

الجزء الأول

حاشية على الجليلين

المسماة بالفتوحات الالهية بتوضيح تفسير
الجلالين للدقائق الخفية تأليف العلامة الشيخ سليمان
الجل نفعنا الله تعالى به آمين

وبالهامش تفسير الجلالين المذكور



وبهامشه أيضا املاء ما من به الرحمن من وجوه
الاعراب والقراءات في جميع القرآن تأليف العلامة
محب الدين أبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله
العكبري رحمه الله



(تنبيه ليعلم القارئ أن تفسير الجلالين يكون دائما)
(برأس الصحيفة مفصولا بينه وبين الاملاء بجدول)

على نفقة

(الشيخ محمد سعيد وعبد الرسول فدا وشركام بمكة المكرمة)

طبع بمطبعة التقدم العلمية بمصر

لاصحابها

ورقة المرحوم السيد محمد عبد الواحد بك الطنوني
(الكائن مركزها بجوار القطب الدردير بمصر المحمية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قال الشيخ الامام العالم
محبة الدين أبو البقاء عبد الله
ابن الحسين بن عبد الله
العكبري رحمه الله تعالى
ورحم أسلافه بمحمد وآله
وأصحابه وأنصاره

(الحمد لله) الذي وفقنا لحفظ
كتابه وفقنا على الجليل من
حكمه وأحكامه وآدابه *
وألمننا بمرعائه ووجوه
اعرابه * وعرفنا تفنن
أساليه من حقيقته ومجازه
وإيجازه وأسبابه * أحمده
على الاعتصام بأمتن أسبابه
* وأشهد أن لا إله الا الله
وحده لا شريك له شهادة
مؤمن بيوم حسابه * وأشهد
أن محمدا عبده ورسوله المبرز
في لسنه وفصل خطابه *
ناظم حبل الحق بعد
انقضائه * وجامع شمل
الدين بعد انشعابه * صلى
الله عليه وعلى آله وأصحابه
* ما استطار برق في أرجاء
سحابه * واضطرب بحر
بآذيه وعبابه * أما

الحمد لله على فضله * والصلاة والسلام على سيدنا محمد وصحبه وآله * (وبعد) فيقول العبد الفقير
سليمان الجمل خادم الفقراء هذه حواش تتعلق بتفسير الامامين الجليلين الامام المحقق محمد بن أحمد
الحلي الشافعي والامام عبد الرحمن جلال الدين السيوطي الشافعي رحمهما الله تعالى واعد علينا من
بركاتهما آمين ينتفع بها المبتدئ ان شاء الله تعالى جمعتهما من التفاسير وقواعد المعقول أسأل الله أن
ينفع بها كانهف بأصلها آمين (وسميتها) الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق الحفية *
وعلى الله الكريم اعتمادي * واليه تفويضى واستنادي * فأقول وبالله التوفيق (مقدمة) ينبغي
لشارع في كل علم قبل الشروع فيه معرفة ماهيته وموضوعه ليكون على بصيرة والغرض منه لتلايد
سعيه عبثا ودليله واستمداده ليعينه على تحصيله فنقول أصل التفسير الكشف والابانة وأصل التأويل
الرجوع والكشف وعلم التفسير يبحث فيه عن أحوال القرآن المجيد من حيث دلالة على مراد الله
تعالى بحسب الطاقة البشرية ثم هو قسمان تفسير وهو مالا يدرك الا بالنقل كأسباب النزول وتأويل
وهو ما يمكن ادراكه بالقواعد العربية فهو مما يتعلق بالدراسة والسرف في جواز التأويل بالرأى بشروطه
دون التفسير أن التفسير كشادة على الله وقطع بأنه عنى بهذا اللفظ هذا المعنى ولا يجوز الا بتوقيف
ولذا جزم الحاكم بأن تفسير الصحابي مطابقا في حكم المرفوع والتأويل ترجيح لاحد المحتملات بلا قطع
فاغتفر وموضوعه القرآن من الحيثية انذ كورة والقرآن الكلام العربي المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم المتحدى
بأقصر سورة منه المنقول تواترا * ودليله الكتاب والسنة ولفظ العرب العرباء * واستمداده من
علمي أصول الدين والفقه * والغرض منه معرفة الاحكام الشرعية العملية وقد استفدت ذلك من

سيدنا ومولانا شيخنا الشهاب الرملى ومن عاصره ممن ترددت اليه من الائمة الاعلام كشيخ الاسلام
شمس الدين محمد بن ابراهيم التنائى المالكي والشيخ المحقق المدقق ناصر الدين اللقاني المالكي والشيخ
المقرى المالكي والشيخ الامام شهاب الدين احمد التونسي المغربي المالكي والشيخ ناصر الدين الطبلاوى
الشافعى والشيخ عبد الحميد الشافعى والشيخ ملا صادق الشيرازى الشافعى ومولانا الشيخ شهاب الدين
ابن عبد الحق السنباطى الشافعى والشيخ شهاب الدين احمد بن الشيخ ابى بكر الشافعى السعودى خليفة
العارف بالله تعالى أبى السعود الجارحى والشيخ ثرمنت بن جماعة والشيخ الحافظ جلال الدين
السيوطى الشافعى والشيخ أمين الدين بن عبد الباقى الحنفى شيخ شيوخ الخانقا الشيعونية وشيخ
الاسلام شمس الدين محمد السموسى الحنفى والشيخ سراج الدين المراقى والشيخ نور الدين الطندتائى
وملا نعمان البسطامى رحمة الله عليهم أجمعين اه من الكرخى (فائدة) اعلم أن الله تعالى أنزل القرآن
الحكيم من اللوح المحفوظ جملة واحدة الى سماء الدنيا في شهر رمضان في ليلة القدر ثم كان ينزله مفرقا على
لسان جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم مدة رسالته نجومًا عند الحاجة ومحدث ما يحدث
على ما يشاء الله * وترتيب نزول القرآن غير ترتيبه في التلاوة والمصحف فامّا ترتيب نزوله على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأول ما نزل من القرآن بمكة اقرأ باسم ربك الذى خلق ثم نون والقلم ثم يا أيها المزمل
ثم يا أيها المدثر ثم تبث يدانى لهب ثم اذا الشمس كورت ثم سبح اسم ربك الاعلى ثم والليل اذ يغشى
ثم والفجر ثم الضحى ثم ألم نشرح ثم والعصر ثم وللعاديات ثم انا اعطيناك الكوثر ثم ألهاكم التكاثر
ثم أرأيت ثم قل يا أيها الكافرون ثم الفيل ثم قل هو الله أحد ثم والنجم ثم عبس ثم سورة القدر
ثم البروج ثم التين ثم لا تلاف قریش ثم القارعة ثم القيامة ثم الهمزة ثم المرسلات ثم سورة البلد
ثم الطارق ثم اقتربت الساعة ثم ص ثم الاعراف ثم الجن ثم يس ثم الفرقان ثم فاطر ثم مريم ثم طه
ثم الواقعة ثم الشعراء ثم النمل ثم القصص ثم بنى اسرائيل ثم يونس ثم هود ثم يوسف ثم الحجر ثم
الانعام ثم الصافات ثم لقمان ثم سبأ ثم الزمر ثم المؤمن ثم حم السجدة ثم حم عسق ثم الزخرف
ثم الدخان ثم الجاثية ثم الاحقاف ثم الذاريات ثم الغاشية ثم الكهف ثم النحل ثم نوح ثم ابراهيم
ثم الانبياء ثم المؤمنون ثم تنزيل السجدة ثم الطور ثم الملك ثم الحاقة ثم سأل سائل ثم عم يتساءلون
ثم النازعات ثم اذا السماء انفطرت ثم اذا السماء انشقت ثم الروم ثم العنكبوت واختلجوا في آخر ما نزل
بمكة فقال ابن عباس العنكبوت وقال الضحاك وعطاء المؤمنون وقال مجاهد ويل للطففين فهذا ترتيب
ما نزل من القرآن بمكة فذلك ثلاث وثمانون سورة على ما استقرت عليه روايات الثقات * وأما ما نزل
بالمدينة فاحدى وثلاثون سورة فأول ما نزل بالمدينة سورة البقرة ثم الانفال ثم آل عمران ثم الاحزاب
ثم الممتحنة ثم النساء ثم اذا زلزلت الارض ثم الحديد ثم سورة محمد صلى الله عليه وسلم ثم الرعد ثم
سورة الرحمن ثم هل أتى على الانسان ثم الطلاق ثم لم يكن ثم الحشر ثم الفلق ثم الناس ثم اذا جاء
نصر الله والفتح ثم النور ثم الحج ثم المنافقون ثم المجادلة ثم الحجرات ثم التحريم ثم الصف ثم الجمعة
ثم التغابن ثم الفتح ثم التوبة ثم المائدة ومنهم من يقدم المائدة على التوبة فهذا ترتيب ما نزل من القرآن
بالمدينة * وأما الفاتحة فقبل نزل مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة واختلجوا في سور فقيل نزلت بمكة وقيل
نزلت بالمدينة وسند كذا في مواضعه ان شاء الله تعالى اه خازن (فائدة) قال صلى الله عليه وسلم أنزل
القرآن على سبعة أحرف فاقرأوا ما تيسر منه اه واختلجوا في المراد بالسبعة أحرف على أقوال والصحيح
منه أن المراد بها القراءات السبع لانها التي ظهرت واستفاضت عن النبي صلى الله عليه وسلم وضبطها

بعد * فان أولى ما غنى باغى
العلم بمراعاته * وأحق
ما صرف العناية الى معاناته *
ما كان من العلوم أصلا غيره
منها وحكما عليها ولها فيما
ينشأ من الاختلاف عنها *
وذلك هو القرآن المجيد *
الذى لا يأتيه الباطل من بين
يديه ولا من خلفه تنزيل
من حكيم حميد * وهو المعجز
الباقى على الابد * والمودع
أسرار المعاني التي لا تنفذ *
وحبل الله المتين وحجته على
الخلق أجمعين * فأول مبدوء
به من ذلك تلقف ألفاظه
عن حفاظه ثم تلقى معانيه
من يعاينه وأقوم طريق
يسلك في الوقوف على معناه
ويتوصل به الى تبين أغراضه
ومغزاه * معرفة أعزابه
واشتقاق مقاصده من ألحائه
خطابه * والنظر في وجوه
القراءات المنقولة عن الائمة
الاثبات والكتب المؤلفة في
هذا العلم كثيرة جدا مختلفة
ترتيبها وحدا فنها المختصر
حجما وعلا ومنها المطول بكثرة

عنه الصحابة وأثبتها عثمان والجماعة في المصاحف وأخبروا بصحتها وحذفوا منها ما لم يثبت متواترا وإن هذه الحرف مختلف معانيها تارة وألفاظها أخرى وليست متضادة ولا متباينة روى الشيخان عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرأني جبريل على حرف فراجعتة فزادني فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف ومعنى الحديث لم أزل أطلب من جبريل أن يطلب من الله عز وجل الزيادة في الحرف والتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل ربه عز وجل فيزيده حتى انتهى إلى السبعة اه خازن (فائدة) السور باعتبار النسخ والمنسوخ أربعة أقسام قسم ليس فيه منسوخ ولا نسخ وهو ثلاث وأربعون الفاتحة ويوسف ويس والحجرات والرحمن والحديد والصف والجمعة والتحريم والملك والحاقة ونوح والجن والمرسلات والنبأ والنازعات والانفطار والمطففين والانشقاق والبروج والفجر والبلد والشمس والليل والضحى وألم نشرح والقلم والقدر والقيامة والزلزلة والعاديات والقارعة والتكاثر والهمزة والفيل وقريش وأريت والكواثر والنصر وتبت والاحلاص والفلق والناس وقسم فيه منسوخ وناسخ وهو خمس وعشرون البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانفال والتوبة وبرايم ومريم والانبياء والحج والنور والفرقان والشعراء والاحزاب وسبأ والمؤمن وشورى والذاريات والطور والمجادلة والواقعة والمزمل والمدثر والتكوير والعصر وقسم فيه منسوخ فقط وهو أربعون الانعام والاعراف ويونس وهود والرعد والحجر والنحل والاسراء والكهف وطه والمؤمنون والنمل والقصص والعنكبوت والروم ولقمان والم السجدة وفاطر والصفاء وص والزمر وحم السجدة والزخرف والدخان والجنات والاحقاف ومحمد وق والنجم والقمر والامتحان والماعراج والقيامة والانسان وعيس والطارق والغاشية والتين والكافرون وقسم فيه ناسخ فقط وهو ستة الفتح والحشر والمنافقون والتغابن والطلاق والاعلى اه من أسباب النزول (فائدة) قد نظم بعضهم كلا الوارد في القرآن التي يحوز الوقف عليها والتي لا يحوز فقال

ثلاثون كلا أتبت بثلاثة * جميع الذي في الذكر منها تنزلا
ومجموعها في خمس عشرة سورة * ولا شيء منها جاء في النصف أولا
فخمس عليها قف تماما بمريم * وفي الشعرا اعدده وفي سباجلا
وفي تسعة خير قد افلح سائل * ومد ثر بدء وثالثه حلا
وأول حرف في القيامة قد أتى * ومطقف ثان وفي الفجر أولا
وفي عمد حرف ولا وقف عندهم * على ماسوى هذا لمن قد تأملا
وعند امام النحو في فرقة سموا * عليها يكون الوقف فيما تحصلا
وليس لها معنى سوى الردع عندهم * وان أوهمت شيئا سواء تؤولا
وقال سوام انما الردع غالب * وتأتى لمعنى غير ذاك محصلا
حكقا ومعنى سوف في نادرا أنت * ومثل نعم أيضا ومشبهة ألا
فقف ان أنت للردع وابدأ بها اذا * أنت لسوى هذا على ما تنصلا
ومهما عليه كان وقفك داعما * تجدد سندا من سيديوه ومعقلا

وستكون عودة لذلك في سورة مريم (فائدة) في تفصيل حروف القرآن ذكرها الامام النسفي في كتابه مجموع العلوم ومطلع النجوم (الالف) ثمانية وأربعون ألفا وسبعمائة وأربعون (الباء) أحد عشر ألفا وأربعمائة وعشرون (التاء) ألف وأربعمائة وأربعة (الثاء) عشرة آلاف وأربعمائة (الجميم) ثلاثة آلاف وثلاثمائة واثنان وعشرون (الحاء) أربعة آلاف ومائة وثمانية

اعراب الظواهر وخلط الاعراب بالمعاني وقما تجد فيها مختصر الحجج كثير العلم فلما وجدتها على ما وصفت أحبيت أن أملئ كتابا يصغر حجمه ويكثر علمه أقصر فيه على ذكر الاعراب ووجوه القراءات فاتيت به على ذلك والله أسأل أن يوفقني فيه لاصابة الصواب وحسن القصد به بمنه وكرمه ﴿اعراب الاستعاذة﴾ أعوذ أصله أعوذ بسكون العين وضم الواو مثل أقتل فاستثقلت الضمة على الواو فنقلت إلى العين وبقيت ساكنة ومصدره أعوذ وعباد ومعاذ وهذا تعليم والتقدير فيه قل أعوذ والشیطان فيعال من شطن يشطن اذا بعد ويقال فيه شاطن وتشيطن وسمى بذلك كل متمرّد بعد غوره في الشر وقيل هو فعلاّن من شاط يشيط اذا هلك فالتمرّد هالك بتمرّده ويحوز أن يكون سمي بفعلاّن لمبالغته في اهلاك غيره والرجيم ففعل بمعنى مفعول أى مرجوم بالطرد واللعن

وثلاثون (الحاء) ألفان وخمسمائة وثلاثة (الدال) خمسة آلاف وتسعمائة وثمانية وتسعون (الذال) أربعة آلاف وتسعمائة وأربعة وثلاثون (الراء) ألفان ومائتان وستة (الزاي) ألف وتسماية وثمانون (السين) خمسة آلاف وسبعمائة وتسعة وتسعون (الشين) ألفان ومائة وخمسة عشر (الصاد) ألفان وسبعمائة وثمانون (الضاد) ألف وثمانمائة واثنان وثمانون (الطاء) ألف ومائتان وأربعة (الظاء) ثمانمائة واثنان وأربعون (العين) تسعة آلاف وأربعمائة وسبعون (الغين) ألف ومائتان وتسعة وعشرون (الفاء) تسعة آلاف وثمانمائة وثلاثة عشر (القاف) ثمانية آلاف وتسعة وتسعون (الكاف) ثمانية آلاف واثنان وعشرون (اللهم) ثلاثة وثلاثون ألفا وتسعمائة واثنان وعشرون (الميم) ثمانية وعشرون ألفا وتسعمائة واثنان وعشرون (النون) سبعة عشر ألفا (الهاء) ستة وعشرون ألفا وتسعمائة وخمسة وعشرون (الواو) خمسة وعشرون ألفا وخمسمائة وستة (لام ألف) أربعة عشر ألفا وسبعمائة وسبعة (الياء) خمسة وعشرون ألفا وسبعمائة وسبعة عشر اه * وأما جملة حروفه فهي ألف ألف وسبعة وعشرون ألفا بداخل حروف الآيات المنسوخة ونصفه الأول باعتبار هائيتها بالنون من قوله في سورة الكهف لقد جئت شيئا نكرا والكاف أول النصف الثاني وعدد درجته الجنة بعدد حروف القرآن وبين كل درجتين قدر ما بين السماء والأرض * وأما جملة عدد آياته فهي ستة آلاف وخمسمائة نصفها الأول ينتهي بقوله في سورة الشعراء فألقى عصاه فإذا هي تلقف ما يأفكون * وعدد جلالات القرآن ألفان وستمائة وأربعة وستون اه ومصنف هذه التكملة هو الامام العلامة حافظ العصر ومحجته سيدنا ومولانا جلال الدين عبد الرحمن السيوطي الشافعي فسخ الله في قبره ونفعنا والمسلمين ببركته بمحمد وآله والسيوطي بضم السين ويقال أسيوطي بضم الهمزة وفي القاموس يقال سيوط وأسيوط بالضم فيهما مدينة بالصعيد اه (قوله الحمد لله الخ) افتتح رحمه الله تعالى كتابه بهذه الصيغة لأنها أفضل الحمد كما صرحوا به فيما لو نذر أن يحمد الله بأفضل الحمد أو حلف ليحمدن الله تعالى بجميع الحمد أو بأجل التحاميد فطريقه أن يقول الحمد لله حمد الخ اه كرخي * وهذه الصيغة مقبسة من الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله حمدا يوفي نعمه ويكفي في مزيده وقد غير المصنف الحديث بعض تغيير والتغيير اليسير معتبر في الاقتباس (قوله موافيا لنعمه) أي مقابلا لها بحيث يكون بقدرها فلا يتقع نعمة لا مقابلة بهذا الحمد بحيث يكون الحمد بازاء جميع النعم وهذا على سبيل المبالغة بحسب ما رجاه والافكل نعمة تحتاج لحمد مستقل (قوله مكافئا لمزيده) أي مما تلاو مساويا له والمزيد مصدر ميمي من زاده الله النعم وفي المختار والزيادة النمو وباه وباع وزيادة أيضا وزاده الله خير اقلت يقال زاد الشيء وزاد غيره فهو لازم ومتعد إلى مفعولين والمعنى أنه يترجى أن يكون الحمد الذي أتى به موافيا بحق النعم الحاصلة بالفعل وما يزيد منها في المستقبل تأمل (قوله على محمد) في نسخة على سيدنا محمد وعليها فعطف وآله وما بعده على سيدنا لا على محمد لما يلزم عليه من ابدال محمد وآله وصحبه وجنوده من السيد وهو في نفس الامر محمد فقط اه شيخنا (قوله وجنوده) جمع جندوه هو اسم جنس جمع يفرق بينه وبين واحد بالياء على خلاف الغالب فالذي بالياء هو الواحد الذي بدونها والجمع والمراد بجنده صلى الله عليه وسلم كل من يعين على الدين وعلى اظهاره بالقتال في سبيل الله أو بتقرير العلم أو بتأليفه وضبطه أو بتعمير المساجد أو بغير ذلك من عصره صلى الله عليه وسلم إلى آخر الزمان تأمل (قوله هذا) هي بمنزلة أما بعد وبمنزلة أيضا في أن كلا منهما اقتضاب مشوب بتخلص والاشارة إلى العبادات الذهنية التي استحضرها في ذهنه ليحصل بها تكميل تفسير المحلى فما في قوله ما اشتدت واقعة على عبارات ذهنية وعبر باشتدت دون دعت اشارة إلى أن حاجتهم بلغت حد الضرورة

(بسم الله الرحمن الرحيم)
الحمد لله حمدا موافيا لنعمه
مكافئا لمزيده * والصلاة
والسلام على محمد وآله
وصحبه وجنوده * هذا
ما اشتدت عليه

وقيل هو فعل بمعنى فاعل
أي يرجم غيره بالاغواء
﴿اعراب التسمية﴾
الباء في بسم متعلقة
بمخذوف فعند البصريين
المخذوف مبتدأ والجار
والمحجور خبره والتقدير
ابتدأني بسم الله أي كائن
بسم الله فالباء متعلقة
بالكون والاستقرار وقال
الكوفيون لمخذوف افعل
تقديره ابتدأت أو أبدأ
فالجارو المحجور في موضع
نصب بالمخذوف وحذفت
الالف من الخط لكثرة
الاستعمال فلو قلت لا سم
الله بركة أو باسم ربك
أثبت الف في الخط
وقيل حذفوا الف لانهم
حملوه على سم وهي لغة في اسم
ولغاته خمس سم بكسر
السين وضمها اسم بكسر
الهمزة وضمها واسم مثل
ضحى والاصل في اسم سمو
فالمخذوف منه لاه

حاجة الراغبين * في تكملة
تفسير القرآن الكريم
الذي ألفه الامام العلامة المحقق
جلال الدين * محمد بن أحمد
الحلي الشافعي رحمه الله
وتتميم مافاته وهو من أول
سورة البقرة الى آخر
الاسراء

بدل على ذلك قولهم في جمعه
أسماء وأسامى وفي تصغيره
سمى وبنوا منه فعلا فقالوا
فلان سميك أى اسمه كاسمك
والفعل منه سميت وأسميت
فقد رأيت كيف رجع
المحذوف الى آخره وقال
الكوفيون أصله وسم لانه
من الوسم وهو العلامة
وهذا صحيح في المعنى فاسد
اشتقاقا (فان قيل) كيف
أضيف الاسم الى الله والله
هو الاسم (قيل) في ذلك ثلاثة
أوجه أحدها أن الاسم هنا
بمعنى التسمية والتسمية
غير الاسم لان الاسم هو
اللازم للسمي والتسمية
هو التلفظ بالاسم والثاني
أن في الكلام حذف
مضاف تقديره باسم مسمى
الله والثالث أن اسم زيادة
ومن ذلك قوله
الى الحول ثم اسم السلام
عليك

لمزيد احتياجهم الى هذه التكملة وذلك لان تفسير النصف الثاني قد احتوى على المعنى العزيز وانطوى
على اللفظ الوجيز وأبدع فيما رقم وأنق وغاص بفكره على جواهر الدرر فسطع نورها وأشرق فلذا
أعجز من بعده عن الارتقاء الى مدارج كاله والنسيج على منواله فتمت المناسبة اه كرخى (قوله) حاجة
الراغبين) أى المحبين والمريدين لتكميل هذا الكتاب بالتأليف وفي المصباح رغبته في الشيء ورغبته
يتعدى بنفسه أيضا اذا أردته رغبا يفتح الغين وسكونها ورغبته عنه اذا لم تردده والرغبة بالهاء لتأنيث
المصدر اه وفي المختار رغب في الشيء وأراد به بابه طرب ورغب عنه لم يرد اه (قوله) في تكملة تفسير
القرآن) أى تكميله وتتميمه والقرآن اللفظ المنزل على محمد صلوات الله عليه وآله للاعجاز بسورة منه المتبدا
بتلاوته ووصفه بالكريم من حيث مافيه من الخيرات والمنافع الكثيرة والتفسير التبيين والتوضيح
ففي المصباح فسرت الشيء فسر من باب ضرب يبينه وأوضحته والتثقيل مبالغة اه والفرق بين
التفسير والتأويل أن التفسير تعيين معنى اللفظ بواسطة ثقل من قرآن أو سنة أو أثر أو بواسطة
التخريج على القواعد الادبية وأن التأويل حمل اللفظ المحتمل لمعان على بعضها بواسطة القواعد العقلية
الصحيحة والمراد هنا بالتفسير ما يعم الامر بين اه شيخنا وفي الكرخى مانصه واعلم أن المدرسين وان
تباينت مراتبهم في العلم وتفاوتت منازلهم في الفهم أصناف ثلاثة لا رابع لها الاول من اذ درس آية اقتصر
على مافيه من المنقول وأقوال المفسرين وأسباب النزول والمناسبة ووجوه الاعراب ومعاني الحروف
ونحو ذلك وهذا لا حظ له عند المحققين ولا نصيب له بين فرسان الفهوم والثاني من يأخذ في وجوه
الاستنباط منها ويستعمل فكره بمقدار ما آتاه الله تعالى من الفهم ولا يشتغل بأقوال السابقين وتصرفات
الماضين علمانه أن ذلك أمر موجود في بطون الاوراق لا معنى لاعادته والثالث من يرى الجمع بين الامرين
والتحلي بالوصفين ولا يخفى أنه أرفع الاصناف ومن هذا الصنف الجلال الحلي والجلال السيوطي
كصاحب الكشف والكواشي والقاضي والفخر الرازي رضى الله تعالى عنهم اه وقال أبو حيان
في البحر مانصه ومن أحاط بمعرفة مدلول الكلمة وأحكامها قبل التركيب وعلم كيفية تركيبها في تلك
اللغة وارتقى الى تمييز حسن تركيبها وقبحه فلا يحتاج في فهم ما تركب من تلك الالفاظ الى مفهوم ولا معلم
وانما تفاوت الناس في ادراك هذا الذي ذكرناه فلذلك اختلفت أفهامهم وتباينت أقوالهم وقد جربنا
الكلام يوما مع بعض من عاصرنا فكان يزعم أن علم التفسير مضطر الى النقل في فهم معاني تراكيبه
بالاسناد الى مجاهد وطاوس وعكرمة وأضرابهم وان فهم الآيات متوقف على ذلك والعجب له أنه يرى
أقوال هؤلاء كثيرة الاختلاف متبينة الاوصاف متعارضة يناقض بعضها بعضا وكان هذا المعاصر يزعم أن
كل آية قد نقل فيها التفسير خافعا عن سلف بالسند الى أن وصل ذلك الى الصحابة ومن كلامه أن الصحابة
سألوا رسول الله صلوات الله عليه وآله عن تفسيره وهذا هو العرب الفصحاء الذين نزل القرآن بلسانهم وقدرى عن
على كرم الله وجهه وقد سئل هل خصكم بأهل البيت رسول الله صلوات الله عليه وآله بشيء فقال ما عندنا غير ما في هذه
الصحيفة أو فهم يؤتاه الرجل في كتاب الله تعالى وقول هذا المعاصر بخالف قول على رضى الله تعالى عنه وعلى
قول هذا المعاصر يكون ما استخرجه الناس بعد التاب من علوم التفسير ومعانيه ودقائقه واطهار ما احتوى
عليه من علم الفصاحة والبيان والاعجاز لا يكون تفسير احق ينقل بالسند الى مجاهد ونحوه وهذا كلام
ساقط اه (قوله الحلي) بفتح الحاء نسبة للحلة الكبرى مدينة من مدن مصر (قوله) وتتميم مافاته) بالرفع
عطف على ما في قوله ما اشتدت اليه حاجة الراغبين أو بالجر عطف على قوله في تكملة تفسير القرآن وعلى
الاول هو مساو في المعنى للمعطوف عليه وكذا على الثاني فذكره من قبيل الاطناب كانه ذكره توطئة

للاوصاف التي ذكرها بقوله على نمطه الخ وفي هذا التعبير تسمح من حيث ان ما أتى به السيوطي تتميم لما أتى به المحلى لما فاتته اذ الذي فاتته هو نفس ما أتى به السيوطي وقوله وهو من أول الخ الضمير راجع لما فاتته أول التتميم لما عرفت أن ما فاتته والتتميم مصدوقهما واحد وهو تفسير السيوطي وقوله من أول سورة البقرة الخ أي وأما الفاتحة ففسرها المحلى فجعلها السيوطي في آخر تفسير المحلى لتكون متضمنة لتفسيره وابتدأ هو من أول البقرة اه شيخنا * وسيأتي له في آخر الاسراء أنه فسر هذا النصف في مقدار ميعاد الحكيم أي في أربعين يوما بل في أقل منها وكان عمره اذ ذاك اثنتين وعشرين سنة أو أقل منها بشهور فكان هذه التكملة أول تفاسيره وقد ابتدأها يوم الاربعاء مستهل رمضان سنة سبعين وثمانمائة وفرغ منها عاشر سؤال من السنة المذكورة وكان ابتداء تأليف هذه التكملة بعد وفاة المحلى بست سنين * وكان مولده أي السيوطي بعد المغرب ليلة الاحد مستهل رجب سنة تسع بتقديم التاء الفوقية وأربعين وثمانمائة وكانت وفاته سنة ثلاث عشرة وتسعمائة فجعل عمره أربع وستون سنة * وأما المحلى رضى الله تعالى عنه فكان مولده سنة احدى وتسعين وسبعمائة ومات من أول يوم سنة أربع وستين وثمانمائة فعمره نحو أربع وسبعين سنة اه (قوله بتمة) متعلق بقوله وتتميم والباء بمعنى مع أي هذا التتميم الذي أتى به السيوطي تفسير النصف الاول مصاحب للتمة والمراد بها ما ذكره بعد فراغه من سورة الاسراء بقوله هذا آخر ما كملت به تفسير القرآن الكريم الخ (قوله على نمطه) حال من التتميم أي حال كون هذا التتميم كأننا على نمطه أي نمط تفسير المحلى أي على طريقته وأسلوبه وفي القاءه وس أن النمط يقال بمعنى الطريقة وقوله من ذكر ما يفهم به الخ بيان لنمط وطريق تفسير المحلى الذي تبعه فيه السيوطي وقدين ذلك النمط بأور أربعة (قوله من ذكر ما يفهم به كلام الله) ماعبارة عن المعاني التفسيرية أو العبارات الذهبية الدالة عليها (قوله والاعتماد) بالجر عطفًا على ذكر أي والاقتصار على أرجح الاقوال وكذا قوله واعراب وقوله وتنبه الخ ونكر هذا المصدر دون ما قبله اشارة الى قلة التنبه المذكور وأنه لم ينبه على جميع القراءات المختلفة وقوله المختلفة أي المتنوعة وتنوعها من سبعة أوجه لانه امامن حيث الشكل فقط كالخل والبخل فقد قرى بهما والمعنى فيهما واحد واما من حيث المعنى فقط نحو فتلقي آدم من ربه كلمات برفع آدم ونصب كلمات وبالعكس وقد قرى بهما واما من حيث اللفظ والمعنى وصورة الحرف واحدة نحو تبلو كل نفس وتتلو فقد قرى بهما وصورة الباء والتاء واحدة وأما النقط فحدث واما أن يكون الاختلاف في صورة الحرف لافي المعنى كسراط وصراط واما من حيث اللفظ والمعنى وصورة الحرف نحو فاسعوا وامضوا فقد قرى بهما واما من حيث الزيادة والنقص كأوصى ووصى واما من حيث التقديم والتأخير كيقتلون ويقتلون بتقديم المبنى للفعل على المبنى للمفعول وبالعكس اه من كتاب التحجير في علم التفسير وقوله المشهورة أي بالمعنى اللغوي يعني الواضحة فلا ينافي أن القراءات السبع كلها متواترة وأن المشهور عندهم رتبة دون رتبة المتواتر اه (قوله وعلى وجه لطيف) متعلق بالمصادر الاربعة قبله والمراد باللطيف هنا القصير فلطف قوله وتعبير وجيز عطف تفسير وفي المصباح لطف الشيء فهو لطيف من باب قرب صغر جسمه وهو ضد الضخامة والاسم اللطافة بالفتح اه (قوله وترك التطويل) معطوف على وجه لطيف وهو تصريح بما علم من قوله وتعبير وجيز اذ لا يلزم من كونه وجيزا أن لا يكون طويلا وقوله بذكر أقوال متعلق بتطويل وقوله غير مرضية أي عند المفسرين وقوله واعراب معطوف على أقوال (قوله والله أسأل النفع به) أي بالتتميم المذكور وقوله بمنه وكرمه الباء فيه للتوسل أي أتوسل اليه في قبول هذا الدعاء بصفته

بتمة على نمطه من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى والاعتماد على أرجح الاقوال واعراب ما يحتاج اليه وتنبه على القراءات المختلفة المشهورة على وجه لطيف وتعبير وجيز وترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية واعراب محلها كتب العربية والله أسأل النفع به في الدنيا وأحسن الجزاء عليه وفي العقبى عنه وكرمه

وقول الآخر

* داع تناديه باسم الماء
أي السلام عليكما
وتناديه بالماء *
والاصل في الله الاله
فألقت حركة الهمزة على
لام المعرفة ثم سكنت وأدغمت
في اللام الثانية ثم فحمت
اذ لم يكن قبلها كسرة
ورقت اذا كانت قبلها
كسرة ومنهم من يرققها
في كل حال فالتفخيم في هذا
الاسم من خواصه وقال
أبو علي همزة الاله حذفت
حذفًا من غير القاء وهمزة
الاله أصل وهو من آله يأله
اذ عبد فالاله مصدر في
موضع المفعول أي المألوه
وهو المعبود

العظيمتين وهما منه وتفضله على عباده بالعطايا وكرمه أى إيصال فضله للبار والفاجر سواء سئل فيه أو لم يسئل (قوله سورة البقرة الحج) مبتدأ ومدينة خبر أول ومائتان الخبر ثان ويؤخذ من هذا أن تسميتها بما ذكر غير مكر وهه خلافا لمن قال بذلك وقال لا يقال ذلك لما فيه من نوع تنقيص وانما يقال السورة التي تذكرونها البقرة والسورة قد يكون لها اسم واحد وقد يكون لها اسمان أو أكثر وأسماء السور توقيفية أى تتوقف على نقلها عن النبي ﷺ وكذا ترتيب السور فمكان الله يقول جبريل للنبي ﷺ اجعل هذه السورة عقب سورة كذا وقبل سورة كذا وكذا ترتيب الآيات توقيفي فكان جبريل يقول للنبي ﷺ اجعل هذه الآية عقب آية كذا وقيل آية كذا والسورة مأخوذة من سور البلد لا ارتفاع رتبتهما كارتفاعه وهي طائفة من القرآن لها أول وآخر وترجمة باسم خاص بها بتوقيف كاسبق وكون ترتيب الآيات والسور توقيفيا انما هو على الراجح وقيل انه ثبت باجتهاد الصحابة وعبارة المفسر في التحجير اختلاف هل ترتيب الآى والسور على النظم الذى هو الآن عليه بتوقيف من النبي ﷺ أو باجتهاد من الصحابة فذهب قوم الى الثانى واختار مكى وغيره أن ترتيب الآيات والبسملة فى الاوائل من النبي ﷺ وترتيب السور منه لا باجتهاد الصحابة والمختار أن السكل من النبي ﷺ اه وعلى كل من القولين فاسماء السور فى المصاحف لم يشبهها الصحابة فى مصاحفهم وانما هو شئ ابتدعه الحجاج كما ابتدع اثبات الاعشار والاسباع كذا كره الخطيب فاثبات أسماء السور ظاهر كإفعل المفسرون واثبات الاعشار بان جزأ الحجاج القرآن عشرة أجزاء وكتب عند أول كل عشر بها مش المصحف عشر بضم العين وكذلك كتب الاسباع فآخر السبع الاول الدال من قوله فى النساء ومنهم من صدعته وآخر السبع الثانى التاء من قوله فى الاعراف أولئك حبطة وآخر الثالث الالف من أكلها فى قوله فى الرعد أكلها ادمم وآخر الرابع الالف من جعلنا فى قوله فى الحج ولكل أمة جعلنا منسكا وآخر الخامس التاء من قوله فى الاحزاب وما كان ملؤن ولا مؤمنة وآخر السادس الواو من قوله فى الفتح الظانين بالله ظن السوء وآخر السابع ما بقى من القرآن كذا كره القرطبي وذكر أيضا أن الحجاج كان يقرأ كل ليلة بعافا ولربعه خاتمة الانعام والربع الثانى فى الكهف وليتلطف والربع الثالث خاتمة الزمر والربع الرابع ما بقى من القرآن وقيل غير ذلك والخلاف مذکور فى كتاب البيان لابی عمر والدانى * وقوله مدينة فى المكى والمدنى خلاف كثير وأرجحه أن المكى ما نزل قبل الهجرة ولو فى غير مكة وأن المدنى ما نزل بعد الهجرة ولو فى مكة أو عرفة وحاصل ما فى الجلالين الجزم بمدينة عشرين سورة وحكاية خلاف فى سبع عشرة والجزم بمكة سبع وسبعين ومكة أو مدينة جملة السورة لا ينافى أن بعضها ليس كذلك كما سأل فى التنبيه على ذلك كله فى هذا التفسير * وقوله وست أوسع الح منشأ هذا الخلاف اختلاف المصحف الكوفى وغيره فى رؤس بعض الآى اه شيخنا * وقال المصنف فى التحجير مانصه وكون أسماء السور توقيفية انما هو بالنسبة للاسم الذى تذكر به السورة وتشتهر والا فقد سمي جماعة من الصحابة والتابعين سوراً بأسماء من عندهم كما سمي حذيفة التوبة بالفاضحة وسورة العذاب وسمى خالد بن معدان البقرة فسطاط القرآن وسمى سفيان بن عيينة سورة الفاتحة الوافية وسماها يحيى بن كثير الكافية لأنها تكفى عمها هاهو من السور ماله اسمان فاكثروا الفاتحة تسمى أم القرآن وأم الكتاب وسورة الحمد وسورة الصلاة والشفاء والسبع المثاني والرقية والنور والدعاء والمناجاة والشافية والكافية والكنز والاساس وبراءة تسمى التوبة والفاضحة وسورة العذاب ويونس تسمى السابعة لأنها سابعة السبع الطوال

(سورة البقرة) مدينة
مائتان وست أوسع

وقيل أصل الهمزة واو
لانه من الوله فالاله تتوله
اليه القلوب أى تحجير
وقيل أصله لاه على فعل
وأصل الالف ياء لانهم
قالوا فى مقلوبه لمى أبوك
ثم أدخلت عليه الالف
واللام * الرحمن الرحيم
صفتان مشتقتان من الرحمة
والرحمن من أبنية المبالغة
وفى الرحمن مبالغة أيضا
الآن فعلا تاء أبغ من فاعيل
وجرهما على الصفة والى الهم
فى الصفة هو العامل فى
الموصوف وقال الاخفش
العامل فيها معنوى وهو
كونها تبعا ويحوز نصبهما
على اضمار أعنى ورفعهما
على تقدير هو

﴿سورة الفاتحة﴾

الجمهور على رفع الحمد
بلا ابتداء والله الخبر واللام
متعلقة بمحذوف أى واجب
أوثابت ويقرأ الحمد بالنصب
على أنه مصدر فعل محذوف
أى أحمد الحمد والرفع
أجود لان فيه عموما فى
المعنى ويقرأ بكسر

والاسراء تسمى سورة بنى اسرائيل والسجدة تسمى المضاجع وفاطر تسمى سورة الملائكة وغافر تسمى المؤمن وفصلت تسمى السجدة والجاثية تسمى الشريعة وسورة محمد صلى الله عليه وسلم تسمى القتال والطلاق تسمى سورة النساء القصوى وقديو وضع اسم لجملة من السور كالزهر اوين للبقرة وآل عمران والسبع الطوال وهي البقرة وما بعدها الى الاعراف والسابعة يونس كذا روى عن سعيد ابن جبير ومجاهد والمفصل والاصح انه من الحجرات الى آخر القرآن لكثرة الفصل بين سورة بالبسملة والمعوذات للاخلاص والفلق والناس اه بحروفه **﴿فائدة﴾** قال ابن العربي سورة البقرة فيها ألف أمر وألف نهى وألف حكم وألف خبر أخذها بركة وتركها حسرة لا تستطيعها البطلة وم السحرة سمو بذلك لمحبيهم بالبطل اذ قرئت في بيت لم تدخله مردة الشياطين ثلاثة أيام اه دميري وروى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوا بيوتكم مقابر ان الشيطان يفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شئ سنام وسنام القرآن سورة البقرة وفيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي أخرجه الترمذي وقال حديث غريب اه خازن **﴿فائدة﴾** في الكلام على الاستعاذة ولفظها المختار أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وعليه الشافعي وأبو حنيفة وهو الموافق لقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم وقال أحمد الاولى ان يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم جمعا بين هذه الآية وبين قوله تعالى فاستعذ بالله انه هو السميع العليم وقال الثوري والاوزاعي الاولى ان يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ان الله هو السميع العليم * وقد اتفق الجمهور على أن الاستعاذة سنة في الصلاة فلو تركها لم تبطل صلاته سواء تركها عمدا أو سهوا ويستحب لقارئ القرآن خارج الصلاة ان يتعوذ أيضا وحكي عن عطاء وجوبها سواء كانت في الصلاة أو غيرها وقال ابن سيرين اذا تعوذ الرجل في عمره مرة واحدة كفى في اسقاط الوجوب * ووقت الاستعاذة قبل القراءة عند الجمهور سواء في الصلاة أو خارجها وحكي عن النخعي انه بعد القراءة وهو قول داود واحدى الروايتين عن ابن سيرين ومعنى أعوذ بالله التجئ الىه وامتنع به مما أخشاه من عاذي عوذ من باب قال والشيطان أصله من شطن أى تباعد من الرحمة وقيل من شاط يشيط اذا هلك واحترق والشيطان اسم لكل عات من الجن والانس وشيطان الجن مخلوق من قوة النار فلذلك كان فيه القوة الغضبية والرجيم فعيل بمعنى فاعل أى يرجم بالوسوسة والشر وقيل بمعنى مفعول أى مرجوم بالشبه عند استراق السمع وقيل مرجوم بالعباد وقيل مرجوم بمعنى مطرود عن الرحمة وعن الخيرات وعن منازل الملائكة الاعلى وبالجملة فلا استعاذة تطهر القلب عن كل شئ يشغل عن الله تعالى ومن لطائف الاستعاذة أن قوله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقرار من العبد بالعجز والضعف واعتراف من العبد بقدرة الباري عز وجل وانه الغنى القادر على دفع جميع المضرات والاكافات واعتراف من العبد أيضا بأن الشيطان عدو مبين ففي الاستعاذة اللجأ الى الله تعالى القادر على دفع وسوسة الشيطان الغوى الفاجرو انه لا يقدر على دفعه عن العبد الا الله تعالى والله أعلم اه خازن **﴿فائدة﴾** اختلف الاثمة في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور سوى سورة براءة فذهب الشافعي وجماعة من العلماء الى أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة ذكرت في أولها سوى سورة براءة وهو قول ابن عباس وابن عمر وأبي هريرة وسعيد بن جبير وعطاء بن المبارك واحمد في احدى الروايتين عنه واسحق ونقل البيهقي هذا القول عن علي بن أنى طالب والزهرى والثوري ومحمد بن كعب وذهب الاوزاعي ومالك وأبو حنيفة الى ان البسملة ليست آية من الفاتحة زاد أبو داود ولا من غيرها من السور وانما هي بعض آية في سورة النمل وانما كتبت للفصل والتبرك قال مالك ولا يستفتح بها في الصلاة المفروضة وللشافعي قول

الدال اتباعا لكسرة اللام كما قالو المغيرة ورغيف وهو ضعيف في الآية لان فيه اتباع الاعراب البناء وفي ذلك ابطال للاعراب ويقرأ بضم الدال واللام على اتباع اللام الدال وهو ضعيف أيضا لان لام الجر متصل بما بعده منفصل عن الدال ولا نظيره في حروف الجر المفردة الا ان من قرأ به أفر من الخروج من الضم الى الكسر وأجراه مجرى المتصل لانه لا يكاد يستعمل الحمد منفردا عما بعده والرب مصدر رب يرب ثم جعل صفة كعدل وخصم وأصله راب وجره على الصفة أو البدل وقرىء بالنصب على اضمار أغنى وقيل على النداء وقرىء بالرفع على اضمار هو والعالمين جمع تصحيح واحده عالم والعالم اسم موضوع للجمع ولا واحد له في اللفظ واشتقاقه من العلم عند من خص العالم بمن يعقل أو من العلامة عند من جعله لجميع المخلوقات وفي الرحمن الرحيم الجر والنصب والرفع وبكل قرىء على ما ذكرنا في رب * قوله تعالى (ملك يوم الدين) يقرأ بكسر اللام من غير ألف وهو من عمر ملكه يقال ملك بين الملك بالضم وقرىء باسكان

أنها ليست من أوائل السور مع القطع بانها من الفاتحة اه خازن والاحسن أن يقدر متعلق الجار هنا قولوا
 لان هذا المقام مقام تعليم وهذا الكلام صادر عن حضرة الرب تعالى اه (قوله وثمانون آية) قيل أصلها آية
 كتمرة قلبت عنها الفاعل غير قياس وقيل آية كقائلة حذفت الهمزة تخفيفا وقيل غير ذلك وهي في
 العرف طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل والفصل هو آخر الآية وقد تكون كلمة مثل والفجر والضحى
 والمصر وكذا الموطه ويس ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسميها آيات بل يقول هي فواتح السور عن
 أبي عمر والداني لا أعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله تعالى مدهامتان اه من التحجير (قوله الم) اعلم أن
 مجموع الاحرف المنزلة في أوائل السور أربعة عشر حرفا وهي نصف حروف الهجاء وقد تفرقت في تسع
 وعشرين سورة المبدوء بالالف واللام منها ثلاثة عشر وبالحاء والميم سبعة وبالطاء أربعة وبالكاف
 واحدة وبالياء واحدة وبالصاد واحدة وبالقاف واحدة وبالنون واحدة وبعض هذه الحروف المبدوء
 بها أحادي وبعضها ثنائي وبعضها ثلاثي وبعضها رباعي وبعضها خماسي ولا تزيدها (قوله الله اعلم بمراده
 بذلك) أشار بهذا الى أرجح الاقوال في هذه الاحرف التي ابتدئ بها كثير من السور سواء كانت أحادية
 كق و ص ون أو ثنائية أو ثلاثية كما سيأتي وهو أنهما من المتشابه وانما جرى على مذهب السلف القائلين
 باختصاص الله تعالى بعلم المراتبها وعلى هذا القول فلا محل لهما من الاعراب لانه فرع ادراك المعنى ولم ندركه
 فهي غير معرفة وغير مبنية لعدم موجب بنائها وغير مركبة مع عامل وعلى هذا فهي آية مستقلة يوقف عليها
 وقفانا ما وقد قيل فيها أقوال أخر غير هذا القول فقيل انها أسماء للسور التي ابتدئت بها وقيل أسماء للقرآن
 وقيل لله تعالى وقيل كل حرف منها مفتاح اسم من أسماء الله تعالى أى ان كل حرف منها اسم مدلوله حرف
 من حروف المباني وذلك الحرف جزء من اسم من أسماء الله تعالى فالف اسم مدلوله اه من الله واللام اسم
 مدلوله من لطيف والميم اسم مدلوله من مجيد وقيل كل حرف منها يشير الى نعمة من نعم الله وقيل الى
 ملك وقيل الى نبي وقيل الالف تشير الى آلاء الله واللام تشير الى لطف الله والميم تشير الى ملك الله وعلى
 هذه الاقوال فلها محل من الاعراب فتأمل الرفع وقيل النصب وقيل الجر وبقى قول آخر هي عليه لا محل
 لهما من الاعراب كالقول الاول المعتمد ونص عبارة السمين ان قيل ان الحروف المقطعة في أوائل السور
 أسماء حروف التهجى بمعنى أن الميم اسم لمه والدين اسم لعه وان فائدتها اعلامهم بان هذا القرآن منتظم من
 جنس ما تنظمون منه كلامكم ولكن يحجزتم عنه فلا محل لها حينئذ من الاعراب وانما جئ بها لهذه الفائدة
 فالغيت كلمات الاعداد ونحو واحداتان وهذا أصح الاقوال الثلاثة في الاسماء التي لم يقصد الاخبار عنها ولا
 بها وان قيل انها أسماء السور المفتحة بها أو انها بعض أسماء الله تعالى حذفت بعضها وبقى منها هذه الحروف
 دالة عليها وهذا رأى ابن عباس لقوله الميم من عليم والصاد من صادق فلها محل من الاعراب حينئذ ويحتمل
 الرفع والنصب والجر فالرفع على أحد وجهين اما يكونها مبتدأ أو اما يكونها خبرا كما سيأتي بيانه مفصلا
 والنصب على أحد وجهين أيضا باضمار فعل لائق تقديره اقرؤوا الم وما باسقاط حرف القسم كقوله

إذا ما الحُبز تأدمه بلحم * فذاك أمانة الله الشريد

يريدو أمانة الله وكذلك هذه الحروف أقسم الله تعالى بها والجر من وجه واحد وهو أنها مقسم بها
 حذفت حرف القسم وبقى عمله كقولهم الله لأفعلن أجاز ذلك الزمخشري وأبو البقاء وهذا ضعيف
 لان ذلك من خصائص الجلالة المعظمة لا يشركها فيه غيرها فتلخص مما تقدم أن في الم ونحوها
 ستة أوجه وهي أنها لا محل لهما من الاعراب أولها محل وهو الرفع بالابتداء أو الخبر والنصب
 باضمار فعل أو حذفت حرف القسم والجر باضمار حرف القسم وأما ذلك الكتاب فيجوز في ذلك

وثمانون آية (بسم الله الرحمن الرحيم الم) الله اعلم بمراده
 بذلك * اللام وهو من
 تخفيف المكسور مثل فخذ
 وكتف وضافته على هذا
 محضة وهو معرفة فيكون
 جره على الصفة أو البدل من
 الله ولا حذف فيه على هذا
 ويقرأ بالالف والجر وهو
 على هذا نكرة لان اسم
 الفاعل اذا أريد به الحال أو
 الاستقبال لا يتعرف
 بالاضافة فعلى هذا يكون
 جره على البدل لا على الصفة
 لان المعرفة لا توصف
 بالنكرة وفي الكلام حذف
 مفعول تقديره مالك أمر
 يوم الدين أو مالك يوم الدين
 الامر وبالإضافة الى يوم
 خرج عن الظرفية لانه لا
 يصح فيه تقديره في لانها
 تفصل بين المضاف والمضاف
 اليه ويقرأ مالك بالنصب
 على ان يكون باضمار أغنى
 أو حالا وأحاز قوم ان
 يون نداء ويقرأ بالرفع
 على اضمار هو أو يكون خبرا
 للرحمن الرحيم على قراءة
 من رفع الرحمن ويقرأ
 مليك يوم الدين رفعا
 ونصبا وجرأ ويقرأ
 ملك يوم الدين على أنه فعل
 ويوم مفعول أو ظرف
 والدين مصدر د ان يدين
 قوله تعالى (اياك) الجمهور
 على كسرة الهمزة وتشديد
 الياء وقرى عشاذا

(ذلك) أى هذا (الكتاب)
الذى يقرؤه محمد (لاريب)
شك (فيه) أنه من عند الله
وجملة النفي خبر مبتدؤه
ذلك والاشارة به للتعظيم
(هدى) خبر ثان هاد
(للتقين) الصائرين الى
التقوى بامثال الاوامر
واجتناب النواهي

بفتح الهمزة والا شبه ان
يكون لغيره مسموعة وقرىء
بكسر الهمزة وتخفيف
الياء والوجه فيه انه حذف
احدى الياءين لاستثقال
التكرير في حرف العلة وقد
جاء ذلك في الشعر قال
الفرزدق تنطرت نصرا
والسماكين أيهما

* على مع الغيث استهلت
مواطره

وقالوا في أما أيما فقلبو الميم
ياء كراهية التضعيف وايا
عند الخليل وسيبويه اسم
مضمر فاما الكاف فحرف
خطاب عند سيبويه لا
موضع لها ولا تكون اسما
لانها لو كانت اسما لكانت ايا
مضافة اليها والمضمرات لا
تضاف وعند الخليل هي
اسم مضمر أضيفت ايا اليه
لان ايا تشبه المظهر لتقدمها
على الفعل والفاعل ولطولها
بكثرة حروفها وحكى عن
العرب اذا بلغ الرجل
الستين قايلا وايا الشواب
وقال الكوفيون اياك بكما لها
اسم وهذا بعيد لان هذا الاسم

أن يكون مبتدأ ثانيا والكتاب خبره والجملة خبر الموأغنى الربط باسم الاشارة ويجوز أن يكون الم
مبتدأ وذلك خبره والكتاب صفة لذلك أو بدل منه أو عطف بيان وأن يكون الم مبتدأ أول وذلك
مبتدأ ثان والكتاب اما صفة له أو بدل منه أو عطف بيان ولا ريب فيه خبر عن المبتدأ الثاني وهو
وخبره خبر عن الاول ويجوز أن يكون الم خبر مبتدأ مضمرة تقديره هذه الم فتكون جملة مستقلة
بنفسها ويكون ذلك مبتدأ أو الكتاب خبره ويجوز أن يكون صفة له أو بدلا أو بيانا ولا ريب فيه
هو الخبر عن ذلك أو يكون الكتاب خبر لذلك ولا ريب فيه خبر ثان اه (فائدة) هذا الربع من
هذه السورة ينقسم أربعة أقسام قسم يتعلق بالمؤمنين ظاهر او باطنا وهو الآيات الاول الرابع
الى المفلحون وقسم يتعلق بالكافرين كذلك وهو الايتان بعد ذلك وقسم يتعلق بالمؤمنين ظاهرا
لا باطنا وهو ثلاث عشرة آية من قوله ومن الناس من يقول الى قوله يا أيها الناس وقسم يتعلق بالفرق
الثلاثة وهو من قوله يا أيها الناس الى آخر الربع اه شيخنا (قوله ذلك الكتاب) ذا اسم اشارة
واللام عماد جئ به للدلالة على بعد المشار اليه والكاف للخطاب والمشار اليه هو المسمى فانه منزل
منزلة المشاهد بالحس البصري وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بالمشار اليه للايدان بعلو شأنه
وكونه في الغاية القاصية من الفضل والشرف أترتويه بذكر اسمه اه أبو السعود (قوله أى
هذا) بيان لحال في نفس الامر وأنه قريب لحضوره وهذا لا ينافي بعدم رتبة كما يشير اليه بقوله
والاشارة به للتعظيم اه شيخنا (قوله الذى يقرؤه محمد) أى لا الذى يقرؤه غيره من الانبياء
كالتوراة والانجيل اه شيخنا والكتاب في الاصل مصدر قال الله تعالى كتاب الله عليكم وقد يراد
به المكتوب وأصل هذه المادة الدلالة على الجمع ومنه كتيبة الجيش والكتابة عرفا ضم بعض
حروف الهجاء الى بعض اه سمين (قوله لا ريب فيه) الريب الشك مع تهمة وحقيقته على ما قاله
الزحخشري قلق النفس واضطرابها ومنه الحديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك وليس قول من قال
الريب الشك مطلقا محيد بل هو أخص من الشك كما تقدم وقال بعضهم في الريب ثلاث معان أحدها الشك
وثانيها التهمة وثالثها الحاجة اه سمين ثم قال فان قيل قد وجد الريب من كثير من الناس في القرآن
وقوله تعالى لا ريب فيه ينفي ذلك فالجواب من ثلاثة أوجه أحدها أن المنفى كونه متعلقا بالريب ومحلاله
بمعنى أن معه من الأدلة ما لو تأمله المنصف الحق لم يرتب فيه ولا اعتبار بريب من وجد منه الريب لانه لم ينظر
حق النظر فريبه غير معتد به والثاني أنه مخصوص والمعنى لا ريب فيه عند المؤمنين والثالث أنه خبر معناه
النهي والاول أحسن اه (قوله أنه من عند الله) بدل من الضمير في فيه (قوله والاشارة به) أى بذلك
للتعظيم أى تعظيم المشار اليه لما فيه من لام البعد الدلالة على بعد مرتبته وعلوه في الشرف (قوله هدى) أى ارشاد
وبيان فهو مصدر من هذه كالسرى والبكى اه أبو السعود وفي السمين أنه يذكر وهو الكثير وبعضهم
يؤنثه فيقول هذه هدى اه (قوله للتقين) جمع متق وأصله متقين بياء الأولى لام الكلمة والثانية
علامة الجمع فاستثقلت الكسرة على لام الكلمة وهي الياء الأولى فحذفت فالتقى سا كان فحذفت احداها
وهي الاولى ومتق اسم فاعل من الوقاية أى المتخذ له وقاية من النار وتخصيص الهدى بالمؤمنين لانهم
المقتبسون من أنوار المتفعلون بأثاره وان كانت هدايته شاملة لكل ناظر من مؤمن وكافر ولذلك
أطلقت الهداية في قوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس تأمل اه من أبى
السعود (قوله الصائرين الى التقوى) أى ففيه مجاز الاول وذلك لانهم لم يتصفوا
بالتقوى الا بعد هدايته وارشاده لهم (قوله بامثال الاوامر) الباء لتصوير التقوى
أولسببية متعلقة بالصائرين اه شيخنا وهذه تقوى الخواص وفوقها تقوى خواص الخواص
وهي اتقاء ما يشغل عن الله ودونهما تقوى العوام وهي اتقاء الكفر بالايان والالية يصح ان يراد

منها الاقسام الثلاثة (قوله لا تقايمهم) تعليل لتسميتهم متقين واسارة الى تقدير المفعول وقوله بذلك أى الامتثال والاجتناب اه شيخنا (قوله الذين يؤمنون بالغيب) امام وصول بالمتقين ومحل الجرح على أنه صفة مقيدة له ان فسرت التقوى بترك المعاصى فقط مرتبة عليه ترتيب التحلية على التخلية أو موضحة ان فسرت التقوى بما هو المتعارف شرعا والمتبادر عرفا من فعل الطاعات وترك السيئات معا لانها حينئذ تكون تفصيلا لما انطوى عليه اسم الموصول اجمالا أو ماحدة للموصوفين بالتقوى المفسرة بما مر من فعل الطاعات وترك السيئات وتخصيص ما ذكر من الحاصل الثلاث بالذكر لاظهار شرفها وانافتها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من الحسنات أو النصب على المدح بتقدير أعنى أو الرفع عليه بتقدير م وما موصول عنه مرفوع بالابتداء خبره الجملة المصدرية باسم الإشارة كإسائتي بيانه فالوقف على المتقين حينئذ وقف تام لانه وقف على مستقل وما بعده أيضا مستقل وأما على الوجوه الاول فالوقف حسن غير تام لتعلق ما بعده به وبتبعيته له اه أبو السعود (قوله بما غاب عنهم) أشار به الى المصدر بمعنى اسم الفاعل قال أبو السعود والغيب امام مصدر وصف به الغائب مبالغة كالشهادة فى قوله تعالى عالم الغيب والشهادة أى ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منها ابتداء بطريق البداهة وهو قسمان قسم لا دليل عليه وهو المراد من قوله تعالى وعندة مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو وقسم قامت عليه البراهين كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من الاحكام والشرائع واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشر والحساب والجزاء وهو المراد ههنا فالباء صلة للإيمان اما بتضمينه معنى الاعتراف أو يجعله مجاز عن الوثوق وهو واقع موقع المفعول به واما مصدر على حاله كالغيبية فالباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل كفى قوله تعالى الذين يحشون ربهم بالغيب أى يؤمنون ملتبسين بالغيبه اما عن المؤمن به أى غائبين عن النبي ﷺ غير مشاهدين امامه من شواهد النبوة واما عن الناس أى غائبين عن المؤمنين لا كالمناقين الذين اذ القوا الذين آمنوا قالوا آمنوا اذا دخلوا الى شياطينهم قالوا انامعكم وقيل المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقلوبهم لا كالذين يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم فالباء حينئذ للدلالة على ترك ذكر المؤمن به على التقادير الثلاثة ايماء للقصد الى احداث نفس الفعل كفى قولهم فلان يعطى ويمنع أى يفعلون الايمان واما للدلالة على كفاء بما سيجى فان الكتب الالهية ناطقة بتفاصيل ما يجب الايمان به اه (قوله) وقيمون الصلاة) أصله يؤقومون حذف همزة أفعل لوقوعها بعد حرف المضارعة فصار يقومون وزن يكرمون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى القاف ثم قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها ه ميم واقامتها عبارة عن تعديل أركانها وحفظها من أن يقع فى شئ من فرائضها وسننها وآدابها خلل من أقام العود اذا قومه وعدله وقيل عبارة عن المواظبة عليها مأخوذة من قامت السوق اذا نفقت وأفتها اذا جعلتها نافقة فانها اذا حوفظ عليها كانت كالنافق الذى يرغب فيه وقيل عبارة عن التشمير لأدائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر وأقامه اذا جديفها واجتهد وقيل عبارة عن أدائها عبر عنه بالاقامة لاشتغالها على القيام كما عبر عنه بالقنوت الذى هو القيام وبالركوع والسجود والتسبيح والاول هو الاظهر لانه أشهر والى الحقيقة أقرب والصلاة فعلية من صلى اذا دعا كالكثرة من زكى وانما كتبت بالواو مراعاة للفظ المفخم وانماسمى الفعل المخصوص بها الاشتغال على الدعاء اه أبو السعود (قوله بمحقوقها) أى حال كونها ملتبسة بمحقوقها يعنى الظاهرة وهى الاركان والشروط والندوبات وترك المفسدات والمكروهات والباطنة كالخشوع وحضور القلب اه شيخنا (قوله ومما رزقهم) باسقاط نون من الجارة خطأ كسقوطها لفظا وهى تبعية ماموصولة والمائد ضمير منصوب محذوف فيقدر متصلا أو منفصلا على حد قوله * وصل أو فصل هاء سئلني وقوله

لأتقايمهم بذلك النار (الذين يؤمنون) (يصدقون) بالغيب بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار (ويقيمون الصلوة) أى يأتون بها بحقوقها (ومما رزقهم

يختلف آخره بحسب اختلاف المتكلم والمخاطب والغائب فيقال اياى واياك وايامه وقال قوم الكاف اسم واياء عمادله وهو حرف وموضع اياك نصب بنعبد (فان قيل) اياك خطاب والحمد لله على لفظ الغيبة فكان الاشبه أن يكون اياه (قيل) عادة العرب الرجوع من الغيبة الى الخطاب ومن الخطاب الى الغيبة وسيمر بك من ذلك مقدار صالح فى القرآن * قوله تعالى (نستعين الجمهور على فتح النون وقرىء بكسر ها وهى لغة وأصله نستعون نستعمل من العون فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى العين ثم قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها * قوله تعالى (اهدنا) لفظه أمر والامر مبنى على السكون عند البصريين ومعرب عند الكوفيين فحذف الياء عند البصريين علامة السكون الذى هو بناء وعند الكوفيين هو علامة الجزم وهدى

أعطيناهم (ينفقون) في

طاعة الله (والذين يؤمنون
بما أنزل اليك) أى القرآن
(وما أنزل من قبلك) أى
التوراة والإنجيل وغيرهما
(وبالآخرة هم يوقنون)
يعلمون (أولئك) الموصوفون
بما ذكر (على هدى من
ربهم وأولئك هم المفلحون)
الفائزون بالجنة الناجون
من النار

يتعدى الى مفعول بنفسه
فأما تعديه الى مفعول آخر
فقد جاء متعديا اليه بنفسه
ومنه هذه الآية وقد جاء
متعديا بالى كقوله تعالى
هدانى ربى الى صراط
مستقيم وجاء متعديا باللام
ومنه قوله تعالى الذى هدانا
لهذا السراط بالسين هو
الاصل لانه من سراط
الشيء اذا بلعه وسمى الطريق
سراطا لجرى الناس فيه
كجرى ان الشيء المبتلع
فنقرأ بالسين جاء به على
الاصل ومن قرأ بالصاد
قلب السين صاد لتجانس
الطاء فى الاطباق والسين
يشارك الصاد فى الصغير
والهمس فلما شاركت الصاد
فى ذلك قربت منها فكانت
مقاربتها لها مجوزة قلبها
اليها لتجانس الطاء فى
الاطباق ومن قرأ بالزاي
قلب السين زاي لان الزاي
والسين من حروف الصغير
والزاي أشبه بالطاء لانها

رزقهم يرسم بدون ألف كما فى الخط العثماني وقوله أعطيناهم أى ملكناهم وقوله ينفقون أى
انفاقا واجبا كالزكاة ونفقة الاهل أو مندوبا وهو صدقة التطوع اه شيخنا (قوله فى طاعة الله)
تعليلية (قوله) والذين يؤمنون بما أنزل اليك) معطوف على الموصول الاول على تقدير وصله بما
قبله وفصله عنه مندرج معه فى زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معا أو من حيث المعنى فقط
اندرج خاصين تحت عام اذا المراد بالاولين الذين آمنوا بعد الشرك والغفلة عن جميع الشرائع كما
يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالآخرين الذين آمنوا بالقرآن بعد الايمان بالكتب المنزلة قبل
كعب الله بن سلام وأضرابه والمراد بما أنزل اليك هو القرآن بأسره والشرعية عن آخرها والتعبير عن
انزاله بالماضى مع كون بعضه متروكا حينئذ لتغليب المحقق على المقدرا ولتنزيل ما فى شرف الوقوع
لتحققه منزلة الواقع كما فى قوله تعالى اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى مع أن الجن ما كانوا سمعوا
الكتاب جميعا ولا كان الجميع اذذاك نازلا وبما أنزل من قبلك التوراة والإنجيل وسائر الكتب
السالفة وعدم التعرض لذلك ما أنزل اليه من الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقصد الايجاز مع عدم تعلق
الفرض بالتفصيل حسب تعلقه به فى قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل
الآية والايمان بالكل جملة فرض عين وبالقرآن تفصيلا من حيث أنامتعدون بتفاصيله فرض كفاية
فان فى وجوبه على الكل عينا حرجا بينا واحلا لا بأس بالمعاش وبناء الفعلين للمفعول للايذان بتعيين
الفاعل وقد قرأنا على البناء للفاعل اه أبو السعود (قوله وبالآخرة) أى بما فيها من الجزاء والحساب
وغيرها وبالآخرة متعلق بيوقنون ويوقنون خبر عنهم وقدم المجرور للاهتمام به كاقدم المنفق فى قوله
ومما رزقناهم ينفقون لذلك وهذه جملة اسمية عطفقت على الجملة الفعلية قبلها فى صلة أيضا ولكنه
جاء بالجملة هنا من مبتدأ وخبر بخلاف ومما رزقناهم ينفقون لان وصفهم بالايقان بالآخرة أوقع من
وصفهم بالانفاق من الرزق فناسب التأكيذ بمجرى الجملة الاسمية أو ثلاثا تكرر اللفظ لوقيل ومما
رزقناهم ينفقون اه سمين والايقان اتقان العلم بالشىء بنفى الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى علمه
تعالى يقينا أى يعلمون علما قطعيا من محال ما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والاوهام التى من جعلتها
زعمهم أن الجنة لا يدخلها الا من كان هودا أو نصارى وأن النار لن تمسهم الا أياما معدودات واختلافهم فى
أن نعيم الجنة هل هو من قبيل نعيم الدنيا أو لا وهل هودا ثم اولادهم فى تقديم الصلاة وبناء يوقنون على الضمير
تعريض بمن عداهم من أهل الكتاب فان اعتقادهم فى أمور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا عن
الوصول الى مرتبة اليقين والآخرة تأنيث الآخر كما أن الدنيا تأنيث الأدنى غلبتا على الدارين فجرتا
مجرى الاسماء اه أبو السعود (قوله أولئك) اشارة الى الذين حكيت خصالهم الحميدة من حيث
اتصافهم بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكمل تميز منتظمون بسببه فى سلك الامور المشاهدة
ومافيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد مرتبتهم فى الفضل وهو مبتدأ وقوله على هدى خبره
ومافيه من الابهام المفهوم من التكرير كمال تفخيمه كأنه قيل على هدى أى هدى أى هدى لا يبلغ
كنهه ولا يقادر قدره ما يراد كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالهم فى ملابتهم بالهدى بحال من يعلم الشىء
ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد أو على استعارتها لتسكهم بالهدى استعارة تبعية
متفرعة على تشبيهه باستعلاء الراكب واستوائه على مركوبه والجملة على تقدير كون الموصولين
موصولين بالمتقين مستقلة لاحتلاله من الاعراب مقررة لمضمون قوله تعالى هدى للمتقين مع زيادة
تأكيده وتحقيق اه أبو السعود (قوله من ربهم) أى كائن من ربهم وهو شامل لجميع أنواع هدايته
تعالى وفنون توفيقه اه أبو السعود (قوله وأولئك هم المفلحون) تكرر اسم الاشارة لاظهار مزيد

(ان الذين كفروا) كافي
 جهل وأنى لب ونحوهما
 (سواء عليهم أأنذرتهم)
 بتحقيق الهمزتين وابدال
 الثانية الفاء تسهيلها وادخال
 ألف بين المسهلة والآخرى
 وتركه (أم لم تنذرهم
 لا يؤمنون) لعلم الله منهم ذلك
 مجهورتان ومن أشم الصاد
 زاي اقصد أن يجعلها بين الجهر
 والاطباق وأصل المستقيم
 مستقوم ثم عمل فيه ما ذكرنا
 في نستعين ومستفعل هنا
 بمعنى ففعل أى السراط
 القويم ويحوز أن يكون
 بمعنى القائم أى الثابت
 وسراط الثانى بدل من
 الاول وهو بدل الشيء
 من الشيء وهما بمعنى واحد
 وكلاهما معرفة والذين اسم
 موصول وصلته أئمت
 والعائد عليه الهاء وانيم
 والفرض من وضع الذى
 وصف المعارف بالجل لان
 الجمل تفسر بالنكرات
 والنكرة لاتوصف بها
 المعرفة والالف واللام فى
 الذى زائدتان وتعريفها
 بالصلة ألا ترى أن من وما
 معرفتان ولا م فيها فدل أن
 تعرفها بالصلة والاصل فى الذين
 اللذين لان واحده الذى
 الا أن ياء الجمع حذف ياء
 الاصل لئلا يجتمع ساكنان
 والذين بالياء فى كل حال
 لانه اسم مبنى ومن العرب من

العناية بشأن المشار اليهم وللتنبية على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضى نيل كل واحدة من تينك الخصلتين
 وأن كلا منهما كافى في تميز عمادهم ويؤيده توسيط العاطف بين الجملتين بخلاف قوله تعالى أولئك
 كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون فان التسجيل عليهم بكالم الغفلة عبارة عما يفيد تشبيههم بالبهائم
 فتكون الجملة الثانية مقررة للأولى وأما الافلاح الذى هو عبارة عن الفوز بالمطلوب فلما كان مغاير للهدى
 نتيجة له وكان كل منها فى نفسه أعز مرام يتنافس فيه المتنافسون عطف عليه ومضمير فصل يفصل بين
 الخبر والصفة أى يميز ويفرق بين كون اللفظ خبرا أو صفة للبند أو يؤيد كد النسبة ويفيد اختصاص المسند
 بالمسند اليه أو مبتدأ أخبره المفلحون والجملة خبر لأولئك اه أبو السعود (قوله ان الذين كفروا) هذه الآية
 نزلت فيمن علم الله عدم إيمانه من الكفار اما مطلقا واما فى طائفة مخصوصة وان حرف توكيد ينصب الاسم
 ويرفع الخبر والذين كفروا اسمها وكفر واصله وعائد ولا يؤمنون خبرها وما بينهما اعتراض وسواء
 مبتدأ أو أنذرتهم وما بعده فى قوة التأويل بمفرد هو الخبر والتقدير سواء عليهم الانذار وعدمه ولم يحتج
 هنا الى ابطال الخبر نفس المبتدأ ويحوز أن يكون سواء خبرا مقدما أو أنذرتهم بالتأويل المذكور مبتدأ
 مؤخر اتقديره الانذار وعدمه سواء وهذه الجملة يحوز فيها أن تكون معترضة بين اسم ان وخبرها وهو
 لا يؤمنون كما تقدم ويحوز أن تكون هى نفسها خبر الان وجملة لا يؤمنون فى محل نصب على الحال أو مستأنفة
 أو تكون دعاء عليهم بعدم الايمان وهو بعيد أو تكون خبرا بعد خبر على رأى من يحوز ذلك ويحوز أن يكون
 سواء وحده خبر ان وأنذرتهم وما بعده بالتأويل المذكور فى محل رفع فاعل له والتقدير استوى عندهم
 الانذار وعدمه ولا يؤمنون على ما تقدم من الالوجه أعنى الحال والاستئناف والدعاء والخبرية والهمزة
 فى أن أنذرتهم الاصل فيها الاستفهام وهو هنا غير مراد اذا المراد التسوية وأنذرتهم فعل وفاعل ومفعول
 وأم هنا عاطفة وتسمى متصلة ولوكونها متصلة شرطان أحدهما أن يتقدمها همزة استفهام أو تسوية لفظا
 أو تقديرا والثانى أن يكون ما بعدها مفردا أو مؤولا بمفرد كهذه الآية فان الجملة فيها فى تأويل مفرد كما تقدم
 وجوابها أحد الشئتين أو الاشياء ولاتجانب بنم ولا بلا فان فقد شرط سميت منقطعة ومنفصلة وتقدر بيل
 والهمزة وجوابها نعم أولا ولها أحكام آخر ولم حرف جزم معناه نفي الماضى مطلقا وسواء اسم بمعنى
 الاستواء فهو اسم مصدر ويوصف به على انه بمعنى مستو فيتحمل حينئذ ضميرا ويرفع الظاهر ومنه
 قولهم مررت برجل سواء والعدم برفع العدم على انه معطوف على الضمير المستكن فى سواء ولا يثنى
 ولا يجمع اما لكونه فى الاصل مصدرا واما للاستغناء عن تثنيته بتثنية نظيره وهو سى بمعنى مثل تقول
 هماسيان أى مثلان وليس هو الظرف الذى يستثنى به فى قولك قاموا سواء زيد وان شاركه لفظا
 وأكثر ما تجى بعده الجملة المصدرة بالهمزة المعادلة بأى كهذه الآية وقد تم حذف للدلالة كقوله تعالى
 اصبروا ولا تنصبروا سواء عليكم أى أصبرتم أم لم تنصبروا اه سمين (قوله أنذرتهم) الانذار يتعدى
 لاثنتين قال تعالى انا أنذرناكم عذابا أنذرتكم صاعقة فيكون الثانى فى هذه الآية محذوف اتقديره
 أنذرتهم العذاب أم لم تنذرهم اياه والاحسن أن لا يقدر له مفعول كما تقدم فى نظائره اه سمين
 (قوله بتحقيق الهمزتين) أى مع ادخال ألف بينهما بقدر المالد الطبيعى وتركه هاتان قراءتان وقوله
 وابدال الثانية ألفا أى ممدودة مالا زما بقدر ثلاث ألفات ثالثة وقوله وتسهيلها الخ رابعة وخامسة
 فجملة القراءات فى هذا المقام خمسة وقوله وادخال الفالخ بمعنى مع وهو قيد فى قوله وتسهيلها
 فالخاصل ان التسهيل فيه وجهان وكذا التحقيق والابدال وجه واحد قال العلامة البيضاوى
 تعالى مخشرو وقراءة الابدال لحن وعلة بوجهين الاول أن الهمزة المتحركة لاتقلب الثانى انه

فلا تطمع في إيمانهم
والانذار اعلام مع تخويف
(ختم الله على قلوبهم) طبع
عليها واستوثق فلا يدخلها
خير (وعلى سمعهم) أى
مواضعه فلا ينتفعون بما
يسمعونه من الحق (وعلى
أبصارهم غشاوة) غطاء فلا
يبصرون الحق (ولهم
عذاب عظيم) قوى دائم

يعله في الرفع بالواو وفي
الجر والنصب بالياء كما
جعلوا تثنيته بالالف في
الرفع والياء في الجر
والنصب وفي الذى خمس
لغات احداها لدى بلام
مفتوحة من غير لام
التعريف وقد قرئ به
شاذ والثانية التى بسكون
الياء والثالثة بمجذوها وبقاء
كسرة الذال والرابعة
حذف الياء واسكان الذال
والخامسة بياء مشددة *
قوله تعالى (غير المغضوب)
يقرب الجروفيه ثلاثة أوجه
أحدها أنه بدل من الذين
والثاني أنه بدل من الهاء
والثالث في عليهم والثالث أنه
صفة الذين ﴿فان قلت﴾
معرفة وغير لا يعرف
بالإضافة فلا يصح أن يكون
صفة له (ففيه جوابان)
أحدهما ان غيرا اذا وقعت
بين متضادين وكانا معرفتين
تعرفت بالإضافة كقولك
عجبت من الحركة
غير السكون وكذلك

يؤدى الى جمع الساكنين على غير حدمورد عليه القارى بان مقاله خطأ أما الوجه الاول فلان قولهم
المتحركة لا تقلب محله في القلب القياسى وأما السماعى فتقلب فيه المتحركة وهو كثير كسأل سائل
وكنسأته وأما الوجه الثاني فلان جمع الساكنين على غير حده انما هو مجتمع قياسا وأما اذا سمع تواترا كما
هنا فيستشهد به ويحتج به فكيف يرد المتواتر عن النبي وهو أفصح العرب وأيضا فجمع الساكنين على
غير حده أجازة الكوفيون اه شيخنا ونص عبارة البيضاوى وهذا الابدال لحن لان المتحركة لا تقلب
ولانه يؤدى الى جمع الساكنين على غير حده اه قال ملا على قارى وأما قول البيضاوى وقلب الثانية
ألفا لحن فهو خطأ نشأ من تقليده الكشاف لان القراءة به متواترة عن النبي فانكارها كفر فأما تعليمهم
بان المتحركة لا تقلب فمنوع لانها قد تقلب كما ثبت في منسأته عند القراء ونقل في كلام الفصحاء قال
الجعبرى وجه البديل المبالغة في التخفيف اذ في التسهيل قسط همز قال قطرب هي قرشية وليست قياسية
لكنها كثرت حتى اطردت وأما تعليمهم بأنه يؤدى الى جمع الساكنين على غير حده فمدفوع بأن من
يقبلها ألفا يشيع الالف اشباعا زائدا على مقدار الالف بحيث يصير المد لازما ليكون فاصلا بين الساكنين
ويقوم قيام الحركة كما في محياى باسكان الياء لنافع وصلا ويسمى هذا حاجزا وقد أجمع القراء وأهل
العربية على ابدال الهمزة بالمتحركة الثانية في نحو الآن ثم اعلم أن موافقة العربية انما هي شرط لصحة
القراءة اذا كانت بطريق الاحاد وأما اذا ثبتت متواترة فيستشهد بها لاهلها وانما ذكرنا ماذكر
تفهيما للقاعدة وتتميم للفائدة اه (قوله) فلا تطمع في إيمانهم أى فالقصد من هذه الآية تبيينه
صلى الله عليه وسلم من إيمانهم وراحته من انذارهم وعلاجهم (قوله) مع تخويف قال بعضهم
ولا يكاد يكون الا في تخويف يسع زمانه الاحتراز من المخوف به فان لم يسع زمانه الاحتراز فهو اشعار
واعلام واخبار لا انذار اه سمين وأبو حيان (قوله) ختم الله على قلوبهم استئناف تعليمى لمسبق
من الحكم وهو عدم إيمانهم وحيث أطلق القلب في لسان الشرع فليس المراد به الجسم الصنوبرى
الشكل فانه للبهائم وللأموات بل المراد به معنى آخر يسمى بالقلب أيضا وهو جسم لطيف قائم بالقلب
البحمانى قيام العرض بمحله أو قيام الحرارة بالفحم وهذا القلب هو الذى يحصل منه الادراك وترسم
فيه العلوم والمعارف اه (قوله) طبع عليها الخ هذا بيان لمعنى الختم في الاصل وهو وضع الخاتم على
الشئ وطبعه فيه صيانة لمافيه وليس هذا المعنى مرادنا بل المراد بالختم هنا عدم وصول الحق الى
قلوبهم وعدم نفوذه واستقراره فيها فشبّه هذا المعنى بضرب الخاتم على الشئ تشبيه معقول بمحسوس
والجامع انتفاء القبول لمانع منعه وكذا يقال في الختم على الاسماع وجعل الغشاوة على الابصار
(قوله) وعلى سمعهم معطوف على قلوبهم فالوقف عليه تام وما بعده جملة اسمية بدليل أفرأيت من
اتخذ الهه هواه الآية اه شيخنا (قوله) أى مواضعه جواب ما يقال كيف وحد السمع وجمع
ما قبله وما بعده وايضا ذلك أنه مصدر حذف ما أضيف اليه دلالة للمعنى أى مواضع سمعهم أو يقال وحد
السمع لوحدة المسموع وهو الصوت دونهما أولصدرية والمصادر لا تجمع وقرئ شاذوا على أسماعهم
اه كرخى (قوله) غطاء أى عظيم وانما خص الله تعالى هذه الاعضاء بالذكرا لانها طرق العلم
فالقلب محل العلم وطريقه اما السماع وأما الرؤية اه كرخى (قوله) ولهم عذاب عظيم العذاب
ايصال الالم الى حى هو انا وذلا فيلام الاطفال والبهائم ليس بعذاب اه كرخى (قوله) عظيم هو
ضد الحقير وأصله أن توصف به الاجرام وقد توصف به المعانى كما هنا ولهذا قال الشارح قوى دائم
اه كرخى وهل العظيم والكبير بمعنى واحد أو هو فوق الكبير لان العظيم يقابل الحقير والكبير
يقابل الصغير والحقير دون الصغير قولان وفعل له معان كثيرة يكون اسما وصفة والاسم مفرد
وجمع والمفرد اسم معنى واسم عين نحو قيص وظريف وصهيل وكليب جمع كلب ويكون اسم فاعل

ونزل في المنافقين. (ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر) أي يوم القيامة لانه آخر الايام (وما هم بمؤمنين) روعى فيه معنى من وفي ضمير يقول لفظها (يخادعون الله والذين آمنوا) باظهار خلاف ما بطنوه من الكفر

الامر هنا لان المنعم عليه والمغضوب عليه متضادان والجواب الثاني أن الذين قريب من النكرة لانه لم يقصده بقصد قوم بأعيانهم وغير المغضوب قريبة من المعرفة بالتخصيص الحاصل لها بالاضافة فكل واحد منهما فيه ايهام من وجه واختصاص من وجه ويقرأ غير بالنصب وفيه ثلاثة أوجه * أحدها أنه حال من الماء والميم والعامل فيها أعمت ويضعف أن يكون حالاً من الذين لانه مضاف اليه والصرط لا يصح أن يعمل بنفسه في الحال وقد قيل انه ينتصب على الحال من الذين ويعمل فيها معنى الاضافة والوجه الثاني انه ينتصب على الاستثناء من الذين أو من الماء والميم * والثالث انه ينتصب باظهار اعنى والمغضوب مفعول من غضب عليه وهو لازم والقائم مقام الفاعل عليهم والتقدير غير الفريق

من فعل نحو عظيم من عظم كما تقدم ومبالغة في فاعل نحو علم في عالم وبمعنى مفعول كجرح بمعنى مجروح ومفعول كسميع بمعنى مسمع ومفاعل كجليس بمعنى محالس ومقتل كبديع بمعنى مبتدع ومنفعل كسعيير بمعنى منسعر وفعل كعجيب بمعنى عجب وفعل كصحيح بمعنى صحاح وبمعنى الفاعل والمفعول كصريح بمعنى صارخ أو مصروح وبمعنى الواحد والجمع نحو خليط وجمع فاعل كغريب جمع غارب اه سمين (قوله ونزل في المنافقين) أي في بيان احوالهم الباطنة والظاهرة وفي بيان عاقبتهم وفي تجهيلهم والاستهزاء بهم وغير ذلك من احوالهم المذكورة في الآيات الثلاث عشرة واتبأوها قوله ان الله على كل شىء قدير اه شيخنا (قوله ومن الناس) خبر مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر ومن يحتمل أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة أي الذي يقول أو فريق يقول جملة يقول على الاول لمحل لها من الاعراب لكونها صلة وعلى الثاني محلها الرفع لكونها صلة للبدا اه سمين ورد هذا أبو السعود ونصه ومحل الظرف الرفع على أنه مبتدأ باعتبار مضمونه أو نعت لمقدر هو المبتدأ كافي قوله تعالى ومنادون ذلك أي وجمع منا الخ ومن في قوله من يقول موصولة أو موصوفة ومحلها الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو وبعض من الناس الذي يقول كقوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي الخ أو فريق يقول كقوله تعالى من المؤمنين رجال صدقوا الخ على أن يكون مناط الافادة والمقصود بالاصالة اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة وما يتعلق به من الصفات جميعاً لا كونهم ذوات أولئك المذكورين وأما جعل الظرف خبراً كما هو الشائع في موارد الاستعمال فيأباه جزالة المعنى لان كونهم من الناس ظاهر فالأخبار به عار عن الفائدة اه والناس اسم جمع لا واحد له من لفظه ويرادفه أناس جمع انسان أو أنسى وهو حقيقة في الآدميين ويطلق على الجن مجازاً اه سمين وفي أبي السعود مانصه وأصل ناس أناس كما يشهد له انسان وأنسى وانس حذفت همزته تخفيفاً وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يجمع بينهما سمواً بذلك لظهورهم وتعلق الايناس بهم كما سمى الجن جنّاً لاجتنانهم وذهب بعضهم الى أن أصله النوس وهو الحركة انقلبت واوه الفال لتحركها وانفتاح ما قبلها وذهب بعضهم الى أنه مأخوذ من نسى نقلت لامه الى موضع العين فصارت نيس ثم قلبت ألفاً سمواً بذلك لتسنيانهم اه (قوله لانه آخر الايام) فيه أن اليوم عرفاهوزمان من طلوع الشمس الى غروبها وشرعاً من طلوع الفجر الى غروبها وكل منهما لا تصح ارادته هنا فيكون المراد به الوقت وهو ما محدود أو غير محدود الاول آخر الاوقات المحدودة وهو وقت النشور والحساب الى دخول أهل الجنة الجنة وأهل النار النار والثاني ما لا ينتهى وهو الابد الدائم الذي لا انقطاع له ويؤخذ من كلام القاضي وغيره ترجيح الثاني اه كرخى (قوله وما هم بمؤمنين) ردلاً ادعوه على أكل وجهه فالجملة الاسمية تفيد انتفاء الايمان عنهم في جميع الازمنة بخلاف الفعلية الموافقة لدعواهم فلا تفيد الانتفاء في الماضي اه أبو السعود (قوله يخادعون الله الآية) هذه الجملة الفعلية الموافقة لدعواهم فلا تفيد الانتفاء في الماضي اه أبو السعود قالوا آمنوا وما هم بمؤمنين ففيل يخادعون الله وتحتمل أن تكون بدلاً من الجملة الواقعة صلة لمن وهى يقول ويكون هذا من بدل الاشتغال لان قولهم كذا مشتمل على الخداع وأصل الخداع الاخفاء ومنه الاخدعان عرقان مستبطنان في العنق ومنه مخدع البيت اه سمين والخدع أن يؤهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكر وهى لوقعه فيه من حيث لا يشعر أو يؤهم المساعدة على ما يريد به ليعتر بذلك وكلا المعنيين مناسب للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها الى المنافقين وأن يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر الكفرة اه أبو السعود وحاصله أنه بمنزلة النفاق والرياء في الافعال الحسية قال الطيبي وقد يكون الخداع حسناً اذا كان الغرض منه استدراج الغير من الضلال

ليدفعوا عنهم أحكامه الدنيوية
(وما يخادعون إلا أنفسهم)
لأن وبال خداعهم راجع
اليهم فيفتضحون في
الدنيا باطلاع الله نبيه على
ما أبطنوه ويعاقبون في
الآخرة (وما يشعرون)
يعلمون أن خداعهم لانفسهم
والمخادعة هنا من واحد
كعاقبت اللص وذكر الله
فيها تحسين وفي قراءة وما
يخدعون (في قلوبهم مرض)
شك ونفاق فهو يمرض
قلوبهم أي يضعفها (فزادهم
الله مرضا) بما أنزله من
القرآن لكفرهم به (ولهم
عذاب اليم)

المغضوب ولا ضمير
في المغضوب لقيام الجار
والجرور مقام الفاعل
ولذلك لم يجمع فيقال الفريق
المغضوبين عليهم لأن اسم
الفاعل والمفعول اذا عمل
فيها بعده لم يجمع جمع السلامة
ولا الضالين لازادة عند
البصريين للتوكيد وعند
الكوفيين هي بمعنى غير
كما قالوا جئت بلا شيء
فأدخلوا عليها حرف الجر
فيكون لها حكم غير وأجاب
البصريون عن هذا بأن
لادخلت للغي فتخطاها
العامل كما تخطى الف واللام
والجمهور على ترك الهمزة
في الضالين وقرأ أيوب
السختياني بهمزة
مفتوحة وهي لغة فاشية

الضلال الى الرشد ومن ذلك استدراج التزييل على لسان الرسل في دعوة الامم اه كرخي (قوله
ليدفعوا عنهم أحكامه) أشار به الى بيان الغرض من الخداع وقوله الدنيوية كالقتل والاسر وضرب الجزية
وكد خولهم في سلك المؤمنين في الاكرام والاعظام الى غير ذلك من الاغراض اه كرخي (قوله لان وبال
خداعهم) الوبال هو الوخامة والثقل اه (قوله وما يشعرون) هذه الجملة الفعلية يحتمل أن لا يكون لها محل
من الاعراب وأن يكون لها محل وهو النصب على الحال من فاعل يخدعون والمعنى وما يرجع وبال
خداعهم الاعلى أنفسهم غير شاعرين بذلك ومفعول يشعرون محذوف للعلم به تقديره وما يشعرون أن
وبال خداعهم راجع على أنفسهم أو اطلاع الله عليهم والاحسن أن لا يقدر له مفعول لان الغرض نفي
الشعور عنهم ألبته من غير نظر الى متعلقه والاول يسمى حذف الاختصار ومعناه حذف الشيء لدليل
والشعور ادراك الشيء من وجه يذوق ويحس مشتق من الشعور لدقته وقيل هو الادراك بالحاسة مشتق
من الشعار وهو ثوب يلي الجسد ومنه مشاعر الانسان أي حواسه الخمس التي يشعر بها اه سمين وفي
القاموس شعر به كنصرو كرم شعرا وشعور اعلم به وفطن له وعقله وأشعره الامر به أعلمه والشعر غلب
على منظوم القول لشرفه بالوزن والقافية وان كان كل علم شعرا وشعور كنصرو كرم شعرا قاله أو شعر بالفتح
قاله وبالضم أجاهد اه (قوله أن خداعهم لانفسهم) أشار به الى أن مفعول يشعرون محذوف للعلم به
أو تقديره أن الله يطلع نبيه على كذبهم اه كرخي (قوله والمخادعة الخ) أشار به الى جواب سؤال
ومحصله أن الخديعة الحيلة والمكر واظهار خلاف الباطن فهي بمنزلة النفاق وهي مستحيلة في حق الله
وصيغة المفاعلة تقتضي المشاركة فإشار الى جوابه بما ذكر ومحصله أنها هنا ليست على بابها وقوله وذكر الله
الخ جواب سؤال آخر تقديره كيف يخادع الله أي يحتال عليه وهو يعلم الضمائر فكيف قيل يخادعون
الله فاجاب عنه بما ذكر ومحصله أن الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم في معاملتهم لله بحال
المخادع مع صاحبه من حيث القبح أو من باب المجاز العقلي في النسبة الايقاعية وأصل التركيب يخادعون
رسول الله أو من باب التورية حيث ذكر معاملتهم لله بلفظ الخداع اه من أبي السعود وغيره (قوله
وذكر الله فيها تحسين) أي للكلام بطريق المجاز المركب أو العقلي أو التورية فكل من الثلاثة يحسن
الكلام اه شيخنا (قوله في قلوبهم مرض) هذه الجملة مقرر لما يفيد قوله وما هم بمؤمنين من استمرار
عدم أيمانهم أو تعديل له كأنه قيل ما لهم لا يؤمنون فقيل في قلوبهم مرض يمنعهم والمرض حقيقة فيما يعرض
للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به ويوجب الخلل في أفعاله وقد يؤدي الى الموت استعير هنا لما في
قلوبهم من الجهل وسوء العقيدة وعداوة النبي ﷺ وغير ذلك من فنون الكفر المؤدية الى الهلاك
الروحاني والآية تحتلها فان قلوبهم كانت متآكلة نحر قاعا على ما فاتهم من الرياسة وحسدا على ما يرون من
ثبات أمر الرسول واستعلاء شأنه يومافيوما والتكبير للدلالة على كونه نوعا مهمما غير ما يتعارفه الناس
من الامراض اه من اليساوي وأبي السعود والمراد بكون الآية تحتلها أنها تحمل عليهم معا جماعين
الحقيقة والمجاز وقد أشار الى هذا الجلال بقوله شك ونفاق هذا الإشارة الى المعنى المجازي وبقوله فهو يمرض
قلوبهم الخ هذا الإشارة الى المعنى الحقيقي (قوله فزادهم الله مرضا) بأن طبع على قلوبهم لعلمه تعالى بأنه
لا يؤثر فيها التذكير والانداز وقيل زادهم كفرا بزيادة التكاليف الشرعية لانهم كانوا كلما ازدادت
التكاليف بتزول الوحي يزدادون كفرا اه أبو السعود وقد أشار الجلال للثاني بقوله بما أنزله من
القرآن الخ وزاد يستعمل لازما ومتعديا لاثنتين ثانيهما غير الاول كاعطى وكسى فيجوز حذف
مفعولي واحداهما اختصارا واقتصارا تقول زاد المال فهذا لازم وزدت زيدا خيرا ومنه وزدناهم
هدى فزادهم الله مرضا وزدت زيدا ولا تذكر ما زدت وزدت مالا ولا تذكر من زدت واللف زاد

منقلبة عن بيا لقولهم يزيد اه سمين (قوله مؤلم) بفتح اللام على طريق الاسناد المجازي حيث أسند الالم للعباد وهو في الحقيقة أنما يسند الى الشخص المعذب يقال ألم من باب طرب فهو ألم كوجع فهو وجيع أى متألم ومتوجع ولا يقال انه بكسر اللام اسم فاعل على طريق الاسناد الحقيقي كسميع بمعنى مسمع لخلوه عن دعوى المبالغة الحاصلة على كونه بفتح اللام حيث يقتضى أن العذاب لشدة يلامه للمعذبين صار هو كأنه مؤلم أى معذب فهو على حد جدجده اه من حواشى البيضاوى (قوله بما كانوا يكذبون) الباء سببية وما يجوز أن تكون مصدرية أى يكونهم يكذبون وهذا على القول بأن كان لها مصدر وهو الصحيح عند بعضهم للتصريح به في قوله

يبدل وحلم ساد في قومه الفتى * وكونك اياه عليك يسير

فقد صرح بالكون وعلى هذا فلا حاجة الى ضمير عائد على ما لأنها حرف مصدرى على الصحيح خلافا للاخفش وابن السراج في جعل المصدرية اسما ويجوز أن تكون ما بمعنى الذى وحينئذ فلا بد من تقدير عائد أى بالذى كانوا يكذبونه وجاز حذف العائد لاستكمال الشروط وهو كونه متصلا منصوبا بفعل وليس ثم عائد آخر اه سمين (قوله) واذا قيل لهم لا تفسدوا فى الارض (شروع في تعديدهم قبائحهم وقوله أى لهؤلاء أى المنافقين وهذا استئناف وقيل انه معطوف على يكذبون الواقع خبر الكان وقيل معطوف على يقول الواقع صلة من واذا ظرف زمان مستقبل يلزمها معنى الشرط غالبا وقيل أصله قول كضرب فاستثقلت الكسرة على الواو فنقلت الى القاف بعد سلب حركتها فسكنت الواو بعد كسرة قلبت ياء وهذه أفصح اللغات وقائل هذا القول الله تعالى أو الرسول أو بعض المؤمنين واللام متعلقة بقيل ومعناها الانهاء والتبليغ والقائم مقام الفاعل جملة لا تفسدوا على أن المراد بها اللفظ وقيل هو مضمير يفسره المذكور والفساد خروج الشيء عن الحالة اللاتئة به والصلاح مقابله والفساد فى الارض تهيج الحروب والفتن المستتبعه لزال الاستقامة عن أحوال العباد واختلال أمر المعاش والمعاد والمراد بما نهوا عنه ما يؤدى الى ذلك من افشاء اسرار المؤمنين الى الكفار واغرائهم عليهم وغير ذلك من فنون الشرور كما يقال للرجل لا تقتل نفسك بيدك ولا تلق نفسك فى النار اذا قدم على ماتك عاقبه (قوله قالوا انما نحن مصلحون) جواب اذا وهو العامل فيها أى نحن مقصرون على اصلاح المحض بحيث لا يتعلق به شائبة الافساد والفساد وهذا الجواب منهم ردلناصح على أبلغ وجه والمعنى أنه لا تصح مخاطبتنا بذلك فان شأننا ليس الا اصلاح وان حالنا متحضنة عن شوائب الفساد لأن انما تفيد قصر مادخلته على ما بعدها مثل انما زيد منطلق وانما ينطلق زيد وانما قالوا ذلك لانهم تصوروا الفساد بصورة اصلاح لما فى قلوبهم من المرض كما قال تعالى أفن زين له سوء عمله فرآه حسنا (قوله رداعليهم) عبارة السمين والتأ كيدبان وبضمير الفصل وتعريف الخبر للمبالغة فى الرد عليهم لما دعوهم من قولهم انما نحن مصلحون لانهم أخرجوا الجواب جملة اسمية مؤكدة بأنما يدلوا بذلك على ثبوت الوصف لهم فرد الله عليهم بأبلغ وأوكدمادعوه انتهت (قوله للتنبيه) أى تنبيه المخاطب للحكم الذى يلحق بعدها اه شيخنا وعبارة السمين الاحرف تنبيه واستفتاح وليست مركبة من همزة الاستفهام ولا النافية بل هى بسيطة ولكن اللفظ مشترك بين التنبيه والاستفتاح فتدخل على الجملة اسمية كانت أو فعلية وبين العرض والتحضيض فتختص بالافعال لفظا أو تقديرا اه (قوله بذلك) أى أن ما فعلوه فسادا لصلاح أو أن الله تعالى يطعن نبيه على فسادهم اه كرخى (قوله واذا قيل لهم آمنوا) أى قيل لهم من قبل المؤمنين بطريق الامر بالمعروف اثر نهيهم عن المنكر انما للنصح واكالالارشاد اه أبو السعود يعنى أن المؤمنين نصحو المنافقين من وجهين أحدهما النهى عن الافساد وهو عبارة عن التخلي عن الرذائل وثانيهما الامر بالايان وهو عبارة عن

مؤلم (بما كانوا يكذبون) بالتشديد أى نبي الله وبالتخفيف أى فى قولهم آمننا (واذا قيل لهم) أى لهؤلاء (لا تفسدوا فى الارض) بالكفر والتعويق عن الايمان (قالوا انما نحن مصلحون) وليس ما نحن فيه بفساد قال الله تعالى ردا عليهم (الا) للتنبيه (انهم) المفسدون ولكن لا يشعرون بذلك (واذا قيل لهم آمنوا

فى العرب فى كل الف موقع بعدها حرف مشدد نحو ضال ودابة وجاه والعلة فى ذلك انه قلب الالف همزة لتصح حركتها لثلاثا ليجمع بين ساكنين

(فصل) وأما امين فاسم للفعل ومعناها اللهم استجب وهو مبنى لوقوعه موقع المبنى وحركه بالفتح لاجل الياء قبل آخره كما فتحت أين والفتح فيها أقوى لان قبل الياء كسرة فلو كسرت النون على الاصل لوقعت الياء بين كسرتين وقيل امين اسم من أسماء الله تعالى وتقديره يا امين وهذا خطأ لوجهين أحدهما أن أسماء الله لا تعرف بالاتقيا ولم يرد بذلك سمع والثانى انه لو كان كذلك لبنى على الضم لانه منادى معرفة أو مقصوده وفيه لغتان القصر وهو

كما آمن الناس أصحاب

النبي (قالوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الجهال أى لانفعل كفعلهم قال تعالى رداعليهم (ألا انهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) ذلك (واذا لقوا) أصله لقيوا حذف الضمة للاستثقال ثم الياء للتقائها ساكنة مع الواو (الذين آمنوا قالوا آمنا واذخلوا)

الاصل والمد وليس من الابنية العربية بل هو من الابنية الاعجمية كما ييل وقايل والوجه فيه أن يكون أشع فتحت الهمزة فنشأت الالف فى هذا لا تخرج عن الابنية العربية

فصل فى هاء الضمير نحو عليهم وعليه وفيه وفيهم * وانما أفردها لتكرره فى القرآن * الاصل فى هذه الهاء الضم لانها تنضم بعد الفتحة والضمة والسكون نحو انه وله وغلامه ويسمعه ومنه وانما يحوز كسر هاء الياء نحو عليهم وأيديهم وبعد الكسرة نحو به وبيداره وضمها فى الموضعين جائز لانه الاصل وانما كسرت لتجانس ما قبلها من الياء والكسرة وبكل قد قريء * فاما عليهم ففيها عشر لغات وكلها قد قريء به خمس مع ضم الهاء وخمس مع كسر هاء فالتى مع الضم اسكان الميم وضمها

من غير اشباع

التحلى بالفضائل اه صادق (قوله كما آمن الناس) الكاف فى محل نصب وأكثر المعربين يجعلون ذلك نعتا لمصدر محذوف والتقدير آمنوا ايمانا كما يمان الناس وهذا ليس مذهب سيبويه انما مذهب في هذا ونحوه أن يكون منصوبا على الحال من المصدر المضمر المفهوم من الفعل المتقدم وانما أحوج سيبويه الى ذلك أن حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه لا يجوز الا فى مواضع محصورة ليس هذا منها اه سمين واللام فى الناس للجنس والمراد به الكاملون فى الانسانية العاملون بقضية العقل فان اسم الجنس كما يستعمل فى مسماه مطلقا أى من غير اعتبار قيد مع المسمى يستعمل لما يستجمع المعانى الخاصة المقصودة منه ولذلك يسلب عن غيره فيقال زيد ليس بانسان ومن هذا الباب قوله تعالى صم بكم عسى ونحوه أول العهد الخارجى العلمى والمراد به الرسول ومن معه والمعنى آمنوا ايمانا مقرونا بالاخلاص متمحضا عن شوائب النفاق مما لا يمانهم اه يضاوى وقد أشار الجلال الى الاحتمال الثانى بقوله أصحاب النبي اه (قوله كما آمن السفهاء) مرادهم بهم الصحابة وانما سفيهم لا اعتقادهم فساد رأيهم أول تحقيق شأنهم فان أكثر المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال والمراد أنهم قالوا ذلك فيما يبينهم لا بحضرة المسلمين لان الفرض أنهم مسلمون ظاهر او مخالفون للمسلمين فلا يمكنهم أن ينسبوا لهم السفه والا لظهرت حالهم وهم يخفونها اه شيخنا أى فأخبر الله تعالى نبىه عليه السلام والمؤمنين بما قالوه فيما يبينهم (قوله الجهال) فسر السفه بالجهل أخذ من مقابلته بالعلم وفسره غيره بنقص العقل لان السفه خفة وسخافة أى يقتضيها نقصان العقل والحلم يقابله اه كرخى وأشار بقوله أى لانفعل كفعلهم الى أن الاستفهام انكارى (قوله ولكن لا يعلمون) عبر هنا بنفى العلم وثم بنفى الشعور لان المثبت لهم هناك هو الفساد وهو مما يدرك بأدنى تأمل لانه من المحسوسات التى لا تحتاج الى فكر كبير فنفى عنهم ما يدرك بالحواس مباغلة فى تجهيلهم وهو أن الشعور الذى قد ثبت للبهائم منفى عنهم والمثبت هنا هو السفه والمصدر به هو الامر بالايمان وذلك مما يحتاج الى ايمان ففكر ونظر تام يقضى الى الايمان والتصديق ولم يقع منهم المأمور به وهو الايمان فناسب ذكر نفي العلم عنهم اه سمين وقوله ذلك أى انهم سفهاء (قوله واذلقوا الذين آمنوا الخ) بيان لمعاملتهم مع المؤمنين والكفار وأما ما صدرت به القصة من قوله ومن الناس من يقول آمنا الخ فالقصد به بيان مذهبهم ونفاقهم فى الواقع ونفس الامر فليس تكرارا * وسبب نزول هذه الآية ما روى أن ابن أبى وأصحابه جاءهم نفر من الصحابة لينصحوهم فقال لقومه انظروا كيف أورد هؤلاء السفهاء عنكم فأخذ بيد أبى بكر الصديق وقال مرحبا بالصدىق وشيخ الاسلام ثم أخذ بيد عمر وقال مرحبا بالفاروق القوى فى دينه ثم أخذ بيد على فقال مرحبا بابن عم النبي وسيد بنى هاشم فقال له على يا عبد الله اتق الله ولا تنافق فقال له مهلا يا أبا الحسن انى لا أقول هذا والله الا لأن ايماننا كما يمانكم ثم افترقوا فقال ابن أبى لاصحابه كيف رأيتموني فعلت فاذا رأيتموهم فافعلوا مثل ما فعلت فأتوا عليه وقالوا لم نزل بخير ما عشت فينا فرجع المسلمون الى النبي واخبروه بذلك فزلت اه خازن واذما منصوب بقالوا وهو جواب لها اه سمين واللقاء المصادفة يقال نقيته ولاقيته اذا صادفته واستقبلته ومنه القيته اذا طرحته فانك بطرحه جعلته بحيث يلقى اه يضاوى (قوله أصله لقيوا) بوزن شربوا وقوله ثم الياء أى التى هى لام الكلمة يعنى وبعد حذفها قلبت كسرة القاف ضمة لمناسبة الواو فصار وزنه فعواه (قوله قالوا آمنا) أى قالوا قولاً يؤدى معنى هذا من خداعهم المؤمنين واطهارهم الاسلام عندهم اه (قوله واذا خلوا) اصل خلوا خلوا خلوا فقلبت الواو الأولى التى هى لام الكلمة الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فبقيت ساكنة

منهم ورجعوا الى شياطينهم رؤسائهم (قالوا انا معكم) في الدين (انما نحن مستهزؤن) بهم باظهار الايمان (الله يستهزى بهم) يحازيهم باستهزائهم (ويعدهم) يمهلهم (في طغيانهم) تجاوزهم الحد بالكفر (يعمهمون) يترددون تحير احال

وضمها مع واو وكسر الميم من غير ياء وكسرها مع الياء وأما التي مع كسر الهاء فاسكان الميم وكسرها من غير ياء وكسرها مع الياء وضمها من غير واو وضمها مع الواو والاصل في ميم الجمع أن يكون بعدها واو كما قرأ ابن كثير فالميم لمجازة الواحد والالف دليل التثنية نحو عليهما والواو للجمع نظير الالف ويدل على ذلك أن علامة الجماعة في المؤنث نون مشددة نحو عليهن فكذلك يجب أن يكون علامة الجمع للذكر حرفين الا أنهم حذفوا الواو تخفيفا ولا لبس في ذلك لان الواو احدا لم يمهلهم بعد ميمها ألف واذا حذفت الواو سكنت الميم لثلاثتوا الى الحركات في أكثر المواضع نحو ضربهم ويضربهم فمن أثبت الواو حذفتها وسكن الميم فلما ذكرنا ومن ضم الميم دل بذلك على أن أصلها الضم وجعل الضمة دليل الواو المحذوفة

وبعدها واو الضمير ساكنة فالتقى ساكنان فحذف أولهما وهو الالف وبقيت الفتحة ذالة عليها اه سمين (قوله واذا دخلوا منهم) أي عنهم أي انفردوا عنهم أي المؤمنين وقوله الى شياطينهم متعلق بمحذوف كما قدره فحصل صنيعة أن خلوا بمعنى انفردوا وفي البيضاوي تفسير آخر محصله أن الى بمعنى مع ولا حذف في الكلام ونصه من خلوت بفلان واليه اذا انفردت معه اه (قوله رؤسائهم) عبارة الخازن المراد بشياطينهم رؤسائهم وكهنتهم قال ابن عباس وهم خمسة كعب بن الاشرف من اليهود بالمدينة وأبو بردة بن أبي أسلم وعبد الدار في جهنمة وعوف بن عامر في بني أسد وعبد الله بن الاسود بالشام ولا يكون كاهن الا ومعه شيطان تابع له وقيل هم رؤسائهم الذين شابهوا الشياطين في تمردهم انتهت وفي أبي السعود مانصه والمراد بشياطينهم المائلون منهمو للشياطين في التمرد والعناد المظهرون لكفرهم واضافتهم اليهم للشاركة في الكفر أو كبار المنافقين والقائلون صغارهم اه (قوله انما نحن) أي في اظهار الايمان عند المؤمنين مستهزؤن بهم من غير أن يخطر ببالنا الايمان حقيقة وهو استئناف مبني على سؤال نشأ من ادعاء المعية كأنه قيل لهم عند قولهم انما معكم فبالكم توافقون المؤمنين في الايمان بكلمة الايمان فقالوا انما نحن مستهزؤن بهم فلا يقدح ذلك في كوننا معكم بل يؤكده وقد ضمنوا جوابهم أنهم يبينون المؤمنين ويعدون ذلك نصرة لدينهم أو تأكيده لما قبله فان المستهزى بالشئ مصر على خلافه أو بدل منه لان من حقر الاسلام فقد عظم الكفر والاستهزاء بالشئ السخرية منه يقال هزأت واستهزأت بمعنى وأصله الخفة من الهزء وهو القتل السريع وهزأت فجأة وتهزأ به ناقتة أي تسرع به وتخف اه ابو السعود (قوله باظهار الايمان أي لنا من شرهم ونقف على شرهم ونأخذ من غنائمهم وصدقاتهم اه كرخي (قوله) يحازيهم باستهزائهم) أي عليه وهذا جواب عما يقال كيف وصف الله تعالى بأنه يستهزى وقد ثبت أن الاستهزاء من باب العبث والسخرية وذلك قيس على الله تعالى ومنزه عنه وإيضاحه أنه سمي جزء الاستهزاء استهزاء مشاكلة في اللفظ ومنه وجزء سيئة سيئة مثلها فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه ولم يقل الله مستهزى بهم قصدا الى استمرار الاستهزاء وتجدده وقتا فوقتاً كما كانت نكيات الله فيهم ومنه وألا يرون أنهم يفتنون اه كرخي (قوله يمهلهم) أشار به الى أنه من المدأى التطويل في العمرو في البيضاوي ويمد من مد الجيش من باب ردو أمده اذا زاده وقواه ومنه مددت السراج والارض اذا أصلحتهما بالزيت والسماد اه وفي السمين والمشهور فتح الياء من يدهم وقرىء شاذاً بضمها فاقبل الثلاثي والرباعي بمعنى واحد تقول مدوه أمده بكذا وقيل مداه اذا زاده من جنسه وأمداه اذا زاده من غير جنسه وقيل مداه في الشر كقوله تعالى ونمدهم من العذاب مداً وأمداه في الخير كقوله ويمدكم بأموال وبنين وامددناهم بفاكهة ولحم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف اه (قوله في طغيانهم) الطغيان مصدر طغى يطفئ طغيانا وطغيانا بكسر الطاء وضمها ولا م طغى قيل ياء وقيل واو يقال طغيت وطغوت وأصل المادة مجاوزة الحد ومنه انما طغى الماء والعمه التردد والتحير وهو قريب من العمى الآن بينهما عمومًا وخصوصًا لان العمى يطلق على ذهاب ضوء العين وعلى الخطأ في الرأي والعمه لا يطلق الا على الخطأ في الرأي يقال عمه يعمه من باب طرب عمها وعمها نافع وعمه وعامه اه سمين (قوله يترددون) أي في البقاء على الكفر وتركه الى الايمان وقوله تحيرا مفعول لاجله أو حال مؤكدة ليترددون وقوله حال أي ان جملة يعمهون في محل نصب على الحال امامن الضمير في يدهم أو من الضمير في طغيانهم وجاءت الحال من المضاف اليه لان المضاف مصدر وترددهم في الكفر لا ينافي كونهم في الباطن عليه المقضى لجزمهم به لان بعضهم كان شاكا في حقية الاسلام وباقيهم كان عليه أمارة الشك لما يشاهده من الآيات الباهرة فهم وان أصروا على الكفر انما

أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى أى استبدلوها به (فأربحت تجارتهم) أى ماربحو فيها بل خسروا المصيرهم الى النار المؤبدة عليهم (وما كانوا مهتدين) فيما فعلوا (مثلهم) صفهم في نفاقهم (كمثل الذى استوقد) اوقد (نارا) في ظلمة (فأضاء) أنارت (ما حوله) فابصر

ومن كسر الميم وأتبعها ياء فانه حرك الميم بحركة الهاء المكسورة قبلها ثم قلب الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها ومن حذف الياء جعل الكسرة دليلا عليها ومن كسر الميم بعد ضمة الهاء فانه اراد أن يحانس بها الياء التى قبل الهاء ومن ضم الهاء قال ان الياء فى عليه حقها أن تكون ألفا كما تثبت الالف مع المظهر وليست الياء أصل الاصل فكما أن الهاء تضم بعد الالف فكذلك تضم بعد الياء المبدلة منها ومن كسر الهاء اعتبر اللفظ فأما كسر الهاء واتباعها ياء ساكنة فخائز على ضعف اما جوازها فله خفاء الهاء بينت بالاشباع وأما ضعفه فلان الهاء خفية والخفي قريب من الساكن والساكن غير حصين فكان الياء وليت الياء واذا لقي الميم ساكن بعدها جاز ضمها

أصرارهم تجلدو عناد اه شيخنا (قوله أولئك) أى الموصوفون بالصفات السابقة من قوله ومن الناس من يقول الى هنا أولئك مبتدأ أولئك الذين وصلته خبره والضلالة الجور عن القصد والهدى التوجه اليه وقد استعير الاول للعدول عن الصواب فى الدين والثانى للاستقامة عليه وقوله فأربحت تجارتهم هذه الجملة عطف على الجملة الواقعة صلة وهى اشتروا والمشهور ضموا واشتروا الالتقاء الساكنين وانما ضمت تشبيها بقاء الفاعل وقيل للفرق بين واو الجمع والواو الاصلية نحو لو استطعنا وقيل لان الضمة أخف من الكسرة لانها من جنس الواو وقيل حركت بحركة الياء المحذوفة فان الاصل اشتريوا كما سيأتى وقرئ بكسرها على أصل التقاء الساكنين وفتحها لانه أخف وأصل اشتروا اشتريوا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت للتقاء الساكنين وبقيت الفتحة دالة عليها اه سمين (قوله بالهدى) أى الذى كان فى وسعهم لتمسكهم منه خصوصا وقد جعله الله لهم بمقتضى الفطرة التى فطر الناس عليها هذا هو المراد وليس المراد أنه كان عندهم هدى بالفعل واستبدلوا به الضلالة والباء هنا للعوض والمقابلة وهى تدخل على المتروك أبدا كما هنا (قوله أى استبدلوها به) أشار بهذا الى أن الشراء هنا مجاز المراد به الاستبدال وعبرة السمين والشراء هنا مجاز عن الاستبدال بمعنى أنهم لما تركوا الهدى وآثروا الضلالة جعلوا بمنزلة المشتريين لها بالهدى ثم رشح هذا المجاز بقوله فأربحت تجارتهم فأسند الربح الى التجارة والمعنى فى ربحوا فى تجارتهم انتهت التجارة صناعة التجار وهى التصدى للبيع والشراء لتحصيل الربح وهو الفضل على رأس المال يقال ربح فلان فى تجارته أى أصاب الربح فأسند عدمه الذى هو عبارة عن الخسران اليها هو لا رباها بناء على التوسع (قوله وما كانوا مهتدين) أى لطرق التجارة فان المقصود منها سلامة رأس المال والربح وهو لاء قد أضاعوا الطلبتين لان رأس مالهم كالفطرة السليمة والعقل الصرف فلما اعتقدوا هذه الضلالات بطل استعدادهم واختل عقلهم ولم يبق لهم رأس مال يتوصلون به الى ادر الحق ونيل الكمال فبقوا خاسرين آيسين من الربح فاقدين للاصل اه يضاوى (قوله فيما فعلوا) أى من الاستبدال المذكور (قوله مثلهم الخ) لما بين حقيقة حالهم عقبها بضر المثل زيادة فى التوضيح والتقرير والتشنيع ومثلهم مبتدأ وكمثل جار ومجرور خبره فيتعلق بمحذوف على قاعدة الباب وأجاز أبو البقاء وابن عطية أن تكون الكاف اسماعى الخبر وهذا مذهب الاخفش فانه يجوز أن تكون الكاف اسم مطلقا وأما مذهب سيبويه فلا يجوز ذلك الا فى شعر والذى ينبغى أن يقال ان كاف التشبيه لها ثلاثة أحوال حال يتبين أن تكون فيها اسماء وهى ما اذا كانت فاعلا أو مجرورة بحرف أو اضافة وحال يتعين فيها أن تكون حرفا وهى الواقعة صلة نحو جاء الذى كزيد لان جعلها اسميا يستلزم حذف عائدا لمبتدأ من غير طول الصلة وهو ممتنع عند البصريين وحال يجوز فيها الامران وهى ما عدا ما ذكر نحو زيد كعمرو والوجه أن المثل هنا بمعنى القصة والتقدير صفتهم وقصتهم كقصة المستوقد فليست زائدة على هذا التأويل والمثل بالفتح فى الاصل بمعنى مثل ومثيل نحو شبه وشبه وشبيه وقيل بل هو فى الاصل الصفة وأما المثل فى قوله تعالى ضرب الله مثلا فها القول السائر الذى فيه غرابة من بعض الوجوه ولذلك حوفظ على لفظه فلم يغير فيقال لكل من فرط فى أمر عسر مدركه الصيف ضعيت اللين سواء كان المخاطب به مفردا أو مثنى أو مجموعا أو مذكرا أو مؤنثا والذى فى محل خفض بالاضافة وهو موصول للمفرد المذكور ولكن المراد به هنا الجمع ولذلك روى معنى فى قوله ذهب الله بنورهم وتركهم فاعاد الضمير عليه جمعا اه سمين (قوله فى نفاقهم) أى فى حال نفاقهم وقوله استوقد السين والتاء فيه زائدتان ولذلك قال أوقد (قوله أنارت) أشار به الى أن الفعل متعد ففاعله ضمير مستتر وما الموصولة مفعوله أى أضاءت النار المكان الذى حوله فابصر المكان اه

استدفا وامن مما يخافه
(ذهب الله بنورهم) أطفأه
وجمع الضمير مراعاة لمعنى
الذى (وتركهم في ظلمات
لا يبصرون) ماحولهم
متحيرين عن الطريق
خائفين فكذلك هؤلاء
أمنوا باظهار كلمة الايمان
فاذا ماتوا جاءهم الخوف
والعذاب هم (صم) عن
الحق فلا يسمعون سماع
قبول (بكم) خرس عن الخير

نحو علم الذلة لان أصلها
الضم وأما أسكنت تخفيفها
فاذا احتيج الى حركتها
كان الضم الذى هو حقتها
في الاصل أولى ويحوز
كسرها اتباعا لما قبلها * وأما
فيه ويليه ففيه الكسر من
غير اشباع وبلا اشباع وفيه
الضم من غير اشباع
وبلا اشباع وأما اذا سكن
ما قبل الهاء فعومنه وعنه
وتجدوه فن ضم من غير
اشباع فعلى الاصل ومن
أشع أراد تبين الهاء
لخفاها (سورة البقرة)
قوله تعالى (الم) هذه
الحروف المقطعة كل
واحد منها اسم فالف اسم
يعبر به عن مثل الحرف
الذى في قال ولا م يعبر بها
عن الحرف الاخير من
قال وكذلك ما أشبهها
والدليل على أنها أسماء أن
كلامها يدل على معنى في
نفسه وهى مبنية

وفي أبي السعد مانصه الاضاء فرط الانارة كما يعرب عنه قوله تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر
نورا وتجيء متعدية ولازمة والفاء للدلالة على ترتبها على الاستيقاد أى فلما أضاءت النار ماحول المستوقد
أو فلما أضاء ماحوله والتأنيث لكونه عبارة عن الاماكن والاشياء أو أضاءت النار نفسها في ماحوله على
أن ذلك ظرف لاشراق النار المنزل منزلتها لانفسها أو مازيدة وحواله ظرف اه (قوله واستدفا) في
المصباح دفىء البيت يدفأهموز من باب تعب قالوا ولا يقال فى اسم الفاعل دفىء وزان كريم بل وزان تعب
ودفىء الشخص فالد كرفان والانى دفاى مثل غضبان وغضبى اذا لبس ما يدفئه ودفاى اليوم مثال
قرب والدفع وزان حمل خلاف البرد اه وفي المختار الدفع نتاج الابل والبانها وما ينتفع به منها قال الله
تعالى لكم فيها دفء وفي الحديث لنامن دفئهم ماسلو بالمياشوق وهو ايضا السخونة من دفىء الرجل من باب
سلم وطرب وهو ايضا ما يدفىء ورجل دفىء بالقصر ودفىء بالمدود دفاً والمرأة دفاى ويوم دفىء بالمد
وبابه ظرف وليلة دفيئة ايضا وكذا الثوب والبيت اه (قوله ذهب الله بنورهم) أى المقصود بالايقاد
فبقوا في ظلمة وخوف واليه أشار الشيخ المصنف في التقرير وعدل عن ضمهم الذى هو مقتضى اللفظ
لثلاثي محتمل اذ هاب ما فى الضوء من الزيادة وابقاء ما يسمى نور افان الغرض اذ هاب النور عنهم بالكلية
وحاصله أن الضوء أبلغ من النور كما يدل له ما تقدم اه كرخى والباء فيه للتعدية وهى مرادفة للهمزة في
التعدية هذا مذهب الجمهور وزعم المبرد أن بينهما فرقا وهو أن الباء يلزم فيها مصاحبة الفاعل للمفعول
في ذلك الفعل والهمزة لا يلزم فيها ذلك فاذا قلت ذهبت بزيد فلا بد أن تكون قد صاحبت في الذهاب
فذهبت معه واذا قلت أذهبت جاز أن تكون قد صاحبت وأن لا تكون قد صاحبت وورد الجمهور على المبرد
بهذه الآية لان مصاحبة تعالى لهم في الذهاب مستحيلة اه سمين والنور ضوء كل نير واشتقاقه من النار
أى أطفأ الله نارهم التى هى مدار نورهم اه أبو السعد (قوله مراعاة لمعنى الذى) أى بعد جعلها بمعنى الذين كفى
قوله تعالى وخضتم كالذى خاضوا (قوله وتركهم) ترك فى الاصل بمعنى طرح وخلقى فيتعدى لواحد وقد
يضمن معنى التصيير فيتعدى لثنين فان جعل متعديا لواحد فهو الضمير البارز وفي ظلمات ولا يبصرون
حالا وان جعل متعديا لثنين فالثاني في ظلمات ولا يبصرون حال وهى مؤكدة لان من كان في الظلمة
لا يبصر اه من السمين ومفعول يبصرون محذوف قدره بقوله ماحولهم (قوله في ظلمات) جمع الظلمة
باعتبار ظلمة الليل وظلمة تراكم الغمام فيه وظلمة انطفاء النار اه شيخنا وفي اليساوى وظلماتهم ظلمة
الكفر وظلمة النفاق وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم
أوظلمة الضلال وظلمة سخط الله وظلمة العقاب السردى أوظلمة شديدة كأنها ظلمات مراكمة اه
وهذا منه يقتضى أن الضمير في وتركهم راجع للمنافقين المشبهين بالذين أوقدوا النار وهذا ليس
بالجيد بل الاولى أنه راجع لاصحاب المثل المستوقدين والى هذا يشير قول الجلال فكذلك هؤلاء
الح اى هؤلاء المنافقين المشبهين باصحاب المثل (قوله فكذلك هؤلاء أمنوا) بالقصر أى على
أنفسهم وأولادهم وأموالهم باظهار كلمة الايمان أى بسبب اظهارها (قوله هم صم الح) هذا
ما عليه الا كثرون من أن رفع الثلاثة على اضمار متبداً وهى اخبارا رمتبانية لفظا ومعنى لكنها
في معنى خبر واحد لان ما لها الى عدم قبول الحق مع كونهم سمع الأذان فصحاء اللسان بصراء
الاعين فليس المراد نفي الحواس الظاهرة كما أشار اليه في التقرير والجملة خبرية على بابها اه كرخى
وفي المصباح صمت الاذن صمما من باب تعب بطل سمعها هكذا فسر الا زهرى وغيره ويسند
الفعل الى الشخص أيضا فيقال صم زيد يصم صمما فالد كراصم والانى صماء والجمع صم مثل احمر

وحمرأه وحمرأه وفيه ايضا بكم بكم من باب تعب فهو أبكم أى أخرس وقيل الاخرس الذى خلق ولا نطق له والابكم الذى له نطق ولا يعقل الجواب واجمع بكم له وفيه أيضا عمى من باب صدى فقد بصره فهو أعمى والمرأة عمياء واجمع عمى من باب أحمر وعيمان أيضا (قوله فلا يقولونه) الظاهر ان يقيد هذا النفي بان يقال أى قول لا مطابقا للواقع لماسبق انهم مؤمنون بظاهرا وكذا يقال فى قوله فلا يرونه أى رؤية نافعة اه شيخنا (قوله عن الضلالة) اشار به الى ان الفعل لازم وقيل انه متعدي مفعوله محذوف تقديره لا يرجعون جوابا بى لا يردونه والفاء للدلالة على ان اتصافهم بالاحكام السابقة سبب لتحيرهم واحتباسهم اه كرخى (قوله أو كصيب من السماء) فى او خمسة اقوال اظهرها انها للتفصيل بمعنى ان الناظرين فى حال هؤلاء منهم من يشبههم بحال المستوقد الذى هذه صفته ومنهم من يشبههم باصحاب صيب هذه صفته والثانى انها للابهام اى ان الله ابهام على عبادهم تشبيههم بهؤلاء وبهؤلاء الثالث انها للشك بمعنى ان الناظر يشك فى تشبيههم الرابع انها للإباحة الخامس انها للتخيير اى ايج للناس ان يشبهوهم بكذا أو بكذا أو خير وفى ذلك وزاد الكوفيون فيها معنيين آخرين احدهما كونها بمعنى الواو والثانى كونها بمعنى بل والصيب المطر سمي بذلك لنزوله يقال صاب يصوب من باب قال اذا نزل والسماء كل ما علاك من سقف ونحوه مشتقة من السمو وهو الارتفاع والاصل سماو وانما قلبت الواو همزة لوقوعها بطرف بعد الفزائدة وهو بدل مطر نحو كساء ورداء بخلاف نحو سقاية وسقاوة لعدم تطرف حرف العلة ولذلك لما دخل عليها تاء التانيث صحت نحو سماء اه سمين (قوله أى كاصحاب) اخذ تقدير هذا المضاف من الواو فى يجعلون أصابعهم وبقى الاحتياج الى مضاف آخر لم يذكر هو مثل ودليله كمثل فيما سبق اه شيخنا (قوله واصله صيوب) اى فاجتمعت الياو والواو وسبق احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء فى الياء (قوله من السماء) ظرف لغو متعلق بصيب لانه بمعنى نازل او نعت لصيب ومن ابتدائية عليهما ويجوز ان تكون تبعية على الثانى على حذف مضاف تقديره من امطار السماء اه شيخنا (قوله فيه ظلمات) المتبادر من ظاهر النظم ان الضمير راجع للصيب وقد اعاده عليه غير الجلال من المفسرين واما هو فقد اعاده على السحاب الذى هو مدلول السماء وهو خلاف ظاهر نظم الآية وفى معنى مع (قوله متكاثفة) اى مجتمعة من ثلاث ظلمات ظلمة السحاب وظلمة المطر وظلمة الليل اه شيخنا (قوله ورعد) اى شديد عظيم فالتنوين للتعظيم وحينئذ فهو صاعقة لما يأتى انها شدة صوت الرعد فالتعبير بالرعد تارة وبالصاعقة اخرى للتفنن اه شيخنا (قوله لمعان صوته) وصوته آله من نار يزجر بها السحاب ويزجر بضم الجيم من باب نصر اى يسوقه كفى المختار (قوله يجعلون الخ) الضمير لاصحاب الصيب وهو وان حذف لفظه واقم الصيب مقامه لكن معناه باق فيجوز ان يعود عليه والجملة استئناف فكانه لما ذكر ما يؤذن بالشدة والهول قيل فكيف حالهم مع ذلك فاجاب بها وانما اطلق الاصابع على الانامل للبالغة اه بياضوي (قوله اى اناملها) اشار الى انه من انواع المجاز اللغوى وهو اطلاق الكل على الجزء ونكتة التعبير عنها بالاصابع الاشارة الى ادخالها على غير المعتاد مبالغة فى الفرار من شدة الصوت فكانهم جعلوا الاصابع جميعها اه كرخى (قوله من الصواعق) ال للعهد الذكرى لانه اذا كرت بعنوان الرعد بواسطه التنوين ولا يضرب فى العهد الذكرى اختلاف العنوان كما قرر فى محله اه شيخنا (قوله شدة صوت الرعد) اى الملك كما روى انه اذا اشتد غضبه على السحاب طارت من فيه النار فتضطرب اجرام السحاب وترتعد اه كرخى فهذا التركيب ظاهر على القول بان الرعد هو الملك وعلى القول بانه صوته تكون الاضافة

فلا يقولونه (عمى) عن طريق الهدى فلا يرونه (فهم لا يرجعون) عن الضلالة (أو) مثلهم (كصيب) أى كاصحاب مطر وأصله صيوب من صاب يصوب أى ينزل (من السماء) السحاب (فيه) أى السحاب (ظلمات) متكاثفة (ورعد) هو الملك الموكل به وقيل صوته (وبرق) لمعان صوته الذى يزجره به (يجعلون) أى أصحاب الصيب (أصابعهم) أى أناملها (فى آذانهم) من أجل (الصواعق) شدة صوت الرعد لثلاث اسمعوا حذر خوف (الموت) من سماعها كذلك هؤلاء اذا نزل القرآن وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون آذانهم

لأنك لا تريد أن تحجب عنها بشي وانما يحكى بها ألفاظ الحروف التى جعلت أسماء لها فى كالا صوات نحو غاق فى حكاية صوت الغراب * وفى موضع ألم ثلاثة أوجه (أحدها) الجر على القسم وحرف القسم محذوف وبقى عمله بعد الحذف لانه مراد فهو كالمفوض به كما قالوا الله ليفعلن فى لغة من جر (والثانى) موضعها نصب وفيه وجهان أحدهما

بيانية أى شدة صوت هو الرعد وفى السمين والصواعق جمع صاعقة وهى الصيحة الشديدة من صوت الرعد يكون معها القطعة من النار ويقال ساعة بالسين وصاعقة بتقديم القاف اه وفسرها الجلال فى سورة الرعد بانها نار تخرج من السحاب اه (قوله لئلا يسمعوها) علة لمجموع المعلن الذى هو الجعل مع علته التى هى من الصواعق اه وقوله حذر الموت فيه وجهان أظهرهما أنه مفعول من أجله ناصبه يعملون ولا يضر تعدد المفعول من أجله لان الفعل يعمل يعمل الثانى أنه منصوب على المصدر وعامله محذوف تقديره ويحذرون حذرا مثل حذر الموت اه سمين (قوله كذلك هو لاء الخ هذا شروع فى بيان حال المشبه بعد بيان حال المشبه به وهذا التوزيع فى كلامه يقتضى أن الآية من قبيل التشبيهات المفردة وحاصلها ثمانية خمسة هنا وان كان فى أولها اختصار وهو قوله اذ انزل القرآن الخ وكان عليه أن يقول المشبه بالمطر أى فى أن كلامه مادة الحياة والثلاثة ظاهرة من كلامه والخامس يؤخذ من قوله يسدون أذانهم الخ والثلاثة الباقية تأتى فى قوله تمثيل لازعاج ما فى القرآن الخ هذا والاقرب أن لفظ الآية من قبيل التشبيه المركب ولذلك قال البيضاوى الظاهر أن التمثيلين من جملة من التمثيلات المؤلفة وهو أن تشبه كيفية منتزعة من مجموع تضامات أجزاءه وتلاصقت حتى صارت شيئا واحدا باخرى مثلها فالغرض تمثيل حال المنافقين الخ اه (قوله المشبه بالظلمات) أى فى عدم الاهتداء للحجبة وفى الحيرة فى الدين والدينا وهو بالرفع نعت لذكر الكفر وكذا قوله المشبه بالرعد أى فى ازعاجه وارهابه وقوله المشبه بالبرق أى فى ظهوره اه كرخى فرفع الثلاثة أنسب لكون المطر فيه الثلاثة المذكورة فيكون شبيهه وهو القرآن فيه ثلاثة تشابه تلك الثلاثة (قوله يسدون أذانهم) بيان لحالة المشبهين الشبيهة يجعل أصحاب الصيب أصابعهم فى آذانهم وقوله لئلا يسمعوها الخ نظير قوله فى جانب المشبه به من الصواعق حذر الموت فكذلك هو لاء يسدون أذانهم من سماع القرآن حذر الميل الى الايمان الذى هو بمنزلة الموت عندهم (قوله وهو عندهم) أى ترك دينهم موت أى لانه كفر اه كرخى (قوله والله محيط بالكافرين) هذه جملة من مبتدأ وخبر وأصل محيط محوط لانه من حاط يحوط فأعلل اعلال نستعين بان نقلت كسرة الواو الى الساكن قبلها ثم قلبت ياء لسكونها اثر كثرة والاحاطة خاصة بالمحسوسات فشبه شمول القدرة لهم باحاطة السور واستعيرت الاحاطة لشمول واشتق منها الوصف وعبارة السمين والاحاطة حصر الشئ من جميع جهاته وهى هنا عبارة عن كونهم تحت قهره لا يفوتونه وقيل ثم مضاف محذوف أى عقابه محيط بهم وهذه الجملة قال الزنجشبرى اعتراض لا محل لها من الاعراب كانه يعنى بذلك أن جملة قوله يعملون أصابعهم وجملة قوله يكاد البرق شئ واحد لانهم من قصة واحدة فكان ما بينهما اعتراضا (قوله علما و قدرة) منصوبان على التمييز المحول عن المبتدأ والاصل وعلم الله وقدرته محيطان بهم اه (قوله فلا يفوتونه) أى لان المحاط لا يفوت المحيط وفيه إشارة الى أنه شبه شمول قدرته تعالى اياهم باحاطة المحيط ما أحاط به فى امتناع الفوات فهى استعارة تبعية فى الصفة سارية اليها من مصدرها كما قاله العلامة الشريفة اه كرخى (قوله يكاد البرق) واوى العين فوزنه يكود كيعلم نقلت فتحة الواو الى الساكن قبلها ثم يقال تحركت الواو بحسب الاصل وانفتح ما قبلها بحسب الاصل فنقلت ألفا فصار يكاد بوزن يخاف وماضيه كود بكسر العين كخوف ومصدره الكود كالخوف وهذا فى كذا الناقصة وأما كاد التامة فهى يائية العين المفتوحة فى الماضى كباع ومصدره الكيد كالبيع ولذلك جاء المضارع فى القرآن مختلفا يكاد زيتا يضىء فيكيد والاك كيدا ومعنى التامة المكر ومعنى الناقصة المقاربة اه شيخنا (قوله يخطف أبصارهم خبر) يكاد وفى المصباح خطفه يخطفه من باب فهم اجتذبه بسرعة وخطفه خطفان من باب ضرب لغة اه (قوله كلما

لئلا يستمعوه فيميلوا الى الايمان وترك دينهم وهو عندهم موت والله (محيط بالكافرين علما و قدرة فلا يفوتونه) (يكاد) يقرب (البرق) يخطف أبصارهم يأخذها بسرعة كلما

هو على تقدير حذف القسم كما تقول الله لا فعلن والناصب فعل محذوف تقديره التزمت الله أى اليمين والثانى هى مفعول بها تقديره اتل الم (والوجه الثالث) موضعها رفع بانها مبتدأ وما بعده الخبر * قوله عز وجل (ذلك) ذا اسم إشارة والالف من جملة الامم وقال الكوفيون الذال وحدها هى الاسم والالف زيدت لتكثير الكلمة واستدلوا على ذلك بقولهم ذممة الله وليس ذلك بشئ لان هذا الاسم اسم ظاهر وليس فى الكلام اسم ظاهر على حرف واحد حتى يحمل هذا عليه ويدل على ذلك قولهم فى التصغير ذيا فردوه الى الثلاثى والهاء فى ذه بدل من الياء فى ذى وأما اللام فخرف زيد ليدل على بعد المشار اليه وقيل هى بدل من هاء الأتراك تقول هذا وهذا ولا يجوز هذا لك وحركت اللام لئلا يجمع ساكنان وكسرت على أصل التقاء الساكنين وقيل كسرت

أضاء لهم مشوا فيه) كل نصب على الظرف ومصدرية والزمان محذوف أى كل زمان أضاءت وقيل
مانكرة موصوفة ومعناها الوقت والعائد محذوف تقديره كل وقت أضاء لهم فيه فأضاء فى الأول لا محل له
لكونه صلة ومحل الجرى على الثانى والعامل فى كلا جوابا وهو مشوا وأضاء يجوز أن يكون لازما وقال المبرد
هو متعد ومفعوله محذوف أى أضاء لهم البرق الطريق فالهاء فى فيه تعود على البرق فى قول الجمهور وعلى
الطريق المحذوف فى قول المبرد وفيه متعلق بمشوا وفى على بابها أى أنه محيط بهم وقيل بمعنى الباء ولا بد من
حذف على القولين أى مشوا فى ضوءه أو بضوئه اه سمين وفى البيضاء أى أضاء امام تعد والمفعول محذوف
بمعنى كما نور لهم مشى اخذوه أو لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا فى موضع نوره اه (قوله أى فى ضوءه) لاجابة
لهذا المضاف بعد تفسير البرق بكونه لمعان السوط (قوله تمثيل لاجاج الح) أى فهو من قبيل تشبيه المفردات
بمفردات والمعنى أنه تمثيل لهؤلاء المنافقين بأنهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهورها
لهم وصدقوا به أن كان مما يحبون من عصمة الدماء والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من
التكاليف الشاقة عليهم كالصلاة والصوم وقفا ومتحيرين اه كرخى (قوله تمثيل لاجاج مافى القرآن الح)
أى باختطاف البرق لا بصارهم وقوله وتصديقهم الح أى بمشيهم فى البرق وقوله ووقوفهم الح أى بوقوفهم
فى الظلمة اه شيخنا (قوله ولو شاء الله الح) يعنى ان امتناع ازلة الله لاسماعهم وابصارهم سببه عدم مشيئته
ذلك فعدم تعلق القدرة بالازلة سببه عدم تعلق الارادة بها اه شيخنا وفى البيضاء أى لو شاء ان يذهب
بسمعهم بقصيف الرعد وابصارهم بوميض البرق لذهب بهما مخذف المفعول لدلالة الجواب عليه اه وفى
السمين مانصه و شاء اصله شىء على فعل بكسر العين من باب قال وانما قلبت الياء ألفا للقاعدة المشهورة ومفعوله
محذوف تقديره ولو شاء الله اذهب سمعهم وكثر حذف مفعوله ومفعول اراد حتى لا يكاد ينطق به الا فى
الشيء المستغرب اه وقوله المشهورة وهى انه اذا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا (قوله بمعنى اسماعهم)
اشارة الى ان المفرد بمعنى الجمع بتريئة وابصارهم والمعنى ولو شاء الله لأذهب الظاهرة من ذلك كما اذهب
الباطنة فى قوله سابقا صم بكم عمى ولكن المانع عدم مشيئته وذلك لانه تعالى امهل المنافقين فيهم فيه ليمتدوا
فى الغى والفساد فيكون عذابهم اشد اه كرخى (قوله الظاهرة) قيد فى الابصار (قوله كاذب بالباطنة)
أى كاذب بابصارهم الباطنة وهى القلوب أى اعماها ومنع ادراكها للحق وهذا يدل على ان قوله ولو شاء
الله الخ راجع للمنافقين لأنهم الذين عميت بصائرهم وقلوبهم بالكفر لا اصحاب الصيب لان بصائرهم لم تم
لان ظلمات الليل والرعد والبرق لا تقتضى عمى قلوبهم هذا والذى عليه البيضاء أى ابو حيان فى البحر
انه راجع لاصحاب الصيب ونص عبارة الاول وفائدة هذه الشرطية ابداء مانع لذهب سمعهم وابصارهم مع
قيام ما يقتضيه والتنبيه على ان تأثير الاسباب فى مسبباتها مشروط بمشيئته انتهت وبين حواشيه المقتضى
بالظلمات والرعد والبرق ونص عبارة الثانى وظاهر الكلام ان هذا كله مما يلقى بذوى صيب فصرف
ظاهرة الى انه مما يتعلق بالمنافقين غير ظاهر وانما هذا مبالغة فى تحير هؤلاء المسافرين وشدة ما اصابهم من
الصيب الذى اشتمل على ظلمات ورعد وبرق حيث تكاد الصواعق تصمهم والبرق يعميهم ثم ذكر انه
لوسبقت المشيئة بذهب سمعهم وابصارهم لذهب وكما اخترنا فى قوله ذهب الله بنورهم الخ انه مبالغة فى حال
المستوقد كذلك اخترنا هنا ان هذا مبالغة فى حال السفرة وشدة المبالغة فى حال المشبه تقتضى المبالغة فى
حال المشبه اه بحروفه (قوله على كل شىء شاء) قيد بذلك لاجراج الواجب وهو ذاته وصفاته فانهم امن
بجملة الشىء اذ هو الموجود لكسما ليسا من متعلقات الارادة فالمراد بقوله شاء ان من شأنه ان يشاء وذلك

أضاء لهم مشوا فيه) كل نصب على الظرف ومصدرية والزمان محذوف أى كل زمان أضاءت وقيل
مانكرة موصوفة ومعناها الوقت والعائد محذوف تقديره كل وقت أضاء لهم فيه فأضاء فى الأول لا محل له
لكونه صلة ومحل الجرى على الثانى والعامل فى كلا جوابا وهو مشوا وأضاء يجوز أن يكون لازما وقال المبرد
هو متعد ومفعوله محذوف أى أضاء لهم البرق الطريق فالهاء فى فيه تعود على البرق فى قول الجمهور وعلى
الطريق المحذوف فى قول المبرد وفيه متعلق بمشوا وفى على بابها أى أنه محيط بهم وقيل بمعنى الباء ولا بد من
حذف على القولين أى مشوا فى ضوءه أو بضوئه اه سمين وفى البيضاء أى أضاء امام تعد والمفعول محذوف
بمعنى كما نور لهم مشى اخذوه أو لازم بمعنى كلما لمع لهم مشوا فى موضع نوره اه (قوله أى فى ضوءه) لاجابة
لهذا المضاف بعد تفسير البرق بكونه لمعان السوط (قوله تمثيل لاجاج الح) أى فهو من قبيل تشبيه المفردات
بمفردات والمعنى أنه تمثيل لهؤلاء المنافقين بأنهم كلما سمعوا من القرآن ما فيه من الحجج ازعج قلوبهم لظهورها
لهم وصدقوا به أن كان مما يحبون من عصمة الدماء والاموال والغنيمة ونحوها وان كان مما يكرهون من
التكاليف الشاقة عليهم كالصلاة والصوم وقفا ومتحيرين اه كرخى (قوله تمثيل لاجاج مافى القرآن الح)
أى باختطاف البرق لا بصارهم وقوله وتصديقهم الح أى بمشيهم فى البرق وقوله ووقوفهم الح أى بوقوفهم
فى الظلمة اه شيخنا (قوله ولو شاء الله الح) يعنى ان امتناع ازلة الله لاسماعهم وابصارهم سببه عدم مشيئته
ذلك فعدم تعلق القدرة بالازلة سببه عدم تعلق الارادة بها اه شيخنا وفى البيضاء أى لو شاء ان يذهب
بسمعهم بقصيف الرعد وابصارهم بوميض البرق لذهب بهما مخذف المفعول لدلالة الجواب عليه اه وفى
السمين مانصه و شاء اصله شىء على فعل بكسر العين من باب قال وانما قلبت الياء ألفا للقاعدة المشهورة ومفعوله
محذوف تقديره ولو شاء الله اذهب سمعهم وكثر حذف مفعوله ومفعول اراد حتى لا يكاد ينطق به الا فى
الشيء المستغرب اه وقوله المشهورة وهى انه اذا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا (قوله بمعنى اسماعهم)
اشارة الى ان المفرد بمعنى الجمع بتريئة وابصارهم والمعنى ولو شاء الله لأذهب الظاهرة من ذلك كما اذهب
الباطنة فى قوله سابقا صم بكم عمى ولكن المانع عدم مشيئته وذلك لانه تعالى امهل المنافقين فيهم فيه ليمتدوا
فى الغى والفساد فيكون عذابهم اشد اه كرخى (قوله الظاهرة) قيد فى الابصار (قوله كاذب بالباطنة)
أى كاذب بابصارهم الباطنة وهى القلوب أى اعماها ومنع ادراكها للحق وهذا يدل على ان قوله ولو شاء
الله الخ راجع للمنافقين لأنهم الذين عميت بصائرهم وقلوبهم بالكفر لا اصحاب الصيب لان بصائرهم لم تم
لان ظلمات الليل والرعد والبرق لا تقتضى عمى قلوبهم هذا والذى عليه البيضاء أى ابو حيان فى البحر
انه راجع لاصحاب الصيب ونص عبارة الاول وفائدة هذه الشرطية ابداء مانع لذهب سمعهم وابصارهم مع
قيام ما يقتضيه والتنبيه على ان تأثير الاسباب فى مسبباتها مشروط بمشيئته انتهت وبين حواشيه المقتضى
بالظلمات والرعد والبرق ونص عبارة الثانى وظاهر الكلام ان هذا كله مما يلقى بذوى صيب فصرف
ظاهرة الى انه مما يتعلق بالمنافقين غير ظاهر وانما هذا مبالغة فى تحير هؤلاء المسافرين وشدة ما اصابهم من
الصيب الذى اشتمل على ظلمات ورعد وبرق حيث تكاد الصواعق تصمهم والبرق يعميهم ثم ذكر انه
لوسبقت المشيئة بذهب سمعهم وابصارهم لذهب وكما اخترنا فى قوله ذهب الله بنورهم الخ انه مبالغة فى حال
المستوقد كذلك اخترنا هنا ان هذا مبالغة فى حال السفرة وشدة المبالغة فى حال المشبه تقتضى المبالغة فى
حال المشبه اه بحروفه (قوله على كل شىء شاء) قيد بذلك لاجراج الواجب وهو ذاته وصفاته فانهم امن
بجملة الشىء اذ هو الموجود لكسما ليسا من متعلقات الارادة فالمراد بقوله شاء ان من شأنه ان يشاء وذلك

(اعبدوا) وحدوا (ربكم) الذي خلقكم) أنشأكم ولم تكونوا شيئا (و) خلق (الذين من قبلكم لعلكم تتقون) بعبادته عقابه و لعل في الاصل للترجي وفي كلامه تعالى للتحقيق (الذي جعل) خلق (لكم الارض فراشا) حال بساطا يفرش لا غاية في الصلابة أو الليونة فلا يمكن الاستقرار عليها (و السماء بناء) سقفا (وانزل من السماء ماء فاخرج به من أنواع الثمرات رزقا لكم) تأكلونه وتعلفون به دوابكم (فلا تجعلوا لله أندادا) شركاء في العبادة

ونونت نفيت الواحد ولم تنف ما زاد عليه اذ يجوز ان يكون فيها اثنان أو أكثر وقوله (فيه) فيه وجهان أحدهما هو في موضع خبر لا ويتعلق بمحذوف تقديره لا ريب كائن فيه فيقف حينئذ على فيه والوجه الثاني ان يكون لا ريب آخر الكلام وخبره محذوف للعلم به ثم تستأنف فتقول فيه هدى فيكون هدى مبتدأ وفيه الخبر وان هدت كان هدى فاعلا مرفوعا وفيه ويتعلق في على الوجهين بفعل محذوف وأما هدى فالفه منقلبة عن ياء لقولك هديت والهدى وفي

هو الممكن اه شيخنا (قوله يا أيها الناس) لم يقع النداء في القرآن بغير يامن الادوات والنداء في الاصل طلب الاقبال والمراد به هنا التنبيه وأي مبنى على الضم في محل نصب والهاء للتنبيه والناس نعت لاي على اللفظ وحركتة اعرابية وحركة أي بناءة واستشكل رفع التابع مع عدم عامل الرفع وقوله أي أهل مكة وقوله وحدوا تبع فيه ابن عباس والراجح قول غيره وهو تعميم الناس لكل المكلفين وتعميم العبادة للتوحيد وغيره وأهل يجوز نصبه ورفع فنه نصبه على انه تفسير للناس باعتبار محله والرفع على انه تفسير له باعتبار لفظه والناس أصله أناس فحذفت الهزمة التي هي فاء الكلمة وعوض عنها أل فلا يجمع بينهما اه شيخنا (قوله أي أهل مكة) يرد على هذا ما شتهر أن يا أيها الناس أيها وقع في القرآن فهو مكى كأن يا أيها الذين آمنوا مدني وسورة البقرة والنساء والحجرات مدنيات باتفاق وقد قال في كل منها يا أيها الناس وقد يقال ان ذلك أكثرى لا كأي * واعلم ان النداء على سبع مراتب نداء مدح ونداء ذم ونداء تنبيه ونداء اضافة ونداء نسبة ونداء تسمية ونداء تعنيف فالاول كقوله يا أيها النبي يا أيها الرسول والثاني كقوله يا أيها الذين هادوا يا أيها الذين كفروا والثالث كقوله يا أيها الانسان يا أيها الناس والرابع كقوله يا عبادي والخامس كقوله يا بني آدم يا بني اسرائيل والسادس كقوله يا داود يا ابراهيم والسابع كقوله يا أهل الكتاب اه كرخي (قوله للترجي) أي الطمع في المحبوب وعبر عنه قوم بالتوقع وذلك لا يكون الا مع الجهل بالعاقبة وهو محال في حقه تعالى فيجب تأويله كما أشار الى ذلك بقوله وفي كلامه تعالى للتحقيق أي لتحقيق الوقوع لان الكريم لا يطعم الا فيأفعله والمنقول عن سيديوه ان عسى ايضا في كلامه تعالى للتحقيق قال الشيخ سعد الدين التفتازاني الا في قوله تعالى عسى ربه ان يطلقكن اه كرخي (قوله للتحقيق) أي تحقيق وقوع مضمون جملة ما هو هو هنا حصول الوقاية من العقاب فالمراد بالتحقيق الجزم والاخبار بحصول الوقاية وهذا المعنى ومن حيث ترتبه على العبادة حقه ان يفاد بقاء السببية فلعل مستعملة في السببية لعلاقة الضدية لاقتضاء السببية تحقق المسبب عند وجود سببه واقتضاء الترجي عدم تحقق حصول المترجي هذا هو الملازم لكلام الشارح وأما مقرر بعضهم من ان لعل مستعارة للطلب فلا يناسب هنا اذا علمت هذا علمت ان جملة لعل لا محل لها من الاعراب وان موقعها مما قبلها موضع الجزاء من الشرط وجعلها حالية مبنى على ان لعل مستعملة في الترجي أي حال كونكم مترجين للتقوى طامعين فيها تأمل اه شيخنا وفي السمين مانصه واذا ورد لعل في كلام الله تعالى فللناس فيه ثلاثة اقوال احدها ان لعل على بابها من الترجي والاطماع ولكن بالنسبة الى المخاطبين أي لعلكم تتقون على رجائكم وطمعكم وكذا قال سيديوه في قوله تعالى لعله يتذكر أي اذهابا على رجائكم والثاني انها للتعليل أي اعبدوا ربكم لكي تتقوا به قال قطرب والطبري وغيرهما والثالث انها للتعرض للشيء كأنه قيل افعلوا ذلك متعرضين لان تقوا هذه الجملة على كل قول متعلقة من جهة المنى باعبدوا أي اعبدوه على رجائكم التقوى أو لتتقوا أو متعرضين للتقوى واليه مال المهدوي وأبو البقاء اه (قوله حال) أي من الارض وهذا بناء على ما جرى عليه من أن جعل معنى خلق المتعدي لواحد وهو الارض وجرى غيره على انه بمعنى صير وأن فراشا للمفعول الثاني اه كرخي (قوله فلا يمكن الاستقرار عليها) تفريع على المنفى (قوله سقفا) جاء التعبير به في آية اخرى فعب عنه هنا بالبناء اشارة الى احكامه اه شيخنا والبناء مصدر بنيت واما قلبت الياء همزة لتطرفها بعد ألف زائدة وقدير ادبه المفعول اه سمين (قوله من السماء) أي السحاب (قوله وتعلفون به دوابكم) اشارة الى ان المراد بالثمرات جميع ما ينتفع به مما يخرج من الارض كما قال المفسرون اه كرخي (قوله فلا تجعلوا لله أندادا) الفاء للتسبب أي تسبب عن إيجاد هذه الآيات الباهرة النهي عن اتخاذكم الانداد ولا

ناهية وتجعلوا محزوم بها وعلامة جزمه حذف النون وهي هنا بمعنى تصير واو أجاز أبو البقاء أن تكون
بمعنى تسموا وعلى القولين فتتعدى لاثنتين أولهما أنداد واثنيهما الجار والمجرور قبله وهو واجب التقديم
وأنداد جمع ندو قال أبو البقاء أنداد جمع ندو نديد وفي جملة جمع نديد نظر لأن أفعالا يحفظ في فعل بمعنى
فاعل نحو شريف وأشراف ولا يقاس عليه والنداء المقاوم المضاهي سواء كان مثلاً أو ضد أو خلافاً وقيل هو
الضد وقيل الكف والمثل اه سمين (قوله وأتم تعلمون) جملة من مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال اه
سمين (قوله أنه الخالق الخ) أي وان الانداد لا تماثله ولا تقدر على مثل ما يفعله كقوله هل من شركائكم من
يفعل من ذلك من شيء فعلي هذا أي على كون واتم تعلمون حالاً فالمتصوّد منه التوبيخ سواء جعل مفعول
تعلمون مطر وحالاً أو منياً وان كان آكد كما صرح به الكشف لا تقييد الحكم وهو النهي عن جعله لله أنداداً
بحال علمهم فإن العالم والجاهل المتمكن من العلم سواء في التكليف فلا يرد أن يقال المشركون لم يكونوا عالمين
بذلك بل كانوا يعتقدون أنه انداد أو المراد واتم تعلمون أنه ليس في التوراة والانجيل جواز اتخاذ الانداد
اه كرخي (قوله ولا يخلقون) أي وانهم لا يخلقون (قوله وان كنتم في ريب الخ) فيه ثلاثة أمور الأول أن ان
تقلب الماضي الى المستقبل حتى كان عند الجمهور والشك هنا واقع لا مستقبل وجوابه ان المراد وان كنتم
على الشك والدوام مستقبل الثاني أن ان لغير المحقق والشك هنا واقع محقق وجوابه انها مستعملة في المحقق
على خلاف الاصل فيها توبيخاً لهم وإشارة الى ان الشك لا ينبغي ان يقع بالفعل الثالث ان قوله وان كنتم الخ
يقتضي أنهم شاكون وقوله الا حتى ان كنتم صادقين يشعر بانهم جازمون بانه من عند محمد وجوابه ان حالهم
التي هم عليها في نفس الامر الشك والتي يظهر ونها ويعبرون عنها انه من عند محمد اغاظه لافول الآية ناظر
للاواقع وآخرها ناظر لما يظهر ونه تأمل اه شيخنا (قوله في ريب) خبر كان فيتعلق بمحذوف ومحل كان
لجزم وهي وان كانت ماضية لفظاً فهي مستقبلية معنى وزعم المبردان لكان الناقصة حكماً مع ان ليس لغيرها من
الافعال فزعم ان كان لقوتها وتوغلها في الماضي لا تقامها ان الشرطية للاستقبال بل تبقى على معناها من الماضي
وتبعه في ذلك أبو البقاء وعلل ذلك بان أكثر استعمالها غير دال على حدث وهذا مردود عند الجمهور
لان التعليق انما يكون في المستقبل وتأولو اما ظاهره غير ذلك نحو ان كان قيصة قدما باضمار يكن بعد ان
واما على التبيين والتقدير ان يكن كان قيصة وان تبيين كون قيصة ولما خفي هذا المعنى على بعضهم جعل ان
هنا بمنزلة اذ وقوله في ريب مجاز من حيث انه جعل الريب ظرفاً محيطاً بهم بمنزلة المكان لكثرة وقوعه منهم
ومما يتعلق بمحذوف لانه صفة لريب فهو في محل جر ومن للسببية او ابتداء الغاية ولا يجوز ان تكون
للتبعية ويجوز أن تتعلق بريب أي ان ارتبتم من اجل فن هنا للسببية وما موصولة او نكرة موصوفة
والعائد على كلا القولين محذوف أي نزلناه والتضعيف في نزلنا للتعدية مرادها لمرة التعدية ويبدل عليه قراءة
أنز انما بالهمزة وجعل الز مخشري التضعيف هنا لعل في نزلنا له منجما في اوقات مختلفة وفي قوله نزلنا التفات
من الغيبة الى التكم لان قبله اعبدا وركبكم فلو جاء الكلام على ظاهره لقل بمنزل على عبده ولكنه التفت
للتفخيم وعلى عبداً متعلق بنزلنا وعدي على لفادتها الاستعلاء كأن المنزل تمكن من المنزل عليه ولبسه
ولهذا جاء أكثر القرآن بالتعدي بها دون الى فانها تقييد الانتهاء والوصول فقط والاضافة في عبداً تقييد
التشريف وقرئ عبادنا فقل المراد النبي ﷺ وامته لان جدوى المنزل وفائدته حاصلة لهم وقيل المراد
بهم جميع الانبياء عليهم السلام اه سمين (قوله من القرآن) بيان لما وقوله انه من عند الله أي في انه من عند الله

(وانتم تعلمون) انه الخالق
ولا يخلقون ولا يكون الها
الامن يخلق (وان كنتم في
ريب) شك (عما نزلنا على
عبداً) محمد من القرآن أنه
من عند الله

موضعه وجهان أحدهما رفع
امام مبتدأ أو فاعل على ما ذكرنا
واما ان يكون خبر مبتدأ
محذوف أي هو هدى واما
ان يكون خبراً لذلك بعد
خبر الوجه الثاني ان يكون
في موضع نصب على الحال
من الهاء في فيه أي لا ريب
فيه هادياً فالمصدر في معنى
اسم الفاعل والعامل في الحال
معنى الجملة تقدره أحققه
هادياً ويجوز ان يكون العامل
فيه معنى التنبيه والإشارة
الحاصلة من قوله ذلك * قوله
تعالى (المتقين) اللام متعلقة
بمحذوف تقديره كائن أو
كائنات على ما ذكرنا من الوجهين
في الهدى ويجوز أن يتعلق
اللام بنفس الهدى لانه
مصدر والمصدر يعمل عمل
الفعل وواحد المتقين متقى
وأصل الكلمة من وقى
فعل ففأوها واولاها ياء
فاذا بنيت من ذلك افتعل
قلبت الواو تاء وادغمته في
التاء الاخرى فقلت اتقى
وكذلك في اسم الفاعل وما
تصرف منه نحو متقى ومتقى
ومتقى اسم ناقص وياؤه التي
هي لام محذوفة في الجمع

اي اوفى انه من عند نفسه اه (قوله فأتوا بسورة) جواب الشرط و الفاء هنا واجبة لان ما بعدها لا يصلح أن يكون شرطاً و اصل أتوا أتوا مثل اضر بوا فلهزمة الأولى همزة وصل أتى بها للابتداء بالسكان والثانية فاء الكلمة اجتمع همزتان قلبت ثانياً ثم ما على حدايمان وبابه واستقلت الضمة على الياء التي هي لام الكلمة فحذفت فسكنت الياء وبعدها ووا الضمير ساكنة فحذفت الياء لالتقاء الساكنين و ضمت الناء قبلها للتجانس فوزن أتوا افعووا وهذه الهمزة انما يحتاج اليها ابتداءً أما في الدرج فانه يستغنى عنها وتعود الهمزة التي هي فاء الكلمة لانها انما قلبت لاجل الكسر الذي كان قبلها وقد زال اه سمين (قوله للبيان) بناء على ما جرى عليه من عود الضمير للنزل وهو وان كان الراجح كما سيأتي لايتين بل يصح كما جرى عليه البيضاوي وغيره كونها تبعية أي بسورة أي بمقدارها كائنه من مثل المنزل في فصاحته واخباره بالغيوب وغير ذلك لكن فيه ايهام أن للنزل مثلاً عاجزاً عن الاتيان ببعضه ومن أعاذ الضمير على عبدنا جعل من ابتدائية اي بسورة كائنه ممن هو على حاله من كونه بشراً أمياً لم يقرأ الكتب ولم يتعلم العلوم قالوا وعوده للنزل أوجه لانه الظاهر المطابق لقوله في سورة يونس فأتوا بسورة مثله وليس السورة مثل النبي ﷺ ولان الكلام في المنزل لا في المنزل عليه كقوله وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فحقه ان لا ينفك عنه ليتسقى الترتيب والنظم اذا المعنى و ان ارتبتم في أن القرآن منزل من عند الله فأتوا بشي مما يأمركم ولو كان الضمير للنزل عليه لكان حقه ان يقال وان ارتبتم في ان محمداً منزل عليه فأتوا بقرآن من مثله اه كرخي وفي السمين قوله من مثله في الهاء ثلاثة اقوال * أحدها انها تعود على ما نزلنا فيكون من مثله صفة لسورة ويتعلق بمحذوف أي بسورة كائنه من مثل المنزل في فصاحته واخباره بالغيوب وغير ذلك ويكون معنى من التبعية واختار ابن عطية والمهدوي ان تكون للبيان وأجاز أبو البقاء ان تكون زائدة ولا يحىء الا على قول الاخفش * الثاني انها تعود على عبدنا فيتعلق من مثله بأتوا او يكون معنى من ابتداء الفاية ويجوز على هذا الوجه أيضاً ان تكون صفة لسورة أي بسورة كائنه من رجل مثل عبدنا * الثالث قال أبو البقاء انها تعود على الانداد بلفظ المفرد كقوله وان لكم في الانعام لعلبة نسقيكم بما في بطونه قلت ولا حاجة تدعو الى ذلك والمعنى يأباه ايضاً اه (قوله والسورة قطعة الخ) والالية طائفة من السورة متميزة بفصل يسمى الفاصلة اه كرخي وقوله اقلها ثلاث آيات بيان لحالها في الواقع وليس من التعريف والاملا صدق على شيء من السور كما لا يخفى ثم رأيت في حواشي البيضاوي ما نصه قوله اقلها الخ تنبيه على ان اقل ما تتألف منه السورة ثلاث آيات لا قيد في التعريف اذ لا يصدق على شيء من السور انها طائفة مترجمة اقلها ثلاث آيات تأمل قاله السعدوني البيضاوي والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي اقلها ثلاث آيات وهي ان جعلت و اوها صلياً منقولة من سور المدينة لانها محيططة بطائفة من القرآن مفرزة محوزة على حيالها او محتوية على انواع من العلم احتواء سور المدينة على ما فيها او من السورة التي هي الرتبة لان السور كالمنازل والمراتب يترقى فيها القارئ اولها مراتب في الطول والقصر والفضل والشرف وثواب القراءة وان جعلت مبدلة من الهمزة فن السورة التي هي البقية والقطعة من الشيء والحكمة في تقطيع القرآن سوراً افراد الانواع وتلاحق الاشكال وتناسب النظم وتناسط القارئ وتسهيل الحفظ والترغيب فيه فانه اذا ختم سورة نفس ذلك عنه بعض كربة كالسافر اذا علم انه قطع ميلاً او طوي بريداً والحافظ متى حفظها اعتقد انه اخذ من القرآن حظاً تاماً وفاز بطائفة محدودة مستقلة فمظم ذلك عنده وابتهج به الى غير ذلك من الفوائد (قوله وادعوا شهداءكم) هذ جملة امر معطوفة على الامر قبلها فهي في محل جزم أيضاً ووزن ادعوا افعو لان لام الكلمة محذوفة اه سمين أي فأصله

(فأتوا بسورة من مثله)
اي المنزل ومن للبيان اي
هي مثله في البلاغة وحسن
النظم والاخبار عن الغيب
والسورة قطعة لها اول
وأخر اقلها ثلاث آيات
(وادعوا شهداءكم)

لسكونها وسكون حرف
الجمع بعدها كقولك متقون
ومتقين ووزنه في الاصل
مفتعلون لان أصله موتقيون
فحذفت اللام لما ذكرنا
فوزنه الا ن مفتعون
ومفتعين وانما حذفت اللام
دون علامة الجمع لان علامة
الجمع دالة على معنى اذا حذفت
لا يبقى على ذلك المعنى دليل
فكان ابقاؤها أولى * قوله
تعالى (الذين يؤمنون) هو في
موضع جر صفة للمتقين
ويجوز ان يكون في موضع
نصب اما على موضع للمتقين
أو باضمار أعني ويجوز أن
يكون في موضع رفع على
اضماره أو مبتدأ وخبره
أولئك على هدي * واصل
يؤمنون يؤمنون لانه من
الامن والماضى منه آمن
فالائف بدل من همزة
ساكنة قلبت ألفاً كراهية
اجتماع همزتين ولم يحققوا
الثانية في موضع ما لسكونها
وافتح ما قبلها ونظيره
في الاسماء آدم وآخر
فاما في المستقبل فلا

أهتكم التي تعبدونها (من
دون الله) أي غيره لتعينكم
(ان كنتم صادقين) في ان
محمدًا قاله من عند نفسه
فافعلوا ذلك فانكم عريون
فصحاء مثله ولما عجزوا
عن ذلك قال تعالى (فان لم
تفعلوا) ما ذكر لعجزكم
(ولن تفعلوا) ذلك أبدا
الظهور اعجازه اعتراض
(فاتقوا) بالايان بالله وانه
ليس من كلام البشر (النار
التي وقودها الناس) الكفار
(والحجارة) كاصنامهم

تجمع بين الهمزتين اللتين هما
الاصل لان ذلك يفضي بك
في المتكلم الى ثلاث همزات
الأولى همزة المضارعة
والثانية همزة افعل التي في
آمن والثالثة الهمزة التي
هي فاء الكلمة فحذفوا
الوسطى كما حذفوها في
أكرم لثلاث جمع الهمزات
وكان حذف الوسطى أولى
من حذف الأولى لانها
حرف معنى ومن حذف
الثالثة لان الثالثة فاء
الكلمة والوسطى زائدة
واذا اردت تبين ذلك فقل
ان آمن اربعة احرف فهو
مثل دحرج فلو قلت ادحرج
لأثبت بجميع ما كان في
الماضي وزدت عليه همزة
المتكلم فقله يجب ان يكون في
او من فالباقى من الهمزات
الأولى والواو والتي بعدها
مبدلة من الهمزة الساكنة

ادعوا واولواين الاولى مضمومة وهي لام الكلمة والثانية ساكنة وهي واو الجماعة فاستقلت الضمة على
الواو الأولى فحذفت الضمة فاجتمع ساكنان فحذفت الواو الأولى التي هي لام الكلمة (قوله آهتكم)
سموا شهداء لانهم يشهدون لهم بين يدي الله في القيامة بصحة عبادتهم اياهم على زعمهم الفاسد وقوله من
دون الله وصف للشهداء أو حال منهم والمعنى على زيادة من اذ تقديره شهداء كم التي هي غير الله أو حال كونها
مغايرة لله اه وفي البيضاوي الشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم بالشهادة أو الناصر أو الامام وكانه
سمى به لانه يحضر المجالس وتبرم بمحضرة الامور ومعنى دون أدنى مكان من الشئ ومنه تدوين الكتب
لانه ادناء البعض من البعض ودونك هذا أي خذ من أدنى مكان منك ثم استعير للتفاوت في الرتب فقل
زيد دون عمرو أي في الشرف ومنه الشئ الدون ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تجاوز حد الى حد وتخطى
أمر الى أمر قال الله تعالى لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين أي لا يتجاوزوا
ولاية المؤمنين الى ولاية الكافرين ومن متعلقة بادعوا والمعنى وادعوا الى المعارضة من
حضركم أو رجوتهم معونته من انسكم وجنكم وآهتكم غير الله فانه لا يقدر على أن يأتي
بمثله الا الله أو ادعوا من دون الله شهداء يشهدون لكم بأن ما أتيتكم به مثله ولا تستشهدوا بالله فان
الاستشهاد به من عادة المبهور العاجز عن إقامة الحجة أو شهداء كم الذين اتخذتموهم من دون الله أولياء
أو آلهة وزعمتم أنها تشهد لكم يوم القيامة أو الذين يشهدون لكم بين يدي الله تعالى على زعمكم اه (قوله
ان كنتم صادقين) شرط حذف جوابه كما قدره المفسر بقوله فافعلوا ذلك أي الاتيان والدعاء وكذلك
نص غيره كالسمين والبيضاوي على أنه شرط حذف جوابه لكن يعكر عليه القاعدة المشهورة من انه اذا
اجتمع شرطان وتوسط الجزاء بينهما يكون الاول قيد في الثاني ويكون الجواب المذكور جوابا عنه
وسيدكر هذه القاعدة عند قوله تعالى قل ان كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة وكذلك ذكرها
الجلال المحلى في سورة الجمعة تأمل (قوله فان لم تفعلوا ولن تفعلوا) ان الشرطية داخلية على جملة لم تفعلوا
وتفعلوا مجزوم بلم كما تدخل ان الشرطية على الفعل المنفي بل انحو لا تفعلوه فيكون لم تفعلوا في محل جزم
بها وقوله فاتقوا جواب الشرط ويكون قوله ولن تفعلوا جملة معترضة بين الشرط وجزائه اه سمين
(قوله ابدا) أخذ من المقام والسياق لامن مقتضى لن على الرجح فيها (قوله اعتراض) أي جملة ولن
تفعلوا معترضة بين الشرط وجوابه وواوها ليست عاطفة بل للاستئناف فلا محل لها من الاعراب لأنها لم
تقع موقع المفرد ولا يصح كونها حالا لان واو الحال لا تدخل على جملة مستأنفة ومعنى الاعتراض في الغالب
التوكيد ويحيى لغيره بحسب المقام وعبر بلن دون لانها ابلغ منه في نفي المستقبل واستمراره (قوله
فاتقوا النار) جواب الشرط على أن اتقاء النار كناية عن الاحتراز من الفساد اذ بذلك يتحقق تسببه عنه
وترتبه عليه فانه قيل فاذا عجزتم عن الاتيان بمثله كما هو المقرر فاحترزوا من انكار كونه منزلا من
عند الله سبحانه فانه مستوجب للعقاب بالنار اه أبو السعود اتقوا أصله اتقيوا استقلت الضمة على الياء
التي هي لام الكلمة فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الياء ثم ضم ما قبل المناسبة الواو وفي الكرخي مانصه
وعرف النار هنا ونكرها في التحريم لان الخطاب في هذه مع المنافقين وفي أسفل النار المحيطة بهم فعرفت
بلام الاستغراق أو العهد الذهني وفي تلك مع المؤمنين والذي يعذب من عصاتهم بالنار يكون في جز من
أعلاها فناسب تسكيرها لتقليلها اه (قوله التي وقودها) بفتح الواو أي ما توقده وأما بضمها فهو المصدر
هذه لتفرقة على المشهور في ان المفتوح اسم للآلة والمضموم مصدر وبعضهم قال كل من الفتح والضم مجرى
في الآلة والمصدر فما توقد به النار يقال له وقود بالفتح والضم وايقادها كذلك وكذا يقال في

منها يعني انها مفرطة الحرارة
تتقدم بما ذكر لا كمنار الدنيا
تتقد بالخطب ونحوه
(اعدت) هيئت (للكافرين)
يعذبون بها جملة مستأنفة
او حال لازمة (وبشر)
اخبر (الذين آمنوا) صدقوا
بالله (وعملوا الصالحات)
من الفروض والنوافل (ان)
اي بأن (لهم جنات) حدائق
ذات شجر ومساكن
(تجري من تحتها) اي تحت
اشجارها وقصورها
(الانهار) اي المياه فيها والنهر
الموضع الذي يجري فيه الماء
لان الماء ينهره اي يحفره
واسناد الجري اليه مجاز
(كبارز قوامها) اطعموا
من تلك الجنات (من ثمرة
رزقا)

التي هي فاء الكلمة والهمزة
الوسطى هي المحذوفة وانما
قلبت الهمزة الساكنة واوا
لسكونها وانضمام ما قبلها
فاذا قلت تؤمن وتؤمن
ويؤمن جازلك فيه وجهان
احدهما الهمزة على الاصل
والثاني قلب الهمزة واوا
تخفيفا وحذفت الهمزة
الوسطى حملا على او من
والاصل تؤمن فاما او من
فلا يجوز همز الثانية بحال
لما ذكرنا والغيب هنا مصدر بمعنى
الفاعل اي يؤمنون بالغائب

الوضوء والسجود والظهور ونحو ذلك اه من السمين (قوله منها) حال من أصنامهم أي حال كونها
من الحجارة وقيد بذلك ليصح كون الاصنام مثالا للحجارة احتراز اعم اذا كانت من غيرها والحجارة
جمع حجر كجمالة جمع حمل وهو قليل غير منقاس اه يبضاي (قوله هيئت) بين به معنى أعدت يقال
أعدله كذا هيأه فدل على أنها مخلوقة اذا لاخبار عن اعدادها للكافرين بلفظ الماضي دليل على وجودها
والالزم الكذب في خبر الله تعالى فازعمته المعتزلة من انها تخلق يوم الجزاء قالوا لان خلقها قبله عبث لا فائدة
فيه فلا يليق بالحكيم مردود لما تقرر من بطلان القول بتعليل أفعاله تعالى بالفوائد لا يستل عماء يفعل
سبحانه وتأويلهم بأنه يعبر عن المستقبل بالماضي لتحقيق الوقوع ومثله كثير في القرآن مدفوع بأنه خلاف
الظاهر ولا يصار اليه الا بقرينة ذكره في شرح المقاصد اه كرخي (قوله او حال) أي من النار ولا يصح
أن تكون حالا من الضمير في وقودها لانه مضاف اليه ولان المضاف اسم بمعنى العين كالخطب فهو جامد
لا يعمل اه من السمين (قوله لازمة) دفع لما قيل هي معدة للكافرين اتقوا لم يتقوا فن ثم قال لازمة اه
كرخي (قوله وبشر الذين آمنوا الخ) عطف على مضمون آية فان لم تفعلوا الخ والبشارة أول خبر من خير
أو شر قالوا لان أثرها يظهر في البشرة وهي ظاهر جلد الانسان وهذا أي سيديوه الان الاكثر استعمالها
في الخير وان استعملت في الشر فتقيد كقوله تعالى فبشرهم بهذاب وان اطلقت كانت للخير وظاهر كلام
الزمخشري انها تختص بالخير والبشارة ايضا الجمال والبشير الجميل وتبشير الفجر أوائله وفاعل بشر اما
ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام وهو الواضح واما كل من تصح منه البشارة اه شمين كعلماء المسلمين
(قوله الصالحات) جمع صالحة وهي من الصفات التي جرت مجرى الاسماء في ايلائها العوامل اه سمين
(قوله تجري الخ اصفة للجنات وقوله كبارز قوا صفة ثانية وقوله ولهم فيها صفة ثالثة وقوله ولهم فيها الخ صفة
رابعة وأما قوله وأتوا به متشابه فهو اعتراض مقرر لما قبله وقوله تجري أي على ظهر الارض من غير حفرة
بل هي متماسكة بقدرة الله تعالى وقوله الانهار أي جنسها أو المعهودة في آية القتال مثل الجنة التي وعد
المتقون الخ اه شيخنا وعبارة البضاوي عن مسروق انهار الجنة تجري في غير أخذود واللام في الانهار
للجنس كافي قولك لفلان بستان فيه الماء الجاري او للعبود المعهودي الانهار المذكورة في قوله تعالى فيها
أنهار من ماء غير آسن الآية والنهر بالفتح والفتح والسكون المجري الواسع فوق الجدول ودون البحر كالليل
والفرات انتهت (قوله وقصورها) اي المعبر عنها أولا بمساكنها فية تفن (قوله والنهر الموضع الخ) النهر
يحوز فيه فتح الماء وسكونها وكذا كل ما عينه حرف حلق لكن الساكن الهاء يجمع على أنهر ومفتوحها
يجمع على أنهار على حد قوله

* لفعل اسماء صحت عينا فاعل * وقوله * وغير ما فعل فيه مطرد * من الثلاثي اسما بأفعال يرد * وينبغي
ان يضبط في الشرح بفتح الهاء لان غرضه أن يبين مفردا لجمع الذي في الآية وهو بالفتح لا غير اه شيخنا وفي
السمين الانهار جمع نهر بالفتح وهي اللغة العالية وفيه تسكين الهاء ولكن أفعال لا ينقاس في فعل الساكن العين
بل يحفظ نحو أفرأخ وأزناد وأفردا والنهر دون البحر وفوق الجدول وهل هو مجري الماء أو الماء الجاري
نفسه الاول اظهر لانه مشتق من نهرت أي وسعت ومنه النهار لا تساع ضوئه وانما اطلق على الماء مجازا اطلاقا
للحمل على الحال اه وفي المختار ونهر النهر حفره ونهر الماء جرى في الارض وجعل لنفسه نهرا وبها قطع وكل
كثير جرى فقد نهر واستنهر اه (قوله رزقا) أي مرزوقا مفعول ثان والاول واو الضمير القائمة مقام
الفاعل وكونه مصدرا بعيدا لقوله هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابهوا والمصدر لا يؤتى به متشابهوا

قالوا هذا الذي) أى مثل

ما(رزقنا من قبل) أى قبله
في الجنة لتشابه ثمارها
بقريئة (وأتوا به) أى جيئوا
بالرزق (متشابهاً) يشبه
بعضه بعضاً لونا ويختلف
طعماً

عنهم ويحوز أن يكون بمعنى
المفعول أى الغيب كقوله
هذا خلق الله أى مخلوقه
ودرهم ضرب الأمير أى
مضروبه * قوله عز وجل
(ويقيمون) أصله
يؤقون مون وماضيه أقام
وعينه واو لقولك فيه يقوم
لحذف الهمزة كما حذف
في أقيم لاجتماع الهمزتين
وكذلك جمع ما فيه حرف
مضارعة ثلاثي مختلف باب
الافعال المضارعة وأما
الواو فعمل فيها ما عمل في
نستعين وقد ذكرناه والف
الصلاة منقلبة عن واو
لقولك صلوات والصلاة
مصدر صلي ويراد بها هنا
الافعال والا قوال المخصوصة
فلذلك جرت مجرى الاسماء
غير المصادر * قوله تعالى
(ومارزقناهم) من متعلقة
بينيئون والتقدير وينفقون
مارزقناهم فيكون الفعل
قبل المفعول كما كان قوله
يؤمنون ويقيمون كذلك
وانما آخر الفعل عن
المفعول لتوافق رؤس
الأى وما معنى الذى ورزقنا
يتعدى الى مفعولين وقد
حذف الثانى منهما
هنا وهو العائد على

انما يؤتى بالمرزوق كذلك وتقدير الكلام ومعناه كل حين رزقوا مرزوا وقام مبتدأ من الجنات مبتدأ من
ثمره أى لأنها بدل من قوله منها بدل اشتغال باعادة العامل وانما قلنا انه بدل اشتغال لانه لا يتعلق حرفان
بمعنى واحد بعامل واحد الا على سبيل البدلية أو العطف وانما احتجج الى تقدير مثل لان هذا اذالم
يذكر معه الوصف كان اشارة الى المحسوس الحاضر وهو الذات الجزئية لا الماهية الكلية وأما اذا قيل
هذا النوع كذا فلا يلزم ذلك فهم لم يريدوا بقولهم المذكور نفس ما أكلوه لان الحاضرين أيديهم في
ذلك الوقت يستحيل أن يكون عين الذى تقدم ولكن أرادوا هذا من نوع ما رزقنا من قبل والحاصل أن
المراد بثمره النوع لا الفرد اذ لا معنى لا ابتداء الرزق من البستان من تفاحة واحدة قاله الشيخ سعد الدين
التفتازانى وأطال الكلام في تقريره اه كرخى (قوله قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) قالوا هو العامل
في كلما كما تقدم وهذا الذى رزقنا مبتدأ وخبر في محل نصب بالقول وعائد الموصول محذوف لاستكمال
الشروط أى رزقناه ومن قبل متعلق به ومن لا ابتداء الغاية ولما قطعت قبل بنيت وانما بنيت على الضمة
لانهما حركة لم تكن لها حال اعرابها اه سمين (قوله هذا الذى الخ) هذا مبتدأ والذى بصلته خبره
فيقتضى التركيب أن الذى أحضر اليهم وأرادوا أكله هو عين الذى أكلوه من قبل وهو لا يستقيم
فلذلك جعل المفسر الكلام على حذف مضاف في جانب الخبر فقال أى مثل ما وماهى المذكورة بلفظ
الذى ولو قال أى مثل الذى لكان أوضح وقوله أى قبله أى قبل هذا الذى أحضرنا وقوله لتشابه
ثمارها على تقدير المضاف وقوله بقريئة وأتوا الخ متعلق بقوله أى قبله فى الجنة فهو تعليل لهذا التقييد
وغرضه به الرد على من لم يقيد القبلية بالجنة بل جعلها شاملة لها وللدنيا وعبرة الكرخى قوله
أى قبله فى الجنة الخ به على أن هذا اشارة الى المرزوق فى الآخرة فقط لأنه لا يعود الى المرزوق
فى الدنيا والآخرة كما قاله الزمخشري قال لان قوله الذى رزقنا من قبل انطوى تحته ذكر ما رزقوه فى
الدارين اه ويعنى بقوله انطوى تحته ذكر ما رزقوه فى الدارين أنه لما كان التقدير مثل الذى رزقناه كان
قد انطوى على المرزوقين معا وما جرى عليه الشيخ المصنف تبع فيه أباحيان قال لان ظاهر الآية انه
راجع الى مرزوقهم فى الآخرة فقط لانهما المحدث عنه والمشبه بالذى رزقوه من قبل ولان الجملة انما جاءت
محدثا بها عن الجنة وأحوالها كما فى الحديث وكلامه فى أكثرى فلا يشك بالكرة الأولى لكن ما قاله
الزمخشري أدق نظر لان قوله كلما على ما قاله حقيقى اه (قوله وأتوا به) أى أتته الملائكة والولدان
وأصل أتوا أتوا استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الياء ثم ضم ما قبلها لمناسبة
الواو فوزنه فعوا اه وقوله أى جيئوا بالرزق أى رزق الجنة فالضمير عائد على رزقنا فى قوله من ثمره رزقا
وقوله متشابه حال من الضمير فى به (قوله لونا) من المعلوم أن التشابه فى اللون لا مزية فيه وانما المزية
فى تشابه الطعم الا ان يقال اختلاف الطعم مع اتفاق اللون غريب فى العادة فكان ذلك مدحا للطعام الجنة
ولذا روى عن الحسن ان احدهم يؤتى بالصحفة فى كل منها ثم يؤتى بأخرى فيراها مثل الأولى فيقول
هذا الذى رزقنا من قبل فتقول له الملائكة اللون واحد والطعم مختلف وروى انه عليه الصلاة والسلام
قال والذى نفس محمد بيده ان الرجل من اهل الجنة يتناول الثمرة لىأكلها فاهى واصلة الى فيه حتى يبدل
الله مكانها مثلها وعن مسروق نخل الجنة تنضيد من اصلها الى فرعها وثمرها مثل القلال كلما نزع ثمرة
عاد مكانها اخرى والعنود اثنا عشر ذراعا اه من الخطيب وروى مسلم عن جابر قال قال رسول الله ﷺ
اهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يبغون ولا يتخطون ولا يميزون يلهمون الحمد والتسبيح
كايهمون النفس طعمهم جشاء وشرحهم كرشح المسك وفي روايه وشرحهم المسك وقوله يلهمون التسبيح

اي يحرى على السنهم كما يحرى النفس فلا يشغلهم عن شيء كما ان النفس لا يشغل عن شيء وقوله طعمهم
جشاء اي ان فضل طعامهم يخرج في الجشاء وهو تنفس المعدة والرشح العرق اه خازن (قوله) ولهم فيها
ازواج) جمع زوج والزوج ما يكون معه آخر فيقال زوج للرجل والمرأة وامازوجة بالتاء فتليل ونقل
الفراء انها لغة تميم والزوج ايضا الصنف والتثنية زوجان والطهارة النظافة والفعل منها طهر بالفتح من
باب قتل ويقل الضم من باب قرب واسم الفاعل طاهر فهو مقيس على الفتح شاذ على الضم كخاثر وحامض
من خثر اللين وحض بضم العين اه سمين (قوله وغيرها) وهن الادميات (قوله وكل قدر) اي كل
ما يستقدر من النساء ويدم من احوالهن بمعنى انهن منزعات عن ذلك مبرآت منه بحيث لا يعرض ذلك لهن
وليس المراد التطهير الشرعي بمعنى ازالة النجس الحسى او الحكمى كافي الغسل عن الحيض وغسل
النجاسة قاله الشيخ سعد الدين التفتازانى وشمل كلام الشيخ المصنف دنس الطبع وسوء الخلق فان
التطهير يستعمل في الاجسام والاخلاق والافعال اه كرخى (قوله ما كثون ابدا) افاد به ان المراد
بالخلود الدوام ههنا لما يشهد له من الآيات والاحاديث واصاله ثبات طويل المدة دام اولم يدم ولذا يوصف
بالابدية اه كرخى (قوله لا يفنون) اي لانه تعالى يعيد ابدانهم على كيفية تصان من الاستحالة لانه قادر
على حفظ البدن وان كان بعض العناصر اقوى من البعض اذ ليس لغیر الله تأثير في شيء على طريقة اهل السنة
بل الكل من الله لا دخل لغيره في شيء فلا يرد ما قيل الا بادن مركبة من اجزاء متضادة الكيفية معرضة
للاستحالة المؤدية الى الانكسار والانحلال فكيف يعقل خلودها في الجنان وقوله ولا يخرجون أى
بفضل الله لان تمام النعمة بالبقاء هناك اه كرخى فان قيل فائدة المطعوم هي التغذى ودفع ضرر الجوع
وفائدة المنسكوح التوالد وحفظ النوع وهي مستغنى عنها في الجنة قلت مطاعم الجنة وما كجها وسائر
أجزائها انما تشارك نظائرها الدنيوية في بعض الصفات والاعتبارات وتسمى باسمائها على سبيل
الاستعارة والتثيل ولا تشاركها في تمام حقيقتها حتى تستلزم جميع ما يلزمها وتفيد عين فائدتها اه
يضاوى (قوله ونزل ردا الخ) نزل فعل ماض وفاعله ان الله لا يستحي وقوله ما اراد الله الخ مقول
القول ولما حينية ظرف للقول والمراد برده جوابه وهذا السؤال اخذه المفسر من قوله وأما الذين
كفروا الخ وسأني شرحه هناك وجواب هذا السؤال هو قوله الا تى يضل به كثير الخ وأما قوله
ان الله لا يستحي الخ جواب مقالة أخرى نقلت عنهم اذ قالوا أى قدر للذباب ونحوه حتى يمثل الله به والله
عظيم والعظيم لا يذكر الحقير فضرب الامثال بالذباب ونحوه ليس من الله فالقرآن من عند محمد لا شتمه
على ما لا يصدر عن الله وعبارة أى السعد وهذا شروع في تنزيه ساحة التنزيل عن تعلق ريب خاص اعتراف
من جهة ما وقع فيه من ضرب الامثال وبيان لحكمته وتحقيق للحق اثر تنزيهها عما اعترافهم من مطلق
الريب روى أبو صالح عن ابن عباس أنه لما ضرب الله المثل بالذباب والنعكوت قالت اليهود أى قدر
للذباب والنعكوت حتى يضرب الله المثل بهما وجهوا ذلك ذريعة الى انكار كونه من عند الله انتهت
(قوله ان الله لا يستحي) بياين أولاهما عين الكلمة والثانية لامها والحاء فاءها وفي السمين واستعمل
هنا لا اغناء عن الثلاثي المجرى أى انه موافق له فانه قد ورد حي واستحي بمعنى واحد والمشهور استحي
يستحي فهو مستحي ومستحي منه من غير حذف وقد جاء استحي يستحي فهو مستحي مثل استقى يستقى
فتدقري به ويروى عن ابن كثير واختلف في المحذوف فقيل عين الكلمة فوزنه يستقل وقيل لامها
فوزنه يستفع ثم نقلت حركة اللام على القول الاول وحركة العين على القول الثانى الى الفاء وهي الحاء والحاء
لغة تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به واشتقاقه من الحياة ومعناه على ما قاله

(ولهم فيها أزواج) من الحور
وغيرها (مطهرة) من
الحيض وكل قدر (وم
فيها خالدون) ما كثون
أبد لا يفنون ولا يخرجون
* ونزل رد القول لليهود لما
ضرب الله المثل بالذباب في
قوله وان يسلمهم الذباب
والنعكوت في قوله كمثل
النعكوت ما اراد الله
بذكر هذه الاشياء
الحسيسة (ان الله لا يستحي
أز يضرب) يحعل (مثلا)
مفعول أول (ما) نكرة
موصوفة بما بعدها مفعول
ثان

ما تقديره رزقناهم أو
رزقناهم اياه ويموز أن
تكون مانكرة موصوفة
بمعنى شيء أى ومن مال
رزقناهم فيكون رزقناهم
في موضع جرسفة لما على
القول الاول لا يكون له
موضع لان الصلة لا موضع
لها ولا يجوز أن تكون
مأمصدرية لا ينفق ومن
للتبعية ويجوز أن تكون
لابتداء غاية الاتفاق وأصل
ينفقون يؤنفقون لان
ماضيه أنفق وقد تقدم نظيره
* قوله تعالى (بما أنزل
اليك) ما ههنا بمعنى الذى
ولا يجوز أن تكون نكرة
موصوفة أى بشيء أنزل
اليك لانه لا عموم فيه على هذا
ولا يكمل الايمان الا أن

الزنجشري تنقصت حياته واعتلت مجازا واستعماله في حق الله تعالى مجاز عن الترك وجعله الزنجشري من باب المقابلة يعني أن الكفار لما قالوا أما يستحي رب محمد أن يضرب المثل بالمحقرات قبول قولهم ذلك بقوله أن الله لا يستحي أن يضرب ويضرب معناه يبين فيتعدى لواحد وقيل معناه التصيير فيتعدى لاثنتين نحو ضربت الطين لبنا وقال بعضهم لا يتعدى لاثنتين الامع المثل خاصة فعلى القول الاول يكون مثلاً مفعولاً ومازائدة أو صفة للنكرة قبلها التزاد النكرة شيوعاً وقيل بعوضة هو المفعول ومثلاً نصب على الحال قدم على النكرة وقيل نصب على أسقاط الخافض التقدير ما بين بعوضة فلما حذفت بين أعربت بعوضة بأعرابها وتكون الفاء في قوله فافوقها بمعنى إلى أي إلى ما فوقها ويعزى هذا للكسائي والفراء وغيرهما من الكوفيين وقيل بعوضة هي المفعول الاول ومثلاً هو الثاني ولكنه قدم اه (قوله أي أي مثل كان) تفسير لما مع صفتها ومعنى الكلام على هذا لا يستحي أن يجعل المثل شيئاً حقيراً فشيئاً هو معنى ما وحقيراً هو صفتها اه شيخنا (قوله لتأ كيد الحسة) أي حسة الممثل به وهو البعوض وغيره وأراد بهذا دفع ما يقال القرآن مصون على الحشو والزائد حشو وعبرة ابن السبكي ولا يجوز ورود ما لا معنى له في الكتاب والسنة خلافاً للحشوية ومحصل جوابه أن زيادتها الفائدة وهي التأ كيد فليست حشواً محضاً وعبرة البيضاوي ولا نفي بالمزيد اللغو الضائع فإن القرآن كله هدي وبيان بل ما لم يوضع لمعنى يراد منه وإنما وضع ليدكر مع غيره فيفيد الكلام وثاقفة وقوة وهو زيادة في الهدى غير قاذح فيه انتهت (قوله وهو صغار البق) لفظ البق يطلق باشتراك على شئتين أحدهما البق المعروف بمصر وهو حيوان صغير شديد السع من الرائحة والاخر الناموس الذي يطير وعبرة القاموس البقة البعوضة ودويبة حمراء منتنة له والمراد به هنا الناموس كما ذكره المفسرون وعبرة الخازن والبعوض صغار البق وهو من عجيب خلق الله تعالى فانه في غاية الصغر وله ستة أرجل وأربعة أجنحة وذب وخرطوم مجوف وهو مع صغره يغوص خرطومه في جلد الفيل والجاموس والجل فيبلغ منه الغاية حتى أن الجمل يموت من قرصته انتهت (قوله فافوقها) أي في الجثة كالذباب والعذبة كبوت أو في الغرض المقصود من التمثيل بها كجناحها فقد وقع التمثيل به في الحديث وقوله أي أكبر منها متناول للامرين وقد صرح في القاموس بأن الأكبر يكون في المعاني كما يكون في الذوات اه شيخنا (قوله أي لا يترك بيانه الخ) اشار بهذا إلى أن الحياة في حق الله تعالى بمعنى غايته لا مبدئه لاستحالة عليه وعبرة الخازن الحياة تغير وانكسار يعتري الانسان من خوف ما يعاب به ويذم عليه وقيل هو انقباض النفس عن القبائح هذا أصله في وصف الانسان والله تعالى منزّه عن ذلك كله فاذا وصف الله تعالى به يكون معناه الترك وذلك لأن لكل فعل بداية ونهاية فبداية الحياة هو التغير الذي يلحق الانسان من خوف أن ينسب اليه ذلك الفعل القبيح ونهايته ترك ذلك الفعل القبيح فاذا ورد وصف الحياة في حق الله تعالى فليس المراد منه بدايته وهي التغير والخوف بل المراد منه ترك الفعل الذي هو نهاية الحياة في حق الله تعالى فيكون معنى أن لا يستحي أن يضرب مثلاً أي لا يترك المثل لقول الكفار واليهود انتهت (قوله الثابت الواقع موقعه) تفسير للحق ومنه حق الامر ثبت وهو كقَالَ البيضاوي يع اعيان الثابتة والافعال الصائبة والاقوال الصادقة اه كرخي والمراد بكونه واقعاً موقعه أنه ليس عبثاً بل هو مشتمل على الحكم والاسرار والفوائد (قوله من ربهم) من لا ابتداء الغاية المجازية وعاملها محذوف وقع حالاً من الضمير المستكن في الحق أي كأننا وأصدر من ربهم والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة إلى ضمير هم لا ليدان بان ضرب المثل تنبيه لهم وارشاد إلى ما يوصلهم إلى كالم اللائق بهم فهو من جملة الترتيب والجملة سادة مسد مفعولي يعلمون اه كرخي (قوله وأما الذين كفروا فيقولون) كان من حقه وأما الذين كفروا فلا

أي أي مثل كان أو زائدة لتأ كيد الحسة فابعداً المفعول الثاني (بعوضة) مفرد البعوض وهو صغار البق (فافوقها) أي أكبر منها أي لا يترك بيانه لما فيه من الحكم (فأما الذين آمنوا فيعلمون انه) أي المثل (الحق) الثابت الواقع موقعه (من ربهم) وأما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد الله بهذا (مثلاً)

يكون بجميع ما انزل إلى النبي صلى الله عليه وسلم وماله موموم وبذلك يتحقق الايمان والقراءة الجيدة أنزل اليك بتحقيق الهمزة وقد قرى في الشاذ أنزل اليك بتشديد اللام والوجه فيه انه سكن لام أنزل والقي عليها حركة الهمزة فانكسرت اللام وحذفت الهمزة فليقيتها لام إلى فصار اللفظ بما أنزل اليك فسكنت اللام الأولى وادغمت في اللام الثانية والكاف هنا ضمير المخاطب وهو النبي صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون ضمير الجنس المخاطب ويكون في معنى الجميع وقد صرح به في أي آخر كقوله لقد أنزلنا اليكم كتاباً فيه ذكركم قوله تعالى (وبالآخرة) الباء متعلقة بيقوتون ولا يمتنع أن يعمل الخبر

يعلمون ليطلق قرينه ويقابل قسمه لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على كمال جهلهم عدل اليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه اه يضاوى (قوله تميز) أى من اسم الاشارة تميز نسبة وهي نسبة التعجب والانكار الى المشار اليه والمثل كل شيء حاكت به شيئا ومنه قيل للصور المنقوشة تماثيل وهي جمع تمثال ويطلق المثل على المثل بكسر الميم وسكون التاء على القول السائر وعلى النعت ومنه كمثل الذى استوقدنا را والله المثل الاعلى اه كرخى (قوله بصلته) أى مع صلته وهي أرادو العائد محذوف لاستكمال شروطه تقديره أراد الله والجملة في محل رفع وقوله خبره أى المبتدا وان وقع نكرة والخبر معرفة على ما جوزه سيويه والارادة نزوع أى اشتياق النفس وميلها الى فعل بحيث يحملها عليه أو هي قوة هي مبدأ النزوع والاول مع الفعل والثاني قبله وكلاهما عمالا يتصور في حتمه تعالى وارادته تعالى ترجيح أحد مقدوريه على الآخر بالايقاع أو معنى يوجب هذا الترجيح بخلاف القدرة فانها لا تخصص الفعل بيهض الوجوه بل هي موجدة للفعل مطلقا ومعلوم أن الارادة صفة ذاتية قديمة زائدة على العلم اه كرخى (قوله يضل به كثيرا) الباء في به للسببية وكذلك في يهدي به وهاتان الجملتان لا محل لهما لانهما كالبيان للجملتين قبلهما المصدرتين بأما وهما من كلام الله تعالى وقيل في محل نصب لانها صفتان لمثلا أى مثالا يفتقر الناس به الى ضالين ومهتدين وهما على هذا من كلام الكفار وأجاز أبو البقاء أن يكون حالا من اسم الله أى مضلا به كثيرا وهاديا به وجوز ابن عطية أن تكون جملة قوله يضل به كثيرا من كلام الكفار وجملة قوله ويهدي به كثيرا من كلام البارى تعالى وهذا ليس بظاهر لانه الباس في التركيب اه سمين (قوله وما يضل به الا الفاسقين) الفاسقين مفعول ليضل وهو استثناء مفرغ ويجوز عند الفراء أن يكون منصوبا على الاستثناء والمستثنى منه محذوف تقديره وما يضل به أحد الا الفاسقين اه سمين وفي المصباح فسق فسوقا من باب قعد خرج عن الطاعة والاسم الفسق وفسق يفسق بالكسر من باب جلس لغة حكاها الاخفش فهو فاسق والجمع فساق وفسقة اه (قوله الخارجين عن طاعته) أى بار تكاب الكبيرة وله ثلاث درجات الاول يرتكبها أحيانا مستقبحا لها الثانى لانها مك فيها بالامالة بها الثالث الجحود بأن يرتكبها مستصوبا لها فهو كافر خارج عن الايمان كما نحن فيه وعند المعتزلة مرتكب الكبيرة لا كافر ولا مؤمن والنصوص تردهم اه كوخى (قوله الذين ينقصون عهد الله) صفة للفاسقين للذم وتقرير للفسق والنقض فك التركيب وأصله فك طاقات الحبل واستعماله في ابطال العهد من حيث ان العهد يستعار له الحبل لمسا فيه من ربط أحد المتعاهدين بالآخر فان اطلق مع لفظ الحبل كان ترشيحا للجواز وان ذكر مع العهد كان رمزا الى شيء هو من روادفه وهو أن العهد جبل في ثبات الوصلة بين المتعاهدين والعهد الموثق ووضع له ما من شأنه أن يراعى ويتعهد كالوصية واليمين ويقال للدار من حيث انها تراعى بالرجوع اليها والتاريخ لانه يحفظ وهذا العهد اما العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجج القائمة على عبادة الدالة على توحيده ووجوب وجوده وصدق رساله وعليه حمل قوله وأشهدهم على أنفسهم أو المأخوذ من الرسل على الامم بأنهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتنوا أمره ولم يخالفوا حكمه واليه أشار بقوله واذا أخذ الله ميثاق الذين أو تو الكتاب ونظائره وقيل عهود الله ثلاثة عهد أخذ على جميع ذرية آدم بأن يقرؤا ربوبيته وعهد أخذ على النبيين بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه وعهد أخذ على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتنوا به يضاوى (قوله نعت) أى صفة للفاسقين للذم فيكون في موضع نصب لان الفاسقين مفعول ليضل اه كرخى (قوله من بعد ميثاقه) متعلق بـ ينقصون ومن لا ابتداء الغاية وقيل زائدة وليس بشيء وميثاقه الضمير فيه يجوز أن يعود على العهد وان يعود على اسم الله تعالى

تميز أى بهذا المثل وما استفهام انكارى مبتدأ وذا بمعنى الذى بصلته خبره أى أى فائدة فيه قال الله تعالى في جوابهم (يضل به) أى بهذا المثل (كثيرا) عن الحق لكفرهم به (ويهدي به كثيرا) من المؤمنين لتصديقهم به (وما يضل به الا الفاسقين) الخارجين عن طاعته (الذين) نعت (ينقصون عهد الله) ما عهده اليهم في الكتب من الايمان بمحمد (من بعد ميثاقه) توكيده عليهم (ويقطعون ما أمرا لله به أن يوصل) من الايمان بالنبي والرحم

فما قبل المبتدا وهذا يدل على أن تقدم الخبر على المبتدا جائز اذ المفعول لا يقع في موضع لا يقع فيه العامل والاخرة صفة والموصوف محذوف تقديره وبالساعة الاخرة أو بالدار الاخرة كما قال وللدار الاخرة خير وقال واليوم الاخر * قوله تعالى (هم يوقنون) هم مبتدأ ذكر على جهة التوكيد ولو قال وبالاخرة يوقنون لصح المعنى والاعراب ووجه التوكيد في هو تحقيق عود الضمير الى المذكورين لا الى غيرهم ويوقنون الخبر وأصله يؤيقنون

فهو على الاول مصدر مضاف الى المفعول وعلى الثاني مضاف للفاعل اه سمين وعبارة البيضاوى من بعد
 ميثاقه الضمير للمعهد والميثاق اسم لما تقع به الوثيقة وهى الاحكام والمراد به ما وثق الله به أى قوى به عهده من
 الآيات والكتب أو ما وثقوه به من الالتزام والقبول ويحتمل أن يكون بمعنى المصدر ومن للابتداء فان
 ابتداء النقض بعد الميثاق اه (قوله وغير ذلك) كموالات المؤمنين وعدم التفرقة بين الرسل وفى
 البيضاوى ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل أى من كل قطعة لا يرضاها الله كقطع الرحم والاعراض
 عن موالات المؤمنين والتفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب فى التصديق وترك الجماعات المفروضة
 وسائر ما فيه رضى خير أو تعاطى شرفانه يقطع الوصلة بين الله وبين العبد المقصود بالذات من كل وصل
 وفصل والامر هو القول الطالب للفعل وقيل مع العلو وقيل مع الاستعلاء وبه سمي الامر الذى هو أحد
 الامور تسمية للمفعول به بالمصدر فانه مما يؤمر به وأن يوصل يحتمل النصب والخفض على أنه بدل من ما أو
 ضميره والثانى أحسن لفظا ومعنى اه وقوله أحسن لفظا أى لقربه ومعنى لان قطع ما أمر الله بوصله أبلغ
 من قطع وصل ما أمر الله به نفسه اه شهاب اى لانه على الاول يصير المعنى ويقطعون وصل ما أمر الله به اه
 (قوله الموصوفون بما ذكر) أى من قوله الذين ينقضون الخ وأولئك مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو فصل
 والخاسرون خبر اه كرخى (قوله لمصيرهم الى النار المؤبدة عليهم) أى باهمال العقل عن النظر واقتناص
 ما يفيدهم الحياة الابدية والخاسر من خسر أحد أمور ثلاث المال والبدن والعقل وهؤلاء من الثالث اه كرخى
 وفى القاموس خسر كفرح وخسر وخسر وخسر او خسر او خسر انا وخسار وخسار اضل فهو خاسر
 وخسير والتاجر غبن فى تجارته والخسر النقص كالاخسار والخسران اه (قوله كيف تكفرون بالله)
 كيف للسؤال عن الاحوال والمراد هنا الاحوال التى يقع عليها الكفر من العسر واليسر والسفر
 والاقامة والكبر والصغر والعز والذل وغير ذلك والاستفهام هنا للتوبيخ والانكار فكأنه قال
 لا ينبغي أن توجد فيكم تلك الصفات التى يقع عليها الكفر فلا ينبغي أن يصدر منكم الكفر لان صفات
 الكفر لازمة له ونفى اللازم يوجب نفى الملزوم فهذا استدلال على نفى الكفر أى نفى لياقته وانبعائه بنفى
 لازمه لان نفى اللازم يوجب نفى الملزوم اه شيخنا (قوله وقد كنتم) أشار به الى أن جملة وكنتم الى قوله ثم
 اليه ترجعون فى محل نصب على الحال أو أن قد مضى بعد الواو جري على القاعدة المقررة عند الجمهور أن
 الفعل الماضى اذا وقع حالا فلا بد من قد ظاهرة أو مقدرة اه كرخى (قوله وكنتم أمواتا) لا بد من التأويل
 على ما فسر اه أى وكانت مواد أبدانكم أو أجزاء أمواتا هذا والظاهر الحمل على التشبيه لان طرفيه
 مذكوران فيكون المعنى كنتم كالأموات فلا يرد السؤال كيف قيل أمواتا فى حال كونهم جمادا وانما يقال
 ميت فيما تصح فيه الحياة من البنية اه كرخى (قوله نطفًا) أى وعلقا ومضغا (قوله بنفخ الروح) من
 المعلوم أن نفخ الروح انما هو فى الرحم فالظرف متعلق بقوله فى الارحام فقط اه (قوله والاستفهام
 للتعجب أى ايقاعهم فى الامر العجيب أو حمل المخاطب على التعجب والاستعراب (قوله مع قيام البرهان)
 هذا هو منشأ التعجب لان الكفر اى الاشراك بالله مع قيام برهان الوحداية مستغرب فيتعجب منه
 وأما الكفر فى حد ذاته فلا غرابة فيه والمراد بالبرهان هو المذكور بقوله وكنتم أمواتا الخ يعنى فالحي
 والميت ينبغي أن يكون هو الاله وغيره من الاصنام لا يصلح للالوهية لعدم قدرته على ما ذكر اه شيخنا
 (قوله ثم يميتكم) عبر بتم لتدخل مدة العمر بين نفخ الروح والاماتة وقوله ثم يحييكم عبر بها لتدخل مدة
 البرزخ وقوله ثم اليه ترجعون عبر بها لتدخل مدة الحشر والحساب اه شيخنا وعبارة السمين والفاء
 فى قوله فأحياءكم على بابها من التعقيب وشم على بابها من التراخى لان المراد بالموت الاول المدم السابق

وغير ذلك وأن بدل من ضمير
 به (ويفسدون فى الأرض)
 بالمعاصى والتعويق عن الايمان
 (أولئك) الموصوفون بما ذكر
 (هم الخاسرون) لمصيرهم
 الى النار المؤبدة عليهم (كيف
 تكفرون) يا أهل مكة (بالله و)
 قد (كنتم أمواتكم) نطفاني
 الاصلاص (فأحياءكم) فى
 الارحام والدينا بنفخ الروح
 فيكم والاستفهام للتعجب
 من كفرهم مع قيام البرهان أو
 للتوبيخ (ثم يميتكم) عند
 انتهاء اجلكم (ثم يحييكم)
 بالبعث (ثم اليه ترجعون)
 تردون بعد البعث فيجازيكم

لان ماضيه أيقن والاصل أن
 يؤتى فى المضارع بحروف
 الماضى الا أن الهمزة حذفت
 لما ذكرنا فى يؤمنون وأبدلت
 الياء واوا السكونها وانضمام
 ما قبلها وقوله تعالى (أولئك)
 هذه صيغة جمع على غير لفظ
 واحده وواحد ذوا يكون
 (أولئك) للثؤنث والمذكر
 والكاف فيه حرف للخطاب
 وليست اسما ذوا لو كانت اسما
 لكنت اما مرفوعة أو
 منصوبة ولا يصح شئ منهما
 اذا رافع هنا ولا ناصب
 واما أن تكون محرورة
 بالاضافة وأولاء لاتصح
 اضافته لانه مبهم

وبالحياة الأولى الخلق وبالموت الثاني الموت المعهود وبالحياة الثانية الحياة للبعث فجاءت الفاء وثم على بابيهما من التعقيب والتراخي على هذا التفسير وهو أحسن الاقوال ويعزى لابن عباس وابن مسعود ومجاهد والرجوع الى الجزء أيضا مترجعا عن البعث انتهت (قوله بأعمالكم) أى عليها (قوله وقال دليلا على البعث) يعنى أن الدليل السابق لما كان بعض مقدماته وهو قوله ثم يحبسكم ثم اليه ترجعون منكرا عندهم ناسب اثباته بالدليل اه شيخنا ودليلا منصوب على المفعول من أجله أى لاجل الدليل اى لاجل الاستدلال (قوله هو الذى خلق لكم الخ) لكم متعلق بخلق ومعناها التعليل أى لاجلكم وقيل للملك والاباحة فيكون تملكا خاصا لما ينتفع به وقيل للاختصاص وما موصولة وفى الارض صلتها وهى فى محل نصب مفعول بها وجميعا حال من المفعول الذى هو ما وهى بمعنى كل ولا دلالة لها على الاجتماع فى الزمان وهذا هو الفارق بين قولك جاؤا جميعا و جاؤا معا فان مع تقتضى المصاحبة فى الزمان بخلاف جميع قيل وهى هنا حال مؤكدة لان قوله ما فى الارض عام اه سمين لكن رد على هذا العموم أن كثير انما فى الارض ضاركا السباع والحشرات وبعضها لا فائدة له أصلا كالهوام ويحباب بانها كلها نافعة اما بالذات كالما كقول والمنركوب أو بواسطة ألا ترى أن السباع الضارية أهلكت كثير من الحيوانات التى لو بقيت أهلكت الحرث والنسل والحيات يتخذ منها الترياق اه شهاب (قوله أى الارض وما فيها) أى بان يراد بالارض جهة السفلى فتصدق بها نفسها وما فيها من الحيوانات والنبات وغير ذلك وقوله وتعتبر واعطف خاص على عام لان الاتفاص صادق بالدينى وبالآخرى وهو الاعتبار اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله وتعتبروا أى تعتبروا به كالسباع والعقارب والحيات فان فيها عبرة وتخويفا فانه اذا رأى طرفا من المتوعد به كان أبلغ فى الزجر عن المعصية وأما خلق السم القاتل ففيه نفع لاجل دفع الحيوانات المؤذية وقتلها فلا يرد السؤال بانه لا نفع فيه فكيف قيل خلق لكم ما فى الارض جميعا انتهت (قوله ثم استوى السماء) أصل ثم أن تقتضى تراخيا زمانيا ولا زمان هنا فليل هى اشارة الى التراخي بين رتبتي خلق الارض والسماء وقيل لما كان بين خلق الارض والسماء اعمال آخر من جعل الجبال رواسى وتقدير الاقوات كما أشار اليه فى الآية الاخرى عطف ثم اذ بين خلق الارض والاستواء الى السماء تراخ واستوى معناه لغة استقام واعتدل من استوى العود وقيل علاوار تقع قال تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك ومعناه هنا قصدو عمدا و فاعل استوى ضمير يعود على الله والقصد فى حق الله تعالى معناه تعلق ارادته التجيزى الحادث أى ثم تعلق ارادته تعلقا حادثا بخلق السموات أى بترجيح وجودها على عدمها فتعلقت القدرة بإيجادها اه (قوله بعد خلق الارض) أى غير مدحوة أى مبسوبة ولم يقل وما فيها كما هو مقتضى السياق اشارة الى أن خلق ما فى الارض ليس سابقا لخلق السموات بل متأخر عنه وحاصل المقام أن الله تعالى خلق الارض أى جرمها من غير دحو وبسط فى يومين ثم خلق السموات السبع مبسوبة فى يومين ثم خلق ما فى الارض مما ينتفع به فى يومين والى هذا أشار القرطبي فى سورة الانبياء فى قوله تعالى أولم ير الذين كفروا أن السموات والارض كانتا رتقا ففتقناهما ونص عبارته هنا ثم استوى للترتيب الاخبارى لا الزمانى وذلك لان خلق ما فى الارض متأخر عن خلق السماء والاستواء فى اللغة الارتفاع والعلو على الشئ قال الله تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الفلك وقال لتستوا على ظهوره وهذه الآية من المشكلات والناس فيها وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه قال بعضهم نقرؤها ونؤمن بها ولا نفسرها واليه ذهب كثير من الأئمة وقال بعضهم نقرؤها ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة وهذا قول المشبهة وقال بعضهم تؤولها ونحيل حملها على ظاهرها وقال الفراء الاستواء فى كلام العرب على وجهين أحدهما أن يشتوى الرجل وينتهى شبابه وقوته أو يستوى من اعوجاج

بأعمالكم وقال دليلا على البعث لما نكروه (هو الذى خلق لكم ما فى الارض) أى الارض وما فيها (جميعا) لتنتفعوا به وتعتبروا (ثم استوى) بعد خلق الارض أى قصد (الى السماء فسواهن الضمير يرجع الى السماء

والمبهمات لا تضاف فى أن تكون حرفا مجردا للخطاب ويجوز مدأولا ومقصده فى غير القرآن وموضعه هنا رفع بالابتداء (على هدى) الخبر وحرف الجر متعلق بمحذوف أى أولئك ثابتون على هدى ويجوز أن يكون أولئك خبر الذين يؤمنون بالغيب وقد ذكره (فان قيل) أصل على الاستعلاء والهدى لا يستعمل عليه فكيف يصح معناها هنا (قيل) معنى الاستعلاء حاصل لان منزلتهم علت باتباع الهدى ويجوز أن يكون لما كانت أفعالهم كلها على مقتضى الهدى كان تصرفهم بالهدى كتصرف الراكب بما يركبه * قوله تعالى من ربهم فى موضع جر صفة لهدى ويتعلق الجار بمحذوف تقديره هدى كائن وفى الجار والمجرور ضمير يعود على الهدى ويجوز كسر الهاء وضما على ما ذكرنا فى عليهم

في الفاتحة * قوله تعالى
(وأولئك) مبتدأ و(هم)
مبتدأ ثان و(المفلحون)
خبر المبتدأ الثاني والثاني
وخبره خبر الاول ويحوز
أن يكون م فصلا لا موضع له
من الاعراب والمفلحون
خبر أولئك والاصل في
مفلح مؤفلح ثم عمل فيه
ما ذكرناه في يؤمنون * قوله
تعالى (سواء عليهم) رفع
بالابتداء وأ أنذرهم أم لم
تنذرهم وجملة في موضع
الفاعل وسدت هذه الجملة
مسدداً للخبر والتقدير يستوى
عندهم الانذار وتركه وهو
كلام محمول على المعنى ويحوز
أن تكون هذه الجملة في
موضع مبتدأ أو سواء خبر
مقدم والجملة على القولين
خبران ولا يؤمنون لا موضع
له على هذا ويحوز أن يكون
سواء خبران وما بعده
معمول له ويحوز أن يكون
لا يؤمنون خبراً وسواء
عليهم وما بعده معترض
بينهما ويحوز أن يكون خبراً
بعد خبر وسواء مصدر
واقع موقع اسم الفاعل وهو
مستو ومستوى يعمل عمل
يستوى ومن أجل أنه
مصدر لا يثنى ولا يجمع
والهمزة في سواء مبدلة من
ياء لان باب طويت وشويت
أكثر من باب قوة وحوة لحمل
على الاكثر * قوله تعالى

فهذان وجهان وقال البيهقي أبو بكر محمد بن علي بن الحسين وجعل الاستواء بمعنى الاقبال صحيح لان
الاقبال هو القصد الى خلق السموات والقصد هو الارادة وذلك جائز في صفات الله تعالى وقال سفيان
ابن عيينة وابن كيسان في قوله ثم استوى الى السماء أى قصد اليها أى بخلقها واختراعه فهذا قول وقيل علا
دون تكييف ولا تحديد واختاره الطبري ويذكر عن أبي العالية الرياحي في هذه الآية أنه قال استوى
بمعنى أنه ارتفع قال البيهقي ومراده من ذلك والله أعلم ارتفاع أمره وهو بخار الماء الذي خلق منه السماء
ويظهر من هذه الآية أنه سبحانه خلق الارض قبل السماء وكذلك في حم السجدة وقال في النازعات
أنتم أشد خلقاً أم الماء بناها فوصف خلقها ثم قال والارض بعد ذلك دحاها فكان السماء على هذا خلقت
قبل الارض وقال تعالى الحمد لله الذي خلق السموات والارض وهذا قول قتادة ان السماء خلقت أولاً
حكاه عنه الطبري وقال مجاهد الطبري وغيره من المفسرين انه تعالى أي بس الماء الذي كان عرشه عليه
فجعله أرضاً وثار منه دخان فارتفع فجعله سماء فصارت الارض قبل السماء ثم قصد أمره الى السماء فسواهن
سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وكانت اذ خلقها غير مدحوة قلت وقول قتادة صحيح ان شاء الله
وهو أن الله تعالى خلق أولاً دحانا للسماء ثم خلق الارض ثم استوى الى السماء وهي دخان فسواها ثم دحا
الارض بعد ذلك وما يدل على أن الدخان خلق أولاً قبل الارض ما رواه السدي عن أبي مالك وعن أبي
صالح عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب رسول الله ﷺ في قوله
عز وجل هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات قال ان الله
تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئاً قبل الماء فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دحانا
فارتفع فوق الماء فسا على فيه سماء ثم أبس الماء فجعله أرضاً واحدة ثم فلقها فجعلها سبع أرضين في يومين
في الاحد والاثنين فجعل الارض على حوت والحوت هو النون الذي ذكره الله بقوله ن والقلم والحوت
في الماء على صفاة والصفات على ظهر ملك والملك على الصخرة والصخر على الريح وهي الصخرة التي
ذكر لقمان أنها ليست في الارض ولا في السماء فتحرك الحوت واضطرب فتزلزلت الارض فأرسي
عليها الجبال فقرت فالجبال تفتخر على الارض وذلك قوله تعالى وألقى في الارض رواسي أن تمدبكم
وخلق الجبال فيها وأقوات أهلها وشجرها وما ينبغي لها في يومين في الثلاثة والاربعة وذلك حين يقول
أنبئكم لتكفروا بالذي خلق الارض في يومين وتجمعون له أن دحا ذلك رب العالمين وجعل فيها رواسي
من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أقواتها يقول أقواتها لأهلها في أربعة أيام سواء للسائلين وقوله فسواهن
سبع سموات ذكر تعالى أن السموات سبع ولم يأت للارض في التزليل عدد صريح لا يحتمل التأويل
الا قوله تعالى ومن الارض مثلهن وقد اختلف فيه فقيل ومن الارض مثلهن أى في العدد لان الكيفية
والصفة مختلفة بالمشاهدة والخبار فتعين العدد وقيل ومن الارض مثلهن أى في الغلط وما بينهما وقيل
هي سبع الأنة لم يفتق بعضهما من بعض قاله الماوردي والصحيح الاول وانها سبع كالسموات اه
وعبارته في سورة الطلاق قال الماوردي وعلى أنها سبع أرضين متفاصلة بعضها فوق بعض تختص
دعوة الاسلام بأهله الارض العليا ولا يلزم من في غيرهما من الارضين وان كان فيهما من يعقل من خلق
يميزو في مشاهدتهم السماء واستمدادهم للضوء منها قولان أحدهما أنهم يشاهدون السماء من كل
جانب من أرضهم ويستمدون الضياء منها وهذا قول من جعل الارض مبسوطة والقول الثاني أنهم
لا يشاهدون السماء فان الله تعالى خلق لهم ضياء يستمدون منه وهذا قول من جعل الارض كروية
وفي الآية قول ثالث حكاه الطبري عن أبي صالح عن ابن عباس أنها سبع أرضين منبسطة ليس

لأنها في معنى الجمع الآية
اليه أي صيرها كافي آية
أخرى فقضاهن (سبع
سموات وهو بكل شيء
عليم) مجالا ومفضلا أفلا
تعتبرون أن القادر على خلق
ذلك ابتداء وهو أعظم
منكم قادر على اعادةكم
(و) اذ كر يا محمد اذ قال
ربك للملائكة اني جاعل
في الارض خليفة) يخلفني
في تنفيذ احكامي فيها وهو
آدم (قالوا اتجعل فيها من
يفسد فيها) بالمعاصي

(اأندرتهم) قرأ ابن
محسن بهمزة واحدة على
لفظ الخبر وهمزة الاستفهام
مرادة ولكن حذفوها
تخفيفا وفي الكلام ما يدل
عليها وهو قوله أم لم لان أم
تعادل الهمزة وقرأ
الا كثرون على لفظ
الاستفهام ثم اختفلوا في
كيفية النطق به فحقق قوم
الهمزتين ولم يفسلوا بينهما
وهذا هو الاصل الا أن الجمع
بين الهمزتين مستثقل
لان الهمزة نبرة تخرج من
الصدر بكلفة فالنطق بها
يشبه التنوع فاذا اجتمعت
همزتان كان أثقل على
المتكلم فن هنا لا يحققها
أكثر العرب ومنهم من
يحقق الأولى ويجعل الثانية
بين بين أي بين الهمزة
والالف وهذه في الحقيقة
همزة مينة وليست ألفا
ومنهم من

بعضها فوق بعض تفرق بينها البحار وتظل جميعها السماء اه وفيه هناك مز يدسط على هذا قامل (قوله
لأنها في معنى الجمع) أي لان أل جنسية وقوله الآية اليه أي الصائرة بعد خلقهم بالفعل سبعا والجمع هو
السموات السبع وقوله أي صيرها تفسيرا لقوله فسواهن وقوله فقضاهن بدل من آية أخرى وقوله سبع
سموات مفعول ثان لسواهن لاقضى كاقديتوم اه شيخنا (قوله أفلا تعتبرون) أي تفهمون وتعلمون
وقوله على خلق ذلك أي ما ذكر من الارض وما بعدها (قوله واذ كر الخ) أشار به الى أن اذ في محل نصب
وأن العامل فيها اذ كر مقدر اضعف هذا بأنها لا تتصرف الا باضافة الزمان اليها والاحسن جعله
منصوبا قالوا اتجعل أي قالوا ذلك القول وقت قول الله عز وجل لهم اني جاعل في الارض خليفة لانه
أسهل الاوجه اه كر خي (قوله اذ قال ربك للملائكة) أي لمطلق الملائكة أول نوع مخصوص منهم وهو
الطائفة التي أرسلها الله على الجن فطردتهم من الارض الى الجزائر والجبال وتلك الطائفة جند يقال
لهم الجن ورئيسهم ابليس وهم خزان الجنان أنزلهم الله من السماء الى الارض فطردوا الجن وسكنوا
الارض فخفف الله عنهم العباداة وكان ابليس يعبد الله تارة في الارض وتارة في السماء وتارة في الجنة
فدخله العجب وقال في نفسه ما أعطاني الله هذا الملك الا لاني أكرم الملائكة عليه فقال له ولجنده
اني جاعل في الارض خليفة يعني بدلا منكم ورافعكم الى فكر هو اذ ذلك لانهم كانوا أهون الملائكة
عبادة اه من الخازن (قوله أيضا اذ قال ربك للملائكة) أي تعليا للشاورة وتعظيما لآدم وبيان لكون
الحكمة تقتضي ايجاد ما يغلب خيره على شره فان ترك الخير الكثير لاجل الشر القليل شرك كثير اه
كر خي (قوله للملائكة) جمع ملاك الذي مخففه ملك والراجح أنه من الملك لان اللوكة بمعنى الرسالة
والملك جسم لطيف قادر على التشكل بأشكال مختلفة بدليل أن الرسل كانوا يرونهم كذلك فنهى
المقربون المستترقون في معرفة الحق كما وصفهم في محكم تنزيله وقال يسبحون الليل والنهار لا يفترون
ومنهم السماويون يدبر الامر من السماء الى الارض على ما سبق به القضاء وجرى به القلم الالهي ومنهم
الارضيون قال أبو حيان في تفسيره واللام في للملائكة للتبليغ وهو أحد المعاني التي جاءت لها اللام
اه كر خي (قوله اني جاعل) أي خالق أو مصور ولم يذكر الزمخشري غيره وقوله خليفة مفعول به
على الاول وعلى الثاني هو المفعول الاول وفي الارض هو الثاني قدم عليه اه كر خي وصيغة اسم الفاعل
بمعنى المستقبل اه أبو السعود (قوله يخلفني في تنفيذ احكامي الخ) عبارة أبي السعود والخليفة من يخلف
غيره وينوب منابه فيعمل بمعنى فاعل والتاء للبالغة والمراد بالخلافة الخلافة من جهته سبحانه في اجراء
احكامه وتنفيذ اوامره بين الناس وسياسة الخلق لكن لا حاجة به تعالى الى ذلك بل لقصور استعداد
المستخلف عليهم وعدم لياقتهم لتلقي الاحكام والعلوم من الذات العلية بلا واسطة انتهت وخلف من باب
كتب كافي القاموس (قوله قالوا اتجعل فيها الخ) انما قالوا ذلك استكشافا عما خفي عليهم من الحكمة التي
بهرت أي غلبت تلك المفسدات ألغتها وليس باعتراض على الله تعالى ولا طعن في بني آدم على وجه الغيبة فانهم
أعلى من أن يظن بهم ذلك لقوله تعالى بل عباد مكرمون الآية وانما عرفوا ذلك بأخبار من الله أو تلق من
الوحي أو قياس لاحد الثقلين على الاخر كما يؤخذ من كلام الشيخ المصنف والافهم كانوا لا يعلمون
الغياب اه كر خي (قوله من يفسد فيها) أي بمقتضى القوة الشهوانية وقوله ويسفك الدماء أي بمقتضى
القوة الغضبية وذلك أن في كل انسان ثلاث قوى شهوانية وغضبية وعقلية فبالأولين يحصل
النقص وبالاخيرة يحصل الكمال والفضل فنظر والمقتضى الاولين وغفلوا عن مقتضى الاخرى اه
شيخنا (قوله بالمعاصي) من الحسد والبغى وقتل بعضهم بعضا وانظر تسمية هذا معصية مع أنه قبل
بعثة الرسل من البشر هل لانهم كانوا مكلفين بواسطة رسل منهم أو أن تسميته معصية باعتبار الصورة

(ويُسفك الدماء) يريقها
بالتقتل كما فعل بنو الجان
وكانوا فيها فلما أفسدوا
أرسل الله عليهم الملائكة
فطردوهم إلى الجزائر والجبال
(ونحن نسبح) متلبسين
(بمحمدك) أي تقول سبجان
الله وبمحمد (وتقدس لك)
نزهك عما لا يليق بك
فاللام زائدة والجملة حال
أي فنحن أحق بالاستخلاف
(قال) تعالى (إني أعلم ما لا
تعلمون) من المصلحة في
استخلاف آدم وان ذريته
فيهم المطيع والعاصي فيظهر
العدل بينهم فقالوا لن يخلق
ربنا خلقاً أكرم عليه منا
ولا أعلم لسبقنا له ورؤيتنا
مالم يره فخلق تعالى آدم من
آديم الأرض أي وجهها
بأن قبض منها قبضة من
جميع ألوانها وعجبت بالمياه
المختلفة وسواء ونفخ فيه
الروح فصار حيواناً حساساً
بعد أن كان جماداً (وعلم آدم
الاسماء) (أي أسماء)
المسميات (كلها) حتى
القصة والقصة والقصة والفسوة
والفسوة والمفرقة بأن ألقى
في قلبه علماً

يحمل الثانية ألفاً صحيحاً
كما فعل ذلك في آدم وآمن
ومنهم من يلبس الثانية
 ويفصل بينها وبين الأولى
بالالف ومنهم من يحقق
الهمزتين ويفصل بينهما
بألف ومن العرب من
يبدل الأولى هاء ويحقق

اه شيخنا (قوله ويسفك الدماء) المشهور يسفك بكسر الفاء وقرئ بضمها وقرئ أيضاً بضم حرف
المضارعة من أسفك وقرئ أيضاً مشدداً للتكثير والسفك هو الصب ولا يستعمل إلا في الدم وقال ابن
فارس والجوهري يستعمل أيضاً في الدمع وقال المهدي لا يستعمل السفك إلا في الدم وقد يستعمل في نثر
الكلام يقال سفك الكلام أي نثره اه سمين وفي المصباح وسفك الدم أراقه وبابه ضرب وفي لغة من باب
قتل اه (قوله بنو الجان) الجان في الجن بمنزلة آدم في البشر فهو أبوه وأصلهم كما أن آدم أبو البشر وذلك
الاب قيل هو ابليس وقيل مخلوق آخر هو أبو الجان وان ابليس أبو الشياطين كما سيأتي في سورة الحجر اه
والجان أيضاً اسم لطائفة من الملائكة كما في الخازن اه (قوله متلبسين) فيه إشارة إلى أن محمدك في موضع
الحال المتداخلة لأنها حال في حال أي تسديحها ومقيد بمحمدك ومتلبس به اه كرخي (قوله فاللام
زائدة) أي والكاف مفعول تقدس أي تقدسك وقال البيضاوي إن اللام للتعليل وقال أبو حيان
والاحسن أن تكون معدية للفعل كهي في يسبح الله اه كرخي (قوله والجملة) أي جملة قوله ونحن نسبح
بمحمدك وتقدس لك حال والمقصود منها الاستفسار عن ترجيحهم مع ما هو متوقع منهم أي من بنى آدم من
الفساد على الملائكة المعصومين في الاستخلاف لا العجب والتأخر وفائدة الجمع بين التسبيح والتقديس
وان كان ظاهر كلامهم ترادفهما ان التسبيح بالطاعات والعبادات والتقديس بالمعارف في ذات الله تعالى
وصفاته وأفعاله أي التفكير في ذلك كاهو مبسوط في الأحياء اه كرخي (قوله أي فنحن أحق بالخ) هذا
بيان لغرضهم من قولهم المذكور (قوله وان ذريته) أي ومن أن ذريته الخ وقوله فيظهر أي آدم العدل
(قوله فقالوا لن يخلق ربنا الخ) أي قالوا اذلك سرافيا بينهم لقوله الآتي وما كنتم تكتمون حيث فسر الشارح
هناك بهذا القول اه (قوله لسبقنا له) أي عليه أي على ذلك الخلق أي المخلوق وهذا راجع لقوله أكرم عليه
منا وقوله رؤيتنا لم يره كاللوح المحفوظ راجع لقوله ولا أعلم (قوله فخلق تعالى آدم الخ) وعاش من العمر
تسعمائة سنة وستين سنة قاله السيوطي في التحجير في علم التفسير (قوله أي وجهها) وفي القاموس والاديم
من السحاب والأرض ما ظهر منهما اه وفي المختار ورعسمى وجه الأرض أديما اه (قوله بأن قبض منها
قبضة) أي بواسطة عزرائيل قال وهب بن منبه لما أراد الله تعالى أن يخلق آدم أوحى إلى الأرض أني خالق
منك خلقا منهم من يطيعني ومنهم من يعصيني فن أطاعني أدخلته الجنة ومن عصاني أدخلته النار قالت
الأرض أني خلقت مني خلقا يكون للنار قال نعم فبكت الأرض فانفجرت منها العيون إلى يوم القيامة إلى آخر
القصة اه من الخازن (قوله من جميع ألوانها) وكانت ستين لونا وقوله وسواء أي صورته (قوله وعلم آدم
الاسماء) أي بجميع اللغات لكن بنوه تفرقوا في اللغات فحفظ بعضهم العربية ونسى غيرها وبعضهم
التركية ونسى غير هاهكذا اه شيخنا (قوله الاسماء) أي لفظا ومعنى وحقبة مفردا ومركبا كأصول
العلم فان الاسم باعتبار الاشتقاق علامة للشيء ودليله الذي يرفعه إلى الذهن أي يوصله إلى الفطنة والمراد
بالاسم ما يدل على معنى ولو كان ذاتا وجر ما فهو أعم من الاسم والفعل والحرف اه كرخي (قوله حتى
القصة الخ) أي حتى الوضع والحقير وحتى الذوات والمعاني فان الفسوة المرة من الفسوة على حد قوله
* وفعلة مرة كجلسة * فهي عبارة عن المرة من إخراج الريح اه شيخنا وفي المصباح فسأ يفسو من
باب عداو الاسم الفساء بالمد وهو ريح يخرج من الدبر من غير صوت يسمع اه وفيه أيضاً شرط يضطرط
من باب تعب وضطرط ضطرطا من باب ضرب لغة والاسم الضراط اه (قوله بأن ألقى في قلبه علما) أي
علم الاسماء يعني وعرض عليه المسميات أيضا كاعرضها على الملائكة فلم المسميات مشترك بينه
وبينهم واختصاصه عنهم إنما هو بالاسماء فكان يعرف أن هذا الجرم يسمى بكذا وهم يعرفون

(ثم عرضهم) أى المسميات
وفيه تغليب العقلاء (على
الملائكة فقال) لهم تبيكتنا
(أنبئوني) أخبروني
(باسماء هؤلاء) المسميات
ان كنتم صادقين) فى أى
لاخلق أعلم منكم وانكم
أحق بالخلافة وجواب
الشرط دل عليه ما قبله (قالوا
سبحانك) تنزيها لك عن
الاعتراض عليك (لاعلم لنا
الاماعلمتنا) اياه (انك أنت)
تأكيد للكاف (العليم
الحكيم) الذى لا يخرج شئ
عن علمه وحكمته (قال)
تعالى (يا آدم أنبئهم أى
الملائكة) (باسمائهم) أى
المسميات فسمى كل شئ
باسمه وذكر حكمته التى
خلق لها (فما أنبأهم بأسمائهم

الثانية ومنهم من يلين الثانية
مع ذلك ولا يجوز أن يحقق
الأولى ويجعل الثانية ألفاً
صحيحاً ويفصل بينهما
بألف لأن ذلك جمع بين
الفين ودخلت همزة
الاستفهام هنالكتسوية وذلك
شبيه بالاستفهام لأن
المستفهم يستوى عنده
الوجود والعدم فكذلك
يفعل من يريد التسوية
ويقع ذلك بعد سواء كهذه
الآية وبعد ليت شعرى
كقولك ليت شعرى أقام
أم قعد وبعد لأبالي ولا
أدرى وأم هذه هى المعادلة
لهمزة الاستفهام ولم ترد

الجرم ولا يعرفون اسمه اه شيخنا (قوله ثم عرضهم على الملائكة) الضمير فيه للمسميات المدلول عليها
ضمننا اذ التقدير أسماء المسميات فحذف المضاف اليه دلالة المضاف عليه وعوض عنه اللام كقوله واشتعل
الرأس شيبالان الأرض للسؤال عن أسماء المعروضات فلا يكون المعروف نفس الاسماء لاسيما أن أريد بها
الالفاظ والمراد بها ذوات الاشياء أو مدلولات الالفاظ اه بياضوى (قوله وفيه) أى فى الضمير فى
عرضهم الذى هو جمع مذكر تغليب العقلاء وهم الجن والانس والملائكة على غير العقلاء والجمادات حيث
لم يقل عرضها وقرىء عرضهن وعرضها وكلامه شامل للتذكير أيضاً حيث كنى عن الاناث بالمفرد المذكور
* وكيفية العرض على الملائكة بأن خلق تعالى معانى الاسماء التى علمها آدم حتى شاهدها الملائكة أو صور
الاشياء فى قلوبهم فصارت كأنهم شاهدها وفى الحديث أنه تعالى عرضهم أمثال الذر ولعله عز وجل
عرض عليهم من أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون أمموذجاً يتعرف منه أحوال البقية وأحكامها اه كرخي
وهذا ظاهر فى المسميات التى هى ذوات وأما التى هى معان كالفرح والسرور والعلم والجهل والقدرة
والارادة فعنى عرضها أن الله تعالى ألقيها فى قلب آدم ففهمها وأدركها وعلمه تعالى أسماءها وكذا يقال فى
عرضها على الملائكة تأمل (قوله تبيكتنا) أى توبيخاً واسكاتاً وفى المختار التبيكت كالتقريع والتعنيف
والتوبيخ وبكته بالحجة تبيكتنا غلبه اه يقال بكته بكذا وبكته عليه أى قرعه عليه وألزمه حتى هجز عن
الجواب اه زكريا وقوله أنبئوني أمر تهجيز والنبا خبر ذو فائدة عظيمة سواء حصل علماً أو غلبة ظن
فاشاره على الاخبار لللايدان برفعة شأن الاسماء وعظم خطرها فان النبا إنما يطلق على الخبر الخطير والامر
العظيم اه كرخي (قوله وجواب الشرط) وهوان كنتم محذوف تقديره فأنبئوني دل عليه ما قبله أى
أنبئوني السابق وأشار بما ذكره الى الرد على ابن عطية وغيره فى قولهم ان الجواب أنبئوني السابق
وأنه يجوز تقديم الجواب على الشرط على مذهب سيبويه وقد نبه أبو حيان على رد ذلك اه كرخي (قوله
قالوا سبحانك لا علم لنا الخ) اعتراف بالعجز والقصور وأشعار بأن سؤالهم كان استفساراً ولم يكن اعتراضاً
وأنه قد بان لهم ما خفى عليهم من فضل الانسان والحكمة فى خلقه واطهار لشكر نعمته بما عرفهم وكشف
لهم ما اشتبه عليهم ومراعاة للادب بتفويض العلم كله اليه وسبحان مصدر كغفران ولا يكاد يستعمل الا
مضافاً منصوباً بأضمار فعله كعاز الله وتصدير الكلام به اعتذار عن الاستفسار والجهل بحقيقة الحال
ولذلك جعل مفتاح التوبة فقال موسى صلوات الله عليه سبحانك تبت اليك وقال يونس عليه السلام
سبحانك إني كنت من الظالمين اه بياضوى (قوله إنك أنت العليم الحكيم) أنت يحمّل ثلاثة أوجه أن يكون
توكيد الاسم ان فيكون منصوب المحل وأن يكون مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبر ان وأن يكون فصلاً وفيه
الخلاف المشهور هل له محل من الاعراب أم لا واذا قيل ان له محلاً فهل باعراب ما قبله كقول الفراء فيكون
فى محل نصب أو باعراب ما بعده فيكون فى محل رفع كقول الكسائى والحكيم خبر ثان أو صفة للعليم وهما
فمیل بمعنى فاعل وفيهما من المبالغة ما ليس فيه والحكمة لغة الاتقان والمنع من الخروج عن الارادة ومنه حكمة
الدابة وقدم العليم على الحكيم لانه هو المفضل به فى قوله وعلم وقوله لا علم لنا فاسبب اتصاله به ولان الحكمة
ناشئة عن العلم وأثر له وكثيراً ما تقدم صفة العلم عليها والحكيم صفة ذات ان فسر بذى الحكمة وصفة فعل ان
فسر بأنه المحكم لصنعه اه سمين (قوله قال تعالى يا آدم) أراد تعالى بهذا الظاهر مزية آدم عليه السلام على الملائكة
وآدم اسم أعجمى لاشتقاقه ولا يتصرف ولذا قال السمين بعد كلام طويل والحاصل أن ادعاء الاشتقاق
فيه بعيد لان الاسماء الاعجمية لا يدخلها اشتقاق ولا تصريف اه (قوله فسمى كل شئ باسمه الخ)

قال تعالى لهم موئخا (الم)
أقل لكم انى أعلم غيب
السموات والارض) ما
غاب فيهما (وأعلم ما تبدون)
تظهرون من قولكم أنجعل
فيها الخ (وما كنتم تكتمون)
تسرون من قولكم لن
يخلق الله أكرم عليه منا
ولا أعلم (و) اذكر (اذقلنا
للملائكة اسجدوا لآدم)
سجدود تحية بالانحناء
(فسجدوا الا ابليس) هو
أبو الجن كان بين الملائكة
(أبى) امتنع من السجود
(واستكبر) تكبرا وقال
أنا خير منه

المستقبل الى معنى المضى
حتى يحسن معه امس فان
دخلت عليها ان الشرطية
عاد الفعل الى أصله من
الاستقبال قوله تعالى (وعلى
سمعهم) السمع فى الاصل
مصدر سمع وفى تقريره
هنا وجهان أحدهما أنه
استعمل مصدرا على أصله
وفى الكلام حذف تقديره
على مواضع سمعهم لان
نفس السمع لا يختم عليه *
والثاني أن السمع هنا استعمل
بمعنى السامعة وهى الاذن
كما قالوا الغيب بمعنى الغائب
والنجم بمعنى الناجم
واكتفى بالواحد هنا عن
الجمع كما قال الشاعر بهاجيف
الحسرى فأما عظامها *

أى بأن قال لهم هذا الجرم يسمى القصعة وحكمته وضع الطعام فيه وهكذا (قوله قال تعالى لهم موئخا)
أى مقرر على ترك الاول اذ كان الاول لهم أن يتوقفوا مترصدين لان تبين لهم ولا يتجروا على السؤال
بطريق ظاهره الاعتراض والطعن فى بنى آدم وأفهمت الآية أنه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها أى
لانه أخبر عن علمه تعالى بأسماء المسميات جميعها ولم تكن موجودة قبل الاخبار اه كرخى (قوله
ما تبدون) وزنه تفعون لان أصله تبدون مثل تخرجون فأعل بجذف الواو بعد سكونها والابداء
الظهار والكنم الاخفاء يقال بدايدوا وبدوا وقوله وما كنتم تكتمون ما عطف على ما الاولى بحسب
ما تكون عليه من الاعراب اه سمين (قوله واذقلنا للملائكة) أى الملائكة الذين أنزلهم الله الارض لطرده
الجن أو جميع الملائكة وهو الظاهر من قوله فسجد الملائكة كلهم أجمعون وهذا السجود كان قبل
دخول آدم الجنة اه شيخنا وهذه القصة ذكرت فى القرآن فى سبع سور فى هذه السورة والاعراف
والجبر والاسراء والكهف وطه ووص وعل السرى تكريرها تسليية للنبي ﷺ فانه كان فى محنة
عظيمة فى قومه وأهل زمانه فكأنه تعالى يقول ألا ترى أن أول الانبياء هو آدم عليه السلام ثم انه كان فى
محنة عظيمة للخلق اه من الخطيب فى سورة الاسراء (قوله اسجدوا لآدم) السجود فى الاصل تذلل
مع تطامن وفى الشرع وضع الجبهة على قصد العبادة والمأمورية اما المعنى الشرعى فالمسجود له فى الحقيقة
هو الله تعالى وجعل آدم قبله سجودم تعظيما لشأنه أو سببا لوجوبه كما جعلت الكعبة قبله للصلاة والصلاة لله
فعنى اسجدوا له أى اليه وأما المعنى اللغوى وهو التواضع لآدم تحية وتعظيمه كسجود اخوة يوسف له
فى قوله تعالى وخروا له سجدا فلم يكن فيه وضع الجبهة بالارض انما كان لانحناء فلما جاء الاسلام ابطال
ذلك بالسلام اه خطيب وعن جعفر الصادق انه قال أول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم
اسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون وكان السجود يوم اجمعة من وقت الزوال الى العصر اه
من المواهب وقيل بقيت الملائكة المقربون فى سجودم مائة سنة وقيل خمسمائة سنة اه ع ش عليه
(قوله سجود تحية) أى سجود تعظيم لآدم ثم نسخ الاسلام هذه التحية وجعل التحية هى السلام
وقوله بالانحناء أى من غير وضع الجبهة على الارض وهذا أصح القولين فى المقام اه شيخنا وفى المصباح
وحياة تحية أصله الدعاء بالحياة ومنه التحيات لله أى البقاء وقيل الملك ثم كثر حتى استعمل فى مطلق
الدعاء ثم استعمله الشرع فى دعاء مخصوص وهو السلام عليك اه (قوله الا ابليس) فى المصباح وأبلس
ابلاسا اذا سكت غما وأبلس أيس وفى التنزيل فاذا هم مبلسون وابلس أعجمى ولهذا لا ينصرف
للعجمة والعلمية وقيل عربى مشتق من الابلاس وهو اليأس ورد بأنه لو كان عربيا لانصرف كما
تنصرف نظائره اه من السمين (قوله هو أبو الجن) أى المسمى فيما سبق بالجن فى قوله كما فعل بنو الجن
فعلى هذا يكون الاستثناء منقطعا وهو أصح القولين اه شيخنا (قوله كان بين الملائكة) هكذا فى
خط الشيخ المصنف بين الملائكة وهو تابع فى ذلك للشيخ فى سورة طه وغيرها وقضية
كلامهما أنه ليس من الملائكة وصرح بذلك فى الكشف فقال كان جنيا واحدا بين أظهر ألوف
من الملائكة مغمورا بينهم فغلبوا عليه فى قوله فسجدوا لآدم كثر المفسرين كالغوى والواحدى
والقاضى على أنه كان من الملائكة واللام يتناولها أمرهم ولم يصح استثناءهم منهم قالوا ولا يرد على ذلك
قوله تعالى الا ابليس كان من الجن لجواز أن يقال كان من الجن فعلا ومن الملائكة نوعا أو لان
الملائكة قد يسمون جنا لاختفائهم والحاصل أن ما ذكره محاولة على جعل الاستثناء متصلا وهو
اصل وما ذكره الشيخان محاولة على أنه منقطع فلا حاجة الى التأويل لكنه خلاف الاصل اه
كرخى (قوله تكبر) أفاد به أن السين للبالغة لا للطلب وانما قدم الباء عليه وان كان متأخرا

عنه في الترتيب لانه من الافعال الظاهرة بخلاف الاستكبار فانه من أفعال القلوب واقتصر في سورة ص على ذكر الاستكبار اكتفاء به وفي سورة الحجر على ذكر الالباء حيث قال أبي أن يكون مع الساجدين اه كرخي (قوله وكان من الكافرين) أي قبل هذا التكبر وأورد عليه أنه كان قبله عابدا طائعا و اجاب عنه الشارح بقوله في علم الله يعني أن علم الله الازلي تعلق بأنه يكفر فيما لا يزال بسبب هذا التكبر اه شيخنا وفي الشهاب مانصه وانما أولت الآية بما ذكر لانه لم يحكم بكفره قبل ذلك ولم يصدر منه ما يقتضيه فاما أن يكون التعبير بكان باعتبار ما سبق في علم الله من كفره وتقديره ذلك وقيل ان كان بمعنى صار اه وعبرة الكرخي قوله في علم الله إشارة الى أن الاظهر أن كان على باهما قال البيضاوي أو صار منهم باستقبحاه أمر الله له بالسجود لآدم لاعتقاده أنه أفضل منه والافضل لا يحسن أن يؤمر بالتخضع للمفضول والتوسل به كما شعر به قوله أناخير منه والجملة على الاول اعتراضية مقرر لما سبق من الالباء والاستكبار وإيثار الواو على الفاء للدلالة على أن محض الالباء والاستكبار كفر لأنهما سببان له كالتقيده الفاء وأفادت الآية استقبح التكبر والخوض في سر الله تعالى وأن الامر للوجوب انتهت (فائدة) قال كعب الاحبار رضى الله تعالى عنه ان ابليس اللعين كان خازن الجنة أربعين ألف سنة ومع الملائكة ثمانين ألف سنة ووعظ الملائكة عشرين ألف سنة وسيد الكرويين ثلاثين ألف سنة وسيد الروحانيين ألف سنة وطاف حول العرش أربعة عشر ألف سنة وكان اسمه في سماء الدنيا العابد وفي السماء الثانية الزاهد وفي السماء الثالثة العارف وفي الرابعة الولي وفي الخامسة التقى وفي السادسة الخازن وفي السابعة عزازيل وفي اللوح المحفوظ ابليس وهو غافل عن عاقبة أمره اه من كشف البيان للسمرقندي (قوله وقلنا يا آدم الخ) هذه الجملة معطوفة على جملة اذ قلنا لا على قلنا وحده لاختلاف زمانيهما وهو من خطاب الاكابر والعظماء فأخبر الله تعالى عن نفسه بصيغة الجمع لانه ملك الملوك اه كرخي ومثله في السمين لكن قوله لاختلاف زمانيهما لا يصاح علة مانعة من عطف الفعل على الفعل وقد عرفت أن اذ مفعول به لفعل محذوف فالحق أن العطف على الفعل وحده صحيح اذ التقدير واذ كرو وقت قولنا للملائكة اسجدوا وقولنا لآدم اسكن أي اذ كرو الوقتين وما وقع فيهما من القصتين تأمل (قوله اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا) ان قلت لم قال هنا وكلا بالواو وفي الاعراف فكلا بالفاء قلت لان اسكن هنا معناه استقر لكون آدم وحواء كانا في الجنة والا كل يجمع الاستقرار غالبا فهذا عطف بالواو والدالة على الجمع والمعنى اجمعين الاستقرار والا كل وفي الاعراف معناه ادخل لكونهما كانا خارجين عنها والا كل لا يجمع الدخول عادة بل عقبه فلها عطف بالفاء والدالة على التعقيب وقد بسط الكلام على ذلك في الفتاوى اه شيخ الاسلام في متشابهات القرآن وهذه التفرقة لادليل عليها بل الظاهر أن الامر هنا وفي الاعراف بالسكن المراد به الدخول لان قصة السجود كانت قبل دخوله الجنة ثم لما فرغ منها أمره الحق بدخول الجنة فقال ويا آدم اسكن النخ والله أعلم بمراحه وأسرار كتابه (قوله ليعطف عليه النخ) وانما صح العطف عليه مع أن المعطوف لا يباشر فعل الامر لانه تابع ويعتفريه مالا يعتفريه المتبوع اه زكريا (قوله من ضلعه الايسر) فلنا كان كل انسان ناقصا ضلعا من الجانب الايسر فجهة اليمين أضلاعها ثمانية عشر وجهة اليسار أضلاعها سبعة عشر * وقصة خلقها أن الله تعالى أتى النوم على آدم ثم نزع ضلعا من أضلاع جنبه الايسر وهو الاقصر فخلق منه حواء وخلق مكان الضلع لحما من غير أن يحس آدم بذلك ولم يجد ألما ولو وجد ألما لما عطف رجل على امرأة قط اه من الخازن ولا يرد أنه لا تكليف فيها ولا خروج منها لانهما ممتنعان من دخلها جزاء اه كرخي (قوله رغدا) في المصباح رغدا العيش بالضم رغادة من باب

(وكان من الكافرين) في علم الله (وقلنا يا آدم اسكن أنت) تأكيد للضمير المستتر ليعطف عليه (وزوجك) حواء بالمد وكان خلقها من ضلعه الايسر (الجنة وكلامها) أكلا (رغدا) واسما لاجر فيه

فيض وأما جلداه فصيلب يريد جلودها * قوله تعالى (وعلى أبصارهم غشاوة) يقرأ بالرفع على أنه مبتدا وعلى أبصارهم خبره وفي الجار على هذا ضمير وعلى قول الاخفش غشاوة مرفوع بالجار كارتفاع الفاعل بالفعل ولا ضمير في الجار على هذا الارتفاع الظاهر به والوقف على هذه القراءة على وعلى سمعهم ويقر بالانصب بفعل مضمير تقديره وجعل على أبصارهم غشاوة ولا يجوز أن ينتصب يحتمل لانه لا يتعدى بنفسه ويجوز كسر الغين وفتحها وفيها ثلاث لغات أخر غشوة بغير ألف بفتح الغين وضمها وكسرها * قوله تعالى (ولهم عذاب) مبتدأ وخبر أو فاعل عمل فيه الجار على ما ذكرنا قبل وفي (عظيم) ضمير يرجع على العذاب لانه صفة * قوله تعالى (ومن الناس) الواو دخلت هنا للمطف على قوله الذين

(حيث شئنا ولا تقربا هذه
الشجرة) بالا كل منها
وهي الخنطة أو الكرم
أو غيرها (فتكونا) فتصيرا
(من الظالمين) العاصين
(فأزلهما الشيطان) ابليس
أذهبهما

يؤمنون بالغيب وذلك ان
هذه الايات استوعبت
أقسام الناس فالآيات
الاول تضمنت ذكر
المخلصين في الايمان وقوله
ان الذين كفروا تضمن
ذكر من أظهر الكفر
وأبطنه وهذه الآية
تضمنت ذكر من أظهر
الايمان وأبطن الكفر
فن ههنا دخلت الواو لتبين
أن المذكورين من تنمة
الكلام الاول ومن هنا
للتبويض وفتحت نونها
ولم تكسر لئلا تتوالى
الكسرتان وأصل الناس
عند سيديوه اناس حذفت
همزته وهي فاء الكلمة
وجملت الالف واللام
كالعوض منها فلا يكاد
يستعمل الناس الا بالالف
واللام ولا يكاد يستعمل
اناس بالالف واللام
فالالف في الناس على هذا
زائدة واشتقاقه من الانس
وقال غيره ايس في الكلمة
حذف والالف منقلبه
عن واوهي عين الكلمة
واشتقاقه من ناس ينوس
نوسا اذا تحرك

ظرف اتسع ولان فهو رغد ورغيد ورغد رغدا من باب تعب لغة فهو راغد وهو في رغد من العيش أى
رزق واسع وأرغد القوم بالالف أخصبوا والرغيدة الزبد اه (قوله حيث شئنا) أى في أى مكان من
الجنة شئنا وسع الامر عليهما ازاحة للعلّة والعذر في تناول من الشجرة المنهى عنها من بين أشجارها
التي لا تنحصر اه يبضوى (قوله ولا تقربا) في المصباح قرب الشيء مناقرة وقربة وقربة وقربى أى
دنى وقربت الامر أقرب من باب تعب وفي لغة من باب قتل قربانا بالكسر فعلته أودانيته ومن الاول
ولا تقربوا الزنا ومن الثاني لا تقرب الحى أى لا تدن منه اه (قوله أو غيرهما) كالاترج أو النخلة أو التين
وأشار كما قال القاضي الى أن الاول أن لا تعين من غير دليل قاطع بل أو ظاهر اه كرخى (قوله فتكونا)
اما مجزوم بالعطف على تقربا أو منصوب في جواب النهى ولا يدل العطف على السببية بخلاف نصب وقوله
من الظالمين أى الذين وضعوا أمر الله تعالى في غير موضعه وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه اه
كرخى (قوله فأزلهما الشيطان عنها) أى أصدر زلتها أى أزل قههما وحملهما على الزلة بسببها ونظير
عن هذه ما في قوله تعالى وما فعلته عن أمرى أو أزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما وأبعدهما عنها يقال زل عني
كذا اذا ذهب عنك ويعضده قراءة أزلهما وهما متقاربان في المعنى فان الازلال أى الازلاق يقتضى زوال
الزال عن موضعه ألبتة وازاله قوله لهما هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى وقوله مانها كارب كما
عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين ومقاسمتهما لهما انى لكانا من الناصحين
اه أبو السعود وفي المصباح زل عن مكانه زلا من باب ضرب تنحى عنه وزل زلالا من باب تعب لغة وزل في
منطقة أو فعله يزل من باب ضرب زلة أخطأ اه لكن يرد ههنا ما يقال ان قصة ابليس بالسوسة لأدم
كانت بعد طرده واخراجه من الجنة وكان آدم وحواء اذذاك فيها وذلك لان قصة السجود كانت قبل
دخول آدم الجنة فلما امتنع اللعين من السجود طرده الله تعالى وأخرجه من الجنة ثم أمر آدم وحواء
بدخول الجنة وسكنها فلما سكنها ازداد اللعين غيظا وحسدا وأحب أن يتسبب في اخراجهما من الجنة
كما أخرج هو منها بسببهما وأجيب بوجوه منها أن آدم وحواء دارا في الجنة للتمتع بها فقر بامن بابها وكان
ابليس اذذاك واقفا خارجة فتكلم معهما بما كان سببا في اخراجهما ومنها أنه تصور في صورة دابة من
دواب الجنة فدخل ولم تعرفه الخزنة ومنها أنه دخل في فم الحية اه من البضاوى هنا وفي الخازن في
سورة الاعراف أنه وسوس اليهما وهو في الارض فوصلت وسوسته اليهما وهما في الجنة بالقوة القوية
التي جعلها الله اه (قوله وقاسمهما) أى أقسم لهما بالمفاعلة ليست على بابها بل للبالغة اه أبو السعود من
سورة الاعراف (قوله فاكلامها) أشار به الى أن قوله تعالى فأخرجهما معطوف على مقدر وأورد عليه
أن آدم معصوم فكيف يخالف النهى وأجيب بوجوه منها أنه اعتقد أن النهى للتعزیه لا للتحريم ومنها أنه
نسى النهى ومنها أنه اعتقد نسخه بسبب مقاسمة ابليس له أنه له لمن الناصحين فاعتقد أنه لا يخاف أحد بالله
كاذبا اه شيخنا (قوله عما كانا فيه) ما يجوز أن تكون موصولة اسمية وأن تكون نكرة موصوفة أى
من المكان أو النعيم الذى كانا فيه أو من مكان أو نعيم كانا فيه فالجمله من كان واسمها وخبرها لا محل لها على
الاول ومحملها الجر على الثانى ومن لا ابتداء الغاية اه سمين (قوله الى الارض) فهبط آدم بسر نديب من
أرض الهند على جبل يقال له نودو وهبطت حواء بمجدة وابليس بالابلة من أعمال البصرة والحية بأصبهان اه
من الخازن (قوله أى أتم الخ) تصحيح لضمير الجمع مع ان المخاطب آدم وحواء وأجاب بعضهم بأن الخطاب
لهما ولا بليس والحية وقوله بما اشتملتا أى مع ما اشتملتا عليه وقوله من ذريتكما أى التى في
الاصلاب فكانت في ظهر آدم اه شيخنا (قوله بعضكم لبعض عدو) هذه جملة من مبتدأ وخبر وفيها

قولان أحكما أنها في محل نصب على الحال أي اهبطوا متعادين والثاني أنها لا محل لها لأنها مستأنفة اخبار بالعداوة وأفرد لفظ عدو وان كان المراد به جمعا لحدو وجهين اما اعتبارا بلفظ فانه مفرد واما لان عدوا أشبه المصادر في الوزن كالقبول ونحوه وقد صرح أبو البقاء بأن بعضهم جعل عدوا مصدرا اه سمين (قوله وفي قراءة) أي لابن كثير بنصب آدم ورفع كلمات على أنها فاعل وآدم مفعول وقرأ الباقون برفع آدم مع نصب كلمات اسناد للفعل لا دموا يقاؤه على كلمات ووجه الاختلاف في ذلك أن ماتلقيته فقد تلقاك وماتلقاك فقد تلقيته فغنى تلقى آدم الكلمات استقبالا بالقبول والعمل بها حين علمها ومعنى تلقى الكلمات لا دم استقبالا اياه بأن تلقته واتصلت به وكلاهما استعمال مجازي لان حقيقة التلقى استقبال من جاء من بعده وقد أشار الى ذلك الشيخ المصنف في تقريره ولم يؤث الفاعل على القراءة الاولى وان كان الفاعل مؤنثا لانه غير حقيق وللفضل أيضا واقتصر على ذكر آدم عليه السلام مع أن حواء شاركتها في التوسل بهذه الكلمات كما سيأتي في سورة الاعراف في قوله تعالى قال ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وذلك لان حواء تبع لا دم في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في أكثر مواقع الكتاب والسنة اه كرخي (قوله وهي ربنا ظلمنا أنفسنا الخ) أي على أصح الاقوال وقيل هي سبحانه اللهم وبمحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا اله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت اه يضاوى (قوله فتاب عليه) أي مما لا يليق بمقامه الشريف فان الاكل وان كان جائزا لأحد الوجوه السابقة لكنه غير لائق به عليه السلام فسمى معصية صورة وعوقب عليه بخروجه من الجنة على حد حسنات الابرار سيئات المقربين وقد قيل ان آدم لما نزل الارض مكث ثلثمائة سنة لا يرفع رأسه الى السماء حياء من الله تعالى وقد قيل لو أن دموع أهل الارض جمعت لكانت دموع داود أكثر ولو أن دموع داود ودموع أهل الارض جمعت لكانت دموع آدم أكثر اه من الخازن (قوله انه هو التواب) أي كثير قبول التوبة أو الرجاء على عبادته بالرحمة ووصف العبد بها ظاهر لانه يرجع عن المعصية الى الطاعة وأصل التوبة الرجوع وهي في العبد الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على أن لا يعود اليه ورد المظالم ان كانت وفيه تعالى الرجوع عن العقوبة الى المغفرة اه كرخي ولا يطلق عليه تعالى تائب وان صح معناه في حقه ووصح اسناد فعله اليه كافي قوله فتاب عليه وذلك لان اسماء تعالى توفيقية اه (قوله جميعا) حال من فاعل اهبطوا أي مجتمعين اما في زمان واحد أو في أزمنة متفرقة لان المراد الاشتراك في أصل الفعل وهذا هو الفرق بين جاؤا جميعا و جاؤا معا فان قولك معا يستلزم مجيئهم جميعا في زمن واحد لمادلت عليه مع من الاصطحاب بخلاف جميعا فانها انما تفيد أنه لم يتخلف أحد منهم عن المجيء من غير تعرض لاتحاد الزمان اه سمين (قوله كرره ليعطف عليه الخ) غرضه بهذا أن التكرير للتأكيد وتوطئة لما بعده وهو أحد قولين وقيل ان الثاني غير الاول باعتبار المتعلق والغرض المقصود من الامرين وعبارة البيضاوى كرر للتأكيد أو لاختلاف المقصود فان الاول دل على أن هبوطهم الى دار بولية يتعادون فيها ولا يخلدون والثاني أشعر بانهم اهبطوا للتكليف فن اهتدى الهدى نجا ومن ضله هلك وقيل الاول من الجنة الى ساء الدنيا والثاني منها الى الارض انتهت (قوله فاما بآتينكم الخ) فيه تنبيه على عظم نعم الله تعالى عليهما كأنه قال وان اهبطتكم من الجنة فقد أنعمت عليكم ما بهدائي المؤدية الى الجنة مرة أخرى على الدوام الذي لا ينقطع اه من الخازن (قوله) فيه ادغام نون ان الخ ايضاحه أن امأهى ان الشرطية زيدت عليها مالتأ كيد ولاجل التأكيد المذكور حسن تأكيد الفعل بالنون وان لم يكن فيه معنى الطلب وجواب هذا الشرط هو مجموع

وفي قراءة فازالهما نجاها (عنها) أي الجنة بأن قال لهما هل أدلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله انه لهما من الناحيتين فاكلا منها (فأخرجهما مما كانا فيه) من النعيم (وقلنا اهبطوا) الى الارض أي أنما بما اشتملما عليه من ذريتهما (بعضكم) بعض الذرية (لبعض عدو) من ظلم بعضهم بعضا (ولكم في الارض مستقر) موضع قرار (ومتاع) ما تتمتعون به من نباتها (الى حين) وقت انقضاء آجالكم (فتلقى آدم من ربه كلمات) الهمة اياها وفي قراءة بنصب آدم ورفع كلمات أي جاءه وهي ربنا ظلمنا أنفسنا الآية فدعاها (فتاب عليه) قبل توبته (انه هو التواب) على عبادته (الرحيم) بهم (قلنا اهبطوا منها) من الجنة (جميعا) كرره ليعطف عليه (فاما) فيه ادغام نون ان الشرطية في مالتأيدة (بآتينكم منى هدى) كتاب ورسول

وقالوا في تصغيره نوبس * قوله (من يقول) من في موضع رفع بالابتداء وما قبله الخبر أو هو مرتفع بالجار قبله على ما تقدم ومن هنا نكرة موصوفة

الجلتين بعده الشريطة وهي قوله فن تبع الخ والحلية وهو قوله والذين كفروا الى الخ وانما جىء بحرف
الشك وايمان الهدى كائن لاحالة لانه محتمل في نفسه غير واجب عقلا أى العقل لم يستقل بالعلم بوقوعه
بل لا بد أن يسمع من النبي ﷺ فاستعمل ان في الآية مجاز اه كرخى (قوله فن تبع هداى الخ) بقى قسم
ثالث وهو من آمن ولم يعمل الطاعات فليس داخل في الآيتين على تفسير الشارح اه شيخنا (قوله فلا
خوف عليهم) أى عند الفزع الاكبر وقوله ولا يمحنون في الآخرة أى على ما فاتهم من الدنيا والخوف المثبت لهم
يلحق الانسان من توقع أمر في المستقبل والحزن غم يلحقه من فوات أمر في الماضي وأما الخوف المثبت لهم
في بعض الآيات فهو في الدنيا اه كرخى (قوله في الآخرة) متعلق بهما وقوله بان يدخلوا الجنة متعلق
بالنفي أى انتفى عنهم الأمران بسبب الخ اه شيخنا (قوله والذين كفروا الخ) عطف على فن تبع الخ قسم
له كأنه قال ومن لم يتبع بل كفروا بالله وكذبوا بآياته وكفروا بالآيات جنانا وكذبوا بها لسانا فيكون
الفعالان متوجهين الى الجار والمجرور والآية في الاصل العلامة الظاهرة وتقال للصنوعات من حيث انها
تدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن اه يضاوى (قوله يابنى اسرائيل
الخ) قال ابن جزى الكلبي في تفسيره لما قدم دعوة الناس عموما وذكر مبدأهم دعابنى اسرائيل خصوصا
وهم اليهود وجرى الكلام معهم من هنا الى حزب سيقول السفهاء فتارة دعاهم بالملاطفة وذكر الانعام
عليهم وعلى آباءهم وتارة بالتخويف وتارة باقامة الحجة وتوبيخهم على سوء أعمالهم وذكر عقوباتهم التي
حاقبهم بها فذكر من النعم عليهم عشرة أشياء وهي اذ نجيناكم من آل فرعون واذ فرقنا بينكم والبحر وبعثناكم من
بعد موتكم وظللنا عليكم الغمام وأنزلنا عليكم المن والسلوى وعفونا عنكم ونفركم لخطاياكم وآتيناهم
موسى الكتاب والفرقان لعلمكم تهتدون وانفجرت منه اثنتا عشرة عينا وذكر من سوء أفعالهم
عشرة أشياء قوهم سمعنا وعصينا واتخذتم العجل وقولهم أرنا الله جهرة قوبدل الذين ظلموا ولن نصبر على
طعام واحد ويمحنون الكلام وتوليتهم من بعد ذلك وقست قلوبكم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء
بغير حق وذكر من عقوباتهم عشرة أشياء ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤا بغضب من الله ويعطوا الجزية
واقتلوا انفسكم وكونوا قردة وأنزلنا عليهم جزا من السماء وأخذتكم الصاعقة وجعلنا قلوبهم قاسية
وحرمانا عليهم طيات أحلت لهم وهذا كله جرى لآبائهم المتقدمين وخطوب به المعاصرون لمحمد ﷺ
لانهم متبعون لهم راضون باحوالهم وقد وبخ الله المعاصرين لمحمد ﷺ بتوبيخات أخرى وهي عشرة
كتمانهم أمر محمد صلى الله عليه وسلم مع معرفتهم به ويحرفون الكلام ويقولون هذا من عند الله وتقتلون
انفسكم وتخرجون فريقا منكم من ديارهم وحرصهم على الحياة وعداوتهم لجبريل واتباعهم السحر
وقولهم نحن أبناء الله وقولهم يد الله مغلولة اه بحروفه * وبني منادى وعلامة نصبه الياء لانه جمع
مذكر سالم وحذفت نونه للاضافة وهو شبه بجمع التكسير لتغير مفردة ولذلك عاملته العرب بعض
معاملة جمع التكسير فألحقوا في فعله المستند اليه تاء التأنيث نحو قالت بنو فلان وهى لامة ياء لانه مشتق
من البناء لان الابن فرع الاب ومبنى عليه أو واولقولهم البنوة كالأبوة والاخوة قولان الصحيح
الاول وأما البنوة فلا دلالة فيها لانهم قد قالوا الفتوة ولا خلاف في أنها من ذوات الياء الا أن الاخفش
رجح الثاني بان حذف الواو أكثر * واختلف في وزنه فقيل هو بفتح العين وقيل بسكونها وهو أحد
الاسماء العشرة التي سكنت فاؤها وعوض من لامها همزة الوصل واسرائيل خفض بالاضافة ولا
ينصرف للعلمية والعجمة وهو مركب تركيب الاضافة مثل عبد الله فان اسرا بالعبرانية هو العبد وايل
هو الله وقيل اسرا مشتق من الاثر وهو القوة فكان معناه الذي قواه الله وقيل لانه أسرى بالليل

(فن تبع هداى) فآمن بى
وعمل بطاعتى (فلا خوف
عليهم ولا يمحنون) فى
الآخرة بان يدخلوا الجنة
(والذين كفروا وكذبوا
بآياتنا) كتبنا (أو لك
أصحاب النار هم فيها خالدون)
ما كشون أبد الا يفنون ولا
يخرجون (يابنى اسرائيل)
أولاد يعقوب

ويقول صفة لها ويضعف
أن تكون بمعنى الذى لان
الذى يتناول قوما بآياتهم
والمعنى هنا على الإيهام
والتقدير ومن الناس فريق
يقول ومن موحدة اللفظ
وتستعمل في التثنية والجمع
والتأنيث بلفظ واحد
والضمير الراجع إليها
يحوز أن يفرد حملا على
لفظها وأن يثنى ويجمع
ويؤنث حملا على معناها وقد
جاء في هذه الآية على الوجهين
فالضمير في يقول مفرد وفي
آمنوا مام جمع والاصل في
يقول يقول بسكون القاف
وضم الواو لأنه نظير يقعد
ويقتل ولم يأت الا على ذلك
فنقلت ضمة الواو الى القاف
ليخف اللفظ بالواو ومن
هنا اذا أمرت لم تحتج الى
الهمزة بل تقول قل لأن
فاء الكلمة قد تحركت فلم
تحتج الى همزة الوصل *
قوله تعالى (آمنأ) أصل
الألف همزة ساكنة

(اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) أي على آباءكم من الانجاء من فرعون وقلق البحر وتظليل الغمام وغير ذلك بأن تشكروها بطاعتي (وأوفوا بعدي) الذي عهدت إليكم من الأيمان بمحمد (أوف بعهدكم) الذي عهدته إليكم من الثواب عليه بدخول الجنة (وياي فارهبون) خافون في ترك الوفاء به دون غيري (وآمنوا بما أنزلت) من القرآن

فقلت ألفا لثلاثا تجتمع همزتان وكان قلبها من أجل الفتحة قلبها ووزن آمن أفعل من الامن و (الأخر) فاعل فالألف فيه غير مبدلة من شيء * قوله (ومام) هم ضمير منفصل مرفوع بما عند أهل الحجاز ومبتدأ عند تميم والباء في الخبر زائدة للتوكيد غير متعلقة بشيء وهكذا كل حرف جر زيد في المبتدأ أو الخبر أو الفاعل وما تنفي ما في الحال وقد تستعمل لنفي المستقبل * قوله تعالى (يخادعون الله) في الجملة وجهان أحدهما لا موضع لها في الثاني موضعها نصب على الحال وفي صاحب الحال والعامل فيها وجهان أحدهما هي من الضمير في يقول فيكون

مهاجر الى الله تعالى وقيل لانه أسر جنيا كان يطفئ سراج بيت المقدس قال بعضهم فعلى هذا بعض الاسم يكون عربيا وبعضه عجميا وقد تصرف فيه العرب بلغات كثيرة أفصحها لغة القرآن وهي قراءة الجمهور وقرأ أبو جعفر والاعمش اسرايل بيا بعد الالف من غير همز وروى عن ورش اسرايل بهمزة بعد الالف دون ياء واسرايل بهمزة مفتوحة بين الراء واللام واسرايل بهمزة مكسورة بين الراء واللام واسرايل بالفاء محضة بين الراء واللام وتروى قراءة عن نافع واسرائين أبدلوا من اللام نونا كأصيلا في اصيلا ويجمع على أساريل وأجاز السكوفيون أسارة وأسارل كأنهم يحيزون التعويض بالتاء قال الصفار ولا تعلم أحد يحيز حذف الهمزة من أوله اه سمين (قوله اذكروا نعمتي) الذكر والذكر بكسر الذال وضمها بمعنى واحد يكونان باللسان وبالحنان وقال الكسائي هو بالكسر للسان وبالضم للقلب فصد المكسور الصمت وضد المضموم النسيان وبالجملة فالذكر الذي محله القلب ضد النسيان والذي محله اللسان ضد الصمت سواء قيل انهما بمعنى واحد أم لا * والنعمة اسم لما ينعم به وهي شبيهة بفعل بمعنى مفعول نحو ذبح ورعى والمراد بها الجمع لانها اسم جنس قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والتي أنعمت صفتها والعائد محذوف فان قيل من شرط حذف عائد الموصول اذا كان مجرورا أن يحذف الموصول بمثل ذلك الحرف وان يتحد متعلقهما وهناك فقد الشرطان فان الاصل التي أنعمت بها فالجواب أنه انما حذف بعد أن صار منصوبا بحذف حرف الجر فبقى أنعمت وهو نظير كالذي خاضوا في أحد الأوجه وسيأتي تحقيقه ان شاء الله تعالى وعليكم متعلق به وأتى بعل دلالة على شمول النعمة لهم اه سمين (قوله وغير ذلك) أي مما سيأتي تعداده قريبا في قوله واذا نجيناكم من آل فرعون الآيات (قوله بأن تشكروها) تصوير للذكر وفيه نوع مسامحة لان الذكر هو الاخطار بالبال ففسره بالشكر المشتمل عليه لان الشكر فعل ينبي عن تعظيم المنعم من حيث انعمه فكأنه قال أطيعوني وعظموني من حيث اني منعم على آباءكم فاستعمال الذكر في الشكر يشبه استعمال الجزء في الكل اه شيخنا (قوله أيضا بأن تشكروها) جواب عما قيل اليهود أبدا يدكرون هذه النعمة فلم يذكر واما لم ينسوه وحاصل الجواب مع الايضاح أن المراد بدكر النعمة شكرها واذا لم يشكروها حق شكرها فكأنهم نسوها وان أكثر واذا كررها اه كرخي (قوله وأوفوا بعدي) أوف بعهدكم هذه جملة أمرية عطفت على الأمرية قبلها ويقال أوفي ووفي ووفي مشددا ومحققا لثلاث لغات بمعنى وقيل يقال وفيت ووفيت بالبعد وأوفيت بالكيل لا غير وعن بعضهم أن اللغات الثلاث واردت في القرآن أما أوفي فكذلك الآية وأما أوفي الذي بالتشديد فكقوله وابرهم الذي وفي وأما أوفي بالتخفيف فلم يصرح به وانما أخذ من قوله تعالى ومن أوفي بعهد من الله وذلك أن أفعال التفضيل لا ينبي الامن الثلاثي كالتعجب هذا هو المشهور وان كان في المسئلة كلام كثير ويحكى ان المستنبط لذلك أبو القاسم الشاطبي اه سمين وتفصيل العهدين يأتي في سورة المائدة في قوله ولقد أخذ الله ميثاق بني اسرايل الى قوله ولأدخلنكم جنات اه يبضاري (قوله دون غيري) اشارة الى أن تقديم الضمير هنا مشعر بتخصيصه سبحانه بذلك وهو مناسب لتخصيصه بالاقبال عليه وعدم الالتفات الى غيره وهو آكد في افادة التخصيص من اياك نعبدا لان اياك منصوب بنعبد فيجموعها جملة واحدة وهما منصوب بارهوا مقدر الاستيفاء فارهوا مفعوله وهو الياء الثابتة في بعض القراءات فهما جملتان والتقدير وياي اربهاو فارهبون فيكون الامر بالرهبة متكررا اه كرخي * والفاء في فارهبون فيها قول لان للنحوين أحدهما انها جواب أمر مقدر تقديره تنهوا فارهبون وهو نظير قولهم

قولهم زيد فاضرب أي تنبه فاضرب زيد ثم حذف تنبه فصار فاضرب زيد ثم قدم المفعول اصلا حال لفظ
لثلاث جمع الفاء صدر او انما دخلت الفاء لتربط هاتين الجملتين والقول الثاني في هذه الفاء أنها زائدة اه سمين
(قوله مصدقا لما معكم) أي من حيث انه نازل حسب ما نعت في الكتب الا لهية أو مطابق لها في القصص
والمواعيد والسعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وفيما
يخالفها من جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الاعصار في المصالح من حيث ان كل واحدة منها حق بالاضافة
الى زمانها مراعى فيها صلاح من خوطب بها حتى لو نزل المتقدم في أيام المتأخر لنزل على وفقه ولذلك قال عليه
السلام لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي تنبيه على ان اتباعه لا ينافي الايمان به بل يوجب له ذلك عرض
بقوله ولا تكونوا أول كافر به بأن الواجب أن تكونوا أول من آمن به لانهم كانوا أهل النظر في معجزاته
والعلم بشأنه والمستفتحيين به والمبشرين بزمانه اه يبضوى (قوله من التوراة) أي والانجيل واقتصر
عليها لان الانجيل موافق لها في معظم احكامها وقوله بموافقة الباء سببية وقوله في التوحيد والنسبة أي
وفي كثير من الاعمال الفرعية اه شيخنا (قوله أول كافر به) مفهوم الصفة غير مراد هنا فلا يرد ما يقال
ان المعنى ولا تكونوا أول كافر بل آخر كافر وانما ذكرت الاولية لانها أحسن لما فيها من الابتداء بالكفر
أي بل يجب أن تكونوا أول فوج مؤمن به لانكم أهل نظر في معجزاته والعلم بشأنه وكافر لفظه واحد
وهو في معنى الجمع أي أول الكفار أو هونعت لمحدوف تقديره أول فريق كافر ولذلك أتى بلفظ
التوحيد والخطاب للجماعة كما مر في الاشارة اليه اه كرخي (قوله من أهل الكتاب) دفع به ما يقال ان
أول من كفر به مشركو العرب بمكة قبل كفر اليهود به بالمدينة فكيف تنهى اليهود والنصارى عن أن
يكونوا أولا فاجاب بان الاولية نسبية أي بالنسبة لأهل الكتاب ومفهوم الاولية معطل كما تقدم ومعنى
الآية لا تكفروا به فكفروا أولا بالنسبة لمن بعدكم من ذريتهم فتبوا وابائكم وانهم فهذا أبلغ من قوله
ولا تكفروا به لان فيه اثما واحدا اه شيخنا (قوله تستبدلوا) دفع به ما يقال الباء في حيز الشراء تدخل
على المأخوذ وهما دخلت على المتروك فاجاب بأن الشراء بمعنى الاستبدال وهي في حيزه تدخل على المتروك
وفي الكرخي وهي في حيزه تدخل على العوضين اه (قوله خوف فوات ما تأخذونه الخ) وذلك أن كعب
ابن الاشرف ورؤساء اليهود وعلماء كانوا يصيبون المأكل من سفلتهم وجهالهم وكانوا يأخذون منهم
في كل سنة شيئا معلوما من زرعهم وثمارهم وتقودهم فخافوا أنهم ان يبنوا صفة محمد وتبعوه تفوتهم تلك
الفوائد فغيروا نعتهم بالكتابة فكتبوا في التوراة بدل أو صافه أضدادها وكانوا اذا سئلوا عن أو صافه
كتموها ولم يذكروها فأشار الى التغيير بالكتابة بقوله ولا تشتروا بقوله ولا تلبسوا الى الكتمان بقوله
وتكتموا الحق اه شيخنا (قوله ولا تلبسوا الحق) أي لا تكتبوا في التوراة ما ليس فيها فيختلط
الحق بالمنزل بالباطل وقوله تخلصوا أشار به الى أن اللبس بالفتح مصدر لبس بفتح الباء أي خلط والباء
للاصاق كقولك خلطت الماء باللبن فلا يتميز زاد القاضي وقد يلزمه جعل الشيء مشتبه بغيره وإشارة
الى جواب عن سؤال وهو انهم لم يخلصوا الحق بالباطل بل جعلوا الباطل موضع الحق وجعلوه مشتبه
به فالباء للاستعانة كالتى في قولك كتبت بالقلم قال أبو حيان وفي جعلها الاستعانة بعد وصرف عن الظاهر
من غير ضرورة قال السمين ولا أدري ما هذا الاستبعاد مع وضوح هذا المعنى الحسن وأما اللبس بالضم
فصدر لبس بكسر الباء من لبس الثوب وأما بال كسر فهو اللباس قاله الجوهري اه كرخي وفي المصباح
لبس الثوب من باب تعب لبسا بضم اللام واللبس بال كسر واللباس ما يلبس ولبست عليه الامر لبسا من
باب ضرب خلطته وفي التنزيل وللبسنا عليهم ما يلبسون والتشديد مبالغه وفي الامر لبس بالضم ولبسة

(مصدق لما معكم) من الثوراة
بموافقته له في التوحيد والنسبة
(ولا تكونوا أول كافر به) من
أهل الكتاب لان خلفكم
تبع لكم فائهم عليكم (ولا
تشتروا) تستبدلوا (بآياتي)
التي في كتابكم من نعت محمد
(ثمنا قليلا) عوضا يسيرا من
الدنيا لا تكتموها خوفاً من
فوات ما تأخذونه من سفلتكم
(واياي فاتقون) خافون في
ذلك دون غيري (ولا
تلبسوا) تخلصوا (الحق)
الذي أنزلت عليكم (بالباطل)

العامل فيها يقول والتقدير
يقول آمنّا خدعين والثاني
هي حال من الضمير في قوله
بمؤمنين والعامل فيها اسم
الفاعل والتقدير ومأم
بمؤمنين في حال خداعهم
ولا يجوز أن يكون في موضع
جر على الصفة لمؤمنين لان
ذلك يوجب نفى خداعهم
والمعنى على إثبات الخداع ولا
يجوز أن تكون الجملة حالا
من الضمير في آمنّا لان آمنّا
محكي عنهم فيقول فلو كان
يخادعون حالا من الضمير
في آمنّا كانت محكية أيضا
وهذا محال الوجهين أحدهما
أنهم ما قالوا آمنّا وخادعنا
والثاني انه أخبر عنهم بقوله
يخادعون ولو كان منهم لكان

أيضا أى اشكال والتبس الامر أشكل ولا يسته بمعنى خالطته اه (قوله الذى تفترونه) أى تخترعونه
 كعبر به البيضاوى (قوله ولا تكتسبوا الحق) اتي بلا يفيد أن الاولى والارجح والاظهر انه مجزوم
 عطف على تلبسوا انهاهم عن كل فعل على حدته أى لا تفعلوا هذا ولا هذا وجوز البيضاوى وغيره فيه
 النصب على النهى باضمار أن والواو للجمع لا يقال يلزم عليه جواز تلبسهم بدون الكتان وعكسه كفى
 لا تأكل السمك وتشرب اللبن لانا تمنع ذلك اذ النهى عن الجمع لا يدل على جواز البعض ولا على عدمه
 وانما يدل عليه دليل آخر أما فى مسألة السمك فلا مطلب وأما فى الآية فلقبح كل منهما وفائدة الجمع المبالغة فى
 النعى عليهم واطهار قبح أفعالهم من كونهم جامعين بين الفعلين اللذين ان انفرد كل منهما عن صاحبه كان
 قبيحا وقراءة الجزم وان دلت على المبالغة لكن تفوت فائدة النعى عليهم اه كرخى (قوله نعت محمد) فيه
 اشارة الى جواب عن سؤال وهو أن قوله ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتسبوا الحق لا تغاير بينهما
 فكيف عطف أحدهما على الآخر وحاصله أنهما متغايران لفظا ومعنى اه كرخى (قوله وأنتم تعلمون أنه
 حق) أى فهذا أقبح اذ الجاهل قد يعذر بخلاف العالم والمعنى على الحال أى عالمين اه كرخى (قوله صلوا مع
 المصلين الخ) أى صلوا صلاة الجماعة فلا تكرر وعبر عن الصلاة بالركوع ردا على اليهود من حيث ان صلاتهم
 لا ركوع فيها فكأنه قال صلوا الصلاة ذات الركوع فى جماعة اه شيخنا (قوله وكانوا يقولون لا قربائهم
 أى يقولون لهم ذلك سرافى البيضاوى وكانوا يأمررون سرا من نصحوه باتباع محمد ولا يتبعوه اه (قوله
 بالبر) هو اسم جامع لجميع أنواع الخير والطاعات وتفسيره بالايان بمحمد لانه المراد فى هذا المقام ولان
 الايمان بمحمد أصل كل بر اه شيخنا وفى السمين والبرسعة الخير من الصلاة والطاعة والفعل منه برير
 كعلم يعلم والبر بالفتح الاحلال والتعظيم ومنه ولد بر بوالديه أى يعظمهما والله تعالى بر لسعة خبره على
 خلقه اه وفى البيضاوى البر بالكسر التوسع فى الخير مأخوذ من البر بالفتح وهو الفضاء الواسع والبر
 بالكسر ثلاثة أقسام بر فى عبادة الله وبر فى مراعاة الاقارب وبر فى معاملة الاجانب اه (قوله تتركونها)
 عبر عن الترك بالنسيان لان نسيان الشيء يلزمه تركه فهو من استعمال المازوم فى اللازم أو السبب فى
 المسبب وسر هذا التجوز الاشارة الى أن ترك ما ذكر لا ينبغى أن يصدر عن العاقل الانسيانا اه شيخنا
 (قوله وأنتم تتلون الكتاب) حال والعاقل فيها تنسون تبكى وتقرع كقوله وأنتم تعلمون اه كرخى
 وقوله وفيها الوعيد الواو للحال (قوله أفلا تعقلون المعنى لا ينبغى أن ينتفى عنكم العقل أى لا ينبغى أن تنتفى
 عنكم ثم اتوه فى السمين الهمزة لانكارا أيضا وهى فى نية التأخير عن الفاء لانه حرف عطف وكذا تقدم
 أيضا على الواو وشم نحو أو لا يعلمون ثم اذا ما وقع والنية بها التأخير وما عدا ذلك من حروف العطف
 لا تتقدم عليه هذا مذهب الجمهور وذهب الزمخشري الى أن الهمزة فى موضعها غير منوى بها التأخير ويقدر
 قبل الفاء الواو وشم فعل محذوف عطف عليه ما بعدها فيقدر هنا تغفلون فلا تعقلون وكذا أفلم يروا أى
 أعموا فلم يروا وقد خالف هذا الأصل ووافق الجمهور فى مواضع يأتي التنبيه عليها اه (قوله محل الاستفهام
 الانكارى) أى الداخلى على أتأمرون المتضمن التوبيخ والتقريع فالآية ناعية على من يعظ غيره
 ولا يعظ نفسه بسوء صنعه وخبت نفسه وأن فعله فعل الجاهل بالشرع أو الاحق الخالى عن العقل فان
 الجامع بين العلم والعقل تأبى نفسه عن كونه واعظا غير متعظ بل عليه تركية نفسه والاقبال عليها بتكميلها
 ليقوم نفسه فيقوم غيره اه كرخى (قوله واستعينوا) الخطاب للمسلمين لا للكفار لان من ينكر الصلاة والصبر
 على دين محمد لا يقال له استعن بالصبر والصلاة فوجب صرفه الى من صدق محمد وأسيانى مقابله بقوله وقيل الخ

الذى تفترونه (و) لا (تكتسبوا الحق) نعت محمد (وأنتم تعلمون) أنه حق (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وآركوا مع الراكبين) صلوا مع المصلين محمد وأصحابه ونزل فى علمائهم وكانوا يقولون لا قربائهم المسلمين اثبتوا على دين محمد فانه حق (أتأمرون الناس بالبر) بالايان بمحمد (وتنسون أنفسكم) تتركونها فلا تأمرونها به (وأنتم تتلون الكتاب) التوراة وفيها الوعيد على مخالفة القول بالعمل (أفلا تعقلون سوء فعلكم) فترجعون فجملة النسيان محل الاستفهام الانكارى

نحاجع بالنون وفى الكلام حذف تقديره يحادعون نبي الله وقيل هو على ظاهره من غير حذف قوله عز وجل (وما يحادعون) وأكثر القراءة بالالف وأصل المفاعلة أن تكون من اثنين وهى على ذلك هنا لانهم فى خداعهم ينزلون أنفسهم منزلة أجنبي يدور الخداع بينهما فهم يخدعون أنفسهم وأنفسهم متحدتهم وقيل المفاعلة هنا من واحد كقولك سافر الرجل وعاقبت اللص ويقرأ يخدعون بغير ألف مع فتح الياء ويقرأ بضمها على أن يكون الفاعل للخدع

والثاني أنسب بسوق النظم فإن في الأول تفكيك كالهـ اهـ شيخنا (قوله الحبس للنفس على ما تكره) كالا جتهاد في العبادة وكظم الفيظ والحلم والاحسان إلى المسيء والصبر عن المعاصي وبما تقرر علم أن الصبر على ثلاثة أقسام صبر على الشدة والصبيّة وصبر على الطاعة وهو أشد من الأول وأجره أكثر منه وصبر عن المعصية وهو أشد من الأول والثاني وأجره أكثر منهما اهـ كرخي (قوله والصلاة) أي الناهية عن الفحشاء والمنكر وقدم الصبر عليها لانه مقدمة الصلاة فإن من لا صبر له لا يقدر على امساك النفس عن الملاهي حتى يشتغل بالصلاة فلا يمكن حصولها كاملة إلا به اهـ كرخي (قوله أفردهابالذكر تعظيماً لشأنها) أي لأنها جامعة لأنواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه إلى الكعبة والعكوف للعبادة واطهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقرأة القرآن والتسليم بالشهادتين وكف النفس عن شهوات الفرج والبطن اهـ كرخي (قوله وفي الحديث الخ) استدلال على عظم شأنها أو على أنها يستعان بها (قوله إذا حزبه أمر) حزبه بحاج مهملة وزاى وباء موحدة أي أهمه ونزل به وضبطه الطيبي بالنون وحكى الموحدة عن ضبط النهاية اهـ كرخي وفي القاموس حزبه الأمر من باب كتب اشتد عليه أو ضبطه والاسم الحزابة بالضم اهـ وفيه أيضاً في باب النون وحزبه الأمر من باب كتب حزناً بالضم وأحزنه جملة حزينا اهـ وقوله بادر إلى الصلاة وفي رواية فزع إلى الصلاة أي لجأ إليها اهـ كرخي (قوله وقيل الخطاب لليهود الخ) إشارة إلى أنه متصل بما قبله لان ما تقدم على الآية وما تأخر عنها خطاب لبني إسرائيل اهـ كرخي (قوله الشره) أي الحرص وفي نسخة الشهوة بدل الشره اهـ (قوله وإنها الكبيرة) الجملة حالية أو اعتراضية في آخر الكلام على رأى من يجوز (قوله أي الصلاة هذا هو الظاهر الجارى على قاعدة كون الضمير للآية قرب وقيل للاستعانة المفهومة من استعينوا وقدمه القاضى على ما قبله وقيل للآية مورا التي أمر بها بنو إسرائيل ونها عنها من قوله اذكروا نعمتى إلى قوله واستعينوا اهـ كرخي (قوله ثقيلة) أي شاقة كقوله كبر على المشركين ما تدعوم إليه اهـ كرخي وإنما لم تثقل على الخاشعين ثقلها على غيرهم لان نفوسهم مرتاضة بأمثالها متوقفة في مقابلتها الثواب الذى يستحق لاجله مشاقها ويستلذ بسببه متاعها ومن ثم قال ﷺ وجعلت قرة عيني في الصلاة اهـ يضاوى (قوله الأعلى الخاشعين) استثناء مفرغ وشرطه أن يسبق بنفى فيؤول الكلام هنا بالنفى أي وإنها لا تخف ولا تسهل الأعلى الخاشعين والخشوع حضور القلب وسكون الجوارح اهـ شيخنا (قوله الساكنين) أي المائلين (قوله يوقنون) إشارة إلى أن الظن هنا بمعنى اليقين ومثله أنى ظننت أنى ملاق حسابه فاستعمل الظن استعمال اليقين مجازاً كما استعمل العلم استعمال الظن كقوله تعالى فإن علمتموهن مؤمنات اهـ كرخي (قوله ملاقوا ربهم) أي مجتمعون عليه برويتهم له أي يوقنون أنهم يرونه وقوله بالبعث أي بسببه وهو الأحياء من القبور فهو سبب للرؤية ففاد هذه الجملة غير مفاد التي بعدها اهـ شيخنا (قوله بالبعث الخ) أشار إلى أن لقاء الله على الحقيقة ممتنع لكن المجوزون لرؤية الله تعالى كما ورد بها الحديث متواتراً ففسروا الملاقاة واللقاء بالرؤية مجازاً والممانعون لها يفسرونها بما يناسب المقام كلقاء ثوابه أو الجزاء مطلقاً أو العلم المحقق الشبيه بالمشاهدة والمعاينة وعليه يحمل إطلاق الملاقاة على العلم بها الموافق لقراءة ابن مسعود يعلمون بدل يظنون وقد أشار إليه الشيخ المصنف في التقرير وترد الملاقاة بمعنى الاجتماع والمصير قال تعالى ان الذين لا يرجون لقاءنا أي لا يخافون المصير البينا وقال قل ان الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم أي أنه مجتمع معكم وصائر اليكم اهـ كرخي (قوله فيجزيهم) يؤخذ منه مع ما قبله جواب سؤال تقديره ما فائدة

(واستعينوا) اطلبوا المعونة
على أموركم (بالصبر)
الحبس للنفس على ما تكره
(والصلاة) أفردهابالذكر
تعظيماً لشأنها وفي الحديث
كان ﷺ إذا حزبه أمر
بادر إلى الصلاة وقيل
الخطاب لليهود لما عاقهم عن
الايان الشره وحب الرياسة
فأمروا بالصبر وهو الصوم
لانه يكثّر الشبهة والصلاة
لانه تورت الخشوع وتنفى
الكبر (وإنها) أي الصلاة
لكبيرة ثقيلة (الأعلى
الخاشعين) الساكنين إلى
الطاعة (الذين يظنون)
يوقنون (أنهم ملاقوا ربهم)
بالبعث (وأنهم إليه راجعون)
في الآخرة فيجزيهم

الشیطان فكأنه قال وما
يخدعهم الشيطان (الا
أنفسهم) أي عن أنفسهم
وأنفسهم نصب بأنه مفعول
وليس نصبه على الاستثناء
لان الفعل لم يستوف مفعوله
قبل الا * قوله تعالى
(فزادهم الله) زاد يستعمل
لازماً كقولك زاد المال
ويستعمل متعدداً إلى
مفعولين كقولك زدته درهماً
وعلى هذا جاء في الآية
ويجوز امالة الزاى لأنها
تكسر في قوله زدته وهذا
يجوز فيما عنيها وواو مثل خاف

ذكر الثاني مع أن ما قبله يعني عنه وإيضاحه لا يغني عنه لأن المراد بالاول أنهم ملاقوا ثواب ربهم على الصبر والصلاة والثاني أنهم يوقنون بالبعث ومحصول الثواب على ما ذكره كراهي (قوله يا بني إسرائيل اذكروا) كرره للتأكيـد ولربط ما بعده من الوعيد الشديد به اهـ ابوالسعود (قوله واني فضلتكم على العالمين) أن وما في حيزها في محل نصب لعطفها على المنصوب في قوله اذكروا ونعمتي أي اذكروا ونعمتي وفضلتي وآباءكم (على العالمين) عالمي زمانهم (واتقوا) خافوا (يوما لا تجزي) فيه (نفس عن نفس شيئاً) هو يوم القيامة (ولا تقبل) بالتاء والياء (منها شفاعة) أي ليس لها شفاعة فتقبل فإنا من شافعين (ولا يؤخذ منها عدل) فداء (ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله

الأنه أحسن فيما عينه ياء * قوله تعالى (اليوم) هو فاعيل بمعنى مفعول لأنه من قولك الم فموم مؤلم وجمعه ألماء والألم مثل شريف وشرفاء وشراف * قوله تعالى (بما كانوا يكذبون) هو في موضع رفع صفة لآلهم وتتعلق الباء بمحذوف تقديره ألم كائن بتكذيبهم أو مستحق وما هنا مصدرية وصلتها يكذبون وليست كان صلته لأنها الناقصة ولا يستعمل منها مصدر ويكذبون في موضع نصب خبر كان وما المصدرية حرف عند سيبويه واسم عند الاخفش وعلى كلا القولين لا يعود عليها من صلته انتهى * قوله عز وجل (واذا قيل لهم) اذا في موضع نصب على

ذکر الثاني مع أن ما قبله یعنی عنه وایضاحه لا یغنی عنه لان المراد بالاول أنهم ملاقوا ثواب ربهم علی الصبر والصلاة والثانی أنهم یوقنون بالبعث ومحصول الثواب علی ما ذکره کراهی (قوله یا بنی اسرائیل اذکروا) کرره للتأکید ولربط ما بعده من الوعد الشدید به اهـ ابوالسعود (قوله وانی فضلتکم علی العالمین) أن وما فی حیزها فی محل نصب لعطفها علی المنصوب فی قوله اذکروا ونعمتی ای اذکروا ونعمتی وفضلتی وآباءکم (علی العالمین) عالمی زمانهم (واتقوا) خافوا (یوما لا تجزی) فیه (نفس عن نفس شیئاً) هو یوم القیامة (ولا تقبل) بالتاء والیاء (منها شفاعة) ای لیس لها شفاعة فتقبل فإنا من شافعین (ولا یؤخذ منها عدل) فداء (ولا هم ینصرون) ینمعون من عذاب الله

الأنه أحسن فيما عينه ياء * قوله تعالى (اليوم) هو فاعيل بمعنى مفعول لأنه من قولك الم فموم مؤلم وجمعه ألماء والألم مثل شريف وشرفاء وشراف * قوله تعالى (بما كانوا يكذبون) هو في موضع رفع صفة لآلهم وتتعلق الباء بمحذوف تقديره ألم كائن بتكذيبهم أو مستحق وما هنا مصدرية وصلتها يكذبون وليست كان صلته لأنها الناقصة ولا يستعمل منها مصدر ويكذبون في موضع نصب خبر كان وما المصدرية حرف عند سيبويه واسم عند الاخفش وعلى كلا القولين لا يعود عليها من صلته انتهى * قوله عز وجل (واذا قيل لهم) اذا في موضع نصب على

على ما قبلها وانما أتى هنا بالجملة مصدره بالمبتدا خبر اعنه بالمضارع تنبيها على المبالغة والتأكيدي عدم
النصرة والضمير في قوله ولا هم ينصرون يعود على النفس لان المراد بها جنس الانفس وانما عاد الضمير
مذكرا وان كانت النفس مؤنثة لان المراد بها العباد والانس والنصر العون والانصار الاعوان ومنه
من أنصاري الى الله والنصر أيضا الاتقام يقال انتصر زيد لنفسه من خصمه أي انتقم منه لها والنصر أيضا
الاتيان يقال نصرت أرض بني فلان أي أتيتها سمين (قوله واذنجنيناكم الخ) شروع في تفصيل نعمة الله
عليهم وفصلت بعشرة أمور تنتهي بقوله واذ استسقى موسى وآل فرعون أتباعه وأهل دينه واسمه
الوليد بن مصعب بن ريان وعمره أكثر من أربع مائة سنة وأما موسى عليه السلام فعاش مائة وعشرين سنة
اه من الشروح وأصل الانجاء والنجاة الالتقاء على نجوة من الارض وهي المرتفع منها ليسلم من الآفات
ثم أطلق الانجاء على كل فائز وخارج من ضيق الى سعة وان لم يلق على نجوة اه سمين (قوله واذكروا
اذنجنيناكم) أفاد به أن اذ في موضع نصب عطفا على اذكروا نعمتي وكذلك الظروف التي بعده كإشار اليه
فيما يأتي وقيل انها معطوفة على نعمتي أي اذكروا نعمتي وتفضيلي وقت نجيحتكم أي آباءكم وتكون جملة
واتقوا يوما معترضية بين المعطوف والمعطوف عليه تذكير لهم بنعمة الله على آبائهم لانهم نجحوا بنجاتهم اه
كرخي وقوله وكذلك الظروف التي بعده هي ستة واذ فرقوا واذ وعدنا واذ آتينا موسى الكتاب واذ
قال موسى لقومه واذ قلتم يا موسى لن تؤمن لك واذ قلنا ادخلوا هذه القرية فيقدر في الكل اذكروا
كذا وكذا والتقدير الواضح أن يقال يابني اسرائيل اذكروا اذنجنيناكم واذكروا اذ فرقنا واذكروا
اذ وعدنا واذكروا واذ آتينا موسى الكتاب واذكروا اذ قال موسى لقومه واذكروا اذ قلتم يا موسى لن تؤمن
لك واذكروا واذ قلنا ادخلوا هذه القرية الخ وكونها ستة انما هو بالنظر لظاهر صنيع الجلال حيث قدر
في قوله واذ استسقى واذ كر المتبار في أنه خطاب للنبي ﷺ وأن تذكير بني اسرائيل قد انقضى وسيأتي
هناك الاعتراض على الجلال وأن الاولى ماسلكه غيره من أن هذا من جملة تذكير بني اسرائيل وأن
التقدير فيه واذكروا واذ استسقى الخ وعلى هذا تكون الظروف المتعاطفات هنا أكثر من ستة اذ منها
واذا استسقى واذ قلتم يا موسى لن نصبر واذ أخذنا منيافكم واذ قال موسى لقومه ان الله يأمركم الخ وكذا
ما بعده من الظروف الآتية في الكلام المتعلق ببني اسرائيل وتقدم أنه ينقضي عند قوله تعالى سيقول
السفهاء الخ (قوله والخطاب به الخ) نه به على أنه لا بد من حذف مضاف كقدره نحو حملناكم في الجارية
أولان انجاء الآباء سبب في وجود الابناء (قوله من آل فرعون) أتباعه وأهل دينه وخص آل بالاضافة
الى أولى القدر والشرف كالانبياء والملوك وانما قيل آل فرعون لتصوره بصورة الاشراف أو لشرفه في
قومه عندهم وفرعون اسم ملك العمالة أولاد عماليق بن لاو بن ارم بن سام بن نوح ككسرى وقيصر
لملكي الفرس والروم وعمر فرعون أكثر من أربع مائة سنة وهو الوليد بن مصعب بن ريان كما عليه
أكثر المفسرين وهو الاشهر اه كرخي قال المسعودي ولا يعرف لفرعون تفسير بالعربية وظاهر
كلام الجوهرى أنه مشتق من معنى العتوفانه قال والعتاة الفراعة وقد تفرعن وهو ذو فرعة أي دهاء
ومكر اه سمين (قوله يسومونكم سوء العذاب) هذه الجملة في محل نصب على الحال من آل أي حال كونهم
سائمين ويحوز أن تكون مستأنفة لتجرد الاخبار بذلك وتكون حكاية حال ماضية قال معناه ابن عطية وليس
بظاهر وقيل هي خبر لمبتدأ محذوف أي يسومونكم ولا حاجة اليه أيضا والكاف مفعول أول وسوء
مفعول ثان لان سام يتعدى لاثنتين كاعطى ومعناه أولاه كذا وألزمه آياه أو كلفه آياه قال الزمخشري

(و) اذكروا (اذنجنيناكم)
أي آباءكم والخطاب به وبما
بعده للوجودين في زمن
نبينا بما أنعم على آبائهم تذكيرا
لهم بنعمة الله تعالى ليؤمنوا
(من آل فرعون يسومونكم)
يذيقونكم (سوء العذاب)

الظرف والعامل فيها
جوابا هو قوله قالوا وقال
قوم العامل فيها قيل وهو
خطأ لانه في موضع جر
باضافة اذ اليه والمضاف اليه
لا يعمل في المضاف وأصل
قيل قول فاستثقلت الكسرة
على الواو وحذفت وكسرت
القاف لتقلب الواو ياء كما
فعلوا في ٧ أذل وأحق ومنهم
من يقول نقلوا كسرة الواو
الى القاف وهذا ضعيف
لانك لا تنقل اليها الحركة
الا بعد تقدير سكنها
فيحتاج في هذا الى حذف
ضمة القاف وهذا عمل
كثير ويحوز اشمام القاف
بالضمة مع بهاء الياء
ساكنة تنبيها على الاصل
ومن العرب من يقول في
مثل قيل وبيع قول وبوع
ويسوى بين ذوات الواو
والياء قالوا وتخرج على أصلها
وما هو من الياء تقلب الياء
فيه واوا السكونها وانضمام
ما قبلها ولا يقرأ بذلك
ما لم تثبت به رواية

واصله من سام السلعة اذا طلبها كأنه بمعنى يبعون أى يطلبون لكم سوء العذاب وقيل اصل السوم الدوام ومنه سائمة الغنم لمداومتها الرعى والمعنى يدعونكم لتذيقكم وسوء العذاب أشده وأفظعه وان كان كله سيأ لانه أقبحه بالاضافة الى سائر سوء كل ما يغم الانسان من أمر دينوى أو أخروى وهو فى الاصل مصدر ويؤنث بالالف قال تعالى أسأوا السوأى اه سمين قال وهب بن منبه كان بنو اسرائيل أصنافا فى أعمال فرعون فالقوى يقطع الحجر من الجبال هذا صنف وصنف ينقل الحجارة والطين لبناء قصوره وصنف يضرب اللبن ويطحخ الآجر وصنف نجار وآخر حداد والضعفاء منهم يضرب عليهم الجزية والنساء يغزلن الكتان وينسجهن فقول الجلال بيان لما قبله يعنى بعض بيان (قوله أشده) أى أفظعه وأقبحه وان كان كله سيأ لانه أقبحه بالاضافة الى سائر سوء وهذا جواب سؤال وهو أن العذاب كله سوء فامعنى قوله سوء العذاب فأجاب بانه أشده اه كرخى (قوله يذبحون أبناءكم الخ) فذبحوا منهم اثني عشر ألفا وقيل سبعين ألفا اه من الخازن (قوله بيان لما قبله) أى بيان معنوى أى تفسير لا بيان نحوى لان عطف البيان لا يكون فى الافعال ولا فى الجمل على ما أطلقه ابن هشام كغيره وجوز فى ذلك أن يكون حالا أو استثناء أو بدلا واستشكل كونه بيانا وتفسير اليسومونكم بعطفه عليه فى سورة ابراهيم والعطف يقتضى المغايرة وأجيب بان ما هنا من كلام الله فوق تفسير الما قبله وما هناك من كلام موسى وكان مأمورا بتعداد المحن فى قوله وذكرهم بأيام الله فعدد المحن عليهم فناسب ذكر العاطف وأجيب أيضا بان ما هنا تفسير لصفات العذاب وما هناك مبين أنه قد مسهم عذاب غير الذبح اه كرخى (قوله ويستحيون نساءكم) عطف على ما قبله وأصله يستحيون بياء بين الأولى عين الكلمة والثانية لامها فقبل حذف الأولى فصار وزنه يستفلون وقيل الثانية فصار وزنه يستفعون وطريق الحذف على الاول أن يقال استنقلت الكسرة على الياء الاولى فحذفت فالتقى ساكنان الياء الاولى مع الحاء فحذفت الياء وطريق الحذف على الثانى أن يقال حذفت الياء الثانية اعتباطا وتخفيفا ثم ضمت الاولى لمناسبة الواو والمراد بالنساء الاطفال وانما عبر عنهن بالنساء لما من الى ذلك وقيل المراد غير الاطفال كما قيل فى الابناء ولا م النساء الظاهر أنها منقلبة عن واو لظهورها فى مرادفه وهو نسوة ونسوان قال أبو البقاء وهل نساء جمع نسوة أو جمع امرأة من حيث المعنى قولان اه من السمين (قوله لقول بعض الكهنة الخ) أى فى جواب سؤال الله لما سألهم عما رآه فى النوم وهو أن نارا أقبلت من بيت المقدس وأحاطت بمصر وأحرقت كل قطبى بها ولم تتعرض لبنى اسرائيل فشق عليه ذلك وسأل الكهنة عن هذه الرؤيا فقالوا له ما ذكر فأمر فرعون بقتل كل غلام يولد فى بنى اسرائيل حتى قتل من أولادهم اثني عشر ألفا وأسرع الموت فى شيوخهم فجاء رؤساء القبط الى فرعون وقالوا له الموت قد وقع فى بنى اسرائيل فتذبح صغارهم ويموت كبارهم فيوشك أن يقع العمل علينا فأمر فرعون أن يذبحوا سنة ويتركو سنة فولد هارون فى السنة التى لا يذبح فيها ولد موسى فى السنة التى يذبح فيها اه من الخازن (قوله وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم) الجار خبر مقدم وبلاء مبتدأ مؤخر ولا مة واو لظهورها فى الفعل نحو بلوته أبلاوه ونبلونكم فأبدلت همزة وبلاء يكون فى الخير والشر قال تعالى ونبلونكم بالشر والخير فتنة لان الابتلاء امتحان فيمتحن الله تعالى عباده بالخير ليشكروا وبالشر ليصبروا وقال ابن كيسان أبلاوه وبلاهم فى الخير والشر وقيل الاكثر فى الخير أبليته وفى الشر بلوته وفى الاختبار ابتليته وبلوته قاله النحاس فاسم الإشارة من قوله وفى ذلكم يحوز أن يكون إشارة الى الانجاء وهو خير محبوب ويحوز أن يكون إشارة الى الذبح وهو شر مكروه قال الزمخشري والبلاء المحنة أن أشير بذكرهم الى صنع فرعون والنعمة أن أشير به الى الانجاء وهو حسن وقال ابن عطية

أشده والجملة حال من ضمير نجينا كم (يذبحون) بيان لما قبله (أبناءكم) المولودين (ويستحيون) يستبقون (نساءكم) لقول بعض الكهنة لانه ان مولودا يولد فى بنى اسرائيل يكون سببا لذهاب ملكك (وفى ذلكم) العذاب أو الانجاء (بلاء) ابتلاء أو انعام (من ربكم عظيم

والمفعول القائم مقام الفاعل مصدر وهو القول واضمر لان الجملة بعده تفسره والتقدير واذ قيل لهم قول هو لا تقسدا ونظيره ثم بذلهم من بعد ما رآوا الآيات ليسجنه أى بدا لهم بداء ورأى وقيل لهم هو القائم مقام الفاعل وهو بعيد لان الكلام لا يتم به وما هو مما تفسره الجملة بعده ولا يحوز أن يكون قوله لا تقسدا واقا مقام الفاعل لان الجملة لا تكون فاعلا فلا تقوم مقام الفاعل ولهم فى موضع نصب مفعول قيل * قوله (فى الارض) الهمزة فى الارض أصل وأصل الكلمة من الاتساع ومنه قولهم ارضت القرحة اذا اتسعت وقول من قال سميت أرضا لان الاتدام ترضها ليس بشئ لان الهمزة فيها أصل والرض ليس من هذا ولا يحوز أن

(و اذكروا) اذفرقنا

فلقنا (بكم) بسببكم

(البحر) حتى دخلتموه

هارين من عدوكم

(وانجيناكم) من الفرق

(واغرقتنا آل فرعون)

قومه معه (وانتم تنظرون)

الى انطباق البحر عليهم

(واذواعدنا) بالف ودونها

(موسى أربعين ليلة) نعطيه

عند انقضائها التوراة

لتعملوا بها

يكون في الارض حالاً من

الضمير في تفسدوا لان

ذلك لا يفيد شيئاً وانما هو

ظرف متعلق بتفسدوا *

قوله تعالى (انما نحن) ماهنا

كافة لان عن العمل لانها

هابتها للدخول على الاسم

تارة وعلى الفعل أخرى وهي

انما عملت لاختصاصها

بالاسم وتفيد انما حصر الخبر

فيما أسند اليه الخبر كقوله

انما الله إله واحد وتفيد في

بعض المواضع اختصاص

المذكور بالوصف

المذكور دون غيره كقولك

انما زيد كريم أى ليس فيه

من الاوصاف التي تنسب

اليه سوى الكرم ومنه

قوله تعالى انما أنا بشر مثلكم

لانهم طلبوا منه ما لا يقدر

عليه البشر فثبت لنفسه

صفة البشر ونفى عنه

ماعداهما قوله نحن هو اسم

مضمحل منفصل مبنى على الضم

وانما بنيت الضمائر

لافتقار الى الظواهر

التي ترجع اليها في

ذلك إشارة الى مجموع الامرين من الانجاء والذبح اه سمين (قوله) واذا فرقنا بكم البحر الفرق والفلق واحد وهو الفصل والتمييز ومنه وقرآنا فرقناه أى فصلناه وميزناه بالبيان اه سمين وفي المصباح فرقت بين الشيتين فرقاً من باب قتل فصلت أبعاضه وفرقت بين الحق والباطل فصلت أيضاً هذه هي اللغة العالية وفي لغة من باب ضرب اه وفيه أيضاً فلقت فلقام من باب ضرب شقيقته فانطلق اه (قوله بسببكم) أى لاجلكم أى لاجل أن يتيسر لكم سلوكه (قوله البحر) في القاموس البحر الماء الكثير أو الملح والجمع بحور وبحار وأبحر اه (قوله) وأغرقتنا آل فرعون الفرق الرسوب في الماء وتجوز به عن المداخلة في الشيء تقول غرق فلان في اللهو فهو غرق اه سمين (قوله قومهم) يعنى أنه كنى بالفرعون عن فرعون وآله كما يقال بنو هاشم وقال تعالى ولقد ذكرنا بني آدم معنى هذا الجنس الشامل لآدم اه شهاب (فائدة) كان بنو اسرائيل في ذلك الوقت ستمائة وعشرين ألفاً ليس منهم ابن عشرين سنة لصغره ولا ابن ستين لكبره وكانوا يوم دخلوا مصر مع يعقوب اثنين وسبعين انساناً من رجل وامرأة مع أن بين يعقوب وموسى أربع مائة سنة فانظر كيف تناسلوا وكثروا في هذه المدة هذه الكثرة بقطع النظر عن من مات وعن ذبحه فرعون وكان آل فرعون اذ ذاك ألف ألف وسبع مائة ألف وكان فيهم سبعون ألفاً من دهم الخيل اه من الخازن (قوله) واذا وعدنا موسى الخ عبارة البيضاوى لما عادوا الى مصر بعد هلاك فرعون وعد الله تعالى موسى أن يعطيه التوراة وضرب له ميثاقاً اذا القعدة وعشر ذى الحجة وعبر عنها بالليالي لانها غرر الشهور وقرأ ابن كثير ونافع وعاصم وابن عامر وحزمة والكسائى واعداً لانه تعالى وعده اعطاء التوراة ووعدده موسى المجيء للميثاق الى الطور اه وقوله وضرب له ميثاقاً الخ أى أمره أن يحجى الى الطور ويصوم فيه ذى القعدة وعشر ذى الحجة فذهب واستخلف هرون علي بنى اسرائيل ومكث في الطور أربعين ليلة وأنزلت عليه التوراة في ألواح من زبرجد وكانت المواعدة ثلاثين ليلة ثم تمت بعشر كافي سورة الاعراف اه شهاب وموسى اسم أعجمى غير منصرف وهو في الاصل مركب والاصل موسى بالشين لان الماء بالعبرانية يقال له مو والشجر يقال له شافر بته العرب وقالوا موسى قالوا وقد أخذ فرعون من الماء بين الاشجار لما وضعت أمه في الصندوق كإسأتى في سورة القصص واختلافهم في موسى هل هو مشتق من أوسيت رأسه اذا خلقتة فهو موسى كأعطيته فهو معطى أو هو فعل مشتق من ماس يميس أى تبخر في مشيته وتحرك فقلبت الياء واو الانضمام ما قبلها كموقف من اليقين انما هو في موسى الحديد التي هي آلة الخلق لانها تتحرك وتضطرب عند الخلق بها وليس لموسى اسم النبي صلى الله عليه وسلم اشتقاق لانه أعجمى * وقوله أربعين ليلة مفعول ثان ولا بد من حذف مضاف أى تمام أربعين ولا يجوز أن ينتصب على الظرف لفساد المبنى وعلامة نصبه الياء لانه جار مجرى جمع المذكور السالم وهو في الاصل مفرد اسم جمع سمي به هذا العقد من العدد ولذلك أعربه بعضهم بالحركات اه سمين (قوله) ثم اتخذتم العجل اتخذ يتعدى لاتين والمفعول الثانى محذوف أى اتخذتم العجل الهما وقد يتعدى لمفعول واحد اذا كان معناه عمل وجعل نحو وقالوا اتخذ الله ولداً وقال بعضهم اتخذوا اتخذ يتعديان لاتين مالم يفهما كسبا فيتعدى الى واحد واختلف في اتخذ فقيل هو اقتل من الاخذ والاصل أأخذ بهمزتين الأولى همزة وصل والثانية فاء الكلمة فاجتمع همزتان ثانيتهما ساكنة فوجب قلبها ياء فوقعت الياء فاء قبل تاء الافتعال فأبدلت تاء وأدغمت في تاء الافتعال اه سمين وفي المصباح والاتخاذ افتعال من الاخذ ويستعمل بمعنى جعل ولما كثر استعماله توهموا أصالة التاء فبنوا منه وقالوا اتخذ يتخذ من باب تعب اتخذ ابتفتح الخاء وسكونها وتخذته صديقاً جعلته وتخذت مالا كسبته اه

(ثم اتخذتم العجل) الذي صاغه لكم السامري الها (من بعده) أى بعد ذهابه الى ميعادنا (وأنتم ظالمون) باتخاذهم لوضعكم العبادة في غير محلها (ثم عفونا عنكم) محونا ذنوبكم (من بعد ذلك) الاتخاذ (لعلكم تشكرون) نعمتنا عليكم (واذا تينا موسى الكتاب) التوراة (والفرقان) عطف تفسير أى الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام (لعلكم تهتدون) به من الضلال (واذ قال موسى لقومه) الذين عبدوا العجل (يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل) الها (فتوبوا الى بارئكم) خالقكم من عبادة (فاقتلوا أنفسكم) أى ليقتل البريء منكم المجرم

كالخروف في افتقارها الى الاسماء وحرك آخرها لثلاث يجتمع ساكنان وضمت النون لان الكلمة ضمير مرفوع للمتكلم فأشبهت التاء في قف وقيل ضمت لان موضعها رفع وقيل النون تشبه الواو فحركت بما يحاكي الواو ونحن ضمير المتكلم ومن معه وتكون للثنتين والجماعة ويستعمله المتكلم الواحد العظيم وهو في موضع رفع بالابتداء و (مصلحون) خبره

(قوله) ثم اتخذتم العجل من بعده) والذى عبده منهم ثمانية آلاف وقيل كلهم الا هرون مع اثني عشر ألف رجل وهذا أصح اه من الخازن (قوله السامري) واسمه موسى وكان من بني اسرائيل وكان منافقا اه (قوله محونا ذنوبكم) أى بعد شرركم لما تبتم فففوا الله تعالى معناه محو الذنوب عن العبيد والمراد بالعمو هنا قبوله التوبة من عبدة العجل وأمره برفع السيف عنهم والفرق بين العفو والمغفرة أن العفو يجوز أن يكون بعد العقوبة فيجتمع معها أما الغفران فلا يكون مع عقوبة وهو من الاضداد يقال عفت الريح الاثر أى أذهبت عفا الشيء أى كثرو منه حتى عفوا اه كرخى (قوله لعلكم تشكرون) لعل تعليلية أى لكي تشكروا نعمة العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة اه أبو السعود (قوله عطف تفسير) فيه اشارة الى أنه من باب عطف الصفات المشروط فيها أن تكون مختلفة المعاني كما قاله في الكشف أى الجامع بين كونه كتابا منزلا وقرآنا فدخلت الواو بين الصفتين للاعلام باستقلال كل منهما اه كرخى (قوله لعلكم تهتدون) اعل تعليلية أى لكي تهتدوا للتدبر فيه والعمل بما يحويه اه أبو السعود (قوله) واذ قال موسى لقومه) هذا شروع في بيان وقوع كيفية العفو المذكور اه أبو السعود (قوله يا قوم) القوم اسم جمع لانه دال على اكثر من اثنين وليس له واحد من لفظه ومفرد هـ رجل واشتقاقه من قام بالامر يقوم به قال تعالى الرجال قوامون على النساء والاصل اطلاقه على الرجال ولذلك قول بل بالنساء في قوله تعالى لا يسخر قوم من قوم ولا نساء من نساء وأما قوله تعالى كذبت قوم نوح كذبت قوم لوط والمكذبون رجال ونساء فانما ذلك من باب التغليب ولا يجوز أن يطلق على النساء وحدهن ألبة وان كانت عبارة بعضهم توهم ذلك اه سمين (قوله الها) مفعول ثان والمصدر هنا مضاف للفاعل وهو أحسن الوجهين فان المصدر اذا اجتمع فاعله ومفعوله فالاولى اضافته الى الفاعل لان رتبته التقديم اه كرخى (قوله) فتوبوا الى بارئكم) قيل معناه فاعزموا وصمموا على التوبة ويكون قوله فاقتلوا أنفسكم بيانا لنفس التوبة وقيل معناه حققوا التوبة وأوجدوها وهذا فيه اجمال فيكون قوله فاقتلوا أنفسكم تفصيلا وبيانا لاجماله ويرجع في المعنى الى أن العطف للتفسير اه (قوله الى بارئكم) البارئ هو الخالق يقال برأ الله الخلق أى خلقهم وقد فرق بعضهم بين البارئ والخالق بأن البارئ هو المبدع المحدث والخالق هو المقدر الناقل من حال الى حال وأصل هذه المادة أى مادة برأ يدل على انفصال شيء عن شيء وتميزه عنه يقال برأ المريض من مرضه اذ ازال عنه المرض وانفصل وبرأ المدين من دينه اذ ازال عنه الدين وسقط عنه ومنه البارئ في أوصاف الله تعالى لان معناه الذى أخرج الخلق من العدم وفصلهم عنه الى الوجود ومنه البرية أى الخليفة لانفصالهم من العدم الى الوجود اه من السمين وفي المختار أن برئ المريض من باني سلم وقطع وأن برأ الله الخلق من باب قطع لا غير اه (قوله فاقتلوا أنفسكم) أى سلموها للقتل وارضوا به فليس المراد به ظاهره من الامر بقتل الانسان لنفسه لان هذا لم يقل به أحد ولم يفعله أحد من بني اسرائيل فقول الجلال أى ليقتل البريء منكم المجرم تفسير للمعنى بحسب المآل (قوله أى ليقتل البريء منكم) قد عرفت أنهم كانوا اثني عشر ألفا فلما امر موسى المجرمين بالقتل قالوا نصبر لامر الله فجلسوا محتبين وقال لهم من حل حبوتهم او مدطرفه الى قاتله او اتقاء يبدأ أو رجل فهو ملعون مردودة توبته فأخرجت الخناجر والسيفوا قبلوا عليهم للقتل فكان الرجل يرى ابنه واباه واخاه وقربيه وصديقه وجاره فيرقله ولا يمكنه ان يقتله فقالوا يا موسى كيف نفعل فارسل الله عليهم سحابة سوداء تغشى الارض كالدخان لئلا يعرف القاتل المقتول فشرعوا يقتلون من الغداة الى العشي حتى قتلوا سبعين ألفا واشتد الكرب فبكى موسى وهرون فتضرعا الى الله تعالى

فان كشفت السحابة ونزلت التوبة وأوحى الله الى موسى أمايرضيك أن أدخل القاتل والمقتول الجنة فكان من قتل منهم شهيدا ومن بقي مغفورا له خطيئته اه من الخازن (قوله ذلكم القتل) يعنى أن الاشارة الى المصدر المفهوم من فاقتلوا ومقتضاه أن فاقتلوا أنفسكم تفسير للتوبة وجرى عليه قوم ولا يلزم منه تفسير الشيء بنفسه بل التفسير عين المفسر من جهة الاجمال وغيره من جهة التفصيل وحينئذ فتسمى هذه الفاء فاء التفسير وفاء التفصيل لما فى مضمونها من بيان الاجمال فيما قبلها اه كرخى (قوله فوفقكم لفعل ذلك) أى للقتل بان رضى المجرمون واستسلموا وامثل البريؤن وقتلوا وأشار المفسر بهذا الى أن قوله تعالى قتاب عليكم معطوف على مقدر وعلى هذا يكون قوله قتاب عليكم من كلام الله تعالى خاطبهم به على طريق الالتفات من التكلم الذى يقتضيه السياق الى الغيبة اذ كان مقتضى الظاهر أن يقال فوفقكم فقتب عليكم وعبرة أبى السعود قوله قتاب عليكم عطوف على محذوف على أنه خطاب من الله سبحانه على سبيل الالتفات من التكلم الذى يقتضيه سياق النظم الكريم وسباقه فان مبنى الجميع على التكلم الى الغيبة وجوز بعضهم أن يكون قتاب عليكم من جملة كلام موسى لقومه وأنه جواب لشرط محذوف تقديره ان فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم ولا يخفى أنه بمنزلة من الياقة بجلالة شأن التنزيل لانه على هذا يكون حكاية لوعده موسى عليه السلام قومه بقبول توبتهم وقد عرفت أن الآية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكى فيما قبله وأن المراد تذكير المخاطبين بتلك النعمة اه (قوله فتاب عليكم) أى قبل توبة من قتل منكم وغفر لمن لم يقتل من بقية المجرمين وعفاه عنهم من غير قتل (قوله انه هو التواب الرحيم) تبديل لما قبله أى الذى يكثّر توفيق المذنبين للتوبة ويبالغ فى قبولها منهم وفى الانعام عليهم اه أبو السعود (قوله واذقتم يا موسى الخ) قد عرفت أن هذا معطوف على الظروف المتقدمة وأن التقدير فيه واذكروا اذقتم يا موسى الخ والقائلون هذا القول سبعون رجلا من خيارهم كما قال تعالى واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا الآية وذلك أن الله أمر موسى أن يأتيه فى أناس من بنى اسرائيل يعتذرون اليه من عبادة العجل فاختر موسى سبعين وقال لهم صوموا وتطهروا واطهروا ثيابكم ففعلوا وخرج بهم الى طور سيناء فقالوا لموسى اطلب لنا أن نسمع كلام ربنا فأسمعهم الله انى أنا الله لا اله الا أنا أخرجتكم من أرض مصر بيد شديدة فاعبدونى ولا تعبدوا غيرى اه من الخازن وهؤلاء السبعون ممن لم يعبدوا العجل ذهبوا للاعتذار عن قومهم الذين عبدوه وعبرة الجلال فى سورة الاعراف واختار موسى قومه أى من قومه سبعين رجلا ممن لم يعبدوا العجل بأمره تعالى لميقاتنا أى للوقت الذى وعدناه باتيانهم فيه ليعتذروا من عبادة أصحابهم العجل فخرج بهم فلما أخذتهم الرجفة الزلزلة الشديدة قال ابن عباس لانهم لم يزيلوا أى لم يفارقوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألو الرؤية فأخذتهم الصاعقة انتهت (قوله لن تؤمن لك) أى لن نصدق لك بان ما سمعه كلام الله اه كرخى وأورد عليه أن الايمان انما يعدى بنفسه أو بالبلاء بالالام وأجيب بان الالام للتبديل لا التعدي أى لن تؤمن لاجل قولك أو بان تؤمن ضمن معنى تقرر والمؤمن به اعطاء الله اياه التوراة أو تكليمه اياه أو أنه نبى أو أنه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم اه من أبى السعود (قوله عيانا) أشار به الى أن جبرة مفعول مطلق لانها نوع من مطلق الرؤية فيلاقى عامله فى المعنى (قوله الصيحة) وهى صوت هائل سمعوه من جهة السماء وقيل الصاعقة التى أخذتهم نار نزلت من السماء فأحرقتهم وسيأتى فى الاعراف انهم ماتوا بالرجفة أى الزلزلة ويمكن الجمع بانهم حصل لهم الجميع تأمل (قوله فتم) أى موتا حقيقيا وقوله واتم تنظرون أى ينظر بعضكم الى بعض كيف يأخذ الموت وكيف يحيا

(ذلكم) القتل (خير لكم)
عند بارئكم) فوقكم
لفعل ذلك وأرسل عليكم
سحابة سوداء لثلاثين
بعضكم بعضا فبرحه حتى
قتل منكم نحو سبعين الفا
(فتاب عليكم) قبل توبتكم
(انه هو التواب الرحيم
واذقتم) وقد خرجتم مع
موسى لتعتذروا الى الله
من عبادة العجل وسمعت
كلامه (يا موسى لن تؤمن
لك حتى ترى الله جبرة)
عيانا (فأخذتكم الصاعقة)
الصيحة فتم (واتم
تنظرون) ما حل بكم (ثم
بعثناكم

* قوله تعالى (الا) هى
حرف يفتح به الكلام
لتنبية المخاطب وقيل معناها
حقا وجوز هذا القائل أن
تفتح ان بعدها كاتفتح بعد
حقا وهذا فى غاية البعد *
قوله (م المفسدون) هم
مبتدأ والمفسدون خبره
والجملة خبر ان ويجوز أن
تكون هم فى موضع نصب
توكيدا لاسم ان ويجوز ان
تكون فصلا لاموضع لها
لان الخبر هنا معرفة ومثل
هذا الضمير يفصل بين
الخبر والصفة فيعين ما بعد
للخبر * قوله تعالى (واذا
قيل لهم آمنوا) القائم مقام
المفعول هو القول
ويفسره آمنوا لان الامر
والنهي قول * قوله

فكثروا ميتين يوماً وليلة أه شيخنا (قوله أحييناكم) أي لانهم لما ماتوا جعل موسى يبكي ويتضرع ويقول يارب انهم قد خرجوا معي وهم أحياء لو شئت أهلكتهم من قبل وإيأي فلم يزل ينادي ربهم حتى أحياء الله تعالى رجلاً بعد رجلاً بعد ما مكثوا ميتين يوماً وليلة وذلك لظهار آثار القدرة وليستوفوا بقية آجالهم وأرزاقهم ولوماتو آجالهم لم يحيا إلى يوم القيامة أه كرخي (قوله نعمتاً بذلك) أي انعامنا بذلك أي بالبعث بعد الموت أه أبو السعود (قوله بالسحاب الرقيق) وكان يسير بسرهم وكانوا يسرون ليلاً ونهاراً وينزل عليهم بالليل عمود من نور يسرون في ضوءه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى أه أبو السعود (قوله في التيه) وهو واديين الشام ومصر وقدره تسعة فراسخ مكثوا فيه أربعين سنة متحجرين لا يهتدون إلى الخروج منه وسبب ذلك مخالفتهم أمر الله تعالى بقتال الجبارين الذين كانوا بالشام حيث امتنعوا من القتال وقالوا لموسى اذهب أنت وربك فقاتلا كما سيأتي بسطه في سورة المائدة في قوله تعالى يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة الآيات وكان عدد بني اسرائيل الذين تاهوا فيه ستمائة ألف وماتوا كلهم في التيه الا من لم يبلغ العشرين ومات فيه موسى وهرون وكان موت موسى بعد موت هرون بسنة ونبي يوشع وأمر بقتال الجبارين فسار من بقي معه من بني اسرائيل فقاتلها أه شيخنا وعبارة أبي السعود في سورة المائدة قيل كان طول الوادي الذي تاهوا فيه تسعين فرسخاً وقيل تاهوا في ستة فراسخ أو تسعة فراسخ في ثلاثين فرسخاً وقيل في ستة فراسخ في اثني عشر فرسخاً انتهت وعبارة الخطيب هناك قال عمرو بن ميمون مات هرون قبل موسى وكانا خرجا إلى بعض الكهوف فمات هرون فدفنه موسى وانصرف إلى بني اسرائيل فقالوا اقتله لحبنا إياه وكان محبباً في بني اسرائيل فتضرع موسى إلى ربه فأوحى الله تعالى إليه أن انطلق بهم إلى هرون فأنى باعته فانطلق بهم إلى قبره فنادى به هرون فخرج من قبره ينفخ رأسه قال أنا قتلتك قال لا ولكن مت قال فعدي مضجعك وانصرفوا وعاش موسى صلى الله عليه وسلم بعده سنة روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ جاء ملك الموت إلى موسى فقال له أجب أمر ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها فقال ملك الموت يارب انك أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت وقد فقأ عيني قال فرد الله تعالى عنه وقال ارجع إلى عبدى فقتل له الحياة تريد ان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فثارت يدك من شعرة فانك تعيش بعده سنين قال ثم ماذا قال ثم تموت قال الآن من قريب قال رب أدنني من الأرض المقدسة رمية حجر قال رسول الله ﷺ لو أنى عنده لأريتكم قبره إلى جانب الطريق عند الكثيب الأحمر قال وهب خرج موسى ليقضى حاجة فمر برهط من الملائكة يحفرون قبراً لم ير شيئاً أحسن منه ولا مثل ما فيه من الخضرة والنضرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر فقالوا العبد الكريم على ربه فقال ان هذا العبد لمن الله بمنزلة ما رأيت كالיום أحسن منه مضجعاً قالت الملائكة يا صفي الله أنجب أن يكون لك قال وددت قالوا فأنزل اضطجع فيه وتوجه إلى ربك قال فاضطجع فيه وتوجه إلى ربه ثم تنفس أسهل نفس فقبض الله تعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة وقيل ان ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض الله تعالى روحه (قوله المن والسلاوى) كان المن ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر إلى طلوع الشمس لكل انسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السمانى فيذبح الرجل منه ما يكفيه أه أبو السعود (قوله والطير السمانى) أي المعروف بعينه أو يشبه السمانى وقدم عليه المن مع أنه غذاء والمن حلوى والعادة تقديم الغذاء على الحلوى لأن نزول المن من السماء أمر مخالف للعادة فقدم لاستعظامه بخلاف الطيور المأكولة أه كرخي وفي الخطيب في سورة الاعراف قال ابن يحيى السلاوى طائر يشبه السمانى وخاصيته أن أكل لحمه يلين القلوب القاسية يموت اذا سمع صوت الرعد كما أن الخفاف يقتله البرد

أحييناكم (من بعد موتكم
لعلكم تشكرون) نعمتنا
بذلك (وظللنا عليكم
الغمام) سترناكم بالسحاب
الرقيق من حر الشمس
في التيه (وأنزّلنا عليكم)
فيه (المن والسلاوى) هما
الترنجبين

(كما آمن الناس) الكاف
في موضع نصب صفة
لمصدر محذوف أى إيماناً
مثل إيمان الناس ومثله كما
آمن السفهاء * قوله (السفهاء
ألا انهم) في هاتين الهمزتين
أربعة أوجه أحدها
تحقيقهما وهو الاصل
والثاني تحقيق الاولى وقلب
الثانية واو اخلاصة فرارا
من تولى الهمزتين وجعلت
الثانية واو الانضمام الاولى
والثالث تليين الاولى وهو
جعلها بين الهمزة وبين الواو
وتحقيق الثانية والزابع
كذلك الا أن الثانية واو
ولا يجوز جعل الثانية بين
الهمزة والواو لان ذلك
تقريب لها من الالف
والالف لا يقع بعد الضمة
والكسرة وأجازه قوم
قوله تعالى (لقوا الذين آمنوا)
أصله لقيوا فأسكنت الياء
لثقل الضمة عليها ثم حذفت
لسكونها وسكون الواو
بعدها وحركت القاف
بالضم تبعاً للواو وقيل
نقلت ضمة الياء إلى القاف

وفيلهمه الله تعالى أن يسكن جزائر البحر التي لا يكون فيها مطر ولا رعد إلى انتضاء أو أن المطر والرعد
فيخرج من الجزائر وينتشر في الأرض اه (قوله وقلنا كلوا) فيه إشارة إلى أنه على إرادة القول وأن فيه
اختصارا اه كرخي (قوله من طيات) أي مستلذات مازقنا كم يحوز في مأن تكون بمعنى الذي
وما بعدها صلة لها والعائد محذوف أي رزقنا كموه وأن تكون نكرة موصوفة فالجمله لا محل لها على
الأول ومحملها الجر على الثاني والكلام في العائد كاتقدم وأن تكون مصدرية والجملة صلتها ولم يحتاج إلى
عائد على ما عرف قبل ذلك ويكون هذا المصدر واقعا موقع المفعول أي من طيات مازقنا اه سمين
(قوله فقطع عنهم) أي ودود وفسد ما ادخروه اه خطيب وانظر بأي شيء كانوا يقتاتون بعد انقطاعه
عنهم وهذا بظاهره يخالف ما يأتي في قوله واذقتم ياموسي لن نصبر على طعام واحد الاقتضاء ذلك أنهم
سئموا مع بقائه فليحرر (قوله وماظلمونا) كلام عدل به عن نزع الخطاب السابق للإيدان باقتضاء
جنايات المخاطبين للاعراض عنهم وتعداد قبائحهم عند غيرهم على طريق المبالغة معطوفة على ضمير قد
حذف للإيجاز والاشعار بأنه أمر محقق غني عن التصريح به أي فظلموا أنفسهم بأن كفروا تلك النعمة
الجليلة وماظلمونا بذلك ولكن كانوا أنفسهم يظلمون بالكفران اذ لا يتخطاهم ضرره وتقديم
المفعول للدلالة على القصر الذي يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب تمكيمهم وجمع بين صيغتي الماضي
والمستقبل للدلالة على تزايدهم في الظلم واستمرارهم على الكفر اه أبو السعود ان قلت ما الحكمة في
ذكر كانوا هنا وفي الاعراب وحذفها في آل عمران فالجواب أن ما في السورتين اخبار عن قوم انقروا
وما في آل عمران مثل منبه عليه بقوله مثل ما ينفعون الخ اه كرخي (قوله بذلك) أي بفعل شيء مما قالوا
فيه الاحسان بالكفران اه خطيب من سورة الاعراف (قوله لان وباله عليهم) وهو نقص أنفسهم
حظها من نعيم الآخرة اه كرخي (قوله هذه القرية) هذه منصوبة عند سيديويه على الظرف وعند
الاخفش على المفعول به والقرية نعت لهذه أو عطف بيان والقرية مشتقة من قرية أي جمعت لجمعها لأهلها
تقول قرية الماء في الحوض أي جمعت واسم ذلك الماء قرى بكسر القاف والقرية في الأصل اسم للكان
الذي يجتمع فيه القوم وقد تطلق عليهم مجازا وقوله تعالى وأسأل القرية يحمثل الوجهين اه سمين
(قوله بيت المقدس) هو قول مجاهد وقوله أو أريحا هو قول ابن عباس وهي بفتح الهمزة وكسر الراء
وبالحاء المهملة قرية بالغور قرية من بيت المقدس قاله ابن الأثير وجزم القاضي وغيره بالأول ورجح
الثاني بأن الباء في فمدل تقتضي التعقيب فيكون واقعا عقب هذا الأمر في حياة موسى عليه السلام وموسى
توفي في التيه ولم يدخل بيت المقدس قاله الرازي اه كرخي وفي القاموس الغور بفتح الغين معجمة مكان منخفض
بين القدس وحوران مسيرة ثلاثة أيام في عرض فرسخ وعبرة الخازن قال ابن عباس القرية هي أريحا
قرية الجبارين قيل كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالة ورأسهم عوج بن عنق فعلى هذا
يكون القائل يوشع بن نون لانه الذي فتح أريحا بعد موسى لان موسى مات في التيه وقيل هي بيت
المقدس وعلى هذا فيكون القائل موسى والمعنى اذا خرجتم بعد مضي الأربعين سنة فادخلوا بيت
المقدس اه وقوله لانه الذي فتح أريحا بعد موسى إلى الخ يخالفه ما ذكره البيضاوي في سورة المائدة
ومثله أبو السعود ونص الاول روى أن موسى عليه السلام سار بعد انتضاء الأربعين سنة بمن
بقى من بني اسرائيل ففتح أريحا وأقام فيها ما شاء الله تعالى ثم قبض فيها وقيل انه قبض في التيه ولما
احتضر أخبرهم بأن يوشع بعده نبى وأن الله تعالى أمره بقتال الجبابرة فسارهم يوشع وقتل الجبابرة
وصار الشام كله لنبي اسرائيل اه (قوله وادخلوا الباب) من قال ان القرية أريحا قال المعنى ادخلوا
من أي باب كان من أبوابها وكان لها سبعة أبواب ومن قال ان القرية هي بيت المقدس قال المعنى

بعد تسكينها ثم حذف
وقرأ ابن السميقي لا قوا
بألف وفتح القاف وضم
الواو وانما فتحت القاف
وضمت الواو لما ذكره
في قوله اشتروا الضلالة
* قوله (خلوا إلى) يقرأ
بتحقيق الهمزة وهو الأصل
ويقرأ بالقاء حركة الهمزة
على الواو وحذف الهمزة
فتصير الواو مكسورة بكسرة
الهمزة وأصل خلوا خلوا
فقلبت الواو الأولى ألفا
لتحر كها وانفتاح ما قبلها
ثم حذفت الألف لثلاثي لتي
ساكنان وبقيت الفتحة
تدل على الألف المحذوفة *
قوله (انامكم) الأصل اننا
محذفت النون الوسطى على
القول الصحيح كما حذفت
في ان اذا خفت كقوله

من باب هو باب حطة اه خازن (قوله منحنين) اشار الى أن سجدا نصبه على الحال أى متواضعين اه كرخى
وعبارة الخازن سجدا منحنين متواضعين كالرا كع ولم يرد به نفس السجود انتهت (قوله مسئلتنا) أى الذى
نسأله حطة والحطة فى الاصل اسم للهيئة من الحط كالجلسة والقعدة وقيل هى لفظة أمر وابهوا لا يدرى
معناها وقيل هى التوبة اه سمين (قوله خطاياكم) جمع خطيئة وأصله خطاينى بياء قبل الهمزة فقلبت تلك
الياء همزة مكسورة فاجتمع هزتان فقلبت الثانية ياء فاستثقلت الكسرة على حرف ثقیل من نفسه وهو
الهمزة الأولى فقلبت فتحة ثم يقال تحركت الياء التى بعد الهمزة وانفتح ما قبلها وهو الهمزة فقلبت ألفا
على القاعدة فصار خطاء بالألفين بينهما همزة فاستثقل ذلك لان الهمزة تشبه الألف فكأنه اجتمع
ثلاث ألفات متواليات فقلبت الهمزة ياء بالخفة فصار خطايا بوزن فعالى فيه خمسة أعمال قلب الياء التى قيل
الهمزة همزة ثم قلب الثانية ياء ثم قلب كسرة الاولى فتحة ثم قلب الثانية ألفا ثم قلب الاولى ياء تأمل (قوله
فبدل الذين ظلموا قولا) أى وبدلوا الفعل أيضا بدليل قوله ودخلوا يزحفون الخ اه (قوله
فقلوا حجة فى شجرة) وفى رواية فى شجرة وقالوا ذلك استهزاء بقل قوله حطة فغيروا القول بقول آخر
وقوله ودخلوا يزحفون الخ أى على سبيل الاستهزاء بدل دخول الباب سجدا وافتروا الفعل بفعل آخر
قيح وقوله على أستأهم جمع سته وهو الدبر وفى المصباح الاست العجيزة ويراد به حلقة الدبر والاصل
سته بالتحريك ولهذا جمع على أستاه مثل سبب وأسباب ويصغر على ستيه وقد يقال سه بالهاء وست
بالتاء فيعرب اعراب بدوهم وبعضهم يقول فى الاصل بالتاء وفى الوقف بالهاء على قياس هاء التأنيث اه
(قوله مبالغة فى تقييح شأنهم) أشار به الى أن وضع الظاهر موضع الضمير يكون لفوا ندو يقدر فى كل
محل بما يناسبه تعظما كقوله أولئك حزب الله ألا أن حزب الله أو تحقيرا كقوله أولئك حزب الشيطان ألا
أن حزب الشيطان أو ازالة لبس أو غير ذلك كما هو مبسوط فى الاتقان فى علوم القرآن للشيخ المصنف اه
كرخى (قوله طاعونا) من المعلوم أنه ضرب الجن للانس فهو أراضى لاسماوى واما قيل فيه من السماء
من حيث أن تقديره والقضاء به يقع فيها كسائر التقديرات (قوله بسبب فسقهم) أشار به الى أن الباء سببية
وما مصدرية وهو الظاهر وقال فى سورة الاعراف يظنون تنبيها على أنهم جامعون بين هذين الوصفين
القيحين كأشار اليه الشيخ المصنف اه كرخى (قوله فهلك منهم الخ) أى فى القرية التى دخلوها فهذا الوفاء
غير الذى حصل بهم فى التيه اه شيخنا (قوله واذا كراذا استسقى الخ) هذا التقدير يقتضى أن الخطاب
لمحمد صلى الله عليه وسلم ويعمده سياق الكلام فانه كله فى تذكير بنى اسرائيل فكان الاولى أن يقول
واذا كروا اذا استسقى ولذلك قال أبو السعود هذا تذكير لنعمة أخرى كفروها اه قوله طلب
السقيا) أى على وجه الدعاء أى سأل لهم السقيا فالسين للطلب وهذا أحدهماني استفعل وألفه
منقلبة عن ياء لانه من السقى ومفعوله وهو المستسقى منه محذوف اه كرخى والسقيا بالضم اسم
مصدر بمعنى تحصيل الماء وفى المختار وسقاه الله الغيث وأسقاه والاسم السقيا بالضم اه (قوله وقد
عطشوا فى التيه) يشير بهذه الجملة الحالية الى أن الكلام راجع الى قصة موسى حيث كانوا فى التيه
وأصاهم العطش اه كرخى (قوله فقلنا اضرب بعصاك) وكانت من آس الجنة طولها عشرة
أذرع على طول موسى ولها شعبتان تنقدان فى الظلمة نوراحملها آدم معه من الجنة فتوارثها الانبياء
حتى وصلت الى شبيب فأعطاها لموسى * وقوله الحجر قال وهب لم يكن حجرا معينا بل كان موسى
يضرب أى حجر كان فينجر عيوننا وقيل كان حجرا معينا كان موسى يضعه فى مخلاته فاذا احتاجوا الى
الماء وضعه وضربه بعصاه فينجر الماء فاذا أخذوا كفايتهم منه ضربه فيمسك الماء * وقوله
وهو الذى فرثوبه فلما فربه أناه جبريل وقال ان الله يأمرك أن ترفع هذا الحجر معك فوضعه فى

منحنين (وقوله) مسئلتنا
(حطة) أى أن تحط عنا
خطايانا (نففر) وفى قراءة
بالياء والتاء مبنيان للفعل
فيهما (لكم خطاياكم وسنزيد
المحسنين) بالطاعة ثوبا
فبدل الذين ظلموا) منهم
(قولا غير الذى قيل لهم)
فقلوا حجة فى شجرة ودخلوا
يزحفون على استأهمهم
(فانزلنا على الذين ظلموا)
فيه وضع الظاهر موضع
المضمر مبالغة فى تقييح
شأنهم (رجزا) عذابا
طاعونا) من السماء بما كانوا
يفسقون) بسبب فسقهم أى
خروجهم عن الطاعة فهلك
منهم فى ساعة سبعون ألفا
أقل (و) اذكر (اذا استسقى
موسى) أى طلب السقيا
(لقومه) وقد عطشوا فى التيه
(فقلنا اضرب بعصاك الحجر)

تعالى وان كل ما يجمع ومعمك
ظرف قائم مقام الخبر أى
كائنون معكم * قوله تعالى
مستهنون) يقرأ بتحقيق
الهمزة وهو الاصل وبقلمها
ياء مضمومة لانكسار
ما قبلها ومنهم من يحذف الياء
لشبهها بالياء الاصلية فى
مثل قولك يرمون وبضم
الزاي وكذلك الخلاف فى
تليين همزة يستهنون *
قوله تعالى (يعمهون
هو حال من الهاء

مخلاته فلما سأله السقياض به اه من الخازن (قوله وهو الذي فر) أي هرب وقوله مربع أي له أربعة
أوجه أي جوانب وكان ذراعاً في ذراع اه (قوله أو كذان) في القاموس الكذان ككثان حجارة
رخوة كالمدبر اه وذ كر في المصباح في مادة الكاف مع الذال المعجمة أن كذا نابالفتح والثقل الحجر
الرخو كأنه مدر الواحدة كذاته اه (قوله فضربه) أشار به إلى أن قوله فانفجرت جملة معطوفة بالفاء
الفصيحة على جملة معذوفة أي فامتثل الأمر فضربه ويدل عليها وجود الانفجار مرتباً على ضربه إذ لو كان
يتفجر بدون ضرب لم يكن للأمر فائدة اه كرخي والانفجار الانشقاق والفتح ومنه انفجار لا انشقاقه
بالضوء وفي الاعراف فانبجست فقيل هما بمعنى وقيل الانبجاس أضيق لأنه يكون ترشحاً في الأول
والانفجار ثانياً اه سمين (قوله اثنتا عشرة عينا) كل عين تسيل في قناة إلى سبط وكانوا ستمائة ألف
وسعة العسكر اثنا عشر ميلاً وكان الحجر أهبطه الله مع آدم من الجنة ووصل لشعيب فأعطاه لموسى وقوله
بعدد الاسباط أي القبائل وسبب تفرقهم اثني عشر أن أولاد يعقوب كانوا كذلك فكل سبط ينتمي
لواحد منهم اه شيخا (قوله مشربهم) مفعول لعلم بمعنى عرف والمشرب هنا موضع الشرب لأنه روى
أنه كان لكل سبط عين من اثنتي عشرة عينا لا يشرك فيها غيره وقيل هو نفس المشروب فيكون مصدراً
واقعام وقع المفعول به اه سمين (قوله من رزق الله) من للابتداء أو التبعض ولما كان من غير تعب أضيف
إلى الله ومن متعلقة بكلوا واشربوا من باب التنازع على أعمال الثاني كما هو مذهب البصريين والرزق هو المن
والسلوى والمشروب هو ماء العيون اه كرخي (قوله حال مؤ كدة لعاملها) أي لأن منهاها قد فهم من
عاملها وحسن ذلك اختلاف اللفظين كافي قوله ثم وليتم مدبرين اه كرخي (قوله من عني) في المصباح عثا
يعثو وعني يعثي من بابي قال وتعب أفسد فهو عاث اه (قوله واذقتم باموسى) معمول لمخدوف تقديره
واذكروا يا بني إسرائيل اذقتم أي قال أسلافكم لن نصبر الخ وعبرة أبي السعود هذا تذكير لجناية
أخرى صدرت من أسلافهم واسناد القول المذكور إلى فروعه وتوجيه التوبيخ إليهم لما يبينهم وبين
أصولهم من الاتحاد اه (قوله أي نوع منه) جواب عما يقال إن الطعام كان قسمين فكيف وصفه بالوحدة
وحاصله أنه وصف بها باعتبار كونه نوعاً واحداً اختلا تحت جنس الطعام ونوعيته باعتبار أنه مستلذ جداً
على خلاف العادة ونوعيته بهذا الاعتبار لا تنافي أن له فردين اه شيخنا (قوله شيئاً) مفعول يخرج
ولا يجوز جعل ماصدرية لأن المفعول المحذوف لا يوصف بالانبات لأن الانبات مصدر والخروج جوهر اه
كرخي (قوله من بقلها) يجوز فيه وجهان أحدهما أن يكون بدلاً من ما بإعادة العامل ومن لبيان الجنس
والثاني أن يكون في محل نصب على الحال من الضمير المحذوف العائد على ما أي مما تنبت الأرض في حال كونه
من بقلها ومن أيضاً للبيان والبقل كل ما تنبت الأرض من النجم أي مما لا ساق له وجمعه بقول * والقضاء
معروف الواحدة قضاء وفيها القتان المشهور منها كسر القاف وقرئ بضمها والهمزة أصل بنفسها الثبوتها
في قولهم أقتات الأرض أي كثر قساؤها ووزنها فاعل اه سمين (قوله حنظلتها) في المصباح القوم الثوم
ويقال الحنطة وفسر قوله تعالى وفومها باقولين اه وفي السمين والثناء المثلثة قد تقلب فاء ولكنه غير
قياس اه (قوله قال لهم موسى) أي أو الله تعالى وقدمه القاضي على ما قبله اه كرخي (قوله الذي هو أدنى)
فيه ثلاثة أقوال أحدها هو الظاهر وهو قول أبي اسحق الزجاج أن أصله أدنوم الدنو وهو القرب
فقلبت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ومعنى الدنو في ذلك القرب لأنه أقرب وأسهل تحصيلاً من
غيره لحساسته وقلة قيمته والثاني أصله أدنأ مهموز من دنأ يدنأ دناءة إلا أنه خفت همزته بقلبيها ألفاً
والثالث أن أصله أدون مأخوذ من الشيء الدون أي الرديء نقلت الواو التي هي عين الكلمة إلى

وهو الذي فربثوبه خفيف
مربع ك رأس الرجل رخام
أو كذان فضربه (فانفجرت
انشقت وسالت (منه اثنتا
عشرة عينا) بعدد الاسباط
قد علم كل أناس سبط منهم
مشربهم موضع شربهم فلا
يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم
(كلوا واشربوا من رزق الله
ولا تعثوا في الأرض مفسدين
حال مؤ كدة لعاملها من عني
بكسر المثلثة أفسد) واذقتم
باموسى لن نصبر على طعام
أي نوع منه (واحد) وهو
المن والسلوى (فادع لنار بك
يخرج لنا) شيئاً مما تنبت الأرض
من للبيان (وبقلها وقثائها
وفومها) حنظلتها (وعدسها
وبصلها قال) لهم . موسى
أستبدلون الذي هو أدنى
أحسن (بالذي هو خير)
اشرف

والميم في يعدم وفي طغيانهم
متعلق بيمدم أيضاً وان شئت
يعممون ولا يجوز أن تجعلها
حالين من يعدم لأن العامل
الواحد لا يعمل في حالين *
قوله (اشترى والضلالة الأصل
اشترى) فقلبت الياء ألفاً ثم
حذفت الألف لثلاثي يلتقي
ساكنان الألف والواو *
فان قلت قالوا وهما متحركة *
قيل حركتها عارضة فلم يعتد بها

مابعد النون التي هي لام افصار أدنو بوزن أفلع فلما تحركت الواو وافتتح ما قبلها قلبت ألفا اه من السمين
(قوله أى أتأخذونه بدله) أشار به الى أن الباء مع الابدال تدخل على المتروك لاعلى المأتى به اه
كرخى (قوله والهمزة للانكار) أى مع التويع أى لا ينبغي منكم ذلك ولا يليق (قوله فدعا الله
تعالى) أشار به الى ان قوله اهبطوا النخ مرتب على هذا المقدر اه (قوله انزلوا) أى اتقلوا من هذا المكان
الى مكان آخر فيه ما يطلبون فاهبطوا لا يختص بالنزول من المكان العالى الى الاسفل بل قد يستعمل فى
الخروج من ارض الى ارض مطلقا اه من الشهاب وفى الصباح وهبطت من موضع الى موضع من باب
ضرب وقعدا ثقلت وهبطت الوادى عبوطا نزلته اه وهذا الامر للتعجيز والاهانة على حد كونوا
حجارة لانهم لا يمكنهم هبوط مصر لانسد الطرق عليهم اذ لو عرفوا طريق مصر لما أقاموا أربعين
سنة متعجيزين لا يهتدون الى طريق من الطرق (قوله مصر) قرأ الجمهور منونا وهو خط المصحف
فقيل انهم أمروا بهبوط مصر من الامصار فلذلك صرف وقيل أمروا بمصر بعينه وهى مصر موسى
وفرعون وانما صرف لحقته بسكون وسطه كهندو وعدو قرأه الحسن وغيره مصر بلاتون وكذلك
هوفى بعض مصاحف عثمان ومصحف أبى كانهم عنوانا كانا بعينه والمصر فى أصل اللغة الحد الفاصل
بين الشيتين وحكى عن أهل هجر أنهم اذا كتبوا بيع دار قالوا اشترى فلان الدار بمصورها
أى حدودها اه سمين وفى الخطيب والمصر البلد العظيمة (قوله ماسألتهم مافى محل نصب اسم لان
والخبر الجار والمجرور قبله وما معنى الذى والعائد محذوف أى الذى سألتهم اه سمين (قوله وهضرت
عليهم الذلة) أى ضربت على فروع بنى اسرائيل وأخلافهم خصوصا من بعد قتل عيسى فهذا الذل الذى
أصابهم انما هو بسبب قتلهم عيسى فى زعمهم فهذا الكلام أى وقوله ضربت عليهم الذلة الى قوله فلا خوف
عليهم ولا هم يحزنون معترض فى خلال القصص المتعلقة بحكاية أحوال بنى اسرائيل الذين كانوا فى عهد
موسى يدل على هذا قوله ذلك بانهم كانوا يكفرون بأيات الله ويقتلون النبيين فان قتل الانبياء انما كان من
فروعهم وذريتهم وضرب مبنى للفعول والذلة قائم مقام الفاعل ومعنى ضربت أنزموها وقضى عليهم بها
والذلة بالكسر الصغار والهوان والحقارة والذل بالضم ضد العز * والمسكنة مفصلة من السكون لان
المسكين قليل الحركة والنهوض لما به من الفقر والمسكين مفعيل منه اه من السمين (قوله من السكون
والخزى) بيان لأثر الفقر (قوله وان كانوا أغنياء) ولذلك ترى اليهود وان كانوا أغنياء كأنهم فقراء ولا
يوجد يهودى غنى النفس ولا ترى أحدا من أهل الملل أذل ولا أحرص على المال من اليهود اه من الخازن
(قوله لزوم الدرهم المضروب لسكته) هذه العبارة مقلوبة وحقها أن يقول لزوم السكة للدرهم المضروب
والكلام على حذف المضاف أى لزوم أثر السكة وأثرها هو النقش الحاصل من طبعها على الدراهم وفى
المصباح والسكة بالكسر حديدة منقوشة تطبع بها الدراهم والدنانير والجمع سكك مثل سدره وسدر
اه (قوله وباؤا بغضب) ألف باء منقلبة عن واو لقولهم باء بيوعه مثل قال يقول وقال عليه السلام أبوء
بنعمتك والمصدر البواء ومعناه الرجوع اه سمين وفى الشهاب قال أبو عبيدة والزجاج باؤا بغضب
احتملوه وقيل استحقوه وقيل أقروا به وقيل لازموه وهو الاوجه يقال بوائته منزلا فتبوا أى ألزمته فلزمه
اه (قوله بغضب) فى موضع الحال من فاعل باؤوا الباء للملابسة أى رجعوا مغضوبين باعياهم وليس مفقولا
به كمررت بزيد اه سمين (قوله من الله) الظاهر أنه فى محل جر صفة لغضب ومن لا ابتداء الغاية مجازا
وغضب الله تعالى ذمه اياهم فى الدنيا وعقوبته لهم فى الآخرة اه كرخى (قوله بأيات الله) أى بصفة محمد
وأية الرجم التى فى التوراة والانجيل والقرآن اه خازن (قوله ويقتلون النبيين الخ) روى أن اليهود قتل

أى أتأخذونه بدله والهمزة
للانكار فابوا أن يرجعوا
فدعا الله تعالى فقال تعالى
(اهبطوا) انزلوا (مصر) من
الامصار فان لكم) فيه
(ماسألتهم) من النبات
(وضربت) جعلت عليهم
(الذلة) الذل والهوان
(والمسكنة) أى أثر الفقر من
السكون والخزى فى لازمة
لهم وان كانوا أغنياء لزوم
الدرهم المضروب لسكته
(وباؤا) رجعوا (بغضب من
لله ذلك) أى الضرب والغضب
ابانهم أى بسبب أنهم) كانوا
يكفرون بأيات الله ويقتلون
النبيين (كزكريا ويحيى

وفتحه الراء دليل على الألف
المحذوفة وقيل سكنت الياء
لثقل الضمة عليهم حذف
لثلاثى يلتقى ساكنان وانما
حركت الواو بالضم دون غيره
ليفرق بين واو الجمع والواو
الاصلية فى نحو قوله لو
استطعنا وقيل ضمت لان
الضمة هنا أخف من الكسرة
لانها من جنس الواو وقيل
حركت بحركة الياء المحذوفة
وقيل ضمت لانها ضمير
فاعل فهى مثل التاء فى
قمت وقيل هى لاجمع فهى مثل
نحن وقدمها قوم شبهوها
بالواو المضمومة ضما لا زما

سبعين في أول النهار ولم يبالوا ولم يعتموا حتى قاموا في آخر النهار يتسوقون مصالحهم وقتلوا زكريا ويحيى
 وشعيا وغيرهم من الانبياء اه خازن (قوله بغير الحق) فائدة هذا القيد مع أن قتل الانبياء لا يكون الا كذلك
 الايدان بان ذلك عندهم أيضا بغير الحق اذ لم يكن أحدهم معتقدا حقيقة قتل نبي وانما حملهم على ذلك حب
 الدنيا واتباع الهوى كما يفصح عنه قوله تعالى ذلك بما عصوا الخ اه من أبي السعود (قوله وكرره) أى
 كرر اسم الإشارة وهو لفظ ذلك وعبرة السمين وفي تكرير الإشارة قولان أحدهما أنه يشار به الى
 ما أشير اليه بالاول على سبيل التأكيد والثاني ما قاله الزخشرى وهو أن يشار به الى الكفر وقتل الانبياء
 على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لانهم انهمكوا فيها ومصدرية والباء للسببية أى بسبب
 عصيانهم فلا محل لعصو الوقوع صلة وأصل عصو اعصوا وتحركت الياء وانفتح ما قبلها قبلت ألفا فالتقى
 ساكنان هي والواو فحذفت لكونها أول الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها ويعتدون في محل نصب
 خبر لكان وكان وما بعدها عطف على صلة ما المصدرية واصل العصيان الشدة يقال اعتصت النواة
 اشتدت والاعتداء المجاوزة من عدا يعيد وهو افتعال منه ولم يذكر متعلق العصيان والاعتداء ليعلم كل
 ما يعطى ويعتدى فيه وأصل يعتدون يعتديون ففعل به ما فعل بيتقون من الحذف والاعلال فوزنه
 يقعون والواو من عصوا واجبة الادغام ومثله فقد اهتدوا وان تولوا وهذا بخلاف ما اذا انضم ما قبل
 الواو فان المديقوم مقام الحازن بين المثليين فيجب الاظهار نحو آمنوا وعملوا ومثله الذى يوسوس اه سمين
 (قوله من قبل) أى قبل بعثة محمد (قوله والذين هادوا) أى تهودوا يقال هادوتهم هادوا اذا دخل فى اليهودية
 ويهودا ما عربى من هاد اذا تاب سمو بذلك لما تابوا من عبادة العجل وأما معرب يهودا وكانهم سمو باسم
 أكبر أولاد يعقوب عليه السلام اه يضاوى (قوله والنصارى) جمع نصرانى كالندامى والياء
 فى نصرانى للبالغة كما فى أخرى سمو بذلك لانهم نصر والمسيح أولانهم كانوا معه فى قرية يقال لها
 نصران أو ناصرة فسموا باسمها أو بانهم من أسسها اه يضاوى (قوله والصابئين) جمع صابئ وقوله
 طائفة من اليهود والنصارى أى قيل انهم من اليهود وقيل انهم من النصارى ولكنهم عبدوا الملائكة
 وقيل عبدوا الكواكب وفى البيضاوى انهم قوم بين اليهود والمجوس اه وفى السمين والصابئ التارك
 لدينه اه وفى المصباح وصابصوا من باب قعدو صبوة أيضا مثل شهوة مال وصبأ من دين الى دين يصبأهموز
 بفتحتين خرج فهو صابئ ثم جعل هذا اللقب علما على طائفة من الكفار يقال انها تعبد الكواكب فى
 الباطن وتنسب الى النصرانية فى الظاهر وهم الصابئة والصابئون ويدعون أنهم على دين صابئ بن شيث
 بن آدم ويحوز التخفيف فيقال الصابون وقرأه نافع اه (قوله من آمن منهم الخ) من امانى محل رفع بالابتداء
 وهى حيثئذ ما شرطية أو موصولة فعلى الاول خبر هافيه الخلاف المعلوم وعلى الثاني خبرها قوله فلم الخ
 وقرن بالفاء لعموم المبتدأ أو امانى محل نصب على البدل من اسم ان وما عطف عليه وحيثئذ خبر ان قوله
 فلم أجرحهم اه من أبي السعود (قوله فى زمن نبينا) جواب عما يقال كيف قال فى أول الآية ان الذين
 آمنوا وقال فى آخرها من آمن بالله فواجه التعميم ثم التخصيص وحصل الجواب أنه أراد ان الذين آمنوا
 على التحقيق فى زمن الفترة مثل قس بن ساعدة وورقة بن نوفل وبحيرا الراهب وأبى ذر الغفارى وسلمان
 الفارسى فمنهم من أدرك النبى وتابعه ومنهم من لم يدركه كأنه قال ان الذين آمنوا قبل بعثة محمد والذين كانوا
 على الدين الباطل المبدل من اليهود والنصارى والصابئين من آمن منهم بالله واليوم الآخر وبمحمد فلم
 أجرهم الخ اه من الخازن (قوله فلم أجرحهم) الاجر فى الاصل مصدر يقال أجره الله ياجره أجر من باي

(بغير الحق) أى ظلما (ذلك
 بما عصوا وكانوا يعتدون)
 يتجاوزون الحد فى المعاصى
 وكرره للتأكيد (ان الذين
 آمنوا) بالانبياء من قبل
 (والذين هادوا) هم اليهود
 (والنصارى والصابئين)
 طائفة من اليهود والنصارى
 (من آمن) منهم (بالله) واليوم
 الآخر (فى زمن نبينا) (وعمل
 صالحا) بشريعته (فلم
 أجرهم) أى ثواب أعمالهم
 نحو أئوب ومنهم من يفتحها
 اى اشار للتخفيف ومنهم من
 يكسر هاءى الاصل فى التقاء
 الساكنين ومنهم من يختلسها
 فيحذف الالتقاء الساكنين
 وهو ضعيف لان قبلها فتحة
 والفتحة لا تدل عليها * قوله
 تعالى (مثلهم كمثل) ابتداء
 وخبر والكاف يحوز أن
 يكون حرف جر فيتعلق
 بمحذوف ويحوز أن يكون
 اسما بمعنى مثل فلا يتعلق
 بشئ * قوله (الذى استوقد)
 الذى ههنا مفرد فى اللفظ
 والمعنى على الجمع بدليل قوله
 ذهب الله بنورهم وما بعده
 وفى وقوع المفرد هنا موقع
 الجمع وجهان أحدهما هو
 جنس مثل من وما فيعود
 الضمير اليه تارة بلفظ المفرد
 وتارة بلفظ الجمع والثانى
 انه أراد الذين لحذفت

(عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) روعي في ضميرا من وعمل لفظ من وفيما بعده معناها (و) اذكر (اذا أخذنا ميثاقكم) عهدكم بالعمل بما في التوراة (و) قد رفعا فوقكم الطور) الجبل اقتلعناه من أصله عليكم لما آتيتكم قبوها وقلنا (خذوا ما آتيناكم بقوة) بجد واجتهاد (واذكروا ما فيه) بالعمل به (لعلكم تتقون) النار أو المعاصي (ثم توليتهم) أعرضتهم (من بعد ذلك) الميثاق عن الطاعة (فلولا فضل الله عليكم ورحمته) لكم بالتوبة أو تأخير العذاب (لكنتم من الخاسرين)

النون لطول الكلام بالصلة ومثله والذي جاء بالصدق وصدق به ثم قال أولئك هم المتقون واستوقد بمعنى أو قدم مثل استقر بمعنى قر و قيل استوقد استدعى الايقاد * قوله تعالى (فما أضاءت) لما هنا اسم وهي ظرف مكان وكذا في كل موضع وقع بعدها الماضي وكان لها جواب والعامل فيها جوابها مثل اذا وأضاءت متدد فيكون ماعلى هذا مفعولا به وقيل أضاء لازم يقال أضاءت النار لازم وأضاءت بمعنى

ضرب وقتل وقد يعبر به عن نفس الشيء المجازي به والآية الكريمة تحتل المعنيين اه سمين (قوله عند ربهم) عند ظرف مكان لازم للاضافة لفظا ومعنى والعامل فيه الاستقرار الذي تضمنه لهم ويحوز أن يكون في محل نصب على الحال من أجرهم فيتعلق بمحذوف تقديره فلهم أجرهم ثابتا عند ربهم والعندية مجاز لتعاليه عن الجهة وقد تخرج الى ظرف الزمان اذا كان مظهروفا بمعنى ومنه قوله عليه الصلاة والسلام انما الصبر عند الصدمة الأولى والمشهور كسر عينها وقد تفتح وقد تضم اه سمين (قوله ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) أي حين يخاف الكفار من العقاب ويحزن المقصرون على تضييع العمر وتفويت الثواب اه يضاوى (قوله والعمل بما في التوراة) ومنه الايمان بموسى (قوله وقد رفعا) أشار الى أن الجملة في محل نصب على الحالية اه كرخى والطور يطلق على أى جبل كان كافى القاموس وصرح به السمين ويطلق أيضا على جبال مخصوصة بأعيانها وهذا الجبل الذى رفع فوقهم كان من جبال فلسطين كافى الخازن عن ابن عباس اه كرخى (قوله فوقهم) ظرف مكان ناصبه رفعا وحكم فوق مثل حكم تحت وقد تقدم الكلام عليه اه سمين (قوله اقتلعناه) أى اقتلعناه جبريل وكان على قدر عسكرهم وكان قدره فرسخا في فرسخ فرفعه فوق رؤسهم قدر قامتهم كالظلة وقيل لهم ان لم تقبلوا التوراة والا نزلته عليكم ورضخت رؤسكم به فقبلوا وسجدوا على أنصاف وجوههم اليسرى وجعلوا يلاحظون الجبل بأعينهم المبني وهم سجدوا فصار ذلك سنة في سجود اليهود لا يسجدون الا على أنصاف وجوههم فلما رفع عنهم رجوعا عن القبول الى الامتناع فذلك قوله تعالى ثم توليتهم الخ اه من الخازن قيل فكأنه حصل لهم بعد هذا القسر والالاء قبول واذعان اختياري أو كان يكنى في الامم السابقة مثل هذا الايمان اه ويرده ما في التيسير عن القفال أنه ليس اجبارا على الاسلام لان الجبر ما سلب الاختيار ولا يصح معه الاسلام بل كان اكراها وهو جائز ولا يسلب الاختيار كالحجارة مع الكفار فاما قوله لا اكراه في الدين وقوله أفأنت تكبره الناس حتى يكونوا مؤمنين فقد كان قبل الامر بالقتال ثم نسخ اه شهاب (قوله وقلنا خذوا الخ) أشار الى أن خذوا في محل نصب بالقول المضمر والقول المضمر في محل نصب على الحال من فاعل رفعا والتقدير وورفعا الطور قائلين وما آتيناكم مفعول خذوا وقوله بقوة حال مقدرة والمعنى خذوا الذى آتيناكموه حال كونكم عازمين على الجذب بالعمل به اه كرخى (قوله بالعمل به) عبارة البيضاوى واذكروا ما فيه احفظوه ولا تنسوه أو تفكروا فيه فان التفكر ذكر بالقلب أو اعملوا به انتهت (قوله لعلكم تتقون) لعل تعليلية أى لكي تتقوا المعاصي أو رجاء منكم أن تكونوا متقين اه يضاوى (قوله ثم توليتهم الخ) ثم للتراخي فدل على أنهم امتثلوا الامر مدة ثم أعرضوا وتولوا اه شهاب (قوله ثم توليتهم من بعد ذلك) التولى تفعل من الولى وأصله الاعراض والادبار عن الشيء بالجسم ثم استعمل في الاعراض عن الامور والاعتقادات اتساعا ومجازا اه سمين (قوله من بعد ذلك) فسر الشارح الاشارة بالميثاق وفسره غيره برفع الطور وإيتاء التوراة اه (قوله فلولا فضل الله) لولا حرف امتناع لوجود تختص بالجل الاسمية والاسم الواقع بعدها مبتدأ أخبره واجب الحذف لدلالة الكلام عليه وسد جواب لولا مسد في حصول الفائدة اه يضاوى (قوله بالتوبة) متعلق بكل من المصدرين من حيث المعنى والمراد أنه وفقهم ورحمهم بتوفيقهم لها اه (قوله لكنتم من الخاسرين) اللام في جواب لولا واعلم أن جوابها ان كان مشتافا لكثير دخول اللام كهذه الآية ونظائرها ويقل حذفها وان كان منفيا فلا يخلو اما أن يكون حرف النفي ما أو غيرها فان كان غيرها فترك اللام واجب نحو لولا زيد لم أقم أولن أقوم للتلايتوالى لاما وان كان ما فالكثير الحذف ويقل الايتان بها وهكذا حكم جواب لولا الامتناعية وقد تقدم عند قوله ولو شاء الله

لذهب بسمعهم ولا محل لجوابهم من الاعراب ومن الخاسرين في محل نصب خبر كان ومن للتبعض اه
سمين (قوله الهالكين) أى بسبب الانهماك في المعاصي اه (قوله ولقد علمتم) علمتم بمعنى عرفتم (الذين
اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم في السبت) بصيد
السماك وقد نهيهم عنه يوم
أهل ايلة (فقلنا لهم كونوا
قردة خاسئين) مبعدين
فكانوها وهلكوا بعد
ثلاثة أيام (فجعلناها) أى
تلك العقوبة (نكالا) عبرة
مانعة من ارتكاب مثل
ما عملوا (لما بين يديها
وما خلفها) أى اللام التي
في زمانها وبعدها (وموعظة
للمتقين) الله وخصوا
بالذكر لانهم المنتفعون بها
بمخلاف غيرهم (و) اذ ذكر
اذ قال موسى لقومه) وقد
قتل لهم قتيلا لا يدري قاتله
وسأله أن يدعوا الله أن
يبينه لهم فدعاه (ان الله
يأمركم أن تذبحوا

فعلى هذا يكون ما ظرفا وفي
ماتلثة أوجه أحدها هي
بمعنى الذي والثاني هي
نكرة موصوفة أى مكانا
حوله والثالث هي زائد *
قوله (ذهب الله بنورهم) الياء
هنا معدية للفعل كنعدي
الهمزة له والتقدير أذهب الله
نورهم ومثله في القرآن كثير
وقد تأنى الباء في مثل هذا
للحال كقولك ذهبت بزيد
أى ذهبت ومعنى زيد *
قوله تعالى (وتركهم في
ظلمات) تركهم ههنا يتعدى
الى مفعولين لان المعنى
صيرهم وليس المراد

لذهب بسمعهم ولا محل لجوابهم من الاعراب ومن الخاسرين في محل نصب خبر كان ومن للتبعض اه
سمين (قوله الهالكين) أى بسبب الانهماك في المعاصي اه (قوله ولقد علمتم) علمتم بمعنى عرفتم (الذين
اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم في السبت) بصيد
السماك وقد نهيهم عنه يوم
أهل ايلة (فقلنا لهم كونوا
قردة خاسئين) مبعدين
فكانوها وهلكوا بعد
ثلاثة أيام (فجعلناها) أى
تلك العقوبة (نكالا) عبرة
مانعة من ارتكاب مثل
ما عملوا (لما بين يديها
وما خلفها) أى اللام التي
في زمانها وبعدها (وموعظة
للمتقين) الله وخصوا
بالذكر لانهم المنتفعون بها
بمخلاف غيرهم (و) اذ ذكر
اذ قال موسى لقومه) وقد
قتل لهم قتيلا لا يدري قاتله
وسأله أن يدعوا الله أن
يبينه لهم فدعاه (ان الله
يأمركم أن تذبحوا
لذهب بسمعهم ولا محل لجوابهم من الاعراب ومن الخاسرين في محل نصب خبر كان ومن للتبعض اه
سمين (قوله الهالكين) أى بسبب الانهماك في المعاصي اه (قوله ولقد علمتم) علمتم بمعنى عرفتم (الذين
اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم في السبت) بصيد
السماك وقد نهيهم عنه يوم
أهل ايلة (فقلنا لهم كونوا
قردة خاسئين) مبعدين
فكانوها وهلكوا بعد
ثلاثة أيام (فجعلناها) أى
تلك العقوبة (نكالا) عبرة
مانعة من ارتكاب مثل
ما عملوا (لما بين يديها
وما خلفها) أى اللام التي
في زمانها وبعدها (وموعظة
للمتقين) الله وخصوا
بالذكر لانهم المنتفعون بها
بمخلاف غيرهم (و) اذ ذكر
اذ قال موسى لقومه) وقد
قتل لهم قتيلا لا يدري قاتله
وسأله أن يدعوا الله أن
يبينه لهم فدعاه (ان الله
يأمركم أن تذبحوا
لذهب بسمعهم ولا محل لجوابهم من الاعراب ومن الخاسرين في محل نصب خبر كان ومن للتبعض اه
سمين (قوله الهالكين) أى بسبب الانهماك في المعاصي اه (قوله ولقد علمتم) علمتم بمعنى عرفتم (الذين
اعتدوا) تجاوزوا الحد (منكم في السبت) بصيد
السماك وقد نهيهم عنه يوم
أهل ايلة (فقلنا لهم كونوا
قردة خاسئين) مبعدين
فكانوها وهلكوا بعد
ثلاثة أيام (فجعلناها) أى
تلك العقوبة (نكالا) عبرة
مانعة من ارتكاب مثل
ما عملوا (لما بين يديها
وما خلفها) أى اللام التي
في زمانها وبعدها (وموعظة
للمتقين) الله وخصوا
بالذكر لانهم المنتفعون بها
بمخلاف غيرهم (و) اذ ذكر
اذ قال موسى لقومه) وقد
قتل لهم قتيلا لا يدري قاتله
وسأله أن يدعوا الله أن
يبينه لهم فدعاه (ان الله
يأمركم أن تذبحوا

بقرة قالوا ألتخذنا هزواً

مهزواً بنا حيث تجيدنا بمثل ذلك (قال أعوذ) أمتع (بالله) من (أن أكون من الجاهلين) المستهزئين فلما علموا أنه عزم (قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) أي ماسنها (قال موسى) (انه) أي الله (يقول انها بقرة لا فارض) مسنة (ولا بكر) صغيرة (عوان) نصف (بين ذلك) المذكور من

به الترك الذي هو الالهال فعلى هذا يجوز أن يكون المفعول الثاني في ظلمات فلا يتعلق الجار بمحذوف ويكون لا يصرون حالاً ويجوز أن يكون لا يصرون هو المفعول الثاني وفي ظلمات ظرف يتعلق بتركهم أو يصرون ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في يصرون أو من المفعول الاول * قوله تعالى (صم بكم) الجمهور على الرفع على أنه خبر ابتداء محذوف أي هم صم وقرئ شاذاً بالنصب على الحال من الضمير في يصرون * قوله تعالى (فهم لا يرجعون) جملة مستأنفة وقيل موضعها حال وهو خطأ لأن ما بعد الفاء لا يكون حالاً لأن الفاء ترتب والاحوال لا ترتب فيها ويرجعون فعل لازم أي لا يتهنون عن باطلهم أولاً يرجعون

الكرخي فيا سيأتى قوله وهو أول القصة أي وأن كان مؤخر في التلاوة وإنما أخر أول القصة تقدماً لذكر مساهماتهم وتعيد الالهال يكون أبلغ في توبيخهم على القتل اه (قوله قتل) اسمه عاميل (قوله بقرة) البقرة واحد البقر تقع على الذكر والانثى نحو حمامة والصفة تميز الذكر من الانثى تقول بقرة ذكر وبقرة أنثى وقيل بقرة اسم للانثى خاصة من هذا الجنس والذكر الثور نحو ناقه وجل وأتان وحمار وسمى هذا الجنس بذلك لانه يبقر الارض أي يشقها بالحرث ومنه بقر بطنه اه سمين وفي المصباح وبقرت الشيء بقر من باب قتل شقته وبقرة فتحته والمراد بقرة مبهمة كاهو ظاهر النظم فكانوا يخرجون من العهدة بذبح أي بقرة كانت كافي الحديث الا ترى لكن ترتب على تعنتهم فسخ الحكم الاول بالثاني والثاني بالثالث تشديداً عليهم لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالكلية بل على طريقة تقييده وتخصيصه شيئاً ولا يصح أن يكون المراد من أول الامر بقرة معينة كاقيل اذ لو كان كذلك لمساعدت مراجعتهم المحكية من قبيل الجنائيات بل كانت تعد من قبيل العبادات فان الامثال لا مردون الوقوف على المأمور به مما لا يتيسر اه من أبي السعود والمراد من قوله ان تذبحوا بقرة أن تذبحوها وتأخذوا ببعضها وتضر بوابه القتل فيحيا ويحبركم بقاتله في الكلام هنا اختصار يدل عليه ما يأتي اه (قوله قالوا ألتخذنا) أي تصيرنا هزواً وهزواً مفعول ثانٍ لتخذنا وفي وقوعه مفعول ثلاثه أقوال أحدها على حذف مضاف أي ذوى هزؤ الثاني أنه مصدر واقع موقع المفعول أي مهزواً بنا الثالث أنهم جعلوا نفس الهزؤ مبالغه وهذا أولى اه سمين فقول الجلال مهزواً بنا إشارة الى أن المصدر بمعنى اسم المفعول وتسمية الهزؤ مصدر اتسمح فانه اسم مصدر وفي المصباح هزأت به أهزأهموز من باب تعب وفي لغة من باب نفع سخرت منه والاسم الهزؤ بضم الزاى وسكونها للتخفيف وقرئ بهما في السبع اه (قوله بمثل ذلك) أي لان سؤال الناعن أمر القتل وأنت تأمرنا بذبح بقرة وأما قالوا اذلك بعد ما بين الامرين في الظاهر ولم يعلموا أن الحكمة هي حياته بضره ببعضها فيخبر بقاتله اه شيخنا (قوله من الجاهلين) هو أبلغ من قولك أن أكون جاهلاً فان المعنى أن انتظم في سلك قوم اتصفوا بالجهل وقوله المستهزئين أي لان الهزؤ في أثناء تبليغ أمر الله سبحانه جهل وسفه اه كرخي (قوله فلما علموا أنه) أي الامر بالذبح وقوله عزم أي حق وفي القاموس وعزيمة من عزمت الله حق من حقوقه أي واجب مما أوجبه الله وعزائم الله فرائضه التي أوجبها (قوله ماسنها) أي حالتها وصفها وفيه إشارة الى أن ما يستل بها عن الجنس والحقيقة غالباً تقول ما عندك أي أي أجناس الاشياء عندك وجوابه كتاب أو نحوه أو الوصف تقول ما زيد وجوابه فاضل أو كريم والمراد هنا السؤال عن صفة البقرة لاعتنا حقيقة فلا يستل عنها لان حقيقة البقرة معروفة (قوله لا فارض ولا بكر) لانافية وفارض صفة البقرة واعتراض بلايين الصفة والموصوف نحو مررت برجل لا طويل ولا قصير وأجاز أبو البقاء أن يكون خبر مبتداء محذوف أي لاهي فارض وقوله ولا بكر مثل ما تقدم وتكررت لانها تقي وقت قبل خبر أو نعت أو حال وجب تكريرها تقول زيد لا قائم ولا قاعد ومررت به لا ضاحكاً ولا باكيًا ولا يجوز عدم التكرار الا في ضرورة خلاف البردوان كيسان والفارض المسنة الهرمة قول الزمخشري كان باسميت بذلك لانها فرضت سنها أي قطعت وبلغت آخره اه سمين (قوله مسنة) أي جدا بحيث لا تلد وقوله صغيرة أي جدا بحيث لا تلد هذا معنى الفارض والبكر كافي الخازن اه وفي المختار وفرضت البقرة طعنت في السن ومنه قوله تعالى لا فارض ولا بكر وبابه جلس وظرف اه فالمصدر فراضة وفروضا كافي القاموس اه (قوله عوان) في المصباح الدوان النصف في السن من النساء والبهائم والجمع عون بضم العين وسكون الواو الاصل بضم الواو لكن سكن تخفيفا اه (قوله المذكور من

لسنين) أشار به الى جواب ما يقال بين تقتضى شيئين فصاعداً فكيف جاز دخوله على ذلك وهو مفرد
وايضاحه أن ذلك يشار به الى المفرد والمثنى والمجموع ومنه قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا وقوله زين الناس الى قوله ذلك متاع الحياة الدنيا فعناه بين الفارض والبكر اه كرخي (قوله
ماتوا مرون) ماموصولة بمعنى الذى والعائد محذوف تقديره تؤمرون به فمحذوف الباء وهو محذوف مطرد
فاتصل الضمير فمحذوف وليس نظير كالذى خاضوا فان الحذف هناك غير مقيس ويضعف أن تكون
نكرة موصوفة لان المعنى على العموم وهو بالذى أشبه اه سمين (قوله فاقع لونها) الققوع بضم الفاء نصوع
الصفرة وخلو صها فالقاقع شديد الصفرة وقد فقع لونه من باني خضع ودخل اه مختار ويجوز أن يكون
قاقع صفة ولونها فاعل به وأن يكون خبرا مقدما ولونها مبتدأ مؤخر أو الجملة صفة ذكرهما أبو البقاء
وفى الوجه الاول نظر وذلك أن بعضهم نقل أن هذه التوابع للالوان لا تعمل عمل الافعال ويجوز أن
يكون لونها مبتدأ وتسرخبره وانما أنت الفعل لاكتساب المبتدأ التأنيث من المضاف اليه ويقال فى
التأ كيد أصفر فاقع أى شديد الصفرة وأبيض ناصع أى شديد البياض وأحمر قان أى شديد الحمرة واسود
حالك أى شديد السواد اه سمين وقوله ذكرهما أبو البقاء أى وصنيع الجلال يحتملها ويعد احتمالها
للوجه الثالث كالإخفى اه (قوله تسر الناظرين) جملة فى محل رفع صفة لبقرة أيضا وقد تقدم أنه يجوز أن
يكون خبرا عن لونها والسرور لذة فى القلب عند حصول نفع أو توقعه ومنه السرير الذى يجلس عليه اذا
كان لولى النعمة وسرير الميتم تشبيها له به فى الصورة وتفاوتا بذلك اه سمين (قوله بحسبها) أى بسببه
(قوله أى تعجبهم) أى تحملمهم على التعجب من شدة صفتها لغرابتها وخرجها عن المعتاد اه (قوله
أسائمة) أى غير عاملة بدليل المقابلة وبدليل أن العاملة فى العادة تعلق وأن السائمة لا تستعمل وعلى هذا
انقرى فليس هذا السؤال تكريرا للسؤال الاول كما ادعاه بعضهم اه من الخطيب (قوله بما ذكر) أى
بالوصفين المذكورين وهما كونها عوانا أى وسطا وكونها صفراء اه وقوله لكثرة أى كثرة البقر
الموصوف بهذين الوصفين فنحتاج الى وصف آخرين البقرة التى أمر نابذ بحماها وقوله الى المقصودة أى المرادة
لله أى التى أراد الله تعالى ذبحها وأمر نابه وقوله لمهتدون اليها قالوا هذا على سبيل الترحى فترجوا من الله تعالى
أن يهديهم اليها يديان وصفها المعين لها وجواب الشرط محذوف لدلالة ان وما فى حينها عليه والتقدير ان
شاء الله هدايتنا للبقرة اهتدينا وقوله لمهتدون خبر ان واللام للابتداء من حلقت الى الخبر (قوله لم يستثنوا)
المراد بالاستثناء التعليق بالمشيئة وسمى التعليق بها استثناء لصرفه الكلام عن الجزم وعن الثبوت فى
الحال من حيث التعليق بما لا يعلمه الا الله تعالى اه كرخي (قوله آخر الابد) بالنصب وهو على سبيل
المبالغة والافلا بدلا آخره اه كرخي (قوله لا ذلول) الذل بالكسر ضد الصعوبة وبالضم ضد العز
والمراد هنا الاول أى لا هيئة سهلة الاتقياد بل صعبته لانها غير عاملة وشأنه غير العاملة الصعوبة فتكون
كأنها وحشية اه شيخنا (قوله غير مذلة) بين به أن لا بمعنى غير فى اسم لكن لكونها على صورة الحرف
ظهر اعرابها فيها بعدها اه كرخي وفي السمين قوله لا ذلول الذلول التى ذلت بالعمل يقال بقرة ذلول بينة
الذل بكسر الذا لورجل ذليل بين الذل بضمها اه (قوله صفة ذلول) وهى فى المعنى مفسرة لكونها ذلولاً
فان الذلول هى المذلة بالعمل ومن حملته اثاره الارض وانتفى عنها أيضا سقى الحرث على ماسياتى (قوله
وصفته أى انها بقرة انتفى عنها التذليل واثارة الارض وانتفى عنها أيضا سقى الحرث على ماسياتى (قوله
ولا تسقى الحرث) لاهذه منيدة لتأ كيد الاولى والجملة بعدها صفة ثانية للذلول فكأنه قيل لا ذلول

السنين (فافعلوا ما تؤمرون)
به من ذبحها (قالوا ادع لنا
ربك يبين لنا ما لو نها قال أنه
يقول انها بقرة صفراء فاقع
لونها) شديد الصفرة (تسر
الناظرين) اليها بحسبها أى
تعجبهم (قالوا ادع لنا ربك
يبين لنا ما هى) أسائمة أم
عاملة (ان البقر) أى جنسه
المنعوت بما ذكر (تشابه
علينا) لكثرة فلم نهتدالى
المقصودة (وانا ان شاء الله
لمهتدون) اليها فى الحديث لو
لم يستثنوا لما بينت لهم آخر
الابد (قال انه يقول انها بقرة
لا ذلول) غير مذلة بالعمل
(تسير الارض) تقلبها للزراعة
والجملة صفة ذلول داخلية فى
النفي (ولا تسقى الحرث

الى الحق وقيل هو متعد
ومفعوله محذوف تقديره
فهم لا يردون جوابا مثل
قوله أنه على رجعه لقادر قوله
تعالى (أو كصيب) فى أو
أربعة أوجه أحدها أنها
للسك وهو راجع الى الناظر
فى حال المنافقين فلا يدري
أيشبههم بالمستوقد أو
باصحاب الصيب كقوله الى
مائة ألف أو يزيدون
أى يشك الرائي لهم فى مقدار

الأرض المهيأة للزراعة
(مسلمة) من العيوب وآثار
العمل (لاشية) لون
(فيها) غير لونها (قالوا
الآن جئت بالحق) نطقت
بالبیان التام فطلبوها
فوجدوها عند الفتى
الباربامه فاشتروها بملء
مسكها ذهبا (فدبحوها وما
كادوا يفعلون) لغلاء
ثمناها وفي الحديث لو دبحوا
أى بقرة كانت لأجزأتهم
ولكن شددوا على أنفسهم
فشدد الله عليهم (واذ قتلتم
نفسا

عددهم والثاني انها للتخير
أى شبههم بأى القبيلتين
شتم والثالث أنها للإباحة
والرابع أنها للإبهام أى بعض
الناس يشبههم بالمستوقد
وبعضهم بأصحاب الصيب
ومثله قوله تعالى كونوا هودا
أو نصارى أى قالت اليهود
كونوا هودا وقالت النصارى
كونوا نصارى ولا يجوز
عند أكثر البصريين أن
تحمل أو على الواو ولا على بل
ما وجد عن ذلك مندوحة
والكاف في موضع رفع
عطف على الكاف في قوله
كمثل الذى ويحوز أن يكون
خبرا ابتداء محذوف تقديره
أو مثله كمثل صيب وفي
الكلام حذف تقديره أو
كأصحاب صيب والى
هذا المحذوف يرجع

صفته أنها مشيرة وساقية فالنفي مسلط على الموصوف مع صفته اه (قوله الأرض المهيأة للزراعة) كان
الاولى تفسير الحث بالزراع أى المزروع فى المختار والحث المزروع وبابه نصر وكتب والحراث
الزراع اه (قوله لاشية فيها) الشية فى الاصل مصدر وشى من باب وعد وشيا وشية اذا خلط لون بلون
آخر والمراد هنا نفس اللون والتصرف فيها كالتصرف فى عدة اه شيخنا وفي السمين وشية مصدر
وشيت الثوب أشبه وشيا وشية فحذفت فأو هالوقوعا بين يء وكسرة فى المضارع ثم حمل ما فى الباب عليه
ووزنها علة ومثلها صلة وعدة وزنة ومنه ثوب موشى أى منسوج بلونين فأكثر وثور موشى القوام أى
أبلقها ويقال ثور أشبه وفرس أبلق وكبش أخرج ونيس أبرق وغراب أبقع كل ذلك بمعنى أبلق اه
(قوله الآن) منصوب يحث وهو ظرف زمان يقضى الحال ويخلص المضارع له عند جمهور النحويين
وهو لازم للظرفية لا يتصرف غالبا بنى لتضمنه معنى حرف الإشارة كأنك قلت هذا الوقت واختلف فى
أل التى فيه فقيل للتعريف الحضورى وقيل زائدة لازمة اه كرخى (قوله جئت بالحق) هذا لا يتم الا
لو كانوا يعلمون البقرة الموصوفة بهذه الصفات وكانوا قد رأوها خارجا والا فالصفات المذكورة لم تف
اصل الاشتراك وعبرة أى السعد وجئت بالحق أى بحقيقة وصف البقرة بحيث ميزتها عن جميع ما عداها ولم
يبق لنا فى شأنها اشتباه أصلا بخلاف المرتين الاوليين فان ما جئت به فيهما لم يكن فى التعيين بهذه المرتبة
ولعلمهم كانوا قبل ذلك قد رأوها ووجدوها جامعة لجميع ما فصل من الاوصاف المشروحة فى المرات
الثلاث من غير مشاركتها فيما عدا فى المرة الاخيرة والافن أين عرفوا اختصاص النعوت الاخيرة بهادون
غيرها انتهت بالحرف وفى الخازن بعد أن ذكر أن الفتى الباربامه قد ذهب بها الى السوق ثلاث مرات للبيع
مانصه فقال له الملك اذهب الى أمك وقل لها امسكى هذه البقرة فان موسى بن عمران يشتريها منك لقتيل
يقتل فى بنى اسرائيل فلا تبديعيها الا بملء مسكها ذهبا اه (قوله نطقت بالبيان التام) بين بهذا أنه ليس
مرادهم بالحق ضد الباطل المقتضى بطريق المفهوم أن ما ذكره فى المرتين الاوليين باطل بل أرادوا انك الآن
نطقت بالبيان المحقق والمعين لنا البقرة المطلقة والالكفروا بمقتضى مفهوم ذلك قاله الشيخ المصنف فى الاتقان
وأفاد كلامه أن الحق فى محل نصب على الحال من فاعل جئت أى جئت ملتبسا بالحق أو معك الحق اه كرخى
(قوله فطلبوها) إشارة الى أن قوله فذبحوها مرتب على هذا المقدر أى بحثوا عنها وفتشوا عليها (قوله
بملء مسكها) المسك بفتح الميم الجلد وكانت قيمة البقرة غير هذه فى ذلك الوقت ثلاثة دنانير اه يضاوى
وفى المصباح والمسك الجلد والجمع مسوك مثل فلس وفلوس اه (قوله وما كادوا يفعلون) أى ما قاربوا
الذبح يعنى قبل زمن الذبح فانتفاء المقاربة فى زمن التفتيش عليها وتوقف أم الفتى فى بيعها لاجل الزيادة فى
ثمناها الخارجة عن العادة اه شيخنا وفى اليبضاوى وما كادوا يفعلون لتطويلهم وكثرة مراجعاتهم وأخوف
الفضيحة فى ظهور القتال أو لغلاء ثمنها ولاينا فى قوله وما كادوا يفعلون قوله فذبحوها لاختلاف وقتيهما
اذ المعنى ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤلاتهم وانقطعت أعمالهم ففعلوا كالمضطر الملجأ الى الفعل اه
وجملة وما كادوا فى محل الحال ومفعول يفعلون محذوف والمعنى فذبحوها فى حال انتفاء مقاربتهم للفعل
أى الذبح وذلك الانتفاء كان قبل زمان الذبح (قوله واذا قتلتم) أى واذا كروا يابنى اسرائيل اذا قتلتم نفسا أى
اذ كروا وقتل هذه النفس وما وقع فيه من القصة والخطاب لليهود المعاصرين للنبي صلى الله
عليه وسلم واسناد القتل والتدارؤ اليهم لان ما يصدر من الاسلاف ينسب للاخلاف توييخا وتقريعا
اه من أبى السعد قال علماء السيرة والاخبار انه كان فى بنى اسرائيل رجل غنى وله ابن عم فقير
لا وارث له سواه فمطال عليه موته قتله ليرثه وحمله الى قرية أخرى وألقاه على بابها ثم أصبح

يطلب ثاره وجاء بأناس الى موسى يدعى عليهم بالقتل فجدوا واشتبه أمر القتل على موسى صلى الله عليه وسلم
فسألو موسى أن يدعو الله ليعينهم ما أشكل عليهم فسأل موسى ربه في ذلك فأمره بذبح بقرة وأمره أن
يضر به ببعضها فقال لهم ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة الخ اه خازن (قوله فادار أتم) عبارة السمين أصل
ادار أتم تفاعلتم من الدر وهو الدفع فاجتمعت التاء مع الدال وهما متقاربان في المخرج فأريد الادغام فقلبت
التاء دالا وسكنت لاجل الادغام ولا يمكن الابتداء بساكن فاجتلبت همزة الوصل ليتدأ بها فبقى
اددار أتم فأدغم (قوله وتدا فتم) عبر بالفاعل لان كل واحد من المتخاصمين يدفع القتل عن نفسه
ويحمله على خصمه وقوله فيها أي في شأنها اه (قوله ما كنتم تكتمون) ما موصولة أي الذي كنتم
تكتمونه من أمر القتل اه (قوله وهذا) أي قوله والله مخرج اعتراض أي بين العاطف والمعطوف
عليه وهما فادار أتم فقلنا ضربوه وقوله وهو أي قوله واذا قتلتم نفسا اه كرخى لكن في ضيعه تساهل
لان هذا الضمير أي قوله وهو أول القصة لم يتقدم له مرجع في كلامه اه (قوله فقلنا اضربوه الخ) معطوف
على قوله فادار أتم فيها (قوله فحي) أي وقام أو أوداجه تشخب دما فقال قتلني فلان وفلان ثم مات حالا في مكانه
اه خطيب (قوله كذلك يحيي الله الموتى) كذلك في محل نصب لانه نعت لمصدر محذوف تقديره يحيي
الله الموتى احياء مثل ذلك احياء فيعلق بمحذوف أي احياء كائننا كذلك احياء اه سمين يعني أن
احياء الله للموتى يوم القيامة كاحياء هذا القتل المشاهد في الدنيا فلا فرق بينهما في الجواز والامكان
فالفرض من هذا الرد عليهم في انكار البعث اه شيخنا وهذا يقتضي أن هذا الخطاب مع منكرى البعث
وهم العرب لامع اليهود لانهم أهل كتاب يقررون بالبعث والجزاء فعلى هذا يكون قوله كذلك يحيي الله
الموتى الخ معترضا في خلال الكلام المسوق في شأن بنى اسرائيل تأمل (قوله ويرىكم آياته) الرؤية هنا
بصرية فالهمزة للتعدية أ كسبت الفعل مفعولا ثانيا وهو آياته والمعنى يجعلكم مبصرين آياته والكاف هو
المنعول الاول اه سمين (قوله ثم قست قلوبكم) ثم موضوعة للتراخي في الزمان ولا تراخي هنا ذقوسة
قلوبهم في الحال لا بعد زمان فهي محمولة على الاستبعاد مجازا أي يبعد من العاقل القسوة بعد تلك الآيات
وقوله من بعد ذلك مؤكدا للاستبعاد أشد تأكيدا اه شهاب (قوله صلبت عن قبول الحق) أشار الى أن في
لفظ قست استعارة تبعية تمثيلية تشبها حال القلوب في عدم الاعتبار والاتعاط بالقسوة والاعتبار هذه
الاستعارة حسن التفريع والتعقيب بقوله فهي كالحجارة اه كرخى و صلب من باب ظرف وسمع اه (قوله
من الآيات) كلفق البحر وانفجار العيون من الحجر فانها مما يوجب لين القلوب اه كرخى (قوله منها)
اشارة الى أن قسوة منصوب على التمييز لان الابهام حصل في نسبة التفضيل اليها والمفضل عليه محذوف
للدلالة عليه وأول التخيير بالنسبة اليها بمعنى بل واختار أبو حيان أنه للتشويح بمعنى أن قلوبهم على قسمين
قلوب كالحجارة قسوة وقلوب أشد قسوة منها ولم تشبه بالحديد وإن كان أصلب لانه قابل للتلين وقد لان
لداود عليه السلام وعلى الأشدية بقوله وان من الحجارة الخ اه كرخى (قوله لما يتفجر منه) لام الابتداء
دخلت على اسم ان لتقدم الخبر وهو من الحجارة وما بمعنى الذي في محل نصب ولو لم يتقدم الخبر لم يحز
دخول اللام على الاسم ثلاثي الى حرفات كيد وان كان الأصل يقتضي ذلك والضمير في منه يعود على ما حملا
على اللفظ قال أبو البقاء ولو كان في غير القرآن لجاز منها على المعنى اه سمين (قوله لما يتفجر منه الانهار) قيل
أراد به جميع الحجارة وقيل أراد به الحجر الذي كان يضر به موسى لسقى الاسباط والتذجير التفتح بالسة
والكثرة وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء يعنى العيون الصغار التي هي دون الانهار وان منها لما يهبط
من خشية الله أي ينزل من أعلى الجبل الى أسفله وخشيته عبارة عن انقيادها لامر الله وانها لا تمتنع

فادار أتم) فيه ادغام التاء في
الأصل في الدال أي تخاصمت
وتدافعت (فيها والله مخرج)
مظهر (ما كنتم تكتمون)
من أمرها وهذا اعتراض
وهو أول القصة (فقلنا
اضربوه) أي القتل
(بعضها) فضرب بلسانها
أو عجب ذنبها فحي وقال
قتلني فلان وفلان لا بنى
عمه ومات فجر ما الميراث
وقتلنا قال تعالى (كذلك)
الاحياء (يحيي الله الموتى
ويرىكم آياته) دلائل قدرته
(لعلكم تعقلون) تتدبرون
فتعلمون أن القادر على احياء
نفس واحدة قادر على احياء
نفوس كثيرة فتؤمنون (ثم
قست قلوبكم) أيها اليهود
صلبت عن قبول الحق (من
بعد ذلك) المذكور من احياء
القتيل وما قبله من الآيات
(فهي كالحجارة) في القسوة
(أو أشد قسوة) منها (وان
من الحجارة لما يتفجر منه
الانهار وان منها لما يشقق)
فيه ادغام التاء في الأصل في
الشين (فيخرج منه الماء

الضمير من قوله يجعلون
والمعنى على ذلك لان تشبيه
المنافقين بقوم أصابهم مطر
فيه ظلمة ورعد وبرق
لا بنفس المطر وأصل صيب
صيوب على فيعل فابدلت
الواو ياء وأدغمت الاولى

عمائير يدمنها وقلوبكم يامعشر اليهود لا تلين ولا تخشع فان قلت الحبر حماد لا يعقل ولا يفهم فكيف يخشى
قلت ان الله تعالى قادر على افهام الحبر والجمادات فتعقل وتخشى بالهامه ومذهب أهل السنة أن الله تعالى في
الجمادات والحيوانات علما وحكمة لا يقف عليه غيره فلها صلاة وتسبيح وخشية يدل عليه قوله تعالى
وان من شيء الا ايسح بحمده وقال تعالى والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه فيجب على المرء
الايان به ويكل علمه الى الله تعالى اه حازن (قوله وان منها الميهبط الخ) أى كجبل الطور لما خردكا
من هيبه الله تعالى وقد قال مجاهد ما ينزل حبر الى أسفل الامن خشية الله اه من الحازن (قوله وقلوبكم
لا تتأثروا ولا تلين ولا تخشع) فيه اشارة الى أن الخشية مجاز عن الانقياد اطلاقا لاسم الملزوم على اللازم وأنها
حقيقية بمعنى أنه تعالى خلق للحجارة حياة وتميز ذكره النسفي وغيره واختاره ابن عطية وعليه قوله تعالى
لو أنزلنا هذا القرآن على جبل الآية كما سيأتى ايضاحه اه كرخى (قوله وما الله بغافل عما تعملون)
فيه وعيد وتهديد والمعنى أن الله تعالى بالمرصاد لهؤلاء القاسية قلوبهم محافظ لاعمالهم حتى يحازيهم بها في
الآخرة اه من الحازن (قوله أفتطمعون) الهمة للاستفهام وتدخل على ثلاثة من حروف العطف الفاء
كأهنا والواو كقوله الا تى أو لا يعلمون وشم كقوله أثم اذا ما وقع أمنتم به واختلف في مثل هذه التراكيب
فذهب الجمهور الى أن الهمة مقدمة من تأخير لان لها الصدد ولا حذف في الكلام والتقدير فأتطمعون
وأيلا يعلمون ثم اذا ما وقع وذهب الزخشرى الى أنها دخلة على مخدوف دل عليه سياق الكلام والتقدير
هنا أستمعون أخبارهم وتعلمون أحوالهم فطمعون اه من أبى السعود (قوله أيها المؤمنون) يعنى النبي
وأصحابه وقيل الخطاب للنبي وحده والجمع للتعظيم (قوله أن يؤمنوا لكم) ضمنه معنى ينقادوا أو اللام
زائدة (قوله أي اليهود) يعنى الموجودين في زمن النبي والاستفهام للانكار كما يأتى والمراد الانكار
الاستبعادى يعنى أن طمعكم في ايمانهم بعيد لانهم أربع فرق في كل منهم وصف يحسم مادة الطمع في ايمانه
فأشار الى الاول بقوله وقد كان الخ ولا يقدر في كون المراد الموجودين في زمن النبي التعبير بكان لان المضى
بالنسبة لزم من نزول الآية وأشار الى الثانى بقوله واذا لقوا الذين آمنوا الى الثالث بقوله واذا خلا بعضهم
الى بعض والى الرابع بقوله ومنهم أميون الخ اه أبو السعود (قوله وقد كان) الواو للحال والتقدير
أفتطمعون في أيمانهم والحال أنهم كاذبون محرفون لكلام الله تعالى وقدم قرينة للماضى من الاستقبال
سوغت وقوعه حالا وسمعون خبر كان والفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه كرهط وقوم اه سمين
(قوله أخبارهم) في المصباح الخبر بالكسر العالم والجمع أخبار مثل حمل وأحمال والخبر بالفتح لغة فيه وجمعه
حجور مثل فلس وفلوس اه (قوله في التوراة) أى حال كونه في التوراة وذلك كنعث محمد ﷺ وآية
الرجم اه يضاوى فيكتبون بدل أكل العين ربعة جعد الشعر حسن الوجه طويلا زرق العين سبط
الشعر اه زكريا (قوله من بعد ما عقلوه) متعلق بيجرفونه والتحريف الامالة والتحويل وشم لتراخي
أما في الزمان أو في الرتبة وما يجوز أن تكون موصولة اسمية أى ثم يحرفون الكلام من بعد المعنى الذى
فهموه وعرفوه ويجوز أن تكون مصدرية والضمير في عقلوه يعود حينئذ على الكلام أى من بعد تعقلهم
اياه اه سمين (قوله فهموه) أى بعقولهم ولم يبق لهم في مضمونه ولا في كونه كلام رب العزة رتبة أصلا اه
كرخى (قوله وهم يعلمون) جملة حالية وفي العامل فيها قولان أحدهما عقلوه ولكن يلزم منه أن تكون
حالا مؤكدة لان معناها قد فهم من قوله عقلوه والثانى وهو الظاهر أنه يجرفونه أى يجرفونه حال علمهم
بذلك اه سمين (قوله والهزمة للانكار) أى الاستبعاد على حدائق لهم الذكري الخ وقوله فلهم
سابقة في الكفر أى لهم كفر سابق على الكفر بمحمد وهو تحريف التوراة يعنى حينئذ ايمانهم

وان منها الميهبط (ينزل من
علو الى أسفل (من خشية
الله) وقلوبكم لا تتأثروا ولا تلين
ولا تخشع (وما الله بغافل
عما تعملون) واما يؤخركم
لو تكتم وفي قراءة بالتحسانية
وفيه التفات عن الخطاب
(أفتطمعون) أيها المؤمنون
(أن يؤمنوا) أي اليهود (لكم
وقد كان فريق) طائفة (منهم)
أخبارهم (يسمعون كلام
الله) في التوراة (ثم يجرفونه)
يفرغونه (من بعد ما عقلوه)
فهموه (وهم يعلمون) أنهم
مفترون والهزمة للانكار
أى لا تطمعوا فلهم سابقة

قها ومثله ميت وهين وقال
الكوفيون أصله صوب
على فيل وهو خطأ لانه
لو كان كذلك لصحت
الواو كاصحت في طويل
وعويل (من السماء) في
موضع نصب ومن متعلقة
بصيب لان التقدير كطر
صيب من السماء وهذا
الوصف يعمل عمل الفعل
ومن لا ابتداء الغاية ويجوز
أن يكون في موضع جر على
الصفة لصيب فيتعلق من
بمخدوف أى كصيب كائن
من السماء والهزمة في السماء
بدل من واو قلبت همزة
لوقوعها ظرفا بعد ألف
زائدة ونظائره تقاس
عليه (فيه ظلمات)

مستبعد غاية الاستبعاد اه شيخنا (قوله) واذالتوا الذين آمنوا (الخ) موقوف على جملة الحال فهي حال أخرى والمراد أن من كان هذا شأنه فإيمانه بعيد جدا فلا تطعموا فيه وفي السمين وهذه الجملة الشرطية تحتل وجهين أحدهما أن تكون مستأنفة كاشفة عن أحوال اليهود والمنافقين والثاني أن تكون في محل نصب على الحال معطوفة على الجملة الحالية قبلها وهي وقد كان فريق والتقدير كيف تطعمون في إيمانهم وحالهم كيت وكيت اه (قوله) قالوا اتحدثونهم (الخ) أي البعض الساكتون الذين لم ينافقوا قالوا المنافقين موبخين لهم على ما صنعوا اه أبو السعود (قوله) بما فتح الله (متعلق بالتحديث قبله وما موصولة بمعنى الذي والمائد محذوف أي فتحه الله والجملة من قوله اتحدثونهم في محل نصب بالقول والفتح هنا معناه الحكم والقضاء وقيل الفتح القاضي بلغة اليمن وقيل الانزال وقيل الاعلام أو التبيين بمعنى أنه بين لكم صفة محمد عليه الصلاة والسلام أو الممنوعين من نصركم على عدوكم وكل هذه أقوال مذكورة في التفاسير اه سمين (قوله) من نعت محمد) والتعبير عنه بالفتح لا يذان بأنه سر مكنون وباب مغلق لا يقف عليه أحد اه من أبي السعود (قوله) للصيرورة) أي للعاقبة والمآل لا للعللة الباعثة ومع كونها للصيرورة المضارع منصوب بعدها بأن مضمره وهي متعلقة بتحدثونهم (قوله) عند ربكم) ظرف معمول لقوله ليحاجوكم بمعنى ليحاجوكم يوم القيامة فكأنه بقله عند ربكم وقيل عند بمعنى في أي ليحاجوكم في ربكم أي فيكونون أحق به منكم وقيل ثم مضاف محذوف أي عند ذكر ربكم (قوله) مع علمكم) الأولى مع اقراركم كافي الخازن لأن هذا هو الذي يخص المنافقين وأما العلم بصدقه فقد مر مشترك بينهم وبين الموحين لهم اه شيخنا (قوله) أفلا تعقلون) من تمام مقولهم (قوله) أفلا يعلمون) أي اليهود والموحين للمنافقين (قوله) الاستفهام للتقرير) وهو حمل المخاطر على الاقرب والاعتراف بأمر قد استقر عنده أي مع التوخيخ اه كرخي وقوله والواو الداخل عليها الضمير المستكن في الداخل راجع للاستفهام والضمير في عليها الواو فالصفة قد جرت على غير من هي له فكان عليه أن يبرز بأن يقول والواو الداخل هو أي الاستفهام عليها للعطف أي على محذوف تقديره أيلومونهم على التحديث بما ذكر ولا يماون الخ وعبرة السمين أولا يعلمون أن الله تقدم أن مذهب الجمهور أن النية بالواو التقديم على الهمة لانها عاطفة وانما أخرت عنها القوة همة الاستفهام وأن مذهب الزمخشري تقدير فعل بعد الهمة ولا للنفى وإن الله يعلم في محل نصب وفيها حينئذ احتمال أن أحدهما أنها سادة مسد مفردان جعلنا علم بمعنى عرف والثاني أنها سادة مسد مفعولين أن جعلناهما متعدية لاثنتين كظننت وقد تقدم أن هذا مذهب سيديوه وأن الاخفش يدعى أنها سادة مسد الاول والثاني محذوف وما يجوز أن تكون بمعنى الذي وعائدها محذوف أي يسرونه ويعلمونه وإن تكون مصدرية أي يعلم سرهم وعلمهم والسر والعلانية متقابلان انتهت (قوله) مايسرون) أي اليهود والموحين وفي البيضاوي أولا يعلمون يعني هؤلاء المنافقين أو اللاتمين أو كليهما أو إياهم والحر في أن الله يعلم مايسرون وما يعلمون ومن جملة اسرارهم الكفر واطهارهم الايمان وتحريف الكلم عن مواضعه ومعانيه اه (قوله) من ذلك) أي نعت محمد وقوله فبرعوا أي يرجعوا عن ذلك وفي المصباح ارعوى عن الامر رجعه عنه اه (قوله) ومنهم أميون) الجملة معطوفة على الجمل الثلاث الحالية لمشاركتها هن فان مضمونها مناف لرجاء الخير منهم وإن لم يكن فيها ما يحسم مادة الطمع في إيمانهم كما هو مضمون الجمل الثلاثة فان الجمل بالكتاب في منافاة الايمان ليس بمثابة تحريف كلام الله ولا بمثابة النفاق ولا بمثابة النهي عن اظهار ما في التوراة اه من أبي السعود والاميون جمع أمي وهو الذي لا يقرأ ولا يكتب منسوب الى الام كانه باق على أصل الخلقة اه كرخي

في الكفر (واذالقوا) أي منافقوا اليهود (الذين آمنوا) قالوا (امنا) بأن محمد نبي وهو المبشر به في كتابنا (واذاخلا) رجع بعضهم الى بعض قالوا) أي رؤسائهم الذين لم ينافقوا لمن نافق (اتحدثونهم) أي المؤمنين بما فتح (الله عليكم) أي عرفكم في التوراة من نعت محمد (ليحاجوكم) ليخاصموكم واللام للصيرورة) به عند ربكم) في الآخرة وقيموا عليكم الحجة في ترك اتباعه مع علمكم بصدقه (أفلا تعقلون) انهم يحاجونكم اذا حدثتموه ففتنته و قال تعالى (أولا يعلمون) الاستفهام للتقدير والواو الداخل عليها للعطف (أن الله يعلم مايسرون وما يعلمون) ما يخفون وما يظهرون من ذلك وغيره فبرعوا عن ذلك (ومنهم) أي اليهود الهاء تعود على صيب وظلمات رفع الجار والمجرور لانه قد قوى بكونه صفة لصيب ويجوز أن يكون ظلمات مبتدأ وفيه خبر مقدم وفيه على هذا ضمير والجملة في موضع جر صفة لصيب والجمهور على ضم اللام وقد قرئ بأسكانها تخفيفا وفيه لغة أخرى بفتح اللام والراء مصدر رعد رعد والبرق مصدر

(قوله أميون عوام) أي ومن هذا شأنه لا يطمع في إيمانه (قوله لا يعلمون) جملة فعلية في محل رفع صفة لأميون
 كأنه قيل أميون غير عالمين اه سمين (قوله الأمانى) استثناء منقطع كما أشار له بتفسيره بل كن على عادته في
 أنه يشير للنقطع بتفسيره لا بل كن لان الأمانى ليست من جنس الكتاب ولا مندرجة تحت مدلوله ولا يصح
 أن تكون منصوبة بيعلمون لان ادراك الأمانى أى الا كاذب ليس عاملا بل هو جمل مركب أو اعتقاد
 ناشئ عن تقليد فحينئذ الناصب لها محذوف كما أشار له البيضاوى في الحل تقديره لكن يعتقدون أمانى
 أو يدركون أمانى ونحو ذلك والأمانى جمع أمنية بتشديد الياء فيها ما وبتخفيفها فيها وهى في الأصل
 ما يقدره الانسان في نفسه من منى اذ قدره ذلك تطلق على الكذب وعلى ما يتمنى وما يقر أو المعنى ولكن
 يعتقدون أ كاذب أخذوها تقليدا من المحرفين أو مواعيد فارغة سمعوها منهم من أن الجنة لا يدخلها
 الا من كان هوذا وأن النار لن تمسهم الا يا مامعدودة وقيل الا ما يقرؤون قراءة عارية عن معرفة المعنى اه من
 البيضاوى والسمين مع زيادة غيرهما (قوله وان مام) نبيه على أن ان نافية بمعنى ما ولكن لا تعمل عملها
 وأكثر ما تأتي بمعنى اذا انتقض بالاوقد جاءت وليس معها الا كما سيجى في موضعه اه كرخى وعبرة
 السمين ان نافية بمعنى ما واذا كانت نافية فالمشهور ان لا تعمل عمل ما الحجازية وأجاز بعضهم ذلك
 ونسبه لسيبويه وهم في محل رفع بالابتداء لاسم ان لانها غير عاملة على المشهور والالاستثناء المفرغ
 ويظنون في محل الرفع خبر لقوله لم هو محذوف مفعولى الظن للعلم بهما واقتصارا اه (قوله فويل للذين
 يكتبون) ويل مبتدأ وأجاز الابتداء به وان كان نكرة لانه دعاء عليهم والدعاء من المستوغات سواء كان دعاء
 له نحو سلام عليك أو عليه كهذه الآية والجار هو الخبر فيتعلق بمحذوف اه سمين (قوله شدة عذاب)
 أى أو هو وادنى جهنم لو سیرت فيه الجبال لانماعت ولذابت من حره كما رواه الترمذى وغيره مرفوعا
 وابن المنذر موقوف على ابن مسعود اه كرخى (قوله بأيديهم) متعلق ب يكتبون ويعد جعله حالا من
 الكتاب وفائدة ذكر اليد مع أن الكتاب لا تكون الا بها تحقيق مباشرتهم ما حذوفه بأنفسهم زيادة في تقييد
 فعلهم قال تعالى ولا طائر يطير بجناحيه يقولون بأفواههم اه كرخى والكتاب هنا بمعنى المكتوب
 فنصبه على المفعول به ويعد جعله مصدر على باب واليدى جمع يدو الاصل أيدى بضم الدال كفلس وأفلس
 في القلة فاستثقلت الضمة قبل الياء فقالت كسرة للتجانس ثم حذفت ضمة الياء للتخفيف اه سمين (قوله
 مختلفا من عندهم) أشار به الى أن قوله بأيديهم في محل الحال والمعنى يكتبون الكتاب أى اللفظ المكتوب
 أى الذى يكتب حال كونه كائنا بأيديهم وكونه بأيديهم كناية عن كونه مختلفا ومكذوبا وعبرة السمين
 وقال ابن السراج ذكر الابدى كناية عن انهم اختلفوا ذلك من تلقائهم ومن عند أنفسهم اه (قوله
 ليشتروا به ثمنًا قليلا) روى أن أخبار اليهود خافوا اذ هاب ملكهم وزوال رياستهم حين قدم النبي المدينة
 فاحتالوا في تعويق أسافلهم عن الايمان بمحمد مخافة أن يقطعوا عنهم ما يأخذونه منهم فعمدوا الى صفة
 النبي ﷺ في التوراة وكانت هى فيها حسن الوجه حسن الشمرأ كحل العينين ربعة فغيروا ذلك
 وكتبوا مكانه طويل أزرق العينين سبط الشعر فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرؤا عليهم ما كتبوه
 فيجدونه مخالفا لصفة النبي فيكذبونه اه من أبى السعود (قوله فويل لهم مما كتبت بأيديهم) تأكيد
 لقوله فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ومع ذلك فيه نوع مغايرة لان قوله مما كتبت بأيديهم
 وقع تعليلا فهو مقصود وقوله فيما سلف يكتبون الكتاب بأيديهم وقع صلة فهو غير مقصود وقوله
 وويل لهم مما يكسبون الكلام فيه كالذى فيما قبله من جهة ان التكرير للتأكيد اه من أبى
 السعود (قوله من الرشا) أى أو من المعاصى وقوله كالزنجشرى هنا من الرشا وفيما قبله من المختلف

(أميون) عوام (لا يعلمون
 الكتاب) التوراة (الا) لكن
 (أمانى) كاذب تلقوها من
 رؤسائهم فاعتمدوها (وان) ما
 (م) فى جحد نبوة لنبى وغيره مما
 يختلفونه (لا يظنون) ظنا
 ولا علم لهم (فويل) شدة عذاب
 (للذين يكتبون الكتاب
 بأيديهم) أى مختلفا من عندهم
 (ثم يقولون هذا من عند الله
 ليشتروا به ثمنًا قليلا) من
 الدنيا وم اليهود غيروا
 صفة النبي في
 التوراة آية الرجم وغيرها
 وكتبوها على خلاف ما نزل
 (فويل لهم مما كتبت
 أيديهم) من المختلف (وويل
 لهم مما يكسبون) من الرشا
 وقالوا ما وعدهم النبي النار
 (لن تمسنا) تصيينا النار

أيضا وهم على ذلك موحدتان
 هنا ويجوز أن يكون الرد
 والبرق بمعنى الرعد والبارق
 كقولهم رجل عدل وصوم
 (يجعلون) يجوز أن يكون فى
 موضع جر صفة لأصحاب
 صيب وأن يكون مستأنفا وقيل
 يجوز أن يكون حالا من الهاء فى
 فيه والراجع على الهاء محذوف
 تقديره من صواعقه وهو
 بعيد لان حذف الراجع على
 ذى الحال كحذفه من خبر
 المبتدأ وسيبويه

الا أياما معدودة) قابلة
أربعين مدة عبادة آبائهم
العجل ثم تزول (قل) لهم
يا محمد (اتخذتم) حذفت منه
همزة الوصل استغناء بهمزة
استفهام (أعند الله عهدا)
ميثاقا منه بذلك (فلن يخلف
الله عهده) به لا (أم) بل
(تقولون على الله مالا
تعملون بلى) تمسك وتخلدون
فيها (من كسب سيئة) شركا
(وأحاطت به خطيئته)

بعده من الشذوذ من
الصواعق أى من صوت
الصواعق (حذر الموت)
مفعول له وقيل مصدر أى
يتحذرون حذرا مثل حذر
الموت والمصدر هنا مضاف
الى المفعول به محيطة أصله
محوط لانه من حاط يحوط
فنفقت كسرة الواو الى
الحاء فانقلبت ياء * قوله
تعالى (يكاد) فعل يدل على
مقاربة وقوع الفعل بعدها
ولذلك لم تدخل عليه أن
لان أن تخلص الفعل
للاستقبال وعينها واو
والاصل يكود مثل خاف
يخلف وقد سمع فيه كدت
بضم الكاف واذا دخل
عليها حرف نفى دل على
أن الفعل الذي بعدها وقع
واذا لم يكن حرف نفى
لم يكن الفعل بعدها واقعا
ولكنه قارب الوقوع وموضع
(يخطف) نصب لانه
خبر كاد والمعنى قارب البرق

يشعر بان كلمة ما فى الموضعين موصولة لكن المصدرية أرجح لفظا ومعنى كما لا يخفى قاله الشيخ سعد الدين
التفتازانى وانما كرر الويل ليفيد أن الهلاك مرتب على كل واحد من الفعلين على حدته لاعلى مجموع
الامرین وأخريكسبون لان الكتابة مقدمة ونتيجتها كسب المال فالكتب سبب والكسب
مسبب فجاء النظم على هذا الترتيب اه كرخى والرشا بضم الراء وكسرها جمع رشوة بتثنيها وهى
ما يدفع الى الحاكم ليحكم بحق أو ليمتنع من ظلم اه زاده (قوله الا أياما معدودة) هذا استثناء مفرغ وأياما
منصوب على الظرف بالفعل قبله والتقدير لن تمسنا النار أبدا الا فى أيام قلائل يحصرها العدلان العد
يحصر القليل وأصل أيام أيام لانه جمع يوم نحو قوم وأقوام فاجتمعت الياء والواو وسبقت احدهما
بالسكون فوجب قلب الواو ياء وأدغام الياء فى الياء مثل هين وميت اه سمين (قوله معدودة) أى يضبطها
العدوليز مهافى العادة القلة فقوله قليلة الخ تفسير باللازم اه شيخنا (قوله حذفت منه همزة الوصل) أى
لاستئصال اجتماع همزتين كما مر اه كرخى (قوله ميثاقا منه) أى خبرا ووعدا بماتزعون اه
بيضاوى (قوله فلن يخلف الله عهده) هذا جواب الاستفهام المتقدم فى قوله اتخذتم وهل هذا بطريق
تضمنين الاستفهام معنى الشرط أو بطريق اضرار الشرط بعد الاستفهام وأخواته قولان تقدم تحقيقهما
واختار الزمخشري القول الثانى فانه قال لن يخلف متعلق بمحذوف تقديره ان اتخذتم عند الله عهدا
فلن يخلف الله عهده وقال ابن عطية فلن يخلف الله عهده اعتراض بين أثناء الكلام كأنه يعنى بذلك ان
قوله أم تقولون معادل لقوله اتخذتم فوقت هذه الجملة بين المتعادلين معترضة والتقدير أى هذين واقع
اتخاذكم العهد أم قولكم بغير علم فعلى هذا لا محل لها من الاعراب وعلى الاول محلها الجزم اه سمين
(قوله أم تقولون) أم هنا محتمل أن تكون متصلة وهى التى يطلب بها بالهمزة التبيين وحينئذ فلا استفهام
للتقرير المؤدى الى التبيكيت لتحقق العلم بالشق الاخير كأنه قيل أم لم تتخذوه بل تقولون الخ ويحتمل أن
تكون منقطعة وهى التى بمعنى بل والاستفهام لانكار الاتخاذ ونفيه ومعنى بل الاضرار والانتقال من
التوبيخ بالانكار على اتخاذ العهد الى ما تنفيه همزتها من التوبيخ على القول اه من أبى السعد والجلال
جرى على الثانى حيث قدر جواب الهمزة بلا النافية وفسر أم ببل وهى هنا للاضرار الانتقالى وبعد ذلك
فأم المنقطعة تفسر ببل وحدها أو ببل مع الهمزة خلاف يذهبهم والشارح جرى على الاول فيكون المعنى على
نفى ما فى حيز الهمزة واثبات ما فى حيز أم ويكون الكلام فى الحقيقة من قبيل الخبر بخلافه على كونها متصلة
فهو من قبيل الانشاء اه شيخنا (قوله بلى) حرف جواب كنعم وجرواى الا أن بلى جواب لنفى
متقدم أى ابطال ونقض وإيجاب له سواء دخله استفهام أم لا فتكون إيجابا له نحو قول القائل ما قام زيد
فتقول بلى أى قد قام وقوله أليس زيد قائما فتقول بلى أى هو قائم قال تعالى ألسنت بر بكم قالوا بلى ويروى
عن ابن عباس أنهم لو قالوا نعم لكفروا اه سمين (قوله تمسكهم وتخلدون) أشار به الى أن بلى جواب
واثبات لما نفوه من مس النار لهم الا أياما معدودة أى بدليل ما بعده يريد أن الخلود فى مقابلة قولهم الا أياما
معدودة وهو تقرير حسن اه كرخى (قوله من كسب سيئة الخ) فى معنى التعليل لما أفادته بل ومن
تحتمل الشرطية والموصولية والانصب بقوله والذين آمنوا الخ هو الثانى وأتى بالفاء فى الشق الاول
دون الثانى ايدانا بتسبب الخلود فى النار عن الشرك وعدم تسبب الخلود فى الجنة عن الايمان بل هو محض
فضل الله تعالى اه شيخنا وأصل سيئة سيئة لانها من ساء يسوء فوزنها فيعلة فاجتمعت الياء والواو
وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء كفى سيد وميت اه سمين (قوله سيئة
شركا) أخذه مما بعده كما أشار اليه فى تقريره وهذا ما عليه اجماع المفسرين كما قاله الواحدى اه

كرخى (قوله بالافراد على) أى أن المراد بها الشرك وهو واحد وقوله والجمع أى جمع التصحيح خطيأته على أن المراد بالخطيأت أنواع الكفر المتجددة فى كل وقت وأوان اه كرخى (قوله من كل جانب) أى فلاتبق له حسنة وقوله بان مات مشركا أى لان غيره وان لم يكن له سوى تصديق قلبه وقرار لسانه لم تحط الخطيئة به أى لم تسد عليه جميع طرق الجنة بخلاف الكفر فانه يسد على صاحبه جميع طرقها (قوله واذكروا اذ أخذنا الح) هذا التقرير يقتضى أن الخطاب مع النبي ﷺ وهو وان كان صحيحا لكنه ليس مناسباً للسياق وهو تذكير اليهود المعاصرين للنبي ﷺ بما وقع لاسلافهم فالاولى الاحتمال الآخر وهو أن يكون الخطاب مع بنى اسرائيل وهم اليهود المعاصرون للنبي ﷺ بما وقع من أسلافهم وعلى هذا يقدر العامل اذكروا وعبرة أبى السعود واذ أخذنا ميثاق بنى اسرائيل شروع فى تعداد بعض آخر من قبائح أسلاف اليهود عما ينادى بعدم ايمان أخلافهم وكلمة اذ نصب باضمار فعل خوطب به النبي ﷺ والمؤمنون ليحملهم التأمل والنظر فى أحوالهم على قطع الطمع فى ايمانهم أو خوطب به اليهود الموجودون فى عهد النبي ﷺ توبييخا لهم بسوء صنيع أسلافهم أى اذكروا اذ أخذنا ميثاقهم الح انتهت (قوله ميثاق بنى اسرائيل) أى الذين كانوا فى زمن موسى (قوله لا تعبدون الا الله) فيه التفات عن التعبير بالغيبة فى بنى اسرائيل وهذا اذ لم يقدر وقتنا كما صنعه الشارح فان قدر فلا التفات اه من السمين (قوله لا تعبدون الا الله) جعله الشارح معمولا للقول محذوف وهذا القول يحتمل أنه فى محل الحال ويحتمل أن هذا القول المقدر ليس فى محل الحال بل هو مجرد اخبار وهذا هو المتبادر من قول الجلال خبر بمعنى النهي ويحتمل أن جملة لا تعبدون مفسرة لاخذ الميثاق وذلك أنه لما ذكر تعالى أنه أخذ ميثاق بنى اسرائيل كان فى ذلك ابهام للميثاق ما هو فاق بهذه الجملة مفسرة له ولا محل لها حينئذ من الاعراب اه من السمين (قوله خبر بمعنى النهي) وهو أبلغ من صريح النهي لمافيه من الاعتناء بشأن المنهى عنه وتأكد طلب امتثاله حتى كأنه امتثل وأخبر عنه اه ذكرى او عبارة أبى السعود وهو أبلغ من صريح النهي لمافيه من ابهام أن المنهى حقه أن يسارع الى الانتهاء عما نهى عنه فكانه انتهى عنه فيخبر به الناهى انتهت (قوله وقرىء لا تعبدوا) أى بصريح النهي وهذه القراءة شاذة اه كرخى وبه الشارح على شذوذه بقوله وقرىء على قاعدته أنه يشير للسبعية بقوله وفى قراءة وللشاذة بقوله وقرىء وهذه القاعدة أغلبية فى كلامه وسيأتى أنه يخالفها فى مواضع (قوله وبالوالدين) متعلق بمحذوف كإقدره الشارح وإنما عطف بر الوالدين على الأمر بعبادة الله لان شكر المنعم واجب والله على عبده أعظم النعم لانه أوجده بعد العدم فيجب تقديم شكره على شكر غيره ثم ان للوالدين على الولد نعمة عظيمة لانهما السبب فى وجوده ولهما عليه حق التربية فحقهما لى حق المنعم بالوجود الحقيقى وعطف على برهما بر ذوى القربى لان حق القرابة تابع لحق الوالدين والاحسان اليهم انما هو بواسطة الوالدين اه من الخازن (قوله مصدر) فى القاموس الحسن بالضم الجمال والجمع محاسن على غير قياس وقياسه أن يكون جمعا لحسن كسجد ومساجد وحسن ككرم ونصر فهو حاسن وحسن بفتحتين وحسين كأمير وحسان كغراب وحسان كرمات اه وأما حسن بفتحتين على قراءة حمزة والكسائي فهو صفة مشبهة لامصدر كإفهم من عبارة القاموس فسقط ما للكرخى هنا (قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) يريد بهما ما فرض عليهم فى ملتهم اه كرخى (قوله فقبلتم ذلك) أى الميثاق المذكور وقد ردها لعطف عليه قوله ثم توليت اه (قوله فيه التفات عن الغيبة) أى الى الخطاب لان ذكر بنى اسرائيل انما وقع بطريق الغيبة وهذا الذى قاله الزمخشري انما يحى على قراءة لا يعبدون

بالافراد والجمع أى استولت عليه وأحدثت به من كل جانب بان مات مشركا (فأولئك أحجاب النار هم فيها خالدون) روعى فيه معنى من (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أحجاب الجنة هم فيها خالدون) اذ كره (اذ أخذنا ميثاق بنى اسرائيل) فى التوراة وقلنا (لا تعبدون) بالتاء والياء (الا الله) خبر بمعنى النهي وقرىء لا تعبدوا (و) أحسنوا (بالوالدين احسانا) برا (وذى القربى القرابة عطف على الوالدين) (واليتامى والمساكين) وقلوا للناس) قولاً (حسناً) من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصدق فى شأن محمد والرفق بهم وفى قراءة بضم الحاء وسكون السين مصدر وصف به مبالغة (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فقبلتم ذلك (ثم توليت) أعرضتم عن الوفاء به فيه التفات عن الغيبة والمراد أبائهم

خطف الابصار والجمهور على فتح الياء والطاء وسكون الحاء وماضيه خطف كقوله تعالى الامن خطف الخطفة وفيه قرأت شاذة احداها كسر الطاء على أن ماضيه خطف بفتح الطاء والثانية بفتح

بالغية وأما على قراءة الخطاب فلا التفات ألبتة ويحوز أن يكون أراد بالالتفات الخروج عن خطاب بني إسرائيل القدماء إلى خطاب الحاضرين في زمن النبي ﷺ وقد قيل بذلك فيكون التفات على القراءتين ومن فوائد الالتفات تطرية الكلام وصيانة السمع عن الضجر والاملال لما جبلت عليه النفوس من حب التقلات والسآمة من الاستمرار على منوال واحد كما هو مقرر في محله اه كرخي (قوله لا قليلا منكم) وهو من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن أسلم منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه اه كرخي (قوله كأبائكم) وعلى هذا يكون العطف للمغايرة لأن قوله ثم توليت خطاب لهم والمراد أبائهم وهم وقوله وأنتم معرضون خطاب لهم مع كونهم مرادين بانفسهم فكأنه قال ثم تولي أبائكم وتوليت تبعاهم اه شيخنا وفي السمين وقال أبو البقاء ثم توليت يعني آباءهم وأنتم معرضون يعني أنفسهم كإلحاقناكم من آل فرعون أي آبائكم هو هذا يؤدى إلى أن جملة قوله وأنتم معرضون لا تكون حالا لأن فاعل التولي في الحقيقة ليس هو صاحب الحال والله أعلم اه (قوله وإذا أخذنا ميثاقكم) خطاب لليهود المعاصرين له ﷺ والمراد أسلافهم المعاصرون لموسى على سنن التذكيرات السابقة أي واذكروا يا أيها اليهود المعاصرون لمحمد ﷺ وقت أن أخذنا ميثاقكم أي ميثاق آبائكم أي الميثاق عليهم في التوراة وهذا شروع في بيان ما فعلوا بالعهد المتعلق بحقوق العباد بعد بيان ما فعلوا بالعهد المتعلق بحقوق الله وما يجرى مجراها وقوله لا تسفكون دماءكم الخ جعله الشارح معمولا لقول محذوف فيكون في محل نصب ويحتمل أنه تفسير لأخذ الميثاق فيكون محلله من الأعراب على قياس ما تقدم (قوله لا تسفكون) في المصباح سفكت الدمع والدم سفكنا من باب ضرب وفي لغة من باب قتل أرقته والفاعل سافك وسفأك مبالغة اه وفي السمين وقرئ لا تسفكون بضم الفاء وتسفكون من أسفك الرباعي اه (قوله يقتل بعضكم بعضا) أي لأن من أراق دم غيره فكأنما أراق دم نفسه فهو من باب المجاز بادنى ملازمة أولانه يوجه قصاصا فهو من باب اطلاق السبب على المسبب اه كرخي (قوله ولا تخرجون أنفسكم) فيه حذف حال مقدرة يدل عليها ما يأتي من قوله وتخرجون فريقا الخ والتقدير ولا تخرجون أنفسكم من دياركم متظاهرين عليهم بالاثم والعدوان وذلك لأن العهود المأخوذة عليهم هنا أربعة كما يؤخذ من كلام الشارح ترك القتل وترك الإخراج وترك المظاهرة ونفس الفداء اه (قوله من دياركم) متعلق بتخرجون ومن لا ابتداء الغاية وديار جمع دار والاصل دوار لأنها من دار يدور وانما قلبت الواو ياء لانكسار ما قبلها واعتلاها في الواحد اه سمين (قوله قبلتم ذلك الميثاق) أشار به إلى أن المراد هنا الإقرار الذي هو الرضا بالأمر والصبر عليه فيكون ذلك الإقرار مجازا اه كرخي (قوله على أنفسكم) وشهادة المرء على نفسه مفسرة بالإقرار فيكون العطف للتأكيد وبعضهم جعله للتأسيس بحمل ثم أقررتم على الإقرار من آبائهم وحمل وأنتم تشهدون على شهادتهم على آبائهم اه وعبارة البيضاوي وأنتم تشهدون تأكيد كقولك أقر فلان شاهدا على نفسه وقيل وأنتم أيها الموجودون تشهدون على إقرار أسلافكم فيكون اسناد الإقرار إليهم مجازا انتهت (قوله ثم أنتم الخ) أنتم مبتدأ وتقتلون خبره والنداء اعتراض بينهما اه شيخنا (قوله فيه ادغام التاء في الأصل) أي قبل قلبها طاء والاصل تتظاهرون بتاءين الأولى حرف المضارعة والثانية تاء التفاعل فاجتمع مثلاًن واجتماعهما أثقل فحذف بادغام الثانية في الطاء فصار اللفظ بظاء مشددة واختير الادغام على الحذف لقرب المخرجين ولكون الثاني أقوى من الأول اه كرخي (قوله على حذفها) أي التاء الثانية وفي السمين وهل المحذوف الثانية هو الألى لحصول الثقل بها ولعدم دلالتها على معنى المضارعة أو الأولى

(الاقليلا منكم وأنتم معرضون) عند كأبائكم (وإذا أخذنا ميثاقكم) وقلنا (لا تسفكون دماءكم) تريقونها يقتل بعضكم بعضا (ولا تخرجون أنفسكم من دياركم) لا يخرج بعضكم بعضا من داره (ثم أقررتم) قبلتم ذلك الميثاق (وأنتم تشهدون) على أنفسكم (ثم أنتم) يا هؤلاء تقتلون أنفسكم) يقتل بعضكم بعضا (وتخرجون فريقا منكم من ديارهم تظاهرون) فيه ادغام التاء في الأصل في الظاء وفي قراءة بالتخفيف على حذفها تتعاونون (عليهم)

الياء والخاء والطاء وتشديد الطاء والاصل يخطف فأبدل من التاء طاء وحركت بحركة التاء والثالثة كذلك إلا أنها بكسر الطاء على ما يستحقه في الأصل والرابعة كذلك إلا أنها بكسر الخاء أيضا على الاتباع والخامسة بكسر الياء أيضا اتباعا أيضا والسادسة بفتح الياء وسكون الخاء وتشديد الطاء وهو ضعيف لما فيه من الجمع بين الساكنين (كلا) هي هنا ظرف وكذلك كل موضع كان لها جواب ومصدرية والزمان محذوف أي كل وقت اضاءة وقيل

كازعم هشام اه وجملة تظاهرون حال من الواو في تخرجون او من فريقا أو منهما اشيخنا (قوله بالاثم والعدوان) الباء للابسة وصلة الفعل محذوفة والمعنى تتظاهرون عليهم بخلفائكم من العرب حال كونكم ملتبسين بالاثم والعدوان اه شيخنا والاثم في الاصل الذنب وجمعه آثم ويطلق على الفعل الذي يستحق به صاحبه الذم واللوم وقيل هو ما تنفر منه النفس ولا يطمئن اليه القلب فالاثم في الآية محتمل أن يكون مراد به ما ذكر من هذه المعاني ويحتمل أن يتجوز به عما يوجب الاثم اقامة للسبب مقام المسبب والعدوان التجاوز في الظلم وقد تقدم في تعدوا وهو مصدر كالكفران والغفران والمشهور ضم فائه وفيه لغة بالكسراه سمين (قوله وان يأتوكم) الواو واقعة على الفريق أي وان يأتكم ذلك الفريق الذي تخرجونه من دياره وقت الحرب حال كونه أسير اتفدوه ومعنى اتيانه لهم أنه يقع في يد حلفائهم فيتمكنون من اقتدائه منهم فاذا وقع نصيري في يد الاوس يقال انه أتى قريظة من حيث انه وقع في أيدي حلفائهم فكأنه في أيديهم تأمل (قوله وفي قراءة اسرى) أي في قراءة حمزة لكن مع الامالة ومع كون الفعل تفدووم وقوله وفي قراءة تفادووم يعني مع أسارى بالامالة وعدمها وكذلك تفدووم عند غير حمزة مع أسارى بالامالة وعدمها فالقراءة خمسة أسرى بالامالة مع تفدووم وأسارى بالامالة وعدمها مع تفدووم وتفادووم اه شيخنا وفي المصباح أن كلاما من أسرى وأسارى جمع أسير وفي السمين يحتمل أن أسارى جمع أسرى وأسرى جمع أسير اه (قوله تنقذوهم) تفسير باللازم ففي المختار فداء وفاداه أعطى فداءه فانقذه اه وقوله أو غيره كالرجال (قوله بماعهد اليهم) أي قوله وان يأتوكم أسارى الخ من جملة الميثاق المأخوذ عليهم فهو معطوف في المعنى على قوله لا تسفكون دماءكم لكنه الآن اعتراض بين المتعاطفين لان قوله وهو محرم الخ حال معطوفة على الحال أعنى تظاهرون الخ اه شيخنا (قوله أي الشأن) أي هو ضمير الشأن ويسمى ضمير القصة ولا يرجع الاعلى ما بعده اذ لا يجوز للجملة المفسرة له أن تتقدم هي ولا شيء منها عليه وفائدته الدلالة على تعظيم الخبر عنه وتفخيمه وهذا هو الظاهر من الوجوه المنقولة فيه فيكون في محل رفع بالابتداء قال في المغنى خالف القياس في خمسة أوجه أحدها عوده على ما بعده لزوما اذ لا يجوز للجملة المفسرة له أن تتقدم عليه ولا شيء منها الثاني أن مفسره لا يكون الاجملة الثالث أن لا يتبع بتابع فلا يؤكد ولا يعطف عليه ولا يبدل منه الرابع أنه لا يعمل فيه الا الابتداء أو ناسخ الخامس أنه ملازم للافراد ومن أمثلته قل هو الله أحد فاذا هي شاخصة أبصار الذين كفروا فانها لا تعمى الابصار اه كرخي (قوله محرم) خبر مقدم وفيه ضمير قائم مقام الفاعل واخراجهم مبتدأ مؤخر والجملة في محل رفع خبر لضمير الشأن ولم يحتاج هنا الى عائدة على المبتدأ لان الخبر نفس المبتدأ وعينه اه كرخي (قوله متصل بقوله وتخرجون) أي على أنه حال من فاعله أو مفعوله أو منهما وذلك لانه معطوف على تظاهرون الواقع حالا مذكرا اه شيخنا (قوله والجملة بينهما) الجملة هي قوله وان يأتوكم أسارى تفدووم وقوله بينهما أي بين المعطوف وهو قوله وهو محرم الخ والمعطوف عليه وهو جملة تظاهرون لانها حال كما عرفت (قوله فكان كل فريق الخ) فقريظة يقتاتلون مع الاوس والنضير مع الخزرج فاذا انتصب الحرب بين الاوس والخزرج صارت قريظة والنضير يتقاتلان تبعاً لحلفائهم فقد نقضوا الميثاق المأخوذ عليهم بعدم قتل بعضهم بعضا اه شيخنا (قوله ويخرب ديارهم) الضمير عائدة على ما يفهم من السياق أي يخرب الفريق المقاتل بكسر التاء ديارهم أي ديار الفريق المقاتل بفتحها فتخرب قريظة ديار النضير اذا قاتلوه مع الاوس وتخرب النضير ديار قريظة اذا قاتلوه مع الخزرج وقوله ويخربهم أي يخرج المقاتل بكسر التاء المقاتلين بفتحها وقوله فاذا

(بالاثم) بالمعصية (والعدوان) الظلم (وان يأتوكم أسارى) وفي قراءة أسرى (تفدووم) وفي قراءة تفادووم تنقذووم من الاسر بالمال أو غيره وهو بماعهد اليهم (وهو) أي الشأن (محرم عليكم اخراجهم) متصل بقوله وتخرجون والجملة بينهما اعتراض أي كاحرم ترك الفداء وكانت قريظة حالقوا الاوس والنضير الخرج فكان كل فريق يقتاتل مع حلفائه ويخرب ديارهم ويخربهم فاذا أسروا فادووم وكانوا اذا سئلوا لم يتقاتلوا معهم وتفدوومهم

ما هنا نكرة موصوفة ومعناها الوقت والعائد محذوف أي كل وقت أضاء لهم فيه والعامل في كل جوابها و (فيه) أي في ضوئه والمعنى بضوئه ويجوز أن يكون ظرفاً على أصلها والمعنى أنهم يحيط بهم الضوء (شاء) ألفها منقلبة عن ياء لقولهم في مصدره شئت شيئاً وقالوا أشاءه أي حملته على أن يشاء (لذهب بسمعهم) أي أعدم المعنى الذي يسمعون به و (على كل) متعلق بـ (تقدير) في موضع نصب * قوله تعالى (يا أيها الناس) أي اسم مبهم لوقوعه على كل شيء أتى به في النداء توصلاً الى ندا

أسروا أى أسروا احدا من المقاتلين بفتح التاء ووقع في يد حلفاء المقاتلين بكسر ها و قوله فذوهم أى فدى المقاتلون بكسر التاء الاسارى مثلاً اذا أسروا احدا من النضير ووقع في يد الاوس اقتدته قريظة منهم بالمال مع أنهم لو أمكنهم قتل ذلك الاسير في وقت الحرب لقتلوه لانه كان يقاتلهم مع الخزرج وهكذا يقال في عكسه و عبارة أبى السعود قال السدى ان الله تعالى أخذ على بنى اسرائيل في التوراة أن لا يقتل بعضهم بعضا ولا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم و أيا عباداً و أمة و جدتموه من بنى اسرائيل فاشتروه و اعتقوه و كانت قريظة حلفاء الاوس و النضير حلفاء الخزرج حين كان بينهما ما كان من الدواة و الشنان فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فاذا غلبوا خربوا ديارهم و أخر جوههم منها ثم اذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له ما لا يفدونه فعيرتهم العرب و قالت كيف تقاتلونهم ثم تغدوهم فيقولون أمرنا أن نفديهم و حرم علينا قتالهم و لكننا نستحي أن نذل حلفاءنا فاذمهم الله تعالى على المناقضة انتهت (قوله قالو أمرنا بالفداء) أى ففعله و فاء بالعهد و هو و احدا من أربعة و اعتذروا عن عدم العمل بالثلاثة الباقية بقولهم حياء أن يستذل حلفاءنا يعنى أن القتل و الاخراج و المظاهرة لما كان في تركها ذل حلفائنا فعلناها و انقض الميثاق و أما الفداء فليس فيه ذل لهم فوفينا به اه شيخنا (قوله أفئذمونون بعض الكتاب) كان المراد بالايان لازمه الشرعى و هو فعل الواجبات و ترك المحرمات و قد فعلوا بعض الواجبات و هو الفداء و لم يتركوا المحرم و هو القتال و الاخراج و المعاونة بل فعلوه و عبارة أبى السعود أفئذمونون بعض الكتاب أى التوراة التى أخذ فيها الميثاق المذكور و الهمة لانكار التوبيخى و الفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام أى أتفعلون ذلك فتؤذمونون بعض الكتاب و هو المفاداة و تكفرون ببعض و هو حرمة القتال و الاخراج مع أن من قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون الكل من عند الله تعالى داخلاً في الميثاق فمناط التوبيخ كفرهم ببعض حسبما يفيد ترتيب النظم الكريم اه (قوله فاجزاء) مانافية و جزاء مبتداً و منكم حال من فاعل يفعل أى يفعل ذلك حال كونه منكم و قوله الاخزى خبره و هو استثناء مفرغ و بطل عمل ما عند الحجازيين لا انتقاض النفي بالاولى في ذلك خلاف طويل محله كتب العربية اه كرخى (قوله و قد خزوا) بفتح فضم و الاصل خزيوا بكسر الزاى و ضم الياء فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان الياء و الواو فحذفت الياء ثم ضمت الزاى لمناسبة الواو و فى المصباح خزى خزيما بن باب علم ذل و هان و أخزاه الله أذله و أهانه و خزى خزاية بالفتح و هو الاستحياء فهو خزيان اه (قوله بقتل قريظة) و كانت وقعتهم في السنة الثالثة عقب وقعة الاحزاب و قتل صلوات الله عليه منهم سبعة في يوم واحد و قوله و نفي النضير و كان ذلك قبل وقعة قريظة و قوله و ضرب الجزية أى على النضير في الشام و على من بقى من قريظة الذين سكنوا خيبر اه (قوله بالياء و التاء) يمكن رجوعه لكل من يردون و يعملون لكن كل من القراءتين في يعملون سبعة و أما في يردون فالسبعة بالياء التحتانية و بالفاء قانية شاذة و عبارة السمين و يردون بالغيبة على المشهور و فيه وجهان احدهما أن يكون التفاتاً فيكون راجعاً الى قوله أفئذمونون فخرج من ضمير الخطاب الى ضمير الغيبة و الثانى أنه لا التفات فيه بل هو راجع الى قوله من يفعل و قرأ الحسن تردون بالخطاب و فيه الوجهان المتقدمان فالالتفات نظر القول من يفعل و عدم الالتفات نظر القول أفئذمونون وكذلك و ما الله بغافل عما يعملون قرئ في المشهور بالغيبة و الخطاب و الكلام فيها كما تقدم انتهى (قوله أولئك) مبتداً و الموصول بصلته خبره و قوله فلا يخفف عنهم الخ خبر آخر و قوله ولا ينجسون من عطف الاسمية على الفعلية (قوله و لقد آتينا موسى الكتاب) شروع في بيان بعض آخر من جنائهم و تصديره

ما فيه الالف و اللام ذ كانت
يلا تبشر الالف و اللام
و بنيت لانها اسم مفرد
مقصود و هو ما قحمة للتنبية
لان الاصل ان تبشر يا
الناس فلما حيل بينهما بأى
عوض من ذلك ها و الناس
وصف لاى لا بدل منه لانه
الماندى فى المعنى و من ههنا
رفع لان رفعه جعل بدلا
من ضمة البناء و أجاز
المازنى نصبه كما يحيز يازيد
الظريف و هو ضعيف
لما قدمناه من لزوم
ذكره و الصفة

(وقفينا من بعده بالرسول)
أى اتبعنا رسولاً فى أثر
رسول (وآتيناه عيسى بن
مريم البينات) المعجزات
كاحياء الموتى وبراء
الأكمه والابرس (وأيدناه)
قوته (روح القدس) من
اضافة الموصوف الى الصفة
أى الروح المقدسة جبريل
لطهارته

لا يلزم ذكرها (من قبلكم)
من هنا لا ابتداء الغاية فى
الزمان والتقدير والذين
خلقهم من قبل خلقكم
خذف الخلق وأقام الضمير
مقامه (لعلكم) متعلق فى
المعنى باعبدوا أى اعبدوه
ليصح منكم رجاء التقوى
والاصل توتقون فأبدل
من الواو تاء وأدغم فى التاء
الآخرى وسكنت الياء ثم
حذفت وقد تقدمت نظائره
فوزنه الآن تفتعون* قوله
تعالى (الذى جعل) هو فى
موضع نصب بتقون أو بدلا
من ربكم أو صفة مكررة أو
اضمار أعنى ويجوز أن يكون فى
موضع رفع على اضمار هو الذى
وجعل هنا متعد الى مفعول
واحد هو الارض وفرشا
حال ومثله والسماء بناء
ويجوز أن يكون جعل بمعنى
صير فيتعدى الى مفعولين
وها والارض فرشا
ومثله والسماء بناء

بالجملة التسمية لاظهار كمال الاعتناء به والمراد بالكتاب التوراة روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
أن التوراة لما نزلت جملة واحدة أمر الله عز وجل موسى عليه السلام بحملها فلم يطبق ذلك فبعث الله
تعالى بكل حرف منها ملكا فلم يطبقوا حملها فخفضها الله تعالى لموسى عليه السلام فحملها اه من أبى السعود
(قوله وقفينا من بعده) قفى يتعدى لمفعولين أحدهما بنفسه والآخر بالياء الداخلة على التابع فكان مقتضى
الظاهر أن يقال وقفينا بالرسول لكنه أقام الظرف مقام المفعول وقول الشارح أى اتبعنا مفعوله محذوف
أى آياه وقوله رسول الخ حال أى مترتبين اه وفى السمين قوله وقفينا من بعده بالرسول التضعيف فى قفينا
ليس للتعدية اذ لو كان كذلك لتعدى الى اثنين لانه قبل التضعيف يتعدى لواحد نحو قفوت زيدا ولكنه
ضمن معنى جئنا كأنه قيل وجئنا من بعده بالرسول فان قيل يجوز أن يكون متعديا لاثنين على معنى ان الاول
محذوف والثانى بالرسول والباء فيه زائدة تقديره وقفينا من بعده بالرسول فالجواب أن كثرة مجيئه فى
القرآن كذلك تبع هذا التقدير وسيأتى لذلك مزيد بيان فى المائدة ان شاء الله تعالى وقفينا أصله قفونا
ولكن لما وقعت الواو اربعة قلبت ياء واشتقاقه من قفوته اذا اتبعت قفاه ثم اتسع فيه فأطلق على كل تابع
وان بعد زمان التابع من زمان المتبوع والقمام مؤخر العنق ويقال له القافية أيضا ومنه قافية الشعر ومن بعده
متعلق بقفينا وكذلك بالرسول وهو جمع مرسل بمعنى رسول وفعل غير مقيس فى فعل بمعنى مفعول اه
(قوله بالرسول) وهم يوشع وشمويل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقيال والياس
واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم عليهم السلام اه أبو السعود وقد قيل ان عددا لا يناء بين موسى
وعيسى سبعون ألفا وقيل أربعة آلاف وكانوا جميعا على شريعة موسى فكانوا أمماتين بالعمل بالتوراة
وتبليغها الى أممهم وذكر السيوطى فى التحبير أن مدة ما بين موسى وعيسى ألف وتسعمائة سنة وخمس
وعشرون سنة اه (قوله فى أثر رسول) فى المصباح جئت فى أثره بفتح تين وفى أثره بكسر الهمزة وسكون
المثلثة أى تبعته عن قرب اه وكون بعضهم فى أثر بعض ليس من لفظ الآية وإنما أخذ الجلال من السياق
والمقام وهذا يفيد عدم اجتماع رسولين فى زمن واحد فان كان المراد بالرسول خصوص من أمره بالتبليغ
أمكنت صحته وان كان المراد بهم مطلق الانبياء بعد كل البعد لان من المعلوم أنهم قتلوا سبعين نبيا فى يوم
واحد فانظر اجتماع هذا العدد فى وقت واحد اه شيخنا (قوله عيسى بن مريم) خصه بالذكور من بين
الرسول عليهم الصلاة والسلام ووصفه بما ذكر من آيات البينات والتأييد بروح القدس لما أن بعثهم كانت
لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها وأما عيسى عليه السلام فقد نسخ بشرعه كثير من أحكامها ولحسم مادة
اعتقادهم الباطل فى حقه عليه السلام ببيان حقيقته واطهار كماله بجمع ما فعلوه به عليه السلام اه أبو السعود
ومريم أصله بالسريانية صفة بمعنى الخادم ثم سمى به فلذلك لم ينصرف وفى لسان العرب هى المرأة التى
تكره مخالطة الرجال اه سمين (قوله وبراء الاكمه) أى الاعمى سواء كان عسا خلقيا أو طارئا
وفى المصباح كنه كنهان باب تعب فهو أكمه والمرأة كهاء مثل أحر وحراء وهو العمى يولد عليه
الانسان وربما كان من عرض اه (قوله وأيدناه) معطوف على قوله وآتيناه عيسى بن مريم
اه وفى المختار آد الرجل اشتد وقوى وبابه باع والايدي واليد القوة تقول أيدته تأييدا والفاعل
منه مؤيد بوزن مكرم وتأيد الشئ تقوى ورجل أيد بوزن جيد أى قوى اه (قوله جبريل) وتسميته
روحا على سبيل الاستعارة لمشابهته الروح الحقيقى فى أن كلا جسم لطيف نورانى وأن كلا مادة
الحياة فجبريل تحيا به القلوب والارواح من حيث آتيانه بالوحى والعلوم والروح تحيا به الابدان
والاجساد وقوله لطهارته أى عن مخالفة الله تعالى فى شىء مما لا يعصون الله ما أمرهم الآية اه شيخنا

(قوله يسير معه الخ) فلم يفارقه حتى صعد به الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وهذا بيان لوجه تأييده به اه شيخنا (قوله فلم تستقيموا) هذا هو المقصود بسباق الكلام من قوله ولقد آتينا موسى الكتاب الخ وهذا كناية عن التكذيب والقتل وغير ذلك من قبائهم وعنادهم اه كرخي وأيضا أشار به الى أن قوله أفكلما جاءكم رسول الخ معطوف على هذا المقدر فكأنه قيل فلم تستقيموا فاستكبرتم كلما جاءكم رسول الخ وتوسط الهمة بين المعطوف والمعطوف عليه لاجل توبيخهم على تعقيبهم النعم التي عدت عليهم باستكبارهم المذكور اه (قوله بما لا تهوى أنفسكم) متعلق بقوله جاءكم وجاء يتعدى بنفسه تارة كهذه الآية وبحرف الجر أخرى نحو جئت اليه وماموصولة بمعنى الذي والعائد محذوف لاستكمال الشروط والتقدير بما لا تهواه اه سمين وتهوى مضارع هوى بالكسر اذا مال وأحب وفي المختار وهوى أحب وبابه صدى ويقال هوى يهوى كرمى يرمى هوى بالفتح اذا سقط اه وهوى باضم الهاء وفتحها اه مصباح وقوله من الحق بيان لما وأشار به الى أن ماموصولة وعائدها محذوف كما تقدم (قوله تكبرتم) أى فالسين زائدة للبالغة اه (قوله وهو محل الاستفهام) أى فالتقدير استكبرتم كلما جاءكم رسول الخ ومعنى كونه محل الاستفهام أنه هو المستفهم عنه والموبخ عليه والمعير به (قوله ففريقا كذبتم) الفاء عاطفة جملة كذبتم على استكبرتم وفريقا مفعول مقدم لتتسق رؤس الآي وكذا وفريقا تقتلون ولا بد من محذوف أى فريقا منهم والمعنى انه نشأ عن استكبارهم مبادرتهم لفريق من الرسل بالتكذيب ومبادرتهم لآخرين بالقتل وقدم التكذيب لانه أول ما يفعلونه من الشر لانه مشترك بين المقتول وغيره فان المقتولين قد كذبوهم أيضا وانما لم يصرح به لانه ذكر أقبح منه في الفعل اه سمين (قوله لحكاية الحال الماضية) وصورتها أن يقدر ويفرض الواقع في الماضي واقعا وقت التكلم ويخبر عنه بالمضارع الدال على الحال (قوله وقالوا للنبي استهزاء) اشار به الى أن هذا القول صدر من فريق آخر وذلك الفريق هم المعاصرون للنبي ﷺ (قوله أى مغشاة بأغطية) ينبغى حملها على الحسية ليصح كون القول استهزاء والافلاشك أنها مغطاة بالأغطية المعنوية كلابل ران على قلوبهم الآية وليصح ابطال هذا القيل بالاضراب المذكور واللو كان المراد المعنوية لم يصح ابطالها لانهما حاصلتان ثابتة لهما اه شيخنا وفي السمين وغلف بسكون اللام جمع أغلف كأحمر وحر وأصفر وصفرو والمعنى على هذا أنها خلقت وجلبت مغشاة لا يصل إليها الحق استعارة من الاغلف الذي لم يخترن اه (قوله بل للاضراب) أى الابطال (قوله وليس عدم قبولهم لخلل في قلوبهم) أى كما ادعوا من أنها مغطاة فهذا هو الخلل اه شيخنا (قوله أي ايمانهم قليل جدا) قلته باعتبار قلة المؤمن به وهو الظاهر أو باعتبار قلة الافراد المؤمنين منهم اه شيخنا وقليل منصوب على أنه نعت لمصدر محذوف أى فيؤمنون ايمانا قليلا هذا هو المتبادر من صنيع الجلال ويحتمل أنه صفة لزمان محذوف أى فزمانا قليلا يؤمنون فهو على حد قوله آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا وجه النهار وا كفروا آخره اه سمين (قوله ولما جاءهم) أى جاء اليهود المعاصرين له ﷺ فهذا راجع لقوله وقالوا قلوبنا غلف وسيأتى أن جواب لما هذه محذوف وحينئذ فيقدر قبل قوله وكانوا الخ ويكون هذا المعطوف معطوفا على الشرطية الاولى بتمامها من الشرط والجواب وتكون الشرطية الاولى اشارة الى قصة والمعطوف مع ما بعده اشارة الى قصة أخرى فالاول اشارة الى كفرهم بالقرآن والثاني اشارة الى كفرهم بالنبي وهذا أحسن ما قيل هنا من الاعارب فالمعنى ولما جاءهم كتاب مصدق لكتابهم كذبوه وكانوا من قبل مجيئه يستفتحون بمن أنزل عليه ذلك الكتب فلما جاءهم ذلك النبي الذي عرفوه كفروا به اه شيخنا (قوله من التوراة) بيان لما (قوله يقولون اللهم انصرنا الخ) عبارة الخازن يستفتحون أى يستنصرون

يسير معه حيث سار فلم تستقيموا (أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم) (أنفسكم) من الحق (استكبرتم) تكبرتم عن اتباعه جواب كلما وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ (ففريقا) منهم (كذبتم) كعيسى (وفريقا تقتلون) المضارع لحكاية الحال الماضية أى قاتم كز كريا ويحيى (وقالوا) للنبي استهزاء (قلوبنا غلف) جمع أغلف أى مغشاة بأغطية فلا تعى ماتقول قال تعالى (بل) للاضراب (لعنهم الله) أبعدهم عن رحمته وخذلهم عن القبول (يكفرهم) وليس عدم قبولهم لخلل في قلوبهم (فقليل ما يؤمنون) مازائدة لتأكيدها القلة أى ايمانهم قليل جدا (ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم) من التوراة هو القرآن (وكانوا من قبل مجيئه) (يستفتحون) يستنصرون (على الذين كفروا) يقولون اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث آخر الزمان (فلما جاءهم ما عرفوا) من الحق وهو بمثابة النبي (كفروا به) حسدا وخوفا على الرياسة وجواب لما الاولى دل عليه جواب الثانية

به على الذين كفروا يعني مشركي العرب وذلك أنهم كانوا إذا حزبهم أمر ودهمهم عدو يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد صفته في التوراة فكانوا ينصرون وكانوا يقولون لاعدائهم من المشركين قد أظلم زمان نبي يخرج تصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم انتهت وفي المصباح فتح الله على نبيه نصره واستفتحت استنصرت اه وفي المختار والاستفتاح الاستنصار والفتح النصر اه (قوله) فلعنة الله على الكافرين جملة من مبتدأ وخبر متسببة عما تقدم والمصدر هنا مضاف للفاعل وأتى بعلى تنبيها على أن لعنة الله على الكافرين ولم يقل عليهم اقامة للظاهر مقام المضمر لينبه على السبب مقتضى لذلك وهو الكفر اه سمين (قوله) باعوا أى استبدلوا والباء في به داخلية على المأخوذ (قوله) تميز لفاعل بش) أى المستكن على معنى بشى شيئا واشتروا به أنفسهم صفقة ما اه كرخى (قوله) والمخصوص بالذم أن يكفروا) إشارة إلى أنه في تأويل مصدر كما اقتضاه السياق لظهور أن ما باعوا به أنفسهم في الماضي ليس هو أن يكفروا في المستقبل وإنما عبر عنهم بالمضارع حكاية للحال الماضية واستحضار الفعلهم الشنيع اه كرخى (قوله) مفعول له ليكفروا) هذا ما استظهره السفاقي وهو مقتضى تفسير القاضى لانه قال وهو علة يكفروا دون اشتروا وفيه رد لما قاله صاحب الكشف من أنه علة اشتروا به اه كرخى (قوله) على أن ينزل الله) قدر على ليفيد أنه على اسقاط الخافض لأنه مفعول من أجله اه كرخى (قوله) الوحي) مفعول ينزل فأشار إلى أنه محذوف وأن أنزله بفضل الله وليس بواجب عليه وعبرة الكرخى قوله الوحي إشارة إلى أن من فضله صفة لموصوف محذوف وهو مفعول ينزل اه (قوله) بكفرهم) الباء سببية وقوله بما أنزل هو القرآن وقوله على غضب على معنى مع وقوله وبضيع التوراة سببية (قوله) مهين) صفة للعذاب وأصله مهون لانه من الهوان وهو اسم فاعل من أهان يهين اهانة مثل أقام يقيم اقامة فنقلت كسرة الواو إلى الساكن قبلها فسكنت الواو بعد كسرة فقلبت ياء والاهانة الإذلال والخرى وقال للكافرين ولم يقل ولهم تنبيها على العين المقتضية للعذاب المهين اه سمين وقوله ذواهانة أى وإذلال لهم لما أن كفرهم بما أنزل الله تعالى كان مبنيا على الحسد المبني على طمع النزول عليهم وإدعاء الفضل على الناس والاستهانة بما أنزل عليه ^{عليه السلام} بخلاف عذاب العاصي اذ هو مطهر فقطله اه كرخى (قوله) واذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله) أى قالوا في جواب هذا القيل يعني قالوا نفرق في الايمان بما أنزل الله فنؤمن بما أنزل على أنبيائنا ونكفر بما أنزل على محمد اه قوله الواو للحال أى قالوا نؤمن حال كونهم كافرين بكذا ولم تجعل هذه الجملة استثنائية استؤنفت للاخبار لانهم يكفرون بما عدا التوراة لان الحال أدخل في رد مقالتهم أى قالوا ذلك مقارنا لشاهد على بطلانه اه كرخى (قوله) بما وراءه) متعلق يكفرون وما موصولة والظرف صلتها فتعلقه فعل ليس الا واهاء في وراءه تعود على ما في قوله نؤمن بما أنزل علينا ووراء من الظروف المتوسطة التصرف وهو ظرف مكان والمشهور أنه بمعنى خلف وقد يكون بمعنى أمام فهو من الاضداد وفسره الفراء هنا بمعنى سوى التى بمعنى غير وفسره أبو عبيدة وقتادة بمعنى بعد وفي همزة قولان أحدهما أنها أصل بنفسها واليه ذهب ابن جنى مستدلا بشبوتها في التصغير في قولهم وريثة والثاني أنها بدل من ياء لقولهم توأريت قال أبو البقاء وفيه نظر ولا يجوز أن تكون الهمزة بدلا من واو لان ما فؤءه واو لا تكون لامه واو الا ندورا اه سمين (قوله) حال) أى من ما والعامل فيها

(فلعنة الله على الكافرين
بئسما اشتروا) باعوا (به
أنفسهم) أى حظها من الثواب
وما نكرة بمعنى شيئا تميز
لفاعل بئس والمخصوص
بالذم (أن يكفروا) أى كفرهم
(بما أنزل الله) من القرآن
(بنينا) مفعول له ليكفروا
أى حسدا على (أن ينزل الله
بالتخفيف والتشديد (من
فضله) الوحي (على من يشاء
للسلالة (من عباده فباؤا)
رجعوا (بغضب) من الله
بكفرهم بما أنزل والتكثير
للتعظيم (على غضب)
استحقوه من قبل بتضييع
التوراة والكفر بعيسى
(وللكافرين عذاب مهين)
ذواهانة (واذا قيل لهم
آمنوا بما أنزل الله) القرآن
او غيره (قالوا نؤمن بما أنزل
علينا) أى التوراة قال تعالى
(ويكفرون) الواو للحال
(بما وراءه) سواء تأو بعده من
القرآن (وهو الحق) حال

ولكم متعلق بجعل أى
لاجلكم (من السماء) متعلق
بأنزل وهى لابتداء غاية
المكان ويجوز أن يكون حالا
والتقدير ماء كائنا من السماء
فلما قدم الجار صار حالا وعلق
بمحذوف والاصل في ماء
موه لقولهم ماهت الركبة
موه وفي الجمع أمواه فلما
تحركت الواو

(مصدقاً) حال ثانية مؤكدة
(لما سمعهم قل) لهم (فلم
تقتلون) أى قتلتم (أنبياء
الله من قبل ان كنتم مؤمنين)
بالتوراة وقد نهيتهم فيها عن
قتلهم والخطاب لله وجودين
في زمن نبينا بما فعل آبائهم
لرضاهم به (ولقد جاءكم
موسى بالبينات) بالمعجزات
كالعصا واليد وخلق البحر
(ثم اتخذتم العجل) ألها
(من بعده) من بعد ذهابه
الى الميقات (وأنتم ظالمون)
بالتحاذ (واذا أخذنا ميثاقكم)
على العمل بما في التوراة (و)
قد (رفعنا فوقكم الطور)
الجبل حين امتنعتم من قبولها
ليسقط عليكم وقلنا (خذوا
ما آتيناكم بقوة) يجد
واجتهاد (واسمعوا)
ما تؤمرون به سماع قبول
(قالوا سمعنا) قولك (وعصينا)
أمرك (وأشربوا في قلوبهم
العجل) أى

وافتح ما قبلها قلبت ألفا
ثم أبدلوا من الهاء همزة
وليس بقياس (من الثمرات)
متعلق باخرج فيكون من
لا بتداء الغاية ويحوز أن
يكون في موضع الحال تقديره
رزقا كائنا من الثمرات
ولكم أى من أجلكم
والرزق هنا بمعنى المرزوق
وليس بمصدر (فلا تجعلوا)
أى لا تصيروا أولاً تسموا
فيكون متعدداً

يكفرون (قوله) مصدقاً حال ثانية مؤكدة) أى لأن قوله وهو الحق قد تضمن معناها والحال المؤكدة
أن تؤكدها عملها نحو ولا تعثوا في الأرض مفسدين واما أن تؤكدهم مضمون جملة فإن كان الثاني التزم اضمار
عاملها وتأخيرها عن الجملة والتقدير وهو الحق أحقهُ مصدقاً ه سمين وفي أبى السعد مصدقاً حال
مؤكدة لمضمون الجملة وصاحبها أما ضمير الحق وعاملها ما فيه من معنى الفعل قاله أبو البقاء وأما ضمير
دل عليه الكلام وعاملها فعل مضمراً أى أحقهُ مصدقاً ه (قوله) قل لهم أى الزاماً وبياناً لكفرهم
بالتوراة التي ادعوا الايمان بها ه شيخنا (قوله) فلم تقتلون) الفاء جواب شرط مقدر تقديره ان
كنتم أمتهم بما أنزل عليكم فلم تقتلتموه وهذا تكذيب لهم لان الايمان بالتوراة مناف لقتل أشرف
خلقه ولم جارو مجرور اللام حرف جر وما استفهامية في محل جر أى لاي شيء ولكن حذف
ألفها فرقاً بينها وبين ما الخبرية وقد تحمل الاستفهامية على الخبرية فتثبت ألفها وقد تحمل الخبرية على
الاستفهامية فتحذف ألفها ه سمين (قوله) ان كنتم مؤمنين) في ان قولاً أحدهما أنها شرطية وجوابها
محذوف تقديره ان كنتم مؤمنين فلم فعلتم ذلك ويكون الشرط وجوابه قد ذكر مرتين فحذف الشرط
من الجملة الاولى وبقى جوابه وهو فلم تقتلون وحذف الجواب من الثانية وبقى شرطه فقد حذف من
كل واحدة ما أثبت في الاخرى وقال ابن عطية جوابها متقدم وهو قوله فلم وهذا انما يتأتى على قول
الكوفيين وأبى زيد والثاني أن ان نافية بمعنى ما أى ما كنتم مؤمنين لمنافاة ما صدر منكم للإيمان ه سمين
(قوله) لرضاهم به) أى وعزمهم عليه وفي الآية دليل على أن من رضى بالمعصية فكأنه فاعل لها ه كرخي
(قوله) ولقد جاءكم موسى الخ) هذا داخل تحت الامر السابق أى وقل لهم لقد جاءكم موسى الخ فالغرض
منه بيان كذبهم في قولهم تؤمن بما أنزل علينا أى لو أمتهم بالتوراة كما ادعيتهم لماعبدتم العجل لتحريم
التوراة لعبادته لكنكم عبدتموه فلم تؤمنوا بها هكذا أفاده البيضاوى وكثير من المفسرين وفيه أنه
لا يظهر الا لو كانت عبادتهم العجل بعد نزول التوراة حتى يلزم مخالفتهم لما فيها والواقع ليس كذلك لان
عبادة العجل كانت حين غيبة موسى للآتيان بالتوراة وفي وقت عبادتهم لم تحصل مخالفتهم للتوراة فليتامل
ه شيخنا وهذا التعقب أشار له أبو السعد (قوله) بالبينات) في محل الحال من موسى على أن الباء للملابسة
أو المصاحبة أى جاءكم ذابنات وحجج أو معه البينات ه سمين (قوله) كالعصا واليد) أى وكالخمسة
المذكورة في الاعراف فأرسلنا عليهم الطوفان الآية وكتظليل الغمام وانزال المن والسلوى وانفجار
الماء من الحجر ه شيخنا (قوله) ثم اتخذتم العجل) ثم للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما صنعوا
ه أبو السعد (قوله) من بعد ذهابه الى الميقات) أى لياتي بالتوراة (قوله) وأنتم ظالمون) حال أى اتخذتم
العجل حال كونكم ظالمين أى كافرين بعبادته وهذه الآية توبيخ لليهود على كفرهم وعبادتهم العجل
بعد ما روا آيات موسى وبيان أنهم كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم فليس باعجب من كفرهم في زمان
موسى ه سمين (قوله) واذا أخذنا ميثاقكم) توبيخ من جهة الله تعالى وتكذيب لهم في ادعائهم الايمان بما
أنزل عليهم بتذكير جنائياتهم الناطقة بتكذيبهم أى واذا ذكرنا حين أخذنا ميثاقكم الخ ه أبو السعد
(قوله) وقد رفعنا) أى والحال (قوله) قالوا سمعنا) أى بآذاننا وعصينا أى بقلوبنا وغيرها ه زكريا
(قوله) واشربوا) يحوز ان يكون معطوفاً على قوله قالوا سمعنا ويحوز ان يكون حالاً من فاعل قالوا أى قالوا
ذلك وقد اشربوا ولا بد من اضمار قد لتقرب الماضي الى الحال خلافاً للكوفيين حيث قالوا لا يحتاج اليها
ويحوز أن يكون مستأنفاً لجزء الاخبار بذلك واستضعفه أبو البقاء قال لانه قال بعد ذلك قل بسمياً أمركم
فهو جواب قولهم سمعنا وعصينا فأولى ان لا يكون بينها اجنبى والواو في اشربوا هي المفعول الاول قامت

مقام الفاعل والثاني هو العجل لان شرب يتعدى بنفسه فأ كسبته الهمة مفعولا آخر اه كرخى
والاشراب مخالطة المائع للجامد ثم اتسع فيه حتى قيل في الالوان نحو اشرب بياضه حمرة والمعنى أنهم داخلهم
حب عبادة العجل كادخل الصبغ الثوب وعبر بالشرب دون الاكل لان المشروب يتغلغل في باطن
الشيء بخلاف الماء كقول فانه يحاوره اه سمين (قوله) خالط حبه) أى حب عبادته وحسن حذف هذين
المضافين للمبالغة في ذلك حتى كأنه تصور اشراب ذات العجل اه كرخى (قوله) كايخالط الشراب) مفعوله
محذوف وقد ذكره غيره بقوله أعماق البدن أى أجزاء الباطنة (قوله) بكفرهم) الباء للسببية متعلقة
بأشربوا أى أشربوا بسبب كفرهم السابق اه سمين (قوله) قل لهم) أى توبيخا لخاضري اليهود اثر ما بين
أحوال رؤسائهم الذين بهم يقتدون في كل ما يأتونه وما يدرون اه أبو السعود (قوله) بشما) فعل ماض
وفاعله مستتر فيه يعود على عبادة العجل وما تميز للفاعل المضمر وقوله يأمركم جملة وقعت نعمتالتي
هي بمعنى شيأ وقوله بالتوراة متعلق بإيمانكم وقوله عبادة العجل بيان للخصوص بالذم المحذوف اه وعبرة
الكرخى واسناد الامر الى إيمانهم تهكم وكذلك اضافة الايمان اليهم أما الثاني فظاهر كافي قوله ان
رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون تحقير او دلالة على أن مثل هذا لا يليق أن يسمى إيمانا الا بالاضافة
اليكم وأما الاول فلان الايمان انما يأمر ويدعو الى عبادة من هو في غاية العلم والحكمة فالأخبار بان
إيمانهم يأمر بعبادة ما هو في غاية البلادة غاية التهكم والاستهزاء سواء جعل يأمر به بمعنى يدعو اليه
أم لا انتهت (قوله) ان كنتم مؤمنين) يحوز فيها الوجهان السابقان من كونها نافية وشرطية وجوابها
محذوف تقديره فبشما يأمركم وقيل تقديره فلا تقتلوا أنبياء الله ولا تكذبوا الرسل ولا تكتموا
الحق وأسند الايمان اليهم تهكما بهم ولا حاجة الى حذف صفة أى إيمانكم الباطل أو حذف مضاف
أى صاحب إيمانكم اه سمين (قوله) المعنى لستم بمؤمنين الخ) إشارة لما قرره غيره من أن هذا من قبيل
القياس الاستثنائي وتقديره هكذا لو كنتم مؤمنين لم يأمركم إيمانكم بعبادة العجل لكنه أمركم بها
فلستم بمؤمنين فقوله لستم بمؤمنين هو النتيجة وقوله لان الايمان الخ إشارة الى مقدم الشرطية وقوله
لا يأمر الخ إشارة الى تاليها هكذا وجه التطبيق بين كلامه وكلام غيره وبعد في المقام وقفه من جهة كذب
الاستثنائية حيث قالوا في بيانها لكنه أمركم بعبادة العجل فصغرى القياس كاذبة وحينئذ لا ينتج اتجا
صحيحا ولذلك قرر البضاوى الاستثنائية بقوله لكنه لم يأمركم بما ذكر كأنه قريب هذا مما ذكر
وان وقع في خطأ آخر وهو أنه استثنى عين التالى وهو لا ينتج اه (قوله) قل ان كانت الخ) كرر
الامر مع قرب العهد بالامر السابق لما أنه أمر بتبكيتهم وأظهار كذبهم في فن آخر من أباطيلهم لكنه
لم يحك عنهم قبل الامر بإبطاله بل اكتفى بالإشارة اليه في تضعيف الكلام اه أبو السعود (قوله)
ان كانت لكم الدار الآخرة) شرط جوابه فتمنوا والدار اسم كان وهي الجنة والاولى ان يقدر حذف
مضاف أى نعم الدار لان الدار الآخرة في الحقيقة هي انقضاء الدنيا وهي للفريقين واختلفوا في خبر كان
على ثلاثة أقوال أحدها أنه خالصة فيكون عند ظرف الخالصة وللإستقرار الذي في لكم والثاني أن الخبر
لكم فيتعلق بمحذوف ونصب خالصة حينئذ على الحال والثالث ان الخبر هو الظرف وخالصة حال أيضا
اه سمين (قوله) خاصة) إشارة الى أن خالصة مصدر جاء على فاعلة كالغافية والعاقبة وهو بمعنى الخلوص اه
كرخى وقوله من دون الناس مؤكدا له لان دون تستعمل للاختصاص يقال هذا لى دونك أى من دونك
أى لاحق لك فيه اه شهاب (قوله) كازعمتم) أى حيث قلتم لن يدخل الجنة الامن كان هوذا اه بضاوى
(قوله) تعلق بتمنيه الخ) الاظهر تعلق تمنيه بالشرطين وقوله على أن الاول الخ غير ظاهر لان الاول هو
تمام معنى الثاني فلا يتحقق معنى الثاني بدونه وشأن القيد الانفكاك واستقلال القيد بدونه اه شيخنا

خالط حبه قلوبهم كايخالط
الشراب (بكفرهم قل) لهم
(بشما) شيأ (ياأمركم به
أيمانكم) بالتوراة عبادة
العجل (أن كنتم مؤمنين)
بها كازعمتم المعنى لستم
بمؤمنين لان الايمان لا يأمر
بعبادة العجل والمراد آباؤهم
أى فكذلك أنتم لستم بمؤمنين
بالتوراة وقد كذبتم محمدا
والايمان بها لا يأمر بتكذيبه
(قل) لهم (ان كانت لكم
الدار الآخرة) أى الجنة
(عند الله خالصة) خاصة
(من دون الناس) كازعمتم
(فتمنوا الموت ان كنتم
صادقين) تعلق بتمنيه
الشرطان على أن الاول قيد
في الثاني أى ان صدقتم في
زعمكم أنها لكم ومن كانت
له يؤثرها والموصل إليها
الموت فتمنوه

الى مفعولين والانداد جمع ند
ونديد (وأنتم تعلمون) مبتدأ
وخبر في موضع الحال ومفعول
تعلمون محذوف أى
تعلمون بطلان ذلك والاسم
من أنتم أن والتاء للخطاب
والميم للجمع وهما حرفا معنى
قوله تعالى (وان كنتم)
جواب الشرط فأتوا بسورة
وان كنتم صادقين شرط
أيضا جوابه محذوف أغنى
عنه جواب الشرط الاول
أى ان كنتم صادقين فافعلوا
ذلك

(ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم) من كفرهم بالنبي المستلزم لكذبهم (والله عليهم بالظالمين) الكافرين فيجازيهم (ولتجدنهم) لا م قسم (أحرص الناس على حياة و) أحرص (من الذين أشركوا) المنكرين للبعث عليها لعلمهم بأن مصيرهم النار دون المشركين لانكارهم له (يود) يتمنى (أحدهم) لوي عمر ألف سنة (لو مصدريه بمعنى أن وهي بصلتها في تأويل مصدر مفعول يود) وما هو) اي احدهم (بمزعج) مبعده

ولا تدخل ان الشرطية على فعل ماض في المعنى الاعلى كان لكثرة استعمالها وانها لا تدل على حدث مما (زلنا في موضع) جبر صفة لريب أي ريب كائن مما زلنا والعائد على ما محذوف اي نزلناه وما بمعنى الذي او نكرة موصوفة ويجوز ان يتعلق من ريب اي ان ارتبتم من اجل ما نزلنا (فأتوا) اصله أتوا وماضيه أتى فضاء الكلمة همزة فاذا امرت زدت عليها همزة الوصل مكسورة فاجتمعت همزتان والثانية ساكنة فأبدلت الثانية ياء لثلاث جمع بين همزتين وكانت الياء اولى للكسرة

وجعل بعضهم الجواب المذكور جوابا عن الاول وجعل جواب الثاني محذوف او عبارة أي السعدون ان كنتم صادقين جوابه محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أي ان كنتم صادقين فتمنوه أنهت (قوله ولن يتمنوه أبدا) هذا في المعنى إشارة الى استثناء تقيض التالي وقوله المستلزم لكذبهم إشارة الى النتيجة التي هي تقيض المقدم أه شيخنا وهذا كلام مستأنف غير داخل تحت الأمر سيق من جهته تعالى لبيان ما يكون منهم من الاحجام عما دعوا اليه اه كرخي وأبدا منصوب بتمنوه وهو ظرف زمان يصدق بالماضي والمستقبل تقول ما فعلت أبدا اه سمين وقال هنالك وفي الجمعة لا لان لن أبلغ في النفي من لاحتي قيل أنها لتأييد النفي ودعواهم هنا بالغة قاطعة وهي كون الجنة لهم بصفة الخلو ولان السعادة القصوى فوق مرتبة الولاية لان الثانية تراد لحصول الاولى فناسب ذكر لن فيها ودعواهم في الجمعة قاصرة مهرودة وهي زعمهم أنهم اولياء الله فناسب ذكر لا فيها اه كرخي (قوله بما قدمت أيديهم) متعلق بتمنوه والباء للسببية أي بسبب ما عملوا من المعاصي وما يجوز فيها ثلاثة أوجه أظهرها كونها موصولة بمعنى الذي والثاني أنها نكرة موصوفة والعائد على كلا القولين محذوف أي قدمته فالجملة لا محل لها على الاول ومحملها الجر على الثاني والثالث أنها مصدرية أي بتقديم أيديهم اه سمين (قوله ولتجدنهم الخ) هذا أبلغ من قوله ولن يتمنوه أبدا يعني أنهم أشد الناس حرصا على الحياة زيادة على عدم معنى الموت اه شيخنا وهذه اللام جواب قسم محذوف والنون للتوكيد تنديره والله لتجدنهم ووجدنهم متعدية لمفعولين أولهما الضمير والثاني أحرص واذا تعدت لاثنتين كانت كالم في المعنى نحو وان وجدنا أكثرهم لفاسفين ويجوز أن تكون متعدية لواحد ومعناها معنى صادق وأصاب وينتصب أحرص على الحال اه سمين (قوله أحرص الناس) في المصباح وحرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهد والاسم الحرص بالكسر وحرص على الدين من باب ضرب ايضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذا رغب برغبة مذمومة اه (قوله على حياة) متعلق بأحرص لان هذا الفعل يتعدى بعلى تقول حرصت عليه والتكثير في حياة للتنبيه على أنه اراد حياة مخصوصة وهي الحياة المتطاولة ولذلك كانت القراءة بها أوقع من قراءة أبي على الحياة بالتعريف وقيل أن ذلك على حذف مضاف تقديره على طول حياة وأصل حياة حية تحركت الياء الثانية وانفتح ما قبلها فقلت ألفا اه سمين (قوله ومن الذين أشركوا) متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله وذكر الشارح هذا المحذوف بقوله وأحرص من الذين أشركوا وفي السمين وهذا العطف محمول على المعنى لان معنى أحرص الناس أحرص من الناس فكأنه قيل أحرص من الناس ومن الذين أشركوا ويحتمل أنه حذف من الثاني دلالة الاول عليه والتقدير وأحرص من الذين أشركوا اه بنوع تصرف في اللفظ فان قلت الذين أشركوا قد دخلوا تحت الناس في قوله أحرص الناس فلم افردهم بالذكر لشدته حرصهم له وفيه توبيخ عظيم لليهود لان الذين لا يؤمنون بالمعاد لا يعرفون الا الحياة الدنيا لا يستبعد حرصهم عليها فاذا زاد أهل الكتاب عليهم في الحرص وهم مقرون بالبعث والجزاء كانوا أحقاء بالتوبيخ العظيم اه خازن (قوله عليها) متعلق بأحرص المقدر في كلام الشارح والضمير للحياة (قوله لعلمهم الخ) بيان للنكته عطف هذا الخاص على العام وقوله بأن مصيرهم الخ أي فيجبون الحياة المرار من هذا المصير وقوله له أي لهذا المصير اه شيخنا (قوله الف سنة) كناية عن الكثرة فليس المراد خصوص هذا العدد في سنة قولان أحدهما أن أصلها سنو لقولهم سنوات وسنية وسأيت والثاني ان أصلها سنة لقولهم سنهات وسنية وسنات والاعتان ثابتان عن العرب اه سمين (قوله لو مصدريه) اي لكنها لا تنصب ولا جواب لها اه (قوله وما هو بمزعج) في هذا الضمير اقوال احدها انه عائد على احد كما جرى عليه الجلال

(من العذاب) النار (أن يعمر) فاعل مزحزحه أى تعميره (والله بصير بما يعملون) بالياء والتاء فيجازيهم وسأل ابن سوريا النبي أو عمر عن يأتى بالوحى من الملائكة فقال جبريل فقال هو عدونا يأتى بالعذاب ولو كان ميكائيل لا منا لانه يأتى بالخصب والسلم فنزل (قل) لهم

قبلها فاذا اتصل بها شئ حذف همزة الوصل استغناء عنها ثم همزت الياء لانك أعدتها الى أصلها لزوال الموجب لقلبها ويحوز قلب هذه الهمزة ألفا اذا انفتح ما قبلها مثل هذه الآية ويا اذا انكسر ما قبلها كقوله الذى ايتن فتصيرها ياء فى اللفظ وواو اذا انضم ما قبلها كقوله يا صالح أوتنا ومنهم من يقول أودن لى (مثله) الماء تعود على النبي ﷺ فيكون من الابتداء ويجوز أن تعود على القرآن فتكون من زائدة ويجوز أن تعود على الانداد بلفظ المفرد كقوله تعالى وان لكم فى الانعام لبرة نسقيكم مما فى بطونه (وادعوا) لام الكسرة محذوف لانه حذف فى الواحد دليل على السكون الذى هو جزم فى المغرب وهذه الواو

وما أماتمية وهو مبتدأ خبره بمزحزحه على زيادة الباء فى الخبر وأن يعمر فاعل باسم الفاعل الذى هو مزحزح وأما حجازية وهو اسمها ومزحزحه خبرها على زيادة الباء الى آخر ما تقدم والثانى أنه ضمير الامر والشان واليه نحو الفارسي فى الحليات موافقة للكوفيين فانهم يحيزون تفسير ضمير الشان بمفرد اذا انتظم من ذلك اسناد معنوى وعلى هذا فهو مبتدأ خبره بمزحزحه على زيادة الباء فى الخبر وأن يعمر فاعل بالخبر والبصريون يأبون تفسيره بالمفرد بل لابد من جملة مصرح بجزاها سالمة من حرف جر الى آخر ما فى السمين (قوله من العذاب) من بمعنى عن ويستعمل مزحزح متعديا كما هنا ولازما كقول الشاعر خليلي ما بال الدجى لا يزحزح * وما بال ضوء الصبح لا يتوضح اه سمين (قوله والله بصير بما يعملون) البصير فى كلام العرب العالم بكنهه الشئ والخبر به ومنه قولهم فلان بصير بالفتح أى الله عليم بخصيات أعمالهم فهو مجازيهم لاحالة اه أبو السعود (قوله بالياء والتاء) أى قرأ يعقوب بالتاء على الخطاب لانه خطاب للاحاضرين وتذكير لهم والباقون بالياء على الغيب لانه حكاية عن الغائبين وأتى بصيغة المضارع وان كان علمه محيطا بأعمالهم السالفة مراعاة لرؤس الآتى وختم الفواصل اه كرخى (قوله بالياء والتاء) الاول وهى قراءة الياء التحية قراءة الجمهور والثانية وهى قراءة الفوقية قراءة يعقوب من العشرة والخلاف فيما زاد على السبعة فى أنه شاذ أو غير شاذ مشهور وعبرة ابن السبكي ولا تجوز القراءة بالشاذ والصحيح أنه ما وراء العشرة وفاقا للنفوى والشيخ الامام وقيل ما وراء السبعة انتهت (قوله وسأل ابن سوريا النبي الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس سبب نزول هذه الآية أن عبد الله بن صوريا خبر من أبحار اليهود قال للنبي ﷺ أى ملك يأتىك من السماء قال جبريل قال ذاك عدونا ولو كان ميكائيل لا آتنا بك ان ينبزل بالعذاب والشدة والخسف وانه عادانا مرارا وقيل ان عمر بن الخطاب كان له أرض باعلى المدينة وكان عمره اليها على مدراس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا يوم ما فى أصحاب محمد ﷺ أحب الينامك وانا لنطمع فيك فقال عمر والله ما أيتىكم لحبكم ولا أسألكم لاني شاك فى ديني وانما أدخل عليكم لأزداد بصيرة فى أمر محمد ﷺ وأرى آثاره فى كتابكم فقالوا من صاحب محمد الذى يأتىه من الملائكة قال جبريل قالوا ذاك عدونا يطلع محمدا ﷺ على سرنا وهو صاحب عذاب وخسف وشدة وأن ميكائيل يحيى بالخصب والسلامة الخ انتهت وفى البيضاوى أن عمر هو الذى سأل اليهود ونصه وقيل دخل عمر مدراس اليهود يوم ما فاسلمهم عن جبريل فقالوا ذاك عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وأنه صاحب كل خسف وعذاب الخ اه (قوله قل من كان عدوا لجبريل) من شرطية فى محل رفع بالابتداء وكان خبره على ما هو الصحيح كما تقدم وجوابه محذوف تقديره من كان عدوا لجبريل فلاوجه لعداوته أو فليمت غيظا ولا جائز أن يكون فانه نزله جوابا للشرط وجهين أحدهما من جهة المعنى والثانى من جهة الصناعة أما الاول فلان فعل التنزيل متحقق الماضى والجزاء لا يكون الا مستقبلا وأما الثانى فلانه لابد فى جملة الجزاء من ضمير يعود على اسم الشرط فلا يجوز من يقيم فزيد منطلق ولا ضمير فى قوله فانه نزله يعود على من فلا يكون جوابا للشرط وقد جاءت مواضع كثيرة من ذلك ولكنهم أولوها على حذف العائد وجبريل يجوز أن يكون صفة لعدو ايتعلق بمحذوف وأن تكون اللام مقوية لتعدية عدو اليه وجبريل اسم ملك وهو أعجمى فلذلك لم ينصرف وقول من قال انه مشتق من جبروت الله بعيد لان الاشتقاق لا يكون فى الاسماء الاعجمية وكذا قول من قال انه مركب تركيب الاضافة وان جبر معناه عبدوايل اسم من اسماء الله تعالى فهو بمنزلة عبد الله لانه كان

ينبغي يجرى الاول بوجه الاعراب وأن ينصرف الثاني وكذا قول المهدوي انه تركب تركيب مزج نحو
حضر موت لانه كان ينبغي أن يبنى الاول على الفتح ليس الا وقد تصرف فيه العرب على عاداتها في الاسماء
الاعجمية فجاءت فيه بثلاث عشرة لغة أشهرها وأفصحها جبريل بزنة قنديل وهي قراءة أبي عمرو وروافع
وابن عامر وحفص عن عاصم وهي لغة الحجاز الثانية كذلك لأنها بفتح الجيم وهي قراءة ابن كثير
والحسن الثالثة جبرئيل كسلسيل وهي لغة قریش وتيم وبها قرأ حمزة والكسائي الرابعة كذلك
الأنفة لاياء بعد الهمزة وتروى عن عاصم ويحيى بن يعمر الخامسة كذلك الا أن اللام مشددة وتروى
أيضاً عن عاصم ويحيى بن يعمر أيضاً قالوا وال بالتشديد اسم من أسماء الله تعالى وفي بعض التفاسير
لا يرقبون في مؤمن الا قيل معناه الله السادسة جبرائيل بالف بعد الراء وهمزة مكسورة بعد الالف وبها
قرأ عكرمة السابعة مثلها لأنها ياء بعد الهمزة الثامنة جبرائيل بياء بعد الالف من غير همز وبها قرأ
الاعمش ويحيى أيضاً التاسعة جبرال العاشرة جبريل بالياء والقصر وهي قراءة طلحة بن مصرف الحادية
عشرة جبرين بفتح الجيم والنون الثانية عشرة كذلك لأنها بكسر الجيم الثالثة عشرة جبرائين اه
سمين (قوله من كان عدوا لجبريل) أي بسبب نزوله بالقرآن المشتمل على سبهم وتكذيبهم اه شيخنا
(قوله على قلبك) خصه بالذكور لانه خزنة الحفظ وبيت الرب وأضاف الى ضمير المخاطب دون ياء المتكلم
وان كان ظاهر الكلام يقتضي أن يكون على قلبى امام رعاة ل حال الأمر بالقول فيرد لفظه بالخطاب وامالان
ثم قولاً آخر مضمر بعد قل والتقدير قل يا محمد قال الله من كان عدوا لجبريل اه سمين (قوله باذن
بامر الله) فيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام الى تربيته وصدق عزيمة عليه وهو حال من فاعل
نزله قال ابن الخطيب تفسير الاذن هنا بالامر أي بأمر الله أولى من تفسيره بالعلم لان الاذن حقيقة في الامر
محاز في العلم ويجب الحمل على الحقيقة ما أمكن اه كرخى (قوله باذن الله) أي واذا كان نزوله باذن الله تعالى
فلا وجه للمداوة وانما كان لها وجه لو كان النزول برأيه اه شيخنا (قوله مصداق الخ) أحوال من
مفعول نزله وفي ذ كر الاخيرين تنبيه على أن القرآن مشتمل على بيان ما وقع به التكليف من أفعال
القلوب والجوارح فمن الاول هدى ومن الثاني بشرى والاول مقدم على الثاني وجودا فقدم عليه لفظا اه
كرخى (قوله وهدى وبشرى للمؤمنين) أي وعذابا وحشة على الكافرين اه كرخى الجار
والجور متعلق بكل من المصدرين قبله كافي الخازن (قوله من كان عدوا لله الخ) لما بين في الآية الاولى أن
من كان عدوا لجبريل لاجل أنه نزل بالقرآن على قلب محمد ﷺ فقد خلع ربقة الانصاف بين في هذه
الآية أن كل من كان عدوا لواحد من هؤلاء فانه عدو لجميعهم وبين أن الله عدوله بقوله فان الله عدو
للكافرين اه خازن وعبرة البيضاوي وأفراد المللكان بالذكور للتنبيه على أن معاداة الواحد والكل
سواء في الكفر واستجلاب العداوة من الله تعالى وأن من عادى أحدا من عبادي الله فانه عادى الجميع اذا الموجب
لحبهم وعداوتهم على الحقيقة واحدا لان الحاجة كانت فيهما انتهت (قوله بكسر الجيم) كقنديل
وقوله وفتحها كشمس ويل وقوله بلا همز راجع لهما وقوله وبه الخ راجع للمفتوح فقط فالقراآت أربعة
واحدة في مكسور الجيم وثلاثة في مفتوحها وكلها سبعة والثالثة بوزن سلسيل والرابعة جحمرش
اه (قوله وميكال) اسم أعجمي والكلام فيه كالكلام في جبريل من كونه مشتقا من ملكوت الله
أو أن ميك بمعنى عبدوايل الله وأن تركيبه تركيب اضافة أو تركيب مزج وفيه سبع لغات
ميكال بوزن مفعال وهي لغة الحجاز وبها قرأ أبو عمرو وحفص عن عاصم الثانية كذلك الا أن
بعد الالف همزة وبها قرأ نافع الثالثة كذلك الا أنه بزيادة ياء بعد الهمزة وهي قراءة الباقيين

(من كان عدوا لجبريل)
فليمت غيظا (فانه نزله) أي
القرآن (علي قلبك باذن)
بامر (الله مصداق لما بين يديه)
قبله من الكتب (وهدى)
من الضلالة (وبشرى)
بالجنة (للمؤمنين من كان
عدوا لله وملائكته
ورسله وجبريل) بكسر
الجيم وفتحها بلا همز وبه
يباء ودونها (وميكال)

ضمير الجماعة (من دون
الله) في موضع الحال من
الشهداء والعامل فيه
محذوف تقديره شهداءكم
منفردين عن الله أو عن
أنصار الله قوله تعالى (فان
لم تفعلوا) الجزم بلم لا بان
لان لم عامل شديد الاتصال
بمعموله ولم يقع الامع الفعل
المستقبل في اللفظ وان قد
دخلت على الماضي في اللفظ
وقد وليها الاسم كقوله
تعالى وان أحدا من المشركين
(وقودها الناس) الجمهور
على فتح الواو وهو الخطب
وقرى بالضم وهو لغة في
الخطب والجيد أن يكون
مصدرا بمعنى التوقد ويكون
في الكلام حذف مضاف
تقديره توقدها احتراق
الناس أو تلهب الناس أو ذو
وقودها الناس (أعدت)
جملة في موضع الحال
من النار والعامل

عطف على الملائكة من عطف الخاص على العام وفي قراءة ميكائيل بهمز وياء وفي أخرى بلاياء (فإن الله عدو للكافرين) أو قومه موقع لهم بياناً لحالهم (ولقد أنزلنا إليك) يا محمد (آيات بينات) واضحات حال رد لقول ابن سوريا للنبي ماجئتنا بشيء (وما يكفر بها إلا الفاسقون) (أ) كفروا بها (وكلمنا عاهدوا) الله (عهداً) على الإيمان بالنبي أن يخرج أو النبي أن لا يعاونوا عليه المشركين (نبذه) طرحه (فريق منهم) ينقضه جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكارى (بل) للانتقال (أكثرهم لا يؤمنون)

فيها فافتقروا ولا يجوز أن يكون حالاً من الضمير في وقودها لثلاثة أشياء أحدها أنها مضاف إليها والثاني أن الخطب لا يعمل في الحال والثالث أنك تفصل بين المصدر أو ما عمل عمله وبين ما يعمل فيه بالخبر وهو الناس قوله تعالى (أن لهم جنات) فتحت أن ههنا لأن التقدير بأن لهم وموضع أن وما عملت فيه نصب بيشر لأن حرف الجر إذا حذف وصل الفعل بنفسه هـذا مذهب سيبويه وأجاز الخليل أن

الرابعة ميكائيل مثل ميكائيل وبها قرأ ابن محيصن الخامسة كذلك إلا أنه لا ياء بعد الهمزة فهو مثل ميكائيل وقرئ بها السادسة ميكائيل بياء بن بعد الألف وبها قرأ الأعمش السابعة ميكائيل بهمزة مفتوحة بعد الألف كما يقال اسرأل وحكى المسوردي عن ابن عباس أن جبر بمعنى عبد بالكبير وميكائيل بمعنى عبيد بالتصغير فعنى جبريل عبد الله ومعنى ميكائيل عبيد الله قال ولا نعلم لابن عباس في هذا مخالفاً اه سمين (قوله عطف على الملائكة) أى عطف لجبريل وميكائيل كافى الخازن (قوله من عطف الخاص على العام) أى ادخولهما في الملائكة قالوا وفائدة هذا العطف التنبيه على فضلهما على غيرهما من الملائكة كأنهما من جنس آخر لأن التغاير في الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات قال الكرماني في النجائب وخص بالذ كررد على اليهود في دعوى عداوته وضم اليه ميكائيل لأنه ملك الرزق الذي هو حياة الأجساد كما أن جبريل ملك الوحى الذى هو حياة القلوب والأرواح وقدم جبريل لشرفه وقدم الملائكة على الرسل كما قدم الله على الجميع لأن عداوة الرسل بسبب نزول الكتب ونزولها بتنزيل الملائكة وتنزيلهم لها بأمر الله فذكر الله ومن بعده على هذا الترتيب اه كرخى (قوله وفي أخرى بلاياء) أى والقراآت الثلاث كلها سبعة اه شيخنا (قوله بياناً لحالهم) فيه إشارة إلى أن فائدة الوقوع الدلالة على أنهم كفرون بهذه العداوة لأن الجزاء مترتب على كل واحد من المذكورين في الشرط لا على المجموع والمراد بمعاداة الله تعالى مخالفة أمره عناداً والخروج عن طاعته مكابرة أو معاداة المقرين من عباده وصدر الكلام بذكره الجليل تفخيماً لشأنهم لأن العداوة على الحقيقة الاضرار بالعدو بفضلها وذلك محال على الله ويؤخذ منه أن جواب من هنا قوله فإن الله عدو للكافرين والرباط كما أشار إليه من وجهين أحدهما أن الاسم الظاهر قام مقام المضمرة والثاني أن يراد بالكافرين العموم والعموم من الروابط لا اندراج الأول تحته ويجوز أن يكون محذوفاً أى فهو كافر اه كرخى (قوله واضحات) أى واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله اه أبو السعود (قوله ماجئتنا بشيء) أى بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فنتبعك اه يضاوى (قوله إلا الفاسقون) اللام للعهد أى الفاسقون المهودون وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابهم الخارجون عن دينهم أول للجنس وهم داخلون فيه دخولا أولياً اه كرخى (قوله أو كلمنا عاهدوا) الخ قال ابن عباس لما ذكرهم رسول الله ﷺ ما أخذ الله عليهم من اليهود في محمد ﷺ أن يؤمنوا به قال مالك بن الصيف والله ما عهدنا لينا في محمد عهداً فأنزل الله هذه الآية اه خازن (قوله كفروا بها) أى الآيات وكلمنا الخ أشار به إلى أن الواو للعطف والهمزة قبلها للاستفهام على معنى الانكار والعطف على المحذوف الذى قدره هو تابع في ذلك للكشاف فقول الاخفش ان الهمزة للاستفهام والواو زائدة جار على رأيه في جواز زيادتها اه كرخى (قوله عاهدوا الله) قدره ليفيد أن عهداً منصوب على المفعول به وعاهدوا ضمن معنى أعطوا ويكون المفعول الأول محذوفاً اه كرخى (قوله وهو محل الاستفهام الانكارى) أى المقصود به فهو في المعنى مسلط عليه والمعنى على انكار اللياقة والمناسبة أى لا ينبغي ولا يليق منهم بهذا العهد كلما عقدوه اه (قوله بل أكثرهم لا يؤمنون) هذا فيه قولان أحدهما أنه من باب عطف الجمل وهو الظاهر وتكون بل للاضراب الانتقالي لا الإبطال وقد عرفت أن بل لا تسمى عاطفة حقيقة إلا في المفردات والثاني أن يكون من عطف المفردات ويكون أكثرهم معطوفاً على فريق ولا يؤمنون جملة في محل نصب على الحال من أكثرهم وقال ابن عطية من الضمير في أكثرهم وهذا الذى قاله جاز لا يقال قد جاءت الحال من المضاف إليه لانا نقول هو جاز إذا كان المضاف جزءاً من المضاف إليه كما هنا وفائدة هذا الاضراب على هذا القول أنه لما كان الفريق يطلق

على القليل والكثير وأسند النبذ اليه وكان فيما يتبادر الى ذهنه أنه يحتمل أن النابذين للعهد قليل بين أن النابذين الا كثر دفعا لاحتلال المذكور والنبذ الطرح وهو حقيقة في الاجرام واسناده الى العهد مجاز اه سمين (قوله ولما جاءهم رسول الخ) هذا أشنع عليهم بمقابله حيث أفاد أنهم نبذوا كتبهم الذي كانوا قبلوه وقال السدي لما جاءهم محمد عارضوه بالتوراة فاتفقت التوراة والقرآن فنبذوا التوراة ولموافقة القرآن لها وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن فهذا قوله تعالى ولما جاءهم رسول الخ اه شيخنا (قوله مصدق لمعهم) أي التوراة من حيث أنه عليه السلام قرر صحتها وحقق حقيقة نبوة موسى عليه السلام بما أنزل عليه أو من حيث أنه عليه السلام جاء على وفق ما نعت له فيها اه كرخي (قوله الكتاب كتاب الله) الكتاب مفعول ثان لأن التوراة لا يتعدى في الاصل الى اثنين فأقيم الاول مقام الفاعل وهو الواو وبقي الثاني منصوبا وقد تقدم أنه عند السهيلي مفعول أول وكتاب الله مفعول نبذوا ووراء منصوب على الظرفية ونا صبه نبذوا وهذا مثل لامها لم التوراة تقول العرب جعل هذا الامر ورا عظه وخلف أذنه أي أهمله اه سمين (قوله أي التوراة) انما حمله على هذا لان النبذ لا يكون الا بعد التمسك والقبول ولم يتمسكوا بالقرآن فهذا أولى من حمل الكتاب على القرآن اه من الخازن (قوله أي لم يعملوا بما فيها الخ) أشار الى انه مجاز عن عدم الالتفات اليه أي الكتاب والاعتناء به لان النبذ الحقيقي لم يحصل منهم لانه يبين أيديهم يقرؤنه وقال سفيان بن عيينة أدرجوه في الحرير والدباج وحلوه بالذهب والفضة ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه فذلك النبذ وانما عبر عنها بكتاب الله تشريفا لها وتعظيما لحقها عليهم وتهويلا لما جرت وأعليه من الكفر بها اه كرخي (قوله كأنهم لا يعلمون) جملة في محل نصب على الحال وصاحبها فريق وان كان نكرة لتخصيصه بالوصف والاعمال فيها نبذوا والتقدير مشبهين بالجهال ومتعلق العلم محذوف تقديره انه كتاب الله مع أنهم لا يداخلهم فيه شك والمعنى أنهم كفروا وعنادا اه سمين واعلم أنه تعالى دل بالآيتين على أن جل اليهود أربع فرق فرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كمؤمني أهل الكتاب وهم الاقلون المدلول عليهم بمفهوم قوله بل أكثرهم لا يؤمنون وفرقة جاهرُوا بنبذ عهودها ونحطى حدودها تمردوا وفسقوا وهم المعنيون قوله نبذهم فريق منهم وفرقة لم يحجروا ونبذها ولكن نبذوا الجهلهم وهم الاكثر من المدلول عليهم بمنطوق قوله بل أكثرهم لا يؤمنون وفرقة تمسكوا بها ظاهرُوا بنبذها خفية عالين بالحال بغيا وعنادا وهم المتجاهلون المدلول عليهم بقوله كأنهم لا يعلمون اه يبضاوى (قوله عطف على نبذ) أي نبذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحر والاولى أن تكون هذه الجملة معطوفة على مجموع الجملة السابقة من قوله ولما جاءهم الى آخرها لان عطفها على نبذ يقتضي كونها جوابا لقوله ولما جاءهم رسول واتباعهم لما تتلو الشياطين ليس مترقا على مجيء الرسول بل كان اتباعهم لذلك قبله ومما وصولة وعائدها محذوف التقدير تتلوه اه كرخي (قوله أي تلت) أي قرأت أو افترت وكذبت اه (قوله على ملك سليمان) فيه قولان أحدهما أن على بمعنى في أي في زمن ملكه الثاني أن يضمن تتلو معنى تتقول اي فتتقول على ملك سليمان وتقول يتعدى بعلى قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل وهذا الثاني أولى فان التجوز في الافعال أولى من التجوز في الحروف وهو مذهب البصريين كما مر غير مرة وانما أحوج الى هذين التأويلين ان تلاذا تعدى بعلى كان الجرور بعلى شيأ يصح ان يتلى عليه نحو تلوت على زيد القرآن والملك ليس كذلك والتلاوة الاتباع او القراءة وهو قريب منه وسليمان علم أعجمي فلذلك لم ينصرف وقال ابو البقاء فيه ثلاثة اسباب العجمة والتعريف والالف والنون وهذا انما ثبت بعد دخول الاشتقاق فيه والتصريف حتى تعرف بعدز يادتها وقد تقدم

ولما جاءهم رسول من عند الله محمد صلى الله عليه وسلم (مصدق لمعهم نبذ فريق من الذين (أو تو الكتاب كتاب الله) أي التوراة (وراء ظهورهم) أي لم يعملوا بما فيها من الايمان بالرسول وغيره (كأنهم لا يعلمون) ما فيها من انه نبي حق أو أنها كتاب الله (واتبعوا) عطف على نبذ (ماتلوا) أي تلت (الشياطين على) عهد (ملك سليمان) من السحر وكانت دفتته تحت كرسيه

يكون في موضع جرب الباء المحذوفة لانه في موضع تزد فيه فكأنها ملفوظ بها ولا يجوز ذلك مع غير ان ولو قلت بشره بانه مخلد في الجنة جاز حذف الباء لطول الكلام ولو قلت بشره بالخلود لم يحجروها أصل يتكرر في القرآن كثير افتأمله واطلبه ههنا (تجري من تحتها الانهار) الجملة في موضع نصب صفة للجنات والانهار مرفوعة بتجري لا بالابتداء وان من تحتها الخبر ولا تحتها لان تجري لا ضمير فيه اذ كانت الجنات لا تجري وانما تجري أنهارها التقدير ومن تحت شجرها لا من تحت أرضها لحذف المضاف ولوقيل ان الجنة هي الشجر فلا يكون

أنهما لا يدخلان في الاسماء العجيبة وكرر قوله وما كفر سليمان فذكره ظاهر تفخيمه وتعظيمه اه سمين
(قوله لما نزع ملكه) ومدة نزع أر بعون يوم ما وسبب ذلك أن إحدى زوجاته عبت صنأ أر بعين يوم ما وهو
لا يشعر بها فغاثه الله بمقتضى مقامه الكريم بنزع ملكه أر بعين يوم ما قدر المدة المذكورة وذلك أن ملكه
كان في خاتمه لأنه كان من الجنة وكان إذا دخل الخلاء نزعوه ووضعه عند زوجته له تسمى الأمانة ففعل ذلك
يوم ما جاء جنى اسمه صخر المارد وتصور بصورة سليمان ودخل على الأمانة وقال اعطني خاتمي فدفعته له
فسخرت له الجن والانس والطيور والريح وجلس على كرسي سليمان فجاء سليمان للأمانة وطلب الخاتم
فراحت صورته غير الصورة التي تعرفها منه فقالت له ما أنت سليمان وسليمان قد أخذ الخاتم فلما تمت الأربعون
طار الجنى من فوق الكرسي ومر على البحر والقي الخاتم فيه فابتلعه سمكة فوقعت في يد سليمان فاخذه من
بطنها ولبسه ورجع له الملك فأمر الجن باحضار صخر المارد فأتوا به فخبسه في صخرة وسد عليه بالرصاص
والحديد ورم ماها في قعر البحر اه من الخازن في سورة ص (قوله أو كانت تسترق السمع الخ) هذا هو
في المعنى معطوف على قوله من السحر وأول تنويع الخلاف يعني أن الذي تلت الشياطين قيل هو السحر
وقيل ما أخذته الكهنة من الشياطين وما ضموه له من الاكاذيب * وعبرة الخطيب واتبعوا ماتوا
الشياطين على عهد ملك سليمان من السحر وكانت دفنته تحت كرسيه لما نزع ملكه فلم يشعر بذلك سليمان فلما
مات استخر جوه وقالو للناس انما ملككم سليمان بهذا فاعلموه فأما علماء بني اسرائيل وصدحاؤهم فقالوا
معاذ الله أن يكون هذا من علم سليمان عليه الصلاة والسلام وأما سفلاؤهم فقالوا هذا علم سليمان وأقبلوا على
تعلمه ورفضوا كتب انبيائهم وفشت الملامة على سليمان فلم تزل هذه حالهم حتى بعث الله تعالى محمدا صلوات الله عليه
وأزل الله عليه براءة سلمان هذا قول الكلبي وقال السدي وكانت الشياطين تسترق السمع فيسمعون
كلام الملائكة فيما يكون في الارض من موت وغيره فيأتون الكهنة ويخلطون بما يسمعون في كل كلمة
سبعين كذبة ويخبرونهم بها فاكتمب الناس ذلك وفشا في بني اسرائيل أن الجن تعلم الغيب فبعث سليمان
في الناس وجمع تلك الكتب فجعلها في صندوق ودفنها تحت كرسيه وقال لا أسمع أن أحدا يقول
إن الشياطين تعلم الغيب الا ضربت عنقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون امر سليمان
ودفنه الكتب وخلف من بعدهم خلف تمثل لهم شياطين على صورة انسان فأتى نفر من بني اسرائيل
فقال هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبدا قالوا نعم قال فاحفروا تحت الكرسي وذهب معهم فأراهم المكان
وأقام في ناحية فقالوا اذن فقال لا ولكني ههنا فان لم تجدوه فاقتلوني وذلك أنه لم يكن أحد من الشياطين
يدنو من الكرسي الا احترق فحفروا وأخرجوا تلك الكتب فقال الشيطان أن سليمان كان يضبط
الجن والانس والشياطين والطيور ويحكم فيهم بهذا ثم طار الشيطان وفشا في الناس أن سليمان كان
ساحرا وأخذت بنو اسرائيل تلك الكتب فلذلك كان أكثر ما يوجد السحر في اليهود فلما جاء سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم برأ الله سليمان من ذلك وأزل تكذبيهم زعم ذلك واتبعوا ما تلتوا الشياطين الخ
اتتهت (قوله لأنه كفر) أي من غير تفصيل وذلك في شريعته وأما في شرعنا ففيه تفصيل بين الاستحلال
وعدمه فالاول مكفرون الثاني اه شيخنا وفي زكريا على البيضاوى مانصه ومحل كون السحر مكفرا
إذا اعتقد فاعله حل استعماله وأما تعلمه فحرام وقيل مكروه وقيل مباح والوجه أنه ان تعلمه
ليعمل به غرام أوليتوقاه فبإباح أولوا الافكروه اه وذهب الامام أحمد إلى أن السحر مكفر مطلقا
أي سواء اعتقد فاعله حله أو لم يعتقد اه خطيب (قوله ولكن بالتشديد) أي للنون مفتوحة
ونصب تاليها وجوبا إشارة إلى قراءة غير ابن عامر وحزمة والكسائي وقوله والتخفيف إشارة إلى قراءة

لما نزع ملكه أو كانت
تسترق السمع وتضم اليه
أكاذيب وتلقيه إلى الكهنة
فيدونونه وفشا ذلك وشاع
أن الجن تعلم الغيب فجمع
سليمان الكتب ودفنها فلما
مات دلت الشياطين عليها
الناس فاستخرجوها
فوجدوا فيها السحر فقالوا
انما ملككم بهذا فاعلموه
ورفضوا كتب انبيائهم
قال تعالى تبرئة لسليمان
ورد على اليهود في قولهم
انظروا إلى محمد بن كرسليمان
في الانبياء وما كان
الاساحرا (وما كفر
سليمان) أي لم يعمل السحر
لأنه كفر (ولكن) بالتشديد
والتخفيف (الشياطين
كفروا)

في الكلام حذف لكان
وجها (كلما رزقوا منها)
إلى قوله من قبل في موضع
نصب على الحال من الذين
آمنوا تقديره مرزوقين
على الدوام ويجوز أن يكون
حالا من الجنات لأنها قد
وصفت وفي الجملة ضمير يعود
إليها وهو قوله منها (رزقنا
من قبل) أي رزقناه
فحذف العائد وبنيت قبل
لقطعها عن الاضافة لأن
التقدير من قبل هذا
(أو أتوا به) يجوز أن يكون
حالا وقدمه مرادة تقديره
قالوا ذلك وقد أتوا به
ويجوز أن يكون مستأنفا

يعلمون الناس السحر) الناس مفعول أول والسحر مفعول ثان واختلفوا في هذه الجملة على خمسة أقوال أحدها أنها حال من فاعل كفروا أى كفروا معلمين الثاني أنها حال من الشياطين ورده أبو البقاء بأن لكن لا تعمل في الحال وليس بشيء فان لكن فيها رتبة الفعل الثالث أنها في محل رفع على أنها خبر ثان للشياطين الرابع أنها بدل من كفروا أبدل الفعل من الفعل الخامس أنها استئنافية أخبر عنهم بذلك هذا اذا أعدنا الضمير من يعلمون على الشياطين أما اذا أعدناه على الذين اتبعوا ماتلوا الشياطين فتكون حالا من فاعل اتبعوا أو استئنافية فقط والسحر كل ما لطف ودق يقال سحره اذا أبدى له أمر ايدق عليه ويخفى وهو في الاصل مصدر يقال سحره سحرا ولم يحىء مصدر لفعل يفعل على فعل الاسحرا وفعلا اه سمين وقال الغزالي في الاحياء مانصه السحر نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأموار حسابية في مطالع النجوم فيستخدم تلك الخواص هيكل على صورة الشخص المسحور ويترصد له وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش المخالف للشرع ويتوصل بسببها الى الاستغاثة بالشياطين ويحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور اه (قوله) ويعلمونهم ما أنزل أشار به الى أن ما لموصولة في محل نصب عطفا على السحر وسوغ عطفه عليه بتغيرهما لفظا والمراد بما أنزل على الملكين نوع أقوى من السحر فالتغير بالحقيقة لا بالاعتبار اه كرخى (قوله) وقرى بكسر اللام أى شاذ أو أشار به الى تأييد القول بان المنزل عليهما علم السحر كانا جليلين سميا ملكين باعتبار صلاحهما ووجه التأييد أنهم أجر والشاذ مجرى أخبار الآحاد في الاحتجاج لانه مفعول عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من انتفاء قرآنيته انتفاء عموم خبريته اه كرخى (قوله) يبابل) متعلق بأنزل والباء بمعنى فى أى فى بابل ويحوز أن تكون فى محل نصب على الحال من الملكين أو من الضمير فى أنزل فيتعلق بمحذوف ذكر هذين الوجهين أبو البقاء وبابل لا ينصرف للعجمة والعلمية فانها اسم أرض وان شئت قلت للتأنيث والعلمية وسميت بذلك لتبليبل السنة الخلائق بها وذلك أن الله تعالى أمر ربحا فحشرتهم هذه الأرض فلم يدر أحدا ما يقول الآخر ثم فرقهم الرياح في البلاد يتكلم كل واحد بلغة وبالله التفرقة وقيل لما أبط نوح عليه السلام نزل فبنى قرية وسماها ثمانين فأصبح ذات يوم وقد تبليبلت ألسنتهم على ثمانين لغة وقيل لتبليبل السنة الخلق عند سقوط صرح نمرود اه سمين (قوله) هاروت وماروت) الجمهور على فتح تاءهما وهما غير منصرفين للعلمية والعجمة لانهم اسر يانان ويحجمان على هواريت ومواريت وهوارية وموارية وليس من زعم اشتقاقهما من الهرت والمريت وهو الكسر بمصيب لعدم انصرافهما ولو كانا مشقين كما ذكر لانصرافا اه من السمين وغيره (قوله) ابتلاء من الله للناس) أى امتحانا واختبارا لهم هل يعملونه أولا كما ابتلى قوم طالوت بالشرب من النهر وقيل انما أنزل للتعليم للتمييز والفرق بينه وبين المعجزة لثلايته قرب الناس وذلك أن السحرة كثروا في ذلك الزمان واستنبطوا أبايا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة فبعث الله تعالى هذين الملكين ليعلم الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين واطهار أمرهم على الناس وأما ما يحكى من أن الملائكة عليهم السلام ملأوا ما يصعد من ذنوب بنى آدم غيرهم وقالوا الله سبحانه هؤلاء الذين اخترتهم لخلافة الأرض يعصونك فقال عز وجل لوركت فيكم ما ركت فيهم لعصيتموني قالوا سبحانه ما ينبغي لنا أن نعصيك قال تعالى فاختاروا من خياركم ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من أصلهم وأعبدما فأهبطا الى الأرض بعد ما ركب فيهما ما ركب في البشر من الشهوة وغيرهما من القوى ليقضيا بين الناس نهرا ويرعجا الى السماء مساء وقد نهيا عن الاشرار والقتل بغير الحق وشرب الخمر

و (متشابهة) حال من الهاء فى بهو (لهم فيها أزواج) أزواج مبتدأ ولهم الخبر وفيها ظرف للاستقرار ولا يكون فيها الخبر لان الفائدة تقل اذا الفائدة فى جعل الأزواج لهم و (فيها) الثانية تتعلق بـ (سجالدون) وهاتان الجملتان مستأنفتان ويحوز ان تكون الثانية حالا من الهاء والميم فى لهم والعامل فيها معنى الاستقرار قوله تعالى (لا يستحي) وزنه يستفعل ولم يستعمل منه فعل بغير السين وليس معناه الاستدعاء وعينه ولا مـه يان واصله الحياء وهمزة الحياء بدل من الياء وقرىء فى الشاذ يستحي بياء واحدة والمحذوف فى اللام كما تحذف فى الجزم ووزنه على هذا يستفعل الا ان الياء نقلت حركتها الى العين وسكنت وقيل المحذوف هي

والزنا وكانا يقضيان بينهما نهارا فاذا أمسيا ذكر اسم الله الاعظم فصعد الى السماء فاختصمت اليهما ذات يوم امرأة من أجمل النساء تسمى زهرة وكانت من لحم وقيل كانت من أهل فارس ملكة في بلدها وكانت خصوصتها مع زوجها فلهما أربابا افتتن بها ففروا وداها عن نفسها فأبى فألحا عليها فقالت لا الا أن تقضيا لي على خصمي ففعلتا ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تقتلاه ففعلتا ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تشر بالحر وتسجد للصنم ففعلتا كل ذلك ثم سألاها ما سألا فقالت لا الا أن تعلماني ما تصعدان به الى السماء ففعلتا ماها الاسم الاعظم فدعت به وصعدتا الى السماء فسخنها الله سبحانه كوكبا ففهما بالبروج على حسب عادتهما فلم تطفهما أجنتهما ففعلتا ما حمل بهما وكان ذلك في عهد ادريس عليه الصلاة والسلام فالتجأ اليه ليشفع لهما ففعل فخيرهما الله بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاخترت الاولى لا تقطاعه عما قليل فهما معذبان يبابل قيل معلقان بشعورهما وقيل منكوسان يضربان بسيطا الحديد الى قيام الساعة فيما لا تعويل عليه لما أن مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لدلة العقل والنقل اه أبو السعود ومثله في الخازن ثم قال وقيل أن رجلا من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قصدهما ليتعلم السحر منهما فوجدتهما معلقين بارجلهما مزرقا عيونهما مسودة جلودهما ليس بين ألسنتهما وبين الماء الا قدر أربع أصابع وهما يعذبان بالعطش فلما رأى ذلك هاله فقال لا اله الا الله فلما سمعا كلامه قال لا اله الا الله من أنت قال أنا رجل من الناس فقالا من أي أمة أنت قال من أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال أوقد بحث محمد صلى الله عليه وسلم قال نعم فقالا الحمد لله وأظهر الاستبشار فقال الرجل مم استبشار كما قال انه نبي الساعة وقد دنا انقضاء عذابنا اه وقول أبي السعود ولما أن مداره رواية اليهود يقتضي أن هذه القصة غير صحيحة وأنها لم تثبت بنقل معتبر وتبع في ذلك البيضاوي التابع في ذلك للفخر الرازي والسعد التفتازاني وغيرهما ممن أطال في رد هالكنا قال شيخ الاسلام زكريا الانصاري الحق كما أفاده شيخنا حافظ عصره الشهاب بن حجر أن لما طرقا تفيد العلم بصحتها فقد رواها هريرة عن الامام أحمد وابن حبان والبيهقي وغيرهم وموقوفة على علي وابن مسعود وابن عباس وغيرهم باسناد صحيحة والبيضاوي لما استبعد هذا المنقول ولم يطلع عليه قال انه محكى عن اليهود ولعله من رموز الاولين الخ اه خطيب (قوله وما يعلمان من أحد) هذه الجملة عطف على ما قبلها والضمير في يعلمان فيه قولان أحدهما أنه يعود على هاروت وماروت والثاني أنه عائد على الملكين ويؤيده قراءة أبي باظهار الفاعل وما يعلم الملكان والاول هو الاصح وذلك أن الاعتماد انما هو على البدل دون المبدل منه فانه في حكم الطرح فراحاته أولى وأحدها الظاهر أنه الملازم للنفي وانه الذي همزته أصل بنفسها وأجاز أبو البقاء أن يكون بمعنى أحد فتكون همزته بدلا من واو اه سمين (قوله حتى يقول) حتى حرف غاية وهي هنا بمعنى الى أن والفعل بعدها منصوب باضمار أن ولا يجوز اظهارها وعلامة نصب حذف النون والتقدير الى أن يقولوا وأجاز أبو البقاء أن تكون حتى بمعنى الا أن قال والمعنى وما يعلمان من احدا الا أن يقولوا والجملة في محل نصب بالقول وكذلك فلا تكفر اه سمين (قوله انما نحن فتنة) الفتنة الاختبار والامتحان وافرادهما مع تعددهما لكونها مصدرا وحماها عليهما حمل مواطاة للبالغة كأنهما نفس الفتنة والقصر لبيان انهما ليس لهما فيما يتعاطيان شأن سواها لينصرف الناس عن تعلمه اي وما يعلمان ما نزل عليهما من السحر احدا من طالبيه حتى ينصحاه قبل التعليم ويقولان انما نحن فتنة وابتلاء من الله عز وجل فمن عمل بما تعلم منا واعتقد حقيقته كفر ومن توفى عن العمل به او اتخذ ذريعة للالتقاء عن الاغترار بمثله بقي على الايمان فلا تكفر باعتقاد حقيقته وجواز العمل به اه أبو السعود

(وما يعلمان) من زائدة (أحد حتى يقول) له نصحا (انما) نحن فتنة بليقة من الله للناس ليمتحنهم بتعليمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو مؤمن

العين وهو بعيد (أن يضرب) أي من أن يضرب فموضوعه نصب عند سيديويه وجر عند الخليل (ما) حرف زائدة للتوكيد (بعوضة) بدل من مثلا وقيل مانكرة موصوفة وبعوضة بدل من ما ويقرأ شاذا بعوضة بالرفع على أن تجعل ما بمعنى الذي ويحذف المبتدأ أي

الذي هو بعوضة ويجوز أن يكون ما حرفا ويضم المبتدأ تقديره مثلا هو بعوضة (فما فوقها) الفاء للعطف ومانكرة موصوفة أو بمنزلة الذي والعامل في فوق على الوجهين الاستقرار والمعطوف عليه بعوضة (اما) حرف ناب عن حرف الشرط وفعل الشرط ويذكر لتفصيل ما أجمل ويقع الاسم بعده مبتدأ وتلزم الفاء خبره والاصل مهمالين من شيء فالذين آمنوا يعلمون لكن لما نابت أمان عن حرف الشرط كرهوا أن يولوها الفاء فأخروها الى الخبر وصار ذكر المبتدأ بعدها عوضا من اللفظ بفعل الشرط (من ربه) في موضع

(قوله فلا تكفر بتعلمه) أى مع العمل به (قوله فيتعلمون) فى هذه الجملة وجهان * أحدهما أنها معطوفة على قوله وما يعلمان والضمير فى فيتعلمون عائد على أحدو جمع حملا على المعنى نحو قوله فاهمكم من أحدعنه حاجزين فإن قيل المعطوف عليه منفى فيلزم أن يكون فيتعلمون منفيا أيضا لعطفه عليه وحينئذ ينعكس المعنى فالجواب ما قالوه وهو أن ما يعلمان من أحد حتى يقولوا وإن كان منفيا لفظا فهو موجب معنى لأن المعنى يعلمان الناس السحر بعد قولهما إنما نحن فتنة وهذا الوجه ذكره الزجاج وغيره * الثانى قال أبو البقاء هو مستأنف وهذا يحتمل أن يريد أنه خبر مبتدأ مضمروا أن يكون مستقلا بنفسه غير محمول على شىء قبله وهو ظاهر كلامه وقوله منهما متعلق بيتعلمون ومن لا ابتداء الغاية وفى الضمير ثلاثة أقوال أظهرها عوده على المالكين سواء قرئ بـ كسر اللام أو ففتحها والثانى أنه يعود على السحر وعلى المنزل على المالكين والثالث أنه يعود على الفتنة وعلى الكفر المفهوم من قوله فلا تكفر وهو قول أبى مسلم اه سمين (قوله ما يفرقون) الظاهر فى ما هنا موصولة اسمية وأجاز أبو البقاء أن تكون نكرة موصوفة وليس بواضح ولا يجوز أن تكون مصدرية لعود الضمير فى به عليها والمصدرية حرف عند جمهور النحويين كما تقدم غير مرة والباء سببية أى بسبب استعماله اه من السمين وأبى السعود (قوله ومما يضارين به من أحد) يجوز فى ما وجهان أحدهما أن تكون الحجازية فيكون اسمها وبضارين خبرها والباء زائدة فهوى محل نصب والثانى أن تكون التميمية فيكون مبتدأ وبضارين خبره والباء زائدة أيضا فهوى محل رفع والضمير فيه ثلاثة أقوال أحدها أنه عائد على السحرة العائد عليهم ضمير فيتعلمون الثانى يعود على اليهود العائد عليهم ضمير واتبعوا الثالث يعود على الشياطين والضمير فى به يعود على ما فى قوله ما يفرقون به أى بما تعلموه واستعملوه من السحر اه سمين (قوله إلا باذن الله) هذا استثناء مفرغ من أعم الأحوال فهوى محل نصب على الحال فيتعلق بمحذوف وفى صاحب هذه الحال أربعة أوجه أحدها أنه الفاعل المستكن فى بضارين الثانى أنه المفعول وهو أحد وجاءت الحال من النكرة لاعتمادها على النفى والثالث أنه الهاء فى به أى بالسحر والتقدير وما يضررون أحدا بالسحر إلا ومعه علم الله أو مقرونا بأذن الله ونحو ذلك والرابع أنه المصدر المعرف وهو الضرر إلا أنه حذف للدلالة عليه اه سمين (قوله ويتعلمون ما يضرهم) أى لأنهم يقصدون به العمل أو لأن العلم يجر إلى العمل غالبا وقوله ولا ينفعهم صرح بذلك أيذنا بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شر محض لأنهم لا يقصدون به التخلص عن الاعتراض بفعل من يدعى النبوة من السحرة أو تحليل الناس منه حتى يكون فيه نفع فى الجملة وفيه أن الاجتناب عما لا تؤمن غوايته خير كتعلم الفلسفة التى لا يؤمن أن تجر إلى الغواية اه أبو السعود (قوله ولقد علموا) راجع فى المعنى لقوله واتبعوا فهو معطوف عليه والضمير فى علموا فيه خمسة أقوال أحدها أنه ضمير اليهود الذين فى عهد النبي ﷺ الثانى أنه ضمير اليهود الذين فى عهد سليمان عليه السلام الثالث أنه ضمير جميع اليهود الرابع أنه ضمير الشياطين الخامس أنه ضمير المالكين عند من يرى أن الاثنين جمع اه من السمين (قوله ومن موصولة) أى فى محل رفع بالابتداء واشتراء صلتهما وقوله ماله فى الآخرة من خلاق جملة من مبتدأ وخبر ومن مزيدة فى المبتدأ وفى الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا منه ولو أخر عنه لكان صفة له والتقدير ماله خلاق فى الآخرة وهذه الجملة فى محل الرفع على أنها خبر للموصول والجملة فى حيز النصب سادة مسددة مفعولى علموا أن جعل معتدلا إلى اثنين أو مفعوله الواحد أن جعل معتدلا لواحد اه أبو السعود (قوله بكتاب الله) وهو التوراة (قوله ولبس ما شروا به أنفسهم) اللام جواب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف أى وبالله

(فلا تكفر) بتعلمه فإن أبى لا التعليم علماء (فيتعلمون) منهما ما يفرقون به بين المرء وزوجه) بأن يبغض كلا إلى الآخر (وما هم) أى السحرة (بضارين به) بالسحر (من) زائدة (أحد) إلا باذن الله (بارادته) ويتعلمون ما يضرهم (فى الآخرة) (ولا ينفعهم) وهو السحر (ولقد) لام قسم (علموا) أى اليهود (لأن) لام ابتداء معلقة لما قبلها (ومن موصولة) (اشتراء) اختاره أو استبدله بكتاب الله (ماله فى الآخرة من خلاق) نصيب فى الجنة (ولبس ما) شيا (شروا) باعوا (به أنفسهم) أى الشارين أى حظها من الآخرة

نصب على الحال والتقدير أنه ثابت أو مستقر من ربهم والعامل معنى الحق وصاحب الحال الضمير المستتر فيه (ماذا) فيه قولان أحدهما أن ماسم للاستفهام موضعها رفع بالابتداء وهذا بمعنى الذى (أراد) صلة له والعائد محذوف والذى وصلته خبر المبتدأ والثانى أن ما وذا اسم واحد للاستفهام وموضع نصب بأراد ولا ضمير فى القعل والتقدير أى شىء أراد

لبس ما باعوا به أنفسهم السحر أو الكفر وفيه ايدان بانهم حيث نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم فقد
 عرضوا أنفسهم للهلاك وباعوها بما لا يزيدم الا تبارا اه أبو السعود (قوله أن تعلموه) أن مصدرية
 والمصدر المأخوذ منها ومن صلتها هو المخصوص بالذم وحيث تعليلية لذمهم اه (قوله حقيقة ما يصيرون
 اليه الخ) قصد به دفع التنافي في الآية حيث أثبت لهم العلم أولا في قوله ولقد علموا لمن اشتراه ونفته
 عنهم ثانيا بمقتضى لو الامتناعية وحاصل الدفع أن المثبت لهم علم عدم الثواب والمنفى عنهم ثانيا علم خصوص
 العذاب أو أن المثبت العلم الاجمالي والمنفى العلم التفصيلي على التحقيق والتعيين اه شيخنا (قوله ولو أنهم
 آمنوا) أن واسمها وخبرها في تأويل مصدر في محل رفع واختلف في ذلك على قولين أحدهما هو قول
 سيويه أنه في محل رفع بالابتداء وخبره محذوف تقديره ولو ايمانهم ثابت والثاني وهو قول المبرد أنه
 في محل رفع بالفاعلية رافعه محذوف تقديره ولو ثبت ايمانهم اه سمين (قوله لثوبة) المثوبة فيها قولان
 أحدهما أن وزنهما مفعولة والاصل مثوبة بوأوين فتقلت الضمة على الواو الاولى فنقلت الى الساكن
 قبلها فالتقى ساكنان فحذف أولهما الذي هو عين الكلمة فصار مثوبة على وزن مفعولة ومحوزة ومصونة
 ومشوبة وقد جاءت مصادر على مفعول كالمعقول فهي مصدر نقل ذلك الواحدى والثاني أنها مفعلة
 بضم العين وانما نقلت الضمة منها الى الثامه قرأ أبو السمال وقتادة مثوبة كمشورة ومتربة وكان من حقها
 الاعلال فيقال مثابة كمقالة لأنهم صححوها اه سمين (قوله من عند الله) في محل رفع صفة لثوبة فيتعلق
 بمحذوف أى لثوبة كائنة من عند الله والعند هنا مجاز كاتقدم في نظائره قال الشيخ وهذا الوصف هو
 المسوغ لجواز الابتداء بالنكرة وقوله خير خبر لثوبة وليس هنا معنى أفعل التفضيل بل هوليان أنها
 فاضلة كقوله أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا أفن يلقى في النار خير اه سمين وقد جرى الجلال على
 أنها صيغة تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله مما شروا به أنفسهم لكن هذا بالنظر لزمعهم والافلا
 مشاركة أصلا اه (قوله انه خير) الضمير في أنه للثواب المعبر عنه بالثوبة وقوله لما آثروه الضمير لما
 اشتروا به أنفسهم وهو السحر والضمير في عليه للثواب (قوله أمر من المراجعة) وهي المبالغة في الرعى
 وهو حفظ الغير وتدير أموره وتدارك مصالحه اه أبو السعود (قوله وكانوا) أى المسلمون يقولون
 له ذلك أى اذا ألقى عليهم شيأ من العلم يقولون راعنا يا رسول الله أى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم
 كلامك ونحفظه وكانت لليهود كلمة عبرانية أو سريانية يتسابون بها فيما بينهم وهي راعينا قيل معناها
 اسمع لاسمعت فلما سمعوا بقول المؤمنين ذلك افترضوه واتخذوه ذريعة الى مقصدهم فجعلوا مخاطبون
 به النبي صلى الله عليه وسلم يعنون به تلك المسبة أو نسبته عليه الصلاة والسلام الى الرعن وهو الحق
 والهوج روى أن سعد بن معاذ رضي الله عنه سمعها منهم وكان يعرف لغتهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة
 الله والذي نفسى بيده لئن سمعته من رجل منكم يقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم لاضررب عنقه
 قالوا أولستم تقولونها فنزلت الآية ونهى فيها المؤمنون عن ذلك قطعا لالسنة اليهود عن التدليس
 وأمروا بما في معناها ولا يقبل التليس فليل وقولوا انظرنا اه أبو السعود (قوله وهي بلغة اليهود الخ)
 في معنى التعليل للنهي المذكور وقوله سب من الرعونة أى سب مأخوذ من هذا المعنى يعنى لا من قولهم
 اسمع لاسمعت فان هذه العبارة كان لها عند اليهود هذا المعنى فالشارح نظر للاول وغيره للثاني هذا
 وهي بالمعنى الاول المذكور في الشرح عربية وبالثاني المذكور في غيره عبرانية أو سريانية اه شيخنا
 (قوله انظرنا) أى أمهلنا حتى نحفظ وقوله أى انظرنا أى فهو من باب الحذف والايصال اه أبو السعود
 (قوله مات مؤمرون به) أوضح من هذا ما قاله أبو السعود لأنه أمس بالسياق ونصه واسمعوا أى وأحسنوا

أن تعلموه حيث أوجب لهم
 النار (لو كانوا يعلمون) حقيقة
 ما يصيرون اليه من العذاب
 ما تعلموه (ولو أنهم) أى
 اليهود (آمنوا) بالنبي
 والقرآن (واتقوا) عقاب
 الله بترك معاصيه كالسحر
 وجواب لو محذوف أى
 لا يثبوا دل عليه (لثوبة)
 ثواب وهو مبتدأ واللام فيه
 للمقسم (من عند الله خير)
 خبره مما شروا به أنفسهم
 (لو كانوا يعلمون) أنه خير لما
 آثروه عليه (يا أيها الذين
 آمنوا اتقوا) للنبي (راعنا)
 أمر من المراجعة وكانوا
 يقولون له ذلك وهي بلغة
 اليهود سب من الرعونة
 فسروا بذلك وخاطبوا بها
 النبي فنهى المؤمنون عنها
 (وقولوا) بدلها (انظرنا) أى
 أى انظر لنا (واسمعوا)
 مات مؤمرون به سماع قبول

الله (مثلا) تمييز أى من مثل
 ويجوز أن يكون حالا من
 هذا أى ممتثلا أو ممتثلا به
 فيكون حالا من اسم الله
 (يضل) يجوز أن يكون في
 موضع نصب صفة للمثل
 ويجوز أن يكون حالا من
 اسم الله ويجوز أن يكون
 مستأنفا (الافاسقين) مفعول
 يضل وليس بمنصوب على
 الاستثناء لان يضل

(والكافرين عذاب اليم)
مؤلم هو النار (ما يود الذين
كفروا من أهل الكتاب
ولا المشركين) من العرب
عطف على أهل الكتاب
ومن للبيان (أن ينزل
عليكم من) زائدة (خير)
وحى (من ربكم)
حسدا لكم (والله يختص
برحمته) نبوته من يشاء
(والله ذو الفضل العظيم)
ولما طعن الكفار في النسخ
وقالوا ان محمدا يأمر
أصحابه اليوم بأمر وينهى
عنه غد انزل (ما) شرطية
(نسخ من) آية (أى) نزل
حكمها

لم يستوف مفعوله قبل الا*
قوله تعالى (الذين ينقضون)
في موضع نصب صفة
للفاسقين ويجوز ان يكون
نصبا بأظهار أعنى وأن
يكون رفعا على الخبر أى
م الذين ويجوز أن يكون
مبتدأ والخبر قوله (أولئك
م الخاسرون) (من بعد) من
لا ابتداء غاية الزمان على
رأى من أجاز ذلك وزائدة
على رأى من لم يحزه وهو
مشكل على أصله لانه لا يحيز
زيادة من في الواجب
(ميثاقه) مصدر بمعنى
اليثاق والهاء تعود على
اسم الله أو على المهد فان
أعدتها الى اسم الله كان
المصدر مضافا الى الفاعل
وان أعدتها الى المهد كان
مضافا

سمع ما يكلمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقى عليكم المسائل باذان واعية واذهان حاضرة حتى
لا تحتاجوا الى الاستعاذة وطلب المراعاة او واسمعو ما كلفتموه من النهى والامر يحذ واعتناء حتى
لا ترجعوا الى ما نهيتهم عنه او واسمعو اسماع طاعة وقبول ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا سمعنا
وعصينا اه (قوله) (والكافرين) أى اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور الى كفرياتهم وجعلوه سببا
للتهاون برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا له ما قالوا اه أبو السعود (قوله) ما يود الذين كفروا الخ)
نزلت تكذيبا لجمع من اليهود يظهرون مودة المؤمنين ويزعمون أنهم يودون لهم الخير والود محبة الشيء
مع تمنية ولذلك يستعمل في كل منهما ومن للتبيين كافي قوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب
والمشركين اه يضاوى (قوله) ولا المشركين عطف على أهل المجرور بمن ولا زائدة للتوكيد لان
المعنى ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين بغير زيادة لا اه سمين (قوله) ان ينزل (نصب
ومنصوب في تأويل مصدر مفعول بيود أى ما يودون انزال خير وبني الفعل للمفعول العلم بالفاعل
وللتصريح به في قوله من ربكم وأنى بما فى النفي دون غيرها لأنها لنى الحال وهم كانوا متلبسين بذلك اه سمين
(قوله من خير) هذا هو القائم مقام الفاعل ومن زائدة أى ان ينزل خير من ربكم بحسن زيادتها هنا وان كان
ينزل لم يباشره حرف النفي انسحاب النفي عليه من حيث المعنى لأنه اذا نفيت الودادة اتت متعلقها وهذا
له نظائر في كلامهم نحو ما أظن أحدا يقول ذلك الا زيد برفع زيد بدل من فاعل يقول وان لم يباشر النفي
لكنه في قوة ما يقول أحد ذلك الا زيد وهذا على رأى سيديوه واتباعه وأما الكوفيون والاختفش فلا
يحتاجون الى شيء من هذا اه سمين (قوله من ربكم) من لا ابتداء لغاية فتعلق ينزل اه سمين
(قوله حسدا لكم) تعليل للنفي وحسد اليهود بسبب زعمهم أن النبوة لا تليق الا بهم لكونهم
ابناء الانبياء وحسد العرب بسبب ما عندهم من الرياسة ونفاذ الكلمة والغنى والفخر فقالوا لا تليق
النبوة الا بنا اه شيخنا (قوله) والله يختص (يستعمل متعديا ولا زما فاعلى الاول فاعله ضمير مستتر فيه
والموصول بصلته في محل نصب على المفعولية والمعنى والله يخص الخ وعلى الثانى الفاعل هو الموصول
بصلته والمعنى والله يتميز برحمته من يشاء الله تميزه اه شيخنا (قوله) والله ذو الفضل العظيم) يعنى
أن كل خير يناله عبادته في دينهم ودنياهم فانه منه تفضلا عليهم من غير استحقاق منهم لذلك بل له
الفضل والمنة على خلقه اه خازن (قوله) ولما طعن الكفار) قيل هم المشركين وقيل هم
اليهود وقوله يأمر اصحابه اليوم الخ المراد منه ومن قوله غدا مطلق الزمان لخصوص معناها
المعلوم اه شيخنا وفى الخازن وسبب نزول هذه الآية ان المشركين أو اليهود قالوا ان محمدا
يأمر أصحابه بأمر ثم ينهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ويقول اليوم قولا ويرجع فيه غدا ما يقوله الامن
تلقاء نفسه كما أخبر الله تعالى عنهم بقوله واذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا انما انت
مفتروا أنزل ما ننسخ من آية فبين بهذه الآية وجه الحكمة فى النسخ وانه من عنده لا من عند محمد
صلى الله عليه وسلم اه (قوله) ما ننسخ من آية) لما حرم الله سبحانه قولهم راعنا بعد حله وكان ذلك
من باب النسخ قال ما ننسخ بغير عطف لشدة ارتباطه بما قبله اه من البهنسى وفى ابو السعود
مانصه وهذا كلام مستأنف مسوق لبيان سر النسخ الذى هو فرد من أفراد تنزيل الوحي وابطال
مقالة الطاعين فيه اثر تحقيق حقية الوحي ورد كلام الكارهين له رأسا والنسخ فى اللغة الازالة
والنقل يقال نسخت الریح الاثر أى ازالته ونسخت الكتاب أى نقلته ونسخ الآية بيان انتهاء
التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعا وانساؤها اذها من القلوب والمعنى ان
كل آية نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من ازالة لفظها أو حكمها أو كليهما معا الى بدل

بضم النون من أنسخ أى
أترك أو جبريل بنسخها
(أونسأها) تؤخرها فلا
نزل حكمها ونرفع تلاوتها
أو تؤخرها في اللوح المحفوظ
وفي قراءة بلا همزة من
النسيان أى ننسكها أى
نمحوها من قلبك وجواب
الشرط (نأت بخير منها)
أنفع للعباد في السهولة أو
كثرة الاجر (أو مثلها) في
التكليف والثواب

الى المفعول (مأمر) ما معنى
الذى ويجوز أن يكون نكرة
موصوفة (أن يوصل) في
في موضع جر بدلا من الهاء
أى بوصله ويجوز أن يكون
بدلا من ما بدل الاشتمال
تقديره ويقطعون وصل
مأمر الله به ويجوز أن يكون
في موضع رفع أى هو أن
يوصل (أولئك) مبتدأ (وم)
مبتدأ ثان أو فصل و
(الخاسرون) الخبر قوله
تعالى (كيف تكفرون
بالله كيف في موضع
نصب على الحال والعامل فيه
تكفرون وصاحب الحال
الضمير في تكفرون
والتقدير امعنين تكفرون
ونحو ذلك وتكفرون
يتعدى بحرف الجر وقد
عدى بنفسه في قوله الان
عادا كفروا بهم وذلك
حمل على المعنى اذا معنى
جحدوا (وكنتم

أو الى غير بدل نأت بخير منها أى نوح اليك أخرى هي خير للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الذاهبة
اه وما مفعول مقدم على نسخ وهي شرطية جازمة له والتقدير أى شىء ننسخ مثل قوله أياما تدعوا وقوله
من آية من التبعض فهي متعلقة بمحذوف لأنها صفة لاسم الشرط ويضعف جعلها حالا والمعنى أى شىء
ننسخ من الآيات فإنه مفرد وقع موقع الجمع وعلى هذا يخرج كل ما جاء من هذا التركيب كقوله ما يفتح الله
للناس من رحمة وما يكمن نعمة فمن الله وهذا المجرور هو المخصص والمبين لاسم الشرط وذلك أن فيه
ابها من جهة عمومها اه سمين (قوله امامع لفظها) كنسخ عشر رضعات معلومات محرم من وقوله أو لا
كنسخ آية العدة المقدرة بالحوال وبقي نسخ التلاوة دون الحكم وسيدكره في قوله أونسأها اه شيخنا
وفي الخازن مانصه ثم النسخ الواقع في القرآن على ثلاثة وجوه أحدها ما رفع حكمه وتلاوته كما روى عن
أنى امامة بن سهل أن قوما من الصحابة قاموا ليلة ليقرأ سورة فلم يدركوا فيها بسم الله الرحمن الرحيم
فعدوا الى النبي ﷺ فأخبروه فقال رسول الله ﷺ تلك السورة رفعت بتلاوتها وحكمها أخرجه
البعوى وقيل أن سورة الاحزاب كانت مثل سورة البقرة فرفع بعضها تلاوة وحكم الوجه الثاني ما رفع
تلاوته وبقي حكمه مثل آية الرجم وروى عن ابن عباس قال قال عمر بن الخطاب وهو جالس على منبر
رسول الله ﷺ ان الله بعث محمد بالحق وانزل عليه الكتاب فكان فيما انزل عليه آية الرجم فقرأها
ووعيناها وعقلناها ورجم رسول الله ورجمنا بعده فأخشى أن طال بالناس زمان أن يقول قائل ما نجد
الرجم في كتاب الله تعالى فيضلو ابترك فريضة أنزلها الله تعالى وان الرجم في كتاب الله تعالى حق على من
زنى اذا أحصن من الرجال والنساء اذا قامت اليينة أو كان الحمل أو الاعتراف أخرجه مسلم والبخارى
نحو الوجه الثالث ما رفع حكمه وثبت خطه وتلاوته وهو كثير في القرآن مثل آية الوصية للأقربين
نسخت بآية الميراث عند الشافعى وبالسنة عند غيره وآية عدة الوفاة بالحوال بآية أربعة أشهر وعشر وآية
القتال وهي قوله ان يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين الآية نسخت بقوله تعالى الا تخفف الله
عنكم وعلم ان فيكم ضعفا الآية ومثل هذا كثير في القرآن اه (قوله بضم النون) أى من الرباعى
المتعدى بالهمزة الى اثنين فتقدير ماضيه أنسخ الله جبريل أو النبي الآية أى أمره بنسخها أى بالاعلام
بنسخها فقوله أى تأمرك الخ الكاف ومعطوفها المفعول الأول وبنسخها المفعول الثانى وكون
أنسخ بمعنى أمر بالنسخ مع أن أصله الثلاثى معناه النسخ نفسه بعيد وقد أطل في ذلك السمين اه
شيخنا (قوله بنسخها) أى بالاعلام به (قوله أونسأها) من النسء وهو التأخير والمراد تأخير
الحكم عن النسخ أى ابقاؤه مع نسخ التلاوة وهو الاحتمال الاول في الشارح أو تأخيرها في اللوح
عن الانزال الى وقت يريد الله تعالى انزالها فيه وهو الاحتمال الثانى اه شيخنا (قوله فلا نزل
حكمها) أى بل نبقى وقوله ونرفع تلاوتها مرفوع عطفا على النفي لا المنفى فهذا اشارة الى ثالث
أقسام النسخ وهو نسخ التلاوة دون الحكم كنسخ الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجهما ألبته اه
شيخنا (قوله وفي قراءة بلاهمز) الاولى أن يقول وفي قراءة بضم النون وكسر السين ليكون
تنصيصا على المراد لان عبارته تحتل غير هذا الضبط وهو ننسها بفتح النون والسين وهو فاسد
لفظا ومعنى الاول لانه خلاف القراءة والثانى لانه يقتضى صدور النسيان من الله وقوله من
النسيان الاولى من الانساء لان هذا هو مصدر الرباعى الذى الكلام فيه اه شيخنا (قوله أى
نمحوها من قلبك) ولا يمحوا الله من قلبه الا ما نسخ من قبل ذلك كما سيصرح به الشارح في قوله تعالى
فلا تنسى الا ما شاء الله اه شيخنا (قوله في السهولة) كنسخ وجوب مصابرة الواحد لعشرة

بوجوب مصابرة ثلاثين وقوله أو كثرة الاجر كنسخ التخيير بين الصوم والفدية بتعيين الصوم فالاول في النسخ بالبدل الاخف والثاني في النسخ بالبدل الاثقل وقوله أو مثلها كنسخ وجوب استقبال بيت المقدس بوجوب استقبال الكعبة فهما متساويان في الاجر اه شيخنا (قوله ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) استدلال على جواز النسخ كما اشار له الشارح وقوله ألم تعلم الخ استدلال على هذا الدليل اه شيخنا (قوله والاستفهام للتقرير) والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته تعالى على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لان ذلك من جملة الاشياء المقهورة تحت قدرته سبحانه فمن علم شمول قدرته تعالى لجميع الاشياء علم قدرته على ذلك قطعاً والاتفات بوضع الاسم الجليل موضع الضمير لتربية المهابة والاشعار بمناط الحكم فان شمول القدرة لجميع الاشياء من احكام الالهية اه أبو السعود (قوله ألم تعلم) الخطاب للنبي والمراد هو وأمه لقوله ومالككم وانما أفردته لانه أعلمهم ومبدأ علمهم اه يبضاوى (قوله ومالككم من دون الله من ولى) يجوز في ما وجهان أحدهما كونها تيمية فلا عمل لها فيكون لكم خبراً مقدماً ومن ولى مبتدأ مؤخر اريدت فيه من فلا تعلق لها بشيء والثاني أن تكون حجازية وذلك عندهم يحذف تقديم خبرها ظرفاً أو حرف جر فيكون لكم في محل نصب خبراً مقدماً ومن ولى اسمها مؤخران من فيه زائدة أيضاً ومن دون الله فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بما تعلق به لكم من الاستقرار المقدر ومن الابتداء الغاية والثاني أنه في محل نصب على الحال من قوله من ولى ولا نصير لانه في الاصل صفة للنكرة فلما قدم عليها انتصب حالاً قاله أبو البقاء وأتى بصيغة فعيل في ولى ونصير لانها أبلغ من فاعل ولان ولياً كثر استعمالاً من وال ولهذا لم يحذف في القرآن الا في سورة الرعد وأيضاً التواخي الفواصل وأواخر الآسى اه سمين (قوله من ولى) مبتدأ مؤخر و لكم خبر مقدم والفرق بين الولي والنصير أن الولي قد يضعف عن النصرة والنصير قد يكون أجنبياً عن المنصور فينبغي ماعوم وخصوص من وجه وهذه الجملة معطوفة على الجملة الواقعة خبر الان داخلة معها تحت تعلق العلم وفيه اشارة الى تعلق الخطابين السابقين بالامة أيضاً وانما أفردته عليه السلام بهما لما أن علومهم مستندة الى علمه عليه السلام كما مرت الاشارة اليه اه كرخي (قوله ونزل لماسأله أهل مكة الخ يرد على هذا أن السورة مدنية وأيضاً سياق الكلام سابقوا لاحقاً في شأن اليهودو أيضاً تقدير أم ييل التي للاضراب الاتقالي مما يبعد هذا فانه لم يتقدم كلام مع أهل مكة حتى ينتقل منه الى كلام آخر معهم فلا ظهر انما هو القول الآخر وهو أنها في شأن اليهود وعبارة الخازن نزلت في اليهود وذلك أنهم قالوا يا محمد اتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى موسى بالتوراة وقيل أنهم سألو رسول الله ﷺ فقالوا لن تؤمن لك حتى تأتي بالله والملائكة قبيلاً كما سأل قوم موسى فقالوا أرنا الله جهرة فانزل الله تعالى هذه الآية اه (قوله ان يوسعها) أي بان يزيل عنها الجبلين الذين هي بينهما لتكون اشرح وانزه اه شيخنا (قوله أم بل أتريدون) أشار به الى أن أم هانئ منقطعة مقدرة بيل والهمزة وهو الظاهر ويكون اضراب انتقال من قصة لا اضراب ابطال ولم تجعل أم متصلة لفقد شرطها وهو تقدم همزة الاستفهام أو التسوية وليست هي معادلة للهمزة المذكورة في قوله ألم تعلم كما لا يخفى مما مر من التقدير اه كرخي وأصل تريدون تردون لانه من را دير ودفقلت حركة الواو على الراء فسكنت الواو بعد كسرة فقلت ياء اه سمين (قوله أن تسألوا رسولكم) ناصب ومنصوب في محل نصب مفعول به لقوله تريدون أي أتريدون سؤال رسولكم اه سمين (قوله كما سأل موسى) الكاف منصوب محل لاصفة مصدر محذوف ومما صدرية وكافي موضع المفعول المطلق أي سؤالاً مثل سؤال موسى اه كرخي (قوله أي سأله قومه) اشارة الى أن حذف الفاعل للعلم به جائز اه كرخي وقوله من قبل أي من قبل رسولكم ومن

(ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) ومنه النسخ والتبديل والاستفهام للتقدير (ألم تعلم أن الله له ملك السموات والارض) يفعل فيهما ما يشاء ومالككم من دون الله أي غيره (من) زائدة (ولى) يحفظكم (ولا نصير) يمنع عذابه عنكم ان اتاكم * ونزل لماسأله أهل مكة ان يوسعها ويحعل الصفاذها (ام) بل أتريدون ان تسألوا رسولكم كما سأل موسى) أي سأله قومه (من قبل) من قولهم ارنا الله جهرة

قدمه مضمرة والجملة حال (ثم اليه) الهاء ضمير اسم الله ويجوز ان يكون ضمير الاحياء المدلول عليه بقوله فأحياكم * قوله تعالى (جميعاً) حال في معنى مجتمعا (فسواهن) انما جمع الضمير لان السماء جمع سماء أبدلت الواو فيها همزة لوقوعها طرفاً بعد الف زائدة (سبع سموات) سبع منصوب على البدل من الضمير وقيل التقدير فسوى منهن سبع سموات كقوله واختار موسى قومه فيكون مفعولاً به وقيل سوى بمعنى صير فيكون مفعولاً ثانياً (وهو) يقرأ باسكان الهاء وأصلها الضم وانما أسكنت لانها صارت كعضد

قبل زمانكم (قوله وغير ذلك) بالنصب على انه من مقول القول ومن جملة قولهم أنهم قالوا لموسى ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الارض الآية وقولهم يا موسى اجعل لنا الها كالهة آلهة الى غير ذلك (قوله أى يأخذه بدله) اشارة الى أن الباء للعوض وهو ما استظهره السفاسى للسبب كما قال به أبو البقاء اه كرخى (قوله واقترح غيرها) أى طلب غير هاتين وتحرروا فى القاموس والاقتراح التحكم اه وفى المختار اقترح عليه كذا سأله اياه من غير روية اه (قوله فقد ضل) فى محل جزم لانها جزء الشرط والفاء واجبة هنا لعدم صلاحية شرطها اه كرخى (قوله سواء السبيل) من أضافة الصفة للموصوف كما ذكره الشارح أى الطريق المستوى أى المعتدل أى الحق اه شيخنا (قوله ود كثير من أهل الكتاب) نزلت هذه الآية فى نفر من احبار اليهود قالوا الحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما همزتم ولا نزل بكم ما أصابكم فارجعلوا ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن أهدى منكم سبيلا فقال عمار كيف نقض العهد فيكم قالوا أمر شديد عظيم قال انى عاهدت الله تعالى أن لا أكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم ما عشت فقالت اليهود ما هذا فقد صبا وقال حذيفة وأما أنا فقد رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً وبالقرآن إماماً وبالكعبة قبلَةً وبالمؤمنين إخواناً ثم انهما أتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبراه بذلك فقال أصبتم الخير وأفلحتما فانزل الله تعالى ودأى تمنى كثير من أهل الكتاب يعنى اليهود اه خازن (قوله لو يردونكم) الكلام فى لو كما الكلام فيها عند قوله يود أحدكم لو يعمر فن جعلها مصدرية هناك جعلها كذلك هنا وقال هى مفعول لودأى ود كثير ردكم ومن أبى ذلك جعل جوابها محذوفاً وتقديره لو يردونكم كفار السروا وفرحوا بذلك ويردنها فيه قولان أحدهما هو الواضح أنها المتعدية لمفعولين بمعنى صير فضمير المخاطبين مفعول أول وكفار مفعول ثان وجعله أبو البقاء حالاً من ضمير المفعول على أنها المتعدية الواحد هو ضعيف لان الحال يستغنى عنها غالباً والاول أدخل لما فيه من الدلالة صريحاً على كون الكفر المفروض بطريق القسرا من السمين وغيره (قوله حسدا) نصب على المفعول له وفيه الشروط المجوزة لنصبه والعمل فيه ودأى الحامل على ودادتهم ردكم كفار احسدكم لكم اه سمين (قوله أى حملتهم عليه) أنفسهم فهو بمجرد تشبيههم من غير سبب ولا موجب يقتضيه (قوله من بعد ما تبين) متعلق بودون من لا ابتداء الغاية أى ان ودادتهم ذلك ابتدئت من حين وضوح الحق وتبينه لهم فكفرهم عناد و ما مصدرية أى من بعد تبين الحق والحسد تمنى زوال نعمة الانسان (قوله من بعد ما تبين لهم الحق) أى بالمعجزات والنعوت المذكورة فى التوراة اه يضاوى (قوله فاعفوا واصفحوا) العفو والصفح متقاربان فى المصباح عفا الله عنك أى محاذنوبك وعفوت عن الحق أسقطته كأنك محوته عن الذى هو عليه وعافاه الله محاه عنه الاسقام اه وفيه ايضا صفحت عن الذنب صنفها من باب نفع عفوت عنه و صفحت عن الامر أعرضت عنه وتركته اه فعلى هذا يكون العطف فى الآية للثأ كيد وحسنه تغاير اللفظين اه وقال بعضهم العفو ترك العقوبة على الذنب والصفح ترك اللوم والعقاب عليه اه (قوله من القتال على حذف مضاف أى من الاذن فيه والامر وهذا بيان للامر ولو قال حتى يأتى الله بامرهم بقتالهم لكان أوضح وعبرة البيضاوى حتى يأتى الله بامرهم الذى هو الاذن فى قتالهم وضرب الجزية عليهم أو قتل قريظة واجلاء بنى النضير انتهت وهذا كله يقتضى أن هذه الآية نزلت قبل الامر بالقتال وينافيه ما تقدم عن الخازن وغيره فى سبب نزولها من أنها نزلت بعد أحد وقد كان الامر بالقتال قد نزل وحصل القتال بالفعل الا أن يقال الاذن فى القتال الذى كان قد حصل انما كان فى قتال العرب وأما قتال بنى اسرائيل من اليهود

وغير ذلك (ومن يتبدل الكفر باليمان) أى يأخذه بدله بترك النظر فى الآيات البينات واقتراح غيرها (فقد ضل سواء السبيل) أخطأ الطريق الحق والسواء فى الاصل الوسط (ود كثير من أهل الكتاب لو) مصدرية يردونكم من بعد إيمانكم كفارا حسداً (مفعول له كائنا) من عند أنفسهم أى حملتهم عليه أنفسهم الخبيثة (من بعد ما تبين لهم) فى التوراة الحق فى شأن النبى (فاعفوا) عنهم أى اتركوهم (واصفحوا) أعرضوا فلا تجازوهم (حتى يأتى الله بامرهم) فيهم من القتال

فخففت وكذلك حالها مع الفاء واللام نحو فهو هو ويقر بالضم على الاصل * قوله تعالى (واذ قال) هو مفعول به تقديره واذكر اذ قال وقيل هو خبر مبتدأ محذوف تقديره وابتداء خلق اذ قال ربك وقيل اذ زائدة و (لئلا تكة) مختلف فى واحد ها وأصلها فقال قوم أحدكم فى الاصل مألوك على مفعول لانه مشتق من اللوكة وهى الرسالة ومنه قول الشاعر
وغلام أرسلته أمه
بألوك فبد لنا مسائل

(ان الله على كل شيء قدير)
وأقيموا الصلاة وآتوا
الزكاة وما تقدموا لانفسكم
من خير (طاعة كصلة
وصدقة (تجدوه) أى ثوابه
(عند الله ان الله بما تعملون
بصير) فيجازيكم به (وقالوا
لن يدخل الجنة الا من كان
هودا) جمع هائد (أونصارى)
قال ذلك يهود المدينة
ونصارى نجران لما تناظروا
بين يدي النبي ﷺ
أى قال اليهود لن يدخلها
الا اليهود وقال النصارى
لن يدخلها الا النصارى
(تلك) القولة (أمانهم)
شهواتهم الباطلة (قل) لهم
(ها توابر هانكم) حجتكم
على ذلك (ان كنتم صادقين)
فيه

فالهزمة فاء الكلمة ثم
أخرت فجعلت بعد اللام
فقالوا ملاك قال الشاعر
فلست لانسى ولكن
لملاك *

تنزل من جوار السماء يصوب
* فوزنه الا ن معفل والجمع
ملائكة على معافلة وقال
آخرون أصل الكلمة
لاك فعين الكلمة همزة
وأصل ملاك ملاك من غير
نقل وعلى كلا القولين
القيت حركة الهمزة على اللام
وحذفت فلما جمعت ردت
فوزنه الا ن مفاعلة وقال
آخرون عين الكلمة

والنصارى فقد تأخر الامر به والاذن فيه عن غزوة الاحزاب أو قبلها يسير تأمل (قوله ان الله على كل
شيء قدير) فيه وعيد وتهديد لهم اه خازن (قوله وأقيموا الصلاة الخ) لما أمر المؤمنين بالعبادة والصفحة
أمرهم بما فيه صلاح أنفسهم فقال وأقيموا الخ اه خازن (قوله وما تقدموا الخ) فيه ترغيب في الطاعات
وأعمال البروز جر عن المعاصي اه خازن (قوله أى ثوابه) بين به المراد لان الخير المتقدم سبب منقضى
لا يوجد انما يوجد ثوابه أى تجددوا ثوابه عند رجوعكم الى الله اه كرخى (قوله عند الله) يجوز فيه
وجهان أحدهما أنه متعلق بتجدوه والثاني أنه متعلق بمحذوف على انه حال من المفعول أى تجددوا ثوابه
مدخر امعدا عند الله والظرفية هنا مجاز نحو لك عند فلان يد اه سمين (قوله وقالوا) عطفت على ود
والضمير لاهل الكتاب من اليهود والنصارى اه يضاوى (قوله الا من كان هودا أونصارى) من
فاعل يمدخل وهو استثناء مفرغ فان ما قبل الافتقار لما بعدهما والتقدير لن يدخل الجنة أحد اه سمين
(قوله جمع هائد) أى على أظهر القولين نحو بازل وبزل وعائد وعوذ وحائل وحول وبائر وبور وهائد
من الاوصاف الفارق بين مذكرها ومؤنثها تاء التأنيث اه سمين والعوذ بالذال المعجمة قال الجوهري
الحديث التاج من الظباء والابل والحيل واحدا عائد اه زكريا وفي المختار هادتاب ورجع وبابه
قال فهو هائد وقوم هود قال أبو عبيدة التوبة والعدل الصالح ويقال أيضا هادوتوه أى صار يهوديا
والهود بوزن العود اليهود اه (قوله أونصارى) في المختار النصارى جمع نصران ونصرانة كالندامي
جمع ندمان وندمانه ولم يستعمل نصران الاياء النسب اه وفي المصباح والنصارى جمع نصري
كمهرى ومهاري اه قلخص أن نصارى له مفردان نصري ونصران (قوله قال ذلك يهود المدينة
الخ) عبارة الخطيب نزلت لما قدم نصارى نجران على النبي صلى الله عليه وسلم وأتام أجبار اليهود
فتناظروا حتى ارتفعت أصواتهم فقالت لهم اليهود ما أتم على شيء من الدين وكفروا بعيسى
والانجيل وقالت النصارى لليهود ما أتم على شيء من الدين وكفروا بموسى والتوراة انتهت (قوله أى
قال اليهود لن يدخلها الخ) بيان لحاصل المعنى فلفق بين كلام الفريقين أى جمع بينهما ثقة بان السامع يرد الى
كل فريق قوله وأمان من الالباس لما علم من التعادى بين الفريقين وتضليل كل واحد منهما لصاحبه
ونحوه وقالوا كونوا هودا أونصارى تهتدوا اذ معلوم أن اليهود لا تقول كونوا نصارى ولا النصارى
تقول كونوا هودا وقدمت اليهود على النصارى لفظا لتقدمهم زمانا اه كرخى (قوله أى قال اليهود الخ)
أى قالوا ذلك وقالوا لادين الادين اليهودية وقوله وقال النصارى الخ أى قالوا ذلك وقالوا لادين الادين
النصرانية اه من الخازن (قوله تلك أمانهم) تلك مبتدأ وأمانهم خبره ولا محل لهذه الجملة لكونها
اعتراضا بين قوله وقالوا وبين قوله قل هاتوا برهانكم فهي اعتراض بين الدعوى ودليلها (قوله القولة) أى
المفهومة من قالوا لن يدخل الجنة وأفرد المبتدأ لفظا لانه كاذر كناية عن القولة وهى مصدر يصلح للقليل
والكثير وأريد بها هنا الكثير باعتبار القائلين ولذلك جمع الخبر وهو قوله أمانهم فطابق من حيث
المعنى فى الجمعية اه كرخى والاماني جمع أمنية وتقدم بسط الكلام عليها فى قوله ومنهم أميون لا يعلمون
الكتاب الامانى اه (قوله هاتوا برهانكم) هذه الجملة فى محل نصب بالقول واختلف فى هات على ثلاثة
أقوال أحدها أنه فعل أمر وهذا هو الصحيح لاتصاله بالضمائر المرفوعة البارزة نحو هاتوا هاتى هاتيا هاتين
الثانى أنه اسم فعل بمعنى أحضروا الثالث وبه قال الزمخشري انه اسم صوت بمعنى ها التى بمعنى أحضروا
اه سمين (قوله برهانكم) مفعول به واختلف فيه على قولين أحدهما انه مشتق من البره وهو القطع
وذلك انه دليل يفيد العلم القطعى ومنه بره الزمان أى القطعة منه فوزنه فعلان والثانى ان نونه

(بلى) يدخل الجنة غيرهم
(من أسلم وجهه لله) أى انقاد
لامره وخص الوجه لانه
اشرف الاعضاء فغيره اولى
(وهو محسن) موحد (فله
أجره عندربه) أى ثواب عمله
الجنة (ولا خوف عليهم
ولا هم يحزنون) فى الآخرة
(وقالت اليهود ليست
النصارى على شيء) معتد
به وكفرت بعيسى (وقالت
النصارى ليست اليهود على
شيء) معتد به وكفرت
بموسى (وم) أى الفريقان
(يتلون الكتاب) المنزل
عليهم وفى كتاب اليهود
تصديق عيسى وفى كتاب
النصارى تصديق موسى
والجملته حال (كذلك) كما قال
هؤلاء (قال الذين لا يعلمون)
أى المشركون من العرب
 وغيرهم (مثل قولهم) بيان
لمعنى ذلك أى قالوا الكل ذى
دين ليسوا على شيء (فالله
يحكم بينهم يوم القيامة فيما
كانوا فيه يختلفون) من أمر
الدفن فيدخل المحق الجنة
والمبطل النار (ومن اظلم)
أى لا أحد اظلم

واووهو من لاك يلوك اذا
ادار الشيء فى فيه فكان
صاحب الرسالة يديرها فى
فيه فيكون اصل ملك ملاك
مثل معاذ ثم حذف

أصلية لثبوتها فى برهن برهنة والبرهنة البيان فبرهن فعلم لا فعلن لأن فعلن غير موجود فى
أبنتهم فوزنه فلال وعلى هذين القولين يترتب الخلاف فى صرف برهان وعدمه اذ اسمى به اه سمين
(قوله بلى يدخل الجنة غيرهم) اشارة الى اثبات مانقوه وان ذلك مستفاد من بلى فان معناها الحجاب النفى اه
كرخى (قوله وخص الوجه لانه اشرف الاعضاء) أى الظاهرة لأن فيه أكثر الحواس ولانه مجمع
المشاعر وموضع السجود ومظهر آثار الخضوع الذى هو أخص خصائص الاخلاص اه كرخى (قوله
وهو محسن) جملة فى محل نصب على الحال والعامل فيها أسلم وهذه الحال حال مؤ كدة لأن من أسلم وجهه
لله فهو محسن اه سمين (قوله موحد) أى أو متبع امر الله اه كرخى (قوله فله أجره) الفاء جواب شرط
ان قيل بأن من شرطية اوزائدة فى الخبر ان قيل بأنهم موصولة وقد تقدم تحقيق القولين عند قوله بلى من
كسب سيئة وهذه نظير تلك فليست اليه اه سمين (قوله الجنة) بدل من الثواب (قوله فى الآخرة)
أى اما فى الدنيا فالمؤمنون أشد خوفاً وحزناً من غيرهم من أجل خوفهم من العاقبة اه كرخى (قوله وقالت
اليهود ليست النصارى على شيء) بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه أثر بيان تضليله كل من عداه
على وجه العموم اه أبو السعود (قوله معتد به) أى فى الدين وفيه تلويح الى انه على حذف الصفة كقوله
انه ليس من أهلك أى أهلك الناجين اه كرخى وليس فعل ماض ناقص ابدان من أخوات كان ولا يتصرف
ووزنه على فعل بكسر العين اه سمين (قوله وهم يتلون الكتاب) أى فكان حق كل منهم ان يعترف
بحقيقة دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فان كتب الله تعالى متصادقة اه أبو السعود واللام فى الكتاب
للجنس اه (قوله كذلك) أى مثل ذلك الذى سمعت به والكاف فى محل نصب اما على أنها نعت لمصدر
محذوف قدم على عامله لافادة الحصر أى قولاً مثل ذلك القول بعينه لا قولاً مغايراً اه أبو السعود (قوله
وغيرهم) بالرفع أى غير المشركين من الكفار (قوله بيان لمعنى ذلك) أى على أنه بدل منه وعبرة غيره
بيان لمعنى كذلك يبنى ان لفظ مثل بيان للكاف ولفظ قولهم بيان لاسم الاشارة اه شيخنا (قوله ليسوا)
الضمير راجع لكل باعتبار معناه أى ليس أصحاب الدين على شيء أى شيء يعتد به (قوله فالحكم بينهم)
رجع فى الكشف الضمير الى الفريقين وتبعه البياض وقضية اللفظ أن يقال بين الفرق أى اليهود
والنصارى والذين لا يعلمون لكنه خص الاولين بالذكر لان المراد توبيخهما حيث نظما أنفسهما مع
علمهما فى سلك من لا يعلم شيئاً ورجعه البغوى الى المبطل والمحق وهو شامل للفرق المذكورة وكلام الشيخ
المصنف محتمل لرجوعه الى الفريقين اللذين قدرهما فى عود ضمير وهم يتلون الكتاب والى الفرق
الثلاث اه كرخى (قوله ومن أظلم) من استفهام فى محل رفع بالابتداء وأظلم أفمل تفضيل خبره ومعنى
الاستفهام هنا النفى أى لا أحد أظلم منه ولما كان المعنى على ذلك أورد بعض الناس سؤالاً وهو ان هذه الصيغة
قد تكررت فى القرآن ومن أظلم ممن افترى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فمن أظلم ممن كذب على
الله وكل واحدة منها تقتضى ان المذكور فيها لا يكون أحد أظلم منه فكيف يوصف غيره بذلك
وفى ذلك جوابان أحدهما ان يخص كل واحد معنى صلته كأنه قال لا أحد من المانعين اظلم ممن منع
مساجد الله ولا أحد من المفتريين اظلم ممن افترى على الله ولا أحد من الكذابين اظلم ممن كذب
على الله تعالى وهكذا كل ما جاء منه الثانى ان هذانى للاظلمية ونفى الاظلمية لا يستدعى نفي
الظلمية لأن نفي المقيد لا يدل على نفي المطلق واذا لم يدل على نفي الظلمية لا يكون تناقضاً لأن فيها
اثبات التسوية فى الاظلمية واذا ثبتت التسوية فى الاظلمية لم يكن أحد ممن وصف بذلك يزيد
على الآخر لانهم متساوون فى ذلك وصار المعنى ولا أحد اظلم ممن منع ومن افترى ومن ذكر ولا

اشكال في تساوى هؤلاء في الاظمية ولا يدل ذلك على أن أحدهم ولا يزيد على الآخر في الظلم كما أنك اذا قلت لأحد أفقه من زيد وبكر وخالد لا يدل على أن أحدهم أفقه من الآخر بل نفيت أن يكون واحد أفقه منهم ومن يجوز أن تكون موصولة فلا محل للجملة بعدها وأن تكون موصوفة فتكون الجملة في محل جر صفة لها ومساجد مفعول أول لمنع وهي جمع مسجدها واسم مكان السجود وكان من حقه أن يأتي على مفعول بالفتح لانضمام عين مضارعها ولكنه شذ كسره كما شذت الفاظ يأتي ذكرها وقد سمع مسجدا بالفتح على الاصل وقد تبدل جيمه ياء ومنه المسيد في لغة اه سمين (قوله عن منع مساجد الله) المنوع في الحقيقة هو الناس وانما أوقع المنع على مساجدنا أن فعلهم من طرح الاذى والتخريب ونحوهما متعلق بالمسجد لا بالناس اه أبو السعود وقوله مساجد الله فيه أن المنوع بيت المقدس على قول أو المسجد الحرام على قول على ما ذكره الشارح فكيف التعبير بالجمع وأجيب بان من خرب مسجدا من هذين فقد خرب مساجد كثيرة بالقوة لانهما أفضل المساجد غيرهما اه شيخنا (قوله أن يذكر فيها اسمه) ناصب ومنصوب وفيه أربعة أوجه أحدها أنه مفعول ثان لمنع تقول منعه كذا والثاني أنه مفعول من أجله أي كراهة أن يذكر وقال الشيخ يتعين حذف مضاف أي دخول مساجد الله وما أشبهه والثالث أنه بدل اشتمال من مساجد الله أي منع ذكر اسمه فيها والرابع أنه على اسقاط حرف الجر والاصل من أن يذكر اه سمين (قوله بالهدم) مبنى على أن المراد بيت المقدس وقوله أو التعطيل مبنى على أن المراد المسجد الحرام فأول تنويع الخلاف كما ذكره بعد اه شيخنا واختلف في خراب فقال أبو البقاء هو اسم مصدر بمعنى التخريب كالسلام بمعنى التسليم وأضيف اسم المصدر لمفعوله لانه يعمل عمل الفعل وهذا على أحد القولين في اسم المصدر هل يعمل أم لا وقال غيره هو مصدر خرب المكان يخرب خرابا فالعنى سعى في أن تخرب هي بنفسها بعدم تعاهدها بالعمارة ويقال منزل خراب وخرب اه سمين (قوله الذين خربوا بيت المقدس) فقد روى ان النصارى كانوا يطرحون في بيت المقدس الاذى ويمنعون الناس ان يصلوا فيه وان الروم غزوا اهله فخرّبوه واحرقوا التوراة وقتلوا وسبوا وقد نقل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان فلطيوس الرومى ملك النصارى واصحابه غزوا بنى اسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذراريهم واحرقوا التوراة وخربوا بيت المقدس وقد فوافيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خرابا حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضى الله تعالى عنه اه ابو السعود (قوله أولئك) اى المانعون ما كان لهم الخ فيه تبشير للمؤمنين كان الله يقول سأفتحها عليكم ايها المسلمون ٣ وتكونوا أولى بهامهم وهم يخافونكم فلا يدخلوها وكان كذلك اه خازن (قوله ما كان لهم أن يدخلوها) لهم خبر كان مقدم على اسمها واسمها أن يدخلوها لانه في تأويل المصدر اى ما كان لهم الدخول والجملة المنفية في محل رفع خبر عن أولئك اه سمين (قوله ما كان لهم أن يدخلوها الخ) اى ما كان ينبغي لهم ان يدخلوها الانجسية وخشوع فضلا ان يحترؤا على تخريبها او ما كان الحق ان يدخلوها الاخائف من المؤمنين ان يبطشوا بهم فضلا ان يمنعهم منها او ما كان لهم في علم الله تعالى وقضائه فيكون وعدا للمؤمنين بالنصرة واستخلاص المساجد منهم وقد انجز وعده اه يضاوى وقوله ما كان ينبغي لهم الخ دفع لما يتوهم من ان الله اخبر بأنهم لا يدخلوها الاخائف وقد دخلوها آمنين وقديقي في ايديهم اكثر من مائة سنة لا يدخله مسلم الا خائف حتى استخلصه السلطان صلاح الدين اه شهاب (قوله الاخائف) حال من فاعل يدخلوها وهذا استثناء مفرغ من اعم الاحوال لان التقدير ما كان لهم الدخول في جميع الاحوال الا في حالة الخوف اه سمين (قوله خبر بمعنى الامر) فيه بعد جدا خصوصا مع

(من منع مساجد الله أن
أن يذكر فيها اسمه) بالصلاة
والتسبيح (وسعى في
خرابها) بالهدم أو التعطيل
نزلت اخبارا عن الروم
الذين خربوا بيت المقدس
أوفى المشركين لما صدوا
النبي ﷺ عام الحديبية
عن البيت (أولئك ما كان
لهم أن يدخلوها الاخائف)
خبر بمعنى الامر أى أخيفوم
بالجهاد فلا يدخلها أحد
آمنا

عنه تخفيفا فيكون أصل
ملائكة ملاوكة مثل مقولة
فأبدلت الواو همزة كما أبدلت
واو مصائب وقال آخرون
ملك فعل من الملك وهي
القوة فالميم اصل ولا حذف
فيه لكنه جمع على فعائلة
شاذ (جاعل) يراد به
الاستقبال فلذلك عمل
ويحوز ان يكون بمعنى
خالق فيتعدى الى مفعول
واحد وان يكون بمعنى مصير
فيتعدى الى مفعولين
ويكون (في الارض) هو
الثاني (خليفة) فعيلة بمعنى
فاعل أى

٣ قوله وتكونوا الخ هكذا
في نسخة المؤلف وفيه
حذف النون لغير ناصب
وجازم وهو خلاف اللغة
المشهورة وكذلك قوله
بعد فلا يدخلوها اه

(لهم في الدنيا خزي) هوان بالقتل والسي والجزية (ولهم في الآخرة عذاب عظيم) هو النار ونزل لما طعن اليهود في نسخ القبلة أو في صلاة النافلة على الراحلة في السفر حيثما توجهت (ولله المشرق والمغرب) أي الأرض كلها لانهما ناحيتاها (فاينا تولوا) وجوهكم في الصلاة بأمره (فثم) هناك (وجه الله) قبلته التي رضىها (ان الله واسع) يسع فضله كل شيء (عليم) بتدبير خلقه (وقالوا) بو او ودونها أي اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله

يخلف غيره وزيدت الهاء للبالغة (أتجعل) الهمزة للاسترشاد أي أتجعل فيها من يفسد كمن كان فيهما من قبل وقيل استفهموا عن أحوال أنفسهم أي أتجعل فيها مفسدا ونحن على طاعتك أو تنغير (يسفك) الجمهور على التخفيف وكسر الفاء وقد قرئ بضمها وهما لغتان ويقرأ بالتشديد للتكثير وهمز (الدماء) منقلبة عن ياء لان الاصل دمي لانهم قالوا دميان (بمحمدك) في موضع الحال تقديره نسبح مشتملين بحمدك أو متعبدين بحمدك (وقدس

التعبير بكان وقد رأيت استبعاده منقولاً عن العصام اه شيخنا وعبارة البيضاوي وقيل معناه النهي عن تمكينهم من الدخول في المسجد واختلاف الائمة فيه فجوزاه أبو حنيفة مطلقاً ومنعه مالك مطلقاً وفرق الشافعي بين المسجد الحرام فنهى فيه مطلقاً وغيره فجوزاه بشرط اذن مسلم فيه أي وبشرط أن يكون في دخوله حاجة انتهت بزيادة (قوله لهم في الدنيا خزي) هذه الجملة وما بعدها لمحل لها لاستئنافها عما قبلها ولا يجوز أن تكون حالاً لان خزيمهم ثابت على كل حال لا يتقيد بحال دخول المسجد خاصة اه سمين (قوله أو في صلاة النافلة الخ) معطوف على لما على قوله في نسخ وأول تنويع الخلاف يعني أنه قيل نزلت لما طعن اليهود وقيل نزلت في شأن صلاة النافلة في السفر والقولان محكيان في الخازن ونصه روى الشيخان عن ابن عمر قال ان رسول الله ﷺ كان يسبح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومئذ وكان ابن عمر يفعلوه وفي رواية لمسلم كان النبي ﷺ يصلي على دابته وهو مقبل من مكة الى المدينة حيثما توجهت وفيه نزلت فايما تولوا فثم وجه الله الآية وقيل نزلت في تحويل القبلة الى الكعبة وذلك أن اليهود وعيرت المؤمنين وقالوا ليس لهم قبلة معلومة فتارة يستقبلون هكذا وتارة يستقبلون هكذا فأنزل الله هذه الآية اه (قوله والله المشرق والمغرب) جملة مرتبطة بقوله منع مساجد الله وسعى في خرابها يعني أنه ان سعى في المنع من ذكره تعالى وفي خراب بيوته فليس ذلك مانعاً من أداء العباد في غير هالان المشرق والمغرب وما بينهما ما له تعالى والتنصيص على ذكر المشرق والمغرب دون غيرهما لوجهين أحدهما الشرع فها حيث جعل الله تعالى والثاني أن يكون من حذف المعطوف للعلم به أي لله المشرق والمغرب وما بينهما كقوله تقيكم الحرأى والبرد وفي المشرق والمغرب قولان أحدهما أنهما اسم مكان الشروق والغروب والثاني أنهما اسم مصدرأى الاشراق والاعراب والمعنى لله تولى اشراق الشمس من مشرقها واغرابها من مغربها وجاء المشارق والمغرب باعتبار وقوعهما في كل يوم والمشرقين والمغربين باعتبار مشرقى الشتاء والصيف ومغربيهما وكان من حقهما فتح العين كما تقدم من أنه اذا لم تكسر عين المضارع فحق اسم المصدر والزمان والمكان فتح العين ونحو ذلك قياساً لا تلاوة اه سمين (قوله فايما تولوا) أين هنا اسم شرط بمعنى ان وما مزيدة عليها وتولوا محزوم بها وزيادة ما ليست لازمة لها وهي ظرف مكان والناسب لهما ما بعدها وتكون اسم استفهام أيضاً فهي لفظ مشترك بين الشرط والاستفهام كمن وما وزعم بعضهم أن أصلها السؤال عن الامكنة وهي مبنية على الفتح لتضمنه معنى حرف الشرط أو الاستفهام وأصل تولوا تولوا فأعل بالحذف اه سمين (قوله فثم وجه الله) الفاء وما بعدها جواب الشرط فالجملة في محل جزم وثم خبر مقدم ووجه الله رفع بالابتداء وثم اسم اشارة للكان البعيد خاصة مثل هنا وهما بتشديد النون وهو مبنى لتضمنه معنى حرف الاشارة أو حرف الخطاب قال أبو البقاء لانك تقول في الحاضر هنا وفي الغائب هناك وثم نائب عن هناك وهذا ليس بشيء وقيل بنى لشبهه بالحرف في الاقتدار فانه يفتر الى مشار اليه ولا يتصرف باكثر من جره بمن اه سمين (قوله قبلته التي رضىها) عبارة غيره فثم وجه الله جهته التي ارتضاها قبله وأمر بالتوجه نحوها اه وفي المختار الوجه والجهة بمعنى والهاء عوض من الواو اه (قوله قبلته التي رضىها) وذلك لان المتحير قبلته الجهة التي اعتقدها قبله اه شيخنا (قوله بو او) أي عطفاً على سابقه أي على مفهوم قوله ومن أظلم أي على معناه وانه قيل لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله ولا ممن قال اتخذ الله ولداً وان كان الثاني أظلم من الاول وقوله ودونها أي على الاستئناف وأشار بالاول الى قراءة غير ابن عامر وبالثاني الى قراءته واتفق على حذف الواو في موضع في يونس لانه ابتداء كلام خرج مخرج التعجب من عظيم جرائهم وليس في سابقه ما ينتسق عليه اه كرخي (قوله أي اليهود والنصارى الخ) أي قالت

اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقوله ومن زعم الممطوف على الفاعل أى قال من زعم الخوي يحملون لله البنات سبحانه فقلوه ولدها هو العزيز على قول والمسيح على آخر والملائكة على آخر اه شيخنا (قوله اتخذ الله ولدا) بمعنى صنع فيتعدى لو احداً أو بمعنى صير والمفعول الاول محذوف أى صير بعض مخلوقاته ولدا لأنه مع كثرة ورود هذا التركيب لم يذكر معه الا مفعول واحد وقالوا اتخذ الرحمن ولداً اتخذ الله من ولدوه وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولداً اه كرخي (قوله تنزيهاً عنه) أى عن الاتحاد لان اتخاذ الولد ابقاء النوع والله منزّه عن الفناء والزوال اه كرخي (قوله عبر بما) أى التى لغير أولى العلم مع قوله قاتنون تغليباً لما لا يعقل أى للاعلام بأنهم فى غاية من القصور عن فهم معنى الربوبية وفى نهاية من النزول الى معنى العبودية اهاته بهم وتنبه على اثبات مجانستهم بالمخلوقات المنافية للالهية اه كرخي (قوله كل) التثوين عوض عن المضاف اليه أى كل ما فيهما كائناً ما كان من أولى العلم وغيره له قاتنون منقادون لا يستعصى شيء منهم على تكوينه وتقديره ومشيتته اه أبو السعود وجع قاتنون حملاً على المعنى لما تقدم من أن كلاهما قطعت عن الاضافة جاز فيها مراعاة اللفظ ومراعاة المعنى وهو الاكثر نحو كل فى فلك يسبحون وكل أتوه داخرين ومن مراعاة اللفظ قل كل يعمل على شاكلته فكلاً أخذنا بذنبه والقنوت الطاعة والانقياد أو طول القيام أو الصمت أو الدعاء اه سمين (قوله مطيعون) أى طاعة تسخير وقهر فالجاءه مسخر لما أراد الله منه فالطاعة هنا طاعة الارادة والمشيئة لا طاعة العبادة قاله الرازى اه كرخي (قوله كل بما يرامنه) أى كل فرد من أفراد المخلوقات مطلوب لما يرامنه قاله بمعنى اللام (قوله وفيه) أى فى التعبير بصيغة جمع العقلاء تغليب العاقل أى ايداً ناياً بأن الاشياء كلها فى التسخير والانقياد بمنزلة العاقل المطيع المنقاد الذى يؤمر فيمتثل لا يتوقف عن الامر ولا يتمتع عن الارادة اه كرخي (قوله بديع السموات) المشهور رفعه على أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو بديع وقرىء بالجر على أنه بدل من الضمير فى له وفيه الخلاف المشهور وقرىء بالنصب على المدح وبديع السموات من باب الصفة المشبهة أضيفت الى منصوبها الذى كان فاعلاً فى الاصل والاصل بديع سمواته أى بدعت لمحيثها على شكل فائق حسن غريب ثم شبهت هذه الصفة باسم الفاعل فنصبت ما كان فاعلاً ثم أضيفت اليه تخفيفاً وهكذا كل ما جاء من نظائره فاللاضافة لا بد وأن تكون من نصب لثلاثين ازم اضافة الصفة الى فاعلها وهو لا يجوز كما لا يجوز فى اسم الفاعل الذى هو الاصل اه سمين وفى القاموس وبدع ككرم بداعة وبدوعا اه (قوله واذا قضى أمراً) العامل فى اذا محذوف يدل عليه الجواب من قوله فأنما يقول له والتقدير اذا قضى أمراً يكون ويحصل فلفظ يكون المقدر هو العامل فى اذا وقوله أراد فيه اشارة الى بيان المراد بالقضاء هنا فان القضاء له معان كثيرة مرجعها الى انقطاع الشيء وتامه فيكون بمعنى خلق نحو فقضاءهن سبع سموات وبمعنى أعلم وقضينا الى بنى اسرائيل وبمعنى أمر وقضى ربك أن لا تعبدوا الاياه وبمعنى وفى فلما قضى موسى الاجل وبمعنى ألزم وقضى القاضى بكذا وبمعنى أراد واذا قضى أمراً وبمعنى قدر وأمضى تقول قضى يقضى قضاء اه من السمين (قوله فيكون) الجمهور على رفعه وفيه ثلاثة أوجه أحدها ان يكون مستأنفاً أى خبر المبتدأ محذوف أى فهو يكون ويعزى لسيويوه الثانى ان يكون معطوفاً على يقول وهو قول الزجاج والطبرى الثالث ان يكون معطوفاً على كن من حيث المعنى وهو قول الفارسي وقرأ ابن عامر بالنصب هنا وفى الاولى من آل عمران وهى كن فيكون ونعلمه تحرز من قوله كن فيكون الحق من ربك وفى مريم كن فيكون وان الله ربى وربكم وفى غافر كن فيكون المترالى الذين يحادلون وواقفه الكسائى على ما فى النحل ويس وهى ان يقول له كن فيكون اه سمين ويكون من كان التامة بمعنى أحدث فيحدث وليس المراد به حقيقة

اتخذ الله ولداً) قال تعالى (سبحانه) تنزيهاً عنه (بل له ما فى السموات والارض) ملكاً وخلقاً وعبداً والملكية تنافى الولادة وعبر بما تغليباً لما لا يعقل (كل له قاتنون) مطيعون كل بما يرام منه وفيه تغليب العاقل (بديع السموات والارض) موحدهما لا على مثال سبق (واذا قضى) أراد (أمراً) أى ايجاده (فأنما يقول له كن فيكون) أى فهو يكون وفى قراءة بالنصب جواباً للامر (لك) أى لا جلتك ويجوز أن تكون اللام زائدة أى تقدسك ويجوز أن تكون متعدياً للفعل كتعدي الباء مثل سجدت لله (انى أعلم) الاصل انتى فحذفت النون الوسطى لانون الوقاية هذا هو الصحيح وأعلم يجوز أن يكون فعلاً ويكون مامفعولاً اما بمعنى الذى أو نكرة موصوفة والعاقد محذوف ويجوز أن يكون اسماً مثل أفضل فيكون ما فى موضع جر بالاضافة ويجوز أن يكون فى موضع نصب بأعلم كقولهم هؤلاء حجاج بيت الله بالنصب والجر وسقط التثوين لان هذا الاسم لا ينصرف فان قلت أفعال لا ينصب مفعولاً قيل ان كانت

(وقال الذين لا يعلمون) أى كفار مكة للنبي ﷺ (ولا هلا) يكلمنا الله أنك رسوله (أو تأتينا آية) مما اقترحناه على صدقك (كذلك) كما قال هؤلاء (قال الذين من قبلهم) من كفار الأمم الماضية لأنبيائهم (مثل قولهم) من التعت وطلب الآيات (تشابهت قلوبهم) في الكفر والعناد فيه تسليمة للنبي ﷺ (قد بينا الآيات لقوم يوقنون) يعلمون أنها آيات فيؤمنون فاقترح آية معها تغت (انا أرسلناك) يا محمدا (بالحق) بالهدى (بشيرا) من أجاب إليه بالجنة (ونذيرا) من لم يحب إليه بالنار (ولا تستل عن أصحاب الجحيم) النار أى الكفار ما لهم لم يؤمنوا انما عليك البلاغ وفي قراءة يجزم تستل نهيا (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم) دينهم (قل ان هدى الله) أى الاسلام (هو الهدى) وما عداه ضلال

من معه مرادة لم ينصب وأعلم هنا بمعنى عالم ويحوز أن يريد بأعلم أعلم منكم فيكون مافى موضع نصب بفعل محذوف دل عليه الاسم ومثله قوله هو أعلم من يضل عن سبيله

أمر وامتثال بل تمثيل حصول ما تعلق به ارادته بلامهلة بطاعة الأمور المطيع بلا توقف اه يضاوى وقوله بل تمثيل حصول الخ بأن شبهت الحال التي تتصور من تعلق ارادته تعالى بشيء من المكونات وسرعة ايجاده اياه بحالة أمر الامر النافذ تصرفه في الأمور المطيع الذي لا يتوقف في الامتثال فاطلق على هذه الحالة ما كان يستعمل في تلك من غير أن يكون هناك أمر وقول اه شهاب (قوله) وقال الذين لا يعلمون) هذا حكاية لنوع آخر من قبائهم وهو قد حهم في أمر النبوة بعد حكاية قدحهم في شأن التوحيد بنسبة الولد اليه سبحانه وتعالى واختلف في هؤلاء القائلين فقال ابن عباس رضى الله عنهما عن اليهود وقال مجاهد النصارى ووصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالوحيد والنبوة كما ينبغي أو لعدم علمهم بموجب علمهم أولان ما يحكى عنهم لا يصدر عنهم له شأبة علم أصلا وقال قتادة وأكث أهل التفسير مشركو العرب لقوله تعالى فليأتنا بآية كما أرسل الاولون وقالوا لولنا نزل علينا الملائكة أو نرى ربنا اه أبو السعود (قوله هلا) أشار الى أن لولا هنا حرف تخفيض كهلا وما نقل عن الخليل أن لولا الواقعة في جميع القرآن بمعنى هلا الا فلولا أنه كان من المسيحين فغناه لولم يكن متعقب بآيات منها لولا أن رأى برهان ربه فانها امتناعية وجوابها لهم بها اه كرخى (قوله يكلمنا الله) أى مشافهة من غير واسطة أو بواسطة الوحى الدينا اليك اه شيخنا وهذا منهم استكبار وتعت وقوله أو تأتينا آية الخ هذا منهم جحد وانكار لكون ما أنزل عليهم آيات استهانة به وعنادا اه من البيضاوى (قوله مما اقترحناه) قال في الصحاح اقترحت عليه شيئا اذا سأله اياه من غير روية واقترح الكلام ارتجاله زاد في القاموس واستنباط الشيء من غير سماع اه كرخى (قوله كذلك قال الذين من قبلهم) فقالوا أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر على طعام واحد الاية وقالوا هل يستطيع ربك الخ وقالوا اجعل لنا الها الخ اه أبو السعود (قوله من التعت) أى التشديد والتحكم اه (قوله تشابهت قلوبهم) أى قلوب هؤلاء وأولئك في العمى والعناد والامات تشابهت أقاويلهم الباطلة اه أبو السعود (قوله فيه) أى في قوله كذلك قال الذين الخ (قوله قد بينا الآيات) أى أنزلناها بيينة بأن جعلناها كذلك في أنفسها كافي قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل لاننا بيناها بعد أن لم تكن بيينة اه كرخى (قوله بالحق) أى ملتبساً ومصاحبه أو بسببه أى بسبب أقامته والمراد بالهدى دين الاسلام بدليل قوله الا أتى قل ان هدى الله أى الاسلام اه شيخنا (قوله ولا تستل عن أصحاب الجحيم) بالبناء للمفعول ورفع الفعل على أن لانا في وفي هذه الجملة وجهان أحدهما أنها حال فتكون معطوفة على الحال قبلها كأنه قيل بشيرا ونذيرا وغير مسئول والثانى أن تكون مستأنفة اه سمين وفي القاموس والجحيم النار الشديدة التأجج وكل نار به ضها فوق بعض وجحيمها كمنعها أو قد هاجحمت ككرمت جحوما وجحمت كفرح جحما وجحوا وجحو ما اضطربت والجاحم الجمر الشديد الاشتعال ومن الحرب معظمها اه (قوله ما لهم لم يؤمنوا) هذا صورة السؤال المنفى أى لا يقال كنى الزبارة هنا النزول وقوله انما عليك الخ تعليل للنفي المذكور اه (قوله وفي قراءة يجزم تستل) على صيغة الفاعل وقوله نهيا أى نهيا من الله سبحانه تعالى للنبي ﷺ أى لا تسأل عن حالهم التي تكون لهم في القيامة فانها شريعة ولا يمكنك في هذه الدار الاطلاع عليها وهذا فيه تحويف لهم وتسليمة له ﷺ اه شيخنا (قوله ولن ترضى الخ) هذا حكاية لما وقع منهم فقالوا للنبي ﷺ لن نرضى عنك حتى تتبع ديننا فلما حكى الله عنهم ذلك علمه الرد عليهم بقوله قل ان هدى الله الخ اه شيخنا والرضاء الغضب وهو من ذوات الواو لقولهم الرضوان والمصدر رضاء ورضى بالقصر والمدور رضوان بكسر الراء وضمه واو قد يضمن معنى عطف فيتعدى بعلى كقوله

* اذ اردت على بنو قشير * اه سمين (قوله ولئن اتبعت) هذه تسمى اللام الموطئة للقسم وعلامتها أن تقع قبل أدوات الشرط وأكثر مجيئها مع أن وقد تأتي مع غير هانحولما آتيتكم من كتاب لمن تبعك منهم وسيأتي بيانه ولكونها مؤذنة بالقسم اعتبر سبقها فاجيب القسم دون الشرط بقوله مالك من الله من ولي وحذف جواب الشرط ولو أوجب الشرط لوجب الفاء وقد تحذف هذه اللام ويعمل بمقتضاها فيجاء بالقسم نحو قوله تعالى وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمسن اه سمين (قوله لام قسم) أى دالة على قسم مقدر (قوله اهواءهم) هي المعبر عنها أو لا بقوله ملتهم وقوله فرضاى على سبيل الفرض والتقدير والافتاء لبعه لهم محال اه شيخنا (قوله من العلم) في محل نصب على الحال من فاعل جاءك ومن التبعية أى جاءك حال كونه بعض العلم اه سمين (قوله مالك من الله من ولي الخ) جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل عليه هذا المذكور تقديره فالملك من الله الخ وذلك لأن القاعدة أنه إذا اجتمع شرط وقسم يحذف جواب المتأخر منهما كما قال ابن مالك واحذف لدى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت فهو ملترم اه شيخنا (قوله يحفظك) عبارة الخازن مالك من الله من ولي إلى أمرك ويقوم بك ولا نصير ينصرك ويمنعك من عقابه انتهت (قوله الذين آتيناهم) رفع بالابتداء وفي خبره قولان أحدهما يتلونه وتكون الجملة من قوله أولئك يؤمنون أما مستأنفة وهو الصحيح وأما حالا على قول ضعيف تقدم مثله أول السورة والثاني أن الخبر هو الجملة من قوله أولئك يؤمنون ويكون يتلونه في محل نصب على الحال أما من المفعول في آتيناهم وأما من الكتاب وعلى كلام القولين فهي حال مقدر لأن وقت الإتياء لم يكونوا آتين ولا كان الكتاب متلوا وجوز الجرمي أن يكون يتلونه خبرا وأولئك يؤمنون خبرا بعد خبر قال مثل قولهم هذا حلوحامض كانه يريد جعل الخبرين بمعنى خبر واحد هذا إن اريد بالذين قوم مخصوصون وإن اريد به العموم كان أولئك يؤمنون هو الخبر قال جماعة منهم ابن عطية وغيره ويتلونه حال لا يستغنى عنها وفيها الفائدة اه سمين (قوله يتلونه حق تلاوته) أى يقرؤنه كما أنزل لا يغيرونه ولا يحر فونه ولا يبدلون ما فيه من نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل معناه يتبعونه حق اتباعه فيحلون حاله ويحرمون حرامه ويعملون بمحكمه ويؤمنون بمتشابهه ويقفون عنه ويكفون عنه إلى الله تعالى وقيل معناه يتدبرونه حق تدبره ويتفكرون في معانيه وحقائقه وأسراره اه خازن (قوله نزلت في جماعة الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر ابن أبي طالب وكانوا أربعين رجلا ثمانون من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرة الراهب وقيل هم مؤمنو أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام وأصحابه وقيل هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة وقيل هم المؤمنون عامة انتهت (قوله أى بالكتاب المؤتى) اسم مفعول من آتى الرباعى بوزن أكرم اه وقوله بأن يحرفه أى يغيره كتغير النصارى واليهود لكتائيهما اه شيخنا (وأنى فضلتكم) معطوف على نعمتى (قوله تقدم مثله) عبارة الخازن وفي هذه الآية عظة لليهود الذين كانوا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرهافى أول السورة وهنالك التوكيد وتذكير النعم انتهت (قوله خافوا يوما) على حذف مضاف أى خافوا عذابه (قوله لا تجزى نفس) أى مؤمنة عن نفس أى كافرة وقوله ولا يقبل منها أى النفس الكافرة وكذا بقية الضمائر اه والجملة صفة ليومالو الرابطة محذوف قدره بقوله فيه وقوله شيأ أى شيأ من الاغناء أو شيأ من الجزاء (تنبيه) اتفق القراء على قراءة يقبل هنا بالياء على التذكير اه خطيب (قوله واذا ذكر اذا ابتلى الخ) الخطاب بهذا المقدر للنبي صلى الله عليه وسلم ويصح أن يقدر واذا ذكر واخطأ بالبنى اسرائيل وعبارة ابو السعود واذا منصوب على المفعولية بمضمر مقدم

(ولئن) لام قسم (اتبعت) (اهواءهم) التى يدعو نك اليها فرضا (بعد الذى جاءك من العلم) الوحي من الله (مالك من الله من ولي) يحفظك (ولا نصير) يمنعك منه (الذين آتيناهم الكتاب) مبتدأ (يتلونه حق تلاوته) أى يقرؤنه كما أنزل والجملة حال وحق نصب على المصدر والخبر (أولئك يؤمنون به) نزلت في جماعة قدموا من الحبشة وأسعدوا (ومن يكفر به) أى بالكتاب المؤتى به بأن يحرفه (فالولئك هم الخاسرون) لم يصيرم الى النار المؤبدة عليهم (يا بنى اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين تقدم مثله (واتقوا) خافوا (يوما لا تجزى) تنفى (نفس عن نفس) فيه (شيأ ولا يقبل منها عدل) فداء (و لا تنفعها شفاع ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله (و اذكر اذا ابتلى)

* قوله تعالى (وعلم) يجوز أن يكون مستأنفا وان يكون معطوفا على قال ربك وموضع جر كوضع قال وقوى ذلك اضمار الفاعل وقرىء وعلم آدم على ما لمسمى فاعله وآدم فاعل والالف فيه مبدلة

ابراهيم (ربه بكمات) بأوامر
ونواه كلفه به اقل هي مناسك
الحج وقيل المضمضة
والاستنشاق والسواك
وقص الشارب وفرق
الرأس وقم الاظافر وتنف
الابطو حلق العانة والختان
والاستنجاء (فأتمن) أذهن
تأتمت (قال) تعالى له
(انى جاعلك

من همزة هي فاء الفعل لانه
مشتق من اديم الارض أو
من الادمه ولا يجوز أن يكون
وزنه فاعلا اذ لو كان كذلك
لأنصرف مثل عالم وخاتم
والتعريف وحده لا ينفع
وليس بأعجمي (ثم عرضهم)
يعني أصحاب الاسماء فلذلك
ذكر الضمير

٣ قوله وهو ابن تارخ ابن
آزر الخ هكذا في نسخة
المؤلف والذي وقعت عليه
في تاريخ أبي الفداء مانصه
وهو ابراهيم بن تارخ وهو
ازربن ناحور ابن ساروغ
بن رعو بن فالغ بن عابر بن
شالح بن ارفخشذ بن سام
ابن نوح وقد أسقط ذكر
قينان بن ارفخشذ من عمود
النسب قيل بسبب أنه كان
ساحرا فاسقطوه من الذكر
وقالوا شالح بن ارفخشذ
وهو بالحققة شالح بن قينان
بن ارفخشذ فاعلم ذلك اه
فلينظر اه

خطوب به النبي عليه الصلاة والسلام أى واذا كرلهم وقت ابتلائه عليه السلام ليتذكروا موقع فيه من الامور الداعية الى التوحيد الوازنة عن الشرك فيقبلوا الحق ويتركوا ما هم فيه من الباطل ولا يبعد أن ينتصب بمضمر معطوف على اذكروا خطوبه بنو اسرائيل ليتأملوا فيها يحكى عنمن ينتسبون الى ملته من ابراهيم وأبنائه من الافعال والاقوال فيقتدوا بهم ويسير واسيرتهم اه والغرض من هذا التذكير توبيخ اهل الملل المخالفين وذلك لان ابراهيم يعترف بفضل جميع الطوائف قديما وحديثا فحكى الله تعالى عن ابراهيم أمورا توجب على المشركين واليهود والنصارى قبول قول محمد لان ما أوجبه الله تعالى على ابراهيم جاء به محمد وفى ذلك حجة عليهم اه خازن (قوله اختر) اختبار الله تعالى عبده مجاز لان حقيقة الابتلاء والامتحان لاستفادة علم خفى على المختبر وذلك غير جائز فى حق الله تعالى لانه تعالى عالم بالمعلومات التى لانهاية لها على سبيل التفصيل من الازل الى الابد فهو استعارة تبعية واقعة على طريق التمثيل أى فعل معه فعلا مثل فعل المختبر اه كرخى (قوله ابراهيم) مفعول مقدم وهو واجب التقديم عند جمهور النحاة لانه متى اتصل بالفعل ضمير يعود على المفعول وجب تقديمه لئلا يعود الضمير على متأخر لفظا ورتبه اه كرخى و ابراهيم اسم أعجمى ومعناه أبر حيم ٣ وهو ابن تارخ بن آزر بن تاخور بن شاروخ بن أرغوب بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام اه من الخازن وفى ابراهيم لغات سبع أشهرها ابراهيم بالف ويا و ابراهام بالفين والثالثة ابراهم بالف بعد الراء وكسر الهاء دون ياء الرابعة كذلك الا أنه بفتح الهاء الخامسة كذلك الا أنه بضم الهاء السادسة أبرهم بفتح الهاء من غير ألف ويا و السابعة ابراهوم بالواو اه سمين (قوله باوا مروا نوا الخ) عبارة الخطيب واختلف فى الكلمات التى ابتلى الله تعالى بها ابراهيم عليه الصلاة والسلام فقال عكرمة عن ابن عباس هى ثلاثون من شرائع الاسلام * عشر فى براءة التائبون العابدون الخ وعشر فى الاحزاب ان المسلمين والمسلمات الخ وعشر فى المؤمنين الى قوله والذين هم على صلواتهم يحافظون وفى سأل والذين هم بشهادتهم قائمون وقال طاوس عن ابن عباس ابتلاه الله بعشرة أشياء هى الفطرة خمس فى الرأس الشامل للوجه قص الشارب والمضمضة والاستنشاق والسواك و فرق الرأس وخمس فى الجسد تقليم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة والختان والاستنجاء بالماء وفى الخبر ان ابراهيم أول من قص الشارب وأول من اختن وأول من قلم الاظفار وأول من رأى الشيب فلما رآه قال يارب ما هذا قال الوقار قال يارب زدنى وقارا وقال قتادة هى مناسك الحج أى فرائضه وسننه كالطواف والسعي والرمي والاحرام والتعريف وغيرهن وقال الحسن ابتلاه الله بالكواكب والقمر والشمس فاحسن فيها النظر وعلم أن ربه قائم لا يزول وبالنار فصبر عليها وبالختان وبذبح ولده وبالبحر فصبر عليها وقال مجاهد هى الآيات التى بعدها فى قوله تعالى انى جاعلك للناس اماما الى آخر القصة اه (قوله كلفه بها) هذا تفسير لقوله اختر الواقع تفسير الابتلى والمراد التكليف على سبيل الوجوب فقد كانت هذه العشرة واجبة عليه وأما فى حقنا فبعضها سنة وبعضها واجب (قوله و فرق الرأس) أى فرق شعره الى الجانب الايمن والجانب الايسر (قوله والاستنجاء) أى بالماء وأما بالبحر فهو من خصائص هذه الامة اه (قوله قال انى) هذه الجملة القولية يجوز أن تكون معطوفة على ما قبلها اذا قلنا بانها عاملة فى اذلان التقدير وقال انى جاعلك اذا بتلى ويجوز أن تكون استئنفا اذا قلنا ان العامل فى اذمضمركأ أنه قيل فاذ قال ربه حين آتم الكلمات فقيل قال انى جاعلك ويجوز فيها أيضا على هذا القول أن تكون بيانا لقوله ابتلى وتفسيرا له فيراد بالكلمات ما ذكره من الامامة وتطهير البيت ورفع القواعد وما بعدها نقل ذلك عن زنجشى اه كرخى (قوله جاعلك) هو اسم فاعل من جعل بمعنى صير فيتعدى لاثنتين أحدهما

الكاف وفيها الخلاف المشهور وهل هي في محل نصب أو جر وذلك أن الضمير المتصل باسم الفاعل العامل فيه قولان أحدهما أنه في محل جر بالاضافة الثاني أنه في محل نصب وانما حذف التنوين لشدة اتصال الضمير والمفعول الثاني اماماه سمين (قوله للناس) يجوز فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بجعل أي لاجل الناس الثاني أنه حال من اماماه فانه صفة نكرة قدم عليها فيكون حالاً منها والاصل اماماه للناس فعلى هذا يتعلق بمحذوف والامام اسم ما يؤتم به أي يقصد ويتبع كالآزار اسم لما يؤثر به ومنه قيل لحيط البناء اماماه سمين (قوله قدوة في الدين) أي الى يوم القيامة اذ لم يبعث بعده نبي الا كان من ذريته مأموراً باتباعه في الجملة اه كرخي (قوله قال ومن) أي واجعل من بعض ذريتي وهذا كمعطف التلقين كما يقال لك سأكرمك فقول وزيد او تخصيص البعض بذلك ليداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق اه (قوله قال لا ينال) أي لا يصيب عهدي الظالمين الجمهور على نصب الظالمين مفعولاً به وعهدي فاعل أي لا يصل عهدي الى الظالمين فيدر كهو قرأ قتادة والاعمش وأبور جاء الظالمون رفعاً بالفاعلية وعهدي مفعول به والقراءتان ظاهرتان اذ الفعل تصح نسبته الى كل منهما فان من نالك فقد نلت والنيل الادراك وهو العطاء اه سمين والعهد مفسره غيره بالنبوة أو الامامة فالباء في كلام الشارح للتصوير أي عهدي المصور بالامامة أي الذي هو الامامة (قوله واذ جعلنا) اذ عطف على اذ قبلها وقد تقدم الكلام فيها وجعلنا يحتمل أن يكون بمعنى خلق ووضع فيتعدي لواحد وهو البيت ويكون مثابة نصبا على الحال وان يكون بمعنى صير فيتعدي لاثنين فيكون مثابة هو المفعول الثاني والاصل في مثابة مثوبة فاعل بالثقل والقلب وهل هو مصدر أو اسم مكان قولان وهل الهاء فيه للمبالغة كعلامة ونسابة لكثرة من يثوب اليه أي يرجع أولت أي المصدر كقائمة أولت أي البقعة ثلاثة أقوال وقد جاء حذف هذه الهاء وهل معناه من ثاب يثوب أي يرجع أو من الثواب الذي هو الجزاء قولان أظهرهما أولهما وقرأ الاعمش وطلحة مثابات جمعا ووجهه أنه مثابة كل واحد من الناس اه سمين (قوله الكعبة) ويدخل في البيت جميع الحرم فان الله تعالى وصفه بكونه أمنا وهذا صفة جميع الحرم اه خازن (قوله للناس) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف لانه صفة لمثابة ومحلها نصب والثاني أنه متعلق بجعلنا أي لاجل الناس أي لاجل مناسكتهم اه سمين (قوله مرجعا) بكسر الجيم وان كان خلاف القياس اذ القياس الفتح وقوله يثوبون اليه أي يرجعون اليه لكن هذا لا يصدق الا بمن حج ثم رجع وأمان من أتاه ابتداء فلم يدخل في ظاهر العبارة ثم رأيت في الشهاب قوله مرجعا الخ يعني ان الزائر يثوبون اليه باعيانهم أو بأمثالهم وأشباههم لظهور أن الزائر مرجعا لا يثوب لكن صح اسناده الى الكل لا تخادهم في القصد اه ومحصله ان المراد بالمرجع مطلق الايتان سواء كان ابتداء أو مسبوqa باتيان آخر (قوله مأمنالهم) يعني أن أمانا المصدر بمعنى موضع أمن لمن يسكنه ويلجأ اليه او على حذف مضاف أي ذا أمن وهو اظهر من جعله بمعنى اسم الفاعل أي أمانا على سبيل المجاز كقوله حرما أمانا لان الآمن هو الساكن والممتنع اه فان الاول لا مجاز فيه اه كرخي (قوله فلا يهيج) أي فلا يزعجه لحرمة الحرم (قوله واتخذوا) قرأنا فاع ابن عامر اتخذوا فعلا ماضيا على لفظ الخبر والباقون على لفظ الامر فامراءة الخبر ففيها ثلاثة اوجه احدها انه معطوف على جعلنا المحفوض باذ تقديره فيكون الكلام جملة واحدة الثاني انه معطوف على مجموع قوله واذ جعلنا فيحتاج الى تقدير اذ أي واذ اتخذوا ويكون الكلام جملتين الثالث ذكره ابو البقاء ان يكون معطوفا على محذوف تقديره فتأبوا واتخذوا وامراءة الامر ففيها اربعة اوجه احدها انها عطف على اذكروا اذ قيل ان الخطاب هنالبي اسرائيل أي اذكروا نعمتي

(هؤلاء ان كنتم) يقرأ بتحقيق الهمزتين على الاصل ويقرأ بهزاة واحدة قيل المحذوفة هي الاولى لانها لام الكلمة والاخرى أول الكلمة الاخرى وحذف الآخر أولى وقيل المحذوفة الثانية لان الثقل بها حصل ويقرأ بتلوين الهمزة الاولى وتحقيق الثانية وبالعكس ومنهم من يسدّل الثانية ياء ساكنة كأنه قدرهما في كلمة واحدة طلبا للتخفيف قوله تعالى (سبحانك) سبحان اسم واقع موقع المصدر وقد اشق منه سبحت والتسبيح ولا يكاد يستعمل الا مضافا لان الاضافة تبين من المعظم فاذا أفرد عن الاضافة كان اسما عاما للتسبيح لا ينصرف للتعريف والالف والنون في

(من مقام ابراهيم) هو
الحجر الذي قام عليه عند
بناء البيت (مصلى) مكان
صلاة بان تصلوا خلفه
ركعتي الطواف وفي قراءة
بفتح الحاء خبر (وعهدنا
الى ابراهيم واسماعيل)
امرناهما (ان) اى بأن
(طهرايتي)

آخره مثل عثمان وقد جاء
في الشعر نمونا على نحو
تنوين الهم اذا نكروما
يضاف اليه مفعول به لانه
المسبح ويجوز ان يكون
فاعلا لان المعنى تزهت
وانتصابه على المصدر بفعل
محذوف تقديره سبحت الله
تسبيحا (الا ما علمتنا)
ما مصدرية اى الاعلمنا
علمتنا وموضعه رفع على
البدل من موضع لاعلم
كقولك لا اله الا الله ويجوز
ان تكون ما بمعنى الذى
ويكون علم بمعنى معلوم اى
لا معلوم لنا الا الذى علمناه
ولا يجوز ان تكون ما فى
موضع نصب بالعلم لان اسم
لا اذا عمل فيما بعده لا يبنى
(انك انت العليم) انت مبتدأ
والعليم خبره والجملة
خبران ويجوز ان يكون
انت توكيد للنصب ووقع
بلفظ الامر فوقع لانه هو الكاف
في المعنى ولا يقع ههنا اياك
للتوكيد لانها لو وقعت
لكانت بدلا واياك لم
يؤكد بها ويجوز ان

واتخذوا والثاني أنها عطف على الامر الذى تضمنه قوله مثابة كأنه قال ثوبوا واتخذوا ذكر هذين
الوجهين المهدوي الثالث أنه معمول لقول محذوف أى وقلنا اتخذوا ان قيل بان الخطاب لابراهيم وذريته
أول محمد عليه الصلاة والسلام وأمه الرابع أن يكون مستأنفا اه سمين (قوله من مقام ابراهيم) فى من
ثلاثة أوجه أحدها أنها تبعية وهذا هو الظاهر الثانى أنها بمعنى فى الثالث أنها زائدة على قول الاخفش
وليس أبشئ والمقام هنا مكان القيام وهو يصلح للزمان والمصدر أيضا وأصله مقوم فأعل بنقل حركة
الواو الى الساكن قبلها وقبلها ألفا ويعبر به عن الجماعة مجازا كما يعبر عنهم بالجلس اه سمين وهذه المعانى
الثلاثة لمن لا يظهر منها شئ ههنا وان استظهر هو الاول وانما الذى يظهر أنها بمعنى عندى يكون المعنى
واتخذوا مصلى كائن عند مقام ابراهيم والعندية تصدق بجهاته الاربع والتخصيص يكون المصلى خلفه
انما استفيد من فعل النبي ﷺ والصحابة بعده فقول الشارح بان تصلوا خلفه بيان لما آل المعنى
وحاصله وبعد ذلك يقال فى التعبير بالخلف نظر لان الحجر مربع متساوى الجهات فى نحو ذراع طولا
وعرضا وسما فلعل التعبير بالخلف بالنظر لما أحدث هناك من شبك حديد دائره له باب يقابل
المصلى الذى يقف هناك وقد ذكر القليوبى على الجلال أن هذا الباب كان أولا من جهة الكعبة فيكون
وقوف المصلى خلف ذلك الباب وان كان الآن يصير مقابله فليتمل (قوله الذى قام عليه) أى
الذى وقف عليه أى كان يقف عليه عند البناء وأصله من الجنة كالحجر الاسود وفى الخبر الركن والمقام
ياقوتتان من يواقيت الجنة ولولا ما مسهما من أيدي المشركين لاضاعتا ما بين المشرق والمغرب اه
خطيب (قوله عند بناء البيت) وبناءه كان متأخرا عن بناء مكة وكل منهما فى زمن ابراهيم أما الاول
فبناء ابراهيم وأما الثانى فبناء طائفة من جرمه وذلك ان ابراهيم لما جاء بأسماعيل وابنه اسمعيل وهى
ترضعه وضعهما عند مكان البيت وليس هناك يومئذ بناء ولا أحد فلما عطشت واشتد عليهما الامر جاءها
الملك فبحث بعقبه أو يجناحه فى موضع زمزم حتى ظهر الماء فصارت تشرب منه فاستمرت كذلك هى
ولدها حتى مرت بهن طائفة من جرم فقالوا عهدنا بهذا الوادى ما فيه ماء فأتوا أم اسمعيل فقالوا لها
أتأذنين أن نزل عندك قالت نعم لكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم فزولوا عندها وأرسلوا الى أهلهم
فبنوا هناك أبناتا فلما شب اسمعيل وأعجبهم زوجوه امرأة منهم وماتت أم اسمعيل اه من الخازن
(قوله مصلى) مفعول اتخذوا وههنا اسم مكان أيضا وجاء فى التفسير بمعنى قبله وقيل هو مصدر فلا بد
من حذف مضاف أى مكان صلاة وألفه منقلبة عن واو الاصل مصلولان الصلاة من ذوات الواو كما تقدم
أول الكتاب اه سمين (قوله واسماعيل) هو علم أعجمى وفيه لغتان اللام والنون ويجمع على سماعلة
وسباعيل وأساميع ومن اغرب ما نقل فى التسمية ان ابراهيم عليه السلام لما دعا الله تعالى أن يرزقه
ولدا كان يقول اسمع ايل اسمع ايل وايل هو الله تعالى فسمى ولده بذلك اه سمين (قوله امرناهما)
اى امرنا مؤكدا اه ابو السعود وعبارة الخازن اى امرناهما والزمن هما واوجبا عليهما اه
(قوله ان طهرا) يجوز فى ان وجهان احدهما انها تفسيرية لجملة قوله وعهدنا فانه يتضمن معنى
القول لانه بمعنى امرنا ووصينا فهى بمنزلة اى التى للتفسير وشرط ان التفسيرية ان تقع بعد ما هو
بمعنى القول للاحرفه وقال ابو البقاء ان التفسيرية تقع بعد القول وما كان فى معناه وقد غلط فى
ذلك وعلى هذا فلا محل لها من الاعراب والثانى ان تكون مصدرية وخرجت عن نظائرها فى جواز
وصلها بالجملة الامرية قالوا كتبت اليه بان قم وفيها بحث ليس هذا موضعه والاصل بان طهرا ثم
حذفت الباء فيجىء فيها الخلاف المشهور من كونها فى محل نصب او خفض ويبنى مفعول به أضيف

من الاوثان (للطائفتين
والعا كفين) المقيمين فيه
(والركع السجود) جمع
را كع وساجد المصلين
(واذ قال ابراهيم رب
اجعل هذا) المكان (بلدا
آمنا) ذا أمن وقد أجاب الله
دعاه فجعله حراما لا يسفك
فيه دم انسان ولا يظلم فيه
أحد ولا يصاد صيده
ولا يمتلئ خلاه (وارزق
أهله من الثمرات) وقد فعل
بنقل الطائف من الشام اليه
وكان أقفر لازرع فيه ولا ماء
(من آمن منهم بالله واليوم
الآخر) بدل من أهله
وخصهم بالدعاء لهم موافقة
لقوله لا ينال عهدى الظالمين
(قال) تعالى

يكون فصلا لا موضع لهما من
الاعراب و (الحكيم)
خبر ثان أوصفة للعلم على
قول من أجاز صفة الصفة
وهو صحيح لان هذه الصفة
هي الموصوف في المعنى والعلم
بمعنى العالم وأما الحكيم
فيجوز أن يكون بمعنى
الحاكم وان يكون بمعنى
الحكم * قوله تعالى (أنبئهم)
يقرأ بتحقيق الهمزة على
الاصل وبالياء على تليدين
الهمزة ولم تقلبها قلبا قياسيا
لانه لو كان كذلك لحذفت
الياء كما تحذف من قولك
أنبئهم من بقيت وقد

اليه تعالى للتشريف والطائف اسم فاعل من طاف يطوف ويقال أطاف برعايا وهذا من باب فعل وأفعل
بمعنى والعكوف لغة اللزوم واللبث يقال عكف يعكف ويعكف بالفتح في الماضي والضم والكسر في
المضارع وقد قرئ بهما والسجود يجوز فيه وجهان أحدهما أنه جمع ساجد نحو قاعد وقعود وهو مناسب
لما قبله والثاني أنه مصدر نحو الدخول والتعود فعلى هذا لا بد من حذف مضاف أى ذوى السجود ذكره
أبو البقاء وعطف أحد الوصفين على الآخر في قوله للطائفتين والعا كفين لتباين ما بينهما ولم تعطف
أحدى الصفتين على الاخرى في قوله الركع السجود لان المراد بهما شئ واحد وهو الصلاة اذ لو عطف
لتوهم أن كلا منهما عبادة على حيالها وجمع صفتين جمع سلامة وآخرين جمع تكسير لاجل المقابلة وهو نوع
من الفصاحة وآخر صيغة فاعول على فعل لانها فاصلة اه سمين (قوله من الاوثان) فيه أنه لم يكن هناك
اذذاك أو ثان عند البيت حتى يطهر منها الا أن يقال المراد أديما طهارته منها أى امنعا أن تعبد هي عنده لو طلب
بعض المشركين أن يفعل ذلك (قوله المقيمين فيه) فسر به العا كفين ليطابق ما في سورة الحج من قوله
والقائمين اذ المراد منه المقيمون وغير بينهما النظائر على عادة العرب من تقننهم في الكلام اه كرخي
(قوله هذا المكان) أى الاقفر الذى ليس فيه زرع ولا ماء ولا بناء فهذا من الشارح مبنى على أن الدعاء قبل
بناء مكة اه شيخنا وعبرة الكرخي ونكر البلد هنا وعرفه في ابراهيم لان الدعوة هنا كانت قبل
جعل المكان بلدا فطلب من الله تعالى أن يجعل ويحصل بلدا آمنا ثم كانت بعد جعله بلدا اه (قوله ذا أمن)
أشار به الى أن آمن صيغة نسب على حد قوله

ومع فاعل وفعال فعل * في نسب اغنى عن الياء قبل

وعبرة الكرخي قوله ذا أمن أشار به الى أن آمنا صفة كميشة راضية بمعنى ذات رضا لا بمعنى مرضية من
أسنادا بالفعل وللنعل ويجوز أن يكون اسنادا الى المكان مجازا كفى ليل نائم نسبة الى الزمان أى نائم فيه
قاله السعد التتازانى فعلى هذا اسنادا آمنا الى الحرم على سبيل المجاز لان المقصود آمن الملتجئ اليه فأسند
اليه مبالغة اه (قوله لا يسفك فيه دم انسان) أى ولو قصاصا على مذهب أبى حنيفة فلا يقتص منه فيه
عنده بل يضيق عليه بمنع الاكل والشرب حتى يخرج منه ويقتص منه خارجا وعند الشافعى يقتص منه فيه
والخلاف بينهما فياذا قتل خارج الحرم ثم دخله ملتجئا اليه أما اذا قتل فيه فانه يقتص منه فيه اتفاقا وقوله
ولا يظلم فيه أحد أى من حيث كون الظلم فيه معصية زيادة على كونه معصية في نفسه وهذا يشهد لقول ابن
عباس ان السيئات تضاعف فيه كالحسنات وقوله لا يمتلئ خلاه أى لا يقطع ولا يأخذ خلاه بالقصر أى
حشيشه الرطب اه شيخنا (قوله من الثمرات أى بعض الثمرات ولم يقل من الجبوب لما في تحصيلها من
الذل الحاصل بالحرث وغيره فاقصراره على الثمرات لتشريفهم اه شيخنا وقيل من اللبان وليس بشئ اذ لم
يتقدم مبهم يبين بها فان قيل ما الفائدة في قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام رب اجعل هذا بلدا آمنا وقد
أخبر الله تعالى عنه قبل ذلك بقوله واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمانا فالجواب أن المراد من الامن المذكور
في قوله واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمانا هو الامن من الاعداء والحسب والمسوخ والمراد من الامن في
دعاء ابراهيم هو الامن من القحط ولهذا قال وارزق أهله من الثمرات اه كرخي (قوله اليه) أى الى قربه
بنحو مرحلتين وقوله وكان أى المكان اه (قوله موافقة لقوله أى) فلما أدبه الله تعالى وعلمه الدعاء حيث
لامه على التعميم في سؤال الامامية تأدب في سؤال الرزق فخصه بالمؤمنين قياسا على تخصيص الله الامامية بهم
فقيل له من جانب الحق فرق بين الرزق والامامة فالرزق يعم المؤمن والكافرون والامامة فلذلك قال

وارزق من كفره شيخنا (قوله وارزق من كفر) قدره ليفيد أن ومن كفر معطوف على من آمن عطف تلقين كأنه قيل وارزق من كفره وأن محل من نصب بفعل محذوف دل الكلام عليه أي لأن الرزق رحمة دنيوية تعم المؤمن والكافر بخلاف الامامة والتقدم في الدين ويجوز أن تكون من مبتدأ موصولة أو شرطية وقوله فأتمته خبره أو جوابه اه كرخي (قوله الجثة) إشارة إلى أن فيه معنى الاستعارة حيث شبه جالة الكافر المذكور بحالة من لا يملك الامتناع مما اضطر اليه فاستعمل في المشبه ما استعمل في المشبه به وعبارة القاضي أي ألزمه اليه لزم المضطر لكفره وتضييعه ما تمتعه به من النعم اه كرخي (قوله هي) أي النار فالخصوص بالذم محذوف والواو فيه ليست للعطف والالزم عطف الانشاء على الاخبار بل الواو للاستئناف كما قال صاحب المغني في قوله واقتوا الله ويعلمكم الله واو ويعلمكم الله للاستئناف لا للعطف للزوم عطف الخبر على الامر اه كرخي (قوله وأذيرع ابراهيم الخ) صيغة الاستقبال للحكاية الحال الماضية استحضار الصورة رفع القواعد العجيبة اه أبو السعود وقصة بناء البيت أن الله تعالى خلق موضع البيت قبل الأرض بألfi عام فكان زبدية بيضاء على وجه الماء فدحيت الأرض من تحتها فلما أهبط الله آدم إلى الأرض استوحش فشكا إلى الله فأترل الله عز وجل البيت المعمور وهو ياقوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد أخضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم اني أهبط اليك بيتا تطوف به كإيطاف حول عرشي وتصلى عنده كما يصلى عند عرشي وأنزل الله تعالى عليه الحجر الأسود فتوجه آدم من الهند ماشيا فارسل الله اليه ملكا يدلّه على البيت فخرج آدم البيت فلما فرغ قالت الملائكة برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام قال ابن عباس حجة آدم أربعين حجة من الهند ماشيا على رجله وبقي هذا البيت إلى زمن الطوفان فرفعه الله تعالى إلى السماء الرابعة وهو البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه ويعت الله تعالى جبريل حتى خبأ الحجر الأسود في جبل أبي قبيس صيانة له من الغرق فكان موضع البيت خاليا إلى زمن ابراهيم ثم أن الله تعالى أمرا ابراهيم بعدما ولد اسمعيل واسحق ببناء بيت فسأل الله تعالى أن يبين له موضعه فدل عليه وعلى الحجر الأسود الذي كان قد خبأه جبريل فبنى البيت هو واسمعيل اه من الخازن وفي القسطلاني على البخاري مانصه وبنيت الكعبة عشر مرات الاول بناء الملائكة روى أن الله تعالى أمرهم أن يبنوا في كل سماء بيتا وفي كل أرض بيتا قال مجاهد في أربعة عشر بيتا وروى أن الملائكة حين أسست الكعبة انشقت الأرض إلى منتهائها وقذفت الملائكة فيها حجارة كأمثال الابل فتلكت القواعد من البيت التي وضع عليها ابراهيم واسمعيل بناءهما * الثاني بناء آدم روي أنه قيل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وضع للناس * الثالث بناء ابنه شيث بالطين والحجارة فلم يزل معمورا به وبولاده ومن بعدهم حتى كان زمن نوح فاغرقه الطرفان وغير مكانه * الرابع بناء ابراهيم وقد كان المبلغ له ببناءه جبريل عن الملك الجليل ومن ثم قيل ليس ثم في هذا العالم أشرف من الكعبة لأن الأمر ببناءها الملك الجليل والمبلغ والمهندس جبريل والبنائي الخليل والمعين اسمعيل * الخامس بناء العاقلة * السادس بناء جرم والذي بناء منهم هو الحرث بن مضاض الأصغر * السابع بناء قصي خامس جد النبي صلى الله عليه وسلم * الثامن بناء قريش وحضره النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن خمس وثلاثين سنة * التاسع بناء عبد الله ابن الزبير وسببه توهين الكعبة من حجارة المنجنيق التي أصابها حين حوصر ابن الزبير بمكة في أوائل سنة أربع وستين بمعاونة يزيد بن معاوية فهدمها بعد أن استخار واستشار وكان يوم السبت منتصف جمادى الآخرة سنة أربع وستين وبلغ بالهدم قامة ونصفا حتى وصل قواعد ابراهيم فوجدها

(و) ارزق (من كفر فأتمته) بالتشديد والتخفيف في الدنيا بالرزق (قليلا) مدة حياته (ثم أضطره) ألجئه في الآخرة (إلى عذاب النار) فلا يحد عنها محيصا (وبئس المصير) المرجع هي (و) اذكر (اذرفع ابراهيم القواعد) الأسس أو الجدر (من البيت) يدينه متعلق بيرفع (واسمعيل) عطف على ابراهيم يقولان (ربنا تقبل منا) بناءنا (إنك أنت السميع) للقول (العليم) بالفعل (ربنا واجعلنا مسلمين)

قرىء أنهم بكسر الياء من غير همزة ولا ياء على أن يكون ابدال الهمزة ياء ابدالا قياسا وأنبا يتعدى بنفسه إلى مفعول واحد وإلى الثاني بحرف الجر وهو قوله (باسمائهم) وقد يتعدى بعن كقولك أنبأته عن حال زيدو أما قوله تعالى قد نبأنا الله من أخباركم فيذكر في موضعه (واعلم ما تبدون) مستأنف وليس بمحكي بقوله (ألم أقل لكم) ويجوز أن يكون محكيًا أيضًا فيكون في موضع نصب وتبدون وزنه تفعون والمحذوف منه لاه وهي واولانه من بدا يبدو

منفادين (لك و) اجعل
(من ذريتنا) أولادنا (أمة)
جماعة (مسلمة لك) ومن
للتبعية وأتى به لتقديم
قوله لا ينال عهدى الظالمين
(وأرنا) علمنا (مناسكنا)
شرائع عبادتنا أو حجنا
(وتب علينا) أنت انت التواب
(الرحيم) سألاه التوبة مع
عصمتها تواضعا وتعلما
لذريتهما (ربنا) بعث فيهم
أهل البيت (رسولا منهم)
من أنفسهم وقد أحاب الله
دعاء بمحمد ﷺ

والاصل في الياء التي في
(انى) ان تحرك بالفتح لانها
اسم مضمرة على حرف واحد
فتحرك مثل الكاف في انك
فن حركها اخرجه عن
الاصل ومن سكنها
استثقل حركة الياء بعد
الكسرة * قوله تعالى
(للملائكة اسجدوا) الجمهور
على كسر التاء وقرئ بضمها
وهى قراءة ضعيفة جدا
واحسن ما تحمل عليه ان
يكون الراوى لم يضبط على
القارئ وذلك ان يكون
القارئ اشار الى الضم
تنبيه على ان الهمزة المحذوفة
مضمومة في الابتداء ولم
يدرك الراوى هذه الاشارة
وقيل انه نوى الوقف على
التاء ساكنة ثم حركها بالضم
اتباع الضمة الجيم وهذا من

كلا بل المسنمة وبعضها متصل ببعض حتى ان من ضرب بالمعول طرف البناء تحرك طرفه الآخر فبنائها
على قواعد ابراهيم وأدخل فيها ما أخرجه منها قریش من الحجر بكسر الحاء وجعل لها باين لاصقين
بالارض أحدهما باب الماوجود الا ن والاخر المقابل له المسدود وكان ابتداء البناء في جمادى الآخرة
وختمه في رجب سنة خمس وستين ثم ذبح مائة بدنة للفقراء وكسام * العاشر بناء الحجاج وكان بناؤه
للجدار الذى من جهة الحجر بكسر الحاء والباب الغربى المسدود عند الركن اليمانى وما تحت عتبة الباب
الشرقى وهو أربعة أذرع وشبر وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير واستمر بناء الحجاج الى الآن
اه ما خصا وهذا بحسب ما طاع عليه رحمة الله تعالى والا فقد بناه بعد ذلك بعض الملوك سنة ألف وتسع
وثلاثين كان نقله بعض المؤرخين اه وقد نظم العشرة الاولى بعضهم فقال

بنى بيت رب العرش عشر فخدم * ملائكة الله الكرام و آدم

فشيت فابراهيم ثم عمالق * قصى قریش قبل هذين جرم

وعبد الاله ابن الزبير بنى كذا * بناء الحجاج وهذا متمم

(فائدة) قال ابن عباس بنى ابراهيم البيت من خمسة أجبل من طور سينا وطور زيتا ولبنان جبل بالشام
والجودى جبل بالجزيرة وبنى قواعده من حراء جبل بمكة اه وقوله واذيرفع ابراهيم القواعد المراد
برفعها البناء عليها فانها كانت موجودة مبنية من قبل بنائه غائصة في الارض الى منتهاها وانما بنى عليها ورفع
البناء فوقها فقوله يبينه تفسير ليرفع وقوله من البيت نعت للقواعد أى القواعد التى هى من البيت أى التى هى
بعضه المستتر فى الارض وهذا أوضح من قول الجلال متعلق بيرفع وقوله الاسس بضمين جمع أساس
بفتح الهمزة كعناق وعنق وأساس البناء أصله الثابت فى الارض وقوله أو الجدر جمع جدار ككتاب
وكتب والجدار الحائط وفى المصباح أس الحائط بالضم أصله وجمعه أساس مثل قفل وأقفال وربما قيل
أساس كعش وعشاس والاساس بالفتح مثله وجمعه أسس مثل عناق وعنق واسبته تأسيسا جعلته
أساسا اه (قوله يقولان) قدره لتصحيح وقوع الجملة الطلبيه حالافانه يتوقف على تصييرها خبرية
بتقدير القول اه شيخنا (قوله منقادين) المراد طلب الزيادة فى الاخلاص والاذعان أو الثبات عليه لان
الاصل حاصل وانما يحمل الاسلام على الحقيقة أعنى احداثه لان الانبياء معصومون عن الكفر قبل
النبوة وبعدها ولانه لا يتصور الوحى والاستنباء قبل الاسلام اه كرخى (قوله أمة جماعة) أفاد ان
الامة هنا الجماعة وتكون واحدا اذا كان يقتدى به قال تعالى ان ابراهيم كان امة قانتا لله وقديطلق لفظ
الامة على غير هذا المعنى ومنه قوله تعالى انا وجدنا آباءنا على أمة اى على دين وملة اه كرخى (قوله)
واتى به) اى بالتبعية اى بداله وهو من يعنى ولم يعمم فيقول واجعل ذريتنا اه شيخنا (قوله وأرنا) أصله
ارئنا فالهمزة الثانية عين الكلمة والياء لامها فحذفت الياء لاجل بناء الفعل ونقلت حركة الهمزة الى
الراء الساكنة قبلها وهى فاء الكلمة ثم حذفت الهمزة وحيثما فوزنه افنا وقوله علمنا يعنى عرفنا فهى
عرفانية تتعدى لواحد وتعدت للثاني بواسطة همزة النقل اه شيخنا والمناسك واحدها منسك بفتح
السين وكسرها وقد قرئ بهما والمفتوح هو المقيس لانضمام عين مضارعه اه سمين (قوله شرائع
عبادتنا وحجنا) قدم الاول لان النسك فى الاصل غاية العبادة وشاع فى الحج لما فيه من الكلفة والبعد
عن العبادة اه كرخى (قوله اهل البيت) أى بيت ابراهيم وهم ذريته وعبر عنهم أولا بالذرية وثانيا
بأهل البيت والمراد منهما واحد والمراد ذرية ابراهيم واسماعيل معا ولم يأت من ذريتهما معانى الا

(يَسْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتُكَ)
القرآن (ويعلمهم الكتاب)
القرآن (والحكمة) أى
ما فيه من الاحكام
(ويزكهم) يطهرهم من
الشرك (انك انت العزيز)
الغالب (الحكيم) في صنعه
(ومن) أى لا (يرغب عن
ملة ابراهيم) فيتركها (الا
من سفة نفسه) جهل انها
مخلوقة لله يجب عليها
عبادته أو استخف بها
وامتنها (ولقد اصطفيناها)
اخترناه (في الدنيا)

اجراء الوصل مجرى
الوقف ومثله ما حكى عن
امراة رأت نساء معهن
رجل فقالت أى في سواة انتنه
بفتح التاء وكأنها نوت
الوقف على التاء ثم ألفت
عليها حركة الهمزة
فصارت مفتوحة الا
(ابليس) استثناء منقطع
لانه لم يكن من الملائكة
وقيل هو متصل لانه كان
في الابتداء ملكا وهو اسم
أعجمى لا ينصرف
للعجمة والتعريف وقيل هو
عربي واشتقاقه من الابل اس
ولم ينصرف للتعريف
وانه لا نظيره في الاسماء
وهذا بعيد على أن في الاسماء
مثله نحو اخريطوا جفيل
واصلت ونحوه وأبى في
موضع نصب على الحال من
ابليس تقديره ترك السجود

محمد ﷺ وأما جملة الانبياء بعد ابراهيم فمن ذريته هو واسحق اهشينا (قوله ايضا اهل البيت) افاد به
ان الضمير عائد على الذرية بمعنى الامة اذ لو أعاده على لفظها لقال فيها اه كرخى (قوله يتلوا عليهم) في محل
نصب صفة ثانية لرسولوا وجاء هذا على الترتيب الاحسن حيث تقدم ما هو شبيه بالمفرد وهو الجار والمجرور
على الجملة أو هو في محل نصب على الحال من رسولوا لانه لما وصف تخصص اه كرخى (قوله الكتاب) أى
معانيه فالكلام على حذف مضاف وقد صرح به الخازن وفسر الحكمة بأنها الاصابة في القول والعمل ووضع
كل شئ موضعه اه كرخى (قوله والحكمة) أى ما تكمل به نفوسهم من المعارف والاحكام وقال ابن قتبية
هى العلم والعمل ولا يكون الرجل حكما حتى يجمعهما وقال أبو بكر بن دريد كل كلمة وعظمتك اودعتك
الى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهى حكمة وقيل هى فهم القرآن وقيل هى الفقه فى الدين وقيل هى السنة اه
(قوله من الاحكام) أى الشرعية فهو أخص بما قبله اهشينا (قوله الغالب) فهو صفة ذات وقوله في صنعه
فهو صفة فعل (قوله ومن يرغب الخ) سبب نزولها ان عبد الله بن سلام وكان من احبار اليهود وقد أسلم دعا
ابن اخيه الى الاسلام وهما مهاجروا سلمة فقال لهما قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة انى باعث من ولد
اسماعيل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلمة وامتنع مهاجر من
الاسلام فنزلت هذه الآية والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهو تعريض وتوبيخ لليهود والنصارى
ومشركى العرب لان اليهود والنصارى يقتخرون بالانتساب الى ابراهيم لانهم من بنى اسرائيل وهو
يعقوب بن اسحق بن ابراهيم والعرب يقتخرون به لانهم من ولد اسماعيل بن ابراهيم واذا كان كذلك
وكان ابراهيم هو الذى طاب بعثه هذا الرسول فى آخر الزمان فمن يرغب عن الايمان بهذا الرسول الذى
هو دعوة ابراهيم فقد رغب عن ملة ابراهيم اه من الخازن (قوله أن لا يرغب) اشارة الى ان من اسم
استفهام بمعنى الانكار والتوبيخ فهو نفي فى المعنى ولذلك جاءت بعده الا لايحيا ب محله رفع بالابتداء
ويرغب خبره وفيه ضمير يعود عليه وقوله فيتركها أى مع ظهورها ووضعها اه كرخى (قوله الامن
سفة) فى من وجهان أحدهما أنها فى محل رفع على البدل من الضمير فى يرغب وهو المختار لان الكلام
غير موجب والكوفيون يجعلون هذا من باب العطف نحو قام القوم الا يزيد فالاعندهم حرف عطف
وزيد معطوف على القوم وتحقيق هذا مذكور فى كتب النحو الثانى أنها فى محل نصب على الاستثناء ومن
يحتمل ان تكون موصولة وان تكون نكرة موصوفة فالجملة بعدها لا محل لها على الاول ومحلهما الرفع
أو والنصب على الثانى اه سمين (قوله جهل انها مخلوقة لله) أشار به الى ان سفة مضمين معنى جهل وقوله أو
استخف بها أشار به الى انه متعبد بنفسه من غير تضمين وهما وجهان حكاهما السمين ونصه قوله نفسه فى نصبه
وجهان احدهما وهو المختار ان يكون مفعولا به لان ثعلبا والمبرد حكيا ان سفة بكسر فيتعدى بنفسه كما
يتعدى سفة بفتح الفاء والتشديد وحكى عن ابى الخطاب انها لغة وهو اختيار الزمخشري فانه قال سفة
نفسه امتنها واستخف بها والثانى أنه مفعول به ولكن على تضمين سفة معنى فعل يتعدى فقد رة الزجاج
وابن جنى بمعنى جهل وقدره ابو عبيدة بمعنى اهالك اه (قوله جهل انها مخلوقة) أى لم يستدل بما
فيها من آثار الصنعة على الوحداية وعلى نبوة نبينا بالمعجزات والعرب تضع سفة موضع جهل لان من
عبد حجرا أو قرا أو شمسا أو صنفا قد جهل نفسه لانه لم يعلم خالقها (قوله او استخف بها وامتنها)
أى لان أصل السفة الخفة فمن رغب عمالا يرغب فيه فقد بالغ فى اذلال نفسه واهانتها اه كرخى
(قوله ولقد اصطفيناها لتليل للحصر قلبه واللام جواب قسم محذوف والمقصود منه الحجة والبيان
لقوله ومن يرغب الخ اه كرخى واكد جملة الاصطفاء باللام والثانية بان واللام لان الثانية

بالرسالة والحلة (وانه في
الآخرة لمن الصالحين)
الذين لهم الدرجات العلا
واذ كر (اذ قال له رب أسلم)
انقل الله واخلص له دينك
(قال أسلمت لرب العالمين
ووصى) وفي قراءة اوصى
(بها) بالملة (ابراهيم بنه
ويعقوب) بنه قال (يا بني ان
الله اصطفى لكم الدين) دين
الاسلام (فلا تموتن الا وانتم
مسلمون) نهى عن ترك
الاسلام وأمر بالثبات عليه
الى مصادفة الموت ولما قال
اليهود للنبي ألسنت تعلم ان
يعقوب يوم مات اوصى
بنه باليهودية نزل (ام كنتم
شهداء) حضورا (اذ حضر
يعقوب الموت) اذ بدل من
اذ قبله (قال لبنيه ما تعبدون
من بعدى) بعدموتى (قالوا
نعبد الهك

كارهاله ومستكبرا (وكان
من الكافرين) مستأنف
ويحوز ان يكون في موضع
حال ايضا * قوله (اسكن
انت وزوجك) انت تؤكد
للضمير في الفعل اتى به
ليصح العطف عليه
والاصل في (كل) او كل
مثل اقتل الان العرب حذف
الهزة الثانية تخفيفا ومثله
خذ ولا يقاس عليه فلا تؤول
في الامر من اجرياجر جر
وحكى سيبويه او كل شاذ (منها)
اي من ثمرتها تحذف المضاف

محتاجة لمزيد تأكيد وذلك ان كونه في الآخرة من الصالحين أمر مغيب فاحتاج الاخبار به الى فضل
تأكيد واما اصطفاء الله تعالى له فقد شاهدوه وتقله جيل بعد جيل اه كرخى (قوله بالرسالة) الباء
سببية او بمعنى اللام (قوله بالملة) اى باتباعها واعاد الضمير لها لانه قد جرى ذكرها وقال الزخشرى
والضمير في بها لقوله أسلمت لرب العالمين على تأويل الكلمة والجملة اه كرخى (قوله ابراهيم بنه) وكانوا
ثمانية اسمعيل وهو أول اولاده وامه هاجر القبطية واسحق وأمه سارة والبقية أمهم قنطوراء
بنت يقطن الكنعانية تزوجها ابراهيم بعد وفاة سارة وقيل كان أولاده اربعة عشر واولاد يعقوب اثني
عشر وروبن بضم الراء بالنون وروى باللام وشمعون ولوى ويهوذا ويشو خون وزبولون ودوون
وكوداو وشيزو بنيامين ويوسف اه من البيضاء والحازن (قوله ويعقوب بنه) بنه به على ان ويعقوب
بالرفع عطفا على ابراهيم كاهو الاظهر والمفعول محذوف أى ووصى يعقوب بنه أيضا ويحوز ان يكون
مبتدأ حذف خبره تقديره ويعقوب قال يا بني ان الله اصطفى اه كرخى (قوله يا بني) فيها وجهان أحدهما
أنه من مقول ابراهيم وذلك على القول بعطف يعقوب على ابراهيم الثانى انه من مقول يعقوب ان قلنا
رفعه بالابتداء او يكون قد حذف مقول ابراهيم للدلالة عليه تقديره ووصى ابراهيم بنه يا بني وعلى كل
تقدير فالجملة من قوله يا بني وما بعدها منصوب بقول محذوف على رأى البصريين اى فقال يا بني وبفعل
الوصية لانها في معنى القول على رأى الكوفيين اه سمين (قوله دين الاسلام) أى فالالف واللام للعهد
لانهم كانوا قد عرفوه اه كرخى (قوله الا وانتم مسلمون) استثناء مفرغ من أعم الاحوال اى لا تموتوا
على حالة غير حالة الاسلام فليس فيه نهى عن الموت الذى هو قهرى ولذلك قال الشارح نهى عن ترك
الاسلام اه شيخنا وانتم مسلمون مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال كأنه قال لا تموتن على حال الا
على هذه الحال والعامل فيها ما قبل الا اه سمين (قوله نهى عن ترك الاسلام) جواب عن سؤال وهو الموت
ليس في قدرة الانسان حتى ينهى عنه فأجاب بان النهى في الحقيقة انما هو عن عدم اسلامهم حال موتهم
كقولك لا تصل الا وانك خاشع اذ انبى فيه انما هو عن تركه الخشوع حال صلاته لا عن الصلاة اه كرخى
والنكتة في ادخال حرف النهى على الصلاة وهى غير منهي عنها هى اظهار ان الصلاة التى لا خشوع فيها
كلا صلاة كأنه قال أنها كعنها اذ لم تصلها على هذه الحالة فكذلك المعنى في الآية اظهار ان موتهم لا على
حال الثبات على الاسلام موت لا خير فيه وان حق هذا الموت ان لا يحصل فيهم واصل تموتن تموتون
الاولى علامة الرفع والثانية المشددة للتوكيد فاجتمع ثلاثة أمثال فحذفت نون الرفع لان نون التوكيد أولى
بالبقاء لدلالاتها على معنى مستقل فالتقى ساكنان الواو والنون الاولى المدغمة فحذفت الواو لالتقاء
الساكنين وبقيت الضمة تدل عليها وهكذا كل ما جاء من نظائره اه سمين (قوله ألسنت تعلم) اى
أنت تعلم (قوله باليهودية) أى باتباعها والتمسك بها وهى ملة موسى (قوله نزل الخ) اى نزل تكذيبهم ببيان
ما قاله في ذلك الوقت وهو قوله ما تعبدون من بعدى فهذا هو الذى قاله وما يكذبهم أيضا ان اليهودية انما
كانت من بعد موسى اه شيخنا (قوله شهداء) جمع شاهد أو شهيد اه سمين (قوله اذ حضر)
اذ منصوب بشهداء على أنه ظرف لامفعول به أى شهداء وقت حضور الموت اياه وحضور الموت
كناية عن حضور أسبائهم ومقدماتهم اه سمين (قوله يعقوب) سمي بذلك لانه هو وأخوه العيص
كانا توأمين في بطن واحد فتقدم العيص وقت الولادة في الخروج مسابقة ليعقوب فتأخر يعقوب
عنه ونزل على اثره وعقبه في الخروج اه من الحازن (قوله بدل من اذ) أى بدل اشتغال (قوله
ما تعبدون) ما اسم استفهام في محل نصب لانه مفعول مقدم لتعبدون وهو واجب التقديم لان له

واله آباءك ابراهيم واسماعيل واسحق) عداسماعيل من الـآباء تغليب ولان الم بمنزلة الاب (الها واحد) بدل من الهك (ونحن له مسلهون) وام بمعنى همزة الانكار اى لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون اليه ما لا يليق به (تلك) مبتدا والاشارة الى ابراهيم ويعقوب وبينهما واث لتأنيث خبره (امة قد خلت) سلفت (لها ما كسبت) من العمل اى جزاؤه استئناف (ولكم) الخطاب لليهود (ما كسبتم ولا تستلون عما كانوا يعملون) كالا يستلون عن عملكم والجملة تأكيدها قبلها (وقالوا كونوا هودا اونصارى تهتدوا) اول التفصيل وقائل الاول يهود المدينة والثانى نصارى نجران (قل) لهم (بل) تتبع (ملة ابراهيم حنيفا) حال من ابراهيم مائلا عن الاديان كلها الى الدين القيم (وما كان من المشركين قولوا) خطاب وموضعه نصب (لفعل قبله) ومن لا ابتداء لغاية (و(رغدا) صفة مصدر محذوف اى أكلأ رغدا أى طيبا هنيا ويجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال تقديره كلا مستطيين متهئين

صدر الكلام اى أى شىء تعبدونه وآتى بمدون من لان المعبودات ذلك الوقت كانت غير عقلاء كالوثان والاصنام والشمس والقمر فاستفهم بما التى لغير العاقل فصرف بنوه ما أراد فاجابوه بالحق اذ الجواب على وفق السؤال اه كرخى (قوله واله آباءك) انما أعاد المضاف لاجل صحة العطف على حد قوله وعودا خافض لى عطف على * ضمير خفض لازم ما قد جملا ولما كان ربما يتوهم من ظاهر هذا العطف تعدد الاله آتى بالبدل وهو قوله الها واحدا لدفع هذا التوهم اه شيخنا (قوله عداسماعيل الخ) أى مع انه عم يعقوب وقد أجاب عن هذا الجوابين وبقى ان يقال لم قدم اسمعيل على اسحق فى الذكركم مع ان اسحق هو الاب حقيقة وجوابه ان تقديمه لشرفه على اسحق من وجهين الاول انه أسبق منه فى الولادة بأربع عشرة سنة الثانى أنه جديننا محمد صلى الله عليه وسلم اه شيخنا (قوله لان الم بمنزلة الاب) أى فى الصحيحين عم الرجل صنو أبيه اى مثله فى ان اصلهما واحد اه كرخى (قوله ونحن له مسلهون) هذه الجملة معطوفة على قوله نعبديعنى أنهم من تنمة جوابهم له فأجابوه بزيادة اوحال من فاعل نعبدا ومفعوله اى ومن حالنا اناله مسلهون مخلصون التوحيد قال أبو حيان الاول أبلغ اه كرخى (قوله وأم بمعنى همزة الانكار) أى وحدها وهذا أحد وجوه ثلاثة فانه يجوز فى ان تقدر بالهمزة وحدها ويبدل وحدها وبها معا والغالب فى كلامه ان يقدرها بهما معا وعبارة السمين فى ام هذه ثلاثة اقوال احدها وهو المشهور انها منقطعة والمنقطعة تقدر بيل وهمزة الاستفهام وبعضهم يقدر ها بيل وحدها ومعنى الاضراب انتقال من شىء الى شىء لا ابطال له ومعنى الاستفهام الانكار والتوبيخ فيؤل معناه الى النفى اى بل أكنتم شهداء يعنى لم تكونوا الثانى انها بمعنى همزة الاستفهام وهو قول ابن عطية والطبرى الخ انتهت (قوله واث) أى آتى به اسم اشارة مؤنثا مع ان الظاهر ان يقال هؤلاء أمة اه شيخنا (قوله لها ما كسبت) على حذف مضاف كقدره بقوله أى جزاؤه (قوله استئناف) اى أو صفة اخري لامة اوحال من الضمير فى خلت والاول أظهر اه كرخى (قوله والجملة) اى جملة ولا تسألون عما كانوا يعملون وقوله تأكيدها قبلها اى لجملة لها ما كسبت ولكم ما كسبتم لانها أفادت ان احدا لا ينفعه كسب أحد بل هو مختص به ان خيرا فخير وان شرا فشر وهذا حاصل بدون الجملة المذكورة اه كرخى (قوله وقالوا كونوا هودا الخ) معطوف فى المعنى على قوله وقالوا لن يدخل الجنة الخ وهذا شروع فى بيان فن آخر من فنون كفرهم واضلالهم لغيرهم اثريان ضلالتهم فى أنفسهم والضمير فى قالوا لاهل الكتابين يعنى قالو المؤمنين ماذ كر لكن على التوزيع كما أشار له الشارح يعنى قالت اليهود للمؤمنين كونوا هودا وقالت النصارى للمؤمنين كونوا نصارى ومعنى كونوا هودا وكونوا نصارى اتبعوا اليهودية واتبعوا النصرانية وقول الشارح أول التفصيل أى التقسيم اى تفصيل القول المجمل بقوله وقالوا الخ اى ان قولهم قسان اه شيخنا وقوله تهتدوا اى تصلوا الى الخير وتظفروا به (قوله قل لهم بل تتبع الخ) اى قل لهم فى الرد عليهم لانكون كما قلتم بل نكون على ملة ابراهيم اه شيخنا (قوله بل تتبع) قدره ليفيد ان ملة مفعول فعل مضمر لان معنى كونوا هودا أو نصارى اتبعوا اليهودية أو النصرانية وقال الكشف نصبه على الاغراء اى الزموا ملة وهو قول أبى عبيدة وهذا كالوجه الاول فى انه مفعول به وان اختلف العامل اه كرخى (قوله وما كان من المشركين) تعريض باليهود والنصارى ومشركى العرب حيث ادعوا انهم على ملة ابراهيم مع انه لم يكن مشركا وهم مشركون اه شيخنا فالمراد بالاشراك مطلق الكفر (قوله قولوا آمنا بالله الخ) اى قولوا لهؤلاء اليهود والنصارى الذين قالوا لكم كونوا هودا اونصارى تهتدوا وهذا فى المعنى ايضاح لقوله قل بل تتبع اه شيخنا (قوله خطاب

للمؤمنين) أى لقوله فان آمنوا بمثل ما آمنتم به اه كرخى وقيل أنه خطاب للقائلين كونوا هودا أو نصارى والمراد بالمنزل عليهم اما القرآن واما التوراة والانجيل اه شيخنا (قوله وما أنزل الى ابراهيم) أعاد الموصول لثلاثتهم من اسقاطه اتحاد المنزل مع أنه ليس كذلك كما أشار له الشارح وذكر اسماعيل وما بعده لكونهم مروجين ومقررين لما أنزل على ابراهيم فكأنه منزل عليهم أيضا والا فليسوا منزلا عليهم في الحقيقة (قوله وما أوتى الخ) عبر بالابتداء دون الانزال كسابقه فرأى من التكرار الصورى الموجب للثقل في العبارة وقوله وعيسى لم يعد الموصول بان يقول وما أوتى عيسى إشارة الى اتحاد المنزل عليه مع المنزل على موسى فان الانجيل مقرر للتوراة ولم يخالفها الا في قدر يسير فيه تسهيل كما قال ولا حل لكم بعض الذى حرم عليكم اه شيخنا قوله أولاده) أى أولاد يعقوب قيل المراد لصلبه وحينئذ قسميتهم أسباطا بالنظر لكونهم أولاداً وأولاد اسحق وابراهيم وقيل المراد أولاد أولاده وتسميتهم أولاداً ظاهرة والأسباط فى بنى اسرائيل كالقبائل فى العرب من بنى اسماعيل فأسباط بنى اسرائيل قبايلهم وهذا كله بالنظر الى أصل اللغة فى اطلاق السبط على ولد الوالد مطلقا والا فالعرف الطارىء خصص السبط بولد البنت والحفيد بولد الابن اه شيخنا قوله وما أوتى النبيون) أى المذكورون وغير المذكورين ذكر ما أوتى هنا وحذفه فى آل عمران اختصارا كما هو الانسب بالآخر ولان الخطاب هنا عام كما مر وثم خاص فكان الانسب ذكره فى الاول وحذفه فى الثانى وقال هنا أوتى موسى ولم يقل وما أنزل الى موسى كما قال قبل وما أنزل الى ابراهيم للاحتراز عن كثرة التكرار اه كرخى (قوله من ربهم) فى محل نصب وهو الظاهر ومن لا ابتداء للغاية وتتعلق بأوتى الثانية ان أعدنا الضمير على النبيين فقط دون موسى وعيسى أو بأوتى الاولى وتكون الثانية تكرر الاسقاطها فى آل عمران ان أعدنا الضمير على موسى وعيسى والنبيين اه كرخى (قوله لانفرق الخ) أى فى الايمان كما أشار له الشارح بقوله فنؤمن الخ والافنحن نفرق بينهم فى الافضلية اه (قوله فنؤمن ببعض ونكفر ببعض) أى بل نؤمن بجميعهم لان تصديق الكل واجب ونؤمن منصوب لانه مفرع على المنفى على حد قوله لا يقضى عليهم فيموتوا ولفظ أحدلو وقوعه فى سياق النفي عام فساغ أن يضاف اليه من غير تقدير معطوف نحو المال بين الناس ووجه الكشف بقوله وأحد فى معنى الجماعة بحسب الوضع وعلمه الشيخ سعد الدين التفتازانى بقوله لانه اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوى فيه المذكر والمؤنث والمثنى والجمع ويشتراط أن يكون استعماله مع كل أو فى كلام غير موجب وهذا غير الاحد الذى هو أول العد فى مثل قل هو الله أحد وليس كونه فى معنى الجماعة من جهة كونه نكرة فى سياق النفي على ما سبق الى كثير من الاذهان ألا ترى أنه لا يستقيم لانفرق بين رسول من الرسل الابتقدير العطف أى رسول ورسول اه كرخى (قوله فان آمنوا الخ) مرتب على قوله قولوا آمنا بالله الخ أى واذا قلتم ما ذكره فقال اليهود والنصارى اما مساواتكم فيما ذكر أو مخالفتكم فيه وقوله بمثل ما آمنتم به وهو المذكور فى قوله آمنا بالله الخ وقوله مثل زائد أى لثلاثهم ثبوت المثل لله وللقرآن اه شيخنا (قوله خلاف معكم) أى لان كل واحد من المتشاققين يكون فى شق غير شق صاحبه أى فى ناحية وفيه إشارة الى بيان المراد بالشقاق هنا لان له فى اللغة ثلاث معان أحدها الخلاف ومنه وان خفتم شقاق بينهما والثانى العداوة مثل قوله لا يحرمكم شقاقى والثالث الضلال مثل وان الظالمين لى شقاق بعيد اه كرخى (قوله ونصبه بفعل مقدر وقيل نصبه بالفعل المذكور للاقااته له فى المعنى وفى المصباح صبغت الثوب صباغاً من بابى نفع وقتل وفى لغة من باب ضرب اه (قوله لظهور أثره الخ) توجيه لاطلاق الصبغة على الدين أى انه بطريق

للمؤمنين) (أمنا بالله وما أنزل
الىنا من القرآن وما أنزل
الى ابراهيم) من الصحف
العشر (واسماعيل واسحق
يعقوب والاسباط) أولاده
(وما أوتى موسى) من التوراة
(وعيسى) من الانجيل (وما
أوتى النبيون من ربهم)
من الكتب والآيات
(لانفرق بين أحد منهم)
فنؤمن ببعض ونكفر
ببعض كاليهود والنصارى
(ونحن له مسلمون فان آمنوا)
أى اليه يهود والنصارى (بمثل)
مثل زائد (ما آمنتم به فقد
اهتدوا وان تولوا) عن
الايمان به (فانما فى شقاق)
خلاف معكم (فسيكفيكم
الله) (يا محمد شقاقهم) (وهو
السميع) لا قوا لهم (العليم)
بأحوالهم وقد كفاهم
بقتل قريظة ونفى النصير
وضرب الجزية عليهم (صبغة
الله) مصدر مؤكداً لما
ونصبه بفعل مقدر أى صبغنا
الله والمراد بهادينه الذى فطر
الناس عليه لظهور أثره
على صاحبه كالصبغ فى الثوب
(حيث) ظرف مكان والعامل
فيه كلا ويحوز أن يكون
بدلاً من الجنة فيكون حيث
مفعولاً به لان الجنة مفعول
وليس بظرف لانك تقول
سكنت البصرة

الاستعارة التصريحية قال البغوي في تقريرها ثم ان اطلاق مادة لفظ الصبغ على التطهير مجاز تشبيهي وذلك أنه شبه التطهير من الكفر بالايمان بصبغ الغموس في الصبغ الحسى ووجه الشبه ظهور اثر كل منهما على ظاهر صاحبه فيظهر أثر التطهير على المؤمن حسا ومعنى بالعمل الصالح والاخلاق الطيبة كما يظهر أثر الصبغ على الثوب ولا ينافى ذلك كونه مشاكلة اهـ وتقدير المشاكلة هنا مبسوط في التلخيص وشرحه للسعدونصهما والثاني من قسمي المشاكلة وهو ذكر الشيء بلفظ غير موقوفه في صحبته تقدير انحو قوله تعالى قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا إلى قوله صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون وهو أى قوله صبغة الله مصدر لانه فعلة من صبغ كاجلسة من جلس وهى الحالة التى يقع عليها الصبغ مؤكد لآمن بالله أى تطهير الله من دنس الكفر لان الايمان يطهر النفوس فيكون آمنا مشتملا على تطهير الله لنفوس المؤمنين ودال عليه فيكون صبغة الله بمعنى تطهير الله مؤكد المضمون قوله آمنا بالله ثم أشار الى وقوع تطهير الله في محبة ما يعبر عنه بالصبغ تقدير ابقوله والاصل فيه أى في هذا المعنى وهو ذكر التطهير بلفظ الصبغ أن النصارى كانوا يعبرون أولادهم في ماء أصفر يسمون المعمودية ويقولون أنه أى الغمس في ذلك الماء تطهير لهم فاذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال الآن صار نصرانيا حقا فأمر المسلمون بأن يقولوا للنصارى قولوا آمنا بالله وصبغنا الله بالايمان صبغة هذا هو المذكور في الآية لأمثل صبغتنا هذا هو المقدر وطهرنا به تطهير الأمثل تطهيرنا هذا اذا كان الخطاب في قوله قولوا آمنا بالله للكافرين وان كان الخطاب للمسلمين فالمعنى أن المسلمين أمر وأبأن يقولوا صبغنا الله بالايمان هذا هو المذكور في الآية صبغة ولم نصبغ صبغكم أيها النصارى هذا هو المقدر فعبّر عن الايمان بالله بصبغة الله للشاكلة لوقوعه في محبة صبغة النصارى تقدير ابرهذه القرينة الحالية التى هى سبب النزول من غمس النصارى أولادهم في الماء الأصفر وان لم يذكر ذلك لفظا اهـ بحروفه وقوله فعبّر عن الايمان الخ حاصله أن الصبغ ليس بمذكور لافى كلام الله ولا فى كلام النصارى ولكن غمسهم الاولاد عبارة عن الصبغ وان لم يتكلموا به والآية نازلة فى سياق هذا فكأن لفظ الصبغ مذكور اهـ سمين (قوله ومن أحسن) مبتدأ وخبر وهذا استفهام معناه النفى أى لأحد وأحسن هنا فيها حتما لان أحدهما أنها ليست للتفضيل اذ صبغة غير الله منتف عنها الحسن الثانى أن يراد التفضيل باعتبار من يبصر أن فى صبغة غير الله حسنا لأن ذلك بالنسبة الى حقيقة الشيء ومن الله متعلق بأحسن فهو فى محل نصب وصبغة نصب على التمييز من أحسن وهو من التمييز المنقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته أحسن من صبغة الله فالتفضيل انما يجري بين الصبغتين لا بين الصابغين وهذا غريب أعنى كون التمييز منقولا من المبتدأ اهـ سمين (قوله ونحن له عابدون) معطوف على آمنا فهو داخل معه تحت الامر أى وقولوا نحن الخ اهـ شيخنا وقوله صبغة الله الخ معترض بين المعطوف والمعطوف عليه اهـ أبو السعود (قوله الكتاب الاول) أى التوراة وأوليته بالنسبة للقرآن والافقبلة كتب وقوله وقبلتنا أى بيت المقدس (قوله أحتاجوننا) هذه الجملة فى محل نصب بالقول قبلها والضمير فى قل يحتمل أن يكون للنبي ﷺ أو لكل من يصلح للخطاب والضمير المرفوع فى أحتاجوننا لليهود والنصارى أو لمشركي العرب والمحاجة مفاعلة من حجه يحججه وقوله فى الله لا بد من حذف مضاف أى فى شأن الله أو فى دين الله اهـ سمين أى أحتاجوننا فى اصطفاء الله نبيا منا ولا ينبغى هذا منكم والحال أنه ربنا وربكم فله أن يجعل النبوة فيمن شاء محض الفضل وان توهتم أن النبوة مرتبة على العمل فلا ينبغى أيضا منكم ما ذكر لان لنا عملا كالكم عمل فله أن يرب النبوة على عملنا كماله أن يرتبها على عملكم بل نحن أولى منكم بها لاننا نخلصون فى عملنا دونكم اهـ شيخنا (قوله فله أن

(ومن) أى لأحد) أحسن من الله صبغة) تمييز) ونحن له عابدون) قال اليهود للمسلمين نحن أهل الكتاب الاول وقبلتنا أقدم ولم تكن الانبياء من العرب ولو كان محمد نبيا لكان منا فنزل (قل) لهم) أحتاجوننا) أحتاجوننا) (فى الله) ان اصطفى نبيا من العرب (وهو ربنا وربكم) فله أن

وسكنت الدار بمعنى نزلت فهو كقولك انزل من الدار حيث شئت (هذه الشجرة) الهاء بدل من الياء فى هذى لانك تقول فى المؤنث هذى وهاتوا وهاتى والياء للمؤنث مع الدال لا غير والهاء بدل منها لانها تشبهها فى الحفاء والشجرة نعت لهذه وقرىء فى الشاذ لهذه الشيرة وهى لغية أبدلت الجيم فيها ياء لتقربها من هاتى المخرج (فتكونا) جواب النبى لان التقدير ان تقربا تكونا وحذف التون هنا علامة النصب لان جواب النهى اذا كان بالفاء فهو منصوب ويجوز أن يكون مجزوما بالاعطف قوله تعالى (فأزلهما) يقرأ بتشديد اللام من غير ألف أى حملهما على الزلة ويقرأ فأزلهما أى نحاهما وهومن قولك زال الشيء يزول اذا فارق

يصطفى من عباده من يشاء
 (ولنا أعمالنا) نجازي بها
 (ولكم أعمالكم) تجازون
 بها فلا يبعد أن يكون في
 أعمالنا ما يستحق به
 الاكرام (ونحن له مخلصون)
 الدين والعمل دونكم فنحن
 أولى بالاصطفاء والهمزة
 للانكار والجل الثلاث
 أحوال (أم) بل أيقولون
 بالياء والتاء (ان ابراهيم
 واسماعيل واسحق ويعقوب
 والاسباط كانوا هودا
 أو نصارى قل) لهم (أأنتم
 أعلم أم الله) أي الله أعلم وقد
 برأ منهما ابراهيم بقول
 ما كان ابراهيم يهودا ولا
 نصريانا والمذكورون معه
 تبع له (ومن أظلم عنكم)
 أخفى الناس (شهادة عنده)
 كائنة (من الله) أي لا أحد
 أظلم منه وهم اليهود كتموا
 شهادة الله في التوراة لابراهيم
 بالحنيفية (وما لله بغافل عما
 تعملون) تهديد لهم (تلك
 أمة قد دخلت لها ما كسبت
 ولكم ما كسبتم ولا
 تسألون عما كانوا يعملون)
 موضعه وأزلته نخيته وألفه
 منقلبة عن واو (مما كانا فيه)
 ما بمعنى الذي ويجوز أن
 تكون نكرة موصوفة
 أي من نعيم أو عيش
 (اهبطوا) الجمهور

يصطفى) أي بمحض الفضل (قوله ما يستحق به الاكرام) أي عمل تستحق الاكرام بسببه بأن يرتب
 عليه النبوة فكانه ألزمهم على كل مذهب يقصدونه ويقيمون عليه الخامو بتكيتان كرامة النبوة
 اما تفضل من الله تعالى على من يشاء من عباده والكل فيه سواء وأما إفاضة حق على المستعدين لها بالمواظبة
 على الطاعة والتخلي بالاخلاص فكأن لكم أعمالا بما يعتبرها الله في إعطائنا أيضا أعمالا ه يضاوى
 (قوله دونكم) أي لم تخلصوا له بل جمعتم له شركاء فنفي الآية إضمار اه كرخي (قوله فنحن
 أولى بالاصطفاء) أي الاختيار للنبوة أي اختيار كونها فينا (قوله والهمزة) أي في قوله اتحاجونا
 وقوله والجل الثلاث الخ أو لاها قوله وهو ربنا وربكم الثانية ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم الثالثة ونحن له
 مخلصون اه شيخنا وقوله أحوال أي من الواو في اتحاجونا والماثل فيها اتحاجونا اه (قوله بل
 أيقولون) الهمزة للانكار أيضا أي لا ينبغي لهم أن يقولوا ماذا كر لان اليهودية والنصرانية انما هي من
 وقت موسى وعيسى و ابراهيم ومن ذكر معه قبلهما فكيف يقال فيهم انهم كانوا هودا أو نصارى كما
 سيأتي في قوله تعالى يا أهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده أفلا
 تعقلون اه شيخنا وعبرة السمين والاستفهام للانكار والتوبيخ أيضا فيكون قد انتقل عن قوله
 اتحاجونا وأخذ في الاستفهام عن قضية أخرى والمعنى على انكار نسبة اليهودية والنصرانية الى ابراهيم
 ومن ذكر معه انتهت (قوله أم الله) أم متصلة والجلالة عطف على أتم ولكنه فصل بين المتعاطفين بالمسؤول
 عنه وهو أحسن الاستتمالات الثلاثة وذلك أنه يجوز في مثل هذا التركيب ثلاثة أوجه تقدم المسؤول
 عنه نحو أعلم أتم أم الله وتوسطه نحو أتم أعلم أم الله وتأخره نحو أأنتم أعلم أم الله أو البقاء أم الله
 مبتدأ والخبر محذوف أي أم الله أعلم وامهنا المتصلة أي اياكم أعلم والتفضيل في قوله أعلم على سبيل
 الاستهزاء وعلى تقدير ان يظن بهم علم في الجملة والافلام مشاركة اه سمين (قوله أي الله أعلم) اشار به الى
 بيان جواب الاستفهام (قوله وقد برأ منهما) أي اليهودية والنصرانية (قوله والمذكورون معه) وهم
 اسمعيل واسحاق ويعقوب والاسباط تبع له أي في الدين اه كرخي (قوله كائنة) قدر ليفيدانه صفة
 لشهادة بعد صفة لان عنده صفة أولى لشهادة اه كرخي ويحتمل انه متعلق بكم وان الكلام على حذف
 مضاف تقديره كتمها من عباد الله وعبرة السمين قوله من الله في من وجهان أحدهما انها متعلقة بكم
 وذلك على حذف مضاف أي من كتم من عباد الله شهادة عنده والثاني ان تتعلق بمحذوف على انها صفة
 لشهادة بعد صفة لان عنده صفة لشهادة وهو ظاهر قول الزمخشري فانه قال ومن في قوله شهادة عنده
 من الله مثلها في قولك هذه شهادة مني لفلان اذا شهدت له ومثله برامة من الله ورسوله اه (قوله أي لا أحد
 أظلم الخ) عبارة البيضاوي المعنى لا أحد أظلم من أهل الكتاب لانهم كتموا هذه الشهادة أولا أحد اظلم
 منالو كتمنا هذه الشهادة وفيه تعريض بكم انهم شهادة الله للحمد بالنبوة في كتبهم وغيرها اه (قوله وهم
 اليهود) تفسير لمن كتم (قوله وما لله بغافل عما تعملون) تهديد واعلام بانه لا يترك احرام سدى
 وانه مجازيهم على اعمالهم والغافل الذي لا يفتن للامور اهمال منه مأخوذ من الارض الغفل وهي التي لا علم
 بها ولا اثر عمارة وقال الكسائي ارض غفل لم مطر فان قيل ما الحكمة في عدوله عن قوله والله عليم
 الى قوله وما لله بغافل فالجواب ان نفي النقائص عن صفات الله تعالى اكمل من ذكر الصفات مجردة عن
 ذكر نفي نقائصها فان نفي النقيض يستلزم اثبات النقيض وزيادة والاثبات لا يستلزم نفي النقيض لان العليم
 قد يغفل عن النقيض فلما قال تعالى وما لله بغافل عما تعملون دل ذلك على انه عالم وانه غير غافل وذلك ابلغ في
 الزجر المقصود من الآية فان قيل قد قال تعالى في موضع آخر والله عليم بما يعملون فالجواب ان ذلك سيق
 لجرد الاعلام بالقصة لا لالزجر بخلاف هذه الآية فان المقصود بها الزجر والتهديد اه كرخي (قوله تقدم

تقدم مثله (سيقول السفهاء)
الجهال (من الناس) اليهود
والمشركين (ماولام) أى
شئ صرف النبي ﷺ
والمؤمنين (عن قبلتهم التي
كانوا عليها) على استقبالها
في الصلاة وهي بيت المقدس
والايتان بالسين الدالة على
الاستقبال من الاخبار
بالغيب (قل لله المشرق
والمغرب) أى الجهات كلها
فيأمر بالتوجه الى أى جهة
شاء لا اعتراض عليه (يهدى
من يشاء) هدايته (الى صراط)
طريق (مستقيم) دين
الاسلام أى ومنهم أتم دل
على هذا (وكذلك) كما
هدينا كم اليه (جعلنا كم)
يأمة محمد (امتوسطا) خيارا
عدولا

على كسر الياء وهي اللفظة
الفصيحة وقرئ بضمها
وهي لغة (بعضكم) لبعض
عدو) جملة في موضع الحال
من الواو في اهبطوا أى
اهبطوا متعادين واللام
متعلقة بعدو لان التقدير
بعضكم عدو لبعض
ويعمل عدو عمل الفعل
لكن بحرف الجر ويجوز
أن يكون صفة لعدو فلما
تقدم عليه صار حالا ويجوز
أن تكون الجملة مستأنفا أما
افراد عدو فيحتمل

مثله) أى وكررت كيداً وزجراً عمام عليه من الافتخار بالآباء والانتكال على اعمالهم أولان الامة في الآية
الاولى للانبيا وفي الثانية لاسلاف اليهود والنصارى أولان الخطاب في تلك الآية لهم وفي هذه الآية لنا
اه كرخى (قوله سيقول السفهاء) أى بالسين مع مضى القول المذكور لاستمرارهم عليه بناء على أن الآية
متقدمة في نظم القرآن متأخرة في النزول عن آية قد نرى تقلب وجهك في السماء كاذكره ابن عباس وغيره
فعنى سيقول السفهاء أنهم يستمرون على هذا القول وان كانوا قد قالوه وحكمة الاستقبال أنهم كما قالوا اذلك
في الماضي منهم أيضاً من يقوله في المستقبل وقول الشيخ المصنف كالقاضى البيضاوى تبعا للمصنف في الكشف
والايتان بالسين الدالة على الاستقبال من الاخبار بالغيب هو ما عليه أكثر المفسرين وفائدة تقديم الاخبار
به أى على الخبر عنه توطين النفس واعداد الجواب فلا يراد السؤال وهو أى فائدة في الاخبار به قبل وقوعه
أو فائدته أن مفاجأة المكروه أشد والعلم به قبل وقوعه أبعد عن الاضطراب اذا وقع فيكون أركل خصم
وأفزع لشنغته وقوله اليهود والمشركين أى والمنافقين فان السفهاء لا يميز مالهم وما عليه ويعدل عن
طريق منافعه الى ما يضره ولا شك أن الخطأ في باب الدين أعظم مضرة منه في باب الدنيا فيكون أولى بهذا
الاسم فلا كافر الا وهو سفيه (قوله من الناس) في محل نصب على الحال من السفهاء والامل فيها سيقول
وهي حال مبينة فان السفيه كما يوصف به الناس يوصف به غيرهم من الحيوان والجماد وكينسب القول اليهم
حقيقة ينسب لغيرهم مجاز افرع الجواز بقوله من الناس ذكره ابن عطية وغيره اه سمين (قوله اليهود)
ومدار انكارهم كراهم للتحول عنها وزعمهم أنه خطأ وقوله والمشركين ومدار انكارهم مجرد
القصد الى الطعن في الدين والقدح في أحكامه واظهار أن كلاما من التوجه اليها والانصراف عنها واقع بغير
داع لالكر اهتم الانصراف عنها والتوجه الى مكة اه من أبى السعود (قوله أى شئ الخ) أشار به الى ان ما
استفهامية والجملة بعدها خبرها وهي مع خبرها في محل نصب بالقول والاستفهام لانكار أى شئ وأى
سبب اقضى انصرافهم عن قبلتهم التي كانوا عليها أى لا سبب يقتضى ذلك وانما هو من تشبيههم وتصرفهم
برأيهم ومحل الجواب المذكور بقوله قل لله المشرق الخ بيان السبب المقتضى لذلك وهو ارادة المالك
المختار تأمل (قوله على استقبالها) أى او اعتقادها فلا بد من حذف مضاف والاستفهام في محل نصب
بالقول والاستعلاء في قوله عليها مجاز نزل مواظبتهم على المحافظة عليها منزلة من استعلى على الشئ اه كرخى
وعبارة أبى السعود التي كانوا عليها أى ثابتين مستمرين على التوجه اليها ومراعاتها واعتقاد حقيقتها
انتهت (قوله فيأمر بالتوجه الى أى جهة شاء) أى لا يختص به مكان دون مكان خاصة ذاتية تمنع اقامة
غيره مقامه وانما العبرة بارتمام امره اى امثاله لا بخصوص المكان وتخصيص هاتين الجهتين بالذكر لمزيد
ظهورها حيث كان أحدهما مطالع الأنوار والاصباح والاخر مغربها ولكثرة توجه الناس
اليهما لتحقيق الأوقات لتحصيل المقاصد والمهمات اه كرخى (قوله أى ومنهم أتم) أى ومن
هداهم الله أتم أيها المؤمنون وقوله دل على هذا أى على قوله ومنهم أتم أى على كون المؤمنين
مهيدين وقوله كاهدينا كم بيان لاسم الاشارة فهي واقعة على هداية المؤمنين أى جعلنا كم أمة
وسطا مثل ما هدينا كم اه شيخنا (قوله خيارا عدولا) اى مزيين بالعلم والعمل كما قاله القاضى
كالكشف أى ممدوحين بهما من قولك زكى نفسه اى مدحها قاله الجوهرى اى فلو سطر مستلزم
للخيار والعدول كما أشار اليه الشيخ المصنف فأطلق الملتزم وأراد اللزوم فيكونان استعارة وأصل
الوسط مكان تستوى اليه المساحة من سائر الجوانب ثم استعير للخصال المحمودة ثم أطلق على

(لتكونوا شهداء على
الناس) يوم القيامة ان
رسلهم بليتهم (ويكون
الرسول عليكم شهيدا) انه
بلغكم (وما جعلنا) صيرنا
(القبلة) لك الآن الجهة (التي
كنت عليها) أولا وهي
الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي
اليها فلما هاجر أمر باستقبال
بيت المقدس تألفا لليهود
فصلي اليها ستة أو سبعة
عشر شهرا ثم حول (الا
لنعلم) علم ظهور

أن يكون لما كان بعضكم
مفردا في اللفظ أفر دعدو
ويحتمل أن يكون وضع
الواحد موضع الجمع كإقال
فأنهم عدولي (ولكم في
الارض مستقر) يجوز أن
يكون مستأنفا ويجوز أن
يكون حالا أيضا وتقديره
اهبطوا متعادين مستحقين
الاستقرار ومستقر يجوز
أن يكون مصدرا بمعنى
الاستقرار ويجوز أن يكون
مكان الاستقرار (الى
حين) يجوز أن يكون في
موضع رفع صفة لمتاع
فيتعلق بمحذوف ويجوز
أن يكون في موضع نصب
بمتاع لانه في حكم المصدر
والقدير وأن تمتعوا الى حين
* قوله تعالى (فتلقى آدم)
يقرأ برفع آدم ونصب
كلمات وبالعكس لان كل

المتصف بها الآية دلت على أن الاجتماع حجة اذ لو كان فيا تفقوا عليه باطل لانتقلت به عدالتهم أي اختلت
اه كرخي (قوله) لتكونوا شهداء على الناس الخ) وذلك أن الله تعالى يجمع الاولين والآخرين في صعيد
واحد ثم يقول لكفار الامم أي أتاكم نذير فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله الانبياء عن
ذلك فيقولون كذبوا قد بلغنا فيسألهم البيزة وهو أعلم بهم اقامة للحجة فيقولون أمة محمد صلى الله عليه وسلم تشهدنا
فيؤتي بأمة محمد عليه الصلاة والسلام فيشهدون لهم أنهم قد بلغوا فاقول الامم الماضية من أين علموا
وأنما كانوا بعدنا فيسأل الله تعالى هذه الامة فيقولون أرسلت الينا رسولا وأنزلت علينا كتابا
أخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ثم يؤتي بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسئل عن حال أمة
فيؤتيهم ويشهد بصدقهم اه من الحازن (قوله لتكونوا) يجوز في هذه اللام وجهان أحدهما أن
تكون لام كي فنفيد العلية والثاني ان تكون لام الصيرورة وعلى كلا التقديرين فهي حرف جر
وبعدها أن مضرة هي وما بعدها في محل جر وأتى بشهداء جمع شهيد لانه يدل على المبالغة دون شاهدين
وشهود جمعي شاهد وفي على قولان أحدهما أنها على بابها وهو الظاهر والثاني أنها بمعنى اللام بمعنى أنكم
تتقون اليهم ما علمتموه من الوحي والدين كما نقله الرسول عليه الصلاة والسلام وكذلك القولان في على
الاخيرة بمعنى أن الشهادة بمعنى التزكية منه عليه السلام لهم وإنما قدم متعلق الشهادة آخر أو آخر أولا
لوجهين أحدهما وهو ما ذكره الزخشي أن الغرض في الاول اثبات شهادتهم على الامم وفي
الآخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم والثاني أن شهيدا أشبه بالفواصل والمقاطع من عليكم
فكان قوله شهيدا تمام الجملة ومقطعها دون عليكم وهذا الوجه قاله الشيخ مختاراه رادا على
الزخشي مذهبه من أن تقديم المفعول يشعر بالاختصاص وقد تقدم ذلك اه سمين (قوله أنه بلغكم)
هو أحد القولين في المراد بقوله عليكم شهيدا ومحصله أنه اذا ادعى على أمة أنه بلغهم تقبل منه هذه
الدعوى ولا يطالب بشهيد يشهد له فسميت دعواه شهادة من حيث قبولها وعدم توقفها على شيء آخر بخلاف
سائر الانبياء لا تقبل دعواهم على أهمهم الابشادة الشهودوم هذه الامة والثاني أن المراد به أن الرسول
يزكيكم في شهادتكم على الامم السابقة أن أنبياءهم بلغوهم وعلى هذا تكون على بمعنى اللام أي يكون
شاهد الكم أي مزيك لكم شاهدا بعد التكم اه كرخي ببعض تصرف (قوله القبلة التي كنت عليها)
فيه أعاريب خمسة أحسنها ما سلكه الجلال وهو أن القبلة المفعول الثاني مقدما والتي نعت لمحذوف أي
الجهة التي كنت عليها وهذا هو المفعول الاول قد أخروا التقدير وما صيرنا الجهة التي كنت عليها
أولا يعني قبل الهجرة القبلة لك الآن أي بعد نسخ استقبال بيت المقدس أي وما جعلنا قبلتك
الاولى قبل لك ثانيا أي ما حولناك ورجعناك اليها لانعلم الخ اه شيخنا وعبارة السمين في هذه الآية
خمس أوجه أحدها أن القبلة مفعول أول والتي كنت عليها مفعول ثان وأن الجعل بمعنى التصيير وهذا
ما جزم به الزخشي الثاني أن القبلة هي المفعول الثاني والتي كنت عليها هو الاول وهذا ما اختاره
الشيخ محتجاله بان التصيير هو الانتقال من حال الى حال فالمتلبس بالحالة الثانية هو المفعول الثاني الأتري
انك تقول جعلت الطين خزفا وجعلت الجاهل عالما ثم ذكر بقية الاوجه فراجع ان شئت (قوله ثم
حول) أي امر بالتحويل الى الكعبة (قوله لانعلم) استثناء مفرغ من اعم العلل أي وما جعلنا ذلك لشيء
من الاشياء لانتم نحن الناس أي نعاملهم معاملة من يمتحنهم فعلم حينئذ من يتبع الرسول في التوجه الي
ما امر به من الدين او القبلة والالتفات الى الغيبة مع ايراده عليه الصلاة والسلام بعنوان الرسالة للاشعار
بعلة الاتباع اه ابو السعود (قوله علم ظهور) جواب عما يفهم من الآية من حدوث العلم

فأجاب بان المراد الا يظهر علمنا من يتبع الحق فالذي يتجدد ويحدث ظهور العلم لا نفسه هذا مراد الشارح وفي الحقيقة الذي يحدث متعلق العلم وهو ايمان بعض وكفر بعض اه شيخنا (قوله من يتبع الرسول) من موصولة وهي مع صلتها مفعول لنعلم على تضمينه معنى التمييز والمعنى الالئيز الثابت من المتزلزل كقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز الذي هو مسبب عنه ويشهد له قراءة ليعلم على بناء المجهول مع صيغة الغيبة اه من أبي السعود (قوله فيصدق) بالرفع عطفا على يتبع لانه لم يسبقه نفى ولا طلب (قوله على عقبيه) في محل نصب على الحال أى ينقلب مرتد اوراجعا على عقبيه وهذا مجاز وقرىء على عقبيه بسكون القاف وهي لغة تميم اه سمين (قوله أى يرجع الى الكفر) اشارة الى أنه مجاز فلا يرد كيف يتصور حقيقة انقلاب الانسان على عقبيه اه كرخى (قوله في حيرة) بفتح الحاء المهملة أى تحير وقوله من أمره أى شأن نفسه وقوله وقدر تدل ذلك أى للظن المذكور (قوله مخففة من الثقيلة) أى واللام في لكبيرة فارقة بينها وبين النافية لابين الثقيلة والمخففة كالموقع في تفسير الكواشي به عليه السعد التفتازانى اه كرخى (قوله أى التولية) أى المفهومة من قوله ما ولا من عن قبلتهم وقوله اليها أى الكعبة (قوله الاعلى الذين) متعلق بكبيرة وهو استثناء مفرغ فان قيل لم يتقدم هنا نفى ولا شبهه وشرط الاستثناء المفرغ تقدم شىء من ذلك فالجواب أن الكلام وان كان موجبا لفظا فانه فى معنى النفي اذ المعنى أنها لا تخف ولا تسهل الاعلى الذين وهذا التأويل بعينه قد ذكره فى قوله تعالى وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين وقال الشيخ هو استثناء من مستثنى منه محذوف تقديره وان كانت لكبيرة على الناس الاعلى الذين وليس استثناء مفرغا لانه لم يتقدمه نفى ولا شبهه وقد تقدم جواب ذلك اه سمين وتقرير الجلال يحتمل كلاما من الوجهين (قوله وما كان الله ليضيع) فى هذا التركيب وما أشبهه مما ورد فى القرآن غير محووما كان الله ليطلعكم كما كان الله ليذوق لوان أحدهما قول البصريين وهو أن خبر كان محذوف وهذه اللام تسمى لام الجحود ينتصب الفعل بعدها باضمار أن وجوبا فينسبك منها ومن الفعل مصدر منجر بهذه اللام وتتعلق هذه اللام بذلك الخبر المحذوف والتقدير وما كان الله يريد الاضاعة ايمانكم وشرط لام الجحود عندم أن يتقدمها كون منى واشترط بعضهم مع ذلك أن يكون كونا ماضيا ويفرق بينها وبين لام كى ما ذكرنا من اشتراط تقدم كون منى ويدل على مذهب البصريين التصريح بالخبر المحذوف فى قوله * سموت ولم تكن أهلا لتسمو * والقول الثانى للكوفيين وهو أن اللام وما بعدها فى محل الخبر ولا يقدر على شىء وأن اللام للتأكيد اه سمين (قوله لان سبب نزولها الخ) عبارة الحازن وما كان الله ليضيع ايمانكم يعنى صلاتكم الى بيت المقدس وذلك أن حى بن أخطب وأصحابه من اليهود قالوا للمسلمين أخبرونا عن صلاتكم الى بيت المقدس ان كانت على هدى فقد تحولتم عنه وان كانت على ضلالة فقد دتم الله بهامدة ومن مات عابها فقد مات على ضلالة فقال المسلمون انما الهدى فيما أمر الله به والضلالة فيما نهى الله عنه قالوا فاشهادكم على من مات منكم على قبلتنا وقد مات قبل أن تحول القبلة الى الكعبة أسعد بن زرارة من بنى النجار والبراء بن معرور من بنى سلمة وكانا من النقباء ورجال آخرون فانطلق عشائرهم الى النبي ﷺ فقالوا يا رسول الله قد صرفك الله الى ملة ابراهيم فكيف باخواننا الذين ماتوا وهم يصلون الى بيت المقدس فأ نزل الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم يعنى صلاتكم الى بيت المقدس اه (قوله ان الله بالناس) تعليل لما قبله (قوله لرؤف رحيم) بالمد أى زيادة واو بعد الهزمة والقصر أى حذف تلك الواو والقراءتان سبعيتان وهما يحريان من هذه الكلمة حيث وقعت من القرآن (قوله فى عدم اضاءة

(من يتبع الرسول) (فيصدقه
(عن ينقلب على عقبيه) أى
يرجع الى الكفر شكافى
الدين وظنا أن النبي ﷺ
فى حيرة من أمره وقدر تد
لذلك جماعة (وان) مخففة
من الثقيلة واسمها محذوف
أى وانها (كانت) أى
التولية اليها (لكبيرة)
شاقة على الناس (الاعلى
الذين هدى الله) منهم
(وما كان الله ليضيع
ايمانكم) أى صلاتكم
الى بيت المقدس بل يضيعكم
عليه لان سبب نزولها
السؤال عن مات قبل
التحويل (ان الله بالناس)
المؤمنين (لرؤف رحيم) فى
عدم اضاءة

ما تلقاك فقد تلقيته و(من
ربه) يجوز أن يكون فى
موضع نصب بىلقى ويكون
لابتداء الغاية ويجوز أن
يكون فى الاصل صفة
لكلمات تقديره كلمات
كائنة من ربه فلما قدمها
انتصبت على الحال (انه
هو التواب) هو ههنا مثل
أنت فى أنك أنت العليم
الحكيم وقد ذكر قوله
(منها جميعا) حال أى
مجتمعين أما فى زمن واحد
او فى أزمنة بحيث يشتركون
فى الهبوط (فاما) ان حرف
شرط وما حرف مؤكده

أعمالهم) في سببية أى أنه رؤف رحيم بسبب عدم اضاعته أعمالهم ومن أجل ذلك (قوله وقدم الابلغ) أى مع أن العادة العكس ليكون للابلغ بعد غيره فائدة فيقال عالم نحرير ولا يقال نحرير عالم اه شيخنا وقوله للفاصلة أى لانها على الميم والفاصلة هي الكلمة آخر الآية كقافية الشعر وقرينة السجع وانما عبر بالفاصلة دون السجع أخذ من قوله تعالى فصلت آياته وهي هنا قوله سابقا على صراط مستقيم وهنا رؤف رحيم اه كرخي (قوله قد نرى الخ) هذا في المعنى علة ثانية لقوله وما جعلنا القبلة الخ أى انما حولنا القبلة لنعلم النخ ولا نأثرى الخ اه شيخنا وسبب نزول هذه الآية ان النبي ﷺ بعدما جاز أمر باستقبال بيت المقدس تأليفا لليهود فرضى وأحب وامثل وصلى اليه مدة ومع ذلك كان يحب بطبعه أن يستقبل الكعبة وقال لجبريل وددت لو حولني الله الى الكعبة فقال جبريل انما أنا عبد مثلك ثم عرج جبريل وجعل النبي ﷺ يديم النظر الى السماء رجاء أن ينزل جبريل بما يحب من أمر القبلة فأثرل الله قد نرى الآية اه خازن وفي البيضاوي وروى أنه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجهه الى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين وقد صلى باصحابه في مسجد بنى سلمة ركعتين من الظهر فتحول في الصلاة واستقبل الميزاب وتبادل الرجال والنساء صفوفهم فسمى المسجد مسجدا للقبليتين اه وفي المواهب مانصه قال الحرابي قدم عليه الصلاة والسلام المدينة في ربيع الاول فصلى الى بيت المقدس تمام السنة وصلى من سنة اثنتين ستة أشهر ثم حولت القبلة وقيل كان تحولها في جمادى وقيل كان يوم الثلاثاء في نصف شعبان وقيل يوم الاثنين نصف رجب وظاهر حديث البراء في البخارى أنها كانت صلاة العصر ووقع عند النسائي من رواية أبى سعيد بن المعلى أنها الظهر واختلفوا في المسجد الذى كان يصلى فيه فعند ابن سعد في الطبقات أنه ﷺ صلى ركعتين من الظهر في مسجده بالمسلمين ثم أمر أن يتوجه الى المسجد الحرام فاستدار اليه ودار معه المسلمون ويقال انه عليه الصلاة والسلام زار أم بشر بن البراء بن معرور في بنى سلمة بكسر اللام فصنع له طعاما وكانت الظهر فصلى عليه الصلاة والسلام باصحابه ركعتين ثم أمر فاستداروا الى الكعبة واستقبلوا الميزاب فسمى مسجدا للقبليتين اه وقوله فاستداروا الى الكعبة بان تحول الامام من مكانه الذى كان يصلى فيه الى مؤخر المسجد فتحولت الرجال حتى صاروا خلفه وتحولت النساء حتى صرن خلف الرجال ولا يشكل بانه عمل كثير لاحتمال أنه قبل تحريمه فيها كالكلام أو اغتفر هذا العمل للمصلحة أو لم تتوال الخطا عند التحول بل وقعت متفرقة اه شارحه (قوله قد للتحقيق) أى كما في قوله تعالى قد يعلم ما أنتم عليه لكن صنع الكشاف يقتضى موافقة ما ذكره سيديويه في الآية من أنها للتكثير بقرينة ذكر التقلب والتكثير بالنسبة الى المرثى وهو محمد ﷺ لا الى الراى وهو الله تعالى لانه منزعه عن ذلك فلا يرد أنها اذا كانت للتكثير يلزم أن أفعاله تعالى توصف بالقلّة والكثرة وهو باطل كما هو مقرر في كتب الاصول اه كرخي (قوله فلنولينك الخ) هذه بشارة من الله تعالى له ﷺ بما يحب وقوله فول وجهك انجازا بما بشره به اه شيخنا والفاء هنا للتسبب وهو واضح وهذا جواب قسم محذوف أى فوالله لنولينك وولى يتعدى لاثنتين فالاول هنا الكاف والثاني قبلة وترضاها الجملة في محل نصب صفة لقبلة قال الشيخ وهذا يعنى فلنولينك يدل على أن في الجملة السابقة حالا محذوفة تقديره قد نرى تقلب وجهك في السماء طالب قبلة غير التي أنت مستقبلها اه سمين (قوله نحولك) يقتضى أن قبلة منصوب بنزع الخافض أى الى قبلة وبالنظر للفظ القرآن يصح أن يكون مفعولا ثانيا وقوله تحبها أى محبة طبيعية لانها قبلة ابراهيم وقبلته هو أيضا قبل الهجرة وان كان يحب بيت المقدس أيضا من حيث امتثال

أعمالهم والرأفة شدة الرحمة وقدم الابلغ للفاصلة (قد) للتحقيق (نرى تقلب) تصرف (وجهك في) جهة (السماء) متطلعا الى الوحي ومتشوقا للامر باستقبال الكعبة وكان يود ذلك لانها قبلة ابراهيم ولانها أدعى الى اسلام العرب (فلنولينك) نحولك (قبلة ترضاها) تحبها (فول وجهك) استقبال في الصلاة

ويأتينكم فصل الشرط مؤكدا بالنون الثقيلة والفعل يصير بهامبيا أبدا وما جاء في القرآن من أفعال الشرط عقيب اما كله مؤكدا بالنون وهو القياس لان زيادة ما تؤذن بارادة شدة التوكيد وقد جاء في الشعر غير مؤكدا بالنون وجواب الشرط (فن تبع) وجوابه ومن في موضع رفع بالابتداء والخبر تبع وفيه ضمير فاعل يرجع على من وموضع تبع جزم بمن والجواب (فلا خوف عليهم) وكذلك كل اسم شرطت به وكان مبتدأ فخبه فعل الشرط لا جواب الشرط ولهذا يجب أن يكون في فيه ضمير يعود على المبتدأ ولا يلزم ذلك الضمير في الجواب حتى لو قلت من يقيم أكرم زيد اجاز ولو قلت من يقيم

الامر اه شيخنا (قوله شطر المسجد الخ) الشطر يكون بمعنى النصف من الشيء والجزء منه ويكون
بمعنى الجهة والنحو ويقال شطر بعدو منه الشاطر وهو الشاب البعيد من الجيران الغائب عن منزله يقال
شطر شطورا والشطير البعيد ومنه منزل شطير وشطرا اليه أى أقبل وقال الراغب وصار يعبر بالشاطر
عن البعيد وجمعه شطرا والشاطر أيضا من تباعد عن الحق وجمعه شطار اه سمين (قوله) وحيثا كنتم
أى من برأ وبجر مشرق أو مغرب اه خازن وفي حيثاهنا وجهان أظهرهما أنها شرطية وشرط كونها
كذلك زيادة ما بعدها خلافا للبراء وكنتم في محل جزم بها فولو اجوابها وتكون هى منصوبة على
الظرف بكنتم فتكون عاملة فيه الجزم وهو عامل فيها النصب نحو أياما تدعو افله الاسماء الحسنى واعلم
أن حيث من الاسماء اللازمة للاضافة فالجمله التى بعدها كان القياس يقتضى أن تكون فى محل خفض بها
ولكن منع من ذلك مانع وهو كونها صارت من عوامل الافعال قال الشيخ وحيث هى ظرف مكان مضافة
الى الجمله فهى مقتضية للخفض بعدها وما اقتضى الخفض لا يقتضى الجزم لان عوامل الاسماء لا تعمل
فى الافعال والاضافة موضحة لما أضيف كما أن الصلة موضحة فينا فى اسم الشرط لان اسم الشرط مبهم
فاذا وصلت بآزال منها معنى الاضافة وضمت معنى الشرط وجوزى بها وصارت من عوامل الافعال
والثانى أنها ظرف غير مضمن معنى الشرط والناصب له قوله فولوا قاله أبو البقاء وليس بشىء لانه متى
زيدت عايمها ما وجب تضمنها معنى الشرط وأصل ولوا وليوا فاستقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى
ساكنان فحذف أولهما وهو الياء وضم ما قبله لتجانس الضمير فوزنه فعوا اه سمين (قوله) خطاب
للأمة) أى فهو أمر لهم بعد أمر رسولهم فلا تكرر فيه اه كرخى (قوله) وان الذين أتوا الكتاب
السدى هم اليهود خاصة والكتاب التوراة وقال غيره أحبار اليهود وعلماء النصارى لعموم اللفظ
والكتاب التوراة والانجيل اه كرخى (قوله) أنه الحق) يحتمل أن تكون أن واسمها وخبرها سادة
مسد المفحولين ليعلمون عند الجمهور ومسداً جدهما عند الاختصاص والثانى محذوف على أنه يتعدى لاثنتين
وأن تكون سادة مسد مفحول واحد على انها بمعنى العرفان وفى الضمير ثلاثة أقوال أحدها يعرود على
التولى المدلول عليه بقوله فولوا والثانى على الشطر والثالث على النبي ﷺ ويكون على هذا التفاتا من
خطابه بقوله فلنولينك الى الغيبة اه سمين (قوله) من ربهم) متعلق بمحذوف على أنه حال من الحق أى
الحق كائن من ربهم اه سمين (قوله) لما فى كتبهم الخ) علة لقوله يعلمون وقوله من أنه يتحول اليها بدل اشتغال
من نعت النبي وبيان له (قوله) لا قسم) أى وان شرطية فقد اجتمع شرط وقسم وسبق القسم فالجواب له
وحذف جواب الشرط لسد جواب القسم مسده ولذلك جاء فعل الشرط ماضيا لانه متى حذف الجواب
وجب كون فعل الشرط ماضيا الا فى ضرورة كاهو مقرر فى محله اه كرخى (قوله) أتيت الذين أتوا
الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (قوله) فى أمر القبله) أى فى أن تحولك بأمر من الله (قوله) أى يتبعون) أى
ما يتبعون وانما فسر به ذلك لوقوعه جوابا للشرط المقتضى لاستقبال كل من الشرط والجواب وهو فى
الحقيقة جواب القسم وجواب الشرط محذوف على حذف قوله* واحذف لى اجتماع شرط وقسم* البيت
اه شيخنا وعبرة السكر خى أى يتبعون نبه به على أن تبعوا وان كان ماضيا لفظا فهو مستقبل معنى لان
الشرط قيد فى الجمله والشرط مستقبل فوجب أن يكون مضمون الجمله مستقبلا ضرورة أن المستقبل
لا يكون شرطيا فى الماضى اه (قوله) عنادا) أى لان تركهم اتباعك ليس عن شبهة تزيلها بإيراد الحجة اه
كرخى (قوله) وما أنت بتابع قبلتهم) ما تحتمل وجهين أعنى كونها حجازية أو تيممية فعلى الاول يكون أنت
مرفوعا بها وتابع فى محل نصب وعلى الثانى يكون مرفوعا بالابتداء وتابع فى محل رفع وهذه الجمله

(شطر) نحو (المسجد
الحرام) أى السكبة وحيثا
كنتم خطاب للأمة (فولوا
وجوهكم) فى الصلاة (شطره
وان الذين أتوا الكتاب
ليعلمون أنه) أى التولى الى
السكبة (الحق) الثابت (من
ربهم) لما فى كتبهم من نعت
النبي ﷺ من أنه يتحول
اليها (وما الله بغافل عما
تعملون) بالتاء أيها المؤمنون
من امثال أمره وبالياء أى
اليهود من انكار أمر
القبله (وان) لام قدم (أتيت
الذين أتوا الكتاب بكل
آية) على صدقك فى أمر
القبله (ما تبعوا) أى يتبعون
(قبلتك) عنادا (وما أنت
بتابع قبلتهم)

زيداً كرمه وانت تعيد
الهاء الى من لم يحز وذهب
قوم الى أن الخبر هو فعل
الشرط والجواب وقيل
الخبر منهما ما كان فيه ضمير
يعود على من وخوف مبتدأ
وعليه الخبر وجاز الابتداء
بالسكرة لما فيه من معنى
العموم بالنفى الذى فيه
والرفع والتثوين هنا أوجه
من البناء على الفتح لوجهين
أحدهما انه عطف عليه
مألا يحوز فيه الالرفع وهو
قوله (ولا هم) لانه معرفة
ولا تعمل فى المعارف فالاولى
أن يجعل المعطوف عليه

معطوفة على جملة الشرط وجوابه لاعلى الجواب وحده اذ لا تخل محله لان نفى تبعيتهم لقبلته مقيد بشرط لا يصح أن يكون قيدا في نفى تبعيته قبلتهم وهذه الجملة أبلغ في النفي من قوله ما تبعوا قبلتك من وجوه كونها اسمية تكرر فيها الاسم مؤكداً فيها بالباء ووحده القبلة وان كانت مثناة لان لليهود قبلة وللنصارى قبلة اخرى لأحد وجهين أما الاشتراكهما في البطلان فصارا قبلة واحدة وأما لاجل المقابلة في اللفظ لان قبله ما تبعوا قبلتك وقرى بتابع قبلتهم بالاضافة تخفيفا لان اسم الفاعل المستكمل لشروط العمل يجوز فيه الوجهان واختلف في هذه الجملة هل المراد بها النهي أى لا تتبع قبلتهم ومعناه الدوام على ما أنت عليه لانه معصوم من اتباع قبلتهم أو الاخبار المحض بنفى الاتباع وللعنى ان هذه القبلة لا تصير منسوخة أو قطع رجاء أهل الكتاب أن يعودوا الى قبلتهم قولان مشهوران اه سمين (قوله قطع لطمعه الخ) يعنى ان هذا على التوزيع فقوله قطع لطمعه راجع لقوله ما تبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع لقوله وما أنت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب اه شيخنا وفى البيضاوى وما أنت بتابع قبلتهم قطع لاطاعهم فانهم قالوا ثبتت على قبلتنا لكننا نرجو أن يكون صاحبنا الذى ننتظره تغير الهو طمعا في رجوعه وقبلتهم وان تعددت لكنهما متحدة في البطلان ومخالفة الحق اه (قوله أى اليهود قبلة النصارى) وكانت مطلع الشمس وكانوا يستقبلونها وقبلة اليهود هي بيت المقدس وقبلة النبي هي الكعبة اه ابو السعود لكن ينظر هل كون قبلة النصارى بمطلع الشمس من عند انفسهم أو بتبعيتهم لعيسى فيه اه شيخنا ثم أيت في الشهاب مانصه ثم ان كون قبلة النصارى مطلع الشمس صرحوا به لكن وقع في بعض كتب القصص ان قبلة عيسى عليه الصلاة والسلام كانت بيت المقدس وبعد رفعه ظهر بولس ودس في دينهم دسائس منها أنه قال لقيت عيسى عليه الصلاة والسلام فقال لى ان الشمس كوكب أحبه يبلغ سلامى في كل يوم فرقمى ليتوجهوا اليها في صلاتهم ففعلوا ذلك وفي بدائع الفوائد لابن القيم قبلة أهل الكتاب ليست بوحى وتوقيف من الله بل بمشورة واجتهاد منهم اما النصارى فلا ريب أن الله لم يأمرهم في الانجيل ولا في غيره باستقبال المشرق وهم يقولون بأن قبلة المسيح عليه الصلاة والسلام قبلة بنى اسرائيل وهي الصخرة وانما وضع لهم اشياخهم هذه القبلة وهم يعتذرون عنهم بأن المسيح عليه الصلاة والسلام فوض اليهم التحليل والتحريم وشرع الاحكام وان ما حللوه وحرموه فقد حلله هو وحرمه فى السماء فهم مع اليهود متفقون على أن الله تعالى لم يشرع استقبال بيت المقدس على رسوله ابدا والمسلمون شاهدون عليهم بذلك الامر وأما قبلة اليهود فليس في التوراة الامر باستقبال الصخرة البتة وانما كانوا ينصبون التابوت ويصلون اليه من حيث خرجوا فاذا قدموا نصبوه على الصخرة وصلوا اليه فلما رفع صلوا الى موضعه وهو الصخرة اه (قوله ولئن اتبعت اهواءهم) أى الامور التى يهونها ويحبونها منك ومنهار جوعك الى قبلتهم (قوله الوحي) أى في امر القبلة بأنك لا تعود الى قبلتهم (قوله فرضا) أى على سبيل الفرض وتقدير المحال المستحيل وقوعه كقوله ومن يقل منهم انى اله اه كرخى (قوله الذين آتيناهم الكتاب) هم اليهود والنصارى (قوله أى محمدا) هذا هو الصحيح من أن الضمير لمحمد صلى الله عليه وسلم وان لم يسبق له ذكر لالة الكلام عليه وعدم اللبس ذكره القاضى ويقال عليه بل سبق ذكره بلفظ الرسول مرتين اه كرخى (قوله كما يعرفون ابناءهم) أى يعرفون انهم منهم وأنهم من نسلهم اه شيخنا والكاف في محل نصب أما على كونها نعتا لمصدر محذوف أى معرفة كائنة مثل معرفتهم ابناءهم أو في موضع نصب على الحال من ضمير ذلك المصدر المعرفة المحذوف والتقدير يعرفونه المعرفة ثمانية لعر فانهم ابناءهم وهذا مذهب سيويه وتقديم تحقيق هذا ومصدرية لانه ينسب

كذلك ليتشا كل الجملتان كما قالوا في الفعل المشغول بضمير الفاعل نحو قام زيد وعمرا كلمته فان النصب في عمرو أولى ليكون منصو بافعال كان المعطوف عليه عمل فيه الفعل والوجه الثانى من جهة المعنى وذلك ان البناء يدل على نفى الخوف عنهم بالكلية وليس المراد ذلك بل المراد نفيه عنهم فى الآخرة * (فان) * قيل لم لا يكون وجه الرفع ان هذا الكلام مذكور فى جزاء من اتبع الهدى ولا يليق ان ينفى عنهم الخوف اليسير ويتوهم ثبوت الخوف الكثير * (قيل) * الرفع يجوز ان يضمير معه نفى الكثيرة تقديره لا خوف كثير عليهم فيتوهم ثبوت القليل وهو عكس ما قدر فى السؤال فبان أن

منها وما بعدهما مصدر كاتقدم تحقيقه اه سمين أى والتقدير كمعرفتهم أبناءهم (قوله بنعته) متعلق
 بيعرفون الاول (قوله قال ابن سلام) كان من أبحار اليهود فحسن اسلامه وقال ذلك لمأسأله عمر ابن
 الخطاب قال له ان الله تعالى أنزل على نبيه الذين آتيناهم الكتاب الآية فكيف هذه المعرفة فقال عبد الله
 يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ومعرفتي بمحمد أشد من معرفتي بابني فقال عمر فكيف ذلك
 فقال أشهد أنه رسول الله حقاً وقد نعته الله تعالى في كتابنا ولا أدري ما تصنع النساء فقبل عمر رأسه وقال
 وفقك الله يا ابن سلام فقد صدقت اه خازن (قوله ومعرفتي لمحمد أشد) أى من معرفتي لابني لاني
 لست أشك في محمد أنه نبي وأما ولدي فلعل والدته خانت وخص البنات دون البنات أو الاولاد لان
 الذكور أعرف وأشهر وهم لصحبة الآباء أزم وبقلوبهم ألقى والاتفات عن الخطاب الى الغيبة
 للايدان بان المراد ليس معرفتهم له عليه السلام من حيث ذاته ونسبه الزاهر بل من حيث كونه مسطوراً في
 الكتاب منعو تبا نعت التي من جملتها أنه عليه السلام يصل الى القلبين كأنه قيل الذين آتيناهم الكتاب
 يعرفون من وصفناه فيه وبهذا تظهر جزالة النظم الكريم اه كرخى (قوله وان فريقتهم) أى من
 أهل الكتاب (قوله وهم يعلمون) أى يعلمون أن كتمان الحق معصية وأن صفة محمد مكتوبة في التوراة
 والانجيل وهم مع ذلك يكتُمونه اه خازن والجملة اسمية في محل نصب على الحال من فاعل يكتُمون
 والاقرب فيها أن تكون حالاً مؤكدة لان لفظ يكتُمون الحق يدل على علمه اذ الكتم اخفاء ما يعلم وقيل
 متعلق العلم هو ما على الكاتم من العقاب أى وهم يعلمون العقاب المرتب على كاتم الحق فتكون اذذاك حالا
 مبينة اه سمين (قوله هذا الذي الخ) مبتدأ وقوله الحق خبر عنه فهو خبر عن هذا المقدر وقوله كأننا
 أشار به الى أن من ربك حال وعبرة السمين قوله الحق من ربك فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنه مبتدأ وخبره
 الجار والمجرور بعده وفي الالف واللام حينئذ وجهان أن تكون للعهد والاشارة للحق الذي عليه
 الرسول عليه السلام أو الى الحق الذي في قوله يكتُمون الحق أى هذا الذي يكتُمونه هو الحق من ربك
 وأن تكون للجنس على معنى أن جنس الحق من الله لا من غيره الثاني أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق
 من ربك والضمير يعود على الحق المكتوم أى ما كتموه هو الحق الثالث أنه مبتدأ والخبر محذوف
 تقديره الحق من ربك يعرفونه والجار والمجرور على هذين القولين في محل نصب على الحال من الحق
 انتهت (قوله فيه) متعلق بالممتريين أى في انه الحق من ربك وقوله أى من هذا النوع تفسير لقوله من الممتريين
 فالمراد بالنوع من اتصف بالامتراء وقوله فهو أبلغ أى لانه يفيد النهى عن الامتراء بطريق اللزوم
 فهو كناية وهى أبلغ من الصريح اه شيخنا (قوله ولكل وجهة) هذا في المعنى نتيجة قوله سابقا
 ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب النخ والجار والمجرور خبر مقدم ووجه مبتدأ مؤخر وجاء على خلاف
 القياس اذ القياس جهة على حد قوله

فأمر او مضارع من كوعد * احذف وفي كمدة ذاك اطرده

اه شيخنا وعبرة السمين وفي وجهة قولان أحدهما انها اسم للمكان المتوجه اليه كالكعبة وعلى
 هذا يكون اثبات الواو قياساً اذ هي غير مصدر الثاني أنها مصدر وعلى هذا يكون ثبوت الواو اذا
 منبها على الاصل المتروك في عدة ونحوها انتهت (قوله من الامم) أى المسلمين واليهود والنصارى
 فقبلة المسلمين الكعبة وقبلة اليهود بيت المقدس وقبلة النصارى مطلع الشمس اه شيخنا (قوله
 هو موليا) بكسر اللام في قراءة غير ابن عامر على أن الفاعل مستتر عائد على هو وهو عائد على كل
 والمعنى كما أشار اليه الشيخ المصنف ولكل فريق وجهة ذلك الفريق موليا نفسه فالفعول الثاني
 محذوف لفهم المعنى اه كرخى (قوله وجهه) هذا هو المفعول الثاني لاسم الفاعل وهو موليا

بنعته في كتبهم قال ابن سلام
 لقد عرفته حين رأيته كما
 أعرف ابني ومعرفتي لمحمد
 أشد (وان فريقاً منهم
 ليكتُمون الحق) نعته (وم
 يعلمون) هذا الذي أنت
 عليه (الحق) كأننا (من
 ربك) فلا تكون من
 الممتريين (الشاكين فيه أى
 من هذا النوع فهو أبلغ من
 لا تتر (ولكل) من الامم
 (وجهه) قبلة (هو موليا)
 وجهه في صلاته وفي قراءة
 مولياها (فاستبقوا

الوجه في الرفع ما ذكرنا
 (هدى) المشهور اثبات
 الالف قبل الياء على لفظ
 المفرد قبل الاضافة ويقرأ
 هدى ياء مشددة ووجهها
 ان ياء المتكلم بكسر ما قبلها
 في الاسم الصحيح والالف
 لا يمكن كسرها فقلت ياء
 من جنس الكسرة ثم أذغمت
 * قوله (بآياتنا) الاصل في
 آية آية لان فاءها همزة
 وعينها ولا مهايآن لانها
 من تأيا القوم اذا اجتمعوا
 وقالوا في الجمع آياء فظهرت
 الياء الاولى والهمزة الاخيرة
 بدل من ياء ووزنه أفعال
 والالف الثانية مبدلة من
 همزة هي فاء الكلمة ولو كانت
 عينها واو القالوا آواء ثم
 انهم أبدلوا الياء الساكنة
 في آية ألفا

والاول الضمير وقوله وفي قراءة الخ وعليها فهو اسم مفعوله أى مصروف ومحول اليها وفي ضمير مستتر نائب فاعل هو المفعول الاول والهاء المفعول الثانى وهو فى محل جر بالاضافة وفى محل نصب بالمفعولية على حد قوله وانصب بذى الاعمال تلوا واخفض الى ان قال وكل ماقرر لاسم فاعل الخ اه شيخنا (قوله الخيرات) منصوب بنزع الخافض كما اشار له المفسر اه شيخنا والخيرات جمع خيرة وفيها احتمالان أحدهما أن تكون مخففة من خيرة بالتشديد بوزن فاعلة نحو ميت فى ميت والثانى أن تكون غير مخففة من خيرة بل ثبتت على فعلة بوزن جفنة يقال رجل خير وامرأة خيرة وعلى كلا التقديرين فليست للتفضيل والسبق الوصول الى الشئ أو لا وأصله التقدم فى السير ثم تجوز به فى كل تقديم اه سمين (قوله وقبولها) أى قبول او امرها اه (قوله أينما تكونوا) أى فى أى موضع تكونوا أو أين اسم شرط يحزم فعلى ومما يزيد عليها على سبيل الجواز وهى ظرف مكان وهى هنا فى محل نصب خير السكان وتقديمها واجب لتضمنها معنى ماله صدر الكلام وتكون مجزوم بها على الشرط وهو الناصب لها ويأت جوابها وتكون أيضا استفهاما فلا تعمل شيئا وهى مبنية على الفتح لتضمن معنى حرف الشرط أو الاستفهام اه سمين (قوله فيجازيكم بأعمالكم) بالرفع والنصب على حد قوله

والفعل من بعد الجزا ان يقترن * بالفا أو الواو بثلاث قن

(الخيرات) بادروا الى الطاعات وقبولها (أينما تكونوا) يأت بكم الله جميعا يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم بأعمالكم (ان الله على كل شئ قدير ومن حيث خرجت) لسفر (فول وجهك شطر المسجد الحرام وانه للحق من ربك وما الله بغافل عما تعملون) بالتاء والياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوى حكم

السفر وغيره (ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره) كرهه للتأكيد (لئلا يكون للناس) اليهود أو المشركين (عليكم حجة) أى مجادلة فى التولى الى غيره أى لتنتفى مجادلتهم لكم من قول اليهود ومحذرينا ويتبع قبلتنا وقول المشركين يدعى مله ابراهيم ويخالف قبلته (الا الذين ظلموا

أى حقيق وكان القياس جواز الجزم ايضا لكن الرسم منع منه اه شيخنا (قوله ان الله) فى معنى التعليل لما قبله وقوله على كل شئ ومنه جمعكم فى المحشر اه (قوله ومن حيث خرجت فول) من حيث متعلق بقوله فول وخرجت فى محل جر باضافة حيث اليها والظاهر ان من ابتدائية أى فول وجهك مبتدئان أى مكان خرجت اليه للسفر ويصح ان تكون بمعنى فى بل هو الاقرب أى فول وجهك الى الكعبة فى أى مكان سافرت فيه ولا تكون هنا شرطية لعدم زيادة ما والهاء فى قوله وانه للحق الكلام فيها كالكلام عليها فيما تقدم وقرى يعملون بالياء والتاء وهما واضحتان كما تقدم اه سمين وفى زكريا على البيضاوى مانصه قوله ومن حيث خرجت الخ قد جوزوا اعمال ما بعد الفاء فيها قبلها فيكون من حيث متعلقا بول لكن لا ماسع لاجتماع الواو والفاء فالوجه انه متعلق بمحذوف عطف عليه فول أى ومن حيث خرجت فاعل ما امرت به فول ويجوز ان يجعل من حيث خرجت فى معنى الشرط أى اينما كنت وتوجهت فالفاء للجزاء ذكره السعد اه (قوله وانه) أى التولى للحق (قوله تقدم مثله) أى مثل هذا القول وهو قوله سابقا فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وقوله وكرره أى هذا القول المذكور فالضمير ان له وبعضهم قال الاول منهما راجع لكونه بالتاء والياء والثانى للقول المذكور اه شيخنا (قوله ومن حيث خرجت) أى ومن أى مكان خرجت للسفر اه يضاوى (قوله كرهه للتأكيد) عبارة الخازن فان قلت هل فى هذا التكرار فائدة قلت فيه فائدة عظيمة وهى أن هذه الواقعة اول الوقائع التى ظهر فيها النسخ فى شرعنا فالول مانسخ هو القبلة فدعت الحاجة الى التكرار لاجل التأكيذ والتقرير وازالة الشبهة (قوله لئلا يكون للناس الخ) اللام كى وان هى المصدرية ولا نافية وللناس خبر يكون مقدم وحجة اسمها وعليكم حال من حجة أى لاجل ان ينتفى احتجاجهم عليكم بمعنى لو استقبلتم بيت المقدس فلو استقبلتموه لاحتجوا عليكم بما ذكر فى الشارح ولما تحولتم الى الكعبة بطل احتجاجهم المذكور اه شيخنا (قوله اليهود والمشركون) اشار به الى ان اللام للعهد وشارف الكشف الى ان حكم النفي متعلق بكل فرد منهم لا بكل جمع وانه لعموم النفي لا لنفي العموم وان حجة اسم كان خبره للناس وعليكم متعلق بهما وحال من الحجة على انه فى الاصل صفة اه كرخى (قوله حجة) أى فى استقبالكم بيت المقدس (قوله أى لتنتفى مجادلتهم أى باستقبالكم الكعبة) (قوله

على خلاف القياس ومثله غاية وثانية وقيل أصلها آية ثم قلبت الياء الاولى ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها وقيل أصلها آية بفتح الاولى والثانية ثم فعل فى الياء ما ذكرنا وكلا الوجهين فيه نظر لان حكم الياءين اذا اجتمعتا

منهم) أى من كل من اليهود والمشرىكين والجار والمجرور فى محل نصب على الحال فى تعلق بمحذوف ويحتمل أن تكون من التبعض وأن تكون للبيان اه كرخى (قوله فانهم يقولون ماتحول الخ) هذه مقالة المعاندين من اليهود وترك الشارح مقالة المعاندين من المشرىكين وهى قولهم ان محمداً فى حيرة من أمره فلم يهتد الى قلة يثبت عليها فكل من هاتين المقالتين لم يطل باستقبال الكعبة بخلاف المقالتين السابقتين اه شيخنا (قوله والمعنى لا يكون لاحد الخ) اشارة الى أن المراد بالحجة الاعتراض والمجادلة لا الحجة حقيقة والمجادلة الباطلة قد تسمى حجة كقوله حجتهم داحضة عند ربهم لشبهها لها صورة فلا يرد كيف أطلق اسم الحجة على قول المعاندين أو المراد بنى الحجة للعلم بان الظالم لاحجته اه كرخى (قوله عطف على لئلا يكون) أى فهو علة ثانية وكان المعنى عرفنا كم وجه الصواب فى قبلتكم والحجة لكم لاتفاء حجج الناس عليكم ولاتمام النعمة فىكون التعريف معللاً لهاتين العلتين والفصل بالاستثناء وما بعده كلافصل اذهومن متعلق العلة الاولى فان قيل انه تعالى انزل عند قرب وفاة الرسول ﷺ اليوم اكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى فبين أن تمام النعمة انما حصل ذلك اليوم فكيف قال قبل ذلك بسنين كثيرة فى هذه الآية ولأتم نعمتى عليكم قلنا تمام النعمة فى كل وقت بما يليق به وفى الحديث تمام النعمة دخول الجنة وعن على رضى الله عنه تمام النعمة الموت على الاسلام اه كرخى (قوله ولعلكم تهتدون) أى لكى تهتدوا فهو علة ثالثة (قوله كما أرسلنا الخ) كاف التشبيه تحتاج الى شىء ترجع اليه كأشاره للشارح بقوله متعلق بآتم اه شيخنا وقوله كاتمامها الخ أى يجامع التحقق فى كل وعبرة الكرخى أى اتماما كاتمامها بارسلنا اشارة الى أن مامصدرية والكاف للتشبيه وتشبيه الهداية بالارسال فى التحقق والثبوت اه والتعبير بصيغة التكلم الدالة على العظمة بعد التعبير بالصيغة التى لادلالة لها عليه من قبيل التفن وجري على سنن الكبراء أفاده أبو السعود اه (قوله منكم) أى معشر العرب ولم يكن ملكاً لثلاث تنفروا منه لعدم اللفة بينكم وبين الملائكة اه شيخنا (قوله يتلو عليكم آياتنا) أى وذلك من أعظم النعم لانه معجزة على الدوام اه شيخنا (قوله يطهركم من الشرك) أى ومن باقى الذنوب اه خازن (قوله القرآن) أى معانيه اه خازن (قوله والحكمة) أى السنة وعلى ما جرى عليه الشيخ والمصنف يكون من ذكر الخاص بعد العام هو كثير بخلاف عكسه اه كرخى (قوله ما لم تكونوا تعلمون) أى تستقلون بعلمه بقولكم يعنى يعلمكم أخبار الامم الماضية وقصص الانبياء وأخبار الحوادث المستقبلية اه خازن (قوله فاذ كرونى أى باللسان والقلب والجوارح فالصلاة مشتملة على الثلاثة فالاول كالسبيح والتكبير والثانى كالخشوع وتدبر القراءة والثالث كالركوع والسجود اه شيخنا (قوله ونحوه) كالتحميد والتهليل (قوله أجازيكم) وفى نسخة أجازكم أى أجازيكم بالثواب على ذكركم ومقابل هذا القيل أن معنى أذ كركم أعينكم وقيل معناه أعفركم كأيؤخذ من الخطيب اه (قوله من ذكرنى فى نفسه) أى خاليا عن الخلق ولوجهرا وقوله فى نفسى أى بحيث لا يطلع عليه أحد والمراد بذكر الله للبعد الاثابة والمجازاة اه خازن (قوله فى ملا) أى اشراف الناس وعظماهم الذين يرجع الى رأيهم اه وفى المصباح والملاء مهموز اشراف القوم سموا بذلك لئلا تهم بما يلمس عندهم من المعروف وجودة الرأى أولانهم يملئون العيون أبهة والصدور هبة والجمع أملاء مثل سبب واسباب اه وفى القاموس ان الملاء جمع ملء اه (قوله واشكروا الى) تقدم ان شكر يتعدى تارة بنفسه وتارة بحرف جر على حد سواء على الصحيح وقال بعض اذا قلت شكرت لزيد فعناه شكرت لزيد صنيعه ففعلوه متعديا لاثنتين احدهما بنفسه

منهم) بالعناد فانهم يقولون ماتحول اليها الاملا الى دين ابائه والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لاحد عليكم كلام الاكلام هؤلاء (فلا تخشوم) تخافوا جداهم فى التولى اليها (واخشونى) بامثال امرى (ولأتم) عطف على لئلا يكون (نعمتى عليكم) بالهداية الى معالم دينكم (ولعلكم تهتدون) الى الحق (كما أرسلنا) متعلق بآتم أى اتمامه كاتمامها بارسلنا (فيكم رسولا منكم) محمداً ﷺ (يتلو عليكم آياتنا) القرآن (ويزكيكم) يطهركم من الشرك (ويعلمكم الكتاب) القرآن (والحكمة) مافيه من الاحكام (ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذ كرونى) بالصلاة والتسبيح ونحوه (اذ كركم) قيل معناه اجازيكم وفى الحديث عن الله من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملا ذكرته فى ملاخير من ملئه (واشكروا الى) نعمتى بالطاعة (ولا تكفرون)

فى مثل هذا ان تقلب الثانية لقربها من الطرف وقيل اصلها آية على فاعلة وكان القياس ان تدغم فىقال آية مثل دابة

بالمصيبة (يا أيها الذين آمنوا استعينوا) على الآخرة (بالصبر) على الطاعة والبلاء (والصلاة) خصها بالذكر لتكررها وعظمتها (إن الله مع الصابرين) بالعون (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله) (م) أموات بل) (م) (أحياء) أرواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت لحديث بذلك (ولكن لا تشعرون) تعلمون مام فيه .

الأنها خفت كنخفيف
كينونة في كينونة وهذا
ضعيف لان التخفيف
في ذلك البناء كان لطول
الكلمة (أولئك) مبتدأ
و (أصحاب النار) خبره و
(م) فيها خالدون (مبتدأ
وخبره في موضع الحال من
أصحاب وقيل يجوز أن يكون
حالاً من النار لان في الجملة
ضميراً يعود عليها ويكون
العامل في الحال معنى
الاضافة أو اللام المقدرة *
قوله تعالى (يا بني إسرائيل)
إسرائيل لا ينصرف لانه
علم أعجمي وقد تكلمت
به العرب بلغات مختلفة
فمنهم من يقول إسرائيل
بهمزة بعدها ياء بعدها لام
ومنهم من يقول كذلك لا
أنه يقلب الهمزة ياء ومنهم
من يبق الهمزة ويحذف
الياء ومنهم من

والآخر بحرف الجر ولذلك فسر الزمخشري هذا الموضع بقوله واشكروا لي ما أنعمت عليكم وقال ابن عطية واشكروا إلى واشكروني بمعنى واحد ولي أفصح وأشهر مع الشكر ومعناه اشكروا نعمتي وأيادي وكذلك إذا قلت شكرتك فالمعنى شكرت لك صنعك وذكرته تحذف المضاف اذ معنى الشكر ذكر اليد وذكر مسديهما فاحذف من ذلك فهو اختصار لدلالة ما سبق على ما حذف اه سمين (قوله بالمصيبة) أي لان من أطاع الله فقد شكره ومن عصاه فقد كفره وعلى هذا لا يفتي ذكر أحدهما عن الآخر وهذا جواب ما فائدة ذكر الثاني مع أن الأول يقتضيه اه كرخي (قوله بالصبر على الطاعة) أي فعلاً وتركاً فيشمل الصبر على ترك المعاصي فهو طاعة اه شيخنا (قوله لتكررها وعظمتها) لانها أم العبادات ومعراج المؤمنين ومناجات رب العالمين اه كرخي (قوله بالعون) أي لان المعية على قسمين أحدهما معية عامة وهي المعية بالعلم والقدرة وهذه عامة في حق كل أحد والثاني معية خاصة وهي المعية بالعون والنصر وهذه خاصة بالمتقين والمحسين والصابرين ولهذا قال أن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقال هنا أن الله مع الصابرين فأفهم أنه مع المصلين بالأولى اه كرخي وعلى هذا يكون التعليل للامر بالاستعانة بالصبر والصلاة لكن ذكر الصبر بالمنطوق وذكر الصلاة بمفهوم الأول وفي تفسير أبي السعود ما يقتضي أن التعليل للامر بالاستعانة بالصبر خاصة ونصه ان الله مع الصابرين لتعليل للامر بالاستعانة بالصبر خاصة لما أنه المحتاج إلى التعليل واما الصلاة فحيث كانت عند المؤمنين أجل المطالب كإنيء عنه قوله عليه الصلاة والسلام وجعلت قرعة عيني في الصلاة لم يقتصر الامر بالاستعانة بها إلى التعليل اه (قوله) ولا تقولوا لمن يقتل الآية) نزلت فيمن قتل يدر من المسلمين وكانوا أربعة عشر رجلاً من المهاجرين وثمانية من الانصار كان الناس يقولون لمن قتل في سبيل الله مات فلان وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا اتهاف أنزل الله تعالى هذه الآية وقيل ان الكفار والمنافقين قالوا ان الناس يقتلون انفسهم ظالم لمرضاة محمد من غير فائدة فنزلت هذه الآية واخبر فيها ان من قتل في سبيل الله فانه حي بقوله تعالى بل احياء وانما احياء الله عز وجل لا يصل الثواب اليهم وعن الحسن ان الشهداء احياء عند الله تعالى تعرض أرواحهم على أرواحهم ويصل اليهم الروح والريحان والفرح كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيا فيصل اليهم الألم والوجع ففيه دليل على أن المطيعين لله يصل اليهم ثوابهم وهم في قبورهم في البرزخ وكذا العصاة يعذبون في قبورهم فان قلت نحن نراهم موتى فامعنى قوله بل احياء وما وجه النهي في قوله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات قلت معناه لا تقولوا أموات بمنزلة غيرهم من الاموات بل هم احياء تصل أرواحهم إلى الجنان كما ورد ان أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة فهم احياء من هذه الجهة وان كانوا أمواتا من جهة خروج الروح من أجسادهم وجواب آخر وهو انهم احياء عند الله تعالى في عالم الغيب لانهم صاروا إلى الآخرة فتجنح لانشأهم كذلك ويدل على ذلك قوله تعالى ولكن لا تشعرون أي لا ترونهم احياء فتعلموا ذلك حقيقة وانما تعلمون باخباري اياكم به فان قلت أليس سائر المطيعين من المسلمين لله يصل اليهم من نعيم الجنة في قبورهم فلم خص الشهداء بالذكر قلت انما خصهم لان الشهداء فضلوا على غيرهم بمزيد النعيم وهوانهم يرزقون من مطاعم الجنة وما كملها وغيرهم ينعمون بما دون ذلك وجواب آخر وهو انه ورد لقول من قال من قتل في سبيل الله قدمته وذهب عنه نعيم الدنيا ولذا اتهاف أن خبر الله تعالى بقوله بل احياء فانهم في نعيم دائم اه خازن (قوله أرواحهم في حواصل طيور الخ) بمعنى ان الطيور للارواح كالموادج للجالس فيها اه شيخنا (قوله تعلمون مام فيه) أي من الكرامة والنعيم وهو تنبيه على ان حياتهم ليست بالجسد ولا من جنس ما يحس من الحيوانات وانما هي أمر لا يدرك الا بالكشف والوحي هذا ما عليه

أكثر المفسرين قال ابن عادل ويحتمل أن حياتهم بالجسد وأن لم تشهدوا أيده بان حياة الروح ثابتة لجميع الأموات بالاتفاق فلو لم تكن حياة الشهيد بالجسد لاستوى هو وغيره ولم يكن له مزية وسيأتي لهذا مزيد بيان في آل عمران اه كرخي (قوله ولنبولونكم) هذا جواب قسم محذوف ومتى كان جوابه مضارعا مثبتا مستقبلا وجب قرنه باللام وأحدى النونين خلافا للكوفيين حيث يعاقبون بينها ولا يحيز البصريون ذلك إلا في ضرورة وفتح الفعل المضارع لاتصاله بالنون وقد تقدم تحقيق ذلك وما فيه من الخلاف اه سمين (قوله للعدو) اللام زائدة أو بمعنى من وقوله القحط تفسير بالسبب فإن القحط احتباس المطر وهو سبب للجوع اه شيخنا (قوله من الأموال) فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون متعلقا بنقص لأنه مصدر نقص الثاني أن يكون في محل نصب صفة لمفعول محذوف نصب بهذا المصدر المنون والتقدير ونقص شيئا كائنا من كذا ذكره أبو البقاء وتكون من على هذا التبعية الثالث أن يكون في محل جر صفة لنقص فيتعلق بمحذوف أيضا أي نقص كائن من كذا وتكون من لا ابتداء الغاية اه سمين (قوله بالجوائح) في المصباح الجائحة الآفة يقال جاحت الآفة المال تجوحه جوحا من باب قال إذا هلكته وتجيحه جياحة لغة ففى جائحة والجمع الجوائح والمال مجوح ومجيح واجاحت بالالف لغة ثالثة فهو مجاح واجتاحت المال مثل جاحتو اه (قوله أي لنختبرنكم الخ) عبارة أبي السعود لنصيبكم اصابة من يختبر أحوالكم أتصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء بشيء من الخوف والجوع أي بقليل من ذلك فإن ما وقاهم عنده أكثر بالنسبة إلى ما أصابهم بألف مرة فكذا ما يصيب به معانديهم وإنما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه نفوسهم ويزداد يقينهم عند مشاهدتهم له حسبما أخبر به وليعلموا أنه شيء يسير له عاقبة حميدة اه (قوله وبشر الصابرين) عطف على ولنبولونكم عطف المضمون على المضمون أي الابتلاء حاصل لكم وكذا البشارة لكن لمن صبر قاله الشيخ سعد الدين التفتازاني اه كرخي (قوله الذين إذا أصابهم مصيبة) فيه أربعة أوجه أحدها أن يكون منصوبا على النعت للصابرين وهو الأصح الثاني أن يكون منصوبا على المدح الثالث أن يكون مرفوعا على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين وحينئذ يحتمل أن يكون على القطع وأن يكون على الاستئناف الرابع أن يكون مبتدأ أو الجملة الشرطية من إذا وجوابها صلته وخبره ما بعده وهو قوله أولئك عليهم صلوات اه سمين (قوله قالوا انالله) أي باللسان والقلب لا باللسان فقط فإن التلفظ بذلك مع الجزع قبيح وسخط للقضاء وذلك بأن يتصور ما خلق لاجله وأنه راجع إليه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ليرى أن ما بقي الله تعالى عليه أضعاف ما استرده منه فيؤمن عليه ويستسلم قيل ما أعطى أحدا مثل ما أعطيت هذه الأمة يعني الاسترجاع عند المصيبة ولو أعطيه أحد لا عطيه يعقوب ألا ترى إلى قوله عند فقد يوسف يا أسفا على يوسف وفي قول العبد انالله الخ رجوع وتفويض منه إلى الله وأنه راض بكل ما نزل به من المصائب اه كرخي (قوله من استرجع) أي قال انالله وانا إليه راجعون وقوله أجره الله فيها أي بسببها وفي المصباح أجره الله أجر من باي ضرب وقتل وأجره بالمدة الثالثة إذا أثابه اه (قوله انما هو مصباح) يعني هذا شيء سهل ليس مصيبة والاسترجاع انما هو لاجل المصيبة (قوله أولئك عليهم صلوات الخ) جملة استثنائية جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما الذي بشروا به فقيل أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة اذ يفهم من هذا الكلام ما الذي بشروا به والاولى أن يقال إن السؤال المقدر ما للصابرين المسترجعين والجواب ما ذكر اه كرخي وفي السمين وأولئك مبتدأ وصلوات مبتدأ ثان وعليهم خبر مقدم عليه والجملة خبر قوله أولئك ويجوز أن يكون صلوات فاعلا بقوله عليهم قال أبو البقاء

الخوف) للعدو (والجوع القحط) (ونقص من الأموال) بالهلاك (والانفس) بالقتل والموت (والامراض) (والثمرات) بالجوائح أي لنختبرنكم فننظر أن تصبرون أم لا (وبشر الصابرين) على البلاء بالجنة ثم (الذين إذا أصابتهم مصيبة) بلاء (قالوا انالله) ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء (وانا إليه راجعون) في الآخرة فيجازينا في الحديث من استرجع عند المصيبة أجره الله فيها وأخلف عليه خيرا وفيه ان مصباح النبي ﷺ طفيء فاسترجع فقالت عائشة انما هو مصباح فقال كل ماساء المؤمن فهو مصيبة رواه أبو داود في مراسيله (أولئك عليهم صلوات)

يخذهما فيقول اسرأل ومنهم من يقول اسرأين بالنون وبني جمع ابن جمع جمع السلامة وليس بسالم في الحقيقة لأنه لم يسلم لفظ واحده في جمعه واصل الواحد بنو على فعل بتجربك العين لقولهم في الجمع أبناء كجبل وأجبال ولأما هو وقال قوم لأماهيه ولا حجة في البنية لأنهم قد قالوا الفتوة وهي من الياء (أنعمت عليكم) الاصل أنعمت بها

مغفرة (من ربههم ورحمة)
 نعمة (وأولئك هم المبتدون)
 الى الصواب (ان الصفا
 والمروة) جلال بمكة (من
 شعائر الله) أعلام دينه جمع
 شعيرة (فن حج البيت او
 اعتمر) اى تلبس بالحج او
 العمرة واصلها القصد
 والزيارة (فلا جناح) اثم
 (عليه ان يطوف) فيه ادغام
 التاء في الأصل في الطاء بهما
 بأن يسعى بينهما سبعاً نزلت
 لما كره المساءون ذلك لان
 أهل الجاهلية كانوا
 يطوفون بهما وعليهما
 صنان يمسحونهما وعن ابن
 عباس ان السعى

ليكون الضمير عائداً على
 الموصول فحذف حرف
 الجر فصار أنعمتاً ثم حذف
 الضمير كما حذف في قوله
 أهذا الذى بعث الله رسولا
 (وأوفوا) يقال في الماضي
 وفى وفى وأوفى ومن هنا
 قرئ (أوف بعهدكم)
 وأوف بالتخفيف والتشديد
 (واياى) منصوب بفعل
 محذوف دل عليه (فارهون)
 تقديره وارهبوا اياى
 فارهون ولا يجوز ان يكون
 منصوباً بآرهون لانه قد
 تعدى الى مفعوله * قوله
 (مصدقاً) حال مؤكدة من
 الهاء المحذوفة في أنزلت
 و (معكم) منصوب على

لانه قد قوى بوقوعه خبر او الجملة من قوله أولئك وما بعده خبر الذين على احد الاوجه المتقدمة او لاجل
 لها على غيره من الاوجه وقالوا هو العامل في اذا لانه جوابها وقد تقدم الكلام في ذلك وتقدم انها هل
 تقتضى التكرار ام لا اه (قوله مغفرة) عبر عن المغفرة بصيغة الجمع للتنبيه على كثرتها وتنوعها اه يضاهى
 وأبو السعد (قوله ورحمة نعمة) كأنه جواب سؤال وهو ان يقال ان الصلاة من الله الرحمة فينبغى ان
 لا تعطف الرحمة عليها لان بين المعطوف والمعطوف عليه مغايرة ولا مغايرة بين الرحمة والرحمة والجواب
 ما قرره الشيخ المصنف من ان الصلاة المغفرة والرحمة الانعام فانها جاب المسار ودفع المضار والتعرض
 لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرم لأظهار مزيد العناية بهم أى أولئك الموصوفون بما ذكر من النعوت
 الجليلة عليهم فنون الرأفة الفائضة من مالك أمورهم ومبلغهم الى كالاتهم اللاتئنة بهم اه كرخى (قوله
 الى الصواب) أى حيث استرجعوا وسدوا القضاء لله تعالى اه كرخى (قوله ان الصفا والمروة) الصفا
 جمع صفاة وهى الصخرة الصلبة المسماة والمروة الحجر الرخو وهذا معناهما لغة والمراد بهما هنا ما قاله
 الشارح وعبارة السمين وألف الصفا منقلبة عن واو دليل قلبها في التثنية واو اقلوا صفوان والاشتقاق
 يدل عليه أيضاً لانه من الصفو وهو الخلو والصفاء الحجر الالمس وقيل الذى لا يخالطه غيره من طين أو
 تراب ويفرق بينه وبين واحده وجمعه بقاء التأنيت نحو صفا كثيرة وصفاة واحدة وقد يجمع الصفا على
 فعول وأفعال قالوا صفى بكسر الصاد وضمها كعصى واصفاء والاصل صفوو وأصفار فقلبت الواو ان
 فى صفوو ياءين والواو فى أصفار وهمة ككساء وبابه والمروة الحجارة الصغار فقيل اللينة وقيل الصلبة
 وقيل المرفهة الاطراف وقيل البيض وقيل السود اه وفى المختار أرفف سيفه رققه فهو مرفف اه
 (قوله من شعائر الله) اى لا من شعائر الجاهلية كما كان كذلك أولاً اه شيخنا والاجود شعائر بالهمز
 لزيادة حرف المد وهو عكس معاش ومصاب اه سمين (قوله اعلام دينه) أشار به الى تقدير مضاف
 فى الآية أى من شعائر دين الله والمراد بالشعائر المواضع التى يقام فيها الدين وقوله جمع شعيرة أى علامة
 اه (قوله فن حج البيت) من شرطية فى محل رفع بالابتداء وحج فى محل جزم بالشرط والبيت نصب على
 المفعول به لاعلى الظرف والجواب قوله فلا جناح اه سمين (قوله أى تلبس بالحج أو العمرة) أى دخل
 فيهما بواو اسطة النية وهذا تفسير معنى لان تفسير اعراب اذ التفسير اللاتئق به ان يقول أى قصد البيت للحج
 أو العمرة (قوله وأصلهما) أى معناهما الاصلى اى للغوى وفى كلامه لف ونشر مرتب وفى المختار والحج فى
 الاصل التقصد وفى العرف قصد مكة للنسك وبابه رد فهو حاج وجمعه حجج كبازل وبزل اه وفى
 المصباح والعمرة الحج الاصغر وجمعها عمر وعمرات مثل غرف وغرفات فى وجوها مأخوذة من
 الاعتمار وهو الزيارة اه (قوله فلا جناح اثم عليه) الظاهر أن عليه خبر لا واجازوا بعد ذلك اوجها
 ضعيفة منها ان يكون الكلام قد تم عند قوله فلا جناح على أن يكون خبر لا محذوفاً وقدره أبو البقاء فلا
 جناح فى الحج وابتداء بقوله عليه ان يطوف فيكون عليه خبر امقدا وان يطوف فى تأويل مصدر
 مرفوع بالابتداء فان الطواف واجب قال أبو البقاء والجيدان يكون عليه فى هذا الوجه خبراً وان يطوف
 مبتداً اه كرخى (قوله فيه ادغام التاء فى الاصل) اى قبل قلبها طاء وأشار بهذا الى ان أصله يتطوف
 وماضيه تطوف فادغمت التاء بعد تسكينها فى الطاء فاحتيج الى اجتلاب همزة الوصل لسكونها فصار
 اطوف ثم استغنى عنها فى المضارع بحرف المضارعة لانه متحرك اه كرخى (قوله لما كره المساءون
 ذلك) أى السعى بينهما يعنى كرهوا أن يعظموا ما يعظمه الكفار وان يشابهوا فى فعلهم فعل الكفار اه
 (قوله وعليهما صنان) أحدهما يسمى اسفاً بكسر الهمزة وتخفيف السين والاخر نائلة بنون وألف

غير فرض لما أفاده رفع
الاسم من التخيير وقال
الشافعي وغيره ركن وبين
صلى الله عليه وسلم فرضيته بقوله ان
الله كتب عليكم السعي
رواه البيهقي وغيره وقال
ابدأ بما بدأ الله به يعني الصفا
رواه مسلم (ومن تطوع)
وفي قراءة بالتحية وتشديد
الطاء مجزوما وفيه ادغام
التاء فيها (خيرا) أي بخير
أي عمل مالم يحب عليه من
طواف وغيره (فان الله
شاكركم لعمله بالانابة عليه
(عليه السلام) به ونزل في اليهود
(ان الذين يكتُمون) الناس
(ما أنزلنا من البينات
والهدى) كآية الرحم
ونعت محمد صلى الله عليه وسلم

الظرف والعامل فيه
الاستقرار (أول) هي أفعال
وفاؤها وعينها واولان عند
سببويه ولم يتصرف منها
فعل لا اعتلال الفاء والعين
وتأنيثها أولى وأصلها واول
فأبدت الواو همزة
لاضماها ضما لا واولم تخرج
على الاصل كما خرج وقت
ووجوه كراهية اجتماع
الواوين وقال بعض الكوفيين
أصل الكلمة من وأل يأل
اذ انحافأصلها أو أل ثم
خففت الهمزة بأن أبدلت
واو اثم ادغمت الاولى فيها
وهذا ليس بقياس بل

بينهما همزة مكسورة ولا واولا كان على الصفا والثاني على المروءة وكان على صورتى رجل وامرأة
وذلك أن رجلا اسمه اساف وامرأة اسمها نائلة زينا في الكعبة فسخرهما الله حجرين على صورتها
الاصلية ووضعتهما ليكونا عبرة فلما تقدم العهد عبدوهما اه شهاب وقال زكريا ان هذا زعم أهل
الكتاب والراجح انهما اسمان من ابتداء ولا مسخ ولا تغيير وعلى هذا فقد كبر الصفا لان آدم وقف
عليه وتأنيث المروءة لان حواء وقفت عليها ونقل هذا عن القرطبي اه (قوله غير فرض) أي بل هو مباح
أخذ من قوله لما أفاده رفع الاسم من التخيير أي للتخيير الذي أفاده رفع الاسم لكن هذا معترض من
حيث ان رفع الاسم معناه رفع الحرمة ورفع الحرمة يصدق بكل جائز حتى بالواجب والذي في غيره من
التفسير أن مذهب ابن عباس ندبه وعبارة البيضاوى والاجماع على أنه مشروع في الحج والعمرة وانما
الخلاف في وجوبه فمن أحمد أنه سنة وبه قال أنس وابن عباس لقوله فلا جناح عليه فإنه يفهم منه التخيير
وهو ضعيف لان في الجناح يدل على الجواز الداخلى فى معنى الوجوب فلا يدفعه وعن أبي حنيفة أنه واجب
يجبر بالدم وعن مالك والشافعي رحمهما الله تعالى أنه ركن لقوله عليه الصلاة والسلام اسعوا فان الله كتب
عليكم السعى انتهت (قوله ان الله كتب عليكم السعى) لفظ الحديث اسعوا فان الله كتب عليكم السعى
فأفاد الامر بالسعى مع التعليل المذكور أنه للوجوب وهو معنى الركنية اه كرخى (قوله ومن تطوع
خيرا) انتصاب خير اعلی أحد أوجه اما على اسقاط حرف الجر أى تطوع بخير فلما حذف الحرف انتصب
نحو * تمرون الديار فلم تعوجوا * الثاني أن يكون نعت مصدر محذوف أى تطوعا خيرا الثالث أن يكون
حالا من ذلك المصدر المقدر معرفة وهذا مذهب سيديويه اه سمين (قوله أى عمل مالم يحب عليه) هكذا
في بعض النسخ وفي بعض أخرى فعمل وفي نسخة أى فعل اه (قوله بالانابة عليه) اشارة الى أن معنى
الشاكركم في حق الله تعالى المجازى على الطاعة بالثواب ففي التعبير به مبالغة في الاحسان الى العباد ومعلوم أن
الشاكركم في اللغة هو المظهر للانعام عليه وذلك في حق الله تعالى محال وقوله عليه أى باحواله فلا ينقص
من أجره شيئا وهذا على جواب الشرط قائم مقامه فكأنه قال ومن تطوع خيرا اجازاه وأثابه فان الله
شاكركم عليه وفيه اشارة الى الوثوق بوعده اه كرخى (قوله ونزل في اليهود) أى فى أخبارهم ككعب بن
الاشرف ومالك بن الصيف وعبد الله بن صوريا وقيل نزلت في كل من كتم شيئا من أحكام الدين لمعوم
الحكم فان عموم الحكم لا ياباه خصوص السبب اه كرخى (قوله من البينات) أى من الآيات الواضحة
الدالة على أمر محمد صلى الله عليه وسلم والهدى أى والآيات الهادية الى كنه أمره ووجوب اتباعه والايان به عبر
عنها بالمصدر مبالغة ولم يجمع مراعاة للاصل وهى المرادة بالبينات أيضا والعطف لتغاير العنوان كافي قوله
عز وجل هدى للناس وبينات الخ وقيل المراد بالهدى الدلة العقلية ويأباه الانزال والكتم اه أبو السعود
(قوله كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم) أشار الى أن المراد بالكتم هنا زلة ما أنزل الله ووضع غيره في
موضعه فانهم محوا آية الرجم ونعت صلى الله عليه وسلم وكتبوا مكان ذلك ما يخالفه ومعلوم أن
الكتم والسكتان ترك اظهار الشئ قصدا مع مسيس الحاجة اليه وتحقيق الداعى الى اظهاره لانه متى
لم يكن كذلك لا يعدم السكتان وذلك قد يكون بمجرد ستره واخفائه وقد يكون باز التهو وضع شئ آخر
في موضعه وهو الذى فعله هؤلاء كما مرت الاشارة اليه وهذه الآية تدل على أن من أمكنه بيان أصول
الدين بالدلائل العقلية لمن كان محتاجا اليها ثم تركها أو كتم شيئا من أحكام الشرع مع الحاجة اليه لحقه
هذا الوعيد اه كرخى وفي الخازن مانصه وهل اظهار علوم الدين فرض كفاية أو فرض عين فيه
خلاف والاصح أنه اذا ظهر للبعض بحيث يتمكن كل واحد من الوصول اليه لم يبق مكتوما وقيل اذا

سئل العالم عن شيء يعلمه من أمر الدين يجب عليه اظهاره والا فلا اه (قوله من بعد ما بيناه للناس) متعلق
ببكتمون والمراد بالناس الكل لا الكاثمون فقط واللام متعلقة ببيناه وكذا الظرف في قوله تعالى في
الكتاب فان تعلق جارين بفعل واحد عند اختلاف المعنى أو اللفظ مما لا ريب في جوازه أو الاخير
متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعوله أى كائن في الكتاب وتبينه لهم تلخيصه وايضاحه بحيث يتلقاه
كل واحد منهم من غير أن يكون له فيه شبهة وهذا عنوان مغاير لكونه بينا في نفسه وهدى مؤكدا لفتح
الكتب أو تفهيمه لهم بواسطة موسى عليه السلام والاول أنسب بقوله تعالى في الكتاب والمراد بكتبته
ازالته ووضع غيره في موضعه فانهم محو انفته عليه الصلاة والسلام وكتبوا مكانه ما يخالفه كاذكرناه في
تفسير قوله عز وجل فويل للذين يكتبون الكتاب الح اه أبو السعود (قوله أولئك يلغهم) يجوز
في أولئك وجهان أحدهما أن يكون مبتدأ ويلغهم خبره والجملة خبران الذين والثاني أن يكون بدلا من
الذين ويلغهم خبران اه سمين (قوله الملائكة الح) أشار به الى أن الخلاف فيما المراد بقوله اللاعنون
فالمشهور أنهم الذين يتأتى منهم اللعن وهم الملائكة والثقلان وقيل هم كل حي حتى البهائم والخنافس
والعقارب وأتى بصلته الذين فعلا مضارعا وكذلك بفعل اللعنة دلالة على التجدد والحدوث وأن هذا
يتجدد وقتا فو قتا وكررت اللعنة تأكيد في ذمهم وفي قوله يلغهم الله التفات اذ لو جرى على سنن الكلام
لقال للغهم لقوله أنزلنا ولكن في اظهار هذا الاسم الشريف ما ليس في الضمير اه كرخي وفي الخطيب
وختلف في هؤلاء اللاعنين فقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هم جميع الخلائق الا الجن والانس
وقال عطاء بن الجنا والانس وقال الحسن جميع عباد الله وقال مجاهد البهائم تلعن عصاة بني آدم اذا أمسك
المطر وتقول هذا من شؤم ذنوب بني آدم اه (قوله الا الذين تابوا) مستثنى من المفعول في قوله يلغهم الله
ويلغهم اللاعنون وقوله تابوا الح إشارة الى أركان التوبة فقوله تابوا أى ندموا وقول الشارح رجعوا أى
بالندم وعبرة الحازن أى ندموا على ما فعلوا فرجعوا عن الكفر الى الاسلام وأصلحوا بالزم على عدم
العود وقوله وبينوا عبارة عن الاقلاع لانه مفارقة المعصية وهى هنا الكتمان ومفارقة حاصله بالبيان اه
(قوله رجعوا) هذا بيان للمقصود من التوبة منهم وظاهر كلامه أن الاستثناء متصل والمستثنى منه هو
الضمير في يلغهم وقيل انه منقطع لان الذين كتبوا العنوا قبل أن يتوبوا وانما عاها الاستثناء لبيان قبول التوبة
لأن قوم من الكاثمين لم يلغوا المعنى لكن الذين رجعوا عن الكفر واطهروا ما كتبوا وقال السمين
وليس بشيء وترك من بعد ذلك هنا وذكره في آل عمران لانه لو ذكره هنا مع قوله قبله من بعد ما بيناه
لا تلبس أولئك اه كرخي وعبرة أبى السعود والمراد من قوله تعالى ويلغهم اللاعنون بيان دوام
اللعن واستمراره وعليه يدور الاستثناء المتصل في قوله تعالى الا الذين تابوا أى عن الكتمان وأصلحوا
أى ما أفسدوا بأن أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ما كانوا أزالوا عند التحريف وبينوا للناس معانيه
فانه غير الاصلاح المذكور أو بينوا لهم ما وقع منهم أولا وأخرا فانه أدخل في ارشاد الناس الى الحق
وصرفهم عن طريق الضلال الذى كانوا أوقعوا فيه أو بينوا توبتهم ليمحو به سمة ما كانوا فيه ويقتدى
بهم أضرابهم وحيث كانت هذه التوبة المقرونة بالاصلاح والتبيين مستلزمة للتوبة عن الكفر مبنية عليها
لم يصرح بالايان انتهت (قوله فأولئك أتوب عليهم) أى بالقبول وافاضة المغفرة والرحمة وقوله تعالى وأنا
أتوب الرحيم أى المبالغ في قبول التوبة ونشر الرحمة اعتراض تذييل محقق لمضمون ما قبله والالتفات
الى التكلم للتفنن في النظم الكريم مع ما فيه من التلويح والرمز الى ما مر من اختلاف المبدأ فعليه تعالى
السابق وهو اللعن واللاحق وهو الرحمة اه أبو السعود (قوله ان الذين كفروا) أى بالكتمان وغيره

(من بعد ما بيناه للناس في
الكتاب) التوراة (أو أولئك
يلغهم الله) يغدهم من رحمته
(ويلغهم اللاعنون)
الملائكة والمؤمنون أو كل
شيء بالدعاء عليهم باللعنة
(الا الذين تابوا) رجعوا
عن ذلك (وأصلحوا)
عملهم (وبينوا) ما كتبوا
(فأولئك أتوب عليهم)
أقبل توبتهم (وأنا التواب
الرحيم) بالمؤمنين (ان الذين
كفروا أو ماتوا هم كفار)

القياس في تخفيف مثل
هذه الهمزة أن تقي حركتها
على الساكن قبلها وتحذف
وقال بعضهم من آل يؤل
فأصل الكلمة أول ثم
أخرت الهمزة الثانية
فجعلت بعد الواو ثم عمل
فيها ما عمل في الوجه الذى
قبله فوزنه الآن اعقل
(كافر) لفظه واحد وهو
في معنى اجمع أى اول
الكفار كما يقال هو احسن
رجل وقيل التقدير اول
فريق كافر * قوله تعالى
(وتكتموا الحق) هو
محزوم بالعطف على
ولا تلبسوا ويجوز أن يكون
نصبا على الجواب بالواو أى
لا تجمعوا بينهما كقولك
لا تأكل السمك وتشرب
اللبن (وانتم تعلمون) في
موضع نصب على الحال
والعامل لا تلبسوا

حال (أو لك عليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين) أي هم مستحقو ذلك في الدنيا والآخرة والناس قيل عام وقيل المؤمنون (خالدين فيها) أي اللعنة أو النار المدلول بها عليها (لا يخفف عنهم العذاب) طرفة عين (ولام ينظرون) يميلون لتوبة أو معذرة * ونزل لما قالوا صف لنا ربك (والهكم) المستحق للعبادة منكم (الواحد) لا نظيره في ذاته ولا في صفاته (لا اله الا هو) (الرحمن الرحيم

وتكتموا قوله تنال (واقموا الصلاة أصل أقيموا اقموا فعمل فيه ما ذكرناه في قوله وقيمون الصلاة في أول السورة (وآتوا الزكاة) أصله آتوا فاستثقلت الضمة على الياء فسكنت وحذفت للقاء الساكنين ثم حركت التاء بحركة الياء المحذوفة وقيل ضمت تبعا للواو كما ضمت في اضربوا ونحوه وألف الزكاة منقلبه عن واو لقولهم زكا الشيء يزكو وقالوا في الجمع زكوات (مع الراكعين) ظرف قوله تعالى (وتنسون) أصله تنسيون ثم عمل فيه ما ذكرناه في قوله تعالى اشتروا الضلالة (افلا

وهذا هو القسم الثاني من الكاتمين فيمن من تاب في قوله الا لا تخومن لم يتب بقوله ان الذين كفروا والنج شيوخنا (قوله حال) أي جملة حالية واثبات الواو فيها أفصح خلافا لمن جعل حذفها شاذوا هو الزمخشري تبعا للفرء اه كرخي (قوله أو لك عليهم لعنة الله) أو لك مبتدأ وعليهم لعنة الله مبتدأ وخبره خبر عن أو لك أو لك وخبره خبران ويجوز في لعنة الرفع بالفاعلية بالجاء قبله لا اعتمده فانه وقع خبرا عن أو لك وتقدم تحريره في عليهم صلوات من ربهم اه سمين (قوله أي هم مستحقو ذلك الخ) اشار بهذا الى دفع التكرار فالمراد باللعن فيما سبق حصوله بالفعل والمراد به هنا استحقاقه اه شيخنا (قوله والآخرة) فيؤتى بالكافر يوم القيامة فيوقف فيلعنه الله ثم تلغنه الملائكة ثم يلغنه الناس أجمعون اه خازن (قوله قيل عام) أي للؤمن والكافر فالكفار يلعن بعضهم بعضا وعبرة الكرخي قيل عام أي حتى لاهل دينهم فانهم يوم القيامة يلعن بعضهم بعضا وهو الصحيح فلا يرد كيف قال والناس أجمعين وأهل دين من مات كافرا لا يلغونه اه (قوله خالدين فيها) اشارة الى كم العذاب وانه كثير لا ينقطع وقوله لا يخفف الخ اشارة الى كيف وشدة اه شيخنا (قوله أو النار المدلول بها) أي اللعنة عليها أي النار حاصله أن الاضمار للنار قبل الذكر تفخيماً لشأنها وتهويلاً أو اكتفاء بدلالة اللعنة عليها وأيضا فكثيرا ما وقع في القرآن خالدين فيها وهو عائد على النار اه كرخي (قوله يميلون اشارة الى انه من الانظار لا من النظر فايثار الجملة الاسمية لافادة دوام النفي واستمراره اه كرخي (قوله صف لنا ربك) أي اذكر لنا أوصافه وعبرة الخازن سبب نزول هذه الآية أن كفار قريش قالوا يا محمد صف لنا ربك وانسبه فأنزل الله تعالى هذه الآية وسورة الاخلاص انتهت (قوله اله) خبر المبتدأ وواحد صقته وهو الخبر في الحقيقة لانه محط الفائدة ألا ترى انه لو اقتصر على مقابلة لم يفد هذا يشبه الحال الموطئة نحو مررت بزيد رجلا صالحا فرجلا حال وليست مقصودة انما المقصود وصفها اه سمين (قوله لا اله الا هو) تقرير للوحدانية لان الاستثناء هنا اثبات من نفي فهو بمنزلة البديل والبديل هو المقصود بالنسبة وازاحة لأن يتوهم أن في الوجود لها ولكن لا يستحق منهم العبادة اه كرخي (قوله الا هو) رفع على أنه بدل من اسم لعل المحل اذ محله الرفع على الابتداء أو هو بدل من لا وما عملت فيه لانها وما بعدها في محل رفع بالابتداء واستشكل الشيخ كونه بدلا من اله قال لانه لا يمكن تكرير العامل لا تقول لارجل لارجل والذي يظهر لي أنه ليس بدلا من اله ولا من رجل في قولك لارجل لارجل لانما هو بدل من الضمير المستكن في الخبر المحذوف فاذا قلنا لارجل لارجل كالتقدير لارجل كائن أو موجودا لارجل فزيد بدل من الضمير المستكن في الخبر من رجل فليس بدلا على موضع اسم لا وانما هو بدل من فروع من ضمير مر فروع تقدير ذلك الضمير هو عائد على اسم لا اه سمين (قوله الرحمن الرحيم) خبر مبتدأ محذوف كما قدره الشارح وعبرة السمين فيه أربعة أوجه أحدها أن يكون بدلا من هو بدل ظاهر من مضمرا لان هذا يؤدي الى البديل بالمشتقات وهو قليل ويمكن الجواب عنه بأن هاتين الصفتين جرتا مجرى الجوامد ولا سيما عند من يجعل الرحمن عاما وقد تقدم تحقيق ذلك في البسطة الثانية ان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو الرحمن وحسن حذفه تو الى اللفظ بهو مرتين الثالث ان يكون خبرا ثالثا لقوله والهكم اخبر عنه بقوله اله واحدا بقوله لا اله الا هو وبقوله الرحمن الرحيم وذلك عند من يرى تعديد الخبر مطلقا الرابع ان يكون صفة لقوله هو وذلك عند الكسائي فانه يجوز وصف الضمير الغائب بصفة المدح فاشترط في وصف الضمير هذين الشرطين ان يكون غائبا وان تكون الصفة صفة مدح وان كان الشيخ جمال الدين بن مالك اطلق عنه جواز وصف الضمير الغائب ويجوز ان يكون خبرا هو هذه المذكورة لان المستثنى لا يكون جملة اه سمين

وطلبوا آية على ذلك فنزل
(ان في خلق السموات
والارض) وما فيهما من العجائب
(واختلاف الليل والنهار)

تقلون استفهام في معنى
التوبيخ ولا موضع له * قوله
تعالى (واستعينوا) أصله
استعنوا وقد ذكر في
الفاحة (وانها) الضمير
للصلاة وقيل للاستعانة لان
استعينوا يدل عليها وقيل على
القبلة لدلالة الصلاة عليها
وكان التحول الى الكعبة
شديدا على اليهود (الاعلى
الخاشعين) في موضع نصب
بكبرية الادخلت للنعى ولم
تعمل لانه ليس قبلها ما
يتعلق بكبرية لتستثنى منه
فهو كقولك هو كبير على
زيد * قوله تعالى (الذين
يظنون) صفة للخاشعين
ويحوز أن يكون في موضع
نصب باضمار أعنى ورفع
باضمارهم (انهم) أن واسمها
وخبرها ساد مسد المفعولين
لتضمنه ما يتعلق به الظن
وهو اللقاء وذكر من أسند
اليه اللقاء وقال الاخفش
أن وما عملت فيه مفعول
واحد وهو مصدر المفعول
الثاني محذوف تقديره
يظنون لقاء الله واقما (ملاقوا)
أصله ملاقيوا ثم عمل

وطلبوا آية على ذلك أي لانه كان للشركين خول الكعبة المكرمة ثلثمائة وستون صنفا لما سمعوا هذه
الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقات بآية نعرف بها صدقك فنزل ان في خلق السموات الخ اه
كرخى (قوله وطلبوا) أي كفار قريش وقوله على ذلك أي على وحدانيته تعالى (قوله ان في خلق السموات
والارض) ان حرف توكيد ونصب والجار والمجرورات به خبرها مقدم واسمها قوله الآيات بزيادة
لام ابتداء فيه والتقدير ان آيات كاثرة في خلق السموات الخ فيفيد هذا التركيب أن في كل واحد من هذه
المجرورات آيات متعددة وهو كذلك وقدينه الخازن ونصه فين تعالى من عجائب مخلوقاته ثمانية أنواع
* أولها قوله ان في خلق السموات والارض وانما جمع السموات لانها أجناس مختلفة كل سماء من
جنس غير جنس الاخرى ووحد الارض لانها يجمع طبقاتها جنس واحد وهو التراب والآيات في
السماء هي سمكها وارتفاعها بغير عمد ولا علاقة وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم والآيات في
الارض مدها وبسطها على الماء وما يرى فيها من الجبال والبحار والمعادن والجواهر والانهار والاشجار
والثمار * النوع الثاني قوله تعالى واختلاف الليل والنهار والآيات فيهما تعاقيما بالجمي والذهب
واختلافهما في الطول والقصر والزيادة والنقصان والنور والظلمة وانتظام أحوال العباد في معاشهم
بالراحة في الليل والسعي في الكسب في النهار * النوع الثالث قوله تعالى والفلك التي تجري في البحر
والآيات فيها تسخيرها وجريانها على وجه الماء وهي موقرة بالاثقال والرجال فلا ترسب وجريانها
بالريح مقبلة ومدبرة وتسخير البحر لحمل الفلك مع قوة سلطان الماء وهي جان البحر فلا ينجم منه الا الله
تعالى * النوع الرابع قوله تعالى بما ينفع الناس أي من حيث ركبها والحمل عليها في التجارة والآيات
في ذلك أن الله تعالى لو لم يخلق قلوب من يركب هذه السفن لما تم الغرض في تجارتهم ومنافعهم وأيضا فان الله
تعالى خص كل قطر من أقطار العالم بشيء معين وأحوج الكل الى الكل فصار ذلك سببا يدعوهم الى
اقتحام الاخطار في الاسفار من ركوب السفن وخوف البحر وغير ذلك فالحامل ينتفع لانه يرجو المحمول
اليه ينتفع بما حمل اليه * النوع الخامس قوله تعالى وما أنزل الله من السماء من ماء الخ والآيات في ذلك
أن الله جعل الماء سببا لحياة جميع الموجودات من حيوان ونبات وأنه ينزله عند الحاجة اليه بمقدار
المنفعة وعند الاستسقاء والدعاء وأنزله بكان دون مكان * النوع السادس قوله تعالى وبث فيها من كل
دابة والآيات في ذلك أن جنس الانسان يرجع الى أصل واحد وهو آدم مع ما فيهم من الاختلاف في
الصور والاشكال والالوان والالسنه والطبائع والاخلاق والاصناف الى غير ذلك ثم يقاس على بني آدم
سائر الحيوان * النوع السابع قوله تعالى وتصريف الرياح والآيات في الريح أنه جسم لطيف لا يمك
ولا يرى وهو مع ذلك في غاية القوة بحيث يقلع الشجر والصخر ويحرب البنيان العظيم وهو مع ذلك
حياة الوجود فلو أمسك طرفه عين لمات كل ذي روح وأتت ماعلى وجه الارض * النوع الثامن قوله تعالى
والسحاب المسخرين السماء والارض والآيات في ذلك أن السحاب مع ما فيه من المياه العظيمة التي تسيل منها
الاودية العظيمة يبق معلقا بين السماء والارض بلا علاقة تمسكه ولا دعامة تسندوه وفيه آيات أخر لا تحفى
تأمل اه وقوله النوع الرابع بما ينفع الخ لوجعل هذا من تمام الثالث وجعل قوله ان في خلق السموات
والارض نوعين لكان أوضح وأظهر (قوله ان في خلق السموات والارض) الخلق هنا بمعنى المخلوق اذا
الآيات التي تشاهد انما هي في المخلوق الذي هو السموات والارض وحينئذ فالإضافة بيانية (قوله من
العجائب) جمع عجيب كافي القاموس والعجيب الامر الذي يتعجب منه لغرابته وعظم شأنه (قوله واختلاف
الليل والنهار) أي تعاقيما في الجمي والذهب يخلف أحدهما صاحبه اذا ذهب أحدهما جاء الآخر

خلفه أى بعده اه خطيب الليل اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالتاء فيقال ليل و ليلة كتمر و تمره والصحيح أنه مفرد ولا يحفظ له جمع ولذلك خطأ الناس من زعم أن الليالى جمع ليل بل الليالى جمع ليلة وقدم الليل على النهار لانه سابقه قال تعالى وآية لهم الليل نسلخ منه النهار وهذا أصح القولين وقيل النور سابق الظلمة ويمبنى على هذا الخلاف فائدة وهى أن الليلة هل هى تابعة لليوم قبلها أو لليوم بعدها فعلى القول الصحيح تكون الليلة لليوم بعدها فيكون اليوم تابعا لها وعلى القول الثانى تكون لليوم قبلها فتكون الليلة تابعة له فيوم عرفته على القول الاول مستثنى من الاصل فانه تابع لليلة بعده وعلى الثانى جاء على الاصل اه سمين (قوله بالذهاب والحجى والزيادة والنقصان) قال ابن الخطيب وعندى فيه وجه ثالث وهو أن الليل والنهار كما يختلفان بالطول والقصر فى الأزمنة فهما يختلفان فى الامكنة فان من يقول ان الارض كرة فكل ساعة عينتها قلك الساعة فى موضع من الارض صبح وفى موضع آخر ظهر وفى آخر عصر وفى آخر مغرب وفى آخر عشاء وهلم جرا هذا اذا اعتبرنا البلاد المختلفة فى الطول أما البلاد المختلفة فى العرض فكل بلد يكون عرضه للشمال أكثر كانت أيامه الصيفية أقصر وأيامه الشتوية بالاضمن ذلك فهذه الاحوال المختلفة فى الايام والليالى بحسب اختلاف أطوال البلاد وعروضها أمر عجيب اه كرخى (قوله والفلك) عطف على خلق المجرور فى لاعلى السموات المجرور بالاضافة والفلك يكون واحدا كقوله تعالى فى الفلك المشحون وهو حينئذ مذكروا ويكون جمعا أى جمع تكسير كقوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجريين بهم فان قيل ان جمع التكسير لا بد فيه من تغير ما فالجواب أن تغيره مقدر فالضمة فى حال كونه جمعا كالضمة فى حمرو بدن وفى حال كونه مفردا كالضمة فى قفل وهو هنا جمع بدليل قوله التى تجرى فى البحر اه من السمين (قوله ولا ترسب) أى لا تذهب سافلة الى قاع البحر وفى المصباح رسب الشيء رسوبا من باب قعد ثقل وصار الى أسفل اه وفى القاموس رسب فى الماء كنصروا كرم رسوبا ذهب الى أسفل اه (قوله موقرة) أى مثقلة أشار به الى متعلق قوله بما ينفع الناس (قوله بما ينفع الناس) فى ما قولان أحدهما أنها موصولة اسمية وعلى هذا فالباء للرجال أى تجرى بسبب نفع الناس ولاجله فى التجارة وغيرها اه سمين (قوله والحمل) أى الذى يحمل فيها ولو غير تجارة (قوله من السماء من ماء) من الاولى معناها ابتداء الغاية أى انزل الله من جهة السماء وأما الثانية فتحتمل ثلاثة أوجه أحدها أن تكون لبيان الجنس فان المنزل من السماء ماء وغيره والثانى أن تكون للتبعيض فان المنزل منه بعض لا كل والثالث أن تكون هى وما بعدها بدلا من قوله من السماء بدل اشتغال بتكرير العامل وكل من من الاولى والثانية متعلق بانزل فان قيل كيف تعلق حرفان متحداً بعامل واحد فالجواب أن الممنوع من ذلك أن يتحدا معنى من غير عطف ولا بدل فلا تقول اخذت من الدراهم من الدينارين وأما الآية الكريمة فان المحذور فيها منتف وزك انك ان جعلت من الثانية للبيان أو التبعيض فظاهر لاختلاف معناهما فان الاولى لا ابتداء وان جعلتها لا ابتداء الغاية فهى مع ما بعدها بدل والبدل يجوز ذلك كما تقدم ويجوز أن تتعلق من الاولى بمحذوف على أنها حال امان من الموصول نفسه وهو ما أو من ضميره المنصوب بانزل أى وما أنزله الله حال كونه كائنا من السماء اه سمين (قوله فأحيابه الارض) أى أظهر نضارتها وحسنها (قوله ونشر به) أشار بقوله به الى أن قوله وبث معطوف على احياء فيكون على تقدير العائدو بعضهم جعله معطوفا على انزل وعبرة السكرخى ويؤخذ من كلام الشيخ المصنف انه عطف على احياء وهو احد وجهين والوجه الثانى انه عطف على انزل داخل تحت حكم الصلة لان قوله احياء عطف على انزل فاتصل به وصار اجمعا كالشيء الواحد وكأنه قيل

بالذهاب والحجى والزيادة والنقصان (والفلك) السفن (التي تجرى فى البحر) ولا ترسب موقرة (بما ينفع الناس) من التجارة والحمل (وما أنزل الله من السماء من ماء) مطر (فأحيابه الارض) بالنبات (بعده موتها) يبسها (وبث) فرق ونشر به (فيها)

فيه ما ذكرنا فى غير موضع وحذفت النون تخفيفا لانه نكرة اذ كان مستقبلا ولما حذفها أضاف (اليه) الهاء ترجع الى الله وقيل الى اللقاء الذى دل عليه ملاقوا * قوله تعالى (وأتى فضلكم) فى موضع نصب تقديره واذا كروا تفضيلى اياكم * قوله تعالى (واتقوا يوما) يوما هنا مفعول به لان الامر بالتقوى لا يقع فى يوم القيامة والتقدير واتقوا عذاب يوم أو نحو ذلك (لا تجزى نفس) والجملة فى موضع نصب صفة ليوم والعائد محذوف تقديره تجزى فيه ثم حذف الجار والمجرور عند سيبويه لان الظروف يتسع فيها ويجوز فيها لا يجوز فى غيرها وقال غيره تحذف فى فتصير تجزى فاذا وصل الفعل بنفسه حذف المفعول به بعد ذلك (عن نفس) فى موضع

من كل دابة) لانهم يسمون
بالخشب الكائن عنه
(وتصريف الرياح) تقلبها
جنوبا وشمالا حارة وباردة
(والسحاب) الغيم (المسخر
المذل بأمر الله تعالى يسير
الى حيث شاء الله بين السماء
والارض)

نصب يتجزى ويحوز أن
يكون في موضع نصب على
الحال على أن يكون التقدير
شيأ عن نفس و (شيأ) هنا
في حكم المصدر لانه وقع
موقع جزاء وهو كثير في
القرآن لان الجزاء شيء
فوضع العلم موضع الخاص
(ولا يقبل منها شفاعه ولا
يؤخذ منها عدل) أى فيه
وكذلك (ولا هم ينصرون)
ومنها في الموضعين يحوز أن
يكون متعلقا بيقبل ويؤخذ
ويحوز أن يكون صفة
لشفاعة وعدل فلما قدم
انتصب على الحال ويقبل
يقرأ بالتاء لتأنيث الشفاعه
وبالياء لانه غير حقيقي
وحسن ذلك للفصل * قوله
تعالى واذ نجيناكم اذنى
موضع نصب معطوفا على
اذكر وانعمى وكذلك
واذ فرقنا واذ واعدنا واذ
قلتم يا موسى وما كان مثله
من المعطوف (من آل
فرعون) أصل آل أهل
فأبدلت الهاء همزة لقربها
منها فى المخرج ثم أبدلت
الهمزة ألفا

وما أنزل فى الارض من ماء وبث فيها من كل دابة لانهم يسمون بالخشب ويعيشون بالحيا قاله الزمخشري
والحيا بالقصر وقديم المطر لكن قال أبو حيان لا يصح عطفه على أنزل ولا على أحيا لانه على التقديرين
يكون فى حيز الصلة فيحتاج الى ضمير يعود على الموصول وتقديره وبث به فيها وحذف هذا الضمير
لا يجوز لان شرط جوازه وهو مجرور بالحرف أن يحجر الموصول بمثله وهو مفقود هنا والصواب أنه على
حذف الموصول أى ومابث وحذف ذلك الموصول لفهم المعنى وفيه زيادة فائدة وهو جعله آية مستقلة
وحذف الموصول شائع فى كلام العرب انتهت وفى السمين ما حصله أن بعضهم أجاز حذف العائد المجرور
بالحرف وان لم يحجر الموصول كما هنا وذكروا هذا على ذلك اه (قوله من كل دابة) كل مفعول به لبث
ومن زائدة على مذهب الاخفش أو تبعيضية اه من السمين (قوله لانهم) أى الدواب المفهوم من كل
دابة وقوله الكائن أى الناشئ (قوله وتصريف الرياح) مصدر صرف ويحوز أن يكون مضافا للفاعل
والمفعول محذوف أى وتصريف الرياح السحاب فانها تسوق السحاب وأن يكون مضافا للمفعول والفاعل
محذوف أى وتصريف الله الرياح واليه أشار فى التقرير اه كرخى وفى السمين مانصه والرياح جمع ريح
جمع تكسير وياؤه الريح والرياح من واو والاصل روح ورواح لانه من راح يروح وانما قلبت فى ريح لسكونها
وانكسار ما قبلها وفى ريح لانه عين فى جمع بعد كسرة وبعدها ألف وهى ساكنة فى المفرد وهو ابدال
مطر دوله ذلك لما زال موجب قلبها رجعت الى أصلها فقالوا أرواح اه (فائدة) قال ابن عباس أعظم
جنود الله الريح والماء وسميت الريح ريحا لانها تريح النفوس قال جرير القاضى ماهبت ريح الانشاء
سقيم أو لسقم صحيح (فائدة أخرى) البشارة فى ثلاث من الرياح فى الصبا والشمال والجنوب أما
الدبور فهى الريح القيم لبشارة فيها وقيل الرياح ثمانية أربعة للرحمة وهى المبشرات والناشرات
والذاريات والمرسلات وأربعة للعذاب وهى العقيم والصرصر فى البر والعاصف والقاصف فى البحر
(فائدة أخرى) كل ريح فى القرآن ليس فيها ألف ولا م اتفاق القراء على توحيدها وما فيها ألف ولا م كما
هذا اختلفوا فى جمعها وتوحيدها فى سورة الروم الرياح مبشرات اتفقوا على جمعها والريح تذكر
وتؤنث اه خطيب (قوله جنوبا وشمالا) أى وقبولا ودبورا فالشمال هى التى تهب من جانب القطب
والجنوب تقابلها والقبول الصبا وهى التى تهب من مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور
تقابلها هذا حكم مهاجها وأما أحوالها فذكرها بقوله حارة وباردة أى ولينة وعاصفة وعقيم وهو مالا
يلقح شجرا ولا يحمل مطرا اه كرخى وفى القسطلانى على البخارى مانصه وقديل ان الريح ينقسم
الى قسمين رحمة وعذاب ثمان كل قسم ينقسم أربعة أقسام ولكل قسم اسم فاسماء أقسام الرحمة
المبشرات والنشر والمرسلات والرخاء وأسماء أقسام العذاب العاصف والقاصف وهما فى البحر
والعقيم والصرصر وهما فى البر وقد جاء فى القرآن بكل هذه الاسماء قال وقد نزل الاطباء كل ريح على
طبيعة من الطبائع الاربع فطبع الصبا الحرارة واليبس وتسميها أهل مصر الشرقية لان مهبها من
المشرق وتسمى قبولا لاستقبالها وجه الكعبة وطبع الدبور البرد والرطوبة وتسميها أهل مصر
الغربية لان مهبها من المغرب وهى تأتى من دبر الكعبة وطبع الشمال البرد واليبس وتسمى البحرية
لانه يسارها فى البحر على كل حال وقلما تهب ليلا وطبع الجنوب الحرارة وتسمى القبيلة لان مهبها من
مقابلة القطب وهى عن يمين مستقبل المشرق وتسميها أهل مصر المريسية وهى من عيوب مصر
المعدودة فانها اذا هبت عليهم سبع ليال استعدوا للآلاف اه (قوله والسحاب) مشتق من السحب
لجربعضه بعضا اه كرخى (قوله يسير) أى بواسطة الرياح (قوله بين السماء) فى بين قولان أحدهما أنه
منصوب بقوله المسخر فيكون ظرفا للتسخير والثانى أن يكون حالا من الضمير المستتر فى اسم المفعول

بلا علاقة (لايات) دالات
على وحدانيته تعالى (لقوم
يعقلون يتدبرون) ومن
الناس من يتخذ من دون
الله (أى غيره (أنداد)
أصناما (يحجونهم) بالتعظيم
والخضوع (كحب الله)
أى كحبهم له (والذين آمنوا
أشد حبا لله) من حبه
للأنداد لانهم لا يعدلون
عنه بحال ما والكفار
يعدلون في الشدة الى الله
(ولو ترى) تبصر يا محمد
(الذين ظلموا) بالتخاذل الأنداد

لسكونها وافتتاح الهمة
قبلها مثل آدم وآمن
وتصغيره أهيل لان
التصغير يرد الى الاصل
وقال بعضهم أويل فأبدل
الالف واوا ولم يرد في
الاصل كما لم يردوا عيدا في
التصغير الى أصله وقيل
أصل آل أول من آل يؤل
لان الانسان يؤل الى أهله
وفرعون أعجمى معرفة
(يسومونكم) في موضع
نصب على الحال من آل
(سوء العذاب) مفعول به
لان يسومونكم متعد الى
مفعولين يقال سمته الحسف
أى ألزمته الذل (يذبحون)
في موضع حال ان شئت من
ال على أن يكون بدلا من
الحال الاولى لان حالين
فصاعدا لا تكون عن شئ
واحدا كانت الحال مشبهة
بالمفعول

فيتعلق بمحذوف أى كائنا بين السماء والارض اسم ان والجار خبر مقدم ودخلت اللام على الاسم لتأخره
عن الخبر ولو كان في موضعه لما جاز ذلك فيه وقوله لقوم في محل نصب لانه صفة لا يات فيتعلق بمحذوف
وقوله يعقلون الجملة في محل جر لانها صفة لقوم اه سمين (قوله بلا علاقة) متعلق بالمسخر وهى بكسر
العين في المحسوسات كاهنا كعلاقة السيف والسوط ونحوهما وبالفتح في المعانى كعلاقة الحب والخصومة
ونحوهما اه من المختار (قوله يتدبرون) أى يستعملون العقل فيما خلق له وفيه تعريض يجهل المشركين
الذين اقترحوا على النبي ﷺ آية تصدقه اه كرخى (قوله ومن الناس الخ) لما أثبت الوحدانية
بالدلائل السابقة بين أن بعض الناس لم يعتقدوا بل سلكوا الشراك سفها وغباوة فقال ومن الناس الخ
(قوله من يتخذ) من في محل رفع بالابتداء وخبره الجار قبله ويجوز فيها وجهان أحدهما أن
تكون موصولة والثانى أن تكون موصوفة فعلى الاول لا محل للجملة بعدها وعلى الثانى محلها الرفع أى
فريق أو شخص يتخذ أو فرد الضمير في يتخذ حملا على لفظ من ويتخذ يفعل من الاخذ وهى متعدية
الى واحد وهى أنداد اه كرخى (قوله أى غيره) نبيه على المراد بدون هنا وأصلها أن تكون ظرف
مكان نادرة التصرف وانما أفهمت معنى غير مجاز وذلك أنك اذا قلت اتخذت من دونك صديقا أصله
اتخذت من جهة ومكان دون جهتك ومكانك صديقا فهو ظرف مجازى واذا كان المكان المتخذ منه
الصديق مكانك وجهتك منحطة عنه ودونه لزم أن يكون غير الاله ليس اياه ثم حذف المضاف وأقيم
المضاف اليه مقامه مع كونه غير افصارت دلالة على الغيرية بهذا الطريق لا بطريق الوضع لغة اه
كرخى (قوله أنداد) المراد بها الاوثان التى اتخذوها آلهة ورجوا من عندها الضر والنفع وقرّبوا لها
القرابين فعلى هذا الاصنام بعضها البعض أنداد أى أمثال أو المعنى أنها أنداد لله تعالى بحسب ظنونهم الفاسدة
اه كرخى (قوله يحجونهم) في هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أن تكون في محل رفع صفة لمن في احد
وجهيهما الضمير المرفوع يعود على اعتبار المعنى بعد اعتبار اللفظ فى يتخذ والثانى أن تكون في محل
نصب صفة لانداد الضمير المنصوب يعود عليهم والمراد بهم الاصنام وانما جمعوا جمع العقلاء لمعاملتهم لهم
معاملة العقلاء أو يكون المراد بهم من عبد من دون الله عقلاء وغيرهم ثم غلب العقلاء على غيرهم الثالث
أن تكون في محل نصب على الحال من الضمير فى يتخذ والضمير المرفوع عائد على ما عاد عليه
الضمير فى يتخذ وجمع حملا على المعنى كما تقدم اه سمين (قوله أى كحبهم له) أى يسوون بين حبه وحبه الله
فالمصدر مضاف للمفعول والفاعل محذوف فان قيل العاقل يستحيل أن يكون حبه للاوثان كحبه لله وذلك
لانه بضرورة العقل يعلم أن هذه الاوثان أحجار لا تسمع ولا تعقل وكانوا مقرين بان لهذا العالم صانعا مدبرا
حكما كما قال تعالى ولئن سألتهم ليقولن الله ففعل هذا الاعتقاد كيف يعقل أن يكون خبيهم لتلك
الاوثان كحبهم لله وقد حكى الله تعالى عنهم أنهم قالوا ما نبدم الا ليقربونا الى الله زلفى فكيف
يعقل الاستواء فى الحب فالجواب أن المراد كحب الله فى الطاعة لها والتعظيم كما أفاده المصنف
والاستواء فى هذه المحبة لا ينافى ما ذكرتموه اه كرخى (قوله من حبه) أى المشركين لان حب
المؤمنين لله أشد وأثبت من حب المشركين للأنداد وأشار بهذا الى أن المفضل عليه محذوف اه
من الكرخى قال وأتى بأشد متوصلا به الى أفعل التفضيل من مادة الحب لان حب مبنى للفعول
والمبنى للفعول لا يتعجب منه ولا يبنى منه أفعل التفضيل فلذلك أتى بما يجوز ذلك منه وأما قولهم
ما أحبه الى فشا اه (قوله لانهم) أى الذين آمنوا لا يعدلون عنه أى عن حب الله تعالى وقوله
والكفار يعدلون فى الشدة أى فقد انفكوا فى هذه الحالة عن حب الاصنام (قوله الذين ظلموا)

أى هؤلاء فهو من وضع الظاهر موضع المضر للنداء عليهم بوصف الظلم اه كرخى (قوله اذ يرون) ظرف لترى أى لو ترام وقت رؤيتهم العذاب (قوله يصرون) تفسير لكل من القراءتين لكنه على قراءة الفاعل بضم الياء وسكون الموحدة وكسر الصاد وعلى الاخرى بضم الياء وفتح الموحدة والصاد مشددة (قوله واذ بمعنى اذا) جواب عما يقال ان اذ الماضى وقد أضيفت هنا ما هو مستقبل يحصل يوم القيامة اه شيخنا لكنه لتحقيق وقوعه عبر عنه بما يعبر به عن الماضى وذلك لان خبر الله تعالى عن المستقبل فى الصحة كالماضى وهو ما يتكرر فى القرآن كثيرا اه كرخى (قوله ان القوة الخ) تعليل للجواب المحذوف الذى قدره بقوله لرأيت أمرا عظيما وجعله السمين معمولا للجواب المحذوف وقدره بعباراة اخرى فقال لعنت أيها السامع ان القوة لله جميعا الخ اه (قوله حال) أى من الضمير المستكن فى الجار والمجرور الواقع خبر الان تقديره ان القوة كائنة لله جميعا ولا جائز ان يكون حالا من القوة فان العامل فى الحال هو العامل فى صاحبها وان لا تعمل فى الحال وهذا مشكل فانهم أجازوا فى ليت ان تعمل فى الحال وكذا فى كأن لما فيها من معنى الفعل وهو التنى والتشبيه فكان ينبغي ان يحوز ذلك فى ان لما فيها من معنى التأكيد اه كرخى وجميع فى الاصل فاعيل من الجمع وكأنه اسم جمع فلذلك يتبع تارة بالمفرد قال تعالى نحن جميع منتصرون تارة بالجمع قال تعالى جميع لدينا محضرون وينتصب حالا ويؤكده بمعنى كل ويدل على الشمول كدلالة كل ولا دلالة له على الاجتماع فى الزمان تقول جاء القوم جميعهم لا يلزم ان يكون مجيئهم فى زمن واحد وقد تقدم ذلك فى الفرق بينهما وبين جاؤا معاه سمين (قوله وان الله شديد العذاب) عطف على ما قبله وفائدته المبالغة فى تهويل الخطب وتفطيع الامر فان اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز تركه عفوا مع القدرة عليه اه كرخى (قوله والفاعل ضمير السامع) أى على هذه القراءة ولو قال ضمير الرائي لكان أظهر يعنى وعلى هذا الاحتمال فرأى بصرية على أسلوب ما سبق فى قراءة التاء الفوقية سواء بسواء وكذا تقرير الجواب بأن يقال لرأى أمرا عظيما على نظير ما سبق فقوله فهى النخر ارجع للقيلى الثانى اه شيخنا (قوله وان وما بعدها) أى ان الاولى مع معموليها وما بعدها هو ان الثانية مع معموليها وقوله سدت مسد المفعولين أى فلذلك وجب فتحها وان لم يصح تأويلها بالمفرد لان وجوب الفتح مدار على أحد أمرين اما تأويلها بالمصدر واما وقوعها موقع المفعولين لعلم كاهنا مع عدم التعليق باللام اه شيخنا ولم ينبه الشارح ولا غيره من المربين على العامل فى قوله اذ يرون على هذه القراءة ولا يصح ان يتعلق بى قبله لانه فى الدنيا كما ذكره فى الحل ورويتهم واقعة فى الآخرة لكن يؤخذ من صنيعه فى السبك والحل أنه متعلق بما بعده وهو القوة وشدة العذاب حيث قال وان القدرة لله وحده وقت معانيتهم له تأمل (قوله وجواب لو محذوف) أى على القيل الثانى وهو ان الفاعل الموصول وقوله شدة عذاب الله اخذه من المعطوف وهو قوله وان الله شديد العذاب وما بعده أخذه من المعطوف عليه فهو لف ونشر مشوش اه شيخنا وقوله لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله تعالى ليس فيه الامفعول واحد لعلم ويمكن ان يكون الثانى محذوفا تقديره لو علموا شدة عذاب الله تعالى حاصله لهم او نحو ذلك (قوله لما اتخذوا من دونه أندادا) قدر الجواب على قراءة الياء التحتية مؤخر اعن قوله ان القوة الخ وقدره على قراءة الفوقانية مقدما عليه والمناسبة ظاهرة لانه على قراءة الياء التحتية معمول ليرى فهو من تمامه فالمناسب تقدير الجواب بعده وعلى قراءة التاء الفوقانية تعليل للجواب المحذوف فالمناسب تقديره قبله تأمل (قوله اذ بدل) أى مع مدخولها وقوله من اذ قبله أى مع مدخولها وتبرأ فى محل خفض باضافة اذ اليه والتبرأ الخلوص والانفصال ومنه برئت من الدين وقد تقدم تحقيق ذلك عند قوله الى بارئكم اه سمين

(اذ يرون) بالبناء للفاعل والمفعول يصرون (العذاب) لرأيت أمرا عظيما واذ بمعنى اذا (أن) لان (القوة) القدرة والغلبة (لله جميعا) حال (وان الله شديد العذاب) وفى قراءة يرى بالتحائية والفاعل ضمير السامع وقيل الذين ظلموا فهى بمعنى يعلم وان وما بعدها سدت مسد المفعولين وجواب لو محذوف والمعنى لو علموا فى الدنيا شدة عذاب الله وأن القدرة لله وحده وقت معانيتهم له وهو يوم القيامة لما اتخذوا من دونه أندادا (اذ) بدل من اذ قبله (تبرأ الذين اتبعوا) أى الرؤساء (من الذين اتبعوا)

والعامل لا يعمل على فى مفعولين على هذا الوصف وان شئت جعلته حالا من الفاعل فى يسومونكم والجمهور على تشديد الياء للتكثير وقرىء بالتخفيف (بلاء) الهمزة بدل من واولان الفعل منه بلوته ومنه قوله ولنبلونكم (من ربكم) فى موضع رفع صفة لبلاء فيتعلق بمحذوف * قوله تعالى (فرقنا بكم البحر) بكم فى موضع نصب مفعول ثان وبالبحر مفعول أول والباء هنا فى معنى اللام ويحوز ان يكون التقدير بسببكم ويحوز ان تكون المعدية كقولك

(قوله أى أنكروا اضلالهم) تفسير لقوله اذ تبرأ الذين ألح أى قالوا ما أضللناكم قال تعالى قالت أحرارهم لأولاهم الآية اه شيخنا لکن تفسير التبرؤ بهذا وان كان صحيحا لا يظهر له موقع في قوله الا آتى فنتبرأ منهم فالاولى ما ذكره أبو السعود ونصه أى تبرأ الرؤساء من الاتباع بان اعترفوا بطلان ما كانوا يدعونونه في الدنيا ويدعونهم اليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم بالعلن كقول ابليس انى كفرت بما اشركتمون من قبل اه (قوله وقدرأوا) الضمير فيه للفريقين التابعين والمتبوعين وكذلك قوله بهم اه شيخنا وفي تقديره قد اشارة الى ان ورأوا العذاب حال من الذين والعامل تبرأ أى تبرؤا في حال رؤيتهم بمعنى رائين له وهو حال من الاتباع والمتبوعين لامعطوفة اه كرخى (قوله عنهم) أضر به الى أن الباء للمجازاة أى تقطعت عنهم كقوله تعالى فأسأل به خبير أى عنه وأظهر منه جعلها للسببية والتقدير وتقطعت بسبب كفرهم الاسباب التى كانوا يرجون بها النجاة وهى حجاز فان السبب في الاصل الحبل الذى يرتقى به للشجرة ثم أطلق على كل ما يتوصل به الى شىء عينا كان أو معنى اه كرخى (قوله من الارحام) أى القرابات التى كانوا يتعاطفون بها كقوله فالأنساب بينهم يومئذ اه كرخى والارحام جمع رحم وهو القرابة اه شيخنا (قوله رجعة الى الدنيا عبارة السمين والكرة العودة وفعلها كرى كرا اه وفي المختار السكر الرجوع وبابه رد اه (قوله كاتبرؤا منا) الكاف موضعها نصب على كونها نعت مصدر محذوف أى تبرؤا مثل تبرئهم اه كرخى (قوله وتبرأ جوابه) أى ولد ذلك كان مقروا بالفاء كجواب ليت وفي السمين قوله فنتبرأ منهم منصوب بعد الفاء بأن مضمرة في جواب التمنى الذى أشربته لو ولدك اجيت بجواب ليت الذى في قوله ياليتنى كنت معهم فأفوز واذا اشربت معنى التمنى فهل هى الامتناعية المفتقرة الى جواب أم لا الصحيح أنها تحتاج الى جواب وهو مقدر فى الآية تقديره لتبرأنا ونحو ذلك اه (قوله كما ارام) افاد به ان الاشارة بذلك الى اراءتهم تلك الاحوال اه كرخى (قوله شدة عذابه) راجع لقوله ورأوا العذاب وقوله وتبرؤا بعضهم من بعض راجع لقوله اذ تبرأ فهو لف ونشر مشوش والمراد انه أرام هذين الامرين عقوبة على عقيدتهم الفاسدة باتخاذ الانداد فكم عاقبهم على المعقائد عاقبهم على الاعمال السيئة اه شيخنا (قوله حال) أى من اعمالهم لانه من رؤية البصر وفي السمين والرؤية هنا تحتمل وجهين احدهما ان تكون بصرية فتتعدى لاثنتين بنقل الهمزة اولها الضمير والثانى اعمالهم وحسرات على هذا حال من اعمالهم والثانى ان تكون قلبية فتتعدى لثلاثة ثالثها حسرات اه (قوله ندامات) جمع ندامة فى المصباح ندم على ما فعل ندماء وندامة فهو نادم والمرأة نادمة اذا حزن او فحل شيأ ثم كرهه اه وفي السمين والحسرة شدة الندم وهو تألم القلب بانحساره عما يؤمله واشتقاقها مما من قولهم بعير حسير أى منقطع القوة أو من الحسرة وهو الكشف اه (قوله عليهم) يجوز فيه وجهان أحدهما ان يتعلق بحسرات لان حسرة تتعدى بعلى ويكون ثم مضاف محذوف أى على تفريطهم والثانى ان يتعلق بمحذوف لانها صفة لحسرات فهى فى محل نصب لكونها صفة لمنسوب اه سمين وفي المصباح وحسرت على الشىء حسرا من باب تعب والحسرة اسم منه وهى التلهف والتأسف وحسرت بالثقل او قعته فى الحسرة اه (قوله ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها) أى كالبجائر والوصائل والحوامى قاله ابن عباس وهذا هو المشهور بخلاف ما جرى عليه القاضى من أنها نزلت فى قوم حرموا على انفسهم رفيع الاطعمة والملابس فانه مر جوح اه كرخى (قوله كوا ما فى الارض) من تبعية اذ بعض ما فيها كالخجارة لا يؤكل اصلا وليس كل ما يؤكل يجوز أكله فلذلك قال حلالا والامر مستعمل فى كل من الوجوب والندب والاباحة الاول اذا كان

أى أنكروا اضلالهم (و) قد (رأوا العذاب وتقطعت عطف على تبرأ) بهم عنهم (الاسباب) الوصل التى كانت بينهم فى الدنيا من الارحام والمودة (وقال الذين اتبعوا أن لناكرة) رجعة الى الدنيا (فنتبرأ منهم) أى المتبوعين كما تبرؤا منا (اليوم ولولتمنى وتبرأ جوابه كذلك) أى كما أرام شدة عذابه وتبرؤا بعضهم من بعض (يرى الله اعمالهم) السيئة (حسرات) حال ندامات (عليهم) وما من بخارجين من النار) بعد دخولها * ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها (يا ايها الناس كلوا ما فى الارض)

ذهبت بزبد فيكون التقدير أفرقنا كم البحر ويكون فى المعنى كقوله تعالى وجاوزنا بينى اسرائيل البحر ويجوز ان تكون الباء للحال أى فرقا البحر واتم به فيكون أما حالا مقدره وأما مقارنة (واتم تنظرون) فى موضع الحال والعامل اغرقنا * قوله تعالى (وعندنا موسى) وعد يتعدى الى مفعولين تقول وعدت زيدا مكان كذا ويوم كذا فالمفعول الاول (موسى واربعين) المفعول الثانى

لقيام البنية والثاني كالاكل مع الضيف والثالث كغير ما ذكر (قوله حلالة) أى مأذونافيه شرعا وقوله مؤكدة أى فيكون معنى الطيب هو معنى الحلال وإن لم يستند كالدوية وقوله أو مستلذا أى طبعاً مقابل لقوله مؤكدة فعلى هذا الطيب أخص من الحلال وفى نسخة أى مستلذا فيكون المراد بالمستلذا الجائر وإن أبغضه الطبع اه شيخنا (قوله حال) أى من مابعد الذى أى كلوا من الذى فى الارض حال كونه حلالة ومن تبعيضية فى موضع مفعول كلوا أى كلوا بعض ما فى الارض اذ لا يؤكل كل ما فى الارض جوزه أبو البقاء وجوز أن حلالة مفعول كلوا فتكون من متعلقة بكلوا وهى لا تبدأ الغاية وسيأتى إيضاحه فى المائدة وقال مكى انتصاب حلالة على أنه نعت لمفعول محذوف تقديره شيئاً أوزر قاحللاً واستبعده ابن عطية ولم يبين وجه بعده الذى يظهر فى بعده أن حلالة ليس صفة خاصة بالمأكول بل يوصف به المأكول وغيره واذ لم تكن الصفة خاصة لا يجوز حذف الموصوف اه كرخى (قوله صفة مؤكدة) أى للحلال لانه الطيب وسمى الحلال حلالة لانحلال عقدة الخطر عنه اه كرخى (قوله أو مستلذا) أى لان المسلم يستطيب الحلال ويعاف الحرام اه كرخى (قوله خطوات) قرأ ابن عامر والكسائى وقبل وحفص خطوات بضم الحاء والطاء وبقى السبعة بسكون الطاء وقرأ أبو السمال خطوات بفتحهما فاما قراءة الضم فهى جمع خطوة بضم الحاء وقراءة الفتح جمع خطوة بالفتح والفرق بين الخطوة بالضم والفتح أن المفتوح مصدر دل على المرة من خطا يخطو اذا مشى والمضموم اسم لما بين القدمين كأنه اسم للمسافة كالغرفة اسم لما يغترف وقيل انهما لغتان بمعنى واحد ذكره أبو البقاء اه من السمين (قوله أى تزيينه) كأنه إشارة الى تقدير مضاف أى طرق تزيينه وتزيينه وسوسه وطرقها الامور المحرمة فالمراد بالطرق آثار الوسوسة (قوله انه لكم عدوا) تعليق للنهي عن الاتباع (قوله بين العداوة) أى عند ذوى البصائر وإن كان يظهر الموالاتة لمن يغويه ولذلك سماه ولياً فى قوله أولياؤم الطاغوت اه كرخى (قوله انما يأمر كالح) بيان لعداوته ووجوب التحرز عن متابعتها واستعير الامر لتزيينه وبعثه لهم على الشر تسفيها لرأيهم وتحقير الشأنهم اه يضاوى يعنى شبه تزيينه وبعثه على الشر بامر الامر كما تقول أمرتني نفسى بكذا ثم اشتق منه الفعل ففيه استعارة تبعية ورمز الى أنهم بمنزلة المأمورين له وقد يقال لا حاجة الى صرف الامر عن ظاهره لانه حقيقة طلب الفعل ولا ريب أن الشيطان يطالب بالسوء والفحشاء عن يريداغواؤه اه كرخى وقال الامام أمر الشيطان عبارة عن الخواطر التى تجدها فى أنفسنا وفاعلمها هو الله كما هو أصلنا لكن بواسطة القاء الشيطان ان كانت داعية الى الشر وبواسطة الملك ان دعت الى الخير اه شهاب (قوله بالسوء) قال البيضاوى والسوء والفحشاء ما أنكره العقل واستقبحه الشرع والعطف لاختلاف الوصفين كأنه سوء لا غتمام العاقل به وفحشاء لاستقباحه اياه وقيل السوء يعم القبائح والفحشاء ما تجاوز الحد فى القبح من الكبائر وقيل الاول مالا حذفيه والثانى ما شرع فيه الحد اه (قوله وأن تقولوا) أى وبأن تقولوا الخ (قوله وغيره) أى كتحليل الحرام وكالمذاهب الفاسدة التى لم يأذن فيها الله ولم ترد عن رسوله اه خازن (قوله أى الكفار) أى المبرء عنهم أو لا بقوله ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً أو ثانياً بقوله أى الناس فقوله من التوحيد راجع للناس الاول وقوله وتحليل الخ راجع للناس الثانى فهو نشر على ترتيب لف الآيات اه شيخنا (قوله بل تتبع) بل هنا عاطفة هذه الجملة على جملة محذوفة قبلها تقديرها تتبع ما أنزل الله بل تتبع كذا ولا يجوز أن تكون معطوفة على قوله اتبعوا الفساد وقال أبو البقاء بل هنا للاضراب عن الاول أى لا تتبع ما أنزل الله وليس بخروج من قصة الى قصة يعنى بذلك انه اضرب ابطال لا اضرب انتقال وعلى هذا فيقال كل اضرب فى القرآن

حلالة) حال (طيباً) صفة مؤكدة أو مستلذا (ولا تتبعوا خطوات) طرق (الشيطان) أى تزيينه (انه لكم عدومين) بين العداوة (انما يأمركم بالسوء) الاثم (والفحشاء) القبيح شرعا (وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) من تحريم ما لم يحرم وغيره (واذا قيل لهم أى الكفار) اتبعوا ما أنزل الله من التوحيد وتحليل الطيبات (قالوا) لا (بل تتبع

وفى الكلام حذف تقديره تمام أربعين وليس أربعين ظرفاً اذ ليس المعنى وعده فى أربعين ويقرأ واعداً بالف وليس من باب المفاعلة الواقعة من اثنين بل مثل قولك عافاه الله وعاقبت اللص وقيل هو من ذلك لان الوعد من الله والقبول من موسى فصار كالوعد منه وقيل ان الله أمر موسى أن يعد بالوفاء ففعل *وموسى مفعول من أوسيت رأسه اذا حلقتة فهو مثل أعطى فهو معطى وقيل هو فعلى من ماس يمس اذا تبختر فى مشيه فوسى الحديد من هذا المعنى لكثرة اضطرابها وتحركها وقت الخلق فالواو فى موسى على هذا بدل من الياء لسكونها وانضمام ما قبلها وموسى اسم النبی

فالمراد به الانتقال من قصة الى قصة الا في هذه الآية والافى قوله أم يقولون افتراء بل هو الحق فانه محتمل
للامرين فان اعتبرت قوله أم يقولون افتراء كان اضراب انتقال وان اعتبرت افتراء وحده كان اضراب
ابطال اه سمين (قوله ألفينا) في الفى هنا قولان أحدهما أنها متعدية الى مفعول واحد لانها بمعنى أصاب فعلى
هذا يكون عليه متعلقا بقوله ألفينا والثاني أنها متعدية لاثنتين أو لهما آباءنا والثاني عليه فقدم قال أبو البقاء
ولام ألفينا واولان الاصل فيما جهل من اللامات أن يكون واو اي معنى فانه أوسع وأكثر فالرداليه أولى اه
سمين (قوله وجدنا) وبه عبر في المائدة ولقمان لان ألفى يتعدى الى مفعولين دائما ووجدت يتعدى اليهما
تارة والى واحد أخرى كقولك وجدت الضالة فهو مشترك وألفى خاص فكان الموضع الاول أنسب
به اه كرخى (قوله من عبادة الاصنام) مقابل لقوله من التوحيد وقوله وتحريم الخ مقابل لقوله وتحليل
الطيبات (قوله وتحريم السوائب والبحائر) قال تعالى في المائدة ما جعل الله من بحيرة الآية روى
البخاري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يملحها أحد من الناس والسائبة
كانوا يسيبونها لأهلهم لا يحمل عليها شيء والوصيلة الناقة البكر تكبر في أول نتاج الابل بانثى ثم تنثى
بعدها بانثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم ان وصلت احدهما بالآخرى ليس بينهما ذكر والحامى خل
الابل يضرب الضراب المعدود فاذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلم يحمل عليه
شيء وسموه الحامى اه جلال (قوله أولوكان) الهمة للانكار وأما الواو فنيها قولان أحدهما
واليه ذهب الزمخشري أنها واو الحال والثاني واليه ذهب أبو البقاء وابن عطية أنها للعطف وقد جمع
الشيخ بين القولين فقال والجمع بينهما أن هذه الجملة المصحوبة بلو في مثل هذا السياق جملة شرطية فاذا
قال اضرب زيد او احسن اليك فالمعنى وان أحسن اليك وكذلك اعطوا السائل ولوجاء على فرس ردوا
السائل ولو بشق تمره المعنى فيهما وان وتجيء لوهنا تنبيهها على أن ما بعدها لم يكن يناسب ما قبلها لسكنها
جاءت لاستقصاء الاحوال التي يقع فيها الفعل وتلد على أن المراد بذلك وجود الفعل في كل حال حتى
في هذه الحالة التي لا تناسب الفعل ولذلك لا يجوز اضرب زيد او لواءك ولا اعطوا السائل ولو كان
محتاجا فاذا تقرر هذا فالواو في ولو من الامثلة التي ذكرناها عاطفة على حال متدرة والمعطوف على الحال
حال فصح أن يقال انها للحال من حيث عطفها جملة حالية على حال مقدرة والمعطوف على الحال حال فصح
أن يقال انها للحال من حيث عطفها جملة حالية على حال مقدرة وصح ان يقال انها للعطف من
حيث ذلك العطف فالمعنى والله أعلم أنها انكار لا اتباع أباهم في كل حال حتى في الحالة التي لا تناسب أن
يتبعون فيها وهي تلبسهم بعدم العقل والهداية ولذلك لا يجوز حذف هذه الواو الداخلة على لو اذا كانت
تنبيهية على أن ما بعدها لم يكن مناسباً لما قبلها وان كانت الجملة الحالية فيها ضمير عائداً على ذى الحال لان مجيئها
عارية من هذه الواو مؤذن بتقييد الجملة السابقة بهذه الحال فهو ينافي استغراق الاحوال حتى هذه الحال
ففيها معنيين مختلفان ولذلك ظهر الفرق بين أكرم زيد الوجفاك وبين أكرم زيد الوجفاك اه وهو
كلام حسن وجواب لو محذوف تقديره لا تبعونهم وقدره أبو البقاء أفكانوا يتبعونهم وهو تفسير معنى لان
لولا تجاب بهمزة الاستفهام اه سمين والذى جرى عليه أبو السعود ان لو في مثل هذا التركيب لا يحتاج
الى جواب لان القصد منها تعميم الاحوال ونصه وكلمة لو في مثل هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء في
الزمان الماضي لا انتفاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه بل هي لبيان تحقق
ما يفيد الكلام السابق بالذات او بالواسطة من الحكم الموجب او المنفى على كل حال مفروض من
الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على ابعدها منه واشدها منافاة له ليظهر بثبوتها وانتفاءه معها بثبوتها
او انتفاؤها مع ماعدها من الاحوال بطريق الاولوية لما ان الشيء متى تحقق مع المنفى القوى فلان

ما ألفينا) وجدنا) عليه
آباءنا) من عبادة الاصنام
وتحريم السوائب والبحائر
قال تعالى (أ) يتبعونهم
(ولو كان آباؤهم لا يعقلون
شيئاً) من امر الدين (ولا
يهتدون) الى حق

لا يقضي عليه بالاشتقاق
لانه أعجمى وانما يشتق
موسى الحديد (ثم اتخذتم
العجل) أى الها فحذف
المفعول الثاني ومثله بالتحاذم
العجل وقد تأتى اتخذت
متعدية الى مفعول واحد
اذا كانت بمعنى جعل وعمل
كقوله تعالى وقالوا اتخذ
الله ولداً وكقولك اتخذت
داراً وثوباً وما أشبه ذلك
ويحوز ادغام الذال في التاء
لقرب مخرجيهما ويحوز
الظهار على الاصل (من
بعده) أى من بعد انطلاقه
فحذف المضاف قوله تعالى
(لعلكم) اللام الاولى أصل
عند جماعة وانما تحذف
تخفيفاً في قولك علك وقيل
هي زائدة والاصل علك
ولعل حرف والحذف
تصرف والحرف بعيد منه
قوله تعالى (والفرقان) هو
في الاصل مصدر مثل
الرجحان والغفران وقد
جعل اسماً للقرآن قوله
تعالى (لقومه) اللغة الجيدة
ان تكسر الهاء اذا انكسر

يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة
للمجمل على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الاحوال المتغيرة ولهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الاحوال
على سبيل الاجمال وهذا المعنى ظاهر في الخبر الموجب والمنفى والامر والنهي كافي قولك فلان جواد
يعطى ولو كان فقير او بخيل لا يعطى ولو كان غنيا وقولك أحسن اليه ولو أساء اليك ولا تنه ولو أهانك
لبقائه على حاله اه (قوله والهمزة لا نكار) اى والتوبيخ وتعجب غير م من حالم أى لا ينبغي ولا
يليق ان يتبعوهم وهم جهلة لا يعقلون شيئا ولا يهتدون (قوله ومن يدعوهم الى الهدى) وهو محمد ﷺ
فاشار الشارح الى ان المشبه فيه حذف وينبغي ان يكون المشبه به كذلك اى كمثل الذى ينطق مع مدعوة
كالغنى بمعنى مثلهم مع داعيهم الى الهدى كمثل الراعى مع غنمه فى سماع الموعظة الى آخر ما فى الشارح فعلى
هذا يكون فى الكلام احتباك حيث أثبت فى الاول المدعو وحذف الداعى وأثبت فى الثانى الداعى
وحذف المدعو وقوله كمثل الذى ينطق اى كمثل الراعى الذى يصوت على الغنم التى لا تسمع الا مجرد
الصوت فالباء بمعنى على وما عبارة عن حيوان غير عاقل كالغنى اه شيخنا وعبارة السمين قوله ومثل
الذين كفروا يختلف الناس فى هذه الآية اختلافا كثيرا واضطربوا اضطرابا شديدا وأنا بعون الله
تعالى قد خلصت أقوالهم مهذبة ولا سبيل الى معرفة الاعراب الا بعد معرفة المعنى المذكور فى هذه
الآية وقد اختلفوا فى ذلك فمنهم من قال ان المثل مضروب لتشبيه الكافر فى دعائه الاصنام بالناعق على الغنم
ومنهم من قال هو مضروب لتشبيه الكافر فى دعاء الرسول له بالغنم المنعوق بها ومنهم من قال هو مضروب
لتشبيه الداعى للكافر بالناعق على الغنم ومنهم من قال هو مضروب لتشبيه الداعى والكافر بالناعق
والمنعوق به فهذه أربعة أقوال فعلى القول الاول يكون التقدير ومثل الذين كفروا فى دعائهم آلهتهم
التي لا تفقه دعاءهم كمثل الناعق بغنمه لا ينتفع من نعيته بشيء غير أنه فى عناء وكذلك الكافر ليس له من
دعائه الا الهة الا العناء على القول الثانى معناه ومثل الذين كفروا فى دعاء الرسول لهم الى الله تعالى وعدم
سماعهم اياه كمثل بهائم الراعى الذى ينطق عليها فهو على حذف قيد فى الاول وحذف مضاف فى الثانى
وعلى القول الثالث فتقديره ومثل داعى الذين كفروا كمثل الناعق بغنمه فى كون الكافر لا يفهم مما
يخاطبه به داعيه الادوى الصوت دون الفاء ففكر وذهن كما أن البهيمة كذلك فالسكلام على حذف مضاف
من الاول وعلى القول الرابع وهو اختيار سيويوه فى هذه الآية وتقديره عنده مثلك يا محمد ومثل الذين
كفروا كمثل الناعق والمنعوق به واختلف الناس فى فهم كلام سيويوه فقيل هو تفسير معنى وقيل تفسير
اعراب فيكون فى الكلام حذفان حذف من الاول وهو حذف داعيهم وقد أثبت نظيره فى الثانى
وحذف من الثانى وهو حذف المنعوق به وقد أثبت نظيره فى الاول فشبّه داعى الكفار برأعى الغنم
فى مخاطبته من لا يفهم عنه وشبه الكفار بالغنم فى كونهم لا يسمعون مادعوا اليه الا صواتا لا يعرفون
ما وراءها وفى هذا الوجه حذف كثير اذ فيه حذف معطوفين اذ التقدير الصناعى ومثل الذين كفروا
وداعيهم كمثل الذى ينطق والمنعوق به وقد ذهب اليه جماعة منهم أبو بكر بن طاهر وابن خروف
والشلوبين قالوا العرب تستحسن هذا وهو من بديع كلامها ومثله قوله وأدخل يدك فى جيبك تخرج
بيضاء تقديره وأدخل يدك فى جيبك تدخل واخرجه تخرج غذف تدخل لدلالة تخرج وحذف
وأخرجه لدلالة وأدخل وهذه الاقوال كلها انما هى على القول بان الآية من قبيل تشبيه المفرد بالمفرد
أما اذا كان التشبيه من باب تشبيه جملة بجملة فلا ينظر فى ذلك الى مقابلة الالفاظ المفردة بل ينظر الى المعنى
والى هذا نحا أبو القاسم الراغب والسكاف ليست بزايدة خلافا لبعضهم فان الصفة ليست عين الصفة

والهمزة لا نكار (ومثل)
صفة (الذين كفروا)
ومن يدعوهم الى الهدى
ما قبلها وتزاد عليها ياء فى
اللفظ لانها خفية لا تبين
كل البيان بالكسر وحده
فان كان قبلها ياء مثل عليه
فالجيد ان تكسر الهاء من
غير ياء لان الهاء خفية ضعيفة
فاذا كان قبلها ياء وبعدها
ياء لم يقو الحاجز بين الساكنين
فان كان قبل الهاء فتحة أو
ضمة ضمت ولحقها واو فى
اللفظ نحو انه وغلما لمسا
ذكرنا (يا قوم) حذف ياء
المتكلم اكتفاء بالكسرة
وهذا يجوز فى النداء خاصة
لانه لا يلبس ومنهم من ثبتت
الياء ساكنة ومنهم من
يفتحها ومنهم من يقلبها
ألفا بعد فتح ما قبلها ومنهم
من يقول يا قوم بضم الميم (الى
بارئكم) القراءة بكسر
الهمزة لان كسرها اعراب
وروى عن أبى عمرو
تسكينها فرار من توالى
الحركات وسيويوه لا يثبت
هذه الرواية وكان يقول
ان الراوى لم يضبط عن
أبى عمرو لان أباعمر
اختلس الحركة فظن السامع
أنه سكن (ذلكم) قال بعضهم
الاصل ذانكم لان المقدم

الآخري فلا بد من الكاف حتى أنه لو جعل الكلام دون الكاف اعتقدنا وجودها تقديرا تصحيحا
 للمعنى اه ملخصا (قوله كمثل الذي ينطق) النعيق صوت الراعى للغنم ولا يقال نطق الراعى الغنم
 وحدها اه خازن وعبارة السمين والنعيق دعاء الراعى وتصويته بالغنم يقال نطق بفتح العين ينطق
 بكسرهما والمصدر النعيق والنعاق بالضم والنطق وأما نطق الغراب فبالهمزة وقيل بالمهملة أيضا في الغراب
 وهو غريب (قوله الادعاء ونداء) هما بمعنى واحد وسوغ العطف اختلاف اللفظ كما يشير له صنيع الشارح
 وقوله ولا يفهم معناه عطف على قوله لا يسمع (قوله صم بكم عمى) هذا نتيجة ما قبله أى صم عن سماع
 الحق بكم عن النطق به عمى عن رؤيته وقوله فهم لا يعقلون نتيجة للنتيجة (قوله كلوا) فيه ما تقدم من
 المعاني الثلاثة وقوله واشكروا للوجوب فقط اه ومفعول كلوا محذوف أى كلوا رزقكم حال كونه
 بعض طيبات ما رزقنا كم ويحوز في رأى الاخفش أن تكون من زائدة في المفعول به أى كلوا طيبات
 ما رزقنا كم وان كنتم شرط وجوابه محذوف أى فاشكروا له وقوله من قال من الكوفيين انها بمعنى اذ
 ضعيف وإياه مفعول مقدم ليفيد الاختصاص أو يكون عاملا لرأس آية وانفصالة واجب ولانه متى تأخر
 وجب اتصاله الا في ضرورة وفي قوله واشكروا الله التفات من ضمير المتكلم الي الغيبة اذ لو جرى على
 الأسلوب الاول لقال واشكرونا اه سمين (قوله حالات) أى أو مستلزمات اه كرخى (قوله
 انما حرم الخ) لما أمر الله تعالى يأكل الطيبات التي هي الحالات بين أنواعا من المحرمات فقال انما حرم الخ
 اه خازن وهو قصر قلب للرد على من استحله هذه الاربعة وحرم الحلال غيرها كالسوايب ومع ذلك
 هو نسبي أى ما حرم عليكم الا هذه الاربعة لا غيرها من البحيرة وما بعدها في الآية وان كان حرم غيرها
 من الامور المذكورة في أول المائدة اه شيخنا (قوله ما أين من حى) رواه أبو داود والترمذى وحسنه
 بلفظ ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميتة وقوله وخص منها السمك والجراد أى في خبر أحلت لنا
 ميتتان ودمان السمك والجراد والكد والطحال رواه ابن ماجه والحاكم اه كرخى وخص أى
 أخرج (قوله وما أهل به لغير الله) ما موصول بمعنى الذى ومحلهما النصب عطف على الميتة وقوله قائم مقام
 الفاعل لاهل والباء بمعنى فى ولا بد من حذف مضاف أى فى ذبحه لان المعنى أو ما يصيح فى ذبحه لغير الله
 والاهلال مصدر أهل أى صرخ ورفع صوته ومنه الهلال لانه يصرخ عند رؤيته واستهل الصبي اه
 سمين وقدم به هنا وأخره فى المائدة والانعام والنحل لان الباء التعدي كالهزمة والتشديد فهي كالجزء
 من الفعل فكان الموضع الاول أولى بها وبمدخولها وأخر فى بقية المواضع نظرا للمقصود فيها من ذكر
 المستكروه وهو الذبح لغير الله اه كرخى (قوله وكانوا يرفعونه عند الذبح) فجرى ذلك مجرى أمرهم
 وحالهم حتى قيل لكل ذابح مهمل وان لم يجهر بالتسمية اه خازن (قوله فأكله) أخذه من قوله فلا تأثم
 عليه كما أشار اليه فيما بعد أيضا (قوله غير باغ) نصب على الحال واختلف فى صاحبها فالظاهر أنه هو الضمير
 المستتر فى اضطر وجعله القاضى وأبو بكر الرازى من فاعل فعل محذوف بعد قوله اضطر قال تقديره
 فمن اضطر فأكل غير باغ فكأنها مقصدا بذلك أن يجعله قيدافى الاكل لافى الاضطرار قال الشيخ
 ولا يتعين ما قاله اذ يحتمل ان يكون هذا المقدر بعد قوله غير باغ ولا عا دبل هو الظاهر والاولى وعاد اسم
 فاعل من عدا بعدوا اذا تجاوز حده والاصل عادوا فقلت الواو ياء لانكسار ما قبلها كعاز من الغزو
 (قوله والمكاس) أى المسافر لا خذ المكس وانما قلنا ذلك ليكون مثالا للعاصى بسفوره كما هو مقتضى العطف
 اه شيخنا (قوله فلا يحل لهم الخ) فيه وقفة بالنسبة الى الباغى والعادى المقيمين فان قول الشارح
 ويلحق بها الخ يقتضى أن المراد بهما فى الآية المقيمان وذلك لان الترخيص لا يمتنع فى حق المقيم
 العاصى الا اذا كان مراق الدم وقادر على توبة نفسه كالمرتد والتارك للصلاة بشرطه ما غيره فله سائر

(كمثل الذى ينطق) يصوت
 (بما لا يسمع الادعاء ونداء)
 أى صوتا ولا يفهم معناه أى
 هم فى سماع الموعظة وعدم
 تدبرها كالبهاائم تسمع
 صوت راعيها ولا تفهمه هم
 (صم بكم عمى فهم لا يعقلون)
 الموعظة (يا أيها الذين آمنوا
 كلوا من طيبات) حالات
 (ما رزقناكم واشكروا لله)
 على ما أحل لكم (ان كنتم
 آياه تعبدون انما حرم عليكم
 الميتة) أى أكلها اذ الكلام
 فيه وكذا ما بعدها هو ما لم
 يذك شرعا وألحق بها
 بالسنة ما أين من حى وخص
 منها السمك والجراد
 (والدم) أى المسفوح كفى
 الانعام (ولحم الخنزير)
 خص اللحم لانه معظم
 المقصود وغيره تبع له
 (وما أهل به لغير الله) أى
 ذبح على اسم غيره والاهلال
 رفع الصوت وكانوا يرفعونه
 عند الذبح لأهلهم (فمن
 اضطر) أى أجبائه الضرورة
 الى أكل شئ مما ذكر
 فأكله (غير باغ) خارج
 عن المسلمين (ولا عاد) متعد
 عليهم بقطع الطريق (فلا
 اثم عليه) فى أكله (ان الله
 غفور) لاوليائه (رحيم)
 بأهل طاعته حيث وسع لهم
 فى ذلك وخرج الباغى
 والعادى ويلحق

الرخص التي من جملة ما كل الميتة هكذا يقتضيه كلام الرمل في باب الاطعمة فقوله وعليه الشافعي لعله في مذهبه القديم اه واختلف العلماء في قدر ما يحل للمضطر أكله من الميتة على قولين أحدهما أن يأكل مقدار ما يمسك رمقه وهو قول أبي حنيفة والراجح عند الشافعي والقول الآخر يجوز أن يأكل كل حتى يشبع وبه قال مالك اه خطيب (قوله ان الذين يكتمون الخ) نزلت في رؤساء اليهود وعلمائهم وذلك أنهم كانوا يصيبون من سفلتهم الهدايا والمساكن وكانوا يرجون أن النبي المبعوث منهم فلما بعث محمد ﷺ من غيرهم خافوا على ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم فعمدوا الى صفة محمد ﷺ فكتموها فأنزل الله تعالى ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب الخ أى في الكتاب من صفة النبي ﷺ ونعته ووقت نبوته هذا قول المفسرين اه خازن (قوله من الكتاب) من اللين وهي حال من العائد على الموصول تقديره أنزل الله حال كونه من الكتاب والعامل فيه أنزل أو حال من الموصول نفسه فالعامل في الحال يكتمون اه سمين ويجوز أن تكون من بمعنى في والكتاب هو التوراة (قوله ويشترون به) أى بكتانه اه خازن (قوله يأخذونه) أى الثمن وقوله بدله أى بدل الكتاب وقوله فلا يظهر ونه أى النعت وقوله خوف فوته أى الثمن وذلك أنهم لو أظهروه لوجده سفلتهم مطابقا لصفاته المشاهدة خارجا فيؤمنون به فيفوت على الرؤساء ما يأتيتهم منه فهذا معنى شرائه بالثمن أى أخذ الثمن في مقابلة كتمانته يعنى في نفس الامر والواقع وليس المراد أنهم كانوا يقولون لسفلتهم أعطونا كذا في مقابلة الكتم اه شيخنا (قوله في بطونهم) أى ملء بطونهم وهو ظرف متعلق بما قبله لاحال مقدرة كما قال الكواشي في تفسيره وانما قال مقدرة لأنها وقت الاكل ليست في بطونهم وانما تؤل الى ذلك والتقدير ثابتة أو كائنه في بطونهم ثم قال أبو البقاء عقب ذلك ويلزم من هذا تقديم الحال على حرف الاستثناء وهو ضعيف اه كرخى (قوله الا النار) الاستثناء مفرغ لان قبله عاملا يطلبه وهذا من مجاز الكلام جعل ما هو سبب للنار نارا كقولهم أكل فلان الدنيم يريدون الدية التي سببها الدم اه كرخى فالآية على حذف مضاف أى السبب النار كما أشار له بقوله لأنها أى النار ما له أى ما لا يأخذونه أى عاقبته وغايته اه (قوله ولا يكلمهم) أى كلام رحمة (قوله غضبا عليهم) أشار الى انه استعاره عن الغضب لان عادة الملوك أنهم عند الغضب يعرضون عن المغضوب عليه ولا يكلمونه كما أنهم عند الرضا يقبلون عليه بالوجه والحديث وذلك لما ثبت بالنصوص أنه تعالى يسألهم فوربك لنسألنهم أجمعين والسؤال كلام فمن ثم حمل نفيه على ما ذكره أو أن المراد من الآية أنه تعالى لا يكلمهم بتحية وسلام وخير وانما يكلمهم بما تعظم به الحسرة والنعمة عند المناقشة والمساءلة كقوله اخسؤا فيها ولا تكلمون وانما كان عدم تكليمهم في معرض التهديد لان يوم القيامة هو اليوم الذي يكلم الله فيه كل الخلائق بلا واسطة فيظهر عند كلامه السرور في أوليائه وضده في أعدائه وقوله ولا يزيكهم يظهرهم الخ أو لا ينسبهم الى التزكية ولا يثنى عليهم ولا يقبل أعمالهم كما يقبل اعمال الازكياء ولا يزيههم منازل الازكياء اه كرخى (قوله أولئك الذين الخ) أى الموصوفون بالصفات الستة من قوله ان الذين يكتمون الى هنا وهذا بيان لحالهم في الدنيا بعد أن بين حالهم في الآخرة (قوله لم يكتموا) جوابها محذوف أى لا عدت لهم دل عليه ما قبله (قوله فأصبرهم على النار) فى ما خمسة أوجه احدها وهو قول سيويوه والجمهور انها نكرة تامة غير موصولة ولا موصوفة وان معناها التمتع بماذا قلت ما احسن زيدا فعناه شىء صير زيدا حسنا والثاني واليه ذهب الفراء انها استفهامية صحبها معنى التمتع نحو كيف تكفرون والثالث ويعزى للاخفش انها موصولة والرابع ويعزى له ايضا انها نكرة موصوفة وهي على

بهما كل عاص بسفره كالآبق والمكاس فلا يحل لهم اكل شىء من ذلك ما لم يتوبوا وعليها الشافعي (ان الذين يكتمون ما أنزل الله من الكتاب) المشتمل على نعت محمد وهم اليهود (ويشترون به ثمنا قليلا) من الدنيا يأخذونه بدله من سفلتهم فلا يظهر ونه خوف فوته عليهم (أولئك مايا كلون في بطونهم الا النار) لانها ما له (ولا يكلمهم الله يوم القيامة) غضبا عليهم (ولا يزيكهم) يظهرهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب أليم) مؤلم هو النار (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى أخذوها بدله في الدنيا) (والعذاب بالمغفرة) ومدة المعدة لهم في الآخرة لولم يكتموا (فأصبرهم على النار) أى ما أشد صبرهم وهو تعجيب المؤمنين من ارتكابهم ذكره التوبة والقتل فواقع المفرد موقع التثنية لان ذا يحتمل الجميع وهذا ليس بشىء لان قوله فاقتلوا تفسير التوبة فهو واحد (فتاب عليكم) فى الكلام حذف تقديره ففعلتم فتاب عليكم قوله تعالى (لن تؤمن لك) انما قال تؤمن لك لابل لك لان المعنى لن تؤمن لاجل قولك

الاقوال الاربع في محل رفع بالابتداء وخبرها على القولين الاولين الجملة الفعلية بعدها وعلى قول الاخفش يكون الخبر محذوفاً فان الجملة بعدها امالة أو صفة ولذلك اختلفوا في أفعال الواقع بعدها أهوا سم وهو قول الكوفيين أم فعل وهو الصحيح ويترب على هذا الخلاف خلاف في نصب الاسم بعده هل هو مفعول به أو مشبه بالمفعول به وهذه المذاهب دلائل واعتراضات وأجوبة ليس هذا موضعها والمراد بالتعجب هنا وفي سائر القرآن الاعلام بحالهم انها ينبغي أن يتعجب منها والا فالتعجب مستحيل في حقه تعالى ومعنى على النار على عمل أهل النار وهذا من مجاز الكلام الخامس أنها نافية أي فأصبرم الله على النار نقله أبو البقاء وليس بشيء اه سمين (قوله موجباتها) أي أسبابها وقوله والا فأصبرم أي ولو كان المراد ظاهره من ثبوت صبرهم عليها فلا يستقيم لانه لا صبر لهم اصلا فقوله فأصبرم استفهام انكارى وقال الكسائي فأصبرم على عمل أهل النار أي ما أدومهم عليه روى عن الكسائي أنه قال قال لي قاضي اليمن بمكة اختصم الى رجلان من العرب فحلف أحدهما على حق صاحبه فقال ما أصبرك على عذاب الله اه خطيب (قوله الذي ذكر الخ) فيه إشارة الى أن ذلك راجع الى الذي ذكر من أكلهم النار لكتابتهم ما أنزل الله وشرائعهم به ثمنا قليلا وعذابهم على ذلك بسبب أن الله نزل الكتاب بالحق فأقام السبب وهو تنزيل الكتاب بالحق مقام المسبب عنه وهو الكتمان والاشتراء كما أنه قيل مستقر وثابت بسبب الكتمان والاشتراء هكذا أوله المفسرون وكلام الشيخ المصنف لا ياباه اه كرخي (قوله نزل الكتاب) أي التوراة (قوله فاختلفوا فيه) إشارة الى أن في الآية حذفاً ليظهر كونها سبباً لما قبلها فالسبب في الحقيقة اختلافهم لا التنزيل بالحق اه شيخنا (قوله آمنوا ببعضه) أي فلم يكتموا (قوله وان الذين اختلفوا الخ) مرتب على ما قدره الشارح من قوله فاختلفوا الخ وهذا على القول الاول في المراد بالكتاب وهو أنه التوراة وأما على قوله وقيل الخ فيكون قوله وان الذين الخ منقطعا عن قوله ذلك بأن الله الخ اه شيخنا (قوله بذلك) أي بكتان البعض والايمان ببعض (قوله وم اليهود) هو ما أخرجه ابن جرير عن عكرمة قال نزلت هذه الآية والتي في آل عمران ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا في اليهود اه كرخي (قوله وقيل المشركون) مقابل قوله وم اليهود المرتب على كون الاختلاف بالكم فيكون المراد بالكتاب التوراة وقوله وقيل الخ خلاف في المراد بالكتاب الثاني وأما الكتاب الاول في قوله نزل الكتاب فالمراد به التوراة لا غير (قوله ليس البر الخ) نصف السورة السابق كان متعلقا بأصول الدين وبقبا بني اسرائيل وهذا النصف غالبه متعلق بالأحكام الفرعية تفصيلا اه شيخنا (قوله أن تولوا وجوهكم) اختلف في الخطاب بهذه الآية على قولين أحدهما أنهم المسلمون والثاني أهل الكتابين فعل الاول معناه ليس البر كله في الصلاة ولكن البر ما في هذه الآية قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء وعلى الثاني ليس البر صلاة اليهود الى المغرب وصلاة النصارى الى المشرق فانهم أكثروا الخوض في أمر القبلة حين حولت وادعى كل طائفة أن البر هو التوجه الى قبلته فرد الله عليهم وقال ليس البر ما أتم عليه فانه منسوخ ولكن البر ما في هذه الآية قاله قتادة والربيع ومقاتل وقال قوم هو عام لهم وللمسلمين أي ليس البر مقصورا على أمر القبلة اه خطيب (قوله قبل المشرق) منصوب على الظرف المكاني بقوله تولوا وحقيقة قولك زيد قبلك أي في المكان الذي يقابلك فيه وقد يتسع فيه فيكون بمعنى عند نحو قبل زيد دين أي عنده دين اه سمين والمشرق جهة شروق الشمس والمغرب جهة غروبها قال المفسرون والاولى قبله النصارى والثانية قبله اليهود وهو مشكل بما تقدم لهم من أن قبله اليهود انما هي بيت المقدس وهو بالنسبة الى المدينة شمال لا مغرب وكذا بالنسبة لمكة فلم يظهر المراد من

موجباتها من غير مبالاة والا فأصبر لهم (ذلك) الذي ذكر من أكلهم النار وما بعده (بأن) بسبب أن (الله نزل الكتاب بالحق) متعلق بنزل فاختلفوا فيه حيث آمنوا ببعضه وكفروا ببعضه بكتمه (وان الذين اختلفوا في الكتاب) بذلك وم اليهود وقيل المشركون في القرآن حيث قال بعضهم شعروا ببعضهم سحر وبعضهم كهانة (لني شقاق) خلاف (بعيد) عن الحق (ليس البر أن تولوا وجوهكم) في الصلاة (قبل المشرق والمغرب) نزل ردا على اليهود والنصارى

أو يكون محمولا على لن نقر لك بما ادعيت (جبرة) مصدر في موضع الحال من اسم الله أي نراه ظاهرا غير مستور وقيل حال من التاء والميم في قلتم أي قلتم ذلك مجاهرين وقيل هو مصدر منصوب بفعل محذوف أي جهرتم جبرة و (الصاعقة) فاعلة بمعنى مفعلة يقال اصعقتهم الصاعقة فهو كقولهم أورس النبت فهو وارس واعشب فهو عاشب قوله تعالى (وظلنا عليكم الغمام) أي جعلناه ظلا وليس كقولك

حيث زعموا ذلك (ولكن

البر) أى ذا البر وقرىء
البار (من آمن بالله واليوم
الآخر والملائكة والكتب)
أى الكتب (والنبيين
وأتى المال على) مع (حبه)
له (ذوى القربى القرابة
(واليتامى والمساكين وابن
السبيل المسافر (والسائلين)
الطالبين (وفى) فك
(الرقاب) المسكتين
والاسرى (وأقام الصلوة
وأتى الزكوة) المفروضة
وما قبله فى التطوع
(والموفون بعهدهم اذا
عاهدوا) الله أو الناس
(والصابرين) نصب
على المدح

ظلت زيدا بظلم لان ذلك
يؤدى الى ان يكون الغمام
مستورا بظلم آخر ويجوز
أن يكون التقدير بالغمام
والغمام جمع غمامة
والصحيح أن يقال هو
جنس فاذا أردت الواحد
زدت عليه التاء * قوله
تعالى (المن والسلوى)
جنسان (كلوا من طيبات)
من هنا للتبعض أو لبيان
الجنس والمفعول محذوف
والتقدير كلوا شيئاً من
طيبات (أنفسهم) مفعول
(يظلمون) وقد أوقع أفعلا
وهو من جموع القلة موضع
جمع الكثرة * قوله تعالى
(هذه القرية) القرية
نعت لهذه (سجدا)
حال وهو جمع ساجد

هذه الآية وقد تنبه أبو السعود لهذا وأجاب عنه بما لا يحدى شيأ ومحصل ما تنبه له أنه كان الظاهر أن
يقال قبل المشرق وبيت المقدس وحاصل الجواب الذى أشار له أنه انما عبر بالمغرب ليكون بيت المقدس
مغربا بالنسبة للمدينة وقد عرفت أن هذا غير صحيح بل هو شمال بالنسبة اليها لان من استقبل بيت المقدس
فيها يكون ظهره مقابلا لميزاب الكعبة ووجهه مقابلا لبيت المقدس الذى هو من جملة الشام فليتأمل فانى لم
أر من حقق هذا المقام والله أعلم بما رده وأسار كتابه (قوله حيث زعموا ذلك) أى زعموا أن البر والخير
والتقرب الى الله فى استقبال المشرق وهو زعم النصارى وفى استقبال المغرب وهو زعم اليهود (قوله
ولكن البر الخ) البر جامع لكل طاعة وأعمال الخير المقررة الى الله تعالى الموجبة للشواب والمؤدية الى الجنة
ثم بين خصالا من البر فقال من آمن الخ اه خازن وفى السمين فى هذه الآية أربعة أوجه أحدها أن البر اسم
فاعل من برير فهو بر والاصل بر بكسر الراء الاولى بوزن بطن وفرح فلما أريد الادغام نقلت كسرة الراء
الى الباء بعد سلب حركتها فعلى هذا الاحتياج الكلام الى حذف وتأويل فكأنه قيل ولكن الشخص
البر من آمن ويؤيد هذا القراءة الشاذة باسم الفاعل الصريح التى نبه عليها الشارح الثانى ان الكلام على حذف
مضاف كما قدره الجلال الثالث أن يكون الحذف من الثانى أى ولكن البر من آمن الرابع ان المصدر الذى
هو البر بالكسر بمعنى اسم الفاعل الصريح الذى هو البار ويؤيد القراءة الشاذة اه بنوع تصرف (قوله
على حبه) فى محل نصب على الحال والعامل فيه أى أتى المال حال محبته له واختياره اياه والحب مصدر
حيث لغة فى أحبت كما تقدم ويجوز أن يكون مصدر الزبائى على حذف الزوائد ويجوز أن يكون
اسم مصدر وهو الاحباب وفى الضمير المضاف اليه هذا المصدر قولان أحدهما أنه يعود على من آمن
الذى هو المؤتى للمال وعلى هذا فالمصدر مضاف للفاعل مع حذف المفعول أى مع حبه اياه وهذا ما عليه
الجلال حيث قال مع حبه له والثانى وهو الاظهر أنه يعود على المال والمصدر مضاف لمفعوله والفاعل
محذوف أى مع حب المؤتى اياه أى المال اه من السمين (قوله ذوى القربى) مفعول لا تى وهل هو
الاول والمال هو الثانى كما هو قول الجمهور وقدم للاهتمام أو هو الثانى فلا تقديم ولا تأخير كما هو قول
السهيل اه من السمين (قوله القرابة) يعنى قرابة المعطى أى الفقراء منهم اذا اعطاء للاغنياء هدية
لا صدقة اه كرخى (قوله واليتامى) يريد المحايى منهم ولم يقيد لعدم الالباس وظاهر أنه منصوب عطفا
على ذوى والمراد ايتاء أوليائهم لان الايتاء لليتامى لا يصح وهذا مع الصغر وقدم ذوى القربى لان ايتاءهم
قربتان صدقة وصلة اه كرخى (قوله المسافر) أى المنقطع به السفر دون وطنه لذهاب نفقته أو ووقوف
دائته وابن السبيل اسم جنس أو واحد أريد به الجمع وسمى ابن السبيل أى الطريق ملازمة اياه فى
السفر أو لان الطريق تبرزه فكأنها ولدت اه كرخى (قوله الطالبين) أى للاحسن ولو كانوا أغنياء
قال صلى الله عليه وسلم للسائل حق وان جاء على فرسه رواه الامام أحمد اه كرخى (قوله وفى الرقاب) معطوف على
المفعول الاول وهو ذوى أى وأتى المال فى الرقاب أى دفعه فى فكاه أى لاجله وبسببه اه شيخنا فاضل
أتى بالنسبة لهذا المعطوف معنى دفع فيكون متعديا لواحد كما عرفت فى حل العبارة اه (قوله وأقام)
معطوف على آمن (قوله والموفون بعهدهم) فى رفعه وجهان أحدهما ولم يذكر الزمخشري غيره أنه
عطف على من آمن أى ولكن البر المؤمنون والموفون والثانى أن يرتفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى
وهم الموفون اه سمين والموفون بعهدهم هم الذين اذا وعدوا أنجزوا واذا نذروا وفوا واذا حلفوا وبروا فى
أيمانهم واذا قالوا صدقوا فى قولهم واذا ائتمنوا أدوا الامانة اه خازن (قوله على المدح) ليس المراد أنه

(في البأساء) شدة الفقر
(والضراء) المرض (وحيث
البأس) وقت شدة القتال
في سبيل الله (أولئك)
الموصوفون بما ذكر (الذين
صدقوا في إيمانهم أو الدعاة
البر (وأولئك هم المتقون)
الله (يا أيها الذين آمنوا
كتب) فرض (عليكم
القصاص) (الممثلة) (في القتل)
وصفا وفعلا (الحر) يقتل
(بالحر)

وهو أبلغ من السجود
(حطة) خبر مبتدا محذوف
أى سؤا لنا حطة وموضع
الجملة نصب بالقول وقرئ
حطة بالنصب على المصدر
أى حط عنا حطة (نفقر
لكم جواب الامر وهم
محزوم في الحقيقة بشرط
محذوف تقديره ان تقولوا
ذلك نفقر لكم والجمهور
على اظهار الرأ عند اللام
وقد أدهمها قوم وهو ضعيف
لان الرأ مكررة فهى في
تقدير حرفين فاذا أدغمت
ذهب أحدها واللام المشددة
لا تكسر فيها فعند ذلك
يذهب التكرير القائم مقام
حرف ويقرأ نفقر لكم
بالتاء على ما لم يسم فاعله وبالياء
كذلك لانه فصل بين الفعل
والفاعل ولان تأنيث الخطايا
غير حقيقى (خطاياكم)

يقدر عامل من مادة المدح فقط بل المراد أنه معمول لفعل محذوف كأخص أو أذ كر هكذا صر حوا به
وعبرة أبى السعدون نصب على الاختصاص ولم يدرج في سلك ما قبله بأن يقال والصابرون تنبيه على
فضيلة الصبر وهو في الحقيقة معطوف على ما قبله من حيث المعنى قال أبو على اذا ذكرت صفات للمدح أو
الذم وخولف الاعراب في بعضها فذلك تفنن ويسمى قطعاً لان تغيير المألوف يدل على زيادة ترغيب في
استماع المذكور ومزيد اهتمام بشأنه وقد قرئ والصابرون كاقريء والموفين انتهت وعبرة الكرخى
ولم يعطف لمزيد شرف الصبر قال الراغب ولما كان الصبر من وجه مبدأ للفضائل ومن وجه جامعاً
للفضائل اذ لفضيلة الاول الصبر فيها أثر يبلغ غير اعرابه تنبيه على هذا المقصد وهذا كلام حسن
فالآية جامعة لمجامع الكمالات الانسانية وهى محبة الاعتقاد وحسن المعاشرة وتهذيب النفس انتهت
(قوله في البأساء والضراء) اسمان مشتقان من البؤس بضم الباء والضرب بضم الضاد وألفها للتأنيث والبؤس
بالضم والبأساء بالمدا للفقير يقال بش بكمسر الهمزة يئس اذا افتقر وقوله وحيث البأس ظرف منصوب
بالصابرين وهو شدة القتال خاصة كما قال الجلال يئس الرجل بضم الهمزة بأساً بكونها اذا شجع
اه من السمين (قوله أولئك الذين صدقوا) مبتدأ وخبر وأتى بخبر أولئك الاولى موصولة بصلة وهى
فعل ماضى لتحقق اتصافهم به وأن ذلك قد وقع منهم واستتروا تى بخبر الثانية بموصول صلته اسم فاعل
ليدل على الثبوت وأنه ليس متجدداً بل صار كالسجدة لهم أيضاً فلو أتى به فعلاً ماضياً لما حسن وقوعه
فاصلة قال الواحدي رحمه الله تعالى ان الواوات في هذه الاوصاف تدل على أن من شرائط البراستكمالها
وجمعها فمن قام بواحد منها لا يستحق الوصف بالبر فلا ينبغي اذا ظلم انسانا أو فى بعده أن يكون من جملة
من قام بالبر وكذا الصابر في البأساء لا يكون قائماً بالبر الا عند اجتماع هذه الخصال ولذلك قال بعضهم
هذه الصفات خاصة بالانبياء لان غيرهم لا تجتمع فيه هذه الاوصاف وقال آخرون هى عامة في جميع المؤمنين
والله تعالى أعلم اه كرخى (قوله وأولئك هم المتقون الله) أى عن الكفر وسائر الرذائل وتكرير الاشارة
لزيادة تنويه شأنهم وتوسيط الضمير للاشارة الى انحصار التقوى فيهم اه أبو السعدون (قوله كتب
فرض) أى فرض وألزم عند مطالبة صاحب الحق فلا يقدح فيه قدرة الولي على العفو فان الوجوب
انما اعتبر بالنسبة الى الحكم والقائمين اه كرخى فالخطاب في الآية للقائمين وولاية الامور (قوله
الممثلة) كان هذا التفسير بالنظر لسياق الآية وسبب نزولها والافالقصاص في عرف الشرع هو القود
الذى هو قتل القاتل ويصح تفسير الآية به أى فرض عليكم أن يقتل القاتل * قيل نزلت في الاوس
والخزرج وكان لاحد الحيين طول أى زيادة على الآخر في الكثرة والشرف وكانوا ينكحون نساءهم
بغير مهر وأقسموا يقتلن بالبعد من الحر منهم وبالمرأة منا الرجل منهم وبالرجل من الرجلين منهم وجعلوا
جراحاتهم ضعفى جراحات أولئك فرفعوا أمرهم الى النبي ﷺ فأ نزل الله تعالى هذه الآية وأمرهم
بالمساواة فرضوا وسدوا فان قيل كيف يكون القصاص فرضاً والولى خير بين العفو مجاناً والقصاص
وأخذ الدية قلت هو فرض عند مطالبة الولي به وعدم رضاه بغيره اه خازن (قوله في القتل) أى بسبب
القتل وفى تكون للسبب كقوله عليه الصلاة والسلام ان امرأة دخلت النار في هرة أى بسببها وفعلى
يطرد جمعا لفعل بمعنى مفعول وقد تقدم شىء من هذا عند قوله وان يأتوكم أسارى اه سمين (قوله وصفا
وفعلا) متعلق بالمماثلة أى المماثلة في الوصف والفعل فالاول بيئته الآية بقولها الحرب بالحر والثانى كما
لوقتل بسيف فانه يقتل به أو بغيره فغيره على التفصيل فى الفروع اه شيخنا (قوله الحرب بالحر)

الحرم مرفوع بالابتداء وبالحر خبره وقدر الشارح متعلقه كونا خاصا بقوله يقتل بالحر اذ لا فائدة
فى تقديره كونا عاما اه من السمين والحر وصف يجمع على أحرار مثل مروأمرار وهو غير مقيس
والاثني حرة وتجمع على حرائر اه سمين (قوله ولا يقتل بالعبد) مفهوم الظرف وقوله والعبد
بالعبد والاثني بالاثني مفهومهما معطل وقوله وينت السنة الخ أشار بذلك الى أن الاثني الواقع مبتدأ ليس
قيدا وليس هذا بيانا لمفهوم الظرف الواقع خبرا كما لا يخفى اه وفى الكرخى يعنى أن الآية
بينت حكم النوع اذا قتل نوعه فقط وبينت السنة اذا قتل أحد النوعين الآخر كجاءت بذلك
الاحاديث وقوله وانه تعتبر المماثلة أى ماثلة القاتل القاتل بان لا يفضل فى الدين أى ولا بالاصلية اه
كرخى (قوله فن عفى) أى فالقاتل الذى عفى له أى ترك له من دم أخيه شيء ولو جزء يسير افعلى العافى
اتباع له الخ اه شيخنا وقوله من القاتلين بيان لمن وقوله من دم أخيه أى أخى القاتل وقوله بان ترك تفسير
لعفى والتركة انما يعتبر ويفيد سقوط القصاص اذا كان من وارث المقتول وقوله منه أى من الذى هو عبارة
عن القاتل وقوله ومن بعض الورثة أى ولو بالعفو من بعض الورثة (قوله بان ترك القصاص) هذا أى تفسير
عفى بتركه هو ما أجاز ابن عطية قال القاضى وهو ضعيف اذ لم يثبت عفا لشيء بمعنى تركه بل أعفاه قاله أبو
حيان فان قيل يضمن عفا معنى ترك فالجواب أن التضمن لا ينقاس اه كرخى (قوله لا يقطع أخوة
الايمان) أى خلافا للخوارج القائلين بان مرتكب الكبيرة كافر فلا يكون بينهما أخوة اه شيخنا (قوله
والخبر فاتباع) أى حملته لانه مبتدأ خبره محذوف كما قدره بعد و هذا راجع لكونها موصولة وأما على كونها
شرطية فجملة فاتباع جوابها والخبر فعل الشرط على المرجح اه شيخنا (قوله بالمعروف) يتعلق باتباع
فيكون منصوب المحل ويجوز أن يكون وصفا لقوله اتباع فيتعلق بمحذوف ويكون محله الرفع اه كرخى
(قوله بلا عنف) فى القاموس العنف مثلث العين ضد الرفع وعنف ككرم عليه وبه اذ لم يرفقه به اه (قوله
وترتيب الاتباع) أى الذى هو عبارة عن المطالبة بالدية يفيد الخ وذلك أنه رتب الاتباع أى المطالبة بالدية
على العفو فيقتضى أن الدية فى ذاتها واجبة حيث تثبت عند سقوط القصاص اذ لو كان الواجب القصاص
فقط والدية بدل الذى هو القول الثانى لم يجب بالعفو محانا أو مطلقا شىء لان البدل الذى هو الدية لا يثبت
على هذا القول الا اذا سمى فى العفو كما ذكر ذلك الشارح اه شيخنا (قوله ان الواجب أحدهما) أى أحد
الامرین اما القصاص او الدية على الابهام وصححه النووي فى نكت التنبيه وقوله فلا شىء ورجح أى الثانى
بانه الذى عليه الا كثرون وصححه الشيخان وهو المعتمد اه كرخى (قوله بلا مطل ولا بخس)
المطل تأخير الدفع والوعده مرة بعد أخرى والبخس النقص (قوله كما حتم على اليهود القصاص)
أى وحرّم عليهم العفو وأخذ الدية وقوله وعلى النصارى الدية أى وحرّم عليهم القصاص وهذا فيه
تضييق على كل من الوارث والقاتل اه (قوله ولكم فى القصاص) خطاب لمريد القتل ظلما
والمراد فى مشروعية القصاص كما بينه بقوله لان القاتل الخ اه شيخنا وفى أبى السعود ولكم فى
القصاص حياة بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجه بديع لا تتال غايته حيث جعل الشىء وهو
القصاص محلا لضده وهو الحياة ونكر الحياة ليدل على أن فى هذا الجنس نوعا من الحياة عظيما
لا يبلغه الوصف وذلك لانهم كانوا يقتلون الجماعة بالواحد فتنتشر الفتنة بينهم فى شرع القصاص
سلامة من هذا كله اه وعبرة الخازن ولكم فى القصاص حياة هذا الحكم غير مختص بالقصاص
الذى هو القتل بل يدخل فيه جميع الجروح والشجاج وغير ذلك لان الجراح اذا علم أنه اذا جرح

جرح لم يجرح فيصير ذلك سببا لبقاء الجرح والمجروح وربما أفضت الجراحة الى الموت فيقتص من الجرح اه (قوله يا أولى الاباب) جمع لب وهو العقل الخالي من الهوىسمى بذلك لاحد وجهين أما لبنائه من اب بالمكان أقام به وأما من الباب وهو الخالص يقال لبث بالمكان ولبيت بضم العين وكسرها اه سمين (قوله ومن أراد) أى وأحياء من أراد قتله (قوله فشرع) أشار به الى أمرين الى أن المراد في مشروعية القصاص والى أن قوله لعلمكم الخ متعلق بهذا المقدر اه (قوله لعلمكم تتقون القتل الخ) أو تعملون عمل أهل التقوى في المحافظة على القصاص والحكم به والاذعان له قاله القاضى كالكشف اشارة الى ان الآية مسوقة لبيان منافع القصاص بعد الاخبار برفضته بقوله كتب عليكم القصاص اه كرخى (قوله كتب عليكم) كتب مبنى للفعول وحذف الفاعل للعلم به وهو الله تعالى وفى القائم مقام الفاعل ثلاثة أوجه أحدها ان يكون الوصية أى كتب عليكم الوصية وجازت ذكر الفعل لوجهين أحدهما كون القائم مقام الفاعل مؤثما مجازيا والثانى الفصل بينه وبين مرفوعه والثانى أنه الايصاء المدلول عليه بقوله الوصية للوالدين أى كتب هو أى الايصاء والثالث أنه الجار والمجرور وهذا يتجه على رأى الاخفش والكوفيين وعليكم فى محل رفع على هذا القول وفى محل نصب على القولين الاولين اه سمين (قوله اذا حضر أحدكم الموت) أى ظهرت عليه أماراته كالمرض المخوف فالكلام على حذف مضاف كما أشار له الشارح (قوله مالا) فسر الخبير بالمال لان الخبير يقع فى القرآن على وجوه ونبه بتسميته خيرا على أن الوصية تستحب فى مال طيب اه كرخى (قوله مرفوع بكتب) فعلى هذا لا يصح الوقف على خيرا وقيل انه مستأنف استئنافا بيانيا ونائب الفاعل عليكم وكأنه قيل ما المكتوب على أحدنا اذا حضره الموت فقيل هو الوصية والوصية تبرع مضاف لما بعد الموت فهى مصدر أو اسمه وقوله ومتعلق اذا أى العامل فيها وقوله ان كانت ظرفية أى محضة غير مضمنة معنى الشرط أى كتب عليكم أن يوصى أحدكم وقت حضور الموت له وقوله ان كانت شرطية أى ظرفية مضمنة معنى الشرط فيكون قد اجتمع شرطان وجواب كل محذوف دل عليه لفظ الوصية وتقدير المحذوف فيهما مضارع مقرون بلام الامر فقوله أى فليوص بيان لكل من جواب اذا وجواب ان فقد أخبر الشارح عن الوصية بأمور ثلاثة الرفع بكتب وعملها فى اذا ان لم تكن شرطية ودلتها على جوابها ان كانت شرطية وعلى جواب ان اه شيخنا (قوله وجواب ان) بالجر أى ودال على جواب ان أفاده السمين (قوله والاقرين) عطف عام (قوله لمضمون الجملة) وهى كتب عليكم الوصية فالكاتب أى الفرض لا يكون الاحقا فبالجملة مشتملة على معنى هذا المصدر فكان مؤكدا لمضمونها وفيه ان المصدر المؤكدا لا يعمل ولا يزيد على ما قبله معنى وهنا قد عمل فى قوله على المتقين او وصف به فيزداد معنى ولذلك قال بعضهم الاولى ان يكون مبنيا للنوع اه شيخنا (قوله وهذا) أى كون من حضره الموت وله مال حقت عليه الوصية للاقرين منسوخ بآية المواريث ومحدث لا وصية لوارث أى بمجموعهما بمعنى ان النسخ ثبت بالحديث اذ صدره ان الله تعالى اعطى كل ذى حق حقه والآية تبين ذلك وللشيخ سعد الدين التفات الى فيه مناقشة اه كرخى (قوله فن بدله) من يجوز أن تكون شرطية وموصولة والفاء واجبة ان كانت شرطية وجائزة ان كانت موصولة وقد تقدم لهذا نظائر والهاء فى بدله يجوز ان تعود على الوصية وان كانت بلفظ المؤنث لانها فى معنى المذكر وهو الايصاء او تعود على نفس الايصاء المدلول عليه بالوصية الا ان اعتبار المذكر فى المؤنث قليل وان كان مجازيا وقيل تعود على الامر والفرض الذى امر به الله وفرضه وكذلك الضمير فى سمعه والضمير فى اثمه يعود على الايصاء المبدل او التبديل المفهوم من بدله وقد راعى المعنى

(يا أولى الاباب) ذوى العقول لان القاتل اذا علم أنه يقتل ارتدع فأحيان نفسه ومن أراد قتله فشرع (لعلمكم تتقون) القتل بخافة القود (كتب) فرض (عليكم) اذا حضر أحدكم الموت (أى أسبابه) (ان ترك خيرا) مالا (الوصية) مرفوع بكتب ومتعلق اذا ان كانت ظرفية ودل على جوابها ان كانت شرطية وجواب ان أى فليوص (لوالدين والاقرين) بالمعروف (بالعدل) بأن لا يزيد على الثلث ولا يفضل الغنى (حقا) مصدر مؤكدا لمضمون الجملة قبله (على المتقين) الله وهذا منسوخ بآية الميراث ومحدث لا وصية لوارث رواه الترمذى (فن بدله)

هو جمع خطيئة * وأصله عند الخليل خطائى بهمزتين الاولى منهما مكسورة وهى المنقلبة عن الياء الزائدة فى خطيئة فهو مثل صحيفة وصحائف فاستثقل الجمع بين الهمزتين فنقلوا الهمزة الاولى الى موضع الثانية فصاروزنه فعالى وانما فعلوا ذلك لتبصيرف المكسورة ظرفا فتقلب ياء فتصير فعالى ثم أبدلوا من كسرة الهمزة الاولى فتحة فانقلبت الياء بعدها ألفا كما

في قوله على الذين يدلونه اذلج جري على نسق اللفظ الاول لقول فانما اثم عليه أو على الذي يدلوه وقيل
الضمير في بدله يعود على الكتب أو الحق أو المعروف فهذه ستة أقوال وما في قوله بعدم سماعه يجوز أن
تكون مصدرية أي بعد سماعه وأن تكون موصولة بمعنى الذي فالهاء في سماعه على الاول تعود على
ما عاد عليه الهاء في بدله وعلى الثاني تعود على الموصول أي بعد الذي سماعه من أوامر الله تعالى اه
سمين لكن هنا وقفة من حيث أن الكلام السابق انما هو في الوصية المنسوخة التي هي للوالدين والاقربين
وقوله فن بدله الى آخر الاحكام الآتية انما هو في الوصية التي استقر عليها الشرع ويعمل بها الى
الآن واذ كان كذلك فكيف يعود الضمير من المحكمة على المنسوخة فليتأمل فاني لم أر من نبه على
هذا (قوله أي الايصاء) أي المعبّر عنه بالوصية التي هي التبرع المتقدم وقوله من شاهد الخ بيان لمن وتبديل
كل منهما اما بكار الوصية من أصلها أو بالنقص فيها أو بتبديل صفتها أو غير ذلك كأن يقول لم يوص
أصلا أو أوصى بعد وقد أوصى بآيتين أو أوصى بثوب خلق وقد أوصى بمجديده اه شيخنا (قوله أي
الايصاء المبدل) أي أو التبديل ولو عبر به لكان أظهر (قوله على ان الذين يدلونه) أي لا على الميت (قوله
فيه اقامة الظاهر الخ) أي للنداء على فضيحتهم (قوله فجاز عليه) أي فيجازى الاول بالخير والثاني
بالشر (قوله فن خاف) أي علم وهو مجاز والعلاقة بينهما هو أن الانسان لا يخاف شيئا حتى يعلم أنه مما يخاف
منه فهو من باب التعبير عن السبب بالمسبب ومن محي الخوف بمعنى العلم قوله تعالى إلا أن يخاف أن لا يقيم
حدود الله اه كرخي (قوله جنفا) مصدر لجنف كفرح والجنف مطلق الميل وقيد بالخطأ الاجل
العطف (قوله بان تعمد ذلك) أي الميل وقوله بالزيادة متعلق بكل من جنفوا اثمنا (قوله فأصلح بينهم)
أي فعل ما فيه الصلاح كما أشار لذلك بقوله بالامر بالعدل لا الصلح المرتب على الشقاق فان الموصى والموصى
له لم يقع بينهما ذلك وقوله بالامر أي أمر الموصى بالعدل كالرجوع عن الزيادة وعن كونها لا غنيا وجعلها
للفقراء هذا وقال بعضهم بين الورثة والموصى له بان تنازعا في قدرها أو صفتها فيكون المراد بالصلح
المشهور اه شيخنا (قوله في ذلك) أي الصلح المذكور وان كان فيه تبديل لانه خير بخلاف التبديل
السابق من الشاهد الوصى فالتبديل قسمان حرام وخير اه (قوله من الامم) عبارة الخطيب من الانبياء
والامم من لدن آدم الى عهدكم قال علي رضي الله تعالى عنه وأهلهم وآدم يعني ان الصوم عبادة قديمة أصلية ما أدخل
الله تعالى أمة من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم وفي قوله تعالى كتب عليكم الخ تأكيد للحكم
وترغيب في الفعل وتطبيب للنفس انتهت (قوله فانه) أي الصوم يكسر الشهوة أي كما قال عليه الصلاة
والسلام يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة أي مؤن النكاح فليتزوج فانه اغض للبصر واحفظ
للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء أي قاطع لشهوته اه خطيب (قوله أي قلائل) أي اقل من
اربعة اذ المادة انه متى ذكر لفظا العديد يكون المراد به ذلك وعلى هذا لا تعين لخصوص عدد من هذا القليل
فصح قوله او موقتات أي مضبوطات ومقدرات (قوله كاسيأتى) أي في كلامه حيث جعل قوله شهر رمضان
خبرا عن مبتدا محذوف وهو تلك الايام اه شيخنا (قوله وقلله) الاظهر وقللها لکن لما كانت هي
نفس رمضان صح ما ذكره اه شيخنا (قوله حين شهوده) أي شهود الصيام أي شهود وقته
الذي هو رمضان والمراد بشهوده حضوره ووجود الشخص فيه موصوفا بصفات التكليف من
البلوغ والعقل (قوله مريضا) أي ولو في أثناء اليوم بخلاف السفر فلا يبيح الفطر اذا طرأ في أثناء
اليوم وهذا سر التعبير بعلى في السفر دون المرض أي فن كان مستعليا على السفر وتمسكنا منه بان
كان متلبسا به وقت طلوع الفجر اه شيخنا (قوله في الحالين) أي حال المرض وحال السفر وفيه

أي الايصاء من شاهد ووصى
(بعدم سماعه) علمه (فانما
اثم) أي الايصاء المبدل
(على الذين يدلونه) فيه
اقامة الظاهر مقام المضمّر
(ان الله سميع) لقول
الموصى (علم) بفعل الوصى
فجاء عليه (فن خاف من
موص) مخففا ومثقلا
(جنفا) ميلا عن الحق
خطأ (أو اثمنا) بأن تعمد
ذلك بالزيادة على الثلث أو
تخصيص غنى مثلا (فأصلح
بينهم) بين الموصى والموصى
له بالامر بالعدل (فلا اثم
عليه) في ذلك (ان الله غفور
رحيم) يا أيها الذين آمنوا
كتب (فرض) عليكم الصيام
كما كتب على الذين من
قبلكم من الامم (لهلكم
تتقون) المعاصي فانه يكسر
الشهوة التي هي مبدؤها
(أياما) نصب بالصيام
أو بصوموا مقدر
(معدودات) أي قلائل
أو موقتات بعدد معلوم
وأتى رمضان كاسيأتى وقلله
تسهيلا على المسكفين (فن
كان منكم) حين شهوده
(مريضا أو على سفر) أي
مسافرا سفر القصر وأجده
والصوم في الحالين فأفطر
(فعدة) فعليه عدة بما أفطر

نظر بالنسبة للسفر اذا لاشتراط فيه المشقة فهو مبيح مطلقا (قوله من أيام آخر) صفة لا يام وأخر على ضربين ضرب جمع أخرى تأنيث آخر بفتح الحاء أفعال تفضيل وضرب جمع أخرى بمعنى آخره تأنيث آخر بكسر هاء مقابل لأول ومنه قوله تعالى قالت أخرام لأولاهم فالضرب الاول لا يصرف والعلة المانعة من الصرف الوصف والعدل واختلف النحويون في كيفية العدل فقال الجمهور انه عدل عن الالف واللام وذلك أن أخر جمع أخرى وأخرى تأنيث آخر وآخر أفعال تفضيل وأفعال التفضيل لا يخلو عن أحد ثلاثة استعمالات اماع ال أو مع من أو مع الاضافة لكن من تمتنع هنا لانه معها يلزم الافراد والتذكير ولاضافة في اللفظ فقدر ناعده عن الالف واللام وهذا كما قالوا في سحر انه عدل عن الالف واللام الا أن هذا مع العلمية وأما الضرب الثاني فهو منصرف لفقدان العلة المذكورة وانما وصفت الايام باخر من حيث انها جمع ما لا يعقل وجمع ما لا يعقل يجوز أن يعامل معاملة الواحدة المؤنثة ومعاملة جمع الاناث فن الاول ولي فيها مرب أخرى ومن الثاني هذه الآلية ونظائرها وانما أثرها معاملة الجمع لانه لو جيء به مفردا فقل عدة من أيام أخرى لأوم أنه وصف لعدة فيفوت المقصود اه سمين (قوله فدية) الفدية القدر الذي يبذله الانسان يقي به نفسه من تقصير وقع منه في عبادة أو نحوها اه (قوله وفي قراءة) أي سبعة وعليها يتعين جمع المساكين وأما على عدم الاضافة فيصح الجمع والافراد فالقراآت ثلاث اه شيخنا (قوله وقيل لا) أي لفظة لا غير مقدرة (قوله في حقهما) أي فهم اخير تان بين الصوم وبين الفطر مع القضاء والفدية وهذا اذا فطر تال لخوف على الولد وحده أما اذا خافتا على أنفسهما فقط أو على أنفسهما والوالفأوجب عليهما القضاء فتمط كما هو مقرر في كتب الفروع (قوله بالزيادة) أي بأن زاد على المد (قوله وأن تصوموا الخ) هذا يظهر على النسخ اذ هو الذي فيه تخيير فيصح تفضيل الصوم على الافطار والفدية وأما على عدمه فلا يظهر لتعين الافطار مع الفدية اه شيخنا وفي الخازن وأن تصوموا خير لكم قيل هو خطاب مع الذين يطبقونه فيكون المعنى وأن تصوموا ايها المطيقون وتتحملوا المشقة فهو خير لكم من الافطار والفدية وقيل هو خطاب مع الكل وهو الاصح لان اللفظ عام فرجوعه الى الكل أولى اه (قوله والفدية) أي اخر اجها (قوله تلك الايام) أي المذكورة في قوله تعالى اياما معدودات و اشار بهذا الى أن شهر رمضان خبر عن هذا المقدر اه شيخنا (قوله شهر رمضان) علم جنس مركب تركيبا اضافيا وكذا باقى أسماء الشهور من حيز علم الجنس وهو ممنوع من الصرف للعلمية والزيادة فهو من الرمنض وهو الاحتراق لاحتراق الذنوب فيه اه شيخنا وعبرة السمين والشهر لاهل اللغة فيه قولان أشهرهما أنه اسم لمدة الزمان الذي يكون مبدؤها الهلال ظاهرا الى أن يستترسمى بذلك لشهرته في حاجة الناس اليه من المعاملات والثاني قاله الزجاج اسم للهلال نفسه ورمضان علم لهذا الشهر المخصوص وهو علم جنس وفي تسميته برمضان أقوال أحدها أنه وافق مجيئه في الرمنضاه وهي شدة الحر فسمى به كرمض لموافقته الربيع وجمادى لجمود الماء وقيل لانه يرمض الذنوب أي يحرقها بمعنى يحوها وقيل لان القلوب تحترق فيه من الموعظة والقرآن في الاصل مصدر قرأت ثم صار علما بين الدفتين وهو من قرا بالهمز أي جمع لانه يجمع السور والآيات والحكم والمواعظ والجمهور على همزه وقرأ ابن كثير من غير همز بنقل حركة الهمزة الى الساكن قبلها ثم حذفها اه (قوله الى السماء الدنيا) أي القربى وقوله في ليلة القدر وكانت ليلة اربع وعشرين والمراد انه انزل فيها جملة وبعد ذلك نزل الى الارض مفردا على حسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة مدة النبوة ومعنى انزاله من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ان جبريل املاه منه على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه في صحف وكانت تلك الصحف في محل من تلك السماء يسمى بيت

(من أيام آخر) يصومها بدله (وعلى الذين) لا (يطبقونه) لكبر أو مرض لا يرجى برؤه (فدية) هي (طعام مسكين) أي قدر ما يأكله في يومه وهو مد من غالب قوت البلد لكل يوم وفي قراءة باضافة فدية وهي للبيان وقيل لا غير مقدرة وكانوا يخبرين في صدر الاسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ بتعيين الصوم بقوله فن شهد منكم الشهر فليصمه قال ابن عباس الاحمال والمرضع اذا افطر تاخوفا على الولد فانها باقية بالنسخ في حقهما (فن تطوع خيرا) بالزيادة على القدر المذكور في الفدية (فهو) أي التطوع (خير له وان تصوموا) مبتدا خبره (خير لكم) من الافطار والفدية (ان كنتم تعلمون) انه خير لكم فافعلوه تلك الايام (شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن) من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا في ليلة القدر منه (هدى) حال هاديامن الضلالة للناس

قالوا في يالهي ويااسنى فصارت الهمزة بين ألفين فأبدل منها ياء لان الهمزة قريبة من الالف فاستكرهوا اجتماع ثلاث الفات خطايا فعلى فيها

العزة وفي القرطبي مانصه قال ابن عباس أنزل القرآن من اللوح المحفوظ جملة واحدة الى السكتة في سماء الدنيا ثم نزل به جبريل عليه السلام نجوم ما يعنى الآيت والآيتين في احدى وعشرين سنة اه وفي الخطيب وفي سورة القدر روى أنه أنزل جملة واحدة وفي ليلة القدر من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا وأملأه جبريل على السفرة ثم كان جبريل ينزله على رسول الله ﷺ نجوم ما في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة اليه وحكى الماوردي عن ابن عباس أنه نزل في شهر رمضان وفي ليلة القدر وفي ليلة مباركة جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السفرة الكرام السكتين في السماء الدنيا فجمته السفرة على جبريل عشرين سنة ونجمه جبريل على النبي ﷺ كذلك اه (قوله وبينات) عطف الحال فهي حال أيضا وكلا الحالين لازم فان القرآن لا يكون الا هدى وبينات وهذا من باب عطف الخاص على العام لان الهدى يكون بالاشياء الخفية والجليّة وبينات من الاشياء الجليّة اه سمين (قوله من الهدى والفرقان) هذا الجار والمجرور صفة لقوله هدى وبينات فحله نصب ويتعلق بمحذوف أى أن كون القرآن هدى وبينات هو من جملة هدى الله وبيناته وعبر عن البيّنات بالفرقان ولم يقل من الهدى والبيّنات فيطابق العجز الصدر لان فيه مزيد معنى لازم للبيّنات وهو كونه يفرق بين الحق والباطل ومتى كان الشئ جلياً واضحا جعل به الفرق ولان في لفظ الفرقان تواخى الفواصل قبله فلذلك عبر عن البيّنات بالفرقان اه سمين ومن في قوله من الهدى تبعيضية أى بيّنات هي بعض ما يهدى الى الحق والهدى الثانى في الاحكام الفرعية والاول في الاعتقادية فهما متغايران اه شيخنا (قوله ما يفرق) من باب نصر في لغة من باب ضرب اه (قوله فمن شهد منكم الشهر) هذا من أنواع المجاز للغوى وهو اطلاق اسم الكل على الجزء اطلق الشهر وهو اسم للكل وأراد جزأه وقدره ابن عباس وعلى وابن عمر على ان المعنى من شهد اول الشهر فليصمه جميعه وان سافر في اثنائه ولم يقل فليصم فيه ليدل على استيعاب اليوم اه كرخى ومن فيها وجهان أعنى كونها موصولة أو شرطية وهو الاظهر ومنكم في محل نصب على الحال من الضمير في شهد فيتعلق بمحذوف أى كأننا منكم اه سمين (قوله حضر) أى وجد اذ ذاك متصفا بصفات التكليف (قوله بتعميم من شهد) أى فانه شامل للصحيح المقيم والمريض والمسافر والمراد منها الاول فقط بدليل العطف (قوله يريد الله الخ) هذا في المعنى تعليل لامرين مقدرين دل عليهما قوله ومن كان مريضاً بالخ وهما جواز افطارهما والتوسعة في القضاء حيث لم يوجب فيه خصوص تتابع أو تفريق أو مبادرة أو تراخ فان قوله فعدة من أيام أخر صادق بهذا كله وهذا مستفاد من تقرير كلام الشارح فأشار للاول بقوله ولذا اباح الخ وللثانى بقوله ولكون ذلك الخ وعبارة الكرخى قوله للامر بالصوم اى من حيث الترخيص وقوله عطف عليه ولتكملا فاللام فيه للتعليل اى وشرع تلك الاحكام لتكملا العدة الخ على سبيل اللف فان قوله ولتكملا العدة علة للامر بمراجعة العدد وتكبر والله علة للامر بالقضاء وبيان كيفيته ولعلكم تشكرون علة للترخيص والتيسير وهذا نوع من اللف لطيف المسلك لا يكاد يهتدى الى تبينه الا للنقاد من علماء البيان اه (قوله ولا يرد) عطف لازم وقوله ولذا أى لكونه أراد بنا اليسر الخ (قوله ولكون ذلك) أى قوله يريد الخ وقوله أيضاً أى كأنه علة لا باحة الفطر وقوله بالصوم أى صوم القضاء يعنى من غير تقييد بتتابع أو غيره مما سبق وقوله عطف عليه ليكون المعطوف علة ثانية للامر بصوم القضاء على الوجه السابق (قوله أى عدة صوم رمضان) يعنى لتكملا هابتدارك ما فات منها بالقضاء وأشار المفسر الى أن الالف واللام لهدى يكون ذلك راجعا الى قوله تعالى فعدة من أيام أخر وهذا هو الظاهر وفيها وجه آخر وهو ان تكون للجنس ويكون راجعا الى شهر رمضان المأمور بصومه والمعنى أنكم تأتون بديل

وينات (آيات واضحات (من الهدى) مما يهدى الى الحق من الاحكام (و) من (الفرقان) مما يفرق بين الحق والباطل (فمن شهد) حضر (منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) تقدم مثله وكرر ثلاثاً يتوهم نسخه بتعميم من شهد (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) ولذا أباح لكم الفطر في المرض والسفر ولكون ذلك في معنى العلة أيضاً للامر بالصوم عطف عليه (ولتكملا) بالتخفيف والتشديد (العدة) أى عدة صوم رمضان (ولتذكروا الله) على هذا خمس تغييرات تقديم اللام عن موضعها وابدال الكسرة فتحة وابدال الهمزة الاخيرة ياء ثم ابدالها الفاقم ابدال الهمزة التي هي لام ياء * وقال سيويه أصلها خطائيء كقول الخليل الا انه ابدل الهمزة الثانية ياء لانكسار ما قبلها ثم ابدل من الكسرة فتحة فانقلبت الياء الفاقم ابدل الهمزة ياء فلا تحوّل على مذهبه * وقال الفراء الواحدة خطية بتخفيف الهمزة والادغام فهو مثل مطية ومطايا * قوله تعالى (فبدل الذين ظلموا قولا) في الكلام حذف

رمضان كاملا في عدة سواء كان ثلاثين أم تسعة وعشرين اه من السمين (قوله عندا كاهلا) ان كان المراد
أكلها بالقضاء كان المراد بالتكبير الشناء على الله وكان قوله وتكبر واعلة ثالثة لا امر بالقضاء وان كان المراد
أكلها حال الاداء كان المراد بالتكبير تكبير العيد وكان هذا علة لقوله فمن شهد الخ تأمل (قوله على ما هذا كم)
هذا الجار متعلق بتكبروا وفي على قولان أحدهما انها على بابها من الاستعلاء وانما تعدى فعل التكبير بها
لتضمنه معنى الحمد قال الزمخشري كأنه قيل وتكبر والله حامدين على ما هذا كم والثاني أنها بمعنى لام
العلة والاول أولى لان المجاز في الحرف ضعيف وما في قوله على ما هذا كم فيها وجهان أظهرهما أنها
مصدرية أى على هدايته اياكم والثاني أنها بمعنى الذى قال الشيخ وفيه بعد من وجهين أحدهما حذف
العائد تقديره هذا كونه وقدره منصوبا لا مجرورا باللام ولا بالي لان حذف المنصوب أسهل والثاني
حذف مضاف يصح به معنى الكلام تقديره على اتباع الذى هذا كم أو ما أشبهه وختمت هذه الآية
بترجى الشكر لان قبلها تيسير أو ترخيصا فناسب ختمها بذلك وختمت الآية بتان قبلها بترجى التقوى
وهما قوله ولكم في القصاص حياة وقوله كتب عليكم الصيام لان القصاص والصوم من أشق التكاليف
فناسب ختمها بذلك وذلك مطرد في ذلك ورد ترخيص عقب بترجى الشكر غالبا وحيث جاء عدم
ترخيص عقب بترجى التقوى وشبهها وهذا من محاسن علم البيان اه سمين (قوله على ذلك) أى على
الترخيص والتيسير الذى من جملة اباحة الفطر في المرض والسفر اه (قوله فنناجيه) أى ندعوه سرا وفي
المصباح وناجيته ساررته والاسم النجوى وتناجى القوم ناجى بعضهم بعضا اه والقياس نصب تناجيه
لانه في جواب الاستفهام وفي كتب الحديث أن الاظهر رفعه فيكون مبنيا على مبتدأ محذوف أى فنحن
نناجيه ويكون استئنفا اه وقوله فنناجيه أى ندعوه جهرا (قوله عنى) أى عن قربى وبعدى (قوله فانى
قريب منهم بعلى) اشارة الى أن القرب حقيقة في القرب المكاني وقد استعمل هنا في الحال الشبيه بحال من
قرب من عبادة في كمال علمه بأفعلمه وأقوالهم واطلاعه على أحوالهم والقرب استعارة تبعية تمثيلية
والافهومتعال عن القرب الحسى لتعاليه عن المكان ونظيره ونحن أقرب اليه من جبل الوريد اه كرخى
(قوله فاخبرهم بذلك) أشار به الى أن فانى قريب جواب اذا أى فلا بد من اضمار قول بعدفاء الجزاء لان
القرب لا يترتب على الشرط انما يترتب عليه الاخبار بالقرب له كرخى (قوله أجيب دعوة الخ) هذه
الجملة صفة لتقريب أو خبر ثان لان وقوله اذ ادعاه العامل فيها قوله أجيب أى أجيب دعوته وقت دعائه
فيحتمل أن تكون لجر الظرفية وأن تكون شرطية وحذف جوابها للدلالة أجيب عليه وأما اذا الاولى
فان العامل فيها ذلك القول المقدر واليا أن من قوله الداع ودعان من الزوائد عند القراء ومعنى ذلك أن
الصحابة لم تثبت لها صورة في المصحف فن القراء من اسقطها تبعاً للرسم وقفوا وصلوا ومنهم من يشتهى
الحالين ومنهم من يشتهى صلاوي محذوفوا قفا اه سمين (قوله دعوة الداع) أى دعاء الداعي لا خصوص المرة
ففعلة ليست هنا المرة لان محل كونها اذا المبين المصدر عليها كرحمة تأمل (قوله فليستجيبوا الى) السين
والتاء للطلب أى فيطلبوا الجابى قاله ثعلب اوزائدتان أى فليجيبوا الى كاشير له المفسر تأمل (قوله
دعائى بالطاعة) أى أمرى لهم بالطاعة أى فليمتثلوا أو امرى وعبرة الخازن فليستجيبوا الى ينى اذا
دعوتهم الى الايمان والطاعة كإني أجيبهم اذ ادعوني لحوائجهم والاجابة في اللغة الطاعة فالاجابة من
العبد الطاعة ومن الله الانالة والعطاء انتهت (قوله يدوموا على الايمان) هكذا في بعض النسخ وفي
بعضها يدوموا على الايمان وهو ظاهر أيضا اذ يقال دام وأدام كفى القاسموس ونصه دام الشئ يدوم

عنداً كاهلاً (على ما هذا كم)
ارشدكم له علم دينه (ولعلمكم
تشكرون) الله على ذلك
وسأل جماعة النبي ﷺ
اقرب ربنا فناجيه أم بعيد
فنناديه فنزل (واذا سألك
عبادى عنى فانى قريب)
عنهم بعلى فاخبرهم بذلك
(اجيب دعوة الداع اذ ادعاه)
بأنالته ماسأل (فليستجيبوا
لى) دعائى بالطاعة (وليؤمنوا)
يدوموا على الايمان (بى
لعلمهم

تقديره فبدل الذين ظلموا
بالذى قيل لهم قولاً غير الذى
قيل لهم فبدل يتعدى الى
مفعول واحد بنفسه والى
آخر الباء والذى مع الباء هو
المتروك والذى بغير باء هو
الموجود كقول ابى
النجم
وبدلت والدره ذو
تبدل
هيفا دهورا بالصبا
والشمال
فالذى انقطع عنها الصبا
والذى صار لها الهيف
فكذلك ههنا ويحوز ان
يكون بدل محمول على المعنى
تقديره فقال الذين ظلموا
قولاً غير الذى لان تبديل
القول كان بقول (من السماء)
فى موضع نصب متعلق
بأنزلنا ويحوز ان يكون صفة
لرجز فيتعلق

ويدام دوماود واماودامت السماء تديم ديمادومت وديمت وأدامت وارض مديمة اه (قوله يرشدون)
الجمهور على أنه بفتح الياء وضم الشين وماضيه رشد بالفتح وقرأ أبو حيوة وابن أبي عتبة بخلاف عنهما
بكسر الشين وقرأ بفتحهما وماضيه رشد بالكسر وقرأ يرشدون مبني للمفعول وقرأ يرشدون بضم
الياء وكسر الشين من أرشد والمفعول على هذا محذوف تقديره يرشدون غيرهم اه سمين وفي المصباح
الرشد الصلاح وهو خلاف الغي والضلال وهو اصابة الصواب ورشد رشدان باب تعب ورشد
يرشد من باب قتل فهو ارشد والاسم الرشد ويتعدى بالهمزة اه (قوله ليلة الصيام) منصوب على الظرف
وفي الناصب له ثلاثة أقوال أحدها وهو المشهور عند المعربين أنه أحل وليس بشيء لان الاحلال
ثابت قبل ذلك الوقت الثاني أنه مقدر مدلول عليه بلفظ الرث تقديره أحل لكم أن ترفثوا ليلة الصيام
وانما لم يحذف أن ينتصب بالرفث لانه مصدر مقدر بموصول ومعمول الصلة لا يتقدم على الموصول فلذلك
احتجنا الى اضماع عامل من لفظ المذكور الثالث أنه متعلق بالرفث وذلك على رأى من يرى الاتساع في
الظروف والمجرورات وقد تقدم تحقيقه وأضيف الليلة للصيام اتساعا لان شرط صحته وهو النية
موجود فيها والاضافة تأتي لادنى ملابسة والافن حق الظرف المضاف الى حديثه أن يوجد ذلك
الحدث في جزء من ذلك الظرف والصوم في الليل غير معتبر ولكن المسوخ لذلك ما ذكرت لك اه سمين
(قوله بمعنى الافضاء) أى لاجل تعديته بالى والافاضل الرفث يتعدى بالياء كفى التسمين وهو كلام يقع
وقت الجمع بين الرجال والنساء يستقيح ذكره في وقت آخر وأطلق على الجمع للزومه له غالبا اه شيخنا
وفي المصباح رفث في منطقة رفثان باب طلب ويرفث بالكسر لغة أخفش فيه أو صرح بما يكنى عنه من
ذكر النكاح وأرفث بالالف لغة والرفث النكاح فقوله تعالى أحل لكم ليلة الصيام الرفث المراد
الجمع وقوله فلارفث قيل فلامجمع وقيل فلا فحش من القول وقيل الرفث يكون في الفرج بالجمع وفي
العين بالغمز للجمع وفي اللسان بالواعدة به اه وفيه أيضا وأفضى الى امرأته بأشرها وجامعها وأفضيت
الى الشيء وصلت اليه اه (قوله بعد العشاء) أى بعد صلاتها أو بعد الرقاد ولو قبلها فكانوا اذا صلوا
أو ناموا ولو قبل وقتها حرم عليهم كل من الثلاثة الى الليلة الاخرى اه شيخنا وعبرة الكرخى
وايضاح ذلك أنه كان في ابتداء الامر اذا أفطر الرجل حل له الطعام والشراب والجمع الى أن يصلى
العشاء الآخرة أو يرقد قبلها فاذا صلاها أو رقد حرم عليه ذلك الى الليلة القابلة فواقع عمر رضى الله
تعالى عنه أهله بعد ما صلى العشاء فلما اغتسل اخذ بيكى ويلوم نفسه فألقى النبي ﷺ واعتذر اليه فقام
رجال واعترفوا بالجمع بعد العشاء فترل فيه وفيهم أحل لكم الخ وفيه جواز نسخ السنة بالقرآن اه
(قوله هن لباس لكم الخ) تعليل لما قبله وعبرة السمين وقوله هن لباس لكم لا محل له من الاعراب لانه
بيان للاحلال فهو استئناف وتفسير وقدم قوله هن لباس لكم على وأنتم لباس لهن تنبيه على ظهور
احتياج الرجل للمرأة وعدم صبره عنها ولانه هو البادى بطلب ذلك وكفى باللباس عن شدة المحالطة
اه (قوله كناية عن تعاقبهما أو احتياج كل منهما الى صاحبه) يعنى أنه شبه كل واحد من الزوجين
لاشتماله على صاحبه في العناق والضم باللباس المشتمل على لابس أى كالفرش والحاف وحاصله انه تمثيل
لصعوبة اجتنباهن وشدة ملابستهن ولستر احدهما الآخر عن الفجور اه كرخى (قوله أو احتياج
كل منهما الى صاحبه) أى فى منعه من الفجور كما يحتاج الى اللباس وفى الحديث انه ﷺ قال لا خير
فى النساء ولا صبر عنهن يغلبن كرىما يغلبهن لثيم فأحب ان اكون كرىما مغلوبا ولا أحب ان اكون لثيما
غالبا اه شيخنا (قوله علم الله انكم الخ) هذا فى المعنى هو سبب النزول وقوله تخونون اى لكن تحتانون

يرشدون) يهتدون (احل
لكم ليلة الصيام الرفث)
بمعنى الافضاء (الى نساءكم)
بالجمع نزل نسخا لما كان
فى صدر الاسلام من تحريمه
وتحريم الاكل والشرب
بعد العشاء (هن لباس لكم
وأنتم لباس لهن) كناية عن
تعاقبهما أو احتياج كل
منهما الى صاحبه (علم الله
أنكم كنتم تحتانون)
تخونون (أنفسكم) بالجمع
ليلة الصيام وقع ذلك
بمحذوف والرجز بكسر
الراء وضمها لغتان (بما
كانوا) الباء بمعنى السبب اى
عاقبناهم بسبب فسقهم قوله
(استسقى) الالف منقلبة
عن ياء لانه من السقى وألف
العصا من واولان تثنيتهما
عصوان وتقول عصوت
بالعصا أى ضربت بها
والتقدير فضرب (فانفجرت
اثنتا عشرة) من العرب من
يسكن الشين ومنهم من
يكسرها وقد قرىء بهما
ومنهم من يفتحها (مفسدين)
حال مؤكدة لان قوله لا تعشوا
لا تفسدوا وقوله تعالى (يخرج
لنما تاتب الارض) مفعول
يخرج محذوف تقديره شيا
نما تاتب الارض وما معنى
الذى أو نسكرة موصوفة
ولا تكون مصدرية لان
المفعول المقدر لا يوصف

أبلغ لزيادة البناء فبدل على زيادة الحيانة من حيث كثرة مقدمات الجماع اه (قوله لعمر وغيره) وذلك أنه أتى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أعتمر إلى الله واليك من هذه الخطيئة اني رجعت إلى أهلي بعد ما صليت العشاء فوجدت رائحة طيبة فسولت لي نفسي وجامعتها وقوله وغيره ككعب ابن مالك اه من الخازن (قوله فتاب عليكم) عطف على محذوف أي فتبتم فتاب الخ اه شيخنا (قوله فالآن بأشروهن) قد تقدم الكلام على الآن وفي وقوعه ظرفا لا مرقبا وتأويل وذلك أنه للزم من الحاضر والامر مستقبل أبدا وتأويله ما قاله أبو البقاء قال والآن حقيقة الوقت الذي أنت فيه وقد يقع على الماضي القريب منك وعلى المستقبل القريب تنزيلا للقريب منزلة الحاضر وهو المراد هنا لأن قوله فالآن بأشروهن أي فالوقت الذي كان يحرم عليكم فيه الجماع من الليل وقيل هذا كلام محمول على معناه والتقدير فالآن قد أباح لكم مباشرتهن ودل على هذا المحذوف لفظ الامر فالآن على حقيقته اه سمين (قوله بأشروهن) هذا الامر والثلاثة بعد الإباحة اه شيخنا وسميت المجامعة مباشرة لالتصاق بشرتيهما وأصل المباشرة التصاق البشريتين وأطلقت على الجماع للزومها له اه شيخنا (قوله أي أباحه الخ) فعلى هذا الاحتمال يكون قوله وابتغوا تأكيد المساقلة على الوجه الثاني يكون تأسيسا فهو الاحسن اه شيخنا (قوله وكأوا واشربوا) نزلت في صرمة بن قيس وذلك أنه كان يعمل في أرض له وهو صائم فلما أسمى رجع إلى أهله فقال هل عندك طعام فقالت لا وأخذت تصنع له طعاما فاخذته النوم من التعب فأيقظته فكره أن يأكل خوفا من الله فأصبح صائما مجهدا في عمله فلم ينتصف النهار حتى غشى عليه فلما أفاق أتى النبي ﷺ وأخبره بما وقع فأنزل الله تعالى هذه الآية اه من الخازن (قوله من الحيط الاسود من الفجر) من الاولى لابتداء الغاية والثانية للبيان وكلاهما متعلق بتبين وجاز تعلق الحرفين بفعل واحد وان اتحد لفظهما لاختلاف معناهما والمعنى حتى يتبين لكم الحيط الابيض من الحيط الاسود حال كون الابيض هو الفجر هذا تقرير ما اقتصر عليه الشيخ المصنف وزاد الكشف وغيره كون الثانية للتبيض لان الحيط الابيض جزء من الفجر لانه أوله والمعنى عليه حال كون الحيط الابيض بعضا من الفجر اه كرخي وفي الخازن روى الشيخان عن سهل بن سعد قال لما نزلت وكأوا واشربوا حتى يتبين لكم الحيط الابيض من الحيط الاسود لم ينزل من الفجر فكان رجال اذا أرادوا الصوم ربط أحداهم في رجله الحيط الابيض والحيط الاسود ولا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما فأنزل الله تعالى بعده من الفجر فعلموا أنه انما يعنى الليل والنهار وروى الشيخان عن عدي بن حاتم لما نزلت حتى يتبين لكم الحيط الابيض من الحيط الاسود عمدت إلى عقال أسود وعقال أبيض فجعلتهما تحت وسادتي وجعلت أنظر في الليل فلا يستبين لي فغدوت على رسول الله ﷺ فذكرت له ذلك فقال انما ذلك سواد الليل وبياض النهار اه (قوله بيان للحيط الاسود محذوف) أي واكتفى عنه بالمدكور ولم يمسك لان غالب أحكام الصوم مربوطة بالفجر لا بالليل اه (قوله من الغبش) بفتح الغين المعجمة والموحدة ثم شين معجمة وهو بقية الليل والمراد بامتداده معه اتصاله به على سبيل التعاقب وفي المختار الغبش بفتح الحين البقية من الليل أو ظلمة آخر الليل وفي القاموس الغبش محركة بقية الليل أو ظلمة آخره والجمع اغباش والغابش الغاش والخادع اه (قوله في الامتداد) متعلق بشبه (قوله ثم أتموا) الامر للوجوب في صوم الغرض وللندب في صوم النفل هذا مذهب الشافعي ومذهب غيره انه للوجوب فيهما (قوله من الفجر إلى الليل) اشار إلى ان ابتداء الصوم من الفجر وغايته دخول الليل بغروب الشمس فإلى متعلقة بأتتموا وإلى اذا كان ما بعدهما من غير جنس ما قبلها لم يدخل فيه والآية من هذا ان قبيل لان الليل ليس من جنس النهار وبإخراج الليل عنه نفى صوم الوصال أي

لعمر وغيره واعتذروا إلى النبي ﷺ (فتاب عليكم) (وعفاعةكم) (فالآن) اذا حصل لكم (بأشروهن) جامعوهن (وابتغوا) اطلبوا (ما كتب الله لكم) أي أباحه من الجماع أو قدره من الولد (وكأوا واشربوا) الليل كله (حتى يتبين) يظهر (لكم) الحيط الابيض من الحيط الاسود من الفجر أي (الصادق) بيان للحيط الاسود محذوف أي من الليل شبه ما يبدو من البياض وما يمتد معه من الغبش بخطين أبيض وأسود في الامتداد (ثم أتموا الصيام) من الفجر (إلى الليل) أي إلى دخوله بغروب الشمس

بالانبات لان الانبات مصدر والمحذوف جوهر (من بقلها) من هنا لبيان الجنس وموضعها نصب على الحال من الضمير المحذوف تقديره مما تنبت الأرض كأننا من بقلها ويجوز أن يكون بدلا من ما الاولى بإعادة حرف الجر والقائه بكسر القاف وضمهما الفتان وقد قرئ بهما والهمزة أصل لقولهم أقثأت الأرض واحدته قثاة (أدنى) ألفة منقلبة عن واو لانه من دنايدنا اذا قرب وله معنيان أحدهما أن

لانه تعالى جعل الليل غاية للصوم وغاية الشيء منتهاه وما بعدها يخالف ما قبلها وأما حرمة عدم تخلل الافطار بين يومين فبالسنة اه كرخى (قوله ولا تباشروهن الخ) لما بين أن الجماع يحرم على الصائم نهارا ويباح ليلا فكان يحتمل أن حكم الاعتكاف كذلك لانه يشارك الصوم في غالب أحكامه بين الله حكمه في هذه الآية بتجريمه على المعتكف ليلا ونهارا اه من الخازن (قوله متعلق بما كفون) وأما المباشرة المنهية عنها فأعم من أن تكون في المسجد أو خارجه اذ انوى الاعتكاف مدة وخرج فيها لعذر لا يقطع الاعتكاف اه شيخنا (قوله فلا تقربوها) قال أبو البقاء دخول الفاء هنا عاطفة على شيء محذوف تقديره تنبهوا فلا تقربوها اه سين والقاعدة أن الأحكام اذا كانت نواهي يقال فيها لا تقربوها على حدود لا تقربوا الزنا ولا تقربوا مال اليتيم وهكذا وان كانت أوامري يقال فيها لا تعتدوها أى لا تتجاوزوها بأن لا تفعلوها وما هنما من قبيل الاول والآية الاخرى من قبيل الثانى فكل جاء على ما يليق به اه شيخنا وعبارة السمين قوله تلك حدود الله اسم الاشارة مبتدأ أخبر عنه بجمع فلا جائز أن يشار به الى ما نهى عنه في الاعتكاف لانه شيء واحد بل هو اشارة الى ما تضمنته آية الصيام من أولها الى هنا وآية الصيام قد تضمنت عدة أوامر والامر بالشئ نهى عن ضده فهذا الاعتبار كانت عدة مناه ثم جاء آخرها بصريح النهى وهو ولا تباشروهن فأطلق على الكل حدودا تغليا للمنطوق به واعتبارا بتلك المناهى التى تضمنتها الاوامر فقليل فيها حدود الله وانما احتجنا الى هذا التأويل لان المأمور به لا يقال لا تقربه اه (قوله أبلغ) أى لان عدم المقاربة يصدق بشيئين البعد وعدم المجاوزة الذى هو عدم التعدي وأما عدم التعدي فخاص بالثانى اه شيخنا (قوله آياته) أى آيات الأحكام غير ما ذكر فتبين أحكام الصوم مشبه به وتبين أحكام غيره مشبه اه شيخنا (قوله ولا تأكلوا) أى تأخذوا (قوله أى لا يأكل الخ) أشار الى أنه ليس من مقابلة الجمع بالجمع كما في اركبوا وابلنكم بل نهى كل عن أكل مال الآخر فقوله بالباطل متعلق بتأكلوا أى لا تأخذوها بالسبب الباطل وبينكم أيضا متعلق به أو متعلق بمحذوف لانه حال من أموالكم اه كرخى وعبارة السمين قوله بينكم في هذا الظرف وجهان أحدهما أن يتعلق بتأكلوا بمعنى لا تتناولوها فيما بينكم بالاكل والثانى أنه متعلق بمحذوف لانه حال من أموالكم أى لا تأكلوها كائنه بينكم (قوله بالباطل) أى الطريق والسبب الحرام وأصل الباطل الشئ الذاهب والطريق الحرام كالنهب والغصب واللبس كالعقار وأجرة المغنى وثمن الخمر والملاهي والرشوة وشهادة الزور والحيانة فى الامانة اه من الخازن وفى السمين فى قوله بالباطل وجهان أحدهما تعلقه بالفعل أى لا تأخذوها بالسبب الباطل والثانى أن يكون حالا فيتعلق بمحذوف ولكن فى صاحبها احتمالا لان أحدهما أنه المال كأن المعنى لا تأكلوها ملتبسة بالباطل والثانى أنه الضمير فى تأكلوا كأن المعنى لا تأكلوها مبطلين أى ملتبسين بالباطل اه (قوله ولا تدلوا) أشار الى أن تدلوا مجزوم عطفا على النهى ويؤيده قراءة أبى ولا تدلوا باعادة لالناهي اه كرخى (قوله أى بحكمومتها) فالاية على حذف مضاف والالتقاء الاسراع أى لا تسرعوا بالخصوصة فى الاموال الى الأحكام ليعينوك على ابطال حق او تحقيق باطل واما الاسراع بها التحقيق الحق فليس مذموما اه (قوله طائفة) أى جملة وسماها فريقا لانهما تفرق بين الناس (قوله بالاثم) يحتمل ان تكون للسببية فتستعمل بقوله لتأكلوا وان تكون للصاحبة فتكون حالا من الفاعل فى لتأكلوا وتعلق بمحذوف أى لتأكلوا ملتبسين بالاثم وانتم تعلمون جملة فى محل نصب على الحال من فاعل لتأكلوا وذلك على رأى من يحيز تعدد الحال واما من لا يحيز ذلك فيجعل بالاثم غير حال اه سمين (قوله عن الاهلة) أى عن فائدة اختلافها لان السؤال عن ذاتها غير مفيد كما أشار

(ولا تباشروهن) أى
نساءكم (وانتم عما كفون)
مقيمون بنية الاعتكاف
(فى المساجد) متعلق
بما كفون نهى لمن كان
يخرج وهو معتكف فيجتمع
امراته ويهود (تلك)
الأحكام المذكورة (حدود
الله) حدها لعباده ليقتوا
عندها (فلا تقربوها) أبلغ
من لا تعتدوها المعبر به فى
آية اخرى (كذلك) كما
بين لكم ما ذكر (يبين الله
آياته للناس لعلهم يتقون
محارمه) ولا تأكلوا أموالكم
بينكم أى لا يأكل كل بعضكم
مال بعض (بالباطل) الحرام
شرعا كالسرقة والغصب
(و) لا تدلوا (تلقوا) بها
أى بحكمومتها او بالاموال
رشوة (الى الحكم لتأكلوا)
بالتحاكم (فريقا) طائفة
(من أموال الناس) ملتبسين
(بالاثم وانتم تعلمون) انكم
مبطلون (يستلونها) يا محمد
(عن الاهلة) جمع هلال
يكون المعنى ما تقرب قيمته
بحساسته ويسهل تحصيله
والثانى ان يكون بمعنى
القريب منكم لكونه فى الدنيا
والذى هو خير ما كان من
امثال امر الله لان نفعه
متأخر الى الآخرة وقيل
الالف مبدلة من همزة
لانه مأخوذ من دؤيد تؤ

لم تبدو دقيقة ثم تزيد حتى
تمتلئ نورا ثم تعود كما بدت
ولا تكون على حال واحدة
كالشمس (قال) لهم (هى
مواقيت) جمع ميقات للناس
يعلمون بها أوقات زرعهم
ومتاجرهم وعدد نسائهم
وصيامهم وافتارهم والحج
عطف على الناس أى يعلم
بهاوقته فلو استمرت على
حالة لم يعرف ذلك (وليس
البربان تأتوا البيوت من
ظهورها) فى الاحرام بان
تنقبوا فيها تنقبوا تدخلون منه
وتخرجون وتتركوا الباب
وكانوا يفعلون ذلك
ويزعمونه برا (ولكن البر)
أى ذا البر (من اتقى) الله
بترك مخالفته (وأتوا البيوت
من أبوابها) فى الاحرام
كغيره (واتقوا الله لعلمكم
تفلحون) تفوزون

فهو دنىء والمصدر الدناءة
وهو من الشىء الخسيس
فابذل المهمة ألفا كما قال
* لاهناك المرتع * وقيل
أصله أدون من الشىء
الدون فاخر الوافنا قلبت
ألفا فوزنه الآن أفاع
(اهبطوا) الجيد كسر الباء
والضم لفة وقد قرىء به
(مصر) نكرة فلذلك
انصرف والمعنى اهبطوا
بلدا من البلدان وقيل هو
معرفة وانصرف لسكون
أوسطه وترك

اليه فى التقرير اه كرخى وعبرة الخازن نزلت فى معاذن جبل وعلبة بن غنم الانصاريين قالا يارسول
الله ما بال الهلال يبدو دقيقا ثم يزيد حتى يمتلي نوراً ثم لا يزال ينقص حتى يعود دقيقا كما بدا ولا يكون على
حالة واحدة اه والا الهلة أصله أهلة نقلت كسرة اللام الى الساكن قبلها ثم أدغمت فى اللام الاخرى وقوله
جمع هلال سمي بذلك لارتفاع الاصوات بالذكر عند رؤيته لان الاهلال رفيع الصوت والهلال فى
الحقيقة واحد وجمع باعتبار أوقاته واختلافه فى ذاته اه شيخنا واختلف اللغويون الى متى يسمى هلالا
فقال الجمهور يقال له هلال لليلتين وقيل لثلاث ثم يكون قرا وقال أبو الهيثم لليلتين من أول الشهر واليلتين
من آخره وما بينهما قرا اه سمين (قوله لم تبدو دقيقة) فى المصباح بدا يبدو وبدا ظهر اه وفيه أيضا
ودقيق من باب ضرب دقة خلاف غلظ فهو دقيق اه (قوله قل هى مواقيت) هذان جواب السائل
بغير مسائل عنه تنبيهها على أن الأولى لهم أن يسألوا عن هذا المجاب به لانه هو الذى يعينهم وذلك أنهم
سألوا عن سبب اختلاف القمر فى ذاته فأجيبوا ببيان فائدة هذا الاختلاف اشارة الى أن هذا هو الذى
ينبغى أن يسئل عنه لانه من أحكام الظاهر التى شأن الرسول التصدى ليانها وأما سبب اختلافه فهو
من قبيل المغيبات التى لا غرض للسكف فى معرفتها ولا يلىق أن تبين له اه شيخنا لكان الذى قرره
أبو السعود وكذا الخازن أن الجواب مطابق للسؤال ونص الأول كانوا قد سألوه عليه السلام عن
الحكمة فى اختلاف حال القمر وتبدل أمره فأمر الله تعالى أن يحبسهم بان الحكمة الظاهرة فى ذلك أن
يكون معالم الناس الخ اه * فائدة * كل مجاء من السؤال فى القرآن أجيب عنه بقل بلافاة الا فى قوله فى
طه ويسألونك عن الجبال فقل بآلاء لان الجواب فى الجميع كان بعد وقوع السؤال وفى طه كان قبله اذ
تقديره ان سئلت عن الجبال فقل كما أشار اليه الشيخ فيها * فائدة أخرى * الفرق بين الوقت وبين المدة
والزمان أن المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها ولازما من مدة منقسمة الى الماضى والحال
والمستقبل والوقت الزمان المفروض لامر اه كرخى (قوله جميع ميقات) أصله موقات قلبت الواو ياء
لسكونها أثر كسرة اه (قوله للناس) أى لا غرضهم الدينية والدينية كما أشار لذلك بتعداد الامثلة
اذ الالهة ليست مواقيت لدنات الناس (قوله وعدد نسائهم) بكسر العين وهو بالجر وكذا ما بعده عطف
على زرعهم ومثل عدد النساء أوقات الحيض والطهر والولادة (قوله عطف على الناس) أى عطف خاص
على عام وهو فى الحقيقة عطف على المضاف المقدر وانما أفر دبالذا كراعتنا بشأنه من حيث ان الوقت
أشد لزوماله من بقية العبادات وذلك لانه لا يصح فعله أداء ولا قضاء الا فى وقته المعلوم وأما غيره من
العبادات فلا يتقيد قضاؤه بوقت أدائه اه شيخنا (قوله وليس البربان تأتوا البيوت الخ) وجه اتصال
هذه الآية بما قبلها أنهم سألوا عن الحكمة فى اختلاف حال القمر وعن حكم دخولهم بيوتهم من غير
أبوابها اه خطيب (قوله وليس البربان تأتوا) كقوله ليس البربان تولوا وقد تقدم الا أنه لم يختلف
هنا فى رفع البر لان زيادة الباء فى الثانى عينت كونه خبرا وقوله ولكن البر من اتقى كقوله ولكن البر من
آمن سواء بسواء ولما تقدم جملتان خبريتان وهما وليس البر ولكن البر من اتقى عطف عليهما جملتان
أمريتان الأولى للأولى والثانية للثانية وهما أتوا البيوت واتقوا الله اه سمين (قوله بان تنقبوا
فيها نقبا) فى المصباح نقبت الحائط نقبا من باب قتل خرقته اه (قوله وكانوا يفعلون ذلك) أى فى الجاهلية
وصدر الاسلام فكان الرجل اذا حرم بالعمرة أو الحج لم يحل بينه وبين السماء شىء فان كان من اهل
المدر تنقب نقبا فى ظهر بيته يدخل منه او يتخذ سلما ليصعد وان كان من اهل الوبر دخل وخرج من
خلف الحباء ولا يدخل ولا يخرج من الباب وكان اذا عرضت له حاجة فى بيته لا يدخل من باب الحجر

من أجل سقف الباب مخافة أن يحول بينه وبين السماء فيفتح الجدار من ورائه ثم يقف في صحن داره
 فيأمر بحاجته اه خازن (قوله ولماصد) أى منع في المختار صده عن الامر منعه وصرفه وبابا ورد اه
 (قوله عام الحديبية) وهو السنة السادسة (قوله وصالح الكفار) أى بعد قتال خفيف وقع من بعضهم
 بالحديبية بالرعى بالسهم والحجارة اه (قوله وتجهز لعمره القضاء) أى تهيأ واستعد للخروج لها والمراد
 بعمره القضاء العمرة التى وقع عليها القضاء أى المقاضاة والصلح وكانت فى السابعة (قوله وخافوا) أى
 المسلمون الذين كانوا مع رسول الله وهم ألف وأربعمائة وقوله أن لاتفى قريش أى بمقتضى العهد والصلح أى
 خافوا غدرهم وتقضهم للعهد (قوله وكروا المسلمون قتالهم) وإنما كرهوه لانه فى ذلك الوقت كان محرما فى
 الاحوال الثلاثة المذكورة (قوله أى لاعلاء دينه) فالمراد بالسبيل دين الله لان السبيل فى الاصل الطريق
 فتحوز به عن الدين لما كان طريقا الى الله وتقديم الظرف على المفعول الصريح لابرار كال العناية بالمقدم
 اه كرخى (قوله ان الله لا يحب المعتدين) أى لا يريد بهم الخير اه كرخى (قوله بآية براءة) وهى
 وقتلو المشركين كافة أى قاتلوا أو لم يقاتلوا بل قيل انه نسخها سبعون آية اه كرخى (قوله حيث
 ثقتموه) أى وان لم يبتدؤكم وأصل الثقف الحذق فى ادراك الشئ علما أو عملا وفيه معنى الغلبة اه
 أبو السعدودى فى المختار ثقف الرجل من باب ظرف صار حاذقا خفيفا فهو ثقف مثل ضخم فهو ضخم ومنه
 الثقافة وثقف من باب طرب لغة فيه فهو ثقف وثقف كعضد اه وفى القاموس وثقف كسمعه أخذه
 او ظفربه أو ادركه اه (قوله أى مكة) تفسير حيث (قوله وقد فعل بهم ذلك) أى القتل والاخراج
 عام الفتح أى فعل ذلك بمن لم يسلم منهم اه (قوله الشرك منهم) انماسمى الشرك فتنه لانه فساد فى الارض
 يؤدى الى الظلم وانما جعل أشد أى اعظم من القتل لانه يؤدى الى الخلود فى النار والقتل ليس كذلك اه
 خازن (قوله الذى استعظمتموه) نعت للقتل (قوله عند المسجد الحرام) عند منصوب بالفعل قبله
 وحتى متعلقة به أيضا غاية له بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار ان والضمير فى فيه يعود على عنذا
 ضمير الظرف لا يتعدى الى الفعل الا بى لان الضمير يرد الاشياء الى اصولها وأصل الظرف على اضمار فى
 اه سمين (قوله أى فى الحرم) اشارة الى أن عند بمعنى فى وان المسجد الحرام المراد به الحرم اه شيخنا
 (قوله فان قاتلوكم) هذا مفهوم الغاية وتقييد القتال فيه بقتالهم منسوخ بقوله وقتلوكم حتى لا تكون فتنه
 اه (قوله وفى قراءة بلا ألف) أى حمزة والكسائى من القتل فاما قراءة الالف فى واضحة لانها هى
 عن مقدمات القتل فلا تنه على النهى عن القتل بطريق الاولى واما القراءة الثانية ففيها تأويلان أحدهما
 أن يكون الجواز فى الفعل أى ولا تأخذوا فى قتلهم حتى يأخذوا فى قتلكم والثانى أن يكون الجواز فى
 المفعول أى ولا تقتلوا بعضهم حتى يقتلوا بعضهم ومنه قتل معريون ثم قال فما وهنوا أى ما وهن من بقي
 منهم اه سمين (قوله كذلك القتل الخ) أى مثل هذا الجزاء الواقع منكم بالقتل
 والاخراج جزاء الكافرين أى مطلقا بان يفعل بهم مثل ما فعلوا بفيرم اه شيخنا (قوله فان
 انتهوا) متعلق الانتهاء محذوف قدره المفسر بقوله عن الكفر وأصل انتهوا انتهوا استثقلت الضمة
 على الياء فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الالف وبقيت الفتحة تدل عليها اه سمين (قوله وقتلوكم)
 أى ولوفى الحرم وان لم يبتدؤكم بالقتال فيه وهذا هو الذى استقر عليه الحكم الآن اه شيخنا
 (قوله حتى لا تكون) يجوز فى حتى ان تكون بمعنى كى وهو الظاهر وان تكون بمعنى الى وان مضمرة
 بعدها فى الحالتين وتكون هنا تامة وفتنة فاعل بها واما ويكون الدين لله فيجوز ان تكون تامة أيضا
 وهو الظاهر ويتعلق لله بها وان تكون ناقصة ولله الخبر فيتعلق بمحذوف أى كأننا لله اه سمين

ولما صلى الله عليه وسلم
 عن البيت عام الحديبية وصالح
 الكفار على أن يعود العام
 القابل ويخلوا له مكة ثلاثة
 أيام وتجهز لعمره القضاء
 وخافوا أن لاتفى قريش
 ويقالوهم وكروا المسلمون
 قتالهم فى الحرم والاحرام
 والشهر الحرام زل (وقاتلوا
 فى سبيل الله) أى لاعلاء
 دينه (الذى يقاتلونكم) من
 الكفار (ولا تقتدوا)
 عليهم بالابتداء بالقتال (ان
 الله لا يحب المعتدين)
 المتجاوزين ما حذرهم وهذا
 منسوخ بآية براءة أو بقوله
 (واقتلوهم حيث ثقتموه)
 وجدتموه (وأخرجوكم
 من حيث أخرجوكم) أى
 مكة وقد فعل بهم ذلك عام
 الفتح (والفتنة) الشرك
 منهم (أشد) أعظم (من
 القتل) لهم فى الحرم أو الاحرام
 الذى استعظمتموه (ولا
 تقاتلوهم عند المسجد الحرام
 أى فى الحرم) حتى يقاتلوكم
 فيه فان قاتلوكم فيه (فاقتلوهم)
 فيه وفى قراءة بلا ألف فى
 الافعال الثلاثة (كذلك)
 القتل والاخراج (جزاء
 الكافرين فان انتهوا) عن
 الكفر وأسلموا (فان
 الله غفور) لهم (رحيم)

(قوله وحده لا يعبد سواه) هذا الاختصاص علم من اللام في الله ولهذا فسر القنن بالشرك لانه وقع مقابله وترك هنا كله وذكره في الانفال لان القتال هناك أهل مكة فقط وشم مع جميع الكفار فناسب ذكره ثم اه كرخي (قوله دل على هذا) أي المقدّر (قوله الاعلى الظالمين) في محل رفع خبر لا التبرئة ويجوز أن يكون خبرها محذوفاً تقديره فلا عدوان على أحد فيكون الاعلى الظالمين بدلاً بأعادة العامل وهذه الجملة وان كانت بصورة النفي فهي في معنى النهي لئلا يلزم الخلف في خبره تعالى والعرب اذا بالفت في النهي عن الشيء أبرزته في صورة النفي المحض إشارة الى أنه ينبغي أن لا يوجد البتة فدلوا على هذا المعنى بما ذكرت لك وعكسه في الاثبات اذا بالغوا في الامر بالشيء أبرزوه في صورة الخبر نحو والوالدات يرضعن وسيقأت اه سمين (قوله الشهر الحرام) وهو ذو القعدة من السنة السابعة وقوله بالشهر الحرام وهو ذو القعدة من السنة السادسة وهذا في المعنى لتعليل لقوله واقتلوم حيث ثقتموم اه وبارة أبي السعد والشهر الحرام بالشهر الحرام فقد قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة فقبل لهم عند خروجهم لعمرة القضاء في ذي القعدة أيضاً وكرهتهم القتال فيه هذا الشهر الحرام بهذا الشهر الحرام وهتكه بهتكم فلا تبالوا به انتهت (قوله المحرم) أي المحرم القتال فيه اه (قوله فكما قاتلوكم فيه الخ) صريح في أنه قد وقع منهم مقاتلة في عام الحديبية وهو كذلك فقد وقع قتال خفيف بالرمي بالسهم والحجارة اه شيخنا (قوله رد) أي هذا رد الخ (قوله والحرمان قصاص) أي يحرق فيها القصاص وقوله ان يقتص الخ أي فكما هتكوا حرمة شهركم بالصد والقتال فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم غنوة فاقتلوم ان قاتلوكم اه أبو السعود (قوله فن اعتدى عليكم) هذا مفرع على ما قبله ويجوز في من وجهان أحدهما أن تكون شرطية وهو الظاهر فتكون الفاء جواباً والثاني أن تكون موصولة فتكون الفاء زائدة في الخبر وقد تقدم لذلك نظائر اه سمين (قوله بمثل ما اعتدى عليكم) في الباء قولان أحدهما أن تكون غير زائدة بل تكون متعلقة باعتدوا والمعنى بمقوبة مثل جنائية اعتدائه والثاني أنها زائدة أي مثل اعتدائه فيكون نعتاً لمصدر محذوف أي اعتداء مماثلاً لاعتدائه وما يجوز ان تكون مصدرية فلا تنقر الى عائذوان تكون موصولة فيكون العائد محذوفاً أي بمثل ما اعتدى عليكم به وجاز حذفه لان المضاف الى الموصول قد جرح بحرف جربه العائدوا متحد المتعلقان اه سمين (قوله سمي مقابلته اعتداء) أي فكان مقتضى الظاهر أن يقال فن اعتدى عليكم فقابلوه وجازوه بمثل ما اعتدى عليكم به وقوله بالمقابل به أي الذي هو اعتداؤهم اه شيخنا أي فالكلام من قبيل المشاكلة (قوله واتقوا الله الخ) لما أباح لهم الاقتصاص بالمثل وشأن النفس حب المبالغة في الانتقام حذرهم من ذلك فقال واتقوا الله وقوله في الانتصار أي لانفسكم بالانتقام من العدو وقوله وترك الاعتداء أي بما لم يرخص لكم فيه اه شيخنا (قوله وأنفقوا في سبيل الله) هذا أمر بالجهاد بالمال بعد الامر به بالنفس اه أبو السعود والانفاق صرف المال في وجوه المصالح الدينية كالانفاق في الحج والعمرة وصلة الرحم والصدقة وفي الجهاد وتجهيز الغزاة وعلى النفس والعيال وغير ذلك مما فيه قربة الى الله لان كل ذلك يصدق عليه أنه في سبيل الله لكن اطلاق هذا اللفظ ينصرف الى الجهاد اه خازن (قوله ولا تلقوا بأيديكم الخ) هذا مرتبط بقوله واقتلوم حيث ثقتموم وبقوله وأنفقوا في سبيل الله كما أشار لذلك الشارح على طريق اللف والنشر المشوش بقوله بالامساك عن النفقة هذا راجع لقوله وأنفقوا في سبيل الله وبقوله أو تركه هذا راجع لقوله واقتلوم الخ اه (قوله بأيديكم) في هذه الباء وجهان أحدهما أنها زائدة في المفعول به لان ألقى يتعدى بنفسه قال تعالى فالتقى عصاه وعلى هذا جرى الجلال والثاني أن يضمن

بهم (وقاتلوم حتى لا تكون) توجد (قنن) شرك (ويكون الدين) العباد (لله) وحده لا يعبد سواه (فان انتهوا) عن الشرك فلا تعتدوا عليهم دل على هذا (فلا عدوان) اعتداء بقتل أو غيره (الا على الظالمين) ومن انتهى فلينس بظالم فلا عدوان عليه (الشهر الحرام) المحرم مقابل (بالشهر الحرام) فكما قاتلوكم فيه فاقتلوم في مثله رد لاستعظام المسلمين ذلك (والحرمان) جمع حرمة ما يجب احترامه (قصاص) أي يقتص بمثلها اذا انتهكت (فن اعتدى عليكم) بالقتال في الحرم أو الاحرام أو الشهر الحرام (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) سمي مقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل بها في الصورة (واتقوا الله) في الانتصار وترك الاعتداء (واعلموا أن الله مع المتقين) بالعون والنصر (وأنفقوا في سبيل الله) طاعته الجهاد وغيره (ولا تلقوا بأيديكم) أي أنفسكم والباء زائدة

(الى التهلكة) الهلاك
بالامساك عن النفقة في
الجهاد اتركه لانه يقوى
العدو عليكم (وأحسنوا)
بالنفقة وغيرها (ان الله يحب
المحسنين) أى يشيهم (وأتوا
الحج والعمرة لله) أدوها
بحقوقها (فان أحصرتم)
منعتم عن أتمامها بعدو (فا
استيسر تيسر (من الهدى)
عليكم وهو شاة (ولا تحلقوا
رؤسكم) أى لا تتحللوا
(حتى يبلغ الهدى المذكور
(محله) حيث يحل ذبحه وهو
مكان الاحصار عند
الشافعى فيذبح فيه بنية
التحلل ويفرق علي مساكنه
ويحلق

الصرف جائز وقد قرئ
به وهو مثل هندود عد
والمصر في الاصل هو الحد
بين الشيتين (ماسأتم) مافى
موضع نصب اسم ان وهى
بمعنى الذى ويضعف أن
تكون نكرة موصوفة (وباؤا)
الالف فى باؤا منقلبة عن
واو لقولك فى المستقبل
يؤء (بفضب) فى موضع
الحال أى رجعوا مفضوبا
عليهم (من الله) فى موضع
جر صفة لغضب (ذلك بأنهم)
ذلك مبتدأ وبأنهم) كانوا
يكفرون) الخبر والتقدير
ذلك الغضب مستحق
بكفرهم (النبين) أصل
النبي الهمزة لانه من

ألقى معنى فعل يتعدى بالباء فيتعدى تعديته فيكون المنفعل به فى الحقيقة هو المحرور بالباء تقديره مولا تنفصوا
بأيديكم الى التهلكة كقوله أفضيت بجنى الى الارض أى طرحت على الارض ويكون قد عبر بالأيدي عن
الانفس لان بها البطش والحركة اه سمين (قوله الى التهلكة) مصدر لهلك من باب ضرب وفى المختار
يقال هلك الشيء يهلك بالكسر من باب ضرب هلا كاهلوكا وتهلكة بضم اللام والاسم الهلك بالضم
قال اليزيدى التهلكة من نواذر المصادر ليست مملحجى على القياس اه (قوله أو تركه) أى الجهاد وهذا
معطوف على الامساك وقوله لانه أى أحد الامرين المذكورين يقوى العدو عليكم أى فيهلككم هذا
والاولى رجوع الضمير الى ما ذكر من الامرين أى مجموعهما لان العدو لا يقوى علينا الا بتركهما معا اه
وعبارة أى السعد ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة بالاسراف وتضييع وجه المعاش أو بالكف عن الغزو
والانفاق فيه لان ذلك مما يقوى العدو ويسلطهم عليكم أو بالامساك وحب المال فانه يؤدى الى الهلاك
المؤبد ولذلك سمي البخل هلا كاهلته (قوله بالنفقة وغيرها) عبارة للخازن وأحسنوا بالاتفاق على من
تلكم مؤنته ونفقته وقيل واحسنوا بالاتفاق ولا تسرفوا ولا تقتروافنوا عن الاسراف والاقتار فى
الاتفاق انتهت (قوله لله) متعلق بأتوا واللام لام المنفعل من أجله اه سمين أى أتموه الله عز وجل أى
لأجل طاعته بان تعظموه ولا تفعلوا ما كانوا يفعلونه فى الجاهلية من قصد هدمهما تعظيم الاصنام (قوله
أدوها بحقوقهما) ظاهره وجوبهما لانه أمر بآتمامهما مطلقا بلا تنقييد بالشروع فيكون واجبا لان
مقدمة الواجب واجبة على أنه قريء واقيموا الحج والعمرة فانها صريحة فى ذلك والمعنى أدوها تامين
كاملين باركانها وشرطها وفيه إشارة الى رد قول المخالف لادلالة الآية على وجوبهما لان الامر
بالآتمام لا يدل على الامر بأصل الفعل الذى أمر بآتمامه اه كرخي (قوله بحقوقهما) الباء للملابسة أى
أدوها ملتبسين بحقوقهما (قوله فاستيسر من الهدى) فان لم يتيسر عدل الى قيمة الحيوان واشترى به
طعاما وتصدق به فى مكان الاحصان فان لم يقدر صام عن كل مديوم ما حيث شاء وله التحلل حالا يعنى قبل
الصوم وهذا الدم دم ترتيب وتعديل وهو فى هذه الصورة وفى الوطء المفسد كما أشار له ابن المقرئ بقوله

والثان ترتيب وتعديل ورد * فى محصر ووطء حيج ان فسد
ان لم يجد قومه ثم اشترى * به طعاما طعمة للفقرا
ثم لعجز عدل ذاك صوما * أعنى به عن كل مديوما

اه شيخنا (قوله تيسر) أشار به الى أن استيسر وتيسر بمعنى واحد مثل صعب واستصعب وغنى واستغنى
وليست السين للطلب وذلك لان العرب لا تزيد غالبا حرفا لا للدلالة على معنى زائد لا يدل عليه الاصل
كما هو مقرر فى التصريف اه كرخي (قوله من الهدى) يطلق الهدى على الحيوان الذى يسوقه الحاج
أو المعتمر هدية لاهل الحرم من غير سبب يقتضيه وهذا ليس مرادا هنا ويطلق على ما وجب على الحاج
أو المعتمر بسبب سواء كان محظورا وهو الواجب بفعل حرام أو ترك واجب أو لم يكن كالا حصار والتمتع
وهذا هو المراد هنا اه (قوله وهو شاة) أى مجزئة فى الاضحية وهذا بيان لاقول المجزئ والافغير الشاة من
النعم المجزئ بالاولى (قوله حيث يحل ذبحه) بدل من محله فبلوغه محله كناية عن ذبحه فى مكان الاحصار
فتفيد الآية وجوب تقديم الذبح على الحلق وهو كذلك كما قرر فى الفروع اه شيخنا وعبارة أى السعد
وحمل الاولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حالا كان أو خرما ورجعهم فى ذلك أن
رسول الله ﷺ ذبح عام الحديبية بها وهى من الحل قلنا كان محصره عليه السلام طرف الحديبية الذى الى

اسفل مكة وهي من الحرم وعن الزهري ان رسول الله ﷺ نحر هديه في الحرم وقال الواقدي الحديبية هي طرف الحرم على تسعة أميال من مكة والمحل بالكسر يطلق على المكان والزمان والهدى جمع هدية كتمر وتمره وقرى حتى يبلغ الهدى جمع هدية كطى ومطية انتهت وفي المختار وقرى حتى يبلغ الهدى محله مخففا ومشدد الواحدة هدية وهدية ويقال ما أحسن هديته أى سيرته اه (قوله وبه) أى المذكور من الامر ين يحصل التحلل أى الخروج من النسك (قوله فمن كان منكم مريضا) فيه حذف النعت أى محتاجا الى الحلق ومنكم حال من مريضا مقدم عليه ومن للتبويض وقوله أوبه أى أى أم ومريض من رأسه أى فى رأسه اه ويجوز أن يكون هذا من باب عطف المفردات وأن يكون من باب عطف الجمل أما الاول فيكون الجار والمجرور فى قوله به معطوفا على مريضا الذى هو خبر كان فيكون فى محل نصب ويكون أى مرفوعا به على سبيل الفاعلية لان الجار اذا اعتمد رفع الفاعل عند الكل فيصير التقدير فمن كان كائنا به أى من رأسه وأما الثانى فيكون به خبر امقدا ومحله على هذا رفع وأذى مبتدأ مؤخر او تكون هذه الجملة فى محل نصب لانها عطف على مريضا الواقع خبر المكان فىه وان كانت جملة لفظا فى فى محل مفرد اذا المعطوف على المفرد مفرد لا يقال انه عاد الى عطف المفردات فيتحد الوجهان لوضوح الفرق اه كرخى (قوله ففدية) مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله عليه وقوله من صيام الح بيان لفدية وقوله قوت البلد أى مكة وقوله أى ذبح شاة أى مجزئة فى الاضحية وهذا الدم دم تخيير وتقدير كما أشار له فى النظم بقوله

وخيرن وقدرن فى الرابع * ان شئت فاذبح واخذ بآصع

للشخص نصف او فصم ثلاثا * تجتث ما اجتثته اجتثانا

فى الحلق والقلم وليس دهن * طيب وتقييل ووطء ثنى

اوبين تحليل ذوى احرام * فذى دماء الحج بالتمام

وقوله استمتع أى تمتع أى انتفع وقوله بغير الحلق الغير سبعة اشياء الثلاثة التى فى الشرح والتقليم والتقييل والوطء الثانى والوطء بين التحالين فهذا الدم يجب فى ثمانية اشياء فى الآية منها واحد والباقي ملحق به أى مقاس وان اقتصر الشارح فى التصريح على ثلاثة اه شيخنا (قوله فاذا اتمتم) الفاء عاطفة على ما تقدم من قوله فان احصرتم الخ واذا منصوبة بالاستقرار الذى فى ضمن الخبر المحذوف لان التقدير فعليه ما استيسر اى فاستقر عليه ما استيسر اذا اتمتم وقوله فمن تمتع الفاء جواب اذا ومن شرطية مبتدأ والفاء فى قوله فما استيسر جوابها ولا نعلم خلافا فى انه يقع الشرط وجوابه جوابا لشرط آخر مع الفاء اه سمين (قوله استمتع) اى انتفع وتلذذ وقوله بمحظورات الاحرام متعلق بتمتع وقوله الى الحج متعلق بمحذوف اى واستمر تمتعه وانتفاعه بالمحظورات الى الحج وقوله بأن يكون الخ هذا ليس قيدافى حقيقة التمتع بل هو شرط فى وجوب الدم على التمتع وشروطه أربعة الاول ما سأتى فى الآية من قوله ذلك الخ والثانى ما ذكره هنا والثالث أن يكون الاحرام بالعمرة فى أشهر الحج من السنة التى اعتمر فيها بان يكون اعتمر وحج فى سنة واحدة والرابع ان لا يعود الى الاحرام بالحج الى ميقاته فان عاد فلا دم عليه اه شيخنا (قوله فما استيسر الخ) وهذا الدم دم ترتيب وتقدير كما ذكره ابن المقرئ بقوله

أربعة دماء حج تحصر * اولها المرتب المقدر

تمتع فوت وحج قرنا * وترك رمى والمبيت بمنى

وتركه الميقات والمزدلفه * أو لم يودع أو كمشى اخلفه

وبه يحصل التحلل (فمن كان منكم مريضا أوبه أى من رأسه) كقمل وصداع خلق فى الاحرام (ففدية) عليه (من صيام) ثلاثة أيام أو صدقة بثلاثة أصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين (أو نسك) أى ذبح شاة أو للتخيير والحلق به من حلق لغير عذر لانه أولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لعذر أو غيره (فاذا اتمتم) العدو بأن ذهب أو لم يكن فمن تمتع استمتع

(بالعمرة) أى بسبب فراغه منها بمحظورات الاحرام (الى الحج) أى الاحرام بأن يكون أحرم بهافى أشهره (فما استيسر) تيسر (من الهدى) عليه هو شاة يذبحها

النبا وهو الخبر لانه يخبر عن الله لكنه خفف بان قلت الهمزة ياء ثم ادغمت الياء الزائدة فيها وقيل من لم همز أخذ من النبوة وهو الارتفاع لان رتبة النبي ارتفت عن رتب سائر الخلق وقيل النبي الطريق فالبلغ عن الله طريق الخلق الى الله وطريقه الى الخلق وقد قرىء بالهمزة على الاصل (بغير الحلق) فى موضع نصب على الحال من الضمير فى

ناذره يصوم ان دما فقد * ثلاثة فيه وسبعا في البلد

فقد اشتملت هذه الآيات على ثلاثة أنواع من أنواع الدم الواجب في النسك وبقى الرابع يذكر في سورة المائدة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأتمم حرم الآية وهو دم تحيير وتعديل ويجب في شيئين كما أشار له بقوله

والثالث التخيير والتعديل في * صيد وأشجار بلا تكلف

ان شئت فاذبح أو فعدل مثل ما * عدلت في قيمة ما تقدم

اه شيخنا (قوله بعد الاحرام به) هذا بيان لوقت وجوب الدم ومع ذلك يجوز ذبحه قبل الاحرام به على القاعدة من أن كل حق مالى تعلق بسببين جاز تقديمه على ثانيهما اه شيخنا (قوله أي في حال الاحرام به) أي فلا يجوز تقديم الصوم على الاحرام به لانه عبادة بدنية لا يجوز تقديمها على ثاني سببها بخلاف الذبح اه شيخنا (قوله فيجب حينئذ) أي حين وقوعها في الاحرام وانما وجب ذلك لانه يجب تقديمها على يوم النحر كما هو مقرر في الفروع اه شيخنا لكن وجوب تقديم الاحرام بالحج على السابع قول ضعيف حكاه في الروضة عن الحناطى والجمهور على خلافه لانه لا يجب تقديم سبب الوجوب ونص عبارة الرمل ومثله ابن حجر في كتاب الحج ولا يجب عليه تقديم الاحرام بزمن يتمكن من صوم الثلاثة فيه قبل يوم النحر اذ لا يجب تحصيل سبب الوجوب ويجوز أن لا يحج في هذا العام انتهت (قوله على أصح قولى الشافعى) أي وعلى الآخر يجوز صومها فيها ولا يجوز صوم شيء منها يوم النحر باتفاق اه شيخنا (قوله اذ رجعتهم) منصوب بصيام أيضا وهى لمحض الظرف وليس فيها معنى الشرط لا يقال يلزم أن يعمل عامل واحد في ظرفي زمان لاننا نقول ذلك جائز مع العطف والبدل وهما يكون عطف شيئين على شيئين فطفت سبعة على ثلاثة وعطف اذ اعلى في الحج وفى قوله رجعتهم شيان أحدهما التفتا والآخر الحمل على المعنى أما الالتفات فان قبله فمن تمتع فن لم يجد جفاء بضمير الغيبة عائد اعلى من فلو نسق هذا على نظم الاول لقل اذا رجع بضمير الغيبة وأما الحمل على المعنى فلانه أتى بضمير الجمع اعتبارا بجمعي من ولوروعى الناظر لأفرد فقيل رجع اه سمين (قوله وقيل اذ فرغتم) وهذا مرجوح عند الشافعى وراجع عند أى حنيفة اه شيخنا (قوله جملة) أي ان قوله تلك عشرة جملة مبتدأ وخبر وقوله تاكيد أى هى تأكيد لما أفاده قوله فصيام ثلاثة وسبعة وفائدة هذا التاكيد دفع توهم أن الواو بمعنى أو وأن السبعة كناية عن مطلق الكثرة فانها قدير ادبها ذلك هذا ولم يتكلم الشارح على فائدة الصفة وهى قوله كاملة وفائدتها التنبيه على أن المراد الكمال فى الثواب يعنى أن ثواب صيام العشرة كثواب الذبح لا ينقص عنه شيأ اه شيخنا (قوله ذلك لمن لم يكن) ذلك مبتدأ والجار والمجرور بعده الخبر وفى اللام قولان أحدهما انها على بابها أى ذلك لازم لمن والثانى انها بمعنى على كقوله أولئك لهم اللعنة ولا حاجة الى هذا من يجوز ان تكون موصولة وموصوفة وحاضرى خبر يكن وحذفت نونه للإضافة اه سمين (قوله أو الصيام) أى ان لم يقدر على الهدى فان الكلام فى دم الترتيب اه (قوله بأن لم يكونوا الخ) تفسير للنفي وهو حاضرى المسجد الحرام وقوله فان كان أى اهله يعنى كانوا على دون المرحلتين هذا هو المراد من عبارته لاجل قوله فلا دم عليه وحينئذ يؤل كلامه للسكران فان قوله فان كان الخ هو عين قوله بأن لم يكونوا الخ فعناهما واحد وهذا كله تفسير للنفي الذى هو مفهوم النفي ولم يفسر منطوق النفي ولذا كتب الكرخى مانصه وكان الاوفق بظاهر الآية ان يقول بأن يكونوا على مرحلتين فأكثر من الحرم وهذا تفسير للنفي الذى هو منطوق الآية ثم يقول تفسيرا للمفهوم فان لم يكونوا فلا دم لانهم من حاضريه اه (قوله باشتراط الاستيطان)

بعد الاحرام به والافضل يوم النحر (فن لم يجد) الهدى لفقده أو فقد ثمنه (فصيام) أى فعلية صيام (ثلاثة أيام فى الحج) أى فى حال الاحرام به فيجب حينئذ أن يحرم قبل السابع من ذى الحجة والافضل قبل السادس لكرهاته صوم يوم عرفة ولا يجوز صومها أيام التشريق على أصح قولى الشافعى (وسبعة اذ رجعتهم) الى وطنكم مكة أو غيرها وقيل اذ فرغتم من أعمال الحج وفيه التفتا عن الغيبة (تلك عشرة كاملة) جملة تأكيد لما قبلها (ذلك) الحكم المذكور من وجوب الهدى أو الصيام على من تمتع (لمن لم يكن أهله حاضرى المسجد الحرام) بأن لم يكونوا على دون مرحلتين من الحرم عند الشافعى فان كان فلا دم عليه ولا صيام وان تمتع وفى ذكر الاهل اشعار باشتراط الاستيطان فلو أقام قبل أشهر الحج ولم يستوطن وتمتع

يقتلون والتقدير يقتلونهم مبطلين ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف تقديره قتلانغير الحق وعلى كلا الوجهين هو تأكيد (عصوا) أصله عصوا فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت

أى المعتبر في باب الجمعة (قوله فعليه ذلك) أى الهدى فالصيام (قوله والاهل كناية عن النفس) مراده تفسير الاهل في الآية والمراد نفس المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن أى المحرم لم يكن أهله أى لم يكن هو نفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى سخيّف فالأولى ما قاله غيره وعبارة الرملى في كتاب الحج قال الطبرى والمراد بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الآباء والاخوة اه (قوله والحق بالمتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من أحرم بالعمرة والحج مما أريد دخل الحج عليها قبل الطواف (واتقوا الله) فيما يأمركم به وبينها كم عنه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالفه (الحج) وقته (أشهر معلومات) شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذى الحجة وقيل كله (فن فرض) على نفسه (فيهن الحج) بالاحرام به (فلارفت) جماع فيه (ولا فسوق) معاص (ولاجدال) خصام (فى الحج) وفى قراءة بفتح الاولين

الالف للقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها * والواو هنا تدغم فى الواو التى بعدها لانها مفتوح ما قبلها فلم يكن فيها مدغم من الادغام وله فى القرآن نظائر كقوله فقد اهتدوا وان تولوا فان انضم ما قبل هذه الواو نحو آمنوا وعملوا لم يحز ادغامها لان الواو المضموم ما قبلها يطول مدھا فيجرى مجرى الحائز بين الحرفين قوله تعالى (والصابئين) يقرأ بالهمز على الاصل وهو من صبا يصبأ اذا مال ويقرأ

أى المعتبر في باب الجمعة (قوله فعليه ذلك) أى الهدى فالصيام (قوله والاهل كناية عن النفس) مراده تفسير الاهل في الآية والمراد نفس المحرم فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن أى المحرم لم يكن أهله أى لم يكن هو نفسه حاضر المسجد الحرام وهذا معنى سخيّف فالأولى ما قاله غيره وعبارة الرملى في كتاب الحج قال الطبرى والمراد بالاهل الزوجة والاولاد الذين تحت حجره دون الآباء والاخوة اه (قوله والحق بالمتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من أحرم بالعمرة والحج مما أريد دخل الحج عليها قبل الطواف (واتقوا الله) فيما يأمركم به وبينها كم عنه (واعلموا أن الله شديد العقاب) لمن خالفه (الحج) وقته (أشهر معلومات) شوال وذو القعدة وعشر ليل من ذى الحجة وقيل كله (فن فرض) على نفسه (فيهن الحج) بالاحرام به (فلارفت) جماع فيه (ولا فسوق) معاص (ولاجدال) خصام (فى الحج) وفى قراءة بفتح الاولين

الالف للقاء الساكنين وبقيت الفتحة تدل عليها * والواو هنا تدغم فى الواو التى بعدها لانها مفتوح ما قبلها فلم يكن فيها مدغم من الادغام وله فى القرآن نظائر كقوله فقد اهتدوا وان تولوا فان انضم ما قبل هذه الواو نحو آمنوا وعملوا لم يحز ادغامها لان الواو المضموم ما قبلها يطول مدھا فيجرى مجرى الحائز بين الحرفين قوله تعالى (والصابئين) يقرأ بالهمز على الاصل وهو من صبا يصبأ اذا مال ويقرأ

(وما تفعلوا من خير) كصدقة (يعلمه الله) فيجازيكم به ونزل في أهل اليمن وكانوا يحجون بلا زاد فيكونون كالأعلى الناس (وتزودوا) ما يبلغكم لسفركم (فان خير الزاد التقوى) ما يتقى به سؤال الناس وغيره (واتقون يا أولى الألباب) ذوى العقول (ليس عليكم جناح) في (أن تبتغوا) تطلبوا (فضلاً) رزقاً (من ربكم) (بالتجارة في الحج) نزل رداً لكرهتهم ذلك (فاذا أفضتم) دفعتم (من عرفات) بعد الوقوف بها (فاذكروا الله) بعد المبيت بمزدلفة بالتلبية والتهليل والدعاء (عند المشعر الحرام) هو جبل في آخر المزدلفة يقال له قزح وفي الحديث انه ﷺ وقف يذكركم الله ويدعو

بغير همزة وذلك على قلب الهمزة ألفاً في صبا وعلى قلبها ياء في صانى ولما قلبها ياء حذفها من أجل ياء الجمع والألف في هادوا منقلبة عن واولانه من هاديود اذا تاب ومنه قوله تعالى انا هدنا اليك ويقال هو من الهادة وهو الخضوع ويقال أصلياء من هادييد اذا تحرك (من آمن) من هنا شرطية في موضع مبتدأ

نفسه ففي خلال الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة لانه خروج عن مقتضى الطبع والعادة الى محض العبادة اه أبو السعود (قوله والمراد في الثلاثة النهى) فهي أخبار مستعملة في النهى وما كان كذلك فهو أبلغ من النهى الصريح لان الكلام حينئذ يشير الى ان هذا الامر مما لا ينبغي أن يقع في الخارج أصلاً وأنه حقيق بأن يخرج عنه أخبار اصادقاً بعدم وقوعه أبداً اه شيخنا (قوله وما تفعلوا من خير الخ) حث الله تعالى على فعل الخير عقب النهى عن الشر وهو أن يستعمل مكان الرفث الكلام الحسن ومكان الفسوق البر والتقوى ومكان الجدال الوفاق والاخلاق الحميدة وذكر الخير وان كان عاماً لجميع أفعال العباد لفائدة وهي أنه تعالى اذا علم من العبد الخير ذكره وأشهره واذا علم منه الشر أسره وأخفه فاذا كان هذا فله مع عبده في الدنيا فكيف يكون في العقب اه خازن (قوله فيكونون كالأعلى الناس) ويقولون نحن متوكلون نحن نحج بيت ربنا أفلا يطعمنا فاذا قدموا مكة سألوا الناس وربما أفضى بهم الحال الى النهب والغصب اه خازن وقال ابن الجوزي قد لبس ابليس على قوم يدعون التوكل فخرجوا بلا زاد وظنوا أن هذا هو التوكل وهم على غاية من الخطا اه كرخي (قوله ما يبلغكم لسفركم) هذا هو المفعول المحذوف دل عليه خبر ان وهو التقوى فهم امتحان معنى على ماسلكه الشارح وان اختلف العنوان اه شيخنا (قوله ذوى العقول) تفسير للمضاف والمضاف اليه اه (قوله في أن تبتغوا) أشار بتقدير في الي أن أن تبتغوا في موضع جراه كرخي (قوله من ربكم) يجوز أن يتعلق بتبتغوا وأن يكون صفة لفضلاً فيكون منصوب المحل متعلقاً بمحذوف ومن في الوجهين لا ابتداء الغاية لكن في الوجه الثاني يحتاج الى حذف مضاف أى فضلاً كائناً من فضول ربكم اه سمين (قوله بالتجارة في الحج) اتفقوا على أن التجارة ان أوقعت نقصاً في الطاعة لم تكن مباحة وان لم توقع نقصاً في الطاعة كانت مباحة وتركها أولى لقوله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين والا خلاص هو أن لا يكون له حامل على الفعل سوى كونه عبادة والحاصل ان الاذن في هذه التجارة جار مجرى الرخص اه كرخي والذي تلخص في كتب الفروع في هذه المسئلة أن في التشريك بين العبادة وغير هاتين طرق قال ابن عبد السلام أنه لا أجر فيه مطلقاً سوى تساوى القصدان أم اختلفا اه وقد اختار الغزالي فيما اذا شرك في العبادة غير هاتين امر دينوى اعتبار الباعث على العمل فان كان القصد الدينوى هو الاغلب لم يكن فيه أجر وان كان القصد الدينى أغلب فله بقدره وان تساوى اتساظا وقال ابن حجر في شرح المنهاج والوجه أن قصد العبادات يثاب عليه بقدره وان انضم اليه غيره مساوياً اور احجار وخالفه الرملى فاعتمد طريقة الغزالي (قوله فاذا أفضتم) العامل في اذا جواها هو فاذا كروا قال ابو البقاء ولا تمنع الفاء من عمل ما بعدها فيما قبلها لانه شرط اه سمين (قوله دفعتم) اى دفعتم انفسكم وسرتم لاجزائهم وافاضة دفع بكثرة من أفضت الماء اذا صبته بكثرة واصله افضتم انفسكم لحذف المفعول وعرفات جمع سمي به كاذرعات وانما صرف وفيه العلتان لان تنوينه تنوين المقابلة لا تنوين التمكن وهذا الاسم من الاسماء المرتجلة الاعلى القول بان اصله جمع اه ابو السعود وفي المصباح وأفاض الناس من عرفات دفعوا منها وكل دفعة افاضة وافاضوا من منى الى مكة يوم النحر ورجعوا اليها ومنه طواف الافاضة اى طواف الرجوع من منى الى مكة اه (قوله فاذا كروا) الله اى لذاته من غير ملاحظة نعمة لانه تعالى يستحق الحمد من حيث ذاته ومن حيث انعامه على خلقه فحصلت المغايرة بين هذا وقوله واذا كروه كما هداكم اه (قوله عند المشعر الحرام) فيه وجهان احدهما ان يتعلق باذكروا والثاني ان يتعلق بمحذوف على انه حال من فاعل اذكروا اى اذكروه كائنين عند المشعر الحرام اه سمين (قوله يقال له قذح) بوزن عمر فهو ممنوع من الصرف للعلمية والعدل كجشم

وسمى مشعرا من الشعر وهو العلامة لانه من معالم الحج ووصف بالحرام لحرمة من التحريم وهو المنع فهو ممنوع من أن يفعل فيه ما لم يؤذن فيه اه شيخنا (قوله حتى أسفر جدا) أى دخل في السفر بفتحين وهو بياض النهار اه شورى على المنهج تقلاعن مرقة الصعود (قوله لمعالم دينه) جمع معلم بمعنى العلامة وفي المختار والمعلم الاثر يستدل به على الطريق اه وفي القاموس والعلامة السمة ومنسوب في الطريق يستدل به ومعلم الشيء مكعده مظنته وما يستدل به من العلامة اه (قوله والكاف للتعليل) أى وما مصدرية أى واذا كروه لاجل هدايته اياكم اه كرخى (قوله مخففة) أى من الثقل والاصل وانكم كنتم تحذف الاسم وخففت ولزمت اللام في حيزها وأهملت عن العمل فبى في هذا التركيب مهملة وان كانت قد تعمل في غيره اه (قوله قبل هده) أى المذكور في ضمن الفعل على حدا عدلوا هو أقرب للتقوى اه (قوله لمن الضالين) أى عن الهدى أى الجاهلين أى لا تعرفون كيف تذكروا وتعبدوناه وبعبارة الخطيب لمن الضالين أى الجاهلين والايان بالطاعة انتهت ومن قبله متعلق بمحذوف يدل عليه لمن الضالين تقديره وان كنتم من قبله ضالين لمن الضالين ولا يتعلق بالضالين بعده لان ما بعد الالموصولة لا يعمل فيا قبلها الاعلى رأى من يتوسع في الظرف اه سمين (قوله أى من عرفة) تفسير حيث حيث هو عرفة (قوله وكانوا) أى قریش يقفون وقوله ترفعا أى استكبارا وقوله معهم أى مع الناس اه (قوله وشم للترتيب في الذكر) أشار به الى جواب سؤال قد أوضحه السمين ونصه استشكل الناس مجيء ثم هنا من حيث ان الافاضة الثانية هي الاضافة الاولى لان قریشا كانت تقف بمزدلفة وسائر الناس يقفون بعرفة فأمروا أن يفيضوا من عرفة كسائر الناس فكيف يحاء بتم التي تقتضى الترتيب والتراخي وفي ذلك أجوبة أحدها أن الترتيب في الذكر لافي الزمان الواقع فيه الافعال وحسن ذلك أن الافاضة الاولى غير مأمورها انما المأمور به ذكر الله اذا حصلت الافاضة الثاني أن تكون هذه الجملة معطوفة على قوله واتقون يا أولي الاباب في الكلام تقديم وتأخير وهو بعيد الثالث أن تكون ثم معنى الواو وقد قال به بعض النحويين فهي لعطف كلام على كلام منقطع عن الاول الرابع أن الافاضة الثانية هي من جمع الى مني والمخاطب بها جميع الناس وهذا كما قال جماعة كالضحاك ورجحه الطبرى وهو الذى يقتضيه ظاهر القرآن وعلي هذا فقم على بابها اه (قوله واستغفروا الله) استغفري تعدى لاثنتين أولهما بنفسه والثاني بمن نحو استغفرت الله من ذنبي وقد يحذف حرف الجر كقوله

أستغفر الله ذنبا لست محصيه * رب العباد اليه الوجه والعمل

هذا مذهب سيويه وجمهور الناس وقال ابن الطراوة أنه يتعدى اليهما بنفسه أصالة وانما يتعدى بمن لتضمنه معنى ما يتعدى بها فعنده استغفرت الله من كذا بمعنى تبت اليه من كذا ولم يحىء استغفر في القرآن متعديا الاللاول فقط فاما قوله تعالى واستغفر لذنبيك واستغفري لذنبيك فاستغفروا لذنوبهم فالظاهر أن هذه اللام العلة للام التعدية ومجرورها مفعول من أجله لامفعول به وأما غفر فذكر مفعوله في القرآن تارة ومن يغفر الذنوب الا الله وحذف أخري ويفغر لمن يشاء والسين في استغفروا للطلب على بابها والمفعول الثاني هنا محذوف للعلم به أى من ذنوبكم التي فرطت منكم اه سمين ولذا قدره الجلال بقوله من ذنوبكم (قوله فاذا قضيت أدبتم) أى لان قضى اذا علق بفعل النفس فالمراد منه الاتمام والفراغ كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات واذا علق على فعل الغير فالمراد به الالتزام كقوله وقضى ربك واذا استعمل في الاعلام فالمراد به أيضا كذلك كقوله وقضينا الى بنى اسرائيل أى أعلنهم وهذه الآية من القسم الاول اه كرخى (قوله مناسككم) في

حتى أسفر جداروا مسلم (واذكروه كما هذا كم) لمعالم دينه ومناسك حجه والكاف للتعليل (وان) مخففة (كنتم من قبله) قبل هده (لمن الضالين ثم أفيضوا) ياقريش (من) حيث فاض الناس) أى من عرفة بأن تقفوا بهم معهم وكانوا يقفون بالمزدلفة ترفعا عن الوقوف معهم وشم للترتيب في الذكر (واستغفروا الله) من ذنوبكم (ان الله غفور) للؤمنين (رحيم) بهم (فاذا قضيتهم) ادبتم مناسككم (عبادات) حجكم بأن رميتهم

والخبر آمن والجواب (فلهم) أجرهم) والجملة خبر ان الذين والعائد محذوف تقديره من آمن منهم ويجوز أن يكون من معنى الذي غير جازم ويكون بدلا من اسم ان والعائد محذوف أيضا وخبر ان فلهم أجرهم وقد حمل على لفظ من آمن وعمل فوحد الضمير وحمل على معناها فلهم أجرهم فجمع وأجرهم مبتدا ولهم خبره وعند الاخفش ان اجرهم صرفوع بالجاء و(عند) ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار ويجوز ان يكون عند في موضع الحال من الاجر تقديره فلهم

جمرة العقبة وطفتم واستقرتم بمى (فأذكروا الله) بالتكبير والثناء (كذكركم آباءكم) كما كنتم تذكرونهم عند فراغ حجكم بالمفاخر (أو أشد ذكرا) من ذكركم إياهم ونصب أشد على الحال من ذكر المنصوب بأذكروا اذلو تأخر عنه لكن صفة له (فمن الناس من يقول ربنا آتنا نصيبنا) فى الدنيا فيؤتاه فيها (وماله فى الآخرة من خلاق) نصيب (ومنهم من يقول ربنا آتنا فى الدنيا حسنة) نعمة (وفى الآخرة حسنة) هى الجنة (وقنا عذاب النار) بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركون والحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله (أولئك لهم نصيب) ثواب (من) أجل (ما كسبوا) عملوا من الحج والدعاء (والله سريع الحساب) يحاسب الخلق كلهم فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (واذكروا الله) بالتكبير

أجرهم ثابتا عند (ربهم) والاجر فى الأصل مصدر يقال أجره الله يأجره أجره ويكون بمعنى المفعول به لان

المصباح نسك لله ينسك من باب قتل تطوع بقربة والنسك بضمين اسم منه وفى التنزيل ان صلاتى ونسكى والنسك بفتح السين وكسر ها يكون زمانا ومصدرا ويكون اسم المكان الذى تذبح فيه النسيكة وهى الذبيحة وزنا ومعنى وفى التنزيل ولكل جعلنا منسكا بالفتح والكسر فى السبعة ومناسك الحج عباداته وقيل مواضع العبادات ومن فعل كذا فعلية نسك أى دم يريقه ونسك تزهو وتعبد فهو ناسك والجمع نساك مثل عابدو عباداه (قوله جمرة العقبة) بسكون الميم وتجمع على جمرات بفتح الميم وعلى جمار والجمرة تطلق على الحصة المرمية وعلى موضع الرمي بطريق الاشتراك والمتبادر منها هنا الموضع فقوله بان رميتم جمرة العقبة أى رميتم اليها أى الى تلك البقعة اهـ (قوله كذكركم آباءكم) المصدر مضاف لفاعله وآباءكم مفعوله كما أشار له فى الحل وفى الخازن فقد كانت العرب اذا فرغوا من حجهم وقفوا بمى وقيل عند البيت فيذكرون فضائل آبائهم ومناقبهم فيقول أحدهم كان أبى كبير الجفنة يقرى الضيف وكان كذا وكذا فيعدد مناقبه ويتناشدون فى ذلك الاشعار ويتكلمون بالمشور والمنظوم من الكلام الفصيح وغرضهم بذلك الشبهة والسمعة والرفعة فلما من الله عليهم بالاسلام أمرهم أن يكون ذكركم لله لا آباءهم اهـ (قوله بالمفاخر) جمع مفخرة بفتح الخاء وضمها وفخر بكذا من باب نفع وافتخر مثله والاسم الفخر بالفتح وهو المباهاة بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك اما فى المتكلم أو فى آباءه وتفخر القوم فيما بينهم اذا افتخر كل منهم بمفاخره اهـ من المصباح والمختار (قوله أو أشد ذكرا) أى بل أشد ذكر أو قيل أو بمعنى الواو أى وأشد ذكرا أى وأكثر ذكر الله تعالى من ذكركم لآباءه لانه تعالى هو المنعم عليكم وعلى آبائكم فهو المستحق للذكر والحمد مطلقا اهـ خازن وذكر الجلال المفضل عليه بقوله من ذكركم إياهم (قوله المنصوب بأذكروا) أى على أنه مفعول مطلق وسكت عن اعراب الجار والمجرور وهو حال أيضا من ذكر مقدم عليه والمعنى اذكروا الله ذكرا مماثلا لذكركم آباءكم أو أشد أى أكثر منه فكل من الجار والمجرور وأشد حال من المفعول المطلق قدم عليه لانه كان فى الأصل صفة لو تأخر عنه فلما قدم عليه أعرب حالا على القاعدة وقوله أو أشد معطوف على الجار والمجرور تأمل (قوله فمن الناس من يقول الخ) هذا بيان لحال المشركين كانوا يسألون فى حجهم الدنيا فيقولون اللهم اعطنا ابلا وبقرا وغنا وعبيدا اهـ خازن وقوله ومنهم من يقول الخ بيان لحال المؤمنين فجمعوا الامرين تفصيل لحال الذاكرين الى من لا يطلب بذكر الله تعالى الا الدنيا والى من يطلب خير الدارين والمراد به الحث على الاكثار من الدعاء اهـ (قوله نعمة) النعمة تشمل العلم النافع والعبادة والصحة والكفاية والتوفيق للخير وتشمل كل خير اهـ كرخى وعبرة الخازن قيل ان الحسنة فى الدنيا عبارة عن الصحة والامن والكفاية والتوفيق الى الخير والنصر على الاعداء والولد الصالح والزوجة الصالحة وقيل الحسنة فى الدنيا العلم والمغفرة والثواب وقيل من آتاه الله الاسلام والقرآن وأهلا ومالا فقد أوتى فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة اهـ (قوله وهذا بيان الخ) الاشارة لقوله فمن الناس الخ على سبيل اللف والنشر المرتب تأمل (قوله أولئك لهم الخ) اشارة للفريق الثانى فقط وذلك أن الله تعالى بين حال الفريق الاول بقوله وماله فى الآخرة من خلاق فبقى الفريق الثانى بلا بيان فينبه بقوله أولئك الخ وقيل يرجع الى الفريقين معا أى كل فريق له نصيب بحسب ما دعباه اهـ خازن ومشى الجلال فى تقريره على الاحتمال الاول (قوله فى قدر نصف نهار) بل فى قدر لمحطة فهذا تمثيل للسرعة لاتعيين لمقدار من الحساب وقد كنى تعالى بسرعة الحساب عن كمال قدرته لان من حاسب الاولين والآخرين فى مقدار هذا الزمان اليسير كان كمال القدرة باهر

معدودات) أى أيام التشريق الثلاثة (فن تعجل) أى استعجل بالنفر من منى (فى يومين) أى فى ثانى أيام التشريق بعد رمى جماره (فلا تم عليه) بالتعجيل (ومن تأخر) بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره (فلا تم عليه) بذلك أى هم يخبرون فى ذلك

الاجر هو الشيء الذى يحازى به المطع فهو مأجور به * قوله تعالى (فوقكم) ظرف لرفعنا ويضعف أن يكون حالا من الطور لان التقدير يصير رفعنا الطور عاليا وقد أستفيد هذا من رفعنا لان الجبل لم يكن فوقهم وقت الرفع وانما صار فوقهم بالرفع (خذوا ما آتيناكم التقدير وقلنا خذوا ويحوز أن يكون القول المحذوف حالا والتقدير رفعنا فوقكم الطور قائلين خذوا) بقوة فى موضع نصب على الحال المقدرة والتقدير خذوا الذى آتيناكموه عازمين على الجدى فى العمل به وصاحب الحال الواو فى خذوا ويحوز أن يكون حالا من الضمير المحذوف والتقدير خذوا ما آتيناكموه وفيه الشدة والتشدد فى الوصية بالعمل به * قوله تعالى (فلولا)

السلطان فيقدر على الانتقام منهم ان قصروا فيه فاحذروا من الاخلال بطاعة من هذا شأن قدرته اه كرخي وعبارة الخازن والله سريع الحساب ذكر وافي معنى الحساب أن الله تعالى يعلم العباد ما لهم وعليهم بمعنى أن الله تعالى يخلق العلوم الضرورية فى قلوبهم بمقادير أعمالهم وكمياتها وكيفياتها بمقادير ما لهم من الثواب وما عليهم من العقاب وقيل ان المحاسبة عبارة عن المجازاة ويدل عليه قوله تعالى وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله فحاسبنا بها حسابا شديدا وقيل ان الله تعالى يكلم عباده يوم القيامة ويعرفهم أحوال أعمالهم وما لهم من الثواب وعليهم من العقاب وقيل أنه تعالى اذا حاسب عباده فحسابه سريع لانه تعالى لا يحتاج الى عقد يدورية فكل وصف نفسه تعالى بسرعة الحساب مع كثرة الخلائق وكثرة أعمالهم ليدل بذلك على كمال قدرته لانه تعالى لا يشغله شأن عن شأن ولا يحتاج الى آلة ولا أمارة ولا مساعد لاجرهم كان قادرا أن يحاسب جميع الخلائق فى أقل من لمح البصر وروى أنه تعالى يحاسب الخلائق فى قدر حلبة شاة أو ناقة وقيل فى معنى كونه تعالى سريع الحساب أنه سريع القبول للعباد عباده والاجابة لهم وذلك انه تعالى يسأله السائلون فى الوقت الواحد كل واحد منهم أشياء مختلفة من أمور الدنيا والآخرة فيعطى كل واحد مطلوبه من غير أن يشتبه عليه شيء من ذلك لانه تعالى عالم بجميع أحوال عباده وأعمالهم وقيل فى معنى الآية ان آتيا القيامة قريب لا محالة وفيه اشارة الى المبادرة بالتسوية والذكر وسائر الطاعات وطلب الآخرة انتهت (قوله عند رمى الجمرات) أى وخلف الصلوات وعلى الاضاحى والهدايا اه كرخي روى مسلم عن نبیة الهذلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيام التشريق أيام كل وشرب وذكر الله تعالى ومن الذكرك فى هذه الايام التكبير وروى البخارى عن ابن عمر أنه كان يكبر بمبنى تلك الايام وخلف الصلوات وعلى فراشه وفى فسطاسه وفى مجلسه وفى مشاه فى تلك الايام جميعا اه من الخازن (قوله الثلاثة) وهى ثلاثة أيام بعد يوم النحر أولها اليوم الحادى عشر من ذى الحجة وهو قول ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء ومجاهد وقتادة وهو مذهب الشافعى وقيل ان الايام المعدودات يوم النحر ويومان بعده وهو قول على بن أبى طالب ويروى عن ابن عمر أيضا وهو مذهب أبى حنيفة اه خازن (قوله بالنفر من منى) يقال استعجل النفر واستعجل بالنفر فيستعمل متعديا بنفسه ولازما متعديا بى والباء فان التفعّل والاستفعال يحيثان لازمين ومتعديين يقال تعجل فى الامر واستعجل فيه وتعجله واستعجله اه أبو السعود والنفر الخروج من منى والدفع منها يقال نفر الحاج من منى ينفر من باب ضرب ونفورا أيضا اه من القاموس (قوله أى فى ثانى أيام التشريق الخ) يشير به الى أن الكلام على حذف المضاف دفعا لما يوهى ظاهر النظم من أن النفروا وقع فى كل من اليومين وليس مرادا اه شيخنا وعبارة والسمين ولا بد من ارتكاب مجاز فى قوله فى يومين لان الفعل الواقع فى الظرف المعدود يستلزم أن يكون واقعا فى كل من معدوداته تقول سرت يومين لا بد وأن يكون السفر وقع فى الاول والثانى أو بعض الثانى وهنا لا يقع التعجيل فى اليوم الاول من هذين اليومين بوجه ووجه المجاز اما من حيث أنه جعل الواقع فى أحدهما واقعا فيهما كقوله نسيحاوتهما يخرج منهما الاوثى والمرجان والناسى أحدهما وكذلك انخرج دنه أحدهما وأما من حيث حذف المضاف أى فى ثانى يومين انتهت (قوله بعد رمى جماره) يعنى بعد الزوال وهى احدى وعشرون حصاة يرمى سبعة لكل جمرة وانما يحوز التعجيل فى اليوم الثانى قبل غروب الشمس فان غربت عليه وهو بمنى لزمه المبيت به ليرمى اليوم الثالث اه خازن واشترط وقوع الرمى بعد الزوال هو مذهب الشافعى ومذهب أبى حنيفة يحوز تقديمه عليه اه من البيضاوى (قوله ومن تأخر بها) أى بمنى أى استمر وبقى فيها حتى بات الخ (قوله أى مخبرون فى ذلك) جواب سؤال

ونفى الائم (من اتقى) الله في
 حجه لانه الحاج في الحقيقة
 (واتقوا الله واعملوا انكم
 اليه تحشرون) في الآخرة
 فيجازيكم بأعمالكم (ومن
 الناس من يعجبك قوله في
 الحياة الدنيا) ولا يعجبك في
 الآخرة لخالفته لا اعتقاده
 (ويشهد الله على ما في قلبه)
 أنه موافق لقوله (وهو ألد
 الخصام) شديد الخصومة
 لك ولا تباعك لعداوته لك
 وهو الاخنس بن شريق
 كان مناققا حلوا الكلام
 للنبي ﷺ يحلف أنه
 مؤمن به ومحبه فيدني
 مجلسه فأكذبه الله في ذلك
 ومر بزرع وحرر لبعض
 المسلمين فاحرقه

هي مركبة من لولا ولو
 قبل التركيب يتمتع بها الشيء
 لامتاع غيره ولا للنفي
 والامتناع نفي في المعنى فقد
 دخل النفي بلا على أحد
 امتناعي لولا الامتناع نفي
 في المعنى والنفي اذا دخل
 على النفي صار ايجابا فمن هنا
 صار معنى لولا هذه يتمتع بها
 الشيء لوجود غيره (فضل
 الله) مبتدأ والخبر محذوف
 تقديره لولا فضل الله
 حاضر ولزم حذف الخبر
 لقيام العلم به وطول الكلام
 يجواب لولا فان وقعت أن
 بعدلوا لظهر الخبر كقوله
 تعالى فلو لا أنه كان من
 المسبحين

تقديره أن يقال نفي الائم انما يقال عند التقصير في الطاعة ومن استمر حتى بات الليلة الثالثة لم يقصر
 فكيف ينفي عنه الائم وحاصل الجواب الذي أشار له أن نفي الائم دلالة على جواز الامرين فكأنه قال
 فتعجلوا أو تأخروا فلا اثم في التعجيل ولا في التأخير وفي المقام أجوبة أخرى منها ما أفاده السمين وهو أن
 هذا من قبيل المشاكلة على حد قوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ومنها ما يؤخذ من عبارة السكر خي
 ونصه قوله أي مخبرون في ذلك فيه إشارة إلى أن معنى نفي الائم بالتعجيل والتأخير التخيير بينهما والرد
 على أهل الجاهلية فإن منهم من أثم التعجل ومنهم من أثم المتأخر فنفي الائم عن كل منهما وخبره وإن كان
 التأخير أفضل لانه يجوز أن يقع التخيير بين الفاضل والأفضل كما خیر المسافر بين الصوم والانطار وإن كان
 الصوم أفضل أو المعنى لا اثم على المتأخر في ترك الأخذ بالرخصة مع الله يجب أن تؤتى رخصه كما يجب أن تؤتى
 عزائمه وهذا جواب سؤال وهو ما فائدة قوله ومن تأخر فلا اثم عليه مع أنه معلوم بالاولى مما قبله اه بحر وفه
 (قوله ونفى الائم الخ) قدره ليفيد أن قوله لمن اتقى خبر مبتدأ محذوف تقديره هكذا وقد قرر هذا السمين
 (قوله لانه الحاج) أي لانه هو المنتفع بحجه دون من سواه على حد ذلك خير للذين يريدون وجهه الله اه
 سمين وقوله في الحقيقة في بعض النسخ على الحقيقة (قوله ومن الناس من يعجبك) وقوله الآتي ومن
 الناس الخ هذان قسمان يضمنان لقوله سابقا فمن الناس الخ فالاول الاربعة راغب في الدنيا فقط ظاهرا
 وباطنا والثاني راغب فيها وفي الآخرة كذلك والثالث راغب في الآخرة ظاهر او في الدنيا باطنا والرابع
 راغب في الآخرة ظاهر او باطنا معرض عن الدنيا كذلك اه شيخنا والاعجاب استحسان الشيء
 والميل اليه والتعظيم له وقال راغب العجب حيرة تعرض للانسان بسبب الشيء وليس هو شيئا له في ذاته
 حالة حقيقية بل هو بحسب الإضافات الى من يعرف السبب ومن لا يعرفه وحقيقة أعجبنى كذا ظهر لي
 ظهور الم أعرف سببه اه سمين (قوله في الحياة الدنيا) متعلق بقوله على أنه صفة له أي قوله وكلامه الكائن
 في شأنها وما يتعلق بها وقوله في الآخرة متعلق بالضمير المستكن في الفعل المائد على القول أي ولا يعجبك
 هو أي قوله وكلامه الكائن في شأن الآخرة المتعلق بها كدعائه أنه مؤمن وأنه يحب للنبي ﷺ فهذا
 القول من تعلقات الآخرة اه (قوله ويشهد الله) جملة مستأنفة أو حالية وقوله على ما في قلبه أي من
 مدلول القول الذي يقوله والمراد بالشهاد الحلف أي يحلف بالله أن ما في قلبه موافق لقوله أو أن يقول
 الله يشهد أن ما في قلبي موافق لقولي فقوله أنه موافق متعلق بيشهد (قوله شديد الخصومة) أشار به الى
 أن الدصفة مشبهة والخصام أم مصدر على حد قوله * لفاعل الفعال والمفاعلة * وعلى هذا فالإضافة
 على معنى في وأما جمع خصم كصعب وصعب وكنب وكناب وبحر وبحار وكنب وكناب اه أبو السعود
 (قوله وهو الاخنس بن شريق) هذا القبه واسمه أي ولقب بالاخنس لانه خنس يوم بدو أي تأخر عن
 القتال مع رسول الله ﷺ وكان معه ثلثمائة رجل من المنافقين من بني زهرة فتأخروا عنهم عن القتال وقال
 لهم ان محمدا ابن أختكم فان يك كاذبا كفا كوه الناس وان يك صادقا كنتم أسعد الناس به قالوا له نعم
 ما رأيت قال اني ساخنس بكم فاتبعوني فيخنس فسمى الاخنس لذلك اه خازن (قوله حلوا الكلام)
 أي وحسن المنظر اه خطيب (قوله فيدني مجلسه) أي فيدنيه النبي مجلسه أي في مجلسه أي يقربه
 منه في مجلسه فكان النبي اذا جنس وحضر الاخنس اخذه عنده قرييانه ففاعل يدني ضمير يعود
 على النبي ﷺ ومفعوله محذوف كما علمت وفي بعض النسخ فيدني أي الاخنس اه شيخنا (قوله
 فا كذبه الله في ذلك) أي في قوله المذكور أي بين كذبه فيه بقوله واذا تولى الخ (قوله وحرر) بضم

الميم جمع حمار الحيوان المعروف اه (قوله وعقرها ليلا) في المصباح عقره عقران باب ضرب جرحه وعقر البعير بالسيف عقر اضرب قوائمه به ولا يطاق العقر في غير القوائم وربما قيل عقره اذا نحره فهو عقير وجمال عقرى وعقرت المرأة عقران باب ضرب أيضا وفي لغة من باب قرب انقطع حملها فهي عاقرة اه (قوله واذا تولى سعى) سعى جواب اذا الشرطية وهذه الجملة الشرطية تحتل وجهين أحدهما أن تكون عطفا على ما قبلها وهو يعجبك فتكون اماصلة أو صفة والثاني أن تكون مستأنفة لمجرد الاخبار بحالها وقد تم الكلام عند قوله ألدنا اسم اه سمين (قوله ويهلك الحرث) أى بالاحراق وهو الزرع وقوله والنسل أى بالعقرو وهو المنسول أى المولود الذى هو الحر وفى المختار والحرث الزرع وبانه نصر والحرث الزراع اه وفى المصباح والنسل الولد ونسل نسلان باب ضرب كثر نسله اه (قوله من جملة الفساد) خبر مبتدا محذوف تقديره هذا أى قوله ويهلك الحرث والنسل من عطف الخاص على العام فان الفساد أعم من ذلك فيشمل سفك الدماء ونهب الاموال وغير ذلك (قوله واذا قيل له) أى على سبيل النصيحة اه وهذه الجملة محتمل كونها مستأنفة أو معطوفة على يعجبك (قوله حملته الانفة) أشار به الى أن فى اخذ استعارة تبعية استعير الاخذ لا حمل بعد أن شبه حال حمية الجاهل وحملها آياه على الاثم بحالة شخص له على غريمه حق فإخذ به ويلزمه آياه اه شهاب (قوله الانفة) أى التكبر اه شهاب وفى المصباح أنف من الشىء أنفان باب تعب والاسم الانفة مثل قصبة أى استنكف وهو الاستكبار وأتف منه تنزه عنه قال أبو زيد أنفت من قوله أشد الانفا اذا كرهت ما قال اه (قوله بالاثم) فى هذه الباء ثلاثة أوجه أحدها أن تكون للتعدي وهو قول الزمخشري فانه قال اخذته بكذا اذا حملته عليه وألزمته آياه أى حملته العزة على الاثم وألزمته ارتكابه قال الشيخ وباء التعدي بآيهما الفيل اللازم نحو ذهب الله بسمعهم وندرت التعدي بالباء فى الفعل المتعدي نحو صككت الحجر بالحجر أى جعلت أحدهما يصك الآخر الثانى أن تكون للسببية بمعنى ان آثمه كان سببا لأخذ العزة كفى قوله اخذته عزة من جهله فتولى مفضبا والثالث أن تكون للمصاحبة فتكون فى محل نصب على الحال وفيها حينئذ وجهان أحدهما أن تكون حالا من العزة أى ملتبسة بالاثم والثانى أن تكون حالا من المفعول أى اخذته حال كونه ملتبسا بالاثم وفى قوله العزة بالاثم التتميم وهو نوع من علم البديع وهو عبارة عن أرداف الكرامة باخرى ترفع عنها اللبس وتقربها من الفهم وذلك أن العزة تكون محمودة ومذمومة فنحيطها بمحمودة قوله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين فلما طلقت لتوهم فيها بعض من لا دراية له أنها المحمودة فقل بالاثم توضيح الحال لراد رفع اللبس بها اه سمين (قوله خسبه جهنم) حسبته مبتدأ وجهنم خبره أى كافيه جهنم وقيل جهنم فاعل بحسب ثم اختلاف القائل بذلك فى حسب فقيل هو بمعنى اسم الفاعل وقيل اسم فعل اه سمين (قوله ولبس المهاد) جواب قسم مقدر أى والله وقوله هى أشار به الى أن الخصوص بالذم محذوف وهو هى وحسن حذفه هنا كون المهاد وقع فاصلة وهو مبتدأ والجملة من بئس خبره وفى المهاد قولان أحدهما أنه جمع مهدو هو ما يوطأ للنوم والثانى انه اسم مفرد سمى به الفراش الموطأ للنوم وهذا من باب التهكم والاستهزاء أى جعلت جهنم لهم بدل مهاد يفترشونه اه من السمين (قوله أى يذلها) فى المصباح بذله بذلا من باب قتل سمح به واعطاه بذله أباحه عن طيب نفس اه وقوله فى طاعة الله من صلاة وصيام وحج وجهوا أمر بمعروف ونهى عن منكر فكان ما يذلها من نفسه كالسلعة فصار كالبايع والله تعالى المشتري والثنى هو رضا الله تعالى وثوابه المذكور فى قوله ابتغاء مرضات الله ومن رأفته بعباده أن أنفس عباده واموالهم لهم انه تعالى يشتري ملكه بملكه فضلا منه ورحمة

وعقرها ليلا كما قال تعالى (واذا تولى) انصرف عنك (سعى) مشى (فى الارض) ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل (من جملة الفساد) والله لا يحب الفساد أى لا يرضى به (واذا قيل له اتق الله) فى فملك (أخذته العزة) حملته الانفة والحمية (على العمل بالاثم) الذى أمر باتقائه (خسبه) كافيه (جهنم) ولبس المهاد) الفراش هى (ومن الناس من يشرى) يبيع (نفسه) أى يذلها فى طاعة الله (ابتغاء) طلب (مرضات الله) رضاه وهو صهييب لما آذاه المشركون هاجر الى المدينة

فالخبر فى اللفظ لان وذهب الكوفيون الى ان الاسم الواقع بعد لولا هذه فاعل لولا قوله (علمتم الذين اعتدوا) علمتم ههنا بمعنى عرفتم فيتعدى الى مفعول واحد (منكم) فى موضع نصب حالا من الذين اعتدوا أى المعتدين كالتين منكم) و (فى السبت) متعلق باعتدوا وأصل السبت مصدر يقال سبت يسبت سبتا اذا قطع ثم سمى اليوم سبتا وقد يقال يوم السبت فيخرج مصدرا على أصله وقد قالوا اليوم السبت فجعلوا اليوم

واحسانا اه (قوله وترك لهم ماله) فيه اشارة الى قول آخر في تقرير الآية وهو ان المراد بالشراء الاشتراء والخذ فعلى هذا يكون ماله هو الثمن الذي تركه لهم ونفسه هي المبيع الذي اشتراه وأخذه وعبرة أنى السعود نزلت في صهيبي بن سنان الرومي أخذها المشركون وعذبوه ليرتد فقال انى شيخ كبير ان كنت معكم لم أنفكم وان كنت عليكم لم أضركم فخلوني وخذوا مالى فقبلوا منه فأتى المدينة اه وفي الخطيب بعد ان قرر مثل هذا ما نصه فعلى هذا يكون يشترى بمعنى يشتري لا بمعنى يبيع ويبدل اه فتخلص من مجموع هذا الكلام أن فى الآية تقريرين تأمل (قوله والله رؤف بالعباد) ومن رأفته أنه جعل النعيم الدائم جزاء على العمل القليل المنتقطع ومن رأفته أنه لا يكلف نفسا الا وسعها وان المصر على الكفر ولو مائة سنة اذا تاب ولو لحظة أسقط عنه عقاب تلك السنين وأعطاه الثواب الدائم ومن رأفته أن النفس والماله ثم انه يشتري ملكه بملكه فضلا منه ورحمة واحسانا اه كرخى (قوله وأصحابه) أى ممن أسلم من اليهود (قوله لما عظموا السبت) اى احترموه واستمروا على تعظيمه الذى كان فى شريعة موسى ومن جملة تعظيمه تحريم الصيد فيه وقوله وكرهوا الابل اى كرهوا لحومها والابل الحرام متاع عليهم كما كان فى شريعة موسى فلم يدخلوا فى جميع شرائع الاسلام يعنى لم تلبسوا بالجميع لان تعظيم السبت وتحريم الابل ليس من شرائع الاسلام اه شيخنا وسبب تحريم الابل عليهم أن يعقوب عليه الصلاة والسلام أصابه عرق النساء بالفتح والقصر فنذر ان شفى من هذا المرض ان لا يأكل كل أحب الطعام اليه ولا يشرب أحب الشراب اليه وكان أحب الطعام اليه لحوم الابل وأحب الشراب اليه ألبانها فخرمها على نفسه فخرمها على بنيته تعالىه وسيأتى هذا فى قوله تعالى كل الطعام كان حلالا بنى اسرائيل الخ (قوله ادخلوا فى السلم) أى تلبسوا واعملوا بجميع السلم اى بجميع أحكامه واتركوا ما كنتم عليه من شريعة موسى المخالفة لملة الاسلام اه شيخنا السنين وكسرها) عبارة السمين قرأنا السلم بالفتح نافع والكسائي وابن كثير والباقون بكسرها وأما التى فى الانفال فلم يقرأها بالكسر الا ابو بكر وحده عن عاصم والتى فى القتال فلم يقرأها بالكسر الا حمزة وابو بكر ايضا وسيأتى فقيل هما بمعنى وهو الصلح ويذكر ويؤث قال تعالى وان جنحوا السلم فاجنح لها واصله من الاستسلام وهو الاقيا ويطلق على الاسلام قاله الكسائي وجماعة اه وفى البيضاوى السلم بالكسر والفتح الاستسلام والطاعة ولذلك يطلق على الصلح والاسلام فتحه ابن كثير ونافع والكسائي وكسرها الباقر (حال من السلم) قد عرفت أنه يذكر ويؤث فلذلك أنث هنا فقيل كافة ولم يقل كافا اه (قوله أى فى جميع شرائعه) أى فلا تخالفوا فى بعضها الذى خالف شريعة موسى كعدم تعظيم السبت وعدم كراهة الابل فخالقتم فى هذين الحكمين وعظمتم السبت وكرهتم الابل اه (قوله أى تزيينه) ليس مراده تفسير الطرق بالتزيين بل مراده أن الكلام على حذف مضاف والتقدير طرق تزيين الشيطان وتزيينه وسوسته وطرقها آثارها كتحریم الابل وتعظيم السبت اه شيخنا (قوله بالتفريق) الباء للابسة أى ملتبسين بتفريق الاحكام بالعمل ببعضها الموافق لشريعة موسى وعدم العمل ببعض الآخر المخالف لها اه شيخنا (قوله بين العداوة) اشارة بذلك الى ان مبین مأخوذ من أبان اللازم اذ يستعمل أبان لازما ومتعديا كون عداوة بينة بالنسبة لمن انا الله قلبه واما غيره فهو حليف له اه شيخنا (قوله حكيم فى صنعه) اى لا يترك ما تقتضيه الحكمة من مؤاخذة المجرمين وفى الآية وعيد وتهديد لمن فى قلبه شك ونفاق او عنده شبهة فى الدين اه شيخنا (قوله هل ينظرون) استفهام انكارى كما اشار له الشارح توبيخا اى لا ينبغي لهم انتظار اتيان العذاب يعنى انهم لما فعلوا مقتضى العذاب

وترك لهم ماله (والله رؤف بالعباد) حيث أرشدنا فى رضاء وتزل فى عبد الله بن سلام وأصحابه لما عظموا السبت وكرهوا الابل بعد الاسلام (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا فى السلم) بفتح السين وكسرها الاسلام (كافة) حال من السلم أى فى جميع شرائعه (ولا تتبعوا خطوات طرق) (الشيطان) أى تزيينه بالتفريق (أنه لكم عدو مبين) بين العداوة (فان زلتم) ملتم عن الدخول فى جميعه (من بعد ما جاءكم البينات) الحجج الظاهرة على أنه حق (فاعلموا أن الله عزيز) لا يعجزه شيء عن انتقامه منكم (حكيم) فى صنعه (هل ما ينظرون)

خبر عن السبت كما يقال ايوم القتال فلى ما ذكرنا يكون فى الكلام حذف تقديره فى يوم السبت (خاستين) الفعل منه خسا اذا ذل فهو لازم مطاوع خسا ته فاللزم منه والمتعدى بلفظ واحد مثل زاد الشىء وزدته وغاض الماء وغضته وهو صفة لقردة ويجوز أن يكون خبرا ثانيا وان يكون حالا من فاعل كان والعامل فيها كان * قوله تعالى (فجعلناها) الضمير للعقوبة أو المسخرة

وحقت عليهم الكلمة صاروا كأنهم ينتظرونه فونخواوغير وواويل لهم ما ينبغي ولا يليق لكم أن
تنتظروا العذاب أى ما ينبغي لكم أن تقيموا على ارتكاب أسبابه اه شيخنا (قوله ينتظر التاركون)
هذا تفسير للواو ولو قال الزالون لكان أنسب بقوله فان زلتم والماء ل واحد اه شيخنا وعبرة
الحازن أى ما ينتظر التاركون الدخول في الاسلام والمتبعون خطوات الشيطان اه وعبرة السمين
والضيمير في ينتظرون عائد على مخاطبين بقوله فان زلتم فهو التفتات انتهت وعبرة أبى السعود
والالتفات الى الغيبة للايدان بان سوء صنيعهم موجب للاعراض عنهم وحكاية جنايتهم لماعدام من أهل
الانصاف على طريق المهانة (قوله الا ان يأتيهم الله) استئناف مفرغ من مقدر أى ليس لهم شئ ينتظرونه
الاتيان العذاب وهذا مبالغة في توبيخهم اه شيخنا (قوله من الغمام) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق
بمحذوف لانه صفة لظلل والتقدير في ظلل كائنه من الغمام ومن على هذا للتبعض والثاني أنه متعلق
بآتيهم وهي على هذا ابتداء الغاية أى من ناحية الغمام اه سمين (قوله السحاب) أى الابيض الرقيق
مع ان شأنه الاتيان بالرحمة فقد أتاهم العذاب من حيث تأتي الرحمة وهذا أبلغ في تبيكتهم وتخويفهم فان اتيان
العذاب من حيث لا يحتسب صعب فكيف باتيانهم من حيث ترجى منه الرحمة اه أبو السعود (قوله
والملائكة) بالرفع عطفا على اسم الجلالة أى وتأتيهم الملائكة فانهم وسائط في اتيان أمره تعالى بلهم
الاتون بياسه على الحقيقة وتوسط الظرف بينهما للايدان بان الاتى أو لا من جنس ما يلبس الغمام
ويترتب عليه عادة وأما الملائكة وان كان اتيانهم مقارنا لما ذكر من الغمام لكن ذلك ليس بطريق الاعتقاد
اه كرخى وفي السمين وقرأ الجمهور والملائكة بالرفع عطفا على اسم الله تعالى وقرأ الحسن وأبو جعفر
والملائكة بالجر وفيه وجهان أحدهما الجر عطفا على ظلل أى الا ان يأتيهم في ظلل وفي الملائكة والثاني
الجر عطفا على الغمام أى من الغمام ومن الملائكة فتوصف الملائكة بكونها ظلالا على التشبيه اه (قوله
وقضى الامر) عطف على آتيهم داخل في حيز الانتظار وانما عدل الى صيغة الماضي دلالة على تحققه فكأنه
قد كان أو الجملة استئنافية اه أبو السعود وعبرة السمين قوله وقضى الامر الجمهور على قضى فعلا ماضيا
مبنيا للمفعول وفيه وجهان أحدهما ان يكون معطوفا على آتيهم داخل في حيز الانتظار ويكون ذلك من وضع
الماضي موضع المستقبل والاصل ويقضى الامر وانما جى به كذلك لانه محقق كقوله أتى أمر الله
والثاني أن يكون جملة مستأنفة برأسها أخبر الله تعالى بانه قد فرغ من أمرهم فهو من عطف الجمل وليس
داخل في حيز الانتظار انتهت (قوله والى الله ترجع الامور) هذا الجار والمجرور متعلق بما بعده وانما قدم
للاختصاص أى لا ترجع الا اليه دون غيره اه سمين (قوله بالبناء للمفعول) يعنى من الرجوع وهو
الرد وقوله والفاعل يعنى من الرجوع فرجع يستعمل لازما ومتعديا فالمبنى للمفعول من المتعدى
ومصدره الرجوع كالضرب والمبنى للفاعل من اللازم ومصدره الرجوع على حد قوله * وفعل
اللازم مثل قعدا * له فاعول الخ اه شيخنا (قوله في الآخرة) متعلق بترجع على كل من
القراءتين (قوله فيجازى) أى عليها وأشار بذلك الى جواب سؤال تقريره ان من المعلوم أن كل
أمر لا يرجع الا لله فواجه هذا التنبيه وحصل الجواب ان المراد من هذا اعلام الخلق انه المجازى
على الاعمال بالثواب والعقاب اه من الحازن (قوله سل بنى اسرائيل) أصله أسأل نقلت
حركة الهمزة الثانية الى هي عين الكلمة الى الساكن قبلها ثم حذف تخفيفا وحذفت همزة
الوصل للاستغناء عنها فصارت زنه فل وقوله بنى اسرائيل أى من يهود المدينة وقوله تبكيثا أى
توبيخا وتقريعا وزجر المهمل عمام عليه من عدم الايمان واقامة للحجة عليهم أى لا قصد الان

ينتظر النار كون الدخول
فيه (الا ان يأتيهم الله) أى
أمره كقوله أو يأتي أمر
ربك أى عذابه (في ظلل)
جمع ظلة (من الغمام) السحاب
(والملائكة وقضى الامر)
تم أمر هلاكهم (والى الله
ترجع الامور) بالبناء للمفعول
والفاعل في الآخرة
فيجازى (سل) يا محمد
(بنى اسرائيل) تبكيثا (كم
آتيناهم) كم استفهامية

أو الامتو (نكالا) مفعول
ثان * قوله تعالى (يا مكرم)
الجمهور على ضم الراء وقرئ
باسكانها لان الكاف متحركة
وقبل الراء حركة فسكنوا
الوسط تشبيها له بمضد
وأجروا المنفصل مجرى
المتصل ومنهم من يحنس
ولا يسكن والجيد همزة
وقرىء بالالف على ابدال
الهمزة الفالسكونها وانفتاح
ما قبلها ومثله الراس والباس
(ان تذبخوا) في موضع نصب
على تقدير اسقاط حرف الجر
وتقديره بأن تذبخوا وعلى
قول الخليل هو في موضع
جر بالباء ويجوز ان يقول
الخليل هو هنا في موضع
نصب فتعدى أمرت بنفسه كما
قال أمرتك الخير فاعل (هزوا)
مصدر وفيه ثلاث لغات

معلقة سل عن المفعول
الثاني وهي ثان مفعولي آتينا
وميزها (من آية بينة) ظاهرة
كفلق البحر واتزال المن
والسلوى فبدلوها كفرا
(ومن يبدل نعمة الله اى
ما نعم به عليه من الايات
لانها سبب الهداية) (من بعد
ما جاءته) كفرا (فان الله
شديد العقاب) له

الهمز وضم الزاي والهمز
وسكون الزاي وقلب
الهمزة واوامع ضم الزاي
وربما سكنت الزاي أيضا
وهو مفعول ثان لا تحذوفه
مضاف محذوف تقديره
اتخذنا ذوى هزو ويحوز
ان يكون مصدرا بمعنى
المفعول تقديره مهزؤا بهم
وجواب الاستفهام معنى
(اعوذ بالله ان اكون) لان
المعنى ان الهامز جاهل كأنه
قال لا اهزأ قوله تعالى (ادع
لنا اللغة الجيدة ضم العين
ولو او محذوفة علامة البناء
عند البصريين وللجزم
عند الكوفيين ومن العرب
من يكسر العين ووجهها انه
قدر العين ساكنة كأنها
آخرا الفعل ثم كسرهما
لسكونها وسكون الدال
قبلها (مالونها) ما سم
للاستفهام فى موضع رفع
بالابتداء ولونها الخبر والجملة
فى موضع نصب بين ولو

يحيوا فيعلم من جوابهم أمر فالسؤال ليس للاستعلام لان محمدا عالم بجميع الآيات التى أوتوها فحينئذ
لا يحتاج الى جواب لان السؤال اذا كان لغیر الاستعلام لا يحتاج الى الجواب وقوله استفهامية أى
استفهام تقرير وهو لا ينافى التبيكيت لان معنى التقرير الحمل على الاقرار وهو لا ينافى التقرير والتبيكيت
وقوله معلقة الخ وذلك لان السؤال وان لم يكن من أفعال القلوب لكنه لما كان سببا للعلم الذى هو
منها أعطى حكمه من نصب المفعولين وصحة التعليق ومعنى معلقة أنها مانعة له عن العمل فى اللفظ مع
بقاء العمل فى المحل فهذا حقيقة التعليق فحتملة كم آتيناهم فى محل نصب بسلا سادة مسد المفعول الثانى
وقوله وهى ثان الخ لتقدير آتيناهم أى عدد أى عددا كثيرا اه شيخنا (قوله معلقة سل عن المفعول الثانى)
أى لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله لان له صدر الكلام وانما علق السؤال وان لم يكن من أفعال القلوب
قالوا لانه سبب العلم والعلم يعلق فكذلك سببه فاجرى السبب مجرى المسبب اه كرخى (قوله وهى
ثان مفعولي آتينا) عبارة السمين فى كم وجهان أحدهما أنها فى محل نصب واختلف فى ذلك فقيل نصبها
على أنها مفعول ثان لا آتيناهم على مذهب الجمهور وقيل يحوز أن ينتصب بفعل مقدر يفسره الفعل بعدها
تقديره كم آتينا آتيناهم لان الاستفهام له صدر الكلام ولا يعمل فيه ما قبله قاله ابن عطية يعنى انه عنده
من باب الاشتغال والثانى أن تكون فى محل رفع بالابتداء والجملة بعدها فى محل رفع خبر لها والعائد
محذوف تقديره كم آتيناهم هوها أو آتيناهم اياها أجاز ذلك ابن عطية وأبو البقاء اه (قوله وميزها) أى
كم من آية بينة أى على زيادة من وانما زيدت ليعلم بها ان مدخولها ميز لا مفعول ثان لا آتيناهم اه كرخى
(قوله فبدلوها كفرا) أى بدلوا موجهها ومقتضاها وهو الايمان بها والهاء مفعول اول وكفر مفعول
ثان أى أخذوا بدلها الكفر أى تلبسوا به وكان مقتضى ايتائهم أن يؤمنوا ويهتدوا اه شيخنا (قوله لانه
سبب الهداية) أشار بذلك الى توجيه كون الآيات نعمة وذلك لان الهداية نعمة صريحة فسببها كذلك
اه شيخنا (قوله من بعد ما جاءته) أى عرفها أو تمكن من معرفتها ومن ثم قال فى الكشف ما معنى
من بعد ما جاءته يعنى أنه لا يصح تبديل الآية الا بعد مجيئها فلم صرح به وما فائدة التصريح به والجواب
أنه ربما يوجد التبديل عن غير خبره بالمبدل أو عن جهل به فيعذر فاعله وهؤلاء على خلاف ذلك
والفائدة من يد التقرير والتشنيع واثبات المحجىء للآيات من الاستعارة اه كرخى (قوله كفرا) هذا
هو المفعول الثانى للتبديل لانه لا بد له من مفعولين مبدل وبدل ولم يذكر فى الآية الا أحدهما وهو المبدل
وحذف البدل وهو المفعول الثانى لفهم المعنى فقد ربه بقوله كفرا ودل على تقديره التصريح به فى آية
أخرى ألم ترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا اه من السمين (قوله شديد العقاب له) قدر الشارح هذا
الرابط لأجل تصحيح كون الجملة المذكورة جوابا للشرط أو خبرا للبتداء على الاحتمالين فى من من
كونها شرطية أو موصولة اه شيخنا (قوله زين للذين كفروا) أى حسنت فى أعينهم وأشربت
محبته فى قلوبهم حتى تهلكوا عليها واتفقوا فيها معرضين عن غيرها اه أبو السعود والمزين هو الله
تعالى بأن خلق الاشياء العجيبة ومكنهم منها اذ ما من شىء الا وهو خالقه يدل على هذا قراءة زين
بفتح الزاي والياء أو الشيطان بأن وسوس لهم ومناهم الا ما نى الكاذبة فعلى الاول يكون المسند والاسناد
محازا لان خذلانه ايام صار سببا لاستحسانهم الحياة الدنيا وتزينها فى أعينهم وعلى الثانى يكون ذلك
حقيقة قاله الشيخ سعد الدين التفتازانى وجىء به ما ضياد لاله على أن ذلك قد وقع وفرغ منه اه كرخى
وعبارة البيضاوى والمزين على الحقيقة هو الله تعالى اذ ما من شىء الا وهو فاعله ويدل عليه قراءة
زين على البناء للفاعل وكل من الشيطان والقوة الحيوانية وما خلق الله تعالى فيها من الامور

البهيمة والاشياء الشهية مزين بالعرض انتهت (قوله زين للذين كفرا الخ) انما لم يلحق الفعل علامة تأنيث لكونه مؤنثا مجازيا وحسن ذلك الفصل وقرأ ابن أبي عمير زينت بالتأنيث مراعاة للفظ وقرأ مجاهد وأبو حيوة زين مبني للفاعل الحياة مفعول والفاعل هو الله تعالى والمعتزلة يقولون انه الشيطان وقوله ويسخرون يحتمل أن يكون من باب عطف الجملة الفعلية على الجملة الفعلية لا من باب عطف الفعل وحده على فعل آخر فيكون من عطف المفردات لعدم اتحاد الزمان ويحتمل أن يكون قوله ويسخرون خبر مبتدأ محذوف أي وهم يسخرون فيكون مستأنفا وهو من عطف الجملة الاسمية على الفعلية وحيى يقول زين ماضيا دلالة على أن ذلك قد وقع وفرغ منه وبقوله ويسخرون مضارع دلالة على التجدد والحدوث اه سمين (قوله بالتقوى) الباء سببية أي بسبب التقوى أي الزخرفة والبهجة اه وعبرة الكرخي والتزين تحسين محسوس لا معقول ولهذا جاء في أو صاف الدنيا دون أو صاف الآخرة نحو زين للناس حب الشهوات الآية اه (قوله وهم يسخرون) قذر الشارح هذا المبتدأ لتصحيح حالية الجملة على حد قوله * وذات بدء بمضارع ثبت * الى أن قال * وذات وأبعد هانوا مبتدأ الخ اه شيخنا وقوله من الذين آمنوا من ابتدائية فكانهم جعلوا السخرية مبتدأة منهم اه (قوله والذين اتقوا) مبتدأ فوقهم خبره يوم القيامة أي لانهم في عليين وهم في أسفل سافلين أولانهم في كرامة وهم في مذلة أولانهم يتناولون عليهم فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا وانما قال والذين اتقوا بعد قوله من الذين آمنوا ليدل على أنهم متقون وان استعلاءهم من اجل التقوى وليحرص المؤمنين على الانصاف بالتقوى اذا سمعوا ذلك اوللا يذنبان بان اعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها لكونها شاغلة عن جانب القدس وهذا لا ينافي ما تقرر عندهم من دخول الاعمال في الايمان الصحيح المذبح على أنه قدير بالاعمال فعل الطاعات وبالتقوى اجتناب المعاصي فيصح افتراقهما والتفرقة بين الوجوه في معنى العلوه أي أن الفوقية على الاول مكانية وعلى الثاني رتبة وعلى الثالث استعلائية وقهرية والجملة معطوفة على ما قبلها واثار الاسمية للدلالة على دوام مضمونها اه كرخي (قوله بغير حساب) الباء للملابسة أي رزقا لا حساب فيه ولا عدد ولا ضبط لكثرة فلا يضبطه عدولا كيلا ولا وزن بخلاف ما عند المشركين من المال فهو مضبوط محصور اه شيخنا (قوله كان الناس أمة واحدة) أي متفقين على الحق فيما بين آدم وادريس او نوح او بعد الطوفان او متفقين على الجهالة والكفر في فترة ادريس او نوح اه يبضاوى قال ابو السعود والتقير الاول هو الانسب بالنظم الكريم اه (قوله فاختلّفوا) اشار بتقدير هذا الي ان قوله فبعث الله الخ معطوف على هذا المقدور ودل على هذا المقدور ثبوته في آية اخرى وما كان الناس الامّة واحدة فاختلّفوا اه (قوله وانزل معهم) اي مع جنسهم اذا المنزل عليهم الكتب بعض الانبياء لا جميعهم وقوله بمعنى الكتب اشار به الى ان ال في الكتاب جنسية يشمل الكتاب جميع الكتب المنزلة وقصده الرد على من قال المراد بالكتاب خصوص التوراة تأمل (قوله متعلق بأنزل) والباء للملابسة أي انزله انزالا ملتبسا بالحق والمراد بالحق هنا الحكم والفوائد والمصالح (قوله ليحكم به) اي بالكتاب والضمير المستكن في الفعل يحتمل عوده على الله وعلى النبيين ونسبة الحكم الى الله حقيقة ويؤيد عوده على الله تعالى قرأه الجحدري ليحكم بنون العظمة واورد على الاحتمال الثاني افراد الضمير اذ كان ينبغي على هذا ان يجمع ليطلق النبيين وأجيب بانه يعود على افراد الجمع على معنى ليحكم كل نبي بكتابه اه من السمين (قوله بين الناس) اي المذكورين والظاهر في موضع الاضمار لزيادة التعيين اه كرخي (قوله فيما اختلفوا فيه) ماموصولة بمعنى الذي ولذا يسبها بقوله من الذين والبيان انما يكون للاسماء (قوله اي الكتاب) اي المنزل على الانبياء لحكمهم منها ازالة الاختلاف

(زين للذين كفروا) من أهل مكة (الحياة الدنيا) بالتقوى فأحبوها (وهم يسخرون من الذين آمنوا) لفقرهم كبلال وعمار وصيب أي يستهزئون بهم ويتعالمون عليهم بالمال (والذين اتقوا) الشرك وهم هؤلاء (فوقهم يوم القيامة) والله يرزق من يشاء بغير حساب) أي رزقا واسعا في الآخرة أو الدنيا بأن يملك المسخور منهم أموال الساكخين وورقا بهم (كان الناس أمة واحدة) على الايمان فاختلّفوا بان آمن بعض وكفر بعض (فبعث الله النبيين) اليهم (مبشرين) من آمن بالجنة (ومنذرين) من كفر بالنار (وانزل معهم الكتاب) بمعنى الكتب (بالحق) متعلق بأنزل ليحكم به (بين الناس فيما اختلفوا فيه) من الدين (وما اختلف فيه) أي الدين (الذين أوتوه) أي الكتاب فأمن بعض وكفر بعض (من بعد ما جاءتهم البينات) الحجة الظاهرة على التوحيد ومن متعلقة باختلاف

قرئ لونها بالنصب لكان له وجه وهو ان تجعل ما زائدة كهي في قوله أيما الاجلين قضيت

والذي كان حاصله قبل انزاله فكسوا الامر فجعلوا ما أنزل من محال للاختلاف سببا لاستحكامه أي الاختلاف وورسوخه فيهم اه كرخي (قوله وهوي) أي مع مدخولها وقوله وما بعدها هو قوله بغيرا بينهم وهو منصوب على المفعول من أجله أو على الحال وبينهم صفة لبغيا أو حال وقوله مقدم على الاستثناء وإنما احتيج لذلك لان الاستثناء المفرغ لا يتعدد ولو لا دعوى التقديم لكان متعددًا فالقدير وما اختلف فيه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم الا الذين أو توه اه شيخنا وعلى عدم دعوى التقديم والتأخير يكون التقدير الا الذين أو توه الامن بعد ما جاءتهم البينات الا بغيا بينهم وقوله في المعنى أي لافي اللفظ (قوله لما اختلفوا فيه) أي هدام لمعرفته اه كرخي وعبرة السمين قوله لما اختلفوا متعلق بهدي وما موصولة والضمير في اختلفوا عائد على الذين أو توه وفي فيه عائد على ما هو متعلق باختلاف ومن الحق متعلق بمحذوف لانه في موضع الحال من مافي لما ومن يجوز أن تكون للتبويض وأن تكون للبيان عند من يرى ذلك تقديره الذي هو الحق اه (قوله باذنه) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بمحذوف لانه حال من الذين آمنوا أي مأذوناهم والثاني أن يكون متعلقا بهدي مفعولاه أي هدام بأمره اه سمين (قوله ونزل في جهد) أي مشقة وضيق عيش وكثرة بلاء وذلك أن هذه الآية نزلت في غزوة الاحزاب وهي غزوة الخندق وذلك أن المسامين أصابهم فيها من الجهد والشدة والخوف والبرد وضيق العيش ما لا يخفى وقيل نزلت في غزوة أحد وقيل لما دخل النبي وأصحابه المدينة أول الهجرة اشتد عليهم الضر لانهم دخلوا بلا مال وتركوا أموالهم بأيدي المشركين فانزل الله تعالى هذه الآية تطيبيا لقلوبهم والمعنى أظنتم أيها المؤمنون أنكم تدخلون الجنة بمجرد الايمان ولم يصبكم مثل ما أصاب من كان قبلكم فقد بلغ بهم الجهد والبلاء الغاية فكونوا يا معشر المؤمنين متأسين بهم وتحملوا الشدة والاذى في طلب الحق فان نصر الله قريب اه من الخازن (قوله أم بل أحسبتم) أشار بهذا الى أن أم منقطعة وأنها مقدرة بيل والهمزة معا وبلى التي في ضمنها للانتقال من اخبار الى أخبار والهمزة التي في ضمنها للانكار والتوبيخ أي ما كان ينبغي لكم أن تحسبوا هذا الحسبان ولم حسبتموه والغرض من هذا التوبيخ تشجيعهم على الصبر وحثهم عليه وحسب هنا من أخوات ظن تنصب مفعولين أصلهما المبتدأ والخبر وأن وما بعدها سادة مسد للمفعولين عند سيديوه ومسدا لاول وعدا لاخفش والثاني محذوف ومضارع عافيه وجهان الفتح وهو القياس والسكسر ولها من الافعال نظائر وسيأتي ذلك في آخر السورة ومعناها الظن وقد تستعمل في اليقين اه من السمين وفي المصباح حسبت زيدا قائما أحسبه من باب تعب في لغة جميع العرب الابن كناية فانهم يكسرون المضارع مع كسر الماضي أيضا على غير قياس حسبانا بالسكسر بمعنى ظننته وحسبت المال حسبانا من باب قتل أحصيته عددا وفي المصدر أيضا حسبة بالسكسر وحسبانا بالضم اه (قوله ولما يأتكم) الواو للحال ولما بمعنى لم أي والحال أنه لم يأتكم مثلهم بعد ولم يتلوا بما ابتلوا به من الاحوال الهائلة التي هي مثل في الفظاعة والشدة وهو متوقع منتظر اه أبو السعود (قوله مثل الذين خلوا) فيه حذف بين مثل والذين يدل عليه سياق الكلام وقد قدره الجلال بقوله شبه ما أتى الذين ف شبه تفسير لمثل وما أتى هو المقدر وعبرة السمين وفي قوله مثل الذين حذف مضاف وحذف موصوف تقديره ولما يأتكم مثل محنة المؤمنين الذين خلوا ومن قبلكم متعلق بخلوا وهو كالتأكيدها ان القبيلة مفهومة من قوله خلوا انتهت فقول الجلال من المؤمنين بيان للذين وقوله من المحنة بيان لما أتى الذي قدره وقوله فتصبروا معطوف على مدخول لما فهو محزوم محذوف النون فهو في حيز النفي أي لم يأتكم مثل ما أتاهم ولم تصبروا اه (قوله جملة مستأنفة) أي كانه قيل ما مثل الذين خلوا وما حالهم فقيل مستأنف الخ وقوله

وهي وما بعدها مقدم على الاستثناء في المعنى (بغيا) من الكافرين (بينهم) فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من (الحق باذنه) بارادته (والله يهدي من يشاء) هدايته (الى صراط مستقيم) طريق الحق ونزل في جهد أصاب المسلمين (أم) بل (أحسبتم أن تدخلوا الجنة ولما) لم يأتكم (مثل) شبه ما أتى (الذين خلوا من قبلكم) من المؤمنين من المحن فتصبروا كما صبروا (مستأنف) جملة (البساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (وزلزلوا) ازعجوا بانواع البلاء

ويكون التقدير بين لنا لونها * وأما ما هي فاتداء وخبر لا غير اذا يمكن جعل ما زائدة لان هي لا يصلح أن يكون مفعول يبين (لا فارض) صفة لبقرة ولا لا تمنع ذلك لانها دخلت لمعنى النفي فهو كقولك مررت برجل لا طويل ولا قصير وان شئت جعلته خبر مبتدأ أي لا هي فارض (ولا بكر) مثله وكذلك (عوان بين ذلك) أي بينهما وذلك لما صلح للثنية واجمع جاز دخول بين عليه واكتفى به

مدينة ما قبلها وهو مثل الذين وفيه مساححة على صنيعة أو لاحت قدر بعدمثل ما أتى فحينئذ هذا في المعنى بيان لما أتى الذين خلوا لأمثله اذ مثله هو ما أصاب المؤمنين والمذكور في الآية هو ما أصاب الذين خلوا اه شيخنا (قوله حتى يقول الرسول) أي جنسه فيصدق بالجمع أي حتى قالت رسلكم ومؤمنهم ومؤمنهم عبارة الحازن حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله وذلك لان الرسل أثبت من غيرهم وأصبر وأضبط للنفس عند نزول البلايا وكذلك اتباعهم من المؤمنين والمعنى أنه بلغ بهم الجهد والشدة والبلاء ولم يبق لهم صبر وذلك هو الغاية القصوى في الشدة فلما بلغ بهم الحال في الشدة الى هذه الغاية واستبطوا النصر قيل لهم ألا ان نصر الله قريب انتهت (قوله بالنصب) وهي قراءة الجمهور على أن حتى بمعنى الى وأن مضمرة أي الى أن يقول في غاية لما تقدم من المس والزوال وحتى انما ينصب بعدها المضارع اذا كان مستقبلا وهذا قد وقع ومضى والجواب انه على حكاية الحال وقوله والرفع وهي قراءة نافع على أن الفعل بعدها حال مقارن لما قبلها والحال لا ينصب بعد حتى ولا غيرها لان الناصب مخلص للاستقبال فتناووا علم أن حتى اذا وقع بعدها فعل فاما أن يكون حالا أو مستقبلا أو ماضيا فان كان حالا رفع نحو مرض زيد حتى لا يرجونه أي في الحال وان كان مستقبلا نصب تقول سرت حتى أدخل البلد وانت لم تدخل بعدوان كان ماضيا فتحكيه ثم حكايتك له اما أن تكون بحسب كونه مستقبلا فتنبه على حكاية هذه الحال واما أن تكون بحسب كونه حالا فترفعه على حكاية هذه الحال فيصدق ان تقول في قراءة الجماعة حكاية حال وفي قراءة نافع حكاية حال ايضا وانما انتهت على ذلك لان عبارة بعضهم تخص حكاية الحال بقراءة الجمهور وعبارة آخرين تخصها بقراءة نافع قال أبو البقاء في قراءة الجمهور والفعل هنا مستقبل حكيت به حالهم والمعنى على المضي اه سمين (قوله معه) هذا الظرف يجوز أن يكون منصوبا فيقول من حيث عمله في المعطوف أي أنهم صاحبوه في هذا القول وأن يكون منصوبا بمنوا أي صاحبوه في الايمان اه سمين (قوله استبطاء للنصر) أي تفريج الكرب أي لا شكوار تياها اه (قوله لتناهي الشدة عليهم) أي لان الرسل لا يقدر قدر شأنهم واصطبارهم وضبطهم لانفسهم فاذا الميق لهم صبر حتى ضجروا كان ذلك الغاية في الشدة التي لا يحصى وراءها اه كرخي (قوله متى نصر الله) متى منصوب على الظرف وهو في موضع رفع خبر مقدم ونصر مبتدأ مؤخر ومتى ظرف زمان لا يتصرف الا بحرف اه سمين والجلال جرى على أن نصر الله فاعل فعل محذوف (قوله فاجيبوا من قبل الله الخ) أشار به الى أن الجملة الاولى من كلام الرسول واتباعه والجملة الثانية من كلام الله تعالى والى أن قوله ألا ان نصر الله قريب مستأنف على ارادة القول أي قيل لهم ذلك اسعافا لهم اه كرخي ووراء هذا الذي ذكره الجلال احتمالات آخران ذكرهما السمين (قوله قريب آتيانه) أي فاصبروا كاصبروا تظفروا وفيه اشارة الى أن المراد بالقرب القرب الزماني وفي ايثار الجملة الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها وتصديرها بحرف التنبيه والتأكيد من الدلالة على تحقق مضمونها وتقرر ما لا يخفى اه كرخي (قوله ماذا ينفقون) أي ما قدره وما جنسه والمراد نفقة التطوع فالآية محكمة لا منسوخة اه شيخنا (قوله أي الذي ينفقونه) أشار به الى أن ذا اسم موصول بمعنى الذي والعائد محذوف وان ما على أصلها من الاستفهام ولذلك لم يعمل فيها يستلونك وهي مبتدأ وذا خبره والجملة محلها نصب يستلونك والتقدير يستلونك أي الشيء الذي ينفقونه اه كرخي (قوله وعلى من ينفق) يعلم من من هذا أن في الآية حذف لبعض المسئول عنه وأن السؤال عن أمرين عن المنفق من المال وعن مصرفه وبهذا الاعتبار تحصل المطابقة بين الجواب والسؤال وقوله قل ما أنفقتم من خير جواب عن السؤال المصرح به في الآية اذ حصل هذا الجواب تجويز الانفاق والتصدق بسائر أنواع الاموال

(حتى يقول) بالنصب والرفع أي قال (الرسول والذين آمنوا معه) استبطاء للنصر لتناهي الشدة عليهم (متى) يأتي (نصر الله) الذي الذي وعدناه فأجيبوا من قبل الله (ألا ان نصر الله قريب) آتيانه (يستلونك) يا محمد (ماذا ينفقون) أي الذي ينفقونه والسائل عمرو بن الجموح وكان شيخا ذامال فسال النبي ﷺ عما ينفق وعلى من ينفق

(ما تؤمرون) أي به أو تؤمرونه وما بمعنى الذي ويضعف أن يكون نكرة موصوفة لان المعنى على العموم وهو بالذي أشبه قوله تعالى (فأقع لونها) ان شئت جعلت فأقع صفة ولونها مر فوعاها وان شئت كان خبرا مقدما والجملة صفة (تسر) صفة ايضا وقيل فأقع صفة للبقرة ولونها مبتدأ وتسرخبره وأنت اللون لوجهين أحدهما ان اللون صفرة هنا فحمل على المعنى والثاني ان اللون مضاف الى المؤنث فأنت كما قال ذهب بعض أصابعه ويتلقطه بعض السيارة * قوله تعالى (ان البقر) الجمهور على قراءة البقر بغير ألف وهو جنس

(قل) لهم (ما أنفقتم من خير) بيان لما شامل للقليل والكثير وفيه بيان المنفق الذي هو أحد شقي السؤال وأجاب عن المصرف الذي هو الشق الآخر بقوله (فلو الدين والاقرين واليتامى والمساكين وابن السبيل أى هم أولى به (وما تفعلوا من خير) اتفاق أو غيره (فإن الله به عليم) فجاز عليه (كتب) فرض (عليكم القتال) للكفار (وهو كره) مكروه (لكم) طبعاً لمشقتة (وعسى أن تكثرها شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تجبوا شيئاً وهو شر لكم)

للبقرة وقرىء شاذاً ان الباقى وهو اسم بقرة ومثله الجامل (تشابه) الجمهور على تخفيف الشين وفتح الهاء لان البقر تذكر والفعل ماض ويقرأ بضم الهاء مع التخفيف على تانيث البقر اذا كانت كالجمل ويقرأ بضم الهاء وتشديد الشين وأصله تتشابه فابدلت التاء الثانية شيناً ثم ادغمت ويقرأ كذلك لأنه بالياء على التذكير (ان شاء الله) جواب الشرط ان وما عملت فيه عندي سيئويه وجاز ذلك لما كان الشرط متوسطاً وخبر ان هو جواب الشرط في المعنى وقد وقع بعده فصار التقدير

قليلها وكثيرها وقوله فلو الدين الخ جواب عن المحذوف من السؤال وهو السؤال عن المصرف فقوله الشارح الذي هو الشق الآخر المراد به الشق الآخر المقدّر في السؤال كما أشار لتقديره اه (قوله قل ما أنفقتم من خير) يجوز في ما وجهان أحدهما أن تكون شرطية وهو الظاهر لتوافق ما بعدها فإني محل نصب مفعول مقدم واجب التقديم لان له صدر الكلام وأنفقتم في محل جزم بالشرط وقوله فلو الدين جواب الشرط وهذا الجار خبر مبتدأ محذوف أى فصرفه للوالدين فيتعلم بمحذوف امام فردو أمأجلة على حسب ما ذكر من الخلاف فيما مضى وتكون الجملة في محل جزم على أنها جواب الشرط والثاني أن تكون ماموصولة وأنفقتم صلتها والعائد محذوف لاستكمال الشروط أى الذى أنفقتموه والفاء زائدة في الخبر الذى هو الجار والمجرور قال أبو البقاء في هذا الوجه ومن خير يكون حالاً من العائد المحذوف اه سمين (قوله وفيه بيان المنفق) فالعنى أى قدر وأى جنس أنفقتموه ففيه خير وثواب فالثواب لا يتقيد بقدر ولا بجنس اه شيخنا (قوله فلو الدين الخ) قد علمت ان الآية في صدقة التطوع فلا يشكلك ذكر الوالدين وقدمهم المألوجوب حقهما على الولد لانهما السبب في وجوده وقدم الاقرين لان الانسان لا يقدر أن يقوم بمصالح جميع الفقراء فتقديم القرابة أولى من غيرهم ولا أنهم أبعاض الوالدين وقدم اليتامى لانهم لا يقدر ان على الكسب ولا لهم منفق فانظر هذا الترتيب الحسن في كيفية الاتفاق فالإتيق أن الانسان ينفق على الوجه المذكور في الآية فيقدم الاولى فالاولى على طبقها ولم يذكر فيها السائين والرقاب كما في الآية الاخرى اكتفاء بها أو بعموم قوله وما تنفقوا من خير فانه شامل لكل خير وقع في أى مصرف اه من الخازن وأبى السعود (قوله أى هم أولى به) أى فهذا بيان للاولى لا بيان للذى يجب انصرف اليه اه شيخنا (قوله وما تفعلوا من خير) هذا اجمال بعد تفصيل وما شرطية فقط لظهور عملها الجزم بخلاف الاولى اه سمين (قوله فرض عليكم) أى فرض عين ان دخلوا بلادنا وفرض كفاية ان كانوا ابيادهم اه شيخنا (قوله مكروه لكم طبعاً) أى وأما شرعاً فهو محبوب وواجب ولا يلزم منه كما قاله الشيخ سعد الدين كراهة حكم الله ومحبة خلافه وهو يناق كمال التصديق لان معناه كراهة نفس ذلك الفعل ومشقته كوجع الضرب في الحدمع كمال الرضا بالحكم والاذعان له وهذا كما تقول ان الكل بقضاء الله ومشيتته مع أن البعض مكروه منكراً غاية الانكار كالتبائع والشرور اه كرخي (قوله وعسى أن تكثرها شيئاً الخ) ليس المعنى على الترجيح كنظارها الواقعة في كلامه تعالى فان الكل للتحقيق ويصح الترجيح باعتبار حال السامع وهي هنا تامة على حد قوله

بعد عسى اخلاق أو شك قد يرد * غنى بأن يفعل عن ثاب فقد

اه شيخنا وفي السمين وعسى فعل ماض نقل الى انشاء الترجيح والاشفاق وهو يرفع الاسم وينصب الخبر ولا يكون خبرها الافعال مضارعاً مقروناً بأن وهي في هذه الآية ليست ناقصة فتحتاج الى خبر بل تامة لانها أسندت الى أن وقد تقدم أنها تسد مسد الجزأين بعدها اه (قوله وعسى أن تكثرها شيئاً وهو خير لكم) وهو جميع ما كفوا به فان الطبع يكرهه وهو مناط صلاحهم وسبب فلاحهم وعسى أن تجبوا شيئاً وهو شر لكم وهو جميع ما نهوا عنه فان النفس تحبه وتهواه وهو يفضي بها الى الردى اه ييضاوى (قوله وهو خير لكم) في هذه الجملة وجهان أظهرهما أنها في محل نصب على الحال وان كان محيى الحال من النكرة بغير شرط من الشروط المعروفة قليلاً والثاني أن تكون في محل نصب على أنها صفة لشيئاً وانما دخلت الواو على الجملة الواقعة صفة لان صورتها صورة الحال فكما تدخل الواو عليها حالية تدخل عليها صفة قاله أبو البقاء ومثل ذلك ما أجاز الزمخشري في قوله وما أهلكنكم من قرية الاولى كتاب معلوم فجعل ولها كتاب صفة لقرية

قال وكان القياس أن لا توسط هذه الواو بينهما كقوله وما أهلكنا من قرية إلا لما منذرون وإنما توسطت لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف كما يقال في الحال جاءني زيد عليه ثوب وعليه ثوب وهذا الذي أجاز به أبو البقاء هنا والزحشري هناك هورأى ابن خيران وسائر النحويين يخالفونه اه سمين (قوله) لميل النفس الخ لف ونشر مشوش وقوله فاعل الخ لف ونشر مرتب اه شيخنا (قوله) اما الظفر بالنصب اسم أن على حذفه

* وراع ذا الترتيب الآتي الذي * الخ اه شيخنا (قوله) اما الظفر أي أن سلم وقوله أو الشهادة أي ان قتل اه (قوله) والله يعلم مفعوله محذوف كما قدره الشارح لكن في تقديره قصور فكان الاولى أن يقول ما هو خير لكم وما هو شر لكم وقوله فبادروا الخ أي لانه لا يامركم إلا بما علم فيه خيرا لكم أي وانتهوا عما ينهاكم عنه لانه لا ينهاكم إلا عما هو شر لكم اه شيخنا وفي أبي السعد والله يعلم ما هو خير لكم فلذلك يأمركم به وأتمم لا تعلمون أي لا تعلمونه ولذلك تكرهونه أو والله يعلم ما هو خير لكم وشر لكم وأتمم لا تعلمونهما فلا تتبعوا في ذلك رأيكما وامثلوا أمره تعالى اه (قوله) أول سراياه في كون هذه أول السرايا نظر واضح لان قبلها ثلاث سرايا بل وأربع غزوات كما يعلم من المواهب ونصه وكان أول بعثته صلى الله عليه وسلم على رأس سبعة أشهر في شهر رمضان بعث عمه حمزة وأمره على ثلاثين رجلا من المهاجرين وقيل من الانصار فخرجوا يعترضون عيرا لقريش الخ ثم قال ثم سرية عبيدة بن الحرث الى بطن رابغ في شوال على رأس ثمانية أشهر في ستين رجلا يلقى أباسفيان ابن حرب وكان على المشركين الخ ثم قال ثم سرية سعد بن أبي وقاص الى الخرار وادبا لحجاز يصب في الجحفة وكان ذلك في القعدة على رأس تسعة أشهر في عشرين رجلا يعترض عيرا لقريش ثم قال ثم غزوة ودان وهما الابواء وهي أول مغازية في صفر على رأس اثني عشر شهرا من مقدمه المدينة يريد قريشا في ستين رجلا الخ ثم غزوة بواط بفتح الموحدة وقد تضم وهي الثانية غزاها صلى الله عليه وسلم في شهر ربيع الاول على رأس ثلاثة عشر شهرا من الهجرة في مائتين من أصحابه يعترض عيرا لقريش الخ ثم قال ثم غزوة العشيرة بالشين المعجمة والتصغير وهو موضع لبنى مدج ينبع وخرج اليها صلى الله عليه وسلم في جمادى الاولى وقيل الاخرى على رأس ستة عشر شهرا من الهجرة في خمسين ومائة رجل وقيل مائتين ومعهم ثلاثون بعيرا يتعاقبونها يريد عيرا لقريش التي صدرت من مكة الى الشام الخ الى أن قال ثم غزوة بدر الاولى قال ابن حزم وكانت بعد العشيرة بعشرة أيام الخ ثم قال ثم سرية أمير المؤمنين عبدالله بن جحش في رجب على رأس سبعة عشر شهرا وكان معه ثمانية وقيل اثناعشر من المهاجرين الى نخلة على ليلة من مكة يترصد قريشا الخ اه وفي القاموس السرية من خمسة الى ثمانية وقيل الى أربع مائة اه (قوله) أول سراياه أي السرية التي هي أول سراياه فاول مؤنث في المعنى وكان ارساها في جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين لان غزوة بدر كانت في رمضان وكانت هذه السرية ثمانية رجال وقوله وعليها أي وأمر عليها عبدالله أو هو مبتدأ وخبر فارسلهم النبي صلى الله عليه وسلم وأمرهم أن يقعدوا في بطن نخلة يترصدون قريشا ويتعلمون أخبارهم فوصلوا الى ذلك المكان فمرت بهم عيرا لقريش وكانت جائية من الطائف ومعها أربعة رجال وهي تحمل زبيبا وأدما وتجارة لقريش فقتل أهل السرية أحد الاربعة وهو عمرو بن الحضرمي وأسروا اثنين وهرب واحد وغنموا العير وما عليها وهذا القتل أول قتل من المسلمين للكفار وقع في الاسلام وكذلك الاسر والغنم وقوله آخر يوم الخ أي في ظنهم والافه في الواقع أول يوم من رجب وقوله والتبس عليهم الخ وذلك لانهم رأوا الللال في الليلة التي بعد القتل فالتبس عليهم هل هو ابن ليلة أو ليلتين وقوله فميرم أي غير المسلمين الذين كانوا بمكة كفار قريش بمكة وقالوا لهم

لميل النفس الى الشهوات الموجبة لهلاكها ونفورها عن التكليفات الموجبة لسعادتها فاعل لكم في القتال وان كرهتموه خيرا لان فيه اما الظفر والغنيمة أو الشهادة والاجر وفي تركه وان حببتموه شر لان فيه الذل والفقر وحرمان الاجر (والله يعلم) ما هو خير لكم (وأتمم لا تعلمون) ذلك فبادروا الى ما يامركم به * وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم أول سراياه

ان شاء الله هدايتنا اهتدينا والمفعول محذوف وهو هدايتنا وقال المبرد الجواب محذوف دلت عليه الجملة لان الشرط معترض فالتية به التاخير فيصير كقولك أنت ظالم ان فعلت * قوله تعالى (لا ذلول) اذا وقع فاعول صفة لم يدخله الهاء للتانيث تقول امرأة صبور وشكور وهو بناء للمبالغة وذلول رفع صفة للبقرة أو خبر ابتداء محذوف وتكون الجملة صفة (تثير) في موضع نصب حالا من الضمير في ذلول تقديره لا تذلل في حال اثارها ويحوز أن يكون رفعا اتباعا للذلول وقيل هو مستأنف أي هي تثير وهذا قول من قال ان البقرة كانت تثير الارض ولم تكن تسقى الزرع وهو قول

وعليه عبد الله بن جحش
فقاتلوا المشركين وقتلوا ابن
الحضرمي آخر يوم من
جمادى الآخرة والتبس
عليهم برج فغيرهم
الكفار باستحلاله فنزل
(يستلونك عن الشهر الحرام)
الحرم (قتال فيه) بدل اشتغال
(قل) لهم (قتال فيه كبير)
عظيم وزرابتدا وخبر
(وصد) مبتدا منع للناس
(عن سبيل الله) دينه (وكفر
به) بالله (و) صد عن (المسجد
الحرام) أى مكة وإخراج
أهله منه (وم النبي
والمؤمنون وخبر المبتدا
(أكبر) أعظم وزرا) عند
الله (من القتال فيه والفتنة)
الشرك منكم (أكبر من
القتل) لكم فيه (ولا يزالون
أى الكفار) يقاتلونكم
أيها المؤمنون (حتى) كي
(يردوكم عن دينكم) الى
الكفر (ان استطاعوا
ومن يرتدونكم عن دينه
فيمت وهو كافر فاولئك
حبطت) بطلت (أعمالهم)
الصالحة

بعيد من الصحة لوجهين
أحدهما أنه عطف عليه
ولا تسقى الحرف ففى
المطوف فيجب أن يكون
المطوف عليه كذلك لانه
فى المعنى واحد ألا ترى
أنك لا تقول مررت برجل
قائم ولا قاعد بل تقول
للقاعد

قد استحلتم القتال فى الأشهر الحرم وقوله فنزل الخ أى فعظم ذلك على أهل السرية وأخر النبي صلى الله عليه وسلم
قسمة الغنيمة الى نزول الوحي فنزلت الآية فغمسها وجعل أربعة أخماسها لأهل السرية لأنهم
الغائمون وجعل الخمس له صلى الله عليه وسلم اه من الخازن وقوله وأخر النبي صلى الله عليه وسلم قسمة
الغنيمة الخ عبارة المواهب فأخر الأسيرين والغنيمة حتى رجع من بدر فقسما مع غنائمها انتهت (قوله
وعليه عبد الله) أى ابن عمه النبي صلى الله عليه وسلم وقوله فقاتلوا المشركين أى الذين كانوا مع العير
وكانوا أربعة وقوله آخر يوم أى فى ظنهم وقوله باستحلاله أى باستحلال القتال فى الشهر الحرام
وأرسلوا كتابا بهذا التعبير الى النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين بالمدينة وقوله وقتلوا ابن الحضرمي
واسمه عمرو واسم أبيه عبد الله بن عباد اه وقول فنزل يسألونك الخ ولما نزلت هذه الآية كتب
عبد الله بن جحش الى مؤمنى مكة ان غيركم المشركون بالقتال فى الشهر الحرام فغيروهم بالكفر
وباخراج رسول الله من مكة والمسلمين ومنعهم من البيت اه خازن (قوله يسألونك) أى المسلمون أهل
السرية عن الشهر الحرام أى عن حكم القتال فيه خطأ هل هو جائز أولا وأما عمدا فكانوا يعلمون أنه
محرم اه شيخنا والمراد بالشهر الحرام هار جرب (قوله كبير) أى ان كان عمدا فان كان خطأ كفعل
السرية فلا ثم فيه وبعد ذلك فهذه الآية منسوخة بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم أى فى
الأشهر الحرم وغيرها اه شيخنا (قوله وصد مبتدا) أى مع ما عطف عليه وجملة أربعة فأخبر عنها
بقوله أكبر لانه أفعل تفضيل وهو يستوى فيه الواحد والاكثر اذا كان مجردا من أل والاضافة
على حد قوله

وان المنكور يضاف أو جردا * ألزم تذكير أو أن يوحدا اه شيخنا
(قوله وصد عن المسجد الحرام) يشير الى أن والمسجد الحرام معطوف على سبيل الله وتبع فى هذا الكشف
وغيره وتعقب بان عطف قوله وكفر به على صدمانع منه اذ لا يتقدم العطف على الصلة وهو سبيل الله
لوجود الفصل بأجنبي وأجيب بأن الكفر بالله والصد عن سبيله متحدان معنى فكأنه لا فصل بأجنبي
بين سبيل وما عطف عليه اه كرخى (قوله وخبر المبتدا أكبر) عبارة السمين قوله أكبر خبر عن
الثلاثة أعنى صدو كفر وإخراج وفيه حينئذ احتمالان أحدهما أن يكون خبرا عن الموضع والاحتمال
الآخر أن يكون خبرا عنها باعتبار كل واحد كما تقول زيدو بكر وعمر وأفضل من خالد أى كل
واحد منهم على انفراده أفضل من خالد وهذا هو الظاهر وانما افراد الخبر لانه أفعل من تقديره أكبر
من القتال فى الشهر الحرام وانما حذف لدلالة المعنى انتهت (قوله عند الله) متعلق بأ أكبر والعندية
هنا مجاز لماعرف وصرح بالمفضول فى قوله والفتنة أكبر من القتال لانه لا دلالة عليه لو حذف بخلاف
الذى قبله حيث حذفه اه سمين (قوله من القتال فيه) أى اذا كان عمدا كامرا (قوله ان استطاعوا)
متعلق بيردوكم كما يقتضيه حل أبى السعود وجواب الشرط محذوف تقديره فيردوكم اه شيخنا (قوله
ومن يرتدون) من شرطية فى محل رفع بالابتداء ولم يقرأ أنها أحد بالادغام وفى المسألة اختلفوا فتؤخر
الكلام على هذه المسئلة الى هناك ان شاء الله تعالى ويرتدون يفعله من الرد وهو الرجوع كقوله تعالى
فارتدا على آثارهما قصصا ومنكم متعلق بمحذوف لانه حال من الضمير المستكن فى يرتدون ومن
للتبعية تقديره ومن يرتدون فى حال كونه كائنا منكم أى بعضكم وعن متعلق بيرتدون وقوله فيمت عطف
على الشرط والفاء مؤذنة بالتعقيب وقوله وهو كافر جملة حالية من ضمير يمت وقوله فاولئك جواب
الشرط وحبط فيه لغتان كسر العين وهى المشهورة وفتحها وهى أبا السهل فى جميع القرآن ورويت
عن الحسن أيضا والجبوت أصله الفساد ومنه حبط بطنه أى انتفخ ومنه رجل حبطى أى منتفخ البطن

وقوله وأولئك أصحاب النار اختلفوا في هذه الجملة هل هي استثنائية أي لجر دال الاخبار بأنهم أصحاب النار فلا تكون داخلة في جزاء الشرط أو هي معطوفة على الجواب فيكون محلها الجزم قولان رجع الأول بالاستقلال وعدم التقييد الثاني بأن عطفها على جملة الجزء أقرب من عطفها على جملة الشرط والقرب مرجح اه سمين (قوله في الدنيا والآخرة) بطلانها في الآخرة ظاهر كما أشار له بقوله ولا ثواب عليها في الدنيا باعتبار عدم الاعتداد بها كما ذكره بقوله فلا اعتداد بها أي في عصمة ماله ولا دمه ولا في احترامه فيقتل وتبين زوجته ولا يرث ولا يورث ولا يمدح وغير ذلك اه شيخنا (قوله فلا اعتداد بها) أي في الدنيا ولا ثواب عليها أي في الآخرة (قوله وعليه الشافعي) لكنه ضعيف والمعتمد من مذهبه أنه لا يشاب عليه بل تعود له أعماله مجردة عن الثواب وفائدة عودها له كذلك أنه لا يكلف بقضائها (قوله ولما ظن السرية الخ) المصرح به في الخازن أنهم سألوا بالفضل وقالوا يا رسول الله هل نؤجر على سفرنا هذا ونطمع أن يكون لنا غزو اه (قوله ان الذين آمنوا) المراد بهم أهل السرية وكذلك المرادون بقوله والذين هاجروا وجاهدوا وكرر الموصول تفخيما الشأن للهجرة والجهاد حتى كأنهما مستقلان برجاء الثواب اه وعبرة السمين وجيء بهذه الاوصاف الثلاثة مترتبة على حسب الواقع اذ الايمان أول ثم المهاجرة ثم الجهاد وأفرد الايمان بموصول وحده لانه أصل الهجرة والجهاد وجمع الجهاد في موصول واحد لانهما فرعان عنه واتى بخبر ان اسم اشارة لانه متضمن للاوصاف السابقة وتكرير الموصول بالنسبة الى الصفات لا الذوات فان الذوات متحدة موصوفة بالاوصاف الثلاثة فهو من باب عطف بعض الصفات على بعض والموصوف واحد والرجاء الطمع وقال الراغب هو ظن يقتضي حصول ما فيه مسرة وقد يطلق على الخوف كقوله تعالى لا يرجون لقاءنا لايخافون وهل اطلاقه عليه بطريق الحقيقة او المجاز زعم قوم أنه حقيقة ويكون من الاشتراك اللفظي وزعم قوم انه من الاضداد فهو اشتراك لفظي ايضا وقال ابن عطية والرجاء أبدامعه خوف كما أن الخوف معه رجاء وزعم قوم أنه مجاز للتلازم الذي ذكرناه اه (قوله لاعلاء دينه) أشار بهذا الى أن في معنى لام التعليل والسبيل بمعنى الدين وان في الكلام حذف مضاف (قوله يرجون) اثبت لهم الرجاء دون الفوز بالمرجو لا يذنبون بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب للاجر وانما هو على طريق التفضل منه سبحانه لا لأن في فوزهم اشتباها اه أبو السعود وفي القاموس الرجاء ضد اليأس اه (قوله رحمت الله) قد كتبت رحمت هنا بالتاء اما جرياعلى لغة من يقف على تاء التأنيث بالتاء وأما اعتبار الجاهل في الوصل وهي في القرآن في سبعة مواضع كتبت في الجميع بالتاء هنا وفي الاعراف ان رحمت الله وفي هود رحمت الله وبركاته وفي مريم ذكر رحمت ربك وفي الروم فانظر الى آثار رحمت الله وفي الزخرف اه يقسمون رحمت ربك ورحمت ربك خير اه سمين (قوله غفور للؤمنين الخ) عبارة البيضاوي والله غفور لما فعلوا خطأ وقلة احتياط رحيم باجزال الأجر اه (قوله يسئلونك عن الجمر والميسر) الآية نزلت في عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجماعة من الانصار أتوا رسول الله ﷺ فقالوا يا رسول الله أفتنفي الجمر والميسر فانهما مذهبان للعقل مسلمان للمال فانزل الله تعالى هذه الآية وأصل الجمر في اللغة السرة والتغطية وسميت الجمر خمر الانها تحامر العقل أي تحاطه وقيل لانها تستره وتغطيه وجملة القول في تحريم الجمر ان الله عز وجل أنزل في الجمر أربع آيات نزل بمكة ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا فكان المسلمون يشربونها في أول الاسلام وهي لهم حلال ثم نزل بالمدينة في جواب عمرو معاذ يسئلونك عن الجمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس فتركها قوم لقوله قل فيهما اثم كبير وشربها قوم لقوله ومنافع للناس ثم أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما ودعا

(في الدنيا والآخرة) فلا اعتداد بها ولا ثواب عليها والتقييد بالموت عليه يفيد أنه لو رجع الى الاسلام لم يبطل عمله فيثاب عليه ولا يعيده كالخمر مثلا وعليه الشافعي (وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) ولما ظن السرية أنهم ان سموا من الاثم فلا يحصل لهم أجر (نزل) ان الذين آمنوا والذين هاجروا فارقوا أوطانهم (وجاهدوا في سبيل الله لاعلاء دينه) أولئك يرجون رحمت الله (ثوابه) والله غفور (للؤمنين) (رحيم) بهم يسئلونك عن الجمر

بغيره او كذلك يجب أن يكون هنا والثاني أنها لو أثارت الارض لكانت ذلولا وقد نفي ذلك ويحوز على قول من أثبت هذا الوجه أن يكون تثير في موضع رفع صفة للبقرة (ولا تسقى الحراث) يجوز أن يكون صفة أيضا وأن يكون خبر ابتداء محذوف وكذلك (مسلة) و (لا شية فيها) والاحسن أن يكون صفة والاصل في شية وشية لانه من وشايشى فلما حذفت الواو في الفعل حذفت في المصدر وعوضت التاء من المحذوف ووزنها الآن علة وفيها خبر لافي موضع

نصبه اه (قوله أى الفاضل عن الحاجة) فى المختار وعفو المال ما يفضل عن النفقة قلت ومنه قوله تعالى
ويستلونك ماذا ينفقون قل العفو وأما قوله تعالى خذ العفو وأى خذ الميسور من أخلاق الرجال ولا تستقص
عليهم اه (قوله وتضيعوا) أى ولا تضيعوا أنفسكم اه (قوله كايين لكم ما ذكر) أى من قدر المنفق
وحكم الخمر والميسر اه (قوله ويستلونك عن اليتامى الخ) لما نزل قوله تعالى ان الذين ياكلون اموال
اليتامى ظلما الآية تحاشى الناس عن مخالطة اليتامى وتعهدها موالمهم حتى كانوا يصنعون لليتيم طعاما وحده
فيفضل منه شىء فيفسدوا لايأكلونه فشق عليهم ذلك فسألوا عن حكم مخالطتهم ومواكلتهم فنزل
ويستلونك عن اليتامى الخ اه أبو السعود (قوله فى شأنهم) أى من حيث عزهم ومن حيث مخالطتهم
(قوله فان واكلمهم) لغة فى آكلهم أبدلت الهمزة واو او قوله يأتوا أى يقعوا فى الاثم لان ذلك كان حراما
اه شيخنا (قوله وان عزلوا ما لهم) أى ميزوه (قوله فخرج) أى على الاولياء من حيث المشقة وعلى اليتامى
من حيث ضياع ما يفضل من طعامهم وفساده اه شيخنا (قوله قل اصلاح لهم خير) اصلاح مبتدأ وسوغ
الابتداء به أحد شيئين اما وصفه بقوله لهم واما تخصيصه بعمله فيه وخير خبره واصلح مصدر حذف
فاعله تقديره اصلاحكم لهم فالخيرية للجانبين أى جانب المصلح والمصلح له وهذا أولى من تخصيص
أحد الجانبين بالاصلاح كإفعل بعضهم اه سمين (قوله ومداخلتكم) أى معاشرتكم لهم فهو مضاف
لفاعله بعد حذف مفعوله وفى نسخة ومداخلتهم على العكس من ذلك وقوله خير من ترك ذلك أى
ما ذكر من الامرين والمراد تركه القاء الاثم والترك على هذا الوجه فيه ثواب لكن عدم الترك أفضل
فالتفضيل على بابه اه شيخنا وعبرة أبى السعود قل اصلاح لهم خير أى التعرض لحوالهم وأموالهم
على طريق اصلاح خير من مجانبتهم اتقاء وان تخالطوهم وتعاشرهم على وجه ينفعهم فاخوانكم أى فهم
اخوانكم فى الدين انتهت وفى الخازن قل اصلاح لهم خير أى اصلاح أموال اليتامى من غير أخذ أجرة
ولا عوض خير لكم أى أعظم أجر او قيل هو ان يوسع على اليتيم من طعام نفسه ولا يتوسع طعام اليتيم وان
تخالطوهم يعنى فى الطعام والخدمة والسكنى وهذا فيه أباحة المخالطة أى شاركوهم فى اموالهم واخلطوها
بأموالكم ونفقاتكم ومساكنكم وخدمكم ودوابكم فتصيدوا فى أموالهم عوضا من قيامكم بأمورهم
أو تكافؤهم على ما تصيبون من أموالهم (قوله أى فهم اخوانكم) إيضاحه أن الفاء جواب الشرط
واخوانكم خبر مبتدأ محذوف وهو ما قدره والجملة فى محل جزم على أنها جواب الشرط ووقع جواب
السؤال بجمتين احدهما محمية منكرا للمبتدأ التدل على تناوله كل صلاح على طريق البدلية ولو اضيف لم
والاخرى شرطية دالة على جواز الوقوع لاعلى طلبه ونديته اه كرخى (قوله أى فلكم ذلك)
هذا فى الحقيقة جواب الشرط والمذكور تعليل له والمراد فلكم ذلك على سبيل الوجوب ان كان
أنفع لهم من عزهم وعبرة الرمل فى باب الحجر ويتصرف له الولي أبأ وغيره بالمصلحة وجوب القول
تعالى ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هى أحسن وقوله وان تخالطوهم فاخوانكم والله يعلم المفسد
من المصلح ويحب على الولي حفظ مال المولى عليه عن أسباب التلف واستتمائة قدر ما يحتاج اليه
فى مؤنه من نفقة وغيره ان أمكن ولا تلزمه المبالغة أى الزيادة على ما يحتاج اليه فى المؤنة والولى
بذل بعض مال اليتيم وجوبا لتخليص الباقي عند الخوف عليه من استيلاء ظالم كما يستأنس لذلك
بخرق الخضر السفينة ولو كان للصبي كسب لائق به أجبره الولي على الاكتساب ليرتفق به فى ذلك
ويندب شراء العقار له بل هو أولى من التجارة عند حصول الكفاية من ريعه كما قال الماوردى
ومحله عند الامن عليه من جور سلطان أو غيره أو خراب للعقار ولم يجد به ثقل خراج وله السفر

أى الفاضل عن الحاجة ولا
تفقوا ما تحتاجون اليه
وتضيعوا أنفسكم وفى
قراءة بالرفع بتقدير هو
(كذلك أى كايين لكم
ما ذكر (بين الله لكم الايات
لعلكم تتفكرون فى) أمر
(الدنيا والاخرة) فتأخذون
بالاصح لكم فيهما ويستلونك
عن اليتامى (وما يلقونه
من الحرج فى شأنهم فان
واكلمهم يأتوا وان عزلوا
ما لهم من أموالهم وصنعوا
لهم طعاما وحدهم فخرج (قل
اصلاح لهم) فى أموالهم
بتنميتهم ومداخلتكم (خير)
من ترك ذلك (وان تخالطوهم
أى تخالطوهم فانفقتم بنفقتهم
(فاخوانكم) أى فهم اخوانكم
فى الدين ومن شأن الاخوان
يخالط أخاه أى فليكن ذلك

الاصل لأن حركة اللام ههنا
عارضة والثالث كذلك الا
أنهم حذفوا ألف اللام لما
تحركت اللام فظهرت
الواو فى قالوا والرابع اثبات
الواو فى اللفظ وقطع ألف
اللام وهو بعيد (الحق) يجوز
أن يكون مفعولا به والتقدير
أجاء الحق أو ذكرت
الحق ويجوز أن يكون حالا من
التاء تقديره جئت ومعك الحق
(واذقنتم) تقديره اذكروا

(والله يعلم المفسد) لا موالمهم
بمخالفته (من المصلح) بها
فيجازى كلا منهما) ولو
شاء الله لا اعتنكم (لضيق
عليكم بتحريم المخالطة) (ان
الله عزيز) غالب على أمره
(حكيم) في صنعه (ولا تنكحوا)
تزوجوا أيها المسلمون
(المشركات) أي الكافرات
(حتى يؤمن ولأمة مؤمنة
خير من مشركة) حرة لان
سبب نزولها العيب على من
تزوج أمة وترغيبه في نكاح
حرة مشركة

إذا (فادار آتم) أصل الكلمة
تدار آتم ووزنه تفاعلم ثم
أرادوا التخفيف فقلبو
الناء دالا لتصير من جنس
الدال التي هي فاء الكلمة
لتمكن الإدغام ثم سكنوا
الدال إذ شرط الإدغام أن
يكون الأول ساكنا فلم
يمكن الابتداء بالساكن
فاجتلبت له همزة الوصل
فوزنه الآن أفاعلم بتشديد
الفاء مقلوب من اتفاعلم
والفاء الأولى زائدة ولكنها
صارت من جنس الأصل
فينطق بها مشددة لأنها
أصلان بل لان الزائد من
جنس الأصلي فهو نظير
قولك ضرب بالتشديد فان
أحدى الراين زائدة ووزنه
فعل بتشديد العين

بالمولى عليه لنحو صبا أو جنون في زمن أمن صحبة ثقة وأن لم تدع له ضرورة من نحو نهب إذا المصلحة
قد تقتضى ذلك لافى نحو بحروان غلبت السلامة لانه مظنة عدمها أما الصبي فيجوز اركابه البحر عند
غلبتها خلافا للاسنوى ويفارق ماله بانه انا محرم ذلك في المال لمنافاته غرض ولايته عليه في حفظه
وتتميته بخلافه هو كما يجوز اركاب نفسه انتهت وفيه أيضا للمولى خلط ماله بالم الصبي ومواكلته للارفاق
حيث كان للصبي فيه حظ ويظهر ضبطه بأن تكون كلفته مع الاجتماع أقل منها مع الانفراد وله الضيافة
والاطعام منه حيث فضل للمولى عليه قدر حقه وكذا خلط أطعمة أيتام ان كانت المصلحة لكل منهم فيه
ويسن للمسافرين خلط أزوادهم وان تفاوتوا كلهم حيث كان فيهم أهلية التبرع انتهت (قوله والله يعلم
المفسد الخ) لما أباح لهم خلط أموالهم بأموالهم وكانت دسائس النفس كثيرة فربما فعلوا ذلك قصد الأكل
أموالهم به على ذلك بقوله والله يعلم الخ اه شيخنا (قوله من المصلح بها) أي بالمخالطة أي بسببها والمفعول
محذوف أي من المصلح لها أي لا موالمهم بسبب المخالطة (قوله فيجازى كلا منهما) هذا هو المقصود من
قوله والله يعلم المفسد الخ إذ علم ما ذكر معلوم وعبرة أبي السعود والله يعلم المفسد من المصلح العلم بمعنى
المعرفة المتعدية الى واحد أو اثنين لتضمنه معنى التمييز أي يعلم من يفسد في أمورهم عند المخالطة أو من
يقصد بمخالطته الحيانة أو الفساد يميز له ممن يصلح فيها أو يقصد الإصلاح فيجازى كلا منهما بعمله ففيه
وعدو وعيد خلا أن في تقديم المفسد من يتهديد وتأكيده لوعيد انتهت (قوله ولو شاء الله) مفعول شاء
محذوف أي اعناتكم وجواب لولا اعتنكم وهذا هو الكثير أعنى ثبوت اللام في الفعل المثبت
والمخالطة الممازجة والنعت المشقة ومنه عقبه عنوت أي شاقة الصعود اه سمين وفي البيضاوي لأعتنكم
أي كلفكم ما يشق عليكم من العنة وهو المشقة ولم يجوز لكم مداخلتهم اه (قوله غالب على أمره) أي
لا يعز عليه أمر من الأمور التي من حملتها اعناتكم فهذا تعليل لمضمون الشرطية اه كرخي (قوله حكيم
في صنعه) أي يحكم بما تقتضيه الحكمة وتتسع له طاقة البشر بأن لا ينالهم حرج وتضييق وهو دليل على
ما تفيد كلة لو من اتقاء مقدمها اه كرخي (قوله ولا تنكحوا المشركات الخ) يروى أن النبي ﷺ بعث
مرثد بن أبي مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها ناسا من المسلمين سرا وكان يهوى امرأة في الجاهلية اسمها
عناق فأتته فقالت ألا تنكحوني فقال ويحك ان الاسلام حال بيني وبينك فقالت هل لك ان تتزوج
بي فقال نعم ولكن ارجع الى النبي فاستأمره فنزلت هذه الآية اه من أبي السعود (قوله
تزوجوا) أشار الى أن المراد بالنكاح العقد لا الوطء حتى قيل انه لم يرد في القرآن بمعنى الوطء أصلا اه
كرخي (قوله حتى يؤمن) حتى بمعنى الى أن ويؤمن مبنى على السكون لاتصاله بنون النسوة في محل نصب
بحتى وأصله يؤمن فسكنت النون لاو الى التي هي آخر الفعل لدخول نون النسوة ثم ادغمت الاو الى في
الثانية اه شيخنا (قوله ولأمة مؤمنة) تعليل للنهي عن موصلاتهن وترغيب في موصلات المؤمنات صدر بالام
الابتداء الشبيهة بالام القسم في افادة التأكيده بالغة في الجمل على الانزجار اه كرخي (قوله خير من
مشركة) أفعل التفضيل يقتضى المشاركة عند البصريين ولا يجوز إذا التفت نحو الثلج أبرد من النار
والنور أضوأمن الظلمة لأن المشاركة قد تكون باعتبار الاعتقاد لا الوجود كقوله أصحاب الجنة يومئذ
خير مستقراو على هذا فلا يلزم وجود الخيرية في المشركة وقال والفراء غيره من الكوفيين يصح حيث
لاشتراك وقال ابن عرفة يجهل التفضيل في كلامهم إيجابا للاول ونفياعن الثاني فعلى قولهم لا يلزم منه
وجود خير في المشركة مطلقا اه كرخي (قوله لان سبب نزولها الخ) تعليل لحمل الامة على الرقيقة
ردا على من حملها على المرأة مطلقا وقوله العيب أي التعيب من المسلمين وقوله على من تزوج وهو حذيفة

ابن البان أو عبد الله بن رواحة وقوله أمة فيه أن المذكور في القصة أن كلا منهما أتما تزوج الأمة بعد عتقها
 في الحقيقة أنما تزوج حرة وقوله وترغب أي من المسلمين فرد الله عليهم بقلب ما اعتقدوه اه شيخنا
 وعبرة الخازن ولأمة مؤمنة خير من مشركة ولو أعجبتكم نزلت في خنساء وليدة كانت لحذيفة بن اليمان
 قال يا خنساء ذكرت في الملا الأعلى على سوادك ودمامتك ثم أعتقها وتزوجها وقيل نزلت في عبد الله بن
 رواحة قد كانت عنده أمة سوداء فغضب عليها يوم أفلططمها ثم أتى النبي ﷺ فأخبره فقال له النبي وما هي
 يا عبد الله قال هي تشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله وتصوم رمضان وتحسن الوضوء وتصلّي قال هذه
 مؤمنة قال عبد الله فوالذي بعثك بالحق لأعتقها ولأتزوجها ففعل فطمعن عليه ناس من المسلمين فقالوا
 أتتكح أمة وعرضوا عليه حرة مشركة فأنزل الله هذه الآية انتهت (قوله ولو أعجبتكم) الوالخال أي
 ولأمة مؤمنة خير من مشركة حال كونها قد أعجبتكم ولو هنا بمعنى ان وكذا كل موضع وليها الفعل
 الماضي كقوله ولو أعجبك كثرة الخبيث وأعطوا السائل ولو جاء على فرس ويطرده حذف كان واسمها
 بعدها والمعنى وان كانت المشركة تعجبكم فالمؤمنة خير اه كرخي (قوله وهذا مخصوص) أي مقصور
 على غير الكتابيات وقوله بآية الخ أي لان الخبر فيها محذوف تقديره حل لكم لان صدر الآية اليوم
 أحل لكم الطيبات الخ اه شيخنا (قوله ولا تتكحوا المشركين) أي ولو كانوا أهل كتاب فهذا الحكم
 لاستثناء فيه بخلاف ما قبله وقوله تزوجوا المشركين أي الكفار المؤمنات فيه إشارة الى أن قوله تعالى
 ولا تتكحوا بضم التاء هنا وبفتحها في قوله ولا تتكحوا المشركات لان الاول من تكح وهو يتعدى الى
 مفعول واحد والثاني من أنكح وهو يتعدى الى الاثنين الاول في الآية المشركين والثاني محذوف وهو
 المؤمنات اه كرخي (قوله ولعبد مؤمن) تعليل للنهي (قوله أولئك الخ) تعليل لقوله ولأمة الخ ولقوله
 ولعبد الخ فاسم الإشارة واقع على كل من الاناث والذكور لانه يصلح لهما كما قال ابن مالك * وبأولى أشر
 لجمع مطلقا * فقوله أي أهل الشرك يعني بهم المشركات والمشركين واسم الإشارة مبتدأ خبره يدعون
 فمن حيث وقوعه على المذكور يكون الفعل مرفوعا بالنون والواو فاعل ويكون وزنه يفعلون لان أصله
 يدعون وبأوين فحذفت أولاهما وهي لام الكلمة ومن حيث وقوعه على الاناث يكون الفعل مبنيا على
 السكون وتكون النون نون النسوة وتكون الواو حرفا هي لام الكلمة ووزنه يفعلن اه شيخنا (قوله
 الى العمل الموجب لها) وهو الكفر وقوله فلا تليق منا كحتم أي الاخذ منهم واعطاءهم اه شيخنا (قوله
 الى الجنة والمغفرة) من المعلوم ان المغفرة قبل دخول الجنة ولذلك قدمت في غير هذه الآية سابقا الى مغفرة
 من ربكم وجنة وسارعو الى مغفرة من ربكم وجنة وانما قدمت الجنة هنا تقديما للمقابل لتكمل وتظهر
 المقابلة لان النار يقابلها الجنة اه شيخنا (قوله بتزويج أوليائه) وهم المسلمون وهذا راجع لقوله
 ولا تتكحوا المشركين وكان عليه أن يقول وبالتزويج من أوليائه ليرجع للآية الاولى اه (قوله يتعظون)
 أي ينتهون عن المعاصي أو يتذكرون قبح المنهي عنه وحسن المدعوا اليه اه كرخي (قوله ويستلونك
 عن المحيض) السائل أبو الدحداح في نفر من الصحابة وسبب ذلك أن أهل الجاهلية كانوا لا يسألون
 الحيض في البيوت ولا يواكلهن كدأب اليهود والمجوس واستمر الناس على ذلك في صدر الاسلام
 الى أن سأل عن ذلك أبو الدحداح ومن معه اه أبو السعد فان قيل قد جاء ويستلونك ثلاث مرات
 بحرف العطف بعد قوله يستلونك عن الخمر وهي ويستلونك ماذا ينفقون ويستلونك عن اليتامى

(ولو أعجبتكم) لجمالها وما لها
 وهذا مخصوص بغير الكتابيات
 بآية والمحصنات من الذين
 أو تو الكتاب (ولا تتكحوا
 تزوجوا) (المشركين) أي
 الكفار المؤمنات (حتى
 يؤمنوا ولعبد مؤمن خير من
 مشرك ولو أعجبك) لاله
 وجماله (أو لك) أي أهل
 الشرك يدعون الى النار
 بدعائهم الى العمل الموجب
 لها فلا تليق منا كحتمهم
 (والله يدعو) على لسان
 رسله (الى الجنة والمغفرة)
 أي العمل الموجب لهما
 (بأذنه) بإرادته فتجب اجابته
 بتزويج أوليائه (ويبين
 آياته للناس لعلهم يتذكرون)
 يتعظون

كما كانت الراء كذلك ولم
 تقل في الوزن فعل ولا
 فرعل فيؤتى بالراء الزائدة
 في المثال بل زيدت العين في
 المثال كما زيدت في الاصل
 وكانت من جنسه فكذا ذلك
 التاء في تدارأتم صارت
 بالابدال دالا من جنس فاء
 الكلمة * فان سئل عن
 الوزن لبيان الاصل من الزائد
 بلفظه الاول أو الثاني كان
 الجواب أن يقال وزنه لصفة
 الاول تفاعلت والثاني
 اتفاعلت والثالث افاعلت
 ومثل هذه المسئلة اناقلتم الى

ويسئلونك عن الحيض وجاء أربع مرات من غير عاطف يسئلونك عن الإهالة يسئلونك ماذا ينفقون
يسئلونك عن الشهر الحرام يسئلونك عن الخمر فما الفرق فالجواب أن السؤالات الأواخر وقعت في
وقت واحد فجمع بينها بحرف الجمع وهو الواو وأما السؤالات الأولى ف وقعت في أوقات متفرقة فلذلك
استؤنفت كل جملة منها وحى بها وحدها ه سمين (قوله عن الحيض) مصدر ميمي يصلح للحدث
والزمان والمكان فقوله أى الحيض أى سيلان الدم وخروجه فإن الحيض فى اللغة معناه السيلان وهو
المصدر ويطلق أيضاً على الدم نفسه ولذا عرفه الفقهاء بقولهم هودم جلبة يخرج فى أوقات مخصوصة
وقوله أو مكانه بقى عليه أن يقول أو زمانه لأنه يصح إرادته هنا أيضاً بدليل قوله أى وقته بعد قوله فى
الحيض ه شيخنا (قوله ماذا يفعل الخ) هذان لبيان لصورة السؤال أى هل نحالطنهن أو نعتزلهن (قوله
قذر) أى مستقذر والموصوف بالاستقذار الحيض بمعنى الدم نفسه لا بمعنى المصدر الذى هو سيلانه وعبارة
الحازن والأذى فى اللغة ما يكره من كل شيء ه وعبارة أبى السعود أى شيء يستقذرون يؤذى من يقربه
نقرة منه وكرهه له ه وفى المصباح أذى الشيء أى من باب تعب بمعنى قذر قال تعالى قل هو أذى أى
مستقذر ه (قوله أو محله) أى أو محله قذرو هذا من قبيل اللف والنشر المرتب فقوله قذر راجع للتفسير
الأول وقوله أو محله راجع للثانى فى قوله أى الحيض أو مكانه (قوله فاعتزلوا النساء الخ) لما نزلت أخذ
المسلمون بظاهرها فخرجوهن من بيوتهن فقال ناس من الأعراب يارسول الله البرد شديد والثلثاء
قليلة فإن أثرنا هن هلك سائر أهل البيت وإن استأثرنا بهن هلك الحيض فقال إنما أمرتم أن تعتزلوا
مجامعتهم ولم تؤمروا باخراجهن من البيوت كفعل الأعاجم ه أبو السعود (قوله أى وقته) يحتمل أن
يكون تفسير الحيض وأن يكون تقديراً للضاف وحمل الحيض على المصدر وكل صحيح ه شيخنا
(قوله ولا تقربوهن) فى المصباح قربت الأمر أقرب به من باب تعب وفى لغة من باب قتل قرباناً بالكسر فعلته
أودانيته ومن الأول ولا تقربوا الزنا ويقال منه قربت المرأة كناية عن الجماع ومن الثانى لا تقرب الحمى
أى لا تدن منه ه ويقال أيضاً قرب بضم الراء ككرم كافى القاموس (قوله بالجماع) أى وبالمباشرة فيما
بين السرة والركبة (قوله فاذا تطهرن) أى بالاغتسال أو التيمم كما يفصح عنه القراءة بالتشديد وينبى
عنه قوله عز وجل فاذا تطهرن الذى هو مفهوم الغاية وعند أبى حنيفة رضى الله تعالى عنه تحل بالانقطاع
أن انقطع لاكثر الحيض والأفلا بد من الاغتسال أو مضى وقت صلاة بعد الانقطاع ه من الكرخى
والتصريح بمفهوم الغاية وإن علم بمقابله لمزيد العناية بما را التطهر ه أبو السعود (قوله للجماع) أى
وغيره مما كان ممنوعاً وهو المباشرة فيما بين السرة والركبة (قوله من حيث) فى من قولان أحدهما أنها
لابتداء الغاية أى من الجهة التى تنتهى إلى موضع الحيض والثانى أن تكون بمعنى فى أى فى المكان الذى
نهيت عنه فى الحيض ورجح هذا بعضهم بأنه ملائم لقوله فاعتزلوا النساء فى الحيض ه سمين (قوله
بتجنبه) متعلق بامرهم على أنه هو المفعول الثانى له وقوله وهو القبل تفسير لحيث فهى ظرف مكان (قوله
ولا تعدوه) بفتح التاء والعين والدال المشددة من التعدى وأصله تعدوه فحذف منه إحدى التاءين تخفيفاً
ويحتمل أنه بفتح التاء وسكون العين وضم الدال من عدا بمعنى تعدى أى لا تتجاوزوه وقوله إلى غيره
وهو الدبر (قوله من الأقدار) كمجامعة الخائض والأتان فى غير المائى أى والمتطهرين بالماء من الجنابة
والأحداث وكرر قوله يجب دلالة على اختلاف المقتضى للحجة فتختلف المحبة كما أشار إليه فى التقرير
والجملتان معترضان وقتائين المبين وهو فأتوهن من حيث أمرهم الله وبين البيان وهو نساؤكم خرث لكم
أى مزرع ومنبت للولد كالارض للنبات كما أشار إليه بقوله أى محل زرعكم الولد لأنه الغرض الاصل

(ويسئلونك عن الحيض)
أى الحيض أو مكانه ماذا
يفعل بالنساء فيه (قل هو
أذى) قذر أو محله (فاعتزلوا
النساء) اتركوا وطأهن (فى
الحيض) أى وقته أو مكانه
(ولا تقربوهن) بالجماع
(حتى يطهرن) بسكون
الطاء وتشديدها وإلهاء
وفيه ادغام التاء فى الأصل
فى الطاء أى يغتسلن بعد
انقطاعه (فاذا تطهرن
فأتوهن) للجماع (من حيث
أمرهم الله) بتجنبه فى الحيض
وهو القبل ولا تعدوه إلى
غيره (إن الله يحب) يثيب
ويكرم (التوايين) من
الذنوب (ويحب المتطهرين)
من الأقدار

الارض وحتى إذا اداركوا
فيها * قوله تعالى (مخرج
ما كنتم تكتمون) ما فى
موضع نصب بمخرج وهى
بمعنى الذى والعائد محذوف
ويحوز أن تكون مصدرية
ويكون المصدر بمعنى المفعول
أى يخرج كتمكم أى
مكتومكم * قوله تعالى
(كذلك يحيى الله) الكاف
فى موضع نصب نعتاً لمصدر
محذوف تقديره يحيى الله
الموتى أحياء مثل ذلك وفى
الكلام حذف تقديره
فضر بواها فحيث * قوله
تعالى (فهى كالخجارة)

(نساؤكم حرث لكم) اي محل زرعكم الولد (فاتوا حرثكم) اي محله وهو القبل (اني) كيف (ستم) من قيام وقعود واضطجاع واقبال وادبار نزل رد القول اليهود من آتى امرأته في قبلها من جهة دبرها جاء الولد أحول (وقدموا لانفسكم) العمل الصالح كالتسمية عند الجماع (واتقوا الله) في امره ونهيه (واعلموا انكم ملاقوه) بالبعث فيجازيكم باعمالكم (وبشر المؤمنين) الذين اتقوه بالجنة (ولا تجعلوا الله) أي الحلف به (عرضة) علة مانعة (لايمانكم) اي نصبا لها بان تكثروا الحلف به

الكاف حرف جر متعلقة بمحذوف تقديره فهي مستقرة كالجارية ويجوز ان يكون اسما بمعنى مثل في موضع رفع ولا تتعلق بشيء (واشد) او هنا كوفي قوله او كصيب واشد معطوف على الكاف تقديره او هي اشد وقرىء بفتح الدال على انه مجرور عطفا على الجارية تقديره او كاشد من الجارية و (قسوة) تمييز وهي مصدر (لما يتفجر) ما بمعنى الذي في موضع نصب اسم ان واللام للتوكيد ولو قرىء بالتاء جاز ولو كان في غير القرآن لجاز منها

من الاتيان لا قضاء الشهوة ونكتة هذا الاعتراض الترغيب فيما أمروا به والتنفير عما نهوا عنه وقدم الذي اذنب على الذي لم يذنب لكيلا يقيظ التائب من الرحمة ولئلا يعجب المتطهر بنفسه كافي آية فمنهم ظالم لنفسه الخ وقوله حرث لكم أي ذوات حرث ليصح الاخبار عن الجنة بالمصدر وأفردوا المبتدأ جمع لانه مصدر والافصح فيه الافراد والتذكير حينئذ قد أشار الى ذلك في التقرير اهر كرخي (قوله نساؤكم حرث لكم) أي مواضع حرث لكم شبهن به الماين ما يلقى في أرحامهن من النطف وبين البذور من المشابهة من حيث ان كلا منهما مادة ما يحصل منه فأثوا حرثكم لما عبر عنهم بالحرث عبر عن مجامعتهم بالاتيان وهو بيان لقوله تعالى فأثوهن من حيث أمركم الله اه أبو السعود (قوله محل زرعكم) أي استنباتكم الولد فهو مفعول به للمصدر وعبرة الخازن حرث لسكم أي مزرع لكم ومنبت للولد وهذا على سبيل التشبيه فجعل فرج المرأة كالارض والنقطة كالبذر والولد كالزرع اه (قوله جاء الولد أحول) في القاموس الحول بالتحريك ظهور البياض في مؤخر الدين ويكون السواد في جهة المساق واقبال الحدقة على الانقب أو ذهاب حدقتها قبل مؤخرها أو أن تميل الحدقة الى اللحاظ اه (قوله كالتسمية) روى ابن عادل في تفسيره أن النبي ﷺ قال من قال بسم الله عند الجماع فأثاه ولد فله حسنات بعدد أنقاس ذلك الولد وعدد عقبه الى يوم القيامة اه شيخنا (قوله الذين اتقوه بالجنة) أي لانهم تلقوا ما خوطبوا به من الاوامر والنواهي بحسن القبول والامتثال بما يقصر عنه البيان من الكرامة والنعيم المقيم أو بكل ما ينشر به من الامور التي تسربها القلوب وتقربها العيون كأشار اليه في التقرير وفيه مع ما فيه من تلوين الخطاب وجعل المبشر رسول الله ﷺ من المبالغة في تشريف المؤمنين ما لا يخفى اه كرخي (قوله ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم الخ) نزلت في عبد الله بن رواحة كان بينه وبين خنته بشير بن النعمان شيء فحلف عبد الله لا يدخل عليه ولا يكلمه ولا يصلح بينه وبين خصم له فكان اذا قيل له فيه يقول قد حلفت بالله أن لا أفعل فلا يحل لي أن لا أبر في عيني فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في أبي بكر الصديق حين حلف ان لا ينطق على مسطح حين خاض في حديث الافك والعرضة ما يحمل مرضا لشيء وقيل العرضة الشدة والقوة وكل ما يعترض فيمنع عن الشيء فهو عرضة والمعنى لا تجعلوا الحلف بالله سببا مانعا لكم من البر والتقوى يدعى احدهم الى براصلة رحم فيقول قد حلفت بالله لا افعله فيعتل بيمينه في ترك البر والاصلاح اه خازن (قوله عرضة لأيمانكم) العرضة بمعنى المفعول كالقبضة والغرفة تطابق على ما يعرض دون الشيء فيصير حاجزا عنه فلذلك قال نصبا أي منصوبا أي لا تجعلوا الله كالعرض المنصوب للرامة فكما اردتم الامتناع من شيء ولو كان خيرا اتوصلون الى ذلك بالحلف بالله اه شيخنا وفي القاموس النصب بسكون الصاد وفتحها العلم المنصوب اه فالخالف يجعل اسم الله كالعالم المنصوب من حيث الاعتماد عليه في التوصل الى مطلوبه فاذا كان مراده عدم فعل امر يحلف بالله ان لا يفعله لاجل ان يحتج باليمين ويتعلل بها في عدم فعله اه (قوله بان تكثروا الحلف به وقوله ان لا تبروا) هذا جمع بين قولين في تفسير الآية فعلى التفسير الاول وهو كثار الحلف بالله تكون الآية نهيا عن الحلف ولو على أمر صدق وخير كان كان يحلف على كل خير اراد فعله ان يفعله فهذا مكره لما فيه من ابتذال اسمه تعالى في كل شيء يحلف عليه قليل او كثير عظيم او حقير وعلى التفسير الثاني تكون الآية نهيا عن الحلف ولو مرة واحدة لما فيه من الامتناع من فعل الخير كان حلف أن لا يفعل ما فيه برو معروف كان لا يصلح الضحى او ان لا يصلح بين متخاصمين وقد صرح في الخازن بالتفسيرين والشارح خلط بينهما ونص الخازن قيل معنى الآية لا تحلفوا بالله أن لا تبروا ولا

(أن) لا (تبروا) وتتقوا
فكره اليمين على ذلك ويسن
فيه الحنث ويكفر بخلافها
على فعل البر ونحوه فبى
طاعة (وتصلحوا بين الناس
المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر
من البر ونحوه اذا حلفت
عليه بل اتوه وكفروا لان
سبب نزولها الامتناع من
ذلك (والله سميع)
لاقوا لكم (عليهم) بأحوالكم
(لا يؤاخذكم الله باللغو)
الكائن (في أيمانكم) وهو
ما يسبق اليه اللسان من غير
قصد الحلف لنحو لا والله
وبلى والله فلا اثم فيه ولا
كفارة

على المعنى (يشقق) أصله
يتشقق فقلبت التاء شيئا
وأدغمت وفاعله ضمير ما
ويحوز أن يكون فاعله
ضمير الماء لان يشقق
يحوز أن يجعل للماء على المعنى
فيكون معك فعلا فيعمل
الثاني منهما في الماء وفاعل
الاول مضمرة على شريطة
التفسير وعند الكوفيين
يعمل الاول فيكون في الثاني
ضميره (من خشية الله) من
في موضع نصب يهبط كما
تقول يهبط بخشية الله
(عماعملون ما بمعنى الذي
ويحوز أن تكون مصدرية
* قوله تعالى (ان يؤمنوا لكم)
حرف الجر

تتقوا ولا تصلحوا بين الناس وقيل معناها لا تكثروا الحلف وان كنتم بارين متقين مصلحين فان كثرة
الحلف بالله ضرب من الجرأة عليه اه ومنشأ القولين الحلاف بالله في معنى العرصة فانها تستعمل بمعنى
الفاعل وبمعنى المفعول فعلى الاول يتخرج التفسير الذي ذكره بقوله أن لا تبروا وعلى الثاني يتخرج
التفسير الذي ذكره بقوله بأن تكثروا الحلف به وعبارة أبي السعد والعريضة فعلة اما بمعنى فاعل بمعنى
ما يعرض دون الشيء فيصير حاجزا او مانعا عنه كما يقال فلان عريضة للخير واما بمعنى مفعول بمعنى الشيء
المعرض للامر أى المفعول حاجزا عنه فالمعنى على الاول لا تجعلوا اسم الله مانعا من فعل الامور الحسنة التي
تخلفون على تركها وعلى هذا فالمراد بالايان الامور المحلوف عليها وسميت أيماناً لتعلقها بها وقوله أن تبروا
وتتقوا وتصلحوا بين الناس عطف بيان لا يمانكم أو بدل منها لما عرفت أنها عبارة عن الامور المحلوف
عليها واللام في لا يمانكم متعلقة بالفعل أو بعرصة لما فيها من معنى الاعتراض أى لا تجعلوا الله لبركم
وتقواكم واصلحكم بين الناس عريضة أى برز خاجزا بأن تخلفوا به على تركها والمعنى على الثاني لا تجعلوا
الله معرضا لا يمانكم تبتذلونه بكثرة الحلف به وعلى هذا فأيمان باقية على معناها الاصل الذي هو الاقسام
جمع قسم وأن تبروا حينئذ علة للنهي أى ارادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا لان الحلاف محتر على الله
سبحانه وتعالى غير معظم له فلا يكون برامتقيا ثقة بين الناس فيكون بمنزل من التوسط في اصلاح ذات
البين اه (قوله أن لا تبروا) أى لا تفعلوا البر كالتصدق وصلة الرحم وتتقوا وتصلحوا أى أن لا تتقوا
ولا تصلحوا فالاول كأن لا يصلح الضحى والثاني ظاهر اه شيخنا فالمراد بالبر هنا الامر المستحسن
شرعا وفي المصباح والبر بالكسر الخير والفضل وبر الرجل يبر بر او زان علم يعلم علمافه وبر بالفتح وبار
أيضا أى صادق أو تقى وهو خلاف الفاجر وجمع الاول أبرار وجمع الثاني بررة مثل كافر وكفرة اه
وهذا كله على تقدير لا كما جرى عليه الجلال وعلى القول الثاني في التفسير وهو عدم زيادتها يكون معنى
قوله أن تبروا أى تصدقوا ولا تحشوا في أيمانكم ويكون المراد بالبر ضد الحنث وفي المصباح وبر الحج
واليمين والقول برامن باب علم فهو بر وبار وبررت في القول واليمين أبر فيهما برورا اذا صدقت فيهما
فانابر وباراه (قوله فكره اليمين) وقوله فهي طاعة أفاد به أن اليمين تكره تارة وتندب أخرى وقد تحرم
وقد تجب وقد تباح فتعتبرها الاحكام الخمسة كما هو مقرر في كتب الفقه (قوله ويسن فيه الحنث)
الضمير عائد على اسم الإشارة لا على اليمين لانها مؤنثة كما في القاموس اه (قوله لا يؤاخذكم الله) أى
لا يعاقبكم ولا يوجب عليكم الكفارة كما ذكره بقوله فلا اثم فيه ولا كفارة اه شيخنا واللغو مصدر
لغايلغو يقال لغايلغو لغوا مثل غزا يغزوا وغزوا لغى يلغى لغيا مثل لقي يلقي لقياءه سمين وفي الخازن
اللغو كل ساقط مطروح من الكلام وما لا يعتد به وهو الذي يورد لا عن روية وفكر واللغو في اليمين
هو الذي لا يقدمه كقول القائل لا والله وبلى والله على ما سبق اللسان من غير قصد ونية وبه قال
الشافعي ويعضده ما روى عن عائشة قالت نزل قوله تعالى لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم في قول الرجل
لا والله وبلى والله أخرجه البخارى موقوفا ورفعه أبو داود وقال قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو قول الرجل في بيته كلا والله وبلى والله ورواه عنها أيضا موقوفا وقيل في معنى اللغو هو أن
يخلف على شيء يراه أنه صادق ثم يتبين له خلاف ذلك وبه قال أبو حنيفة ولا كفارة فيه ولا اثم عليه
عنده وفائدة الحلاف الذي بين الشافعي وأبي حنيفة في لغو اليمين أن الشافعي لا يوجب الكفارة في قول
الرجل لا والله وبلى والله ويوجبها في اذا حلف على شيء يعتقد أنه كان ثم بان أنه لم يكن وأبو حنيفة
يحكم بضد ذلك اه (قوله من غير قصد) أى بل القصد مجرد توكيد الكلام (قوله ولكن

يؤاخذكم) وقعت هنا الكن بين نقيضين باعتبار وجود اليقين لانها لا تخلو اما ان لا يعضدها القلب بل جرت على اللسان وهي اللغو واما ان يعضدها وهي المنعقدة وقوله بما كسبت متعلق بالفعل قبله والباء للسببية كما تقدم وما يجوز فيها ثلاثة أوجه أظهرها أنها مصدرية ليقابل المصدر وهو اللغو أى لا يؤاخذكم باللغو ولكن بالكسب والثاني بمعنى الذى ولا بد من عائد محذوف أى كسبته ويرجح هذا أنها بمعنى الذى أكثر منها مصدرية والثالث أن تكون نكرة موصوفة والعائد أيضا محذوف وهو ضعيف وفي هذا الكلام حذف تقديره ولكن يؤاخذكم فى إيمانكم بما كسبت قلوبكم تحذف لدلالة ما قبله والحليم من حلم بالضم يحلم اذا غفاه قدرة اه سمين (قوله لما كان من اللغو) أى مع أنه ناشئ عن عدم الثبوت وقلة المبالاة اه أبو السعود (قوله للذين يؤلون الخ) أى للولى حق الصبر من زوجته تلك المدة فلا تطالبه فيها بفيئة ولا بطلاق اه من البيضاوى (قوله من نسائهم) الايلاء الحلف وحقه أن يستعمل بعل واستعماله بمن لتضمنه معنى البعد أى يحلفون متباعدين من نسائهم اه أبو السعود (قوله أى يحلفون أن لا يجامعوه) أى مطلقا أو مدة تزيد على أربعة أشهر كما تقرر فى الفروع اه شيخنا (قوله تربص) مبتدأ خبره ما قبله أضيف الى الظرف على الاتساع أى التجوزاذا الاصل تربصهن فى أربعة أشهر اه كرخى (قوله أى عليه) أشار الى أن نصب الطلاق على نزع الحافض لان عزمه يتعدى بعل وقوله فليوقوه أشار الى أن جواب ان محذوف كما هو الظاهر اه كرخى (قوله فان الله سميع عليم) فيه من الوعيد على الامتناع وترك الفيئة ما لا يخفى اه أبو السعود (قوله أى لينتظرن) أشار الى أن هذا الخبر فى معنى الامر وايراده أبلغ من صريح الامر لا شعاره بأن المأمور به مما يجب أن يتلقى بالمسارعة الى الاتيان به فكأنهن امتثلن بالفعل اه شيخنا (قوله بأنفسهن) الباء قيل زائدة فى التوكيد والاصل يتر بصن أنفسهن ويكون التوكيد توكيد النون النسوة وقيل للتعدية أى يتر بصن بأنفسهن لا بغيرهن أى غيرهن لا داخلهن فى هذا الامر لان أنفسهن طوامح أى نواظر الى الرجال فلا يقيمها الا هن ولان أمر العدة لا يعلم لامن جهتهن اه شيخنا (قوله يتر بصن بأنفسهن) أى فلا تتوقف العدة على ضرب قاض بخلاف مدة الغت اه (قوله ثلاثة قروء) نصب على الظرفية أو المفعولية بتقدير مضاف أى يتر بصن مدة ثلاثة قروء اه شيخنا (قوله بفتح القاف) انما اقتصر عليه لاجل الجمع المذكور والافه بالضم أيضا لكن ذلك يجمع على أقرأ وفي المصباح والقراء فيه لفتان الفتح وجمعه قروء وأقرأ ومثل فلس وفلوس وأفلس والضم ويجمع على أقرأ مثل قفل وأقفل اه (قوله قولان) الاول للشافعى والثانى لابن حنيفة ومالك وفائدة الخلاف تظهر فيما اذا شرعت المعتدة فى الحيضة الثالثة فن يجعل القراء الطهر يرى انقضاء عدتها حينئذ ومن يجعله الحيض يقول لا تنقض عدتها حتى تنقض الحيضة الثالثة اه كرخى (قوله وهذا فى المدخول بهن) حاصل ما ذكره خمس تخصيصات للآية الاربعة الاول بالقرآن والاخير بالسنة اه شيخنا (قوله بقوله فالكم) أى بدليل قوله الخ (قوله كفى سورة الطلاق) راجع للثلاثة الآيسة والصغيرة والحامل والمذكور فى تلك السورة قوله واللائى يئسن من المحيض الآية اه شيخنا (قوله ولا يحل لهن أن يكتمن الخ) أى لاجل استعجال انقضائها لاجل ابطال حق الزوج من الرجعة ولاجل الحاق الولد بغير أبيه وفيه دليل على قبول قولهن فى ذلك نفيًا وإثباتًا اه شيخنا (قوله ان كن يؤمن الخ) جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله دلالة واضحة أى فلا يحترثن على ذلك لان قضية الايمان بالله واليوم الآخر الذى يقع فيه الجزاء والعقوبة

(ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) أى قصده من الايمان اذا حلفتم (والله غفور) لما كان من اللغو (حليم) بتأخير العقوبة عن مستحقها (الذين يؤلون من نسائهم) أى يحلفون أن لا يجامعوه (تربص) انتظار (أربعة أشهر فان فاؤا) رجعوا فيها أو بعد هاجن اليقين الى الوطء (فان الله غفور) لهم ما أتوه من ضرر المرأة بالحلف (رحيم) بهم (وان عزموا الطلاق) أى عليه بأن لم يفيؤا فليوقوه (فان الله سميع) لقولهم عليم (بعزمهم المعنى ليس لهم بعد تربص ما ذكره الا الفيئة أو الطلاق) والمطلقات يتر بصن (أى لينتظرن بأنفسهن) عن النكاح (ثلاثة قروء) تمضى من حين الطلاق جمع قراء بفتح القاف وهو الطهر أو الحيض قولان وهذا فى المدخول بهن أما غيرهن فلا عدة عليهن بقوله فلكم عليهن من عدة وفى غير الآيسة والصغير فعدتهن ثلاثة أشهر والحوامل فعدتهن أن يضعن حملهن كفى سورة الطلاق والاماء فعدتهن قرآن بالسنة (ولا يحل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى أرحامهن) من الولد أو الحيض (ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبعولتهن

منافية له قطعا اه أبو السعد وهذا الشرط ليس للتقييد بل للتغليظ حتى لو لم يكن مؤمنات كان عليهن
 المدة أيضا اه كرخي (قوله ازواجهن) أفاده أن البعولة جمع بعل فالتاء لتأنيث الجمع ويصح أن يكون
 مصدر اعلى حذف مضاف أي أهل ببعولتهن اه أبو السعد وفي المصباح البعل الزوج يقال بعل يبعل
 من باب قتل بعولة اذا تزوج والمرأة بعل أيضا وقديقال فيها بعل بالهاء كما يقال زوجة تحقيقا للتأنيث والجمع
 البعولة قال تعالى وبعولتهن أحق بردهن اه فقد استفيد من هذا أن البعولة لفظ مشترك بين المصدر
 والجمع ويجمع البعل أيضا على بعال وبعول كما في القاموس وفيه أن بعل من باب منع فيؤخذ منه مع كلام المصباح
 أنه يأتي من باب قتل ومنع ونصه والبعل الزوج والجمع بعال وبعول وبعولة والاثني بعل وبعلة وبعل كمنع
 بعولة صار بعالا والبعل الجمع وملاعبة المرأة أهله اه (قوله ولو أئين) أي امتنع منها (قوله بينهما) أي
 بينهم وبينهن وقوله لا ضرار المرأة عطف على اصلاحو قوله وهو أي قوله ان أرادوا اصلاحا تحريض
 على قصده أي قصد الاصلاح (قوله وهذا) أي قوله وبعولتهن فالضمير للمطلقات طلاقا رجعا فهو راجع
 لبعض أفراد المطلقات اه شيخنا وقرينة هذا التقييد قوله الآتي الطلاق مرتان الخ اه (قوله وأحق لا
 تفضيل فيه) أي بل هو معنى الفاعل فكأنه قال وبعولتهن حقيقون بردهن اه كرخي وقوله اذلاحق
 لغيرهم في نكاحهن صوابه في ردهن ورجعتن كما عبر غيره وما جرى عليه أحد قولين والآخر أن التفضيل
 على بابها والمفضل عليه هو الزوجة أي أن الزوج أحق منها بالرجعة بمعنى أنه لو منعت منها وطلبها هو فهو
 المحاب وعبرة أبي السعد وصيغة التفضيل لافادة أن الرجل اذا أراد الرجعة والمرأة تأبأها وجب ايثار قوله
 علي قولها وليس معناه ان لها حق في الرجعة اه (قوله مثل الذي لهم الخ) أي مثله في مطلق الوجوب لافي
 عدد الافراد ولا في صفة الواجب اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله مثل الذي لهم الخ أي في الوجوب لافي
 الجنس اذ ليس الواجب على كل منهما من جنس ما وجب على الآخر فلو غسلت ثيابه أو خبزت له لم يلزمه
 أن يفعل مثل ذلك واسكن يقابلها بما يقابل به النساء وقد أشار اليه في التقرير اه (قوله من حسن العشرة)
 أي منهم ومنهن وكذا ما بعده فبعض الحقوق قديكون مشتركا بينهما كهذين الحقتين وبعضها قديكون
 مختلفا كما قرر في الفروع اه شيخنا (قوله لما ساقوه) أي دفعوه من المهر الخ (قوله الطلاق مرتان) روى
 عن عروة بن الزبير قال كان الرجل اذا طلق زوجته ثم ارتجعها قبل أن تنقضي عدتها كان له ذلك وان
 طلقها ألف مرة فعمد رجل الى امرأته فطلقها حتى اذا اشارت انقضائها عدتها ارتجعها ثم قال والله لا أؤيك
 الى ولا تحلين أبدا فانزل الله تعالى الطلاق مرتان فامساك بمعروف أو تسريح بإحسان فاستقبل الناس
 الطلاق جديدا من ذلك اليوم من كان طلق أو لم يطلق أخرجه الترمذي اه خازن والطلاق مبتدأ
 بتقدير عدد الطلاق لتحصل المطابقة بين المبتدأ والخبر اه أبو السعد (قوله أي التطليق) أشار به الى
 أن الطلاق اسم مصدر والمراد منه المصدر ليطلق قوله أو تسريح وقوله الذي يراجع بعده إشارة الى حذف
 النعت ويراجع بالبناء للفاعل أو المفعول وعلي هذا تكون هذه الآية مقيدة أو مخصصة للضمير في قوله
 وبعولتهن لصدقه بالبائة اه شيخنا (قوله مرتان) أي والثالثة تؤخذ من قوله أو تسريح بإحسان أو من
 قوله فان طلقها فلا تحل لهن بعد اه شيخنا والظاهر أن هذا لا يصح لانه حيث كان المراد بيان عدد الطلاق
 الذي يراجع بعده لا يقال وبقيت الثالثة فتؤخذ من كذا لان الثالثة لا رجعة بعدها اه (قوله أي اثنتان)
 هذا اللفظ يصدق بايقاعهما معا أو مرتبابل المتبادر منه المعية بخلاف لفظ مرتان فانه ظاهر في التعاقب وعدم
 المعية فهو أوضح في المراد وذلك لان الاولى للطلق أن لا يوقع الطلقتين دفعة واحدة بل يوقع كل واحدة في

أزواجهن (أحق بردهن)
 بمراجعتهن ولو أئين (في)
 ذلك) أي في زمن التبرص
 (ان أرادوا اصلاحا) بينهما
 لا ضرار المرأة وهو تحريض
 على قصده لا شرط لجواز
 الرجعة وهذا في الطلاق
 الرجعي وأحق لا تفضيل
 فيه اذلاحق لغيرهم في
 نكاحهن في العدة (ولهن)
 على الازواج (مثل الذي)
 لهم (عليهن) من الحقوق
 (بالمعروف) شرعا من حسن
 العشرة وترك الضرر ونحو
 ذلك (وللرجال عليهن درجة)
 فضيلة في الحق من وجوب
 طاعتهم لهم لما ساقوه من المهر
 والافتاق (والله عزيز) في
 ملكه (حكيم) فيما دبره لخلق
 (الطلاق) أي التطليق
 الذي يراجع بعده (مرتان)
 أي اثنتان (فامساك)

محذوف أي في أن يؤمنوا
 وقد تقدم ذكر موضع مثل
 هذا من الاعراب (وقد كان)
 الواو واو الحال والتقدير
 أقطعهمون في أيمانهم
 وشأنهم الكذب والتحريف
 (منهم) في موضع رفع صفة
 لفريق و (يسمعون) خبر كان
 وأجاز قوم ان يكون يسمعون
 صفة لفريق ومنهم الخبر وهو

أى فعليكم امسا كهن بعده
بان تراجعوهن (بمعروف)
من غير ضرار (أو تسريح)
اى ارسلهن (باحسان ولا
يحل لكم) أيها الأزواج (ان
تأخذوا مما آتيتموهن) من
المهور

ضعيف (ماعقلوه) مامصدرية
(وهم يعلمون) حال والعامل
فيها يحرفونه ويحوزان
يكون العامل عقولوه ويكون
حالا مؤكدة * قوله تعالى
(بمافتح الله يحوزان تكون
ما بمعنى الذى وان تكون
مصدرية وان تكون نكرة
موصوفة (ليحاجوكم) اللام
بمعنى كى والناسب للفعل
ان مضمر لان اللام فى
الحقيقة حرف جرولا تدخل
الاعلى الاسم وأكثر العرب
يكسر هذه اللام ومنهم من
يفتحها * قوله تعالى (أميون)
مبتدأ أو ماقبله الخبر ويحوز
على مذهب الاخفش أن
يرفع بالظرف (لا يعلمون)
فى موضع رفع صفة لامين
(الأماني) استثناء منقطع
لان الامانى ليست من جنس
العلم وتقدير الافى مثل هذا
بلكن أى لكن يتمنونه
أمانى وواحد الامانى أمنية
والياء مشددة فى الواحد
والجمع ويحوز تخفيفها
فيهما (وانم) ان بمعنى

طهر وعبرة أبى السعد واثار ما عليه النظم الكريم على التعبير بشتان للايدان بان حقهما أن يوقعا
مرة بعد مرة لا دفعة واحدة وان كانت الرجعة ثابتة أيضا اه (قوله أى فعليكم امسا كهن) أشار به الى
أن امساك مبتدأ محذوف الخبر وأن الخبر يقدر قبله لاجل تسويغ الابتداء بالنكرة والوجوب المستفاد
من عليكم ليس للامساك وحده بل لاحد الامرين الامساك والتسريح اه شيخنا (قوله ارسلهن)
أى بتر كهن حتى تنقضى العدة قتيين وهذا هو المتبادر ويكون ملك الطلقة الثالثة مستفاد من قوله فان
طلقها فلا تحل له من بعد ويحتمل كما قيل ان المراد بالتسريح تطليقهن الطلقة الثالثة وقوله باحسان
أى مع احسان من نحو بذل مالهن جبرا لخطرهن فالمراد بالاحسان عدم المضارة وايصال المعروف
وقيل هو أن يؤدى اليها جميع حقوقها المالية ولا يذكرونها بعد المفارقة بسوء ولا ينفرون عنها اه من
الحازن وفى القرطبي والتسريح يحتمل لفظه معنيين أحدهما تركها حتى تتم العدة من الطلقة الثانية
وتكون أملاك بنفسها وهذا قول السدى والضحاك والمعنى الآخر ان يطلقها الثالثة فيسرحها وهذا قول
مجاهد وعطاء وغيرهما وهو أصح لوجوه ثلاثة أحدها ما رواه الدارقطنى عن أنس أن رجلا قال يا رسول
الله قال الله تعالى الطلاق مرتان فلم صار ثلاثا قال امساك بمعروف أو تسريح باحسان وفى رواية هى الثالثة
ذكره ابن المنذر الثانى أن التسريح من الفاظ الطلاق ألا ترى انه قد قرئ وان عزمو السراح الثالث أن
فعل تفعيل يعطى أنه أحدث فعلا مكررا على الطلقة الثانية وليس فى الترك أحداث فعل يعبر عنه بالتفعيل
قال أبو عمرو وأجمع العلماء على أن قوله تعالى أو تسريح باحسان هى الطلقة الثالثة بعد الطلقتين وياها عنى
بقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره اه والفاء فى قوله تعالى فامساك الخ للترتيب
على التعليم كأنه قيل اذا علمتم كيفية التطبيق فعليكم أحد الامرين وانما كان معناها ذلك لان الامساك
بالمعروف او التسريح بالاحسان انما يكون قبل استيفاء الطلقات الثلاث لا بعدها والاحسان أعم من
المعروف لأن المراد بالمعروف عدم المضارة والاحسان أعم من ذلك فيشمل اعطاء المال فكل معروف
احسان وليس كل احسان معروف فافين ان من حق المطلق ان يزيد على عدم المضارة اعطاء المال جبرا
لخطرهن لما يحصل لهن بسبب الطلاق من الوحشة وانكسار خاطر وذلك على حسب ما كانوا يراعون
فى بذل المعروف لمن يرتحل عنهم اه من الكرخى (قوله ولا يحل لكم ان تأخذوا الخ) سبب نزولها
أن جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فأتى النبي ﷺ وقالت لا انا
ولا ثابت لا يجمع رأسى ورأسه شىء والله ما أعيبه فى دين ولا خلق ولكن أكره الكفر فى الاسلام
ما أطيقه بغضانى رفعت جانب الحياء فرأته أقبل فى عدة فاذا هو أشد من سواد او اقصر من قامته وأقبحهم وجها
فنزلت الآية فاختلفت منه بالحديقة التى أصدقها اياها فرددتها عليه اه يضاوى وقوله ولكن أكره الكفر
فى الاسلام اى أكره ان أقت عنده ان أقع فيما يقتضى الكفر بغضافيه ويحتمل ان تريد كفر ان العشير اه
ذكر يا (قوله أيها الأزواج) وقيل ان الخطاب لولاة الامور وعبرة الخطاب تنبيه علم مما تقرران الخطاب
فى الاول للزوجين وثانيا للولاة والحكام ونحو ذلك غير عزيز فى القرآن وغيره ويحوز ان يكون الخطاب
كلا للائمة والحكام ولا ينافى ذلك قوله تعالى ان تأخذوا مما آتيتموهن شيئا لانهم الذين يأمرون بالاخذ
والايتاء عند الترافع اليهم فكانهم الآخذون والمؤتون اه وسبقه اليه البيضاوى وأبو السعد
وقوله من المهور اى ولا من غيرها بالطريق الاولى وعبرة أبى السعد ولا يحل لكم ان تأخذوا
منهن فى مقابلة الطلاق مما آتيتموهن من المهور وتخصيصها بالذكر وان شاركنها فى الحكم سائر

أموالهن امل الرعاية العادة أو التنبيه على أنه اذا لم يحل لهم أن يأخذوا مما أعطوهن في مقابلة البضع عند خروجه عن ملكهم فلان لا يحل أن يأخذوا مما لا تعلق له بالبضع أولى وأحرى اه (قوله شياً) مفعول تأخذوا أى شيئاً قليلاً فضلاً عن الكثير (قوله إلا أن يخافاً) فيه التفات عن الخطاب الى الغيبة والكلام على تقدير أمرين حرف الجر وهو في ومضاف الى المصدر المأخوذ من أن وصلتها والتقدير الا في حال خوف عدم القيام وقوله إلا يقيماً محل المفعول به للخوف والمعنى ولا يحل لكم أن تأخذوا منهن شيئاً في حال من الاحوال الا في حال خوفهما عدم اقامة حدود الله وقوله من الحقوق أى حقوق الزوجية (قوله وفي قراءة) أى سبعة وقوله من الضمير وهو ألف التثنية والتقدير إلا أن يخافاً عدم اقامتها حدود الله وأصل الكلام على هذه القراءة إلا أن يخافاً لولا الامور الرجل والمرأة أن لا يقيماً حدود الله فالولاية فاعل والرجل مفعول به والمرأة معطوفة عليه وأن لا يقيماً بدل اشتغال من المفعول الذى هو الرجل والمرأة فحذف الفاعل وبنى الفعل للمسمى فاعله وأتى بدل المفعول به الظاهر بضمير التثنية وبقي أن لا يقيماً بدل اشتغال على حاله لكن من الضمير الذى صار نائب الفاعل فهذا التركيب على حد وأسروا النجوى الذين ظلموا تأمل (قوله وقرىء) أى شاذاً وقوله بالفوقانية أى مفتوحة فى الاول مضمومة فى الثانى فقوله فى الفعلين أى مع بناءهما للفاعل وعلى هذه القراءة لا التفات فى الكلام (قوله فان خفتم) أى عليهم بظهور بعض الامارات والخطاب لولاية الامور وقوله حدود الله فيه وفيما بعده الاظهار فى مقام الاضرار لترية المهابة وادخال الروح فى ذهن السامع (قوله ولا الزوجة فى بذله) أى لان هذا تضییع للمال بحق لانه فى وجهه أجازه الشارع فليس داخل فى عموم اتلاف المال بغير حق (قوله المذكورة) أى فى قوله ولا تنكحوا الشركات الى هنا وقال الخازن وهى ما تقدم من أحكام الطلاق والرجعة والخلع اه (قوله فلا تمتدوها) أى بالمخالفة والرفض وقوله ومن يتعد حدود الله الخ ذكر هذا الوعيد بعد النهى عن تعديها للبالغة فى التهديد اه من أبى السعود ومن شرطية بدليل جزم الفعل بعدها وروعى لفظها فى الشرط ومعناها فى الجزاء اه شيخنا وقوله الظالمون أى لانفسهم بتعريضها لسيخط الله تعالى وعقابه اه أبو السعود (قوله بعد الثنتين) أى سواء كان قد راجعها أم لا وسواء انقضت عدتها فى صورة عدم الرجعة أم لا اه شيخنا (قوله فلا تحل له من بعد الخ) الحكمة فى شرع هذا الحكم الردع عن المسارعة الى الطلاق وعن العود الى المطلقة ثلاثاً والرغبة فيها اه أبو السعود (قوله حتى تنكح زوجاً) أى بعد انقضاء عدتها من الاول وقوله ويطأها أى الزوج الثانى وتنقضى عدتها منه (قوله رواه الشيخان) أى روياه عن عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القرظى واسمها تيممة وقيل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك القرظى وكانت تحت ابن عمها رفاعة بن وهب بن عتيك القرظى فطلقها فجاءت للنبي ﷺ وقالت انى كنت عند رفاعة فطلقنى فبنت طلاقى وتزوجت بعده عبد الرحمن ابن الزبير ففتح الزاى وانما معه مثل هبة الثوب فتبسم النبي ﷺ وقال وأتردين أن ترجعى الى رفاعة لاحتى يدوق عسيلتك وتذوق عسيلته اه خازن والعسيلة مجاز عن قليل الجماع اذ يكفي قليل الانتشار شبت تلك اللذة بالعسل وصغرت بالتاء لان الغالب على العسل التأنيث قاله الجواهرى اه زكريا (قوله أن يتراجعا) أى يرجع كل منهما الى الآخر بالعقد اه أبو السعود (قوله لقوم يعلمون) أى يفهمون وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوى والتبليغ لما أنهم المنتفعون بالبيان اه أبو السعود (قوله يتدبرون) التدبر تصرف القلب فى النظر الى العواقب والتفكر تصرف القلب فى الدلائل ولهذا المعنى خاطب العلماء ولم يخاطب الجهال اه كرخى (قوله قاربن انقضاء عدتهن) حملة على ذلك لاجل قوله فامسكوهن بمعروف

(شياً) اذا طلقتموهن (الا أن يخافاً) أى الزوجان (ألا يقيماً حدود الله) أى لا يأتيا بما حده من الحقوق وفى قراءة يخافاً بالبناء للمفعول فألا يقيماً بدل اشتغال من الضمير فيه وقرىء بالفوقانية فى الفعلين (فان خفتم) فان خفتم ألا يقيماً حدود الله فلا جناح عليهما فيما اقتدت به) نفسها من المال ليطلقها أى لا حرج على الزوج فى أخذه ولا الزوجة فى بذله (تلك) الاحكام المذكورة (حدود الله) فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون (فان طلقها) الزوج بعد الثنتين (فلا تحل له من بعد) أى المطلقة الثالثة (حتى تنكح) تتزوج (زوجاً غيره) ويطأها كافى الحديث رواه الشيخان (فان طلقها) الزوج الثانى (فلا جناح عليهما) أى الزوجة والزواج الاول (أن يتراجعا) الى النكاح بعد انقضاء العدة (ان ظنا أن يقيماً حدود الله وتلك) المذكورات (حدود الله) يدينها القوم يعلمون) يتدبرون واذا طلقت النساء فبلغن أجلهن) قاربن انقضاء عدتهن

وهذا من باب المجاز الذى يطلق فيه اسم السك على الاكثر والاجل يطلق على المدة بتمامها حقيقة ويطلق على منتهىها وآخرها مجازا وهو المراد هنا اه شيخنا (قوله فأمسكوهن بمعروف) هذا قد سبق وأعادته اعتناء بشأنه ومبالغة في ايجاب المحافظة عليه اه أبو السعود (قوله ولا تمسكوهن ضرارا) تأ كيد للامر بالامساك بمعروف وتوضيح لمعناه وزجر صريح عما كانوا يتعاطونه أى لا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن كان المطلق يترك المعتدة حتى اذا شارفت انقضاء الاجل يراجعها للارغبة فيها بل يطول عليها العدة فنهى عنه بعدما أمر بضده لما ذكر اه أبو السعود وفي السرخى فان قلت ما فائدة الجمع بين فأمسكوهن بمعروف وبين ولا تمسكوهن ضرارا مع أن الامر بالشئ نهى عن ضده أو مستلزم له فالجواب أن الامر بالشئ لا يفيد التكرار ولا يتناول جميع الاوقات بخلاف النهى فأفاد ذكر الثانى رفع توم أن المراد بالاول ما يتناول ذلك واللام في قوله لتعتدوا متعلقة بالضرار اذ المراد تقييده فيكون علة للعلة كما تقول ضربت ابني تأديبا لئلا يستفيع ولا يجوز جعله علة ثانية لان المفعول له لا يتعدد بالاعطف وهو مفقود هنا اه (قوله ومن يفعل ذلك) أى الامساك المؤدى للضرار اه (قوله فقد ظلم نفسه) أى فى ضمن ظلمه لمن اه أبو السعود (قوله ولا تتخذوا آيات الله هزوا) كأنه نهى عن الهز به أو أراد ما يستلزمه فى الامر بضده أى جدوا فى الاخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها والافقد أخذتموها هزوا ولعبا ويجوز أن يراد به النهى عن الامساك ضرارا فان الرجعة بلارغبة فيها عمل بموجب آيات الله بحسب الظاهر دون الحقيقة وهو معنى الهزء وقيل كان الرجل يسكح ويطلق ويعتق ثم يقول أنا كنت ألعب فنزل ولذلك قال عليه السلام ثلاثة جدمن جد وهزلن جد النكاح والطلاق والعقاق اه أبو السعود (قوله بمخالفتها) متعلق بتتخذوا أى بسبب مخالفتها اه وعبرة البيضاوى ولا تتخذوا آيات الله هزوا بالاعراض عنها والتهاون بالعمل بما فيها من قولهم لمن لم يجد فى الامر انما أنت هازىء كأنه نهى عن الهزء وأراد به الامر بضده انتهت (قوله نعمت الله) أى انعامه فصح تعلق قوله بالاسلام به وقوله وما أنزل عطف خاص على عام اه شيخنا وهذا بقطع النظر عن قول الشارح بالاسلام أما بالنظر اليه فيكون عطف مغاير لان النعمة حينئذ المراد بها الانعام والكتاب والحكمة من أفراد النعم لا من أفراد الانعام اه (قوله وما أنزل عليكم) عطف على نعمة الله ومأموصولة حذف عائدها من الصلة ومن فى قوله تعالى من الكتاب والحكمة بيانية أى من القرآن والسنة أو القرآن الجامع للعنوانين على أن العطف لتغاير الوصفين وفي ابهامه أولا ثم بيانه من التفضيم مالا يخفى وفي افراده بالذكر مع كونه أول ما دخل فى النعمة المأمور بذكرها ابانة لخطره ومبالغة فى البعث على مراعاة ما ذكر قبله من الاحكام اه أبو السعود وفي افراد الحكمة والكتاب بالذكر اظهار لشرفهما اه بيضاوى (قوله من الكتاب والحكمة) فى القسطلاني على البخارى قال ابن وهب قلت لمالك ما الحكمة قال معرفة الدين والفقه فيه والاتباع له وقال الشافعى رضى الله تعالى عنه الحكمة سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واستدل لذلك بانه تعالى ذكر تلاوة الكتاب وتعليمه ثم عطف عليه الحكمة فوجب أن يكون المراد من الحكمة شيئا خارجا عن الكتاب وليس ذلك إلا السنة وقيل هى الفصل بين الحق والباطل والحكيم هو الذى يحكم الاشياء ويتقنها وقد بسط ابن عادل الكلام على تفسير الحكمة فليراجع اه بالحرف وعبرة ابن عادل وأما الحكمة فهى الاصابة فى القول والعمل وقيل أصلها من أحكمت الشئ أى رددته فكان الحكمة ترد عن الجهل والخطأ وهوراجع الى ما ذكرنا من الاصابة فى القول والعمل واختلف فيها المفسرون هنا قال ابن وهب قلت لمالك الى آخر ما تقدم ثم قال روى عن مقاتل

(فأمسكوهن) بان تراجعوهن (بمعروف) من غير ضرار (أو سرحوهن بمعروف) أتركوهن حتى تنقضى عدتهن (ولا تمسكوهن) بالرجعة (ضرارا) مفعول له (لتعتدوا) عليهن بالالغاء الى الافتداء والتطبيق وتطويل الحبس (ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه) بتعريضها الى عذاب الله (ولا تتخذوا آيات الله هزوا) مهزوا بها بمخالفتها (واذكروا نعمت الله عليكم) بالاسلام (وما أنزل عليكم من الكتاب) القرآن (والحكمة) ما فيه الاحكام

ما ولكن لا تعمل عملها وأكثر ما تأتى بمعناها اذا انتقض النفي بالاو قد جاءت وليس معها الا وسيد ذكر فى موضعه والتقدير وأن هم (الا) قوم (يظنون) * قوله تعالى (فويل للذين يكتبون) ابتداء وخبر ولو نصب لكان له وجه على أن يكون التقدير ألزمهم الله ويلا واللام للتبيين لان الاسم لم يذ كر قبل المصدر والويل مصدر لم يستعمل منه فعل لان فاء وعينه معتلتان قوله * (الكتاب) مفعول به أى المكتوب ويضعف أن يكون

قال تفسير الحكمة في القرآن العظيم على أربعة أوجه أحدها ما عظم القرآن قال تعالى وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعني الموعظة ومثلا في آل عمران وثانيها الحكمة بمعنى الفهم والعلم وفي الانعام أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة وفي سورة ص وآتيناها الحكمة وثالثها النبوة ورابعها القرآن لما فيه من عجائب الاسرار قال في النحل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة وفي هذه الآية ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وعند التحقيق ترجع هذه الوجوه الى العلم اه المراد منه اه من خط بعض الفضلاء (قوله يعظكم) حال من فاعل أنزل أو من مفعوله أو منها اه أبو السعود ومعنى يعظكم يأمركم ويوصيكم كما يؤخذ من المصباح (قوله بأن تشكروها الخ) بيان لقوله واذكروا نعمة الله وقوله به أى بما أنزل اه شيخنا (قوله لا يخفى عليه شيء) أى مما أتت من وما تذكرون فيؤاخذكم بانواع العقاب اه أبو السعود (قوله انقضت عدتهن) أى فهذا بيان لحسبهما كانوا يفعلونه عند بلوغ الأجل حقيقة بعد بيان ما كانوا يفعلونه عند المشارفة عليه ولهذا قال الشافعي اختلاف الكلامين على افتراق البلوغين اه خازن وأبو السعود وعبرة الكرخي قوله انقضت عدتهن أشار به الى أن بلوغ الأجل على الحقيقة محمول على انتهاء الغاية لا على المجاز كما في الآية السابقة لان الامساك بعد مضى الاجل لا وجه له فيحمل على المجاز بخلافه هنا وذلك لان النهي عن العضل انما يكون بعد انقضاء العدة لان التمكن من النكاح انما يكون حينئذ انتهت (قوله خطاب للاولياء) راجع لقوله واذ اطلقتم النساء وقوله فلا تعضلوهن فكل منهما خطاب للاولياء أما الثاني فظاهر وأما الاول وهو خطاب الاولياء بالطلاق فنسبته اليهم باعتبار تسببهم فيه كايقع كثيرا أن الولي يتصدى لتخليص موليته من زوجها ويطلب منه طلاقها وقيل الخطاب في الموضوعين للازواج أما الاول فظاهر وأما الثاني فن حيث أن الازواج كانوا يمنعون مطلقاتهم أن يتزوجن ظمنا وقهرا على سبيل احمية الجاهلية وقيل الخطاب في الموضوعين للناس كافة والمعنى على هذا اذا وقع فيكم طلاق فلا يقع فيما بينكم عضل سواء كان ذلك من قبل الاولياء أو من قبل الازواج أو من غيرهم وفيه تهويل لامر العضل وتحذير منه وايدان بأن وقوع ذلك بين ظهرانيهم وهم ساكتون عنه بمنزلة صدوره عن الكل اه من أبي السعود بنوع تصرف (قوله المطلقين لهن) أي فتسميتهن أزواجا باعتبار ما كان على هذا وعلى القول بأن الخطاب للازواج يكون المراد بالازواج من سيتزوج بهن وهو باعتبار مجاز الاول اه شيخنا (قوله ان أخت معقل بن يسار) واسمها جميلة وقوله طلقها زوجها أى طلاقا رجعيا وانقضت عدتها منه واسم زوجها عاصم بن عدي وقوله ان يراجعها أى بعقد جديد لا بقضاء عدتها كما علمت وقوله فنعها معقل أى وقال والله لا أنكحها أبدا فنزلت في هذه الآية فكفرت عن يميني وأنكحتها اياه هذا ما رواه البخاري اه شيخنا (قوله اذا تراضوا) ظرف للتعاضلوهن والتذكير باعتبار تغليب الذكور والتقييد بالتراضي لانه المعتاد لتجوز العضل قبل تمام التراضي وقيل ظرف لان ينكحن وقوله بينهم ظرف للتراضي مفيد لسوخته واستحكامه اه أبو السعود (قوله بالمعروف شرعا) أى الجميل عند الشرع المستحسن عند الناس والباء اما متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل تراضوا أو نعت لمصدر محذوف أى تراضيا كائنا بالمعروف واما بتراضوا أى تراضوا بما يحسن في الدين والمروءة وفيه اشعار بأن المنع من التزوج بغير كفء أو بمادون مهر المثل ليس من العضل اه أبو السعود (قوله ذلك النهي عن العضل) وعبرة أنى السعود ذلك اشارة الى ما فصل من الاحكام وما فيه من معنى البعد لتعظيم المشار اليه والخطاب لجميع المكلفين كما فيها بعده والتوحيد اما باعتبار كل واحد منهم واما بتأويل القبيل أو الفريق واما لان الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمنقضى دون تعيين

(يعظكم به) بأن تشكروها
بالعمل به (واتقوا الله واعلموا
أن الله بكل شيء عليم)
لا يخفى عليه شيء (واذا
طلقت النساء فبلغهن
أجلهن) انقضت عدتهن
فلا تعضلوهن (خطاب
للأولياء أى تمنعوهن من
أن ينكحن أزواجهن)
المطلقين لهن لان سبب
نزولها أن أخت معقل بن
يسار طلقها زوجها فاراد
ان يراجعها فنعها معقل بن
يسار كإرواء الحاكم (اذا
تراضوا) أى الأزواج
والنساء (بينهم بالمعروف)
شرعا (ذلك) النهي عن
العضل

مصدرا * وذكر الايدى
توكيد وواحدا يد
وأصلها يدي كفلس وهذا
الجمع جمع قلة وأصله أيدى
بضم الدال والضممة قبل
الياء مستقلة لاسيما مع الباء
المتحركة فلذلك صبرت
الضممة كسرة ولحق
بالمقصود (ليشتروا) اللام
متعلقة يقولون (عما كتبت
أيديهم) ما بمعنى الذى أو
نكرة موصوفة أو مصدرية
وكذلك (عما يكسبون) *
قوله تعالى (الاياما) منصوب
على الظرف وائس للافيه
عمل لان الفعل لم يتعد الى
ظرف قبل هذا الظرف
وأصل ايام أي ايام فلما اجتمعت

المخاطبين أول رسول الله ﷺ كافي قوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقتم النساء للدلالة على أن حقيقة المشار اليه أمر لا يكاد يعرفه كل أحد انتهت (قوله يوعظ به) أي يؤمر به فإن النهي عن الشيء أمر بضده وفي المصباح وعظه يعظه وعظا وعظا أمره بالطاعة وصاه بها وعليه قوله تعالى قل انما أعظكم بواحدة أي أوصيكم وأمركم اه (قوله من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) قال ذلك هنا وقال في الطلاق ذلكم يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر لما كانت كاف ذلك لمجرد الخطاب لا محل لها من الاعراب جاز الاقتصار على الواحد كما هنا كافي عفونا عنكم من بعد ذلك و جاز الجمع نظر المخاطبين كافي الطلاق فان قلت لم ذكر منكم هنا وترك ثم قلنا استترك ذكر المخاطبين هنا في قوله ذلك واكتفى بذكرهم ثم فيه اه كرخي (قوله لانه المنتفع به) تعليل لتخصيص المؤمن بالذكر اه (قوله ذلكم أي ترك العضل) وعبرة أبي السعد ذلكم أي الاتعاظ والعمل بمقتضاه أزكى لكم أي أتمى وأفنع انتهت (قوله من الرية) أي التهمة (قوله والله يعلم) في قوة التعليل لما قبله وعبرة أبي السعد والله يعلم ما فيه من الزكاء والطهر وأتم لا تعلمون ذلك أو والله يعلم ما فيه صلاح أموركم من الاحكام والشرائع التي من جملتها ما بينه هنا وأتم لا تعلمونها فدعوا رأيكم وامثلوا أمره تعالى ونهيه في كل ما تأتون وما تذررون انتهت (قوله والوالدات) أي ولو مطلقا فان الارضاع من خصائص الولادة لا من خصائص الزوجية ولهذا ورد في الحديث انها أحق بالولد ما لم تتزوج اه كرخي (قوله أي ليرضعن) أي فالآية خبر بمعنى الامر وهذا الامر للندب والوجوب فالاول عند استجماع ثلاثة شروط قدرة الاب على الاستئجار ووجود غير الام وقبول الولد لابن الغير وللو وجوب عند فقد واحد منها اه شيخنا (قوله حولين) هذا التحديد ليس واجبا يدل على ذلك قوله لمن أراد الخ و قوله الآتي فان أراد افاصلا الخ والمقصود منه قطع النزاع بين الزوجين في قدر من من الرضاع فقدره الله بالحولين ليرجع اليه عند التنازع اه خازن (قوله صفة مؤكدة) أي لانه مما يتسامح فيه يقال أقمت عند فلان حولين وان لم يستكملها وفائدة هذه الصفة اعتبار الحولين من غير نقص اه كرخي (قوله ذلك) أي المذكور من ارضاع الحولين وعبرة السكر خي اشارة للمتوجه اليه الحكم أي الندم أو الوجوب وهو مبتدأ خبره لمن أراد الخ أي وهو الاب والام وهذا جواب سؤال وهو كيف اتصل قوله لمن أراد بما قبله اه (قوله لمن أراد الخ) من عبارة عن الابوين وسيأتي مفهوم ذلك في قوله فان أراد افاصلا الخ وقوله ولا زيادة عليه أي على المذكور من الحولين وهذا رد على أبي حنيفة في قوله ان مدة الرضاع ثلاثون شهرا وعلى زفر في قوله انها ثلاث سنين اه شيخنا (قوله وعلى المولود له) أي لاجله وبسببه وقوله رزقه ينطق الرزق بالكسر على الرزوق وعلى المصدر ولذا فسر بقوله اطعام والدات أي ايصال الطعام الذي هو الرزق لمن وكذا يقال في قوله وكسوتهن فالمراد بها ايصال الكسوة والمراد ايصال ذلك على سبيل الأجرة كما اشار له بقوله على الارضاع أي لاجله اه شيخنا واختلف في استئجار الام فجوزه الشافعي ومنه ابو حنيفة رحمهما الله تعالى مادامت زوجة او معتدة نكاح اه يضاوي (قوله اذا كن مطلقا) أي من المولود له طلاقا بئنا العدم بقاء علة النكاح الموجبة لذلك فلم ترضعهم والدات لم يجب فان كن زوجات او رجعات فالرزق والكسوة لحق الزوجية ولهن اجرة الرضاع ان امتنعن وطعن ما ذكر اه كرخي وغيره لم يقيّد بهذا القيد وابق الآية على ظاهرها من أنها في الزوجات حال النكاح لكن يرد عليه ان الرزق والكسوة حينئذ واجبان لاجل الزوجية وان لم يرضعن الولد والجواب عنه يؤخذ من عبارة القرطبي ونصها والاظهر أن الآية في الزوجات في حال بقاء النكاح لانهم

(يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر) لانه المنتفع به (ذلكم) أي ترك العضل (أزكى) خير لكم وأطهر) اسم ولهم لما نحشى على الزوجين من الرية بسبب العلاقة بينهما (والله يعلم) ما فيه المصلحة (وأتم لا تعلمون) ذلك فاتبعوا أمره (والوالدات يرضعن) أي ليرضعن (أولادهن حولين) عامين (كاملين) صفة مؤكدة ذلك (لمن أراد ان يتم الرضاعة) ولا زيادة عليه (وعلى المولود له) أي الاب (رزقه) اطعام والدات (وكسوتهن) على الارضاع اذا كن مطلقا بالمعروف بقدر طاقته

الياء والواو سبقت الاولى بالسكون قلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء تخفينا (أنخذتم) الهزمة للاستفهام وهمزة الوصل مخدوفة استفهام عنها همزة الاستفهام وهو بمعنى جعلتم المتعدية الى مفعول واحد (فلن يخلف) التقدير فيقولوا لن يخلف (مالا تعلمون) ما بمعنى الذي أو نكرة ولا تكون مصدرية هنا * قوله تعالى (بلى) حرف يثبت به الجيب المنفى قبله تقول ما جاء زيد

(لا تكلف نفس الاوسعها)
 طاقها (لا تضار والدته
 بولدها) بسببه بان تكره
 على ارضاعه اذا امتنع
 (ولا) يضار (مولوده
 بولده) أى بسببه بان يكلف
 فوق طاقته واطافة الولد
 الى كل منهما في الموضعين
 للاستعطاف (وعلى الوارث
 أى وارث الأب وهو الصبي
 أى على وليه فى ماله (مثل
 ذلك) الذى على الاب
 لوالدته من الرزق والكسوة
 (فان اراد) أى الوالدان
 (فضالا) فظاماله قبل
 الحولين صادرا (عن تراض)
 اتفاق (منهما وتشاور)
 بينهما لتظهر مصلحة
 الصبي فيه (فلا جناح
 عليهما) فى ذلك (وان
 أردتم) خطاب للآباء (أن
 تسترضعوا

فيقول الحبيب بلى
 أى قد جاء ولهذا يصح
 أن تأتى بالخبر المثبت بعد
 بلى فتقول بلى قد جاء فان
 قلت فى جواب النفي نعم كان
 اعترافا بالنفي وصح أن
 تأتى بالنفي بعنده كقوله
 ماجاء زيد فتقول نعم ماجاء
 والياء من نفس الحرف
 وقال الكوفيون هي بل
 زيدت عليها الياء وهو
 ضعيف (من كسب) فى من
 وجهان أحدهما هي بمعنى
 الذى والثانى شرطية وعلى
 كلا الوجهين هي مبتدأة الا

المستحقات للنفقة والكسوة أرضعن أولم يرضعن وهما فى مقابلة التمكين لكن اذا اشتغلت الزوجة
 بالارضاع لم يكمل التمكين ولا تمتع بها فقد يتوهم أن النفقة تسقط حالة الارضاع فدفع هذا الوم بقوله
 وعلى المولود له الخ وذلك لان اشتغالها بالارضاع حينئذ اشتغال بما هو من مصالح الزوج فصاركها لو سافرت
 لحاجة الزوج باذنه فان النفقة لا تسقط اه ثم قال فى محل آخر وفى هذه الآية دليل على وجوب نفقة الولد
 على الوالد لجزء وضعفه ونسبه تعالى للام لان الغذاء يصل اليه بواسطته فى الرضاع وأجمع العلماء على
 أنه يجب على الاب نفقة أولاده الاطفال الذين لا مال لهم اه (قوله لا تكلف نفس الخ) تعليل لقوله
 بالمعروف (قوله الاوسعها) مفعول ثان وليس بمنصوب على الاستثناء لان كلف يتعدى الى مفعولين ولو
 رفع الوسع هنا لم يحز لانه ليس بيدل اه كرخى (قوله لا تضار الخ) راجع لقوله والوالدات يرضعن
 وقوله ولا مولود له الخ راجع لقوله وعلى المولود له كأيؤخذ من صنيعة فى التقرير ولا فى قوله لا تضار يحتمل
 أن تكون نافية بالفعل مرفوعة وأن تكون ناهية فهو محذور وقد قرى بهما فى السبع وعلى كل يحتمل
 أن يكون مبنيا للفاعل وللـمفعول وكلام الشارح ظاهر فى الثانى ومحمول لكل من النفي والنهي اه
 شيخنا (قوله بان تكره على ارضاعه اذا امتنع) أى أو بان يزرعه عن أمه اضرارها والضرر جرى
 على الغالب فان لها أن تدفعه عن نفسها فلامفهوم له وقوله بان يكلف فوق طاقته أى أو بان تلقى الولد الى
 أبيه بعدما ألفها فالمضارة راجعة الى الوالدين أو الى الصغيرة والباء زائدة أى لا تضار والدته ولدها
 ولا والد الولد وقدمها لفرط شفقتها اه كرخى (قوله للاستعطاف) أى لالبيان النسب اذ لو كانت له
 لم تصح الا للوالد لانه هو الذى ينسب اليه الولد فلما أضيف له ولوالدته علم أنها للاستعطاف اه شيخنا
 وعبرة البيضاوى واطافة الولد اليها تارة واليه أخرى استعطاف لهما عليه وتنبيه على انه حقيق بان
 يتفقا على استصلاحه والاشفاق فلا ينبغي أن يضرا به أو يتضارا بسببه انتهت (قوله وعلى الوارث مثل
 ذلك) عطف على قوله وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف وما بينهما تعليل معترض والمراد
 بالوارث وارث الاب وهو الصبي أى تمون المرضعة من ماله اذ اقامت الأب وقيل الوارث هو الام اذ اقامت
 الأب وكلا القولين يوافق مذهب الشافعى اذ لا نفقة عنده على غير الاصول والفروع وقيل المراد بالوارث
 وارث الطفل أى من يرثه لومات من سائر أقاربه وقيل وارثه الذى هو محرم له وقيل واره خصوص
 عصبائه اه من البيضاوى بنوع تصرف (قوله وهو الصبي) المراد به الرضيع والمراد بالصبي ما يشمل
 الصبية وقوله فى ماله أى مال الصبي الذى خلفه له أبوه أو غيره اه شيخنا (قوله أى على وليه فى ماله) أى
 ان كان له مال والا أجبرت الام على ارضاعه مجانا وهذا لا يقيدهموت أبيه لانه اذا كان له مال لم تجب على
 الاب أجرة الرضاع بل تكون عليه هو اه كرخى (قوله من الرزق والكسوة) بيان لاسم الاشارة
 (قوله فان اراد فضالا) مفهوم قوله لمن أراد أن يتم الرضاعة وفى المصباح فصلته عن غيره فصلا من باب
 ضرب نحيته وفصلت المرأة رضيعها فضلا أيضا فطمته والاسم الفصل بالكسر وهذا من فضاله كما يقال
 زمن فظامه اه (قوله عن تراض منهما) أى لا من أحدهما فقط لاحتمال اقدمه على ما يضر الولد بان تمل
 المرأة الارضاع أو يبخل الاب باعطاء الاجرة اه أبو السعود (قوله وتشاور) أى تأمل وامعان للنظر فيما
 يصلحه اه شيخنا أى فالمشورة استخراج الرأى فلا يستقل أحدهما به واعتبر اتفاقهما للمالاب من الولاية
 والام من الشفقة اه كرخى وكما يحوز النقص عن الحولين عند اتفاق الابوين عليه كذلك تجوز الزيادة
 عليهما باتفاقهما وعبرة بالتمهيج ولحرة حق فى تربية فليس لاحدهما فطمه قبل حولين ولا ارضاعه
 بعدهما الا بتراض بلا ضرر انتهت (قوله خطاب للآباء) زاد غيره وللأمهات وفيه خروج من

أولادكم (مراضع غير
الوالدات) فلاجناح عليكم
فيه (إذا سلمتم) اليهن
(ما آتيتن) أي أردتم آيتاءه
لهن من الاجرة (بالمعروف)
باجيل كطيب النفس
(واتقوا الله واعلموا أن الله
بما تعملون بصير) لا يخفى
عليه شيء منه (والذين
يتوفون) يموتون (منكم
ويذرون) يتركون (أزواج)
يتربصن (أي ليربصن
بأنفسهم بعدم عن النكاح
(أربعة أشهر وعشرا من
الليالي

أن كسب لاموضع لها ان
كانت من موصولة ولها
موضع ان كانت شرطية
والجواب (فأولئك) وهو
مبتدأ وأصحاب النار خبره
والجملة جواب الشرط
اواخر من * والسيئة
على فيعلة مثل سيدوهين
وقد ذكرناه في قوله
او كصيب وعين الكامة
واولائه من ساءه يسوءه
(به) يرجع الى لفظ من
وما بعده من الجمع يرجع الى
معناها ويدل على ان من
بمعنى الذي المعطوف وهو
قوله (والذين آمنوا) *
قوله تعالى (لا تعبدون الا
الله) يترا بالثناء على تقدير
قلناهم لا تعبدون وبالياء
لان بنى اسرائيل اسم
ظاهر فيكون الضمير
وحرف المضارعة بلفظ الغيبة

الغيبة الى الخطاب اه كرخي (قوله أولادكم) مفعول ثان على حذف الجار أي لا أولادكم وقوله مراضع
مفعول أول أي ان أردتم أن تطلبوا مراضع لا أولادكم اه شيخنا والمراضع جمع مرضع أو مرضعة وتجمع
أيضا على مراضيع كما في المصباح وفي البيضاوي أي تسترضعوا المراضع أولادكم يقال أرضعت المرأة
الطفل واسترضعته إياه كقولك نجح الله حاجتي واستنجحته إياها حذف المفعول الأول للاستغناء عنه
انتهت وقوله أي تسترضعوا المراضع الخ هذا إشارة الى أصل تصريفه وهو ان أفعل اذا كان متعديا الى
مفعول فان زيدت فيه السين للطلب أو النسبة يصير متعديا الى مفعولين اه شهاب عن القطب وكون
استرضع يتعدى لمفعولين بنفسه تبع فيه الز مخشري والجمهور على أنه انما يتعدى للثاني بحرف الجر
وتقديره هنا لا أولادكم اه زكريا (قوله غير والدات) أي لا مرقاهن كن أرادت الام التزوج أو طلبت
فوق أجرة المثل اه شيخنا وعبارة المنهج وعلى أمه ارضاعه للبائث ان انفردت هي أو أجنبية وجب
ارضاعه أو وجدته لم تجبر هي فان رغبت فليس لايه منعها الا ان طلبت فوق أجرة مثل أو تبرعت أجنبية
أورضيت بأقل دونها اه (قوله اذا سلمتم ما آتيتن الخ) ليس قيد الصحة الاجارة فان تعجيل الاجرة
لا يشترط وانما هو قيد كمال لانه أطيب لنفوسهن اه شيخنا واذا شرط حذف جوابه لدلالة الشرط الاول
وجوابه عليه وذلك المحذوف هو العامل في اذا اه كرخي (قوله ما آتيتن) حذف مفعولاه أي
آتيتموهن إياه وقوله من الاجرة بيان لما اه شيخنا (قوله بالمعروف) فيه ثلاثة أوجه * أحدها أن يتعلق
بسلمتم أي بالقول الجميل والثاني أن يتعلق بآتيتن والثالث أن يكون حالا من فاعل سلمتم أو آتيتن والعامل
فيه حينئذ محذوف أي ملتبسين بالمعروف اه سمين (قوله واتقوا الله) مبالغة في المحافظة على ما شرع في
أمر الاطفال والمراضع اه يضاوي (قوله والذين يتوفون منكم الخ) في اعراب هذا التركيب ثلاثة
أوجه * أحدها أن قوله يتربصن خبر ولا بد من حذف يصحح وقوع هذه الجملة خبرا عن الاول لخلوها
من الرابط والتقدير وأزواج الذين يتوفون يتربصن ويدل على هذا المحذوف قوله ويذرون أزواجا
حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه لتلك الدلالة الثانية أن الخبر أيضا يتربصن ولكن حذف العائد
من الكلام للدلالة عليه والتقدير يتربصن بعدم أي بعدم موتهم قاله الاخفش وقد جرى على هذا الجلال
حيث قدر قوله بعدم الثالث أن يتربصن خبر مبتدأ محذوف التقدير أزواجهم يتربصن وهذه الجملة خبر عن
الاول قاله المبرد اه سمين (قوله يموتون) الاولى تفسيره بما يشعر بهنائه للمفعول لاجل تناسب التفسير
والمفسر بأن يقول أي تقبض أزواجهم وهو مأخوذ من توفيت الدين اذا قبضته اه شيخنا وعبارة أبي
السعود يتوفون منكم أي تقبض أزواجهم بالموت فان التوفى هو القبض يقال توفيت مالى من فلان واستوفيته
منه أي أخذته وقبضته والخطاب لكافة الناس بطريق التلوين وقرئ يتوفون بفتح الياء أي يستوفون
آجالهم انتهت (قوله منكم) في محل نصب على الحال من مرفوع يتوفون والعامل فيه محذوف تقديره حال
كونهم منكم ومن تحتل التبويض وبيان الجنس اه سمين (قوله أي ليربصن) أي ليصبرن كما في
بعض النسخ (قوله بأنفسهن) الباء زائدة ومدخولها توكيد للتلون أو سببية على ما تقدم أي بسبب
أنفسهن لا بسبب ضرب قاض (قوله أربعة أشهر) امام مفعول به ان قدر مضاف أي مضى أربعة أشهر
واما ظرف ان لم يقدر وقوله من الليالي أي مع أيامها وانما خصت بالذكر لانها غرر الشهور لسبق
الليل على النهار اه شيخنا وعبارة أبي السعود وتأنث العشر باعتبار الليالي لانها غرر الشهور والايام
ولذلك ترام لا يكادون يستعملون التذكير في مثله أصلا حتى انهم يقولون سمعت عشرة او من البين في
ذلك قوله تعالى ان لبئس الا عمرا ان لبئس الايوما ولعل الحكمة في تقدير العدة بهذا المقدار أن الجنين

وهذا في غير الحوامل
فعدتهن أن يضعن حملهن
بآية الطلاق والامة على
النصف من ذلك بالسنة (فاذا
بلغن أجلهن) انقضت مدة
تربصهن (فلا جناح عليكم)
أيها الاولياء (فيما فعلن في
أنفسهن) من التزين
والتعرض للخطاب
(بالمعروف) شرعا (والله
بما تعملون خير) عالم بباطنه
كظاهره (ولا جناح عليكم
فيما عرضتم) لو حتم (به من
خطبة النساء) المتوفى
عنهن أزواجهن في العدة
كقول الانسان مثلاً انك
لجيلة ومن يحد مثلك ورب
راغب فيك (أو أكنتم)
أضمرتم (في أنفسكم) من
قصدنك احبهن (علم الله
انكم ستذكروهن)
بالخطبة ولا تصبرون عنهن
فأباح لكم التعريض
(ولكن لا تواعدوهن
سراً) أي نكاحاً (الاً) لكن
(أن تقولوا قولاً معروفاً)
أي ما عرف شرعاً من
التعريض فلكن ذلك (ولا
تعزموا عقدة النكاح) أي
على عقده

لان الاسماء الظاهرة كلها
غيب* وفيها من الاعراب
أربعة أوجه أحدها انه
جواب قسم دل عليه المعنى
وهو قوله أخذنا ميثاقاً لان
معناه أحلفناهم أو قلنا لهم بالله

إذا كان ذكراً يتحرك غالباً لثلاثة أشهر وإن كان أنثى يتحرك لاربعة فاعتبر أقصى الاجلين وزيد عليه
العشر استظهاراً واذر بما تضعف الحركة في المبادئ فلا يحس بها انتهت (قوله) وهذا في غير الحوامل (الح)
أشار به الى تخصيص الآية بتخصيصين فبقى على عمومها فيما عداهما فتشمل الصغيرة والكبيرة والمدخول
بها وغيرها وذات الاقراء وغيرها وزوجة الصبي وغيره اه شرح المحلى على المنهاج (قوله بآية الطلاق)
أي بآية سورة الطلاق وهي أوالات الاحمال (الح) وقوله والامة أي وفي غير الامة وفي نسخة والاماء
وقوله على النصف خبر مبتدأ محذوف أي فعدتهن على النصف وقوله بالسنة متعلق بمادل عليه الكلام
أي وإخراج الامة كائن بالسنة اه شيخنا (قوله أيها الاولياء) هذا أحد قولين والثاني أن الخطاب بهذا
الخطاب لجميع المسلمين اه (قوله من التزين) أي وغيره من كل ما كان محرراً عليهن في زمن العدة لاجل
وجوب الاحداد عليهن اه شيخنا (قوله بالمعروف) أي غير المنكر شرعاً والظرف متعلق بفعلن
أوحال من النون أي حال كونهن ملتزمات بالمعروف ومفهومة أنهن لو خرجن عن المعروف شرعاً بان
تبهرجن وبالغن في الزينة فانه يحرم على الاولياء اقرارهن على ذلك اه شيخنا (قوله فيما عرضتم به)
أي وأماما صرحتم به فعليكم فيه الجناح اه شيخنا والتعريض والتلويع افهام المقصود بما لم يوضع له اللفظ
حقيقة ولا مجازاً كقول السائل جئتكم لاسلم عليكم وأصله أمانة الكلام عن نهجه الى عرض منه بضم
العين أي جانب والكنية هي الدلائل على الشيء بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد للطويل
وكثير الرماد للضياف اه كرخي (قوله من خطبة النساء) بيان لما والخطبة بكسر الحاء كالعقدة
والجلسة ما يفعله الخطيب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل فقيل هي مأخوذة من الخطب أي
الشان الذي هو خطر لما أنها شأن من الشؤون ونوع من الخطوب وقيل من الخطاب لأنها نوع مخاطبة تجري
بين جانب الرجل وجانب المرأة اه أبو السعود وفي السمين والخطبة مصدر في الاصل بمعنى الخطب
والخطب الحاجة ثم خصت بالتماس النكاح لانه بعض الحاجات يقال ما خطبك أي حاجتك اه (قوله)
المتوفى عنهن أزواجهن) وكذا المطلقات طلاقاً بائناً وما الرجعات فيحرم التعريض والتصريح بخطبتهن
ففي المفهوم تفصيل اه شيخنا (قوله في العدة) متعلق بخطبة وقوله ورب راغب فيك رب للتكثير
(قوله أو أكنتم) أو هنالاباحة أو التخيير أو التفصيل أو الإيهام على المخاطب وأكن في نفسه شيئاً أي
أخفاه وكن الشيء بشوب أي ستره به فالهزمة في أكن للفرقة بين الاستعمالين كأشرقت وأشرقت
ومفعول أكن محذوف يعود على ما الموصولة في قوله فيما عرضتم أي أو أكنتموه وفي أنفسكم متعلق
بأكنتم ويضعف جملة حالاً من المفعول المقدر اه سمين (قوله علم الله) كالتعليل لقوله ولا جناح عليكم
الح أي إنما أباح لكم التعريض لعلمه بانكم لا تصبرون عنهن وقد أشار الشارح لذلك بقوله فأباح لكم
التعريض فجعله نتيجة له اه شيخنا (قوله ولكن لا تواعدوهن) استدراك على محذوف دل عليه
ستذكروهن أي فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن سرراً أي نكاحاً أي عقداً وسماه سرراً لان سببه الذي
هو الوطء مما يسر والمراد بالمواعدة بالسراً النكاح التصريح به أي ذكره بالصريح فكأنه قال ولكن لا
تصروا بالخطبة بان تذكروا صريح النكاح اه شيخنا (قوله الآن تقولوا) استثناء مما يدل عليه النهي أي
لا تواعدوهن مواعدة ما لا مواعدة معروفة غير منكورة شرعاً وهي ما يكون بطريق التعريض والتلويع
اه أبو السعود وهذا يقتضي أن الاستثناء متصل والشارح حمله على الانقطاع حيث فسر الابل لكن وهذا
هو شأن المنقطع يفسره بلكن ووجه انقطاعه أن القول المعروف هو التعريض كما قال الشارح
والمستثنى منه المراد به التصريح اه شيخنا (قوله أي على عقده) أشار بذلك الى أن عقدة منصوب

بنزع الخافض وأن الاضافة بيانية والمراد العزم على عقده في العدة أما العزم فيها على عقده بمدها فلا بأس به (قوله حتى يبلغ الكتاب أجله) غاية للنهي أى يستمر التحريم والنهي عن العزم على عقد النكاح الى أن تنقضى العدة والمراد بالأجل آخر مدة العدة ولذلك قال بأن ينتهى وقوله أى المكتوب المراد بالمكتوب المفروض فان العدة فرض على النساء فقوله من العدة بيان للمكتوب (قوله أن يعاقبكم) بدل اشتمال من الضمير في قوله فاحذروه ويشير الى حذف المضاف أى احذروا الله أى عقابه اذا عزمتم على عقد النكاح في العدة لان العقد فيها معصية والعزم على المعصية معصية وقوله لمن يحذره من باب طرب أى يخافه اه (قوله بتأخير العقوبة) أى فلا تستدلوا بتأخيرها على أن منهيتم عنه من العزم ليس مما يستتبع المؤاخذه واطهار الاسم الجليل لتربية المهابة اه شيخنا (قوله لاجناح عليكم الخ) هذا في المفوضة وهي رشيدة قالت لوليها زوجى بلامه وفزوجها كذلك بأن نفى المهر أو سكت عنه أو زوج بدون مهر المثل أو بغير نقد البلد اه شيخنا ونزلت هذه الآية في رجل من الانصار تزوج امرأة ولم يسم لها صداقا ثم طلقها قبل أن يمسه فأنزلت هذه الآية فقال له النبي أمتعها ولو بقلنسوثك فان قلت هل على من طلقت امرأته بعد المسيس جناح حتى ينفي عنه قبله قلت في الطلاق قطع الوصلة وفي الحديث أبيض الحلال الى الله الطلاق ففي الله عنه الجناح اذا كان الطلاق له أروج من الامساك وقيل في الجواب المراد من الآية لاجناح عليكم في تطبيق قبل المسيس في أى وقت شئتم حائضا كانت المرأة أو طاهرا لانها لاسنة في طلاقها قبل الدخول ولا بدعة اه خازن (قوله ما لم تمسوهن) اشتملت الآية على قيتين وسيأتى مفهوم الثانى في قوله وان طلقتموهن الخ ومفهوم الاول أنه لو طلقها بعد المسيس فلها جميع المهر وان كان في الحيض فعليه الاثم اه (قوله وفي قراءة) أى حمزة والكسائي وكذا كل ما جاء من هذا الفعل في القرآن فيه هاتان القراءتان اه و تمسوهن بضم التاء من باب المفاعلة من اثنين وهى على بابها فان الفعل من الرجل والتمكين من المرأة ولذلك وصف بالزانية وفي قراءة الباقي بفتح أوله والقصر لان الفعل من واحد ومضارع الاول يماس ومضارع الثانية يمس اه كرخى (قوله أوم تفرضوا لهن فريضة) فيه اشارة الى أن مدخول أو مجزوم عطف على تمسوهن فأو على بابها لحد الشيتين وهذا ما اقتصر عليه الشيخ المصنف تبعا لابن عطية وجرى البيضاوى كالز مخشرى على أن مدخولها منصوب بان مضمرة وأن أو بمعنى الا فينتقى الجناح عن المطلق على الاول بانتفاء الجماع أو الفرض وعلى الثانى بانتفاء الجماع فقط اذ لو مس أو فرض لزم الكل أو النصف اه كرخى (قوله فريضة) فيها وجهان أظهرهما أنها مفعول به وهى بمعنى مفعولة أى الآن تفرضوا لهن شيئا مفروضوا الثانى أن تكون منصوبة على المصدر بمعنى فرضوا واستجود أبو البقاء الوجه الاول اه سمين (قوله وما مصدرية ظرفية) وهى شبيهة بالشرطية فتقتضى العموم وهذا هو الظاهر وقيل شرطية مقدرة بأن فتكون من باب اعتراض الشرط على الشرط فيكون الثانى قيد فى الاول كما في قوله ان تأتى ان تحسن الى أكرمك أى ان تأتى محسنا الى والمعنى ان طلقتموهن غير ماسين لهن وهذا المعنى أقدم من الاول لما أن الظرفية انما يحسن موقعها فيما اذا كان الظروف أمرا ممتدا منطبقا على ما أضيف اليها من المدة أو الزمان كما في قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض وقوله تعالى وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم ولا يخفى أن التطبيق ليس كذلك اه كرخى (قوله أى لاتبعة) فى المصباح التبعة وزان كلمة ما تطلبه من ظلامة ونحوها اه (قوله فطلقوهن ومتعوهن) أشار به تعالى البيضاوى الى أن ومتعوهن معطوف على فعل مقدر كقدره وأشار الزمخشري الى أنه معطوف على ما هو فى موضع الجزاء أى اذا طلقتم قبل المسيس والفرض فلا تعطوهن المهر ومتعوهن

(حتى يبلغ الكتاب) أى المكتوب من العدة (أجله) بأن ينتهى (واعلموا أن الله يعلم ما فى أنفسكم) من العزم وغيره (فاحذروه) ان يعاقبكم اذا عزمتم (واعلموا أن الله غفور) لمن يحذره (حليم) بتأخير العقوبة عن مستحقها (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن) وفى قراءة تمسوهن أى تجامعوهن (أو) لم (تفرضوا لهن فريضة) مهر أو ما مصدرية ظرفية أى لاتبعة عليكم فى الطلاق زمن عدم المسيس والفرض باثم ولا مهر

لاتعبدون والثانى أن أن مرادة والتقدير أخذنا ميثاق بنى اسرائيل على أن لاتعبدوا الا الله فحذف حرف الجر ثم حذف أن فارفع الفعل ونظيره * ألا يهذه الزاجري احضر الوغى * بالرفع والتقدير عن ان احضر * والثالث انه فى موضع نصب على الحال تقديره اخذنا ميثاقهم موحدين وهى حال مصاحبة وقدرة لانهم كانوا وقت أخذ العهد موحدين والتزموا الدوام على التوحيد ولو جعلتها حالا مصاحبة فقط على ان يكون التقدير اخذنا ميثاقهم ملتزمين الاقامة على التوحيد

وهذا وان كان على مذهب الصغار وجماعة من جواز عطف الانشاء على الاخبار اولى من تقدير فطلقوهن لان طلاقهن معلوم من قوله ان طلقتم النساء اه كرخى والامر في قوله فطلقوهن للإباحة وفي قوله ومتعهن للوجوب اه (قوله على الموسع قدره) جملة من مبتدأ وخبر وفيها قولان أحدهما انها لا محل لها من الاعراب بل هي استثنائية بينت حال المطلق بالنسبة الى يساره واقتاره والثاني انها في محل نصب على الحال وصاحب الحال فاعل متعهن قال أبو البقاء تقديره بقدر الموسع وهذا تفسير معنى وعلى جعلها حالا فلا بد من رابط بينهما وبين صاحبها وهو محذوف تقديره على الموسع منكم وعلى هذا جرى الجلال ويجوز على مذهب الكوفيين ومن تابعهم أن تكون الالف واللام قامت مقام الضمير المضاف اليه تقديره على موسعكم قدره اه سمين (قوله قدره) أى قدر امكانه وطاقته وكذا يقال في الثاني اه خازن (قوله يفيد أنه لا نظر الى قدر الزوجة) لكن هذا ضعيف في مذهب الشافعى وبعبارة المحرر وينظر الحاكم باجتهاده الى حالها جميعا على أظهر الوجوه والثاني ان الاعتبار بحالها والثالث بحالها انتهت (قوله تمتعا) أى فاسم المصدر بمعنى المصدر وقوله بالمعروف أى من غير ظلم ولا حيف وقوله صفة متاعا أى الجار والمجرور صفة متاعا اه شيخنا (قوله او مصدر مؤكد) أى لمضمون الجملة قبله فاماله محذوف وجوب تقديره حق ذلك حقا (قوله علي المحسنين) أى الذين يحسنون الى انفسهم بالمسارعة الى الامثال أو الى المطلقات بالتمتع بالمعروف وانما سمو محسنين اعتبارا للمشارفة والقرب من الفعل ترغيبا وتحريضا اه أبو السعود (قوله وان طلقتموهن الخ) هذا مفهوم القيد الثاني فيما تقدم (قوله) وقد فرضتم لمن فريضة أى سميت لمن في العقد مهر او هذا في غير المفوضة واما في المفوضة فالمراد فيها بالفرض التقدير الحاصل بعد العقد وقوله فنصف ما فرضتم أى ودفعتوه لمن لا جل قول الشارح ويرجع لكم النصف أو المراد الاعم من دفعه وعدمه ويكون المراد بالرجوع رجوع الاستحقاق اه شيخنا (قوله) وقد فرضتم لمن فريضة هذه الجملة في وضع نصب على الحال وذو الحال يجوز أن يكون ضمير الفاعل وان يكون ضمير المفعول لان الرابط موجود فيهما والتقدير وان طلقتموهن فارضين لمن أو مفروضات من وفريضة فيها الوجهان المتقدمان والفاء في فنصف جواب الشرط فالجملة في محل جزم جوابا للشرط وارتفاع نصف على أحد وجهين أما على الابتداء والخبر حينئذ محذوف فان شئت قدرته قبله أى فمليكم او فلهن نصف وان شئت قدرته بعده أى فنصف ما فرضتم عليكم أو لهن واما خبر مبتدأ محذوف تقديره فلو اوجب نصف وقرأت فرقة فنصف بالنصب على تقدير فادفعوا أو أدوا وقال أبو البقاء ولو قرء بالنصب لكان وجهه فادوا نصف وكأنه لم يطلع عليها قراءة مروية والجمهور على كسرتون نصف وقرأ زيد وعلى ورواها الاصمعي قراءة عن ابى عمرو فنصف بضم النون هنا وفي جميع القرآن وهما الغتان وفيه امة ثلاثة نصيف بزيادة ياء ومنه الحديث ما بلغ مداحدهم ولا نصيفه وما في ما فرضتم بمعنى الذى والعائد محذوف لاستكمال الشرط ويضعف جعلها نكرة موصوفة اه سمين (قوله الا أن يعفون) أن مع صلتها في تأويل مصدر والكلام على حذف أمرين حرف الجر ومضاف للمصدر والتقدير الا في حال عفوهم أو عفو الزوج فلا تنصيف بل يجب السك أو يسقط السك هكذا يؤخذ من عبارة السمين وغيره من المفسرين اه (قوله لكن) أشار به الى ان الاستثناء منقطع لان عفوهم عن النصف وسقوطه ليس من جنس استحقاقهن له قاله ابن عطية وغيره وقيل متصل على أنه استثناء من أعم الاحوال أى فنصف ما فرضتم في كل حال الا في حال عفوهم ونظيره لتأتني به الآن يحاط بكم لكن لا يصح على مذهب سيويه ان تكون ان وصلتها حالا فتعين أن يكون منقطعا اه كرخى (قوله أى الزوجات) أى فالفعل مبنى على

فطلقوهن (ومتعهن) اعطوهن ما يتمتن به (على الموسع) الفنى منكم (قدره) وعلى المقررا لضيق الرزق (قدره) يفيد أنه لا نظر الى قدر الزوجة (متاعا) تمتعا (بالمعروف) شرعا صفة متاعا (حقا) صفة ثانية أو مصدر مؤكد (على المحسنين) المطيعين (وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لمن فريضة فنصف ما فرضتم) يجب لمن ويرجع لكم النصف (الا) لكن (أن يعفون) أى للزوجات فيتركه (أو يعفو الذى بيده عقدة النكاح)

جار ولو جعلتها حالا مقدرة فقط جاز ويكون التقدير أخذنا ميثاقهم مقدرين التوحيد أبدا ما عاشوا * والوجه الرابع أن يكون لفظه لفظ الخبر ومعناه النهي والتقدير قلنا لهم لا تبعدوا * وفيه وجه خامس وهو ان يكون الحال محذوفة والتقدير أخذنا ميثاقهم قائلين كذا وكذا وحذف القول كثير ومثل ذلك قوله تعالى واخذنا ميثاقكم لا تسفكون (الا الله) مفعول تبتدون ولا عمل للأنفى نصبه لان الفعل قبله

السكون لاتصاله بنون النسوة اه شيخنا وعبارة السمين ويعفون في محل نصب با فان نه مبنى لاتصاله بنون
الاناث هذار أى الجمهور وأما رأى ابن درستويه والسبيلى فانه عندهما معرب وقد فرق الزخشرى وابو البقاء
بين قولك الرجال يعفون والنساء يعفون وان كان هذامن واضحات النحوفان قولك الرجال يعفون
الواو فيه ضمير جماعة الذكور وحذفت قبلها واو أخرى هي لام الكلمة فان الاصل يعفون فاستثقلت
الضمة على الواو الاولى فحذفت فبقيت سا كنة وبعدها واو الضمير أيضا سا كنة فحذفت الواو الاولى
لثلايلتقى سا كنان فوز نه يعفون والنون علامة الرفع فانه من الامثلة الخمسة وان قولك النساء يعفون
الواو لام الفعل والنون ضمير جماعة الاناث والفعل معهما مبنى لا يظهر للعامل فيه أثر فوزنه يفعلن اه
(قوله وهو الزوج) يؤيد الحمل عليه قوله وان تعفوا أقرب للتقوى اه شيخنا (قوله فيترك لها الكل)
هو مبنى على ما كان من عادتهم من سوق المهر كاملا عند التزوج فاذا طلقها ولم يطالب بالنصف فهو عفو
أو سمي عفو المشاكلة أى لوقوعه في صجة عفو المرأة اه كرخى وعبارة أبى السعد أو يعفو بالنصيب
وقرى بسكون الواو الذى بيده عقدة النكاح أى يترك الزوج المالك لحله وعقده ما يعود اليه من نصف
المهر الذى ساقه اليها على ما هو المعتاد تكرر ما فان ترك حقه عليها عفو بلا شبهة أو سمي ذلك عفو فى صورة
عدم السوق مشاكلة أو تغليا لحال السوق على عدمه فراجع الاستثناء حينئذ الى منع الزيادة فى المستثنى منه
كأنه فى الصورة الاولى راجع الى منع النقصان فيه أى فلهن هذا القدر بلانقصان ولا زيادة فى جميع
الاحوال الا فى حال عفو هن فانه حينئذ لا يكون لهن هذا القدر المذكور اه (قوله وعن ابن عباس الخ)
يبعده قوله وان تعفوا الخ اذ ليس فى عفو الولى عن مهر المحجورة تقوى اه شيخنا لكن هذا قول قديم
لشافعى اه خطيب ويضاوى وعبارة الكرخى وعن ابن عباس الولى اذا كانت محجورة يعنى تفسير قوله
الذى بيده عقدة النكاح بالولى على الصغيرة اذا كان أباطاها الصحة لان العفو يجرى على ظاهره وهذا رواه
البيهقى ويؤيد الوجه الاول وهو ان الذى بيده عقدة النكاح هو الزوج ان اسقاط الولى نصف المهر ليس
بمستحب اجماعا فتعين الحمل على الزوج اه (قوله الولى) أى هو الولى اى الذى بيده عقدة النكاح هو
الولى (قوله فلا حرج فى ذلك) أى العفو ولو قال فلا تنصيف لكان أوضح اه (قوله وان تعفوا) خطاب
للرجال والنساء جميعا وغلب التدكير نظر الاشرف وكذا يقال فى قوله ولا تنسو الفضل والمعنى وعفو
بعضكم أيها الرجال والنساء أقرب للتقوى اى من عدم العفو الذى فيه التنصيف والمراد بالتقوى الالفة
وطيب النفس من الجانبين وقوله ولا تنسو الفضل حث للرجال والنساء على العفو لما فيه من طيب الخاطر
فكل من عفا فله الفضل على الآخر وينبغى للعاقل أن لا ينسى ويترك ما فيه رفعته على غيره بل ينبغى
له المسارعة لذلك اه شيخنا (قوله ولا تنسو الفضل) اى لا تتركوه كالشئ المنسى اه (قوله حافظوا)
اى داوموا وصيغة المفاعلة للبالغة فى المداومة اه شيخنا وعبارة الكرخى حافظوا على الصلوات
الحسنى أى راقبوا بادائها فى اوقاتها كاملة الاركان والشروط ولعل الامر بالصلوات وقع فى تضاعيف
أحكام الاولاد والازواج لثلايليبهم الاشتغال بشأنهم عنها انتهت (قوله بادائها الخ) عبارة الخازن بجمع
شروطها وحدودها واتمام اركانها وفعلها فى اوقاتها المختصة بها اه (قوله الوسطى) فعلى معناها التفضيل
فانه مؤنثة الاوسط وهى من الوسط الذى هو الخيار وليست من الوسط الذى معناه متوسط بين شيئين
لان فعلى معناها التفضيل ولا يبنى للتفضيل الا ما يقبل الزيادة والنقص والوسط بمعنى العدل والخيار
يقبلهما بخلاف التوسط بين الشيئين فانه لا يقبلهما فلا يبنى منه أ فعل للتفضيل اه سمين (قوله)
أو غيرها (اى قيل المغرب وقيل العشاء وقيل صلاة الجنازة وقيل واحدة من الحسنى لا بعينها وقيل

وهو الزوج فيترك لها الكل
وعن ابن عباس الولى اذا
كانت محجورة فلا حرج فى
ذلك (وان تعفوا) مبتدأ
خبره (أقرب للتقوى ولا
تنسو الفضل بينكم) أى
ان يتفضل بعضكم على بعض
(ان الله بما تعملون بصير)
فيجازيكم به (حافظوا على
الصلوات) الخمس بأدائها
فى أوقاتها (و الصلاة الوسطى)
هى العصر أو الصبح أو
الظهر أو غيرها أقوال
وأفردا بالذكر لفضلها
(وقوموا لله)

لم يستوف مفعوله (وبالوالدين
(احسانا) احسانا مصدرأى
وقلنا احسنوا بالوالدين
احسانا ويحوز أن يكون
مفعولا به والتقدير وقلنا
استوصوا بالوالدين احسانا
ويحوز ان يكون مفعولا له
أى ووصيناهم بالوالدين
لاجل الاحسان اليهم (وذى
القرنى) انما أفرد ذى ههنا
لانه أراد الجنس أو يكون
وضع الواحد موضع الجمع
وقد تقدم نظيره (اليتامى)
جمع يتيم وجمع فعيل على فعلى
قليل والميم فى (والمساكين
زائدة لانه من السكون
(وقولوا) أى وقلنا لهم قولوا
(حسنا) يقرأ بضم الحاء
وسكون السين وبفتحهما وهما

في الصلاة (قائتين) قيل
 مطيعين لقوله ﷺ كل
 قنوت في القرآن فهو طاعة
 رواه أحمد وغيره وقيل
 ساكتين لحديث زيد بن
 أرقم كنا نتكلم في الصلاة
 حتى نزلت فامرنا بالسكوت
 ونهينا عن الكلام رواه
 الشيخان (فان خفتم) من
 عدو أو سيل أو سبع
 (فرجالا) جمع راجل أي
 مشاة صلوا (أوركبانا) جمع
 راكب أي كيف أمكن
 مستقبل القبله وغيرها
 ويومئ بالركوع والسجود
 (فاذا أمتتم) من الخوف
 (فاذكروا الله) أي صلوا (كما
 علمكم ما لم تكونوا تعلمون)
 قبل تعليمه من فرائضها
 وحقوقها والكاف بمعنى
 مثل وما مصدرية أو موصولة
 (والذين يتوفون منكم
 ويذرون أزواجا) فليوصوا
 (وصية) وفي قراءة بالرفع
 أي عليهم لازواجهم)
 ويعطوهم (متاعا) ما تمتنع
 به من النفقة والكسوة (إلى)
 تمام (الحول)

لقتان مثل العرب والعرب
 والحزن والحزن وقرن قوم
 بينهما فقالوا الفتح صفة
 لمصدر محذوف أي قولنا حسنا
 والضم على تقدير حذف
 مضاف أي قولنا ذا حسن
 وقرئ بضم الحاء

صلاة الجمعة وقيل غير ذلك اه (قوله في الصلاة) أشار به إلى أن الله متعلق بقوموا وأن المراد به قيام الصلاة
 لأنه متعلق بقائتين والاقال قوموا في الصلاة لله قائتين وأنما يحمل متعلقا به لأن الأصل تقدم العامل على
 المعمول اه كرخي وفي السمين قائتين حال من فاعل قوموا والله يجوز أن يتعلق بقوموا ويجوز أن يتعلق
 بقائتين ويدل للثاني قوله تعالى كل له قاتنون ومعنى اللام التعليل اه (قوله كل قنوت) أي سواء كان بصيغة
 الفعل أو الاسم المفرد أو الجمع وقوله فهو طاعة أي فعناء الطاعة (قوله كنا نتكلم في الصلاة) أي يكلم
 الرجل صاحبه وهو إلى جنبه في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قائتين اه خازن (قوله فان خفتم الخ) المعنى
 ان لم يمكنكم أن تقوموا قائتين موافين حدود الصلاة من تمام الركوع والسجود والخضوع والخشوع والخوف
 عدو أو غيره فصلوا مشاة على أرجلكم أوركبانا على دوابكم ولا تهملوا أصلا اه من الخازن وفي
 أبي السعود في إيراد هذه الشرطية بكلمة ان المنبهة عن عدم تحقق وقوع الخوف وقتله وفي إيراد الشرطية
 الثانية بكلمة اذا المنبهة عن تحقق وقوع الامن وكثرته مع الإيجاز في جواب الأولى والاطناب في جواب
 الثانية من الجزالة ولطف الاعتبار ما فيه عبرة لا ولي الا بصار اه (قوله فرجالا) حال من الواو في صلوا
 الذي قدره الشارح مؤخر اعناها وقوله جمع راجل ويجمع أيضا على رجل وزجالة فالراجل بمعنى الماشي
 له ثلاثة جموع كافي المصباح (قوله جمع راكب) قيل لا يطلق الراكب الأعلى راكب الابل فامارا كب
 الفرس ففارس وراكب البغل والحمار وبعال والاجود صاحب حمار وبعال اه سمين وهذا بحسب
 اللغة والمراد بها مايم الكحل (قوله أي كيف أمكن) هذا تفسير معنى أي أن المراد بمجموع الرجال
 والركبان مطلق الاحوال فيدخل فيها استقبال القبلة وعدمه فقوله مستقبل القبلة وغيرها من جملة
 عموم كيف كان وقوله ويومئ بالركوع والسجود أي يشير بهما وفي المصباح أو مات إليه إيماء أشرت
 إليه بحاجب أو يد أو غير ذلك اه وهذا في صلاة شدة الخوف وفي الآية دليل على وجوب الصلاة حال
 المقاتلة وإلى ذهب الشافعي رضي الله تعالى عنه وصلاة الخوف أقسام فهذه الآية إشارة إلى واحد منها
 وسيأتي بقية الأقسام في سورة النساء اه من الخطيب (قوله فاذا أمتتم من الخوف) أي بأن زوال عنكم بعد
 وجوده أو لم يكن أصلا (قوله أي صلوا) وعبر عن الصلاة بالذكر لاشتغالها عليه (قوله والكاف بمعنى مثل)
 أي على أنها نعت لمصدر محذوف والمعنى فصلوا الصلاة كالصلاة التي علمكم والمراد تشبيه هيئة الصلاة التي
 بعد الخوف بهيئة صلاة الامن التي قبله وهذا على أن ماموصولة وعلى أنها مصدرية يكون المعنى فاذكروا الله
 ذكرًا كما تامل تعليمه اياكم ويرجع المعنى إلى جعل المصدر بمعنى المفعول أي ذكرًا مثل ما علمكم اياه أي
 مثل الذكر الذي علمكموه فيرجع معنى المصدرية إلى معنى الموصولية اه (قوله وما مصدرية) أي
 ما الأولى وعلى هذا الحذف في الكلام وما الثانية مفعول لعلمكم وقوله أو موصولة وعليه يكون في الكلام
 حذف العائد أي علمكموه وتكون ما الثانية بدلًا من الأولى أو من العائد المحذوف اه شيخنا (قوله
 والذين يتوفون) أي يقرَّبون من الوفاة اذ المتوفى بالفعل لا يتصور منه وصية اه شيخنا (قوله فليوصوا
 وصية) أي فيجب عليهم ان يوصوا أزواجهم بثلاثة أشياء النفقة والكسوة والسكنى وهذه الثلاثة
 تستمر سنة وحينئذ يجب على الزوجة ملازمة المسكن وترك التزين والاحداد هذه السنة اه شيخنا
 وهذه الجملة الفعلية المقدرة خبر المبتدأ الذي هو الموصول وعلى قراءة الرفع تكون الجملة الاسمية خبر أيضا
 (قوله وفي قراءة) أي سبعة وقوله أي عليهم أي فيكون وصية مبتدأ محذوف الخبر والجملة خبر عن الموصول
 وقوله لازواجهم نعت لوصية على كلا القراءتين اه شيخنا (قوله ويعطوهم) معطوف على مدخول لام

الامر المقدر فلذلك اسقط النون من المعطوف لعطفه على المجزوم وهذا على قراءة النصب وعلى قراءة الرفع يكون هذا المقدر معطوفا على الجملة الاسمية عطف فعلية على اسمية والضمير في يعطو اعا ئد ا ما على الورثة وهو ظاهر المعنى وأما على الذين يتوفون وهم الازواج وهو ظاهر السياق ونسبة الاعطاء اليهم من حيث تسببهم فيه بالوصية به وقوله متاعا مقول به على اعراب الشارح وهو في الحقيقة هو الموصى به وقوله من النفقة الخ أى والسكنى دل عليه ثبوته في بعض النسخ والحال وهى قوله غير اخراج اه شيخنا (قوله من موتهم) أى المحسوب ابتداء من موتهم وقوله الواجب عليهن تربصه هذا الحكم لا يفهم من صريح الآية لانها انما دلت على وجوب الوصية بما يتمتعن به سنة وأما وجوب صبرها عن الزوج سنة فلا يؤخذ من الآية بطريق الصراحة فلهذا مأخوذ من السنة ومن الآية بطريق التلويح والكنائية اه (قوله حال) أى من أزواجهم أى الزوجات وقوله أى غير مخرجات أى لا يخرجهن ورثة الميت أى يحرم عليهم اخراجهن من المسكن بغير رضاهن فان أخرجهن من غير رضاهن لم تسقط نفقتهن ولذا قيد الآية بقوله فان خرجن بالنفس الخ ففهموه أنهن اذا خرجن باخراج الوارث فعليه الجناح في اخراجهن ويلزمه اجراء النفقة لهن الى تمام السنة وعبرة أبى السعود ومثله البيضاوى فان خرجن الخ فيه دلالة على أن المحظور اخراجهن عند ائتهن القرار وملازمة مسكن الزوج والا حداد من غير أن يجب عليهن ذلك وانهم كن مخيرات بين الملازمة مع أخذ النفقة وبين الخروج مع تركها انتهت (قوله فان خرجن الخ) فقد كانت المرأة في صدر الاسلام مخيرة بين ملازمة المسكن الى تمام السنة وتستحق النفقة التى أوجبها الله لها تلك المدة وبين خروجها منه ويسقط استحقاقها للنفقة من حين خروجها ومع ذلك يجب عليها التربص عن الزواج الى تمام السنة فقوله فلا جناح عليكم الخ ومع ذلك يجب عليها أن لا تزوج قبل انقضاء العدة بالحول اه من تفسير القرطبي فخروجها من المسكن وان اسقط نفقتها وسكنها لا يسقط بقية العدة بل هى باقية الى تمام الحول اه (قوله يا أولياء الميت) أى ورثته وقيل الخطاب لولاية الامور اه يضاوى وغيره (قوله فيما فعلن) أى فى الذى فعلن وقوله فى أنفسهن أى مباشرة كالترين وترك الاحداد أو تسببا كقطع الوارث النفقة عنهن فهذا وان كان فعل الوارث لكنه ينسب اليهن من حيث تسببهن فيه بالخروج فكأنهن فعلته اه (قوله من معروف) نكرة هنا وعرفه فيما سبق وذلك لان ما هنا سابق فى النزول قلم يسبق له عهد حتى يعرف وما سبق متأخر عن هذا فسبق له عهد عرف فاسبق هو عين ما هنا على القاعدة اه شيخنا (قوله وترك الاحداد) عطف عام على خاص لان الاحداد هو ترك الزينة والطيب اه (قوله بآية الميراث) أى تعيين الوجع أو الثمن فكان فى صدر الاسلام ليس لها شيء من الميراث بل لها ما أوجبته الوصية مما ذكر اه شيخنا وفى كون آية الميراث ناسخة لما ذكرنا نظر ظاهر فان وجوب الربع أو الثمن لا ينافى وجوب ما ذكر فى العدة واذا كان لا ينافيه لا يصح أن يكون ناسخا له لما هو مقرر فى محله من أن الناسخ لا بد أن يكون بخالفة للنسخ ومنافيا له اه (قوله السابقة) أى فى التلاوة ورسم المصحف وهذا جواب عن ايراد حاصله أن يقال شرط النسخ أن يكون متأخرا عن المنسوخ وما هنا بالعكس وحاصل الجواب أن النسخ متأخر فى النزول وان كان متقدما فى التلاوة ورسم المصحف ومدار صحة كونه ناسخا على تأخره فى النزول لا فى التلاوة اه (قوله والسكنى ثابتة لها الخ) ظاهر صنعة ان وجوب السكنى غير منسوخ عند الشافعى مع أن الذى كان فى صدر الاسلام وجوبها سنة والذى استقر عليه الشافعى وجوبها أربعة أشهر وعشرا فوجوب السنة منسوخ اه شيخنا (قوله والمطلقات متاع) أى متعة (قوله بقدر الامكان) أى بقدر حال الزوجين وما يلدق بهما وضابطها أن الواجب فيها

من موتهم الواجب عليهن تربصه (غير اخراج) حال أى غير مخرجات من مسكنهن (فأن خرجن) بأنفسهن (فلا جناح عليكم) يا أولياء الميت (فما فعلن فى أنفسهن من معروف) شرعا كالترين وترك الاحداد وقطع النفقة عنها (والله عزير) فى ملكه (حكيم) فى صنعه والوصية المذكورة منسوخة بآية الميراث وتربص الحول بأربعة أشهر وعشر السابقة المتأخرة فى النزول والسكنى ثابتة لها عند الشافعى (وللمطلقات متاع) يعطونه (بالمرء) بقدر الامكان (حقا) نصب

من غير تنوين على أن الالف للتأنيث (الا قليلا منكم) انصب على الاستثناء المتصل وهو الوجه وقرىء بالرفع شاذ ووجهه أن يكون يفعل محذوف كأنه قال امتنع قليل ولا يجوز أن يكون بدلا لان المعنى يصير ثم تولى قليل ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أى الا قليل منكم لم يتول كما قالوا ما مررت باحد الا ورجل من بنى تميم خير منه ويجوز أن يكون توكيدا للضمير المرفوع المستثنى منه وسيبويه وأصحابه يسمونه نعتا

ما اتفق عليه الزوجان ولا حد لقدرها لكن يسن أن لا تنقص عن ثلاثين درهما فإن اختلفا في قدرها قدرها القاضي مراعيًا في تقديرها حالها اه (قوله بفعلة المقدر) أي حق ذلك حقا أي وجب وجوبا مؤكدا (قوله على المتقين) والتقوى واجبة لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وهذا نسخ لقوله سابقا على المحسنين فإنه لما نزل قوله تعالى حق على المحسنين قام رجل من المسلمين وقال إن أردت أحسن وتوان لم أرد لم أحسن فأنزل الله وللطلقات الخ اه خازن (قوله كرهه) أي كرر قوله وللطلقات الخ وقوله الممسوسة أي الموطوءة وقوله أيضا أي كاعم غير الموطوءة المذكور في الآية السابقة فهذا من عطف العام على الخاص والخاص هو قوله تعالى سابقا لاجتراح عليكم أن تطلقتم النساء ما لم تمسوهن الآية اه ولم يقل وليعلم المفروض لها وغيرها وذلك لأن المفروض لها إذا طلقت قبل الدخول لم يجب لها متعة لثبوت نصف المهر لها وكل من وجب لها النصف فقط لامتعة لها وانما هي لمن وجب لها السكك وهي المدخول بها ولمن لم يجب لها شيء أصلا وهي المزوجة تفويضا إذا طلقت قبل فرض مهر لها وقبل الدخول تأمل (قوله في غيرها) أي في غير الممسوسة اه (قوله كابين لكم ما ذكر) أي من أحكام المطلقات والعدد (قوله بين الله لكم آياته) هذا وعد بأنه سيدين لعباده من الدلائل والأحكام ما يحتاجون إليه معاشا ومعادا اه يبضوي (قوله ألم تر) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أول لكل أحد قال الشيخ سعد الدين التفتازاني الأوجه عموم الخطاب به دلالة على شيوخ القصة وشهرتها بحيث ينبغي لكل أحد أن يتعجب منها كأنه حقيق بأن يحمل على الإقرار برؤيتهم وإن لم يره ولم يسمع بقصتهم ولم يكن من أهل الكتاب وأهل أخبار بالآوين اه كرخي (قوله تعجب) أي إيقاع للخاطب في أمر عجيب غريب أي في التعجب منه فلي هذا استفاد من الآية أن الخاطب لم يسبق له علم بتلك القصة قبل نزول الآية وقيل استفهام تقرير فليكون الخاطب عالما بالقصة والمقصود تقريره بها اه شيخنا (قوله أي ينته) أي يصل علمك فيه إشارة إلى أن الرؤية علمية وضمن الفعل معنى الانتهاء ليصح تعديته بالي وعبرة السمين والرؤية هنا علمية فكان من حتمها أن تتعدى لثنتين ولكنها ضمنت معنى ما يتعدى بالي والمعنى ألم ينته علمك إلى كذا انتهت (قوله وهم ألوف) جمع ألف والجملة حال وقوله أربعة الخ ذكر ستة أقوال أرجحها الثلاثة الأخيرة لأن ألوف جمع كثرة وحقيقته ما فوق العشرة قاله القرطبي (قوله ببلادهم) تفسير لديارهم وفي القرطبي أنهم كانوا بقرية يقال لها ذأورد اه وقوله ففروا أي عاصين لأن الخروج من بلاد الطاعون حرام كدخولها اه شيخنا (قوله فقال لهم) أي قال لهم ما ذكر في الطريق التي سلكوها والمراد بالقول المذكور تعلق ارادته بموتهم اه شيخنا وعبرة الكرخي فقال لهم الله موتوا اما عبارة عن تعلق ارادته تعالى بموتهم دفعة واما تمثيل لاماتته تعالى اياهم ميتة نفس واحدة في أقرب وقت وأدناه وإليه أشار بقوله فماتوا فالا مر بمعنى الخبر أو أن الله تعالى قال لهم على لسان ملك موتوا فماتوا اه (قوله ثم أحياهم) عطف على مقدر يستدعيه المقام أي فماتوا كما أفاده ثم أحياهم وانما حذف للاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن ارادته أو على قال لما أنه عبارة عن الاماتة ان قلت هذا يقتضي أن هؤلاء ماتوا مرتين وهو مناف للمعروف أن موت الخلق مرة واحدة قلنا لا منافاة إذا الموت هنا عقوبة مع بقاء الاجل كما في قوله في قصة موسى ثم بعثناكم من بعد موتكم وثم موت بانتهاء الاجل وتلخيصه أماتهم الله قبل آجالهم عقوبة ثم بعثهم إلى بقية آجالهم وميتة العقوبة بعدها حياة بخلاف ميتة الاجل أولان الموت هنا خاص بقوم وشم عام في الخلق كلهم فيكون ما هنا مستثنى اظهار المعجزة وإليه أشار الشيخ المصنف وهذا تبكيت لمن يفر من قضاء الله المحتوم اه كرخي (قوله بدعاء نبينهم) فقال لهم قوموا بامر الله فقاموا قائلين

بفعلة المقدر (على المتقين) الله تعالى كرره ليعلم الممسوسة أيضا ذ الآية السابقة في غيرها (كذلك) كابين لكم ما ذكر (بين الله لكم آياته لعلكم تعقلون) تتدبرون (ألم تر) استفهام تعجب وتشويق إلى استماع ما بعده أي ينته علمك (إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف) أربعة أو ثمانية أو عشرة أو ثلاثون أو أربعون أو سبعون ألفا (حذر الموت) مفعول له وهم قوم من بني إسرائيل وقع الطاعون ببلادهم ففروا (فقال لهم الله موتوا) فماتوا (ثم أحياهم) بعد ثمانية أيام أو أكثر بدعاء نبينهم حزيل بكسر المهملة والقاف وسكون الزاي فعاشوا دهرًا

ووصفا وأنشد أبو علي في مثل رفع هذه الآية وبالصرية منهم منزل خلق عاف تغير الانثوى والوتد (وأنتم معرضون) جملة في موضع الحال المؤكدة لأن توليتم يعني عنه وقيل المعنى توليتم بآدابكم واتم معرضون بقلوبكم فعلى هذا هي حال منتقلة وقيل توليتم يعني أباهم واتم معرضون يعني أنفسهم كقال واذا نبيناكم من آل

عليهم أثر المات لا يلبسون
ثوباً إلا عاد كالكفن واستمرت
في أسباطهم (إن الله لنو
فضل على الناس) ومنه أحياء
هؤلاء (ولكن أكثر الناس)
هم الكفار (لا يشكرون
والقصد من ذكر خبر هؤلاء
تشجيع المؤمنين على القتال
ولذا عطف عليه (وقاتلوا
في سبيل الله) أي لإعلاء دينه
(واعلموا أن الله سميع
عليم) لا قوالكم (عليم)
بأحوالكم فجازيكم (من ذا
الذي يقرض الله) بانفاق ماله
في سبيل الله (قرضاً حسناً)
بأن ينفعه الله عز وجل عن
طيب قلب (فيضاعفه)

فرعون يعني آباءهم * قوله
تعالى (من دياركم) إلياء منقلبة
عن واولاؤه جمع دار والالف
في دار واو في الاصل لانها
من دار يدور وانما قلبت ياء
في الجمع لانكسار ما قبلها
واعتلها في الواحد * (فان
قلت) * فكيف صحت في
لو اذ (قيل) لما صحت
في الفعل صحت في المصدر
والفعل لا وذت فان قلت
فكيف في ديار * قيل الاصل
فيه ديوار فقلبت الواو
وأدغمت (ثم أقررت) فيه
وجهاً أحدهما أن ثم على بابها
في افادة العطف والتراخي
والمعطوف عليه

سبحانك اللهم ومحمدك لا اله الا انت اه كرخى وقوله حز قيل ويقال له ابن العجوز لان أمه كانت عجوزا
فسألت الله تعالى الولد بعد عقمها فوهب لها حز قيل ويقال له ذوالكفل سى به لانه تكفل بسبعين نبيا
ونجاهم من القتل وهو ثالث خليفة في بني اسرائيل بعد موسى لان موسى بعده يوشع ثم كالب ثم حز قيل
اه من الخازن وفي الخطيب أن حز قيل مر على تلك الموتي ووقف عليهم فجعل يتفكر فيهم وبكى وقال
يا رب كنت في قوم يحمدونك ويسبحونك ويقدونك ويكبرونك ويهللونك فبقيت وحدي لا قوم
لي فاوحى الله تعالى اليه أن ناد أيها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعى فأجتمعت العظام من أعلى الوادى
وأدناه حتى الترق بعضها ببعض كل عظم جسد الترق بجسده فصارت أجساد من عظام اللحم فيها ولادم
ثم أوحى الله تعالى اليه أن ناد أيها الاجساد إن الله تعالى يأمرك أن تكتسى لحما فاكنت ثم أوحى الله
تعالى اليه أن ناد أيها الاجساد إن الله تعالى يأمرك أن تقومى فبعثوا أحياء ورجعوا الى بلادهم اه
(قوله عليهم أثر الموت) أي في ذواتهم ومبدسهم وهو الصفرة وقوله كالكفن أي في التغير كغير
أكفان الموتي وقوله واستمرت أي الصفرة في أسباطهم أي قبائلهم كما هو مشاهد الآن في بعض
اليهود اه شيخنا (قوله إن الله لنو فضل الخ) أي فيجب عليهم شكره اه شيخنا (قوله ومنه
أحياء هؤلاء) أي ليعتبروا ويفوزوا بالسعادة العظمى ولو شاء لتركه موتى لي يوم البعث اه كرخى
(قوله ولكن أكثر الناس) هذا استدراك على ما تضمنه قوله إن الله لنو فضل على الناس لان تقديره
فيجب عليهم أن يشكروا تفضله عليهم بالايحاد والرزق ولكن أكثرهم غير شاكر اه سمين (قوله
تشجيع المؤمنين) أي حثهم وتحريضهم على الشجاعة اه (قوله عطف عليه) أي على الخبر المذكور
لكنه في الحقيقة عطف على مقدر ومعناه لا تفروا من الموت كما هرب هؤلاء فلم ينفعهم ذلك بل اثبتوا
وقاتلوا فالخطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم اه خازن وهذا مناسب لصنيع الجلال وقيل الخطاب لمن
أحياء الله فهو عطف على قوله فقال لهم الله موتوا وقيل العطف على حافظوا على الصلوات اه (قوله
واعلموا أن الله سميع عليم) فيه وعد لمن يبادر للجهاد ووعيد لمن تخلف عنه اه شيخنا قوله من ذا
الذى) من للاستفهام ومحلهما الرفع على الابتداء وذا اسم إشارة خبرها والذي وصلته نعت لاسم الإشارة
أوبدل منه ويحوز أن يكون من ذا كانه بمنزلة اسم واحد مذكر كقوله كاذبا صنعت كما تقدم شرحه في قوله
ماذا أراد الله اه سمين (قوله يقرض الله) ليس المعنى يقرض عبداً الله كما قيل لانه لا يناسب قول الشارح
بانفاق ماله الخ لان هذا ليس فيه اقراض لاحد فلما نسب لحل الشارح أن المعنى يعامل الله فسمى الله عمل
المؤمنين قرضاً على رجاء ما وعدهم بأنهم يعملون لطلب الثواب اه من الخازن وعبارة القرطبي وطلب
القرض في هذه الآية لما هو تأنيس وتقريب للناس بما يفهمون والله هو الغنى الحميد لكنه تعالى شبه اعطاء
المؤمنين وانفاقهم في الدنيا الذي يرجون ثوابه في الآخرة بالقرض كما شبه اعطاء النفوس والاموال في
أخذ الجنة بالبيع والشراء حسب ما أتى بيانه في سورة براءة وكفى الله سبحانه وتعالى عن الفقير بنفسه
العلية المنزهة عن الحاجات ترغيباً في الصدقة كما كنى عن المريض والجائع والعطشان بنفسه المقدسة
عن النقائص والالام في صحيح الحديث أخيراً عن الله تعالى يا ابن آدم مرضت فلم تعدني استطعتك
فلم تطعنني استسقيتك فلم تسقني قال يارب كيف أسقيتك وأنت رب العالمين قال استسقاك عبيدي
فلان فلم تسقه أما انك لو سقيته لو جئت ذلك عندي وكذا فيما قبله أخرجه مسلم والبخاري وهذا
كله خرج مخرج التشریف لمن كنى عنه ترغيباً لمن خوطب به اه (قوله في سبيل الله) أي في
طاعته فيدخل فيه الاتفاق الواجب والمتطوع به اه خازن (قوله قرضاً) مفعول مطلق كما يشير له

وقى قراءة فيضعفه بالتشديد) وعلى كل من القراءتين فهو مرفوع عطفا على الصلاة أو منصوب بان مضمرة في جواب الاستفهام فالقراءات أربعة وكلها سبعية فكان على الشارح أن يبينها كعادته اه شيخنا (قوله أضعافا كثيرة) حال مبينة كما هو ظاهر لانها وان كانت من لفظ العامل الا أنها اختصت بوصفها بشيء آخر ففهم منها ما لا يفهم من عاملها وهذا شأن المدينة وجمع لا اختلاف جهات التضعيف بحسب اختلاف الاخلاص ومقدار القرض واختلاف أنواع الجزاء اه كرخى ويجوز أن يكون مفعولا مطلقا كافي السمين (قوله الى أكثر من سبعة) وهذه الكثرة لا يعلمها الا الله تعالى وقوله كاسيائي أى فى قوله تعالى مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله الى أن قال والله يضاعف لمن يشاء يعنى مضاعفة زائدة على سبعة اه شيخنا (قوله والله يقبض ويبسط الخ) أى حسب ما تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح فلا تبخلوا عليه بما وسع عليكم كى لا تبدل أحوالكم ولعل تأخير البسط عن القبض فى الذكر للإيماء الى أنه يعقبه فى الوجود تسلية للفقراء اه كرخى وفى الآية تحريض على الاقراض وزجر عن تركه أى فلا تمسكوا خوف الفقر لان السعة وعدمها بيد الله تعالى لا تتوقف على الامساك بل الله يبسط الرزق على من يشاء ولو أنفق منه كثيرا ويقبضه عمن يشاء ولو أمسكه عن الانفاق اه شيخنا (قوله ابتلاء) أى اخبار اهل يصرأ لا اه وقوله امتحانا أى هل يشكر أم لا اه (قوله فيجازيكم بأعمالكم) أى فهذا تنعيم للتحريض على الانفاق وايدان بان الانفاق والامساك لا ينقص المال ولا يزيد به الله هو الموسع والمقتدر اه كرخى (قوله ألم ترالى الملا) الملا من القوم وجوههم وأشرفهم وهو اسم للجماعة لا واحد له من لفظه سموا بذلك لانهم يملئون القلوب مهابة والعيون حسنا وبهاء اه أبو السعود وفى السمين قال الفراء الملا الرجال فى كل القرآن وكذلك القوم والرهط والنفر وهو اسم جمع لا واحد له من لفظه ويجمع على أملاء مثل سبب وأسباب ورأى هنا عملية مضمنة معنى الانتهاء لتصح التعدية بالى والمعنى ألم تعلم يا محمد منتهيا علمك الى قصة الملا الآتى ذكرها اه من السمين (قوله من بنى اسرائيل) تبعية وقوله من بعد موسى ابتدائية (قوله أى الى قصتهم وخبرهم) قدره للإشارة الى حذف المضاف من قوله الى الملا أى الى قصة الملا وللإشارة لمعلق الظرف وهو قوله اذ قالوا الخ أى الى قصتهم الكاثنة وقت قولهم الخ اه (قوله اذ قالوا النبي لهم الخ) سبب هذا القول المذكور منهم أنه لما مات موسى خلفه يوشع يقيم فيهم أمر الله ويحكم بالتوراة ثم خلفه كالب كذلك ثم حزقيل كذلك ثم الياس كذلك ثم اليسع كذلك ثم ظهر لهم أعداؤهم العمالة وغلبوا على كثير من أرضهم وسبوا كثير منهم ولم يكن لهم اذذاك نبي يدير أمرهم وكان سبط النبوة قد هلكوا الا امرأة حبلى فولدت غلاما فسمته شمويل ومعناه بالعربية اسمعيل فلما كبر سلمته التوراة فى بيت المقدس وكفله شيخ من علمائهم فلما كبر نبأه الله تعالى وأرسله اليهم فقالوا له ان كنت صادقا فابعث لنا ملكا الآية وكان قوام أمر بنى اسرائيل بالاجتماع على الملوك وطاعة انبيائهم وكان الملك هو الذى يسير بالجموع والنبي هو الذى يقيم امره ويشير عليه ويرشده اه من الخازن (قوله لنبي) متعلق بقالوا واللام للتبليغ ولهم متعلق بمحذوف لانه صفة لنبي ومحل الجروا بعت وما فى حيزه فى محل نصب بالقول ولنا الظاهر انه متعلق بابتع واللام لتعليل اى لاجلنا اه سمين (قوله هو شمويل) وهو بالعبرانية اسمعيل من نسل هرون عليه السلام اه أبو السعود (قوله اقم لنا) اى وله وامره علينا (قوله قال هل عسىتم) استئناف يبانى كأنه قيل فاذ قال لهم النبي حينئذ فقيل قال لهم الخ وقوله ان كتب الخ اعترض بين اسم عسى وخبرها وجواب الشرط محذوف تقديره فلان قالوا وقوله خبر عسى اى ان

محذوف تقديره فقبلتم ثم أقررتم والثانى أن تكون ثم جاءت لترتيب الخبر لا لترتيب الخبر عنه كقوله تعالى ثم الله شهيد * قوله تعالى (ثم أتم هؤلاء) أتم مبتدأ وفى خبره ثلاثة أوجه * أحدها تقتلون فعلى هذا فى هؤلاء وجهان أحدهما فى موضع نصب باضمار أعنى والثانى هو منادى أى يا هؤلاء الا أن هذا لا يجوز عند سيويه لان اولاء مبهم

قوله أن لا تقتلوا خبرها يعني واسمها ضمير الخطاب وقوله لتقرير التوقع المراد بالتقرير هنا التحقيق والتثبيت والتوقع مستفاد من عسى والمعنى أن توقع عدم قتالكم محقق عندى اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله والاستفهام لتقرير التوقع بها تبع فيه الكشف قال الشيخ سعد الدين التفتازانى معنى الاستفهام هنا التقرير بمعنى التثبيت للتوقع وان كان الشائع من التقرير هو الحمل على الاقرار اه والمعنى أتوقع جنكم عن القتال ان كتب عليكم فأدخل هل على فعل التوقع مستفهما عما هو متوقع عنده ومظنون تقريراً وهذا جواب عما يقال ان مدخول عسى انشاء لانها للترجى والتوقع والاشفاق فعلى هذا فكيف دخلت عليها هل التى تقتضى الاستفهام والاستفهام انما يكون عن الاخبار وحاصل الجواب أن الكلام محمول على المعنى اه (قوله قالوا وما لنا) ما مبتدأ وخبرها لنا أى شئ ثبت لنا يكون سببا لعدم القتال مع وجود مقتضيه ودخلت الواو لتدل على ربط هذا الكلام بما قبله اه شيخنا وفى السمين قوله أن لا تقتلوا فى سبيل الله على حذف حرف الجر والتقدير وما لنا فى أن لا تقتلوا أى فى ترك القتال اه (قوله وقد أخرجنا من ديارنا) هذه الجملة حالية والكلام عام والمراد منه خاص لان القائلين لنبيهم ما ذكر كانوا فى ديارهم وانما أخرج بعض آخر غيرهم وضمن الفعل معنى أبعدنا ليصح قوله وأبنائنا اه شيخنا (قوله بسبيهم وقتاهم) مضافان للمفعول والفاعل أشار به بقوله فعل بهم ذلك قوم جالوت وهو ملكهم وكان جباراً من أولاد عمليق بن عاد ظهر واعلى بنى اسرائيل وأخذوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسرهم وأبناء ملوكهم أربعين نفساً وضربوا عليهم الجزية اه أبو السعود (قوله أى لا مانع لنا الخ) أشار به الى أن الاستفهام انكارى (قوله فلما كتب عليهم القتال) فى الكلام حذف تقديره فسأل الله ذلك النبي فتكتب عليهم القتال وبعث لهم ملكاً أى عينه لهم ليقاتل بهم فلما كتب عليهم القتال الخ اه (قوله تولوا) لكن لا فى ابتداء الامر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكتهم كما سيحىء تفصيله وانما ذكر هنا ما أمرهم اجمالاً واظهار الماين قولهم وفعلهم من التنافى والتباين اه أبو السعود (قوله وجنوا) أى تركوا القتال لضعف قلوبهم عنه وخوفهم منه وفى المصباح جبن جنابوزن قرب قربا وجبانة بالفتح وفى لغة من باب قتل فهو جبان أى ضعيف القلب اه (قوله الا قليلا) منصوب على الاستثناء المتصل من فاعل تولوا والمستثنى لا يكون مبهم اذ لو قلت قام القوم الارجال لم يصح وانما صح هذا لان قليلا فى الحقيقة صفة محذوف ولانه قد تخصص بوصفه بقوله منهم فقرب من الاختصاص بذلك وهم الذين اكتفوا بالفرقة من النهر وجاوزوه وهم ثلثمائة وثلاثة عشر بعدد أهل بدر كما سيحىء فى الشرح اه كرخى (قوله والله عليم بالظالمين) أى المشركين والمنافقين وهو وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال وترك الجهاد وتنافى أقوالهم وأفعالهم كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى فلما راد الظالمين هنا بقية السبعين ألفا وهم من عدا القليل المذكور اه (قوله ان الله قد بعث لكم الخ) وذلك أنه لما سأل الله ارسال ملك لهم أرسل الله له عصا وقرنا فيه دهن القدس وقيل له أن صاحبك الذى يكون ملكا هو من يكون طوله طول هذه العصا وانظر الى القرن الذى فيه الدهن فاذا دخل عليك رجل فانتشر الدهن فى القرن فهو ملك بنى اسرائيل فادهن رأسه بالدهن وملكه عليهم واسمه طالوت فدخل عليه رجل فانتشر الدهن فى القرن فقام شمويل فقاسه بالعصا فكان على طولها وقال له قرب رأسك فقربه فدهنه النبي بدهن القدس وقال له أنت ملك بنى اسرائيل الذى أمرنى الله أن أملكك عليهم فقال طالوت أو ما علمت ان سبطى اذنى من سبط ملوك بنى اسرائيل قال بلى فقال شمويل الله يؤتى ملكه من يشاء واسمه بالعبرانية شاول بن قيس من اولاد بنيامين بن يعقوب ولقب بطالوت لطوله وكان اطول من كل أحد فى زمانه برأسه ومنسكبه

(قالوا وما لنا ألا نقاتل فى سبيل الله وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا) بسبيهم وقتلهم وقد فعل بهم ذلك قوم جالوت أى لا مانع لنا منه مع وجود مقتضيه قال تعالى (فلما كتب عليهم القتال تولوا) عنه وجنوا (الا قليلا منهم) وهم الذين عبروا النهر مع طالوت كما سيأتى (والله عليم بالظالمين) فيجازيهم وسأل النبي ربه ارسال ملك فأجابته الى ارسال طالوت (وقال لهم نبيهم ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا قالوا

ولا يحذف حرف النداء مع المبهم * والوجه الثانى أن الخبر هو لاء على أن يكون بمعنى الذين وتقتلون صلته وهذا ضعيف أيضا لان مذهب البصريين ان أولاء هذا لا يكون بمنزلة الذين وأجازه الكوفيون * والوجه الثالث أن الخبر هو لاء على تقدير حذف مضاف تقديره ثم أتم مثل هو لاء كقولك أبو يوسف أبو حنيفة فعلى هذا تقتلون حال يعمل فيها معنى التشبيه * قوله (تظاهرون عليهم) فى موضع نصب على الحال والعامل فيها تخرجون وصاحب الحال الواو ويقرأ

اه خازن وفي الصباح ان دهن من باب قتل اه (قوله أنى يكون له الملك) أنى بمعنى كيف كما قال الشارح
والعامل فيها يكون وهى اماتامة أو ناقصة وعليها متعلق بالملك لان مادته تتعدى بعلى تقول ملك فلان
على بنى فلان أمرهم اه سمين (قوله ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) الواو الاولى حالية والثانية
عاطفة جامعة للجمليتين فى الحكم اى كيف يتملك علينا والحال انه لا يستحق التملك لوجود من هو
احق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال وسبب هذا الاستبعاد ان النبوة كانت مخصوصة بسبط
معين من اسباط بنى اسرائيل وهو سبط لاوى بن يعقوب عليهما السلام وسبط المملكة بسبط يهوذا
بالذال المعجمة والبدال المهملة ومنه داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من احدى ذين السبطين
بل من ولد بنيامين اه ابوالسعود (قوله اوراعيا) اى اوسقاء يستقى الماء على حماره اه خازن (قوله
ولم يؤت سعة من المال) سعة وزنها علة بحذف الفاء وأصلها وسعة وانما حذفت الفاء فى المصدر حملا له
على المضارع وانما حذفت فى المضارع لوقوعها بين ياء وهى حرف المضارعة وكسرة مقدرة وذلك ان
وسع مثل وثق فحق مضارعه ان يحى على يفعل بكسر العين وانما منع ذلك فى يسع كون لامه حرف
حلق ففتح عين مضارعه لذلك وان كان اصلها الكسر فن ثم قلنا بين ياء وكسرة مقدرة اه سمين (قوله
وزاده بسطة فى العلم) اى العلم المتعلق بالملك اوبه وبالديانات ايضا وقيل قد اوحى اليه ونبيء والجسم
قيل بطول القامة فانه كان اطول من غيره برأسه ومنكبيه حتى ان الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه
وقيل بالجمال وقيل بالقوة اه ابوالسعود (قوله والله واسع فضله) فيه اشارة الى انه اسم فاعل من وسع
ثلاثيا لانك تقول وسع علمه والظاهر ان هذا من كلام شمويل قال ذلك لهم لما علم من تعنتهم وجداهم
فى الحجج فاراد ان يتم كلامه بالقضى الذى لا اعتراض عليه وهو أظهر التأويلين الثانى أنه من كلام الله
تعالى لمحمد ﷺ وتكون الجملتان معترضتين فى هذه القصة للتشديد والتقوية اه كرخى (قوله على
ملكه) أى صحة كونه ملكا (قوله أن يأتيكم التابوت) وكان من خشب الشمشاذ بمجمعتين أولاهما
مكسورة وبينهما ميم ساكنة وهو الذى تتخذ منه الامشاط وكان مموها بالذهب طوله ثلاثة أذرع
وعرضه ذراعان وكان عند آدم فيه صور جميع الانبياء فقد رآها آدم كلها ثم توارثه أولاده الى أن وصل
لموسى فكان يضع فيه التوراة وماتعه وكان عنده الى أن مات ثم توارثه بنو اسرائيل وكانوا اذا اختلفوا
فى شيء تحاكموا اليه فيحكمهم ويحكم بينهم وكانوا اذا اخرجوا للقتال يقدمونه بين أيديهم وكانت الملائكة
تحمله فوق العسكر وقيل كانوا معدين له جماعة تحمله ثم يقتلون العدو فاذا سمعوا صيحة استيقنوا النصر
فلم عصوا أو أفسدوا أسلط الله عليهم العمالة فقلبهم على التابوت وسلبوه وجعلوه فى موضع البول
والغائط فلما أراد الله تعالى أن يملك طالوت سلط عليهم البلاء حتى ان كل من بال عنده ابتلى بالبواسير
وهلكت من بلادهم خمس مدائن فعلم الكفار أن ذلك بسبب استهانتهم بالتابوت فأخرجوه فاحتملته
الملائكة وأنتبه بنى اسرائيل كما قال أن يأتيكم التابوت الخ اه من أبى السعود (قوله التابوت) من
التوب الذى هو الرجوع لما أنه لا يزال يرجع اليه ما يخرج منه وتأوه مزيدة لغير التأنيث كلكوت
وجبروت والمشهور أن يوقف على تائه من غير أن تقلب هاء ومنهم من يقلبها اه ابوالسعود (قوله
الصندوق) بضم الصاد وفتحها ويحوز أن يكون بالزاي مفتوحة ومضمومة وبالسین كذلك ففيه ست
لغات اه شيخنا (قوله كان فيه صور الانبياء) أى بتصور الله تعالى وكان فيه أيضا صور بيوت المرسلين
منهم وكان آخرهم صورة بيت محمد نبينا وكانت صورته فى ياقوته حمراء مع صورة وقوفه فيه يصلى وحوله
أصحابه اه من كتاب التعالى (قوله أنزله الله) أى من الجنة (قوله واستمر اليهم) أى استمر ينزل

بتشديد الظاء والاصل
تتظاهرون فقلبت التاء
الثانية ظاء وادغمت ويقرأ
بالتخفيف على حذف التاء
الثانية لان الثقل والتكرار
حصل بها ولان الاولى
حرف يدل على معنى وقيل
المحذوفة هى الاولى ويقرأ
بضم التاء وكسر الهاء
والتخفيف وماضيه ظاهر
(والعدوان) مصدر مثل
الكفران والكسر لغة
ضعيفه (أسارى) حال
وهو جمع اسير ويقرأ بضم

واستمر اليهم فغلبتهم العمالة
عليه وأخذوه وكانوا
يستفتحون به على عدوم
ويقدمونه في القتال
ويسكنون اليه كما قال تعالى
(فيه سكنة) طمأنينة لقلوبكم
(من ربكم وبقية بما ترك آل
موسى وآل هرون) أى
تركاها وهى نعل موسى
وعصاه وعمامة هرون وقفير
من المن الذى كان ينزل
عليهم ورضاض الالواح
(تحمله الملائكة) حال من
فاعل يأتىكم (ان فى ذلك
لاية لكم) على ملكه (ان
كنتم مؤمنين) فحملته
الملائكة بين السماء والارض
وم ينظرون اليه حتى
وضعت عند طالوت فاقروا
بملكه وتسارعوا الى الجهاد
فاختار من شبابهم سبعين
ألفا (فلما فصل) خرج
(طالوت بالجنود) من بيت
المقدس وكان حرا شديدا
وطلبوا منه الماء (قال ان الله
مبتليكم فممن كم (نهر) ليظهر
المطيع والعاصى وهو بين
الاردن وفلسطين (فمن
شرب منه) أى من مائه
(فليس منى) أى من أتباعى
(ومن لم يطمعه) يذقه (فانه
منى الامن اغترف غرفة)

من آدم ويتوارثه الانبياء الى أن وصل اليهم أى الى بنى اسرائيل اه شيخنا (قوله فغلبتهم العمالة) أى
بسبب ما وقع منهم من المعاصى وفشوا فى فهم حتى على قارة الطرق فسلب الله عنهم هذه النعمة وسلط
عليهم العمالة اه (قوله وكانوا) أى بنو اسرائيل قبل أخذه منهم يستفتحون به أى يستنصرون به أى
ينصرون على عدوم اذا كان معهم اه وفى المصباح فتح الله على نبيه نصره واستفتحت استنصرت اه
(قوله ويقدمونه فى القتال) أى يقدمونه بين أيديهم وأمامهم فى القتال وقوله ويسكنون أى يطمثون
بسببه ويحتمعون اليه (قوله طمأنينة لقلوبكم) وعلى هذا التفسير فعنى كون السكنة فيه أنها مرتبطة به
أى مسببة عن حضوره ووجوده عندهم وعبرة البيضاوى فيه سكنة من ربكم الضمير للآتيان أى فى
آتيانه سكنون لكم وطمأنينة أول التابوت أى مودع فيه ما تسكنون اليه وهو التوراة وكان موسى عليه
السلام اذا قاتل قدمه فبسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفرون وقيل صورة كانت فيه من زبرجد وأياقوت
لهارأس وذنوب كراس الهرة وذنبا وجناحان فتش ويسير التابوت بسرعة نحو العدو وهم يتبعونه فاذا
استقر ثبتوا وسكنوا ونزل النصر وقيل صور الانبياء من آدم الى محمد عليه السلام انتهت (قوله أى تركاه
هما) أشار بذلك الى أن لفظ آل زائدة فى الموضعين اه شيخنا وفى البيضاوى وألها أبناءهما أو أنفسهما
والآل مقحم لتفخيم شأنهما أو أنبياء بنى اسرائيل لانهم أبناء عمهما اه (قوله ورضاض الالواح) أى
كسرها وقطعها وفى المختار ورضاض الشيء بالضم فثاته وكل شيء كسرتة فقد رضضته اه (قوله ان
فى ذلك) أى آتيان التابوت وهذا يحتمل أن يكون من كلام نبيهم وأن يكون ابتداء خطاب من الله تعالى
اه بيضاوى واقرأ حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين بتأويل الفريق أو غيره كما سلف فى قوله ذلك يوعظ
به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر اه أبو السعود (قوله سبعين ألفا) أى فارغين من العلق فقال
لهم لا يخرج معى من بنى بناء لم يتمه ولا تاجر مشهور بالتجارة ولا متزوج بامرأة لم يبن بها اه أبو السعود
وقيل كانوا ثمانين ألفا وقيل مائة وعشرين ألفا اه وعلى كل فكل من جملتهم داود كاسيأتى (قوله
وكان حرا) أى وكان الوقت حرا شديدا وقوله وطلبوا منه الماء عبارة الخازن وغيره فشكوا الى طالوت
قلة الماء بينهم وبين عدوم وقالوا ان المياه لا تحملنا فادع الله أن يحرى لنا نهر ا قال ان الله مبتليكم بنهر الخ اه
(قوله قال ان الله مبتليكم بنهر) أى قال ذلك بالوحى على القول بنبوته أو على لسان شمويل على القول
بعدمها اه (قوله ليظهر المطيع والعاصى) بمعنى أن من ظهرت طاعته فى ذلك الوقت فترك الشرب ظهر
أنه مطيع فيما عدا ذلك الوقت من الشدائد ومن غلبته شهوته وعصى بالشرب فهو فى وقت الشدائد
أحرى عصيانا اه من القرطبي (قوله بين الاردن) بضم الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون
موضع ذور مل قريب من بيت المقدس ومن البحر الملح وفلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لا غير
قرب بيت المقدس اه (قوله فمن شرب منه) أى قليلا كان أو كثيرا وقوله ومن لم يطمعه أى لم يذقه أصلا
لا كثيرا ولا قليلا وقوله الامن اغترف استثناء من القسم الاول وهو قوله فمن شرب منه وفصل بينهما
بالجملة الثانية وحاصله أن طالوت قسمهم أقساما ثلاثة من لم يشرب أصلا ومن يشرب كثيرا ومن يشرب
قليلا لكنهم لما اجتمعوا عند النهر صاروا قسمين قسم شرب كثيرا وقسم شرب قليلا فقلوه فشربو امنه
أى جميعهم وقوله الا قليلا أى شرب ذلك القليل قليلا فلا استثناء فى المعنى من مقدر تقديره فشربو امنه كثيرا
الا قليلا فشرب قليلا وهو الغرفة اه شيخنا (قوله أى من مائه) أوله بذلك لان النهر حقيقة اسم للحفيرة اه
شيخنا (قوله يذقه) أشار به الى أن يطمعه من طعام الشيء اذا ذاقه فيطعم المأكول والمشروب اه وفى المصباح

طعمته أطعمه من باب تعب طعاما بفتح الطاء ويقع على كل ما يساغ حتى الماء وذوق الشيء اه (قوله بالفتح والضم) قيل كل منهما بمعنى المصدر وهو الاغتراف وقيل بمعنى المغروف أى الذى يحصل فى الكف وقيل الاول للاول والثانى للثانى اه شيخنا (قوله فانه منى) أشار به الى أن الاستثناء من قوله فمن شرب منه فليس منى والجملة الثانية معترضة بين المستثنى والمستثنى منه وأصلها التأخير وانما قدمت لان الاولى تدل عليها بطريق المفهوم وهو أن من ترك الشرب فانه منى ولما كانت مدلولها عليها بالمفهوم صار الفصل بها كالفصل اه كرخى (قوله فشربوا منه) أى بالكرع بالفم اه أبو السعود وقوله لما وافوه أى وصلوا اليه وهذا معطوف على مقدر رأى فابتلوا به فشربوا منه اه من أبى السعود وفى المصباح ووافيته موافاة أتيت اليه اه (قوله الا قليلا منهم) وهم المذكورون فى الاستثناء السابق فى قوله تولوا الا قليلا منهم وقوله فاقصر واعلى الغرفة يقتضى أنهم كلهم شربوا الكثير شرب كثيرا والقليل اقتصر على الغرفة فيكون قول طالوت لهم ومن لم يطعمه فانه منى لم يتحقق فى أحد منهم وان كان قد قاله لهم قبل وصولهم الى النهر وفى القرطبي أن القليل لم يشرب أصلا وهم المذكورون فى قوله ومن لم يطعمه تأمل (قوله روى أنها كفتهم الخ) وروى أيضا أن من اغترفها قوى قلبه وصح إيمانه وعبر النهر سالما وأن الذين شربوا كثيرا اسودت شفاههم وغلبهم العطش ولم يروا وجنوا واستمروا على شط النهر ولم يحاوزوه اه خازن (قوله لشربهم ودوابهم) أى وقربهم اه (قوله وبضعة عشر) المشهور أن البضعة تقال للثلاثة الى التسعة والمراد بها هنا ثلاثة عشر اه من الخازن (قوله فلما جاوزوه هو الذين آمنوا معه) هو ضمير مرفوع منفصل مؤكّد للضمير المستكن فى جاوز وقوله والذين آمنوا عطف على الضمير المستكن فى جاوز لوجود الشرط وهو توكيد المعطوف عليه بالضمير المنفصل اه سمين وقوله معه متعلق بجاوز من حيث عمله فى المعطوف وهو الموصول أى فلما جاوزوه وجازمعه الذين آمنوا الخ وقوله وهم الذين اقتصر واعلى الغرفة وقال القرطبي هم الذين لم يذوقوا الماء أصلا اه (قوله أى الذين شربوا) وهم العصاة وأكثروا المفسرين على أنهم قالوا هذا القول بعد ما عبروا النهر مع طالوت ورأوا جالوت وجنوده فرجعوا منهم من قائلين لا طاقة لنا اليوم الخ وبعض المفسرين على أن العصاة لم يعبروا النهر بل وقفوا بإساحله وقالوا معذرين عن التخلف مناديين ومسمعين لطالوت والمؤمنين الذين معه لا طاقة لنا اليوم الخ تأمل وقد سلك هذا الجلال حيث قال وجبنوا لم يحاوزوه (قوله وجنوده) وكانوا مائة ألف رجل شاكى السلاح اه قرطبي وفى المصباح الجند الانصار والاعوان والجمع أجناد وجنود الواحد جندى فإلى الوحدة مثل روم ورومي اه (قوله قال الذين يظنون الخ) أى قالوا ذلك رداعلى المتخلفين فان قلت المؤمنون كلهم يتيقنون أنهم ملاقوا الله لان يقين الآخرة واجب داخل فى الايمان فلا وجه لتخصيصه ببعض من المؤمنين المذكورين قلنا لعل هذا على تقدير أن يكون المراد الذين يتيقنون أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله كما صرح به القاضى كالكشف اه كرخى (قوله خبرية) وهى فى موضع رفع بالابتداء ولذا فسرهابا بالمر فوع وخبرها غلبت اه من أبى السعود ومن فئة تمييزها ومن زائدة فيه وقد تحذف من فيجر تمييزها بالاضافة لاجن مقدرة على الصحيح اه كرخى (قوله والله مع الصابرين) هذه الجملة فى محل نصب على أنها من جملة مقولهم ويحتمل أنها من كلام الله تعالى أخبر الله تعالى بها عن حال الصابرين فلا محل لها اه كرخى (قوله ولما برزوا) أى صاروا الى براز الارض وهو ما انكشف منها واستوى ومنه سميت المبارزة فى الحرب لظهور كل قرن الى صاحبه اه سمين وفى المصباح والبراز بالفتح والكسر لغة قليلة الفضاء الواسع الخالى من الشجر ويقال برز برزوا من باب قعد اذا خرج الى البراز اه (قوله أصعب) بضم الهمزة لانه من باب رد

بالفتح والضم. (بيده) فاكثفى بها ولم يزد عليها فانه منى (فشربوا منه) وافوه بكثرة (الا قليلا منهم) فاقصر واعلى الغرفة روى انها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا اثلاثمائة وبضعة عشر (فلما جاوزوه هو الذين آمنوا معه) وهم الذين اقتصر واعلى الغرفة (قالوا) أى الذين شربوا (لا طاقة) قوة (لنا) اليوم يحالوت وجنوده) أى بقتلهم وجبنوا لم يحاوزوه (قال الذين يظنون) يوقنون (أنهم ملاقوا الله) بالبعث وهم الذين جاوزوه (كم) خبرية بمعنى كثير (من فئة) جماعة (قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله) بارادته (والله مع الصابرين) بالعون والنصر (ولما برزوا الجالوت وجنوده) أى ظهروا لقتلهم وتضافوا (قالوا ربنا أفرغ) الهمزة وبفتحها مثل سكارى وسكارى ويقرأ أسرى مثل جريح وجرحى ويحوز فى الكلام اسراء مثل شهيد وشهداء (تقدوم) بغير ألف وتقادوم بالالف وهو من باب المفاعلة فيجوز أن يكون بمعنى القراءة الاولى ويحوز أن يكون من المفاعلة التى تقع من اثنين لان المفاعلة كذلك

أصيب (علينا صبراً وثبت أقدامنا) بتقوية قلوبنا على الجهاد (وانصرنا على القوم الكافرين) (فهزموهم) كسروهم (بأذن الله) بارادته (وقتل داود) وكان في عسكر طالوت (جالوت وآتاه) أي داود (الله الملك) في بني إسرائيل (والحكمة) النبوة بعد موت شمويل وطالوت ولم يجتمعا لأحد قبله (وعلمه مما يشاء) كصناعة الدروع ومنطق الطير (ولولا دفع الله الناس بعضهم) بدل بعض من الناس (ببعض لفسدت الأرض) بغلبة المشركين وقتل المسلمين وتخريب المساجد (ولكن الله ذو فضل على العالمين) فدفع بعضهم بعض (تلك) أي

تقع (وهو محرم عليكم) هو مبتدأ وهو ضمير الشأن ومحرم خبره و (أخراجهم) مرفوع بمحرم ويحوز أن يكون أخراجهم مبتدأ ومحرم خبر مقدم والجملة خبر هو ويحوز أن يكون هو ضمير الإخراج المدلول عليه بقوله وتخرجون فريقا منكم ويكون محرم الخبر وأخراجهم بدل من الضمير في محرم أو من هو (فأجزاء) مانفي والخبر (خزي) ويحوز أن تكون استفهاما مبتدأ وجزءا خبره

(قوله) وثبت أقدامنا) عبارة عن كمال القوة والروح عند المصارعة وعدم التزلزل عند المقاومة وليس المراد تقررها في مكان واحد اه أبو السعود (قوله) وقاتل داود) أي النبي المشهور وكان يومئذ صغيرا لم يبلغ الحلم سقيا أصفر اللون يربى الغنم فهذه الواقعة قبل نبوته وقصة قتله جالوت على ما ذكره أهل التفسير وأصحاب الأخبار أن أباه واسمه إيشي بوزن كسرى كان من جملة جيش طالوت وكان معه أولاده الثلاثة عشر ومنهم داود وهو يومئذ أصغرهم فطلبهم جالوت للبارزة أمتنع بنو إسرائيل من مبارزتهم له لانه كان جبارا عظيما كبير الجسم جدا وكان طوله ميلا وعلى رأسه بيضة حديد قدر ثلثمائة رجل فنادى طالوت في عسكره من قتل جالوت زوجته ابنتي وناصفته في ملكي فلم يجبه أحد فسأل طالوت نبهم شمويل وكان معهم اذ ذاك أن يدعو الله في ذلك فدعا الله فأتى طالوت بقرن فيه دهن القدس وقيل له ان الذي يقتل جالوت هو الذي اذا وضع القرن على رأسه سال الدهن من القرن حتى يدهن رأسه ولا يسيل على وجهه فدعا طالوت بني إسرائيل فحربهم فلم تصادف هذه الصفة الا في داود فقال طالوت هذا هو الرجل المطلوب وقالوا له أيضا هل لك أن تقتل جالوت وأزوجك ابنتي وأنا نصفك في ملكي قال نعم فسار داود الى جالوت فرفى طريقه بحجر فناداه يا داود احملي فاني حجير هرون فحملة ثم مر بحجر آخر فقال يا داود احملي فاني حجير موسي فحملة ثم مر بحجر آخر فقال له يا داود احملي فاني حجيرك الذي تقتل به جالوت فحملة فوضع الثلاثة في مخلاته بكسر الميم فلما تصاف القوم للقتال انتدب داود للقتال وأخذ المقلاع بيده ومضى نحو جالوت فناراه جالوت وقع الرعب في قلبه ثم قال داود باسم اله ابراهيم وأخرج حجر باسم اله اسحق وأخرج آخر باسم اله يعقوب وأخرج آخر ووضعها في مقلاعه فصارت الثلاثة حجرا واحدا فرمى به جالوت فسخر الله الريح فحملت الحجر حتى أصاب أثف البيضة فخرق دماغه وخرج من قفاه وقتل ثلاثين رجلا من خلفه فأخذ داود جالوت حتى ألقاه بين يدي طالوت ففرح بنو إسرائيل فزوجه ابنته وأعطاه نصف الملك كما وعده فكثرت معه كذلك أربعين سنة فأت طالوت واستقل داود بالملك سبع سنين ثم انتقل الى رحمة الله فسبحان من لا ينقضى ملكه اه من الخازي (قوله) وآتاه الله الملك) أي الكامل سبع سنين بعد موت طالوت (قوله) بعد موت شمويل وطالوت) لف ونشر مشوش وكان موت شمويل قبل موت طالوت اه شيخنا (قوله) ولم يجتمعا) أي النبوة والملك لاحد قبله أي قبل داود فقد كانت عادة بني إسرائيل ان نظام أمرهم لا يقوم الا بملك وني وكانت النبوة في سبط منهم لا توجد في غيره والملك في سبط آخر كذلك وكان داود من سبط المملكة ومع ذلك جمع الله تعالى له ولابنه سليمان بين الملك والنبوة اه شيخنا (قوله) كصناعة الدروع) أي من الحديد وكان يلين في يده وينسجه كنسج الغزل وقوله ومنطق الطير أي فهم منطق الطير أي نطقه أي فهم أصواته وكذا البهائم اه شيخنا (قوله) ولولا دفع الله الناس) عبارة الخازن ولولا دفع الله الناس بعضهم بعض يعني ولولا أن الله يدفع بعض الناس وهم أهل الإيمان والطاعة بعضا وهم أهل الكفر والمعاصي قال ابن عباس ولولا دفع الله يجنود المسلمين لغلب المشركون على الأرض فقتلوا المؤمنين وخربوا المساجد والبلاد وقيل معناه ولولا دفع الله بالمؤمنين والابرار عن الكفار والفجار لفسدت الأرض يعني هلكت بمن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمن عن الكافر وبالصالح عن الفاجر روى أحمد بن حنبل عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ولولا دفع الله الناس بعضهم بعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين يعني أن دفع الفساد بهذا الطريق انعام وافضل عم الناس كلهم اه ومن المعلوم أن لولا حرف امتناع لوجود فالمعنى امتنع

فساد الارض لاجل وجود دفع الناس بعضهم عن بعض اه (قوله هذه الآيات) أى التى قصصناها عليك من حديث الانوف وموتهم واحيائهم وتمليك طالوت و اظهاره بالآية وهى التابوت واهلاك الجابرة على يد صبي تتلوها عليك بالحق وانك لمن المرسلين بحيث تخبر بهذه القصص القديمة من غير أن تعرفها بقراءة كتب ولا استمتاع أخبار فدل ذلك على رسالتك اه خازن (قوله بالحق) يجوز فيه أن يكون حالاً من مفعول تتلوها أى ملتبسة بالحق أو من فاعله أى تتلوها أى ملتبسة بالحق أو من فاعله أى تتلوها ملتبسين بالحق أو من مجرد عليك أى ملتبسا أنت بالحق اه سمين (قوله وانك لمن المرسلين) أى بشهادة أخبارك عن الامم الماضية من غير مطالعة كتاب ولا اجتماع على أحد يخبرك بذلك اه شيخنا (قوله وغيرها) وهو اللام واسمية الجملة اه (قوله تلك الرسل) تلك اشارة الى الجماعة المذكورة قصصها فى السورة فاللام للعهد أو الجماعة المعلومه للرسول أو الاشارة لجماعة الرسل واللام للاستغراق اه يضاوى (قوله صفة) أى لتلك أو بيان أو بدل وقدم عليه السفاقي كإى البقاء ان تلك مبتدأ والرسل خبره وفضلنا جملة حالية وصاحبها الرسل والعامل فيها اسم الاشارة اه كرخى (قوله بمنقبة) بمنقبة بفتح الميم المفخرة أى الوصف الذى يفخر به (قوله منهم من كلم الله الخ) تفصيل للتفصيل المذكور اجمالاً وقوله كلم الله أى كلمه الله بغير واسطة وقوله كموسى أى حيث كلمه ليلة الخيرة وفى الطور وكحمدلية الاسراء والالتفات حيث لم يقل كلمنا لترية المهابة بهذا الاسم الجليل والرمز الى ما بين التكليمين ورفع الدرجات من التفاوت اه أبو السعود وهذه الجملة تحتمل وجهين أحدهما أن تكون لا محل لها من الاعراب لاستئنافها والثانى أنها بدل من جملة قوله فضلنا اه سمين (قوله درجات) منصوب على رفع الخافض وهو فى أو على اه سمين (قوله بعموم) أى بسبب عموم (قوله العديدة) أى الكثيرة (قوله وآتيناه) فيه الالتفات (قوله البينات) كاحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص (قوله يسير معه الخ) واستمر على ذلك حتى رفعه الى السماء (قوله هدى الناس جميعا) الأولى تقديره من مادة الجواب بأن يقول ولو شاء الله عدم اقتتلهم لان هذا هو المتعارف فى مثل هذا التركيب اه شيخنا وعبارة السمين ولو شاء الله مفعوله محذوف فقيل تقديره أن لا يختلفوا وقيل أن لا يقتلوا وقيل أن لا يؤمروا بالقتال وقيل أن يصيرهم الى الايمان وكلها متقاربة ومن بعدهم متعلق بمحذوف لانه صلة والضمير يعود على الرسل ومن بعدهم جاءتهم فيه قولان أحدهما أنه بدل من قوله من بعدهم باعادة العامل والثانى أنه متعلق باقتتل اذ فى البينات وهى الدلائل الواضحة ما يغنى عن التقاتل والاختلاف والضمير فى جاءتهم يعود على الذين من بعدهم وهم أمم الانبياء اه (قوله ماقتل الذين) أى ماختلف فأطلق الاقتتال وأراد سببه وهو الاختلاف يشير لذلك قول الشارح لاختلافهم ويشير له أيضا الاستثنائية حيث قال ولكن اختلفوا اه شيخنا (قوله من بعدهم) أى بكل منهم اه (قوله لاختلافهم) علة للمنفى وهو الاقتتال (قوله لمشيئة ذلك) اشارة الى أن وجه هذا الاستدراك واضح فان لكن واقعة بين ضدتين اذ المعنى ولو شاء الله الاتفاق لاتفقوا ولكن شاء الله الاختلاف فاختلفوا وفيه اشارة الى قياس استثنائى هو ان استثناء عين المقدم ينتج عين التالى واستثناء نقيض المقدم ينتج نقيض التالى فكأن الاصل أن يقال لكنه لم يشأ عدم اقتتلهم ينتج انهم اقتتلوا فوضع الاختلاف موضع نقيض المقدم المرتب عليه للإيدان بأنه ناشى من قبلهم لانه تعالى ابتداء فكانه قيل ولكنه لم يشأ عدم اقتتلهم بل شاء اقتتلهم لاختلافهم الفاحش اه كرخى (قوله زكاته مفعول انفقوا) وقد زكاته اشارة الى ان المراد الاتفاق الواجب لاتصال الوعيد به قاله فى الكشاف اه كرخى وعلى هذا لا يبقى لقوله مآر زقناكم موقع فالاحسن ماسلكه السمين ونصه قوله انفقوا مآر زقناكم

هذه الآيات (آيات الله تتلوها) تقصها (عليك) يا محمد (بالحق) بالصدق (وانك لمن المرسلين) التأكيد بان وغيره اردد لقول الكفار له لست مرسل (تلك) مبتدأ (الرسل صفة والخبر) فضلنا بعضهم على بعض (بمنقبة) بفتح الميم (منهم من كلم الله) كموسى (ورفع بعضهم أى محمداً) (درجات) على غيره بعموم الدعوة وختم النبوة وتفضيل أمته على سائر الامم والمعجزات المتكاثرة والخصائص العديدة (وآتيناه عيسى ابن مريم البينات وأيدناه) قويناه (بروح القدس) جبريل يسير معه حيث سار (ولو شاء الله) هدى الناس جميعا (ماقتل الذين من بعدهم) بعد الرسل أى أهمهم (من بعدهم جاءتهم البينات) لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا (ولكن اختلفوا) لمشيئة ذلك (فمنهم من آمن) ثبت على ايمانه (ومنهم من كفر) كالنصارى بعد المسيح (ولو شاء الله ماقتلوا) تأكيد (ولكن الله يفعل ما يريد) من توفيق من شاء وخذلان من شاء (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا مما رزقناكم) زكاته

مفعوله محذوف تقديره شيئاً ممارزقناكم فلي هذا ممارزقناكم متعلق بمحذوف في الاصل لوقوعه صفة لذلك المفعول وان لم يقدر له مفعول محذوف تكون من متعلقة بنفس الفعل اه (قوله من قبل) متعلق أيضاً بنفقوا وجاز تعلق حرفين بلفظ واحد بفعل واحد لا خلافاً بينهما معنى فان الاولى للتبعض والثانية لابتداء الغاية وأن يأتي في محل جر بإضافة قبل اليه أى من قبل اتيان اه سمين (قوله لا يبيع فداء فيه) انماسمى الفداء بيعاً لان الفداء اشتراء النفس من الهلاك والمعنى لا تجارة فيه فيكتسب الانسان ما يفتدى به نفسه من العذاب اه خازن (قوله صداقة) أى فالخلة الصداقة كانها تتخلل الاعضاء أى تدخل خلالها أى وسطها والخليل الصديق لما دخلته اياك ويحتمل أن يكون بمعنى فاعل أو بمعنى مفعول اه سمين (قوله بغير اذنه) هو جواب سؤال كيف يصح نفي الشفاعة على سبيل الاستغراق وقد ثبتت شفاعاة الانبياء يوم القيامة بالا حاديث كحديث أنيس سألت النبي ﷺ أن يشفع لى يوم القيامة فقال أنا فاعل حسنه الترمذى وايضاحه أنهم مقيدة بأية الامن اذن له الرحمن ورضى له قولاً والنبي مأذون له أو يستأذن فيؤذن له اه كرخى (قوله بالله أو بما فرض عليهم) اشارة الى صحة أن يراد الكفر الحقيقي وذلك على الاول وأن يراد المجازى وذلك على الثانى فيكون المراد بالكافر تارك الزكاة كما عبر به أبو السعود والتعبير عنه بالكفر للتغليظ والتهديد وشارة الى أن تركها من صفات الكفار اه شيخنا (قوله أو بما فرض عليهم) كالزكاة ومعنى كفرهم بها عدم أدائها اه شيخنا (قوله الله لا اله الا هو الخ) هذه الآية أفضل آية في القرآن ومعنى الفضل أن الثواب على قراءتها أكثر منه على غيرها من الآيات هذا هو التحقيق في تفضيل القرآن بعضه على بعض وانما كانت أفضل لانها جمعت من أحكام الالهية وصفات الاله الثبوتية والسلبية ما لم تجتمع آية أخرى اه شيخنا روى عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لكل شئ عنام وان سنام القرآن البقرة وفيها آية هي سيدة آى القرآن أى أفضله وهي آية الكرسي اه (قوله الدائم البقاء) أخذه من تفسير الزخشرى بياناً للمراد به في حق البارى أى الحى بنفسه فلا يموت أبداً وأما بحسب اللغة فهو ذو الحياة ولا يفهم منه الاقوة تقتضى الحس والحركة ولما اتفقوا على أن البارى تعالى حي فسر المتكلمون الحى بالذى يصح أن يعلم ويقدر ليصدق على البارى تعالى اه كرخى (قوله الحى القيوم) أصل الحى حي بياءين من حى يحيا فهو حى والقيوم فيعول من قام بالامر يقوم به اذا دبره وأصله قيوم اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء فيها فصارت قيوما اه سمين (قوله المبالغ في القيام الخ) وذلك لان قيوم من امثلة المبالغة وان لم يكن من الامثلة الخمسة المشهورة اه (قوله لا تأخذه سنة الخ) كالتعليل لقوله القيوم وقوله له ما فى السموات الخ تقرير لقيوميته اه (قوله سنة ولا نوم) رتبهما بترتيب وجودهما اذ وجود السنة سابق على وجود النوم فهو على حد لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا احصاها قصدا الى الاحاطة والاحصاء والسنة ما يتقدم النوم من الفتور مع بقاء الشعور وهو المسمى بالنعاس والنوم حالة تعرض بسبب استرخاء اعضاء الدماغ من رطوبة الابخرة المتصاعدة فتمنع الحواس الظاهرة عن الاحساس رأساً وقد يعرض هذا من المرض كالانغماء والغشى ولا يسمى في العرف نوماً والاولى ان يعتبر قيد آخر في التعريف وهو ان يمكن ايقاظ صاحبه وتقديم السنة على النوم فيفيد المبالغة من حيث ان نفي السنة يدل على نفي النوم ففيه ثانياً صريحاً فيفيد المبالغة أى لا تأخذه سنة فضلاً عن ان يأخذه نوم والجملة أى جملة لا تأخذه سنة ولا نوم نفي للتشبيه بينه تعالى وبين خلقه ومعلوم ان اتصاف البارى تعالى بما ذكر محال ولا ينافى ذلك قوله تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون لان عدم اتصاف الملائكة بذلك ممكن ووقوعه ليس

(من قبل أن يأتي يوم لا يبيع) فداء (فيه ولا خلة) صداقة تنفع (ولا شفاعاة) بغير اذنه وهو يوم القيامة وفي قراءة برفع الثلاثة (والكافرون) بالله أو بما فرض عليهم (م) الظالمون) بوضعهم أمر الله في غير محله (الله لاله) أى لا معبود بحق في الوجود (الاهو الحى) الدائم البقاء (القيوم) المبالغ في القيام بتدبير خلقه (لا تأخذه سنة) نعاس (ولا نوم

والاخرى بدل من جزاء* يفعل ذلك منكم في موضع نصب على الحال من الضمير في يفعل (في الحياة الدنيا) صفة للخرى ويجوز أن يكون ظرفاً تقديره الا أن يخزى في الحياة الدنيا (يردون) بالياء على الغيبة لان قبله مثله ويقرأ بالتاء على الخطأ ب رداً على قوله تقتلون ومثله (عما تعملون) بالتاء والياء* قوله عز وجل (وقفينا) الياء بدل من الواو لقولك قفوته وهو يقفوه اذا اتبعه فلما وقعت رابعة قلبت ياء (الرسل) بالضم وهو الاصل والتسكين جائز تخفيفاً ومنهم من يسكن اذا أضاف الى الضمير هرباً من توالي الحركات ويضم في غير ذلك (عيسى) فعلى من العيس وهو

بالايماء وقيل ان السنة تجري عليهم وكررت لا تأكيداً وفائدتها انتقاء كل واحد منهما على حدته ولذلك تقول ما قام زيد وعمرو بل أحدهما ولو قلت ما قام زيد ولا عمرو بل أحدهما لم يصح والجملة نفى للتشبيه اه كرخى وفي المصباح والنوم غشية ثقيلة تهجم على القلب فتقطعه عن المعرفة بالاشياء ولهذا قيل هو آفة لان النوم أخو الموت وقيل النوم من يل القوة والعقل وأما السنة ففي الرأس والنعاس في العين وقيل السنة هي النعاس وقيل السنة ريح النوم تبدو في الوجه ثم تنبعث الى القلب فينعس الانسان فينام ونام عن حاجته من باب تعب نو ما ذا لم يهتم لها اه (قوله له ما في السموات وما في الارض) ذكر ما فيه مادونهما للرد على المشركين العابدين لبعض الكواكب التي في السماء والاصنام التي في الارض يعني فلا تصلح أن تعبد لانها مملوكة لله مخلوقة له اه شيخنا (قوله ملكا) بضم الميم اه قارى وهو أحسن من كسرهما لثلاثي تكرار مع قوله وعبيدا وهذه الثلاثة اشارة للمعنى اللام فيها اما للقهر واما الملك واما للايجاد اه شيخنا (قوله من ذا الذي الخ) رد على المشركين حيث زعموا أن الاصنام تشفع لهم وقوله الاباذنه يريد بذلك شفاعة النبي وشفاعة بعض الانبياء والملائكة وشفاعة بعض المؤمنين لبعض اه خازن (قوله أى لا أحد) اشارة الى أن من وان كان لفظها استفهاما فعناء النفي ولذا دخلت الا في قوله الاباذنه بيانا لكبرياء شأنه وانه لا يدينه أحد ليقدر على تغيير ما يريد شفاعة وضراعة فضلا عن ان يدافعه عناداً أو مناصبة ومن مبتدأ والخبر ذاو الذي نعت له أو بدل منه وهذا على أن اسم اشارة قاله الشيخ أبو البقاء قال السفاقسي وفيه بعد لان الجملة لم تستقل بمن مع ذا ولو كان خبراً لاستقلت ولم تحتاج الى الموصول فالاولى أن من ركت مع ذا للاستفهام والمجموع في موضع رفع بالابتداء والموصول بعدها الخبر وعنده معمول يشفع ويحوز ان يكون حالاً من الضمير في يشفع اي يشفع مستقراً عنده وضعف بأن المعنى على يشفع اليه وقويت الحال بانه اذا لم يشفع من عنده وقريب منه فشفاعة غيره أبعد اه كرخى (قوله أى الخلق) أى المعبر عنهم بما في قوله له ما في السموات وما في الارض (قوله يعلم ما بين أيديهم) أى ما هو حاضر مشاهد لهم وهو الدنيا وما فيها وقوله وما خلفهم أى قدامهم وأمامهم وهو الآخرة وما فيها فقوله أى من أمر الدنيا والآخرة من قبيل اللف والنشر المرتب ويصح أن يكون مشوشاً وهو أن يكون ما بين أيديهم أمر الآخرة وما خلفهم أمر الدنيا لان الشخص مستقبل للآخرة مستدير للدنيا اه من السكرخى مع زيادة (قوله ولا يحيطون بشيء) يقال أحاط بالشئ اذا علمه وعلم وجوده وجنسه وقدره وحقيقته وقوله الاباشاء وهم الانبياء والرسل قال تعالى فلا يظهر على غيبه أحداً الا من ارتضى من رسول اه شيخنا (قوله أى لا يعلمون شيئاً من معلوماته) اشارة الى أن العلم هنا بمعنى المعلوم لان علمه تعالى الذي هو صفة قائمة بذاته المقدسة لا يتبع بعض ومن ثم صح دخول التبعض والاستثناء عليه ومعلوم أن المفعول يسمى باسم المصدر كثيراً اه كرخى (قوله الاباشاء) متعلق بيحيطون ولا يضر تعلق هذين الحرفين المتحدتين لفظاً ومعنى بعامل واحد لان الثاني ومجروره بدل من شيء باعادة العامل بطريق الاستثناء كقولك ما مررت بأحد الابزيد اه كرخى (قوله أن يعلمهم به منها) اشارة الى أن مفعول شاء محذوف تقديره ما ذكره اه كرخى (قوله وسع كرسيه) يقال فلان يسع الشئ سعة اذا احتمله وأطاقه وامكنه القيام به واصل الكرسي في اللغة مأخوذ من تركب الشئ بعضه على بعض ومنه السكراسة لتركب بعض أوراقها على بعض وفي العرف ما يجلس عليه سمي به لتركب خشبه بعضه على بعض وفي المصباح وتكرس فلان الخطب وغيره اذا جمعه ومنه السكراسة بالثقل اه (قوله قيل أحاط علمه بهما وقيل ملكه) أى سلطانه اشارة الى أن كرسيه مجاز عن علمه أو ملكه مأخوذ من كرسى العالم والملك أو هو تمثيل لعظمته وتمثيل مجرد كقوله وما قدروا الله حق

له ما في السموات وما في الارض) ملكا وخلقاً وعبيدا (من ذا الذي) أى لا أحد (يشفع عنده الا بأذنه) له فيها (يعلم ما بين أيديهم) أى الخلق (وما خلفهم) أى من أمر الدنيا والآخرة (ولا يحيطون بشيء من علمه) أى لا يعلمون شيئاً من معلوماته (الاباشاء) شاء أن يعلمهم به منها بأخبار الرسل (وسع كرسيه السموات والارض) قيل أحاط علمه بهما وقيل ملكه وقيل الكرسي نفسه مشتمل عليهما لعظمته لحديث ما السموات السبع

يباض يحاطه شقرة وقيل هو أعجمى لا اشتقاق له (ومريم) علم أعجمى ولو كان مشتقاً من رام يرمى لكان مريم اسكون الياء وقد جاء في الاعلام بفتح الياء نحو مزيديو هو على خلاف القياس (وأيدناه) وزنه فعلناه وهو من الأيد وهو القوة ويقرأ أيدناه بمد الالف وتخفيف الياء ووزنه أفعلناه * (فان قلت) * فلم لم تحذف الياء التي هي عين كما حذفت في مثل أسلناه من سال يسيل (قيل) * لوفعلوا ذلك لتوالي اعلان أن أحدهما قاب الهمة الثانية ألفا ثم حذفت الالف المبدلة من الياء لسكونها وسكون الالف

قدره الآية من غير تصور قبضة وطى ويمين ولا كرسى في الحقيقة ولا قاعد ولا قال العلامة التفتازانى انه من باب اطلاق المركب الحسى المتوهم على المعنى العقلى المحقق اه كرخى وفي القاموس ما يقتضى أن اطلاق الكرسى على العلم حقيقة فينبذ لا حاجة للتجاوز المذكور ونصه والكرسى بالضم والكسر السرير والعلم والجمع كراسى وبلدة بطبرية جمع عيسى عليه السلام الحواريين بها وأنفذهم الى النواحي اه وفي القرطبي وقال ابن عباس كرسى علمه ورجحه الطبرى وقيل كرسى قدرته التى يمسك بها السموات والارض كما تقول اجعل لهذا الحائط كرسيا أى ما يعمده وهذا قريب من قول ابن عباس اه (قوله فى الكرسى) أى فى جوفه وبالنسبة اليه فالكرسى اكبر منها وتحمله أربعة أملاك لكل ملك أربعة وجوه وأقدامهم على الصخرة التى تحت الارض السابعة السفلى وتحت الارض السفلى ملك على صورة أبى البشر آدم عليه السلام وهو يسأل الرزق والمطر لبنى آدم من السنة الى السنة وملك على صورة الثور وهو يسأل الرزق للانعام من السنة الى السنة وملك على صورة السبع وهو يسأل الرزق للوحوش من السنة الى السنة وملك على صورة النسر وهو يسأل الرزق للطير من السنة الى السنة وفى بعض الاخبار أن بين حملة العرش وحملة الكرسى سبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور غلط كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك لاحتقرت حملة الكرسى من نور حملة العرش اه خازن (قوله ولا يؤده) فى المصباح آده يؤده أو دام من باب قال فانا آدوزان انفعلى أى ثقل به وآده أو داعطفه وحناء اه (قوله فوق خلقه بالقهر) أشار به الى أن معنى العلو فى وصف الله تعالى استحقا قه صفات المدح اه كرخى (فائدة) هذه الآية قد اشتملت على أمهات المسائل الالهية فانهاد الله على أنه تعالى موجود واحد فى الالهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته موجود لغيره اذا القيوم هو القائم بنفسه المقيم لغيره منزوع عن التحيز والحلول مبرأ عن التغير والفتور لا يناسب الاشباح ولا يعتريه ما يعتري النفوس والارواح مالك الملك والمسلوك ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد الذى لا يشفع عنده الا من أذن له عالم بالاشياء كلها جلها وخفيها كنيها وجزئيا واسع الملك والقدرة لكل ما يصح أن يملك ويقدر عليه لا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن عن شأن متعال عما يدركه الوهم عظيم لا يحيط به الفهم ولذا قال عليه الصلاة والسلام ان أعظم آية فى القرآن آية الكرسى من قرأها بعث الله ملكا يكتب من حسناته ويمحون سيئاته الى الغد من تلك الساعة وقال عليه الصلاة والسلام من قرأ آية الكرسى فى دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق أو عابدين قرأها اذا أخذ من مضجعه آمنه الله على نفسه وجاروه جارا وماروا بالآيات حوله اه يضاوى وعن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ حين يصبح آية الكرمنى وآيتين من أول حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم الى المصير حفظ فى يومه حتى يمسى فان قرأها حين يمسى حفظ فى ليلته تلك حتى يصبح وروى ما قرئت آية الكرسى فى دار الاهجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة على علمها ولدك وأهلك وجيرانك فانزلت آية أعظم منها وتذاكر الصحابة أفضل ما فى القرآن فقال لهم على رضى الله عنه أين أنتم من آية الكرسى ثم قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ياعلى سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا فخر وسيد الفرس سلمان وسيد الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسى اه خطيب (قوله لا اكراه فى الدين) قيل ان هذه الآية الى خالدون من بقية آية الكرسى والتحقيق أن هذه الآية أعنى لا اكراه فى الدين مستأنفة جىء بها أثر بيان صفات

فى الكرسى الا كدراهم سبعة ألقيت فى ترس (ولا يؤده) يثقله (حفظهما) أى السموات والارض (وهو العلى) فوق خلقه بالقهر (العظيم) الكبير (لا اكراه فى الدين) على الدخول فيه قباهما فكان يصير اللفظ أدناه فكانت تحذف الفاء والعين وليس كذلك أسنانه لان هناك حذفت العين وحدها (القدس) بضم الدال وسكونها لغتان مثل العسر والعسر (أفكلما) دخات الفاء ههنا لربط ما بعدها بما قباهما والهمزة للاستفهام الذى بمعنى التوبيخ و (جاءكم) يتعدى بنفسه وبحرف الجر تقول جئتته وجئت اليه (تهوى) ألفه منقلبة عن ياء لان عينه واو وباب طويت وشويت أكثر من باب جوة وقوة ولا دليل فى هوى لانكسار العين وهو مثل شقى فان أصله واو ويبدل على ان هوى من الياء أيضا قولهم فى التثنية هويان (استكبرتم) جواب كلما (ففرقا كذبتم) أى فكذبتم فريقا فالفاء عطفت كذبتم على استكبرتم ولكن قدم المفعول ليتفق رؤس الآى وفى الكلام حذف أى ففرقا منهم

البارى المذكورة ايذا نابان من حق العاقل أن لا يحتاج الى التكليف والا كرام على الدين بل يختار الدين الحق من غير تردد اه أبو السعود (قوله قديين الرشد الخ) تعليل لما قبله (قوله أن الايمان رشد والكفر غي) أى والعاقل لا يختار الشقاوة على السعادة بعد تبينهما وأصل الغي بمعنى الجهل لأن الجهل فى الاعتقاد والغى فى الاعمال اه كرخى (قوله فيمن كان له من الانصار أولاد) وهو أبو الحصين من بنى سالم بن عوف كان له ابنان فتنصر اقبل مبعث النبي ثم قدما المدينة ففر من الانصار يحملون الزيت فلزمها أبوهم وقال لا أدعكما حتى تسلما فاختصموا الى النبي ﷺ وقال أبوهم يا رسول الله أيدخل بعضى النار وأنا أنظر اليه فنزل الآية فحلى سبيلهما اه خازن (قوله فمن يكفر بالطاغوت) انما قدم الكفر بالطاغوت على الايمان بالله لان الشخص مالم يخالف الشيطان ويترك عبادة غيره تعالى لم يؤمن بالله والكفر بالطاغوت مقدم على الايمان كما قالوا ان التخليه مقدمة على التحلية اه كرخى والطاغوت بناء مبالغة كالجبروت والمكوت واختلف فيه فقيل هو مصدر فى الاصل ولذلك يوحد ويذكر كسائر المصادر الواقعة على الاعيان وهذا مذهب الفارسي وقيل هو اسم جنس مفرد فلذلك لزم الافراد والتذكير وهذا مذهب سيديبه وقيل هو جمع وقد يؤنث بدليل قوله تعالى والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها واشتقاقه من طنى يطغى أو من طغايطغى على حسب ما تقدم أول السورة هل هو من ذوات الواو أو من ذوات الياء وعلى كلا التقديرين فأصله طفيوت أو طفوت لقوهم طغيان فقلبت الكلمة بأن قدمت اللام وأخرت العين فتحرك حرف العلة وانفتح ما قبله فقلبت ألفا فوزنه الآن فلعوت وقيل تأوؤ ليست زائدة وانما يحى بدل من لام الكلمة فوزنه فاعول اه سمين (قوله وهو يطلق على المفرد والجمع) أى نظير فلك وليس المراد أنه فى حال اطلاقه على الجمع يكون جماعه مفرد من لفظه بل المراد أنه يستعمل فى الجمع ولفظه لفظ المفرد اه شيخنا (قوله تسمك) أى فالسين والتاء زائدتان يعنى ليستا لطلب والافهما للمبالغة أى بالغ فى التمسك اه شيخنا (قوله بالعروة الوثقى) العروة فى الاصل موضع شد اليد وأصل المادة تدل على التعلق ومنه عروته اذا أملت به متعلقا به واعتراه اهتم تعلق به والوثقى فعلى للتفضيل تأنيث الاوئى كفضلى تأنيث الافضل وجمعها على وثقى نحو كبرى وكبروا ما وثقى بضمين فجمع وثيق اه سمين (قوله بالعقد المحكم) العقد تفسير للعروة والمحكم تفسير للوثقى ولو قال بالعقدة المحكمة لكان أظهر والكلام امامن باب التمثيل مبنى على تشبيه الهيئة العقلية المنتزعة من ملازمة الاعتقاد الحق بالهيئة الحسية المنتزعة من التمسك بالجل المحكم وامامن باب الاستعارة المفردة حيث استعيرت العروة الوثقى للاعتقاد الحق اه أبو السعود (قوله لا انقطاع لها) أى لازوال ولا هلاك وأصل الانفصام الانكسار من غير بينونة كما أن القسم هو الكسر بابانة ونفى الاول يدل على انتفاء الثانى بالاولى والجملة اما استئناف مقررة لما قبلها من وثاق العروة وأما حال من العروة والعامل استمسك أو من الضمير المستتر فى الوثقى ولها الخبر فيتعلق بمحذوف أى كائن لها اه كرخى (قوله عليم بما يفعل) أى من العزائم والعقائد والجملة اعتراض تذيلى حامل على الايمان رادع عن الكفر والنفق بما فيه من الوعد والوعيد اه كرخى (قوله يخرجهم) أى على سبيل الاستمرار وايضا حه أنه عبر فى الآية بالمضارع لابلماضى مع أن الاخراج قد وجدو معلوم أن المضارع يدل على الاستمرار فيدل هنا على استمرار ما تضمنه الاخراج من الله تعالى فى الزمن المستقبل فى حق من ذكر اه كرخى والجملة خبر بعد خبر أو حال من المستكن فى الخبر أو من الموصول أو منها أو استئناف مبين ومقرر للولاية اه بياضوى (قوله من الظلمات) أى التى هى أعم من ظلمات الكفر والمعاصى ومن الظلمات فى بعض مراتب العلوم

(قديين الرشد من الغي) أى ظهر بالآيات البينات أن الايمان رشد والكفر غي تزلت فيمن كان له من الانصار أولاد أراد أن يكرهم على الاسلام (فمن يكفر بالطاغوت) الشيطان أو الاصنام وهو يطلق على المفرد والجمع (ويؤمن بالله فقد استمسك) تسمك (بالعروة الوثقى) بالعقد المحكم (لا انفصام لها) لا انقطاع لها والله سميع) لما يقال (عليم) بما يفعل (الله ولى) ناصر (الذين آمنوا) يخرجهم من الظلمات الكفر (الى النور) الايمان (والذين كفروا) أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات

كذبتم * قوله تعالى (غلف) يقرأ بضم اللام وهو جمع غلاف ويقرأ بسكونها وفيه وجهان أحدهما هو تسكين المضموم مثل كتب وكتب والثانى هو جمع أغلف مثل أمرو حمر و على هذا لا يجوز ضمه و (بل) ههنا اضراب عن دعواهم واثبات ان سبب وجودهم لعن الله ايام عقوبة لهم * قوله (بكفرهم) الباء متعلقة بلعن وقال أبو على النية به التقديم أى وقالوا

ذكر الاخراج اما في مقابلة قوله يخرجهم من الظلمات أو فيمن آمن بالنبي قبل بعثته من اليهود ثم كفر به (أو لك أصحاب النارم فيها خالدون ألم تر الى الذي حاج (جادل) ابراهيم في ربه) (أن آتاه الله الملك) أى حمله بطره بنعمة الله على ذلك وهو نمرود (اذ) بدل من

قلوبنا غلب بسبب كفرهم بل لعنهم الله معترض ويحوز أن يكون في موضع الحال من المفعول في لعنهم أى كافرين كما قال وقد دخلوا بالكفر (فقليل) منصوب صفة لمصدر محذوف و (ما) زائدة أى فاما قليلا (يؤمنون) وقيل صفة لظرف أى فزما قليلا يؤمنون ولا يحوز أن تكون ما مصدرية لان قليلا لا يبقى له ناصب وقيل مانا فيه أى فأيؤمنون قليلا ولا كثيرا ومثله قليلا ماتشكرون وقليلا ماتذكرون وهذا اقوى في المعنى وانما يضعف شيأ من جهة تقدم معمول ما في حيز ما عليها * قوله تعالى (من عند الله) يجوز ان يكون في موضع نصب لابتداء غاية الجيء ويجوز ان يكون في موضع رفع صفة لكتاب (مصدق) بالرفع

الاستدلالية لما فيها من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها الجليلة الى النوع الاعم من نوع الايمان ونور الايقان بمراتبه وافراد النور لو حدة الحق وجمع الظلمات لتعدد فنون الضلال وقوله والذين كفروا مبتدأ أو لياؤم مبتدأ ثمان والطاغوت خبره والجملة خبر الاول وتغيير السبك حيث لم يقل والطاغوت ولى الذين كفروا للاحتراز عن وضع الطاغوت في مقابلة الاسم الجليل وقوله من النور أى الفطرى أى الذى جبل عليه الناس كافة أو نور اليينات التى يشاهدونها بتزليل تمسكهم من الاستضاءة بها منزلة نفسها اه أبو السعود وقوله أى النور الفطرى الخ جوابان غير جواىى الشارح اه (قوله ذكر الاخراج الخ) حاصل هذا الكلام جوابا عما يراد على قوله يخرجونهم الخ وحاصله أن الذين كفروا لم يسبق لهم نور حتى يخرجوا منه وحاصل الجواب الاول ان ذكر الاخراج الثانى مشاكلة لاول مع تسليم أن المراد بالذين كفروا الذين لم يسبق لهم ايمان أصلا وحاصل الجواب الثانى أن المراد بهم من سبق لهم نور ثم أخر جوامنه بالفعل وهم الذين آمنوا بالنبي قبل البعثة ثم كفروا به بعدها فتلخص أن الجواب الاول بالتسليم والثانى بالمنع اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله ذكر الاخراج الخ جواب عن سؤال وهو كيف يخرج الكفار من النور مع أنهم لم يكونوا في نور وحاصل الجواب مع الايضاح أنه اما للمقابلة أولان ايمان أهل الكتاب بالنبي قبل أن يظهر كان نور لهم وكفرهم به بعد ظهوره خروج منه الى ظلمات الكفر على أن الخروج يستعمل بمعنى المنع من الدخول فعصمة المؤمنين عن الدخول في الظلمات اخرج لهم منها اه (قوله أولئك) إشارة الى الموصول باعتبار اتصاله بما فى حيز الصلة وما يتبعه من القبائح أصحاب النار أى ملابسوها وما ملازموها بسبب ما لهم من الجرائم فيها خالدون ما كنون أبد اه أبو السعود (قوله ألم تر الخ) استفهام تعجب أى اعجب يا محمد من هذه القصة ومع ذلك فلهمة لانكار النفي وتقرير للنفي أى ألم تنظر أو ألم ينته علمك الى هذا الطاغوت كيف تصدى لضلال الناس واخراجهم من النور الى الظلمات وهذا استشهاد على ما ذكر من أن الكفرة أو لياؤم الطاغوت وتقريره كأن ما بعده هو وقوله أو كالذى مر على قرية استشهدا على ولاية الله للمؤمنين وتقريرها وانما بدأ بهذا لرعاية الاقتران بينه وبين مدلوله ولان فيما بعده تعددا وتفصيلا اه أبو السعود (قوله الى الذى) أى الى قصة الذى حاج (قوله في ربه) فى الهاء قولان أظهرهما أنها تعود على ابراهيم والثانى أنها تعود على الذى ومعنى حاجه أظهر المغالبة فى احتجاجه اه سمين (قوله لان آتاه الله الملك) أشار بما قدره الى أن آتاه الله مفعول من أجله على حذف حرف العلة وانما قدر حرف الجر قبل أن لان المفعول من أجله هنا نقص شرط وهو عدم اتحاد الفاعل وانما حذف اللام لان حرف الجر يطرده حذفه معها مع أن اه كرخى (قوله أى حمله بطره) بطرده الخ تقرير لبيان معنى التعليل يعنى كان أمره على عكس العادة اذ كان مقتضاها أن آتاه الله الملك يتسبب عنه الشكر والانقياد لكنه قد وضع المجادلة التى هى أقبح أنواع الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر كما يقال عاديتنى لان أحسنت اليك اه أبو السعود وفى القاموس البطر محرركة النشاط والاشروقلة احتمال النعمة والدهش والخيرة والطغيان بالنعمة وكرهه الشئ من غير أن يستحق الكراهة وفعل الكل كفرح وبطر الحق أن يتكبر عنده فلا يقبله اه (قوله على ذلك) أى الجدال (قوله وهو نمرود) أى ابن كنعان وكان ابن زنا وهو أول من وضع التاج على رأسه وتجبر فى الارض وادعى الربوبية وملك الارض كلها وجملة من ملكها كلها أربعة اثنان مؤمنان واثنان كافران فالؤمنان سليمان وذو القرنين والكافران نمرود ونجتمصر اه خازن (قوله وهو) أى الذى حاج نمرود بضم النون وبالذال المعجمة اه شهاب (قوله بدل من

حاج) أى بدل اشتمال لان وقت القول المذكور يشتمل على الحاجة وعلى غيرها لانه أوسع منها اه
 شيخنا (قوله قال هو أنا) أنا ضمير منفصل مرفوع والاسم منه أن والالف زائدة لبيان الحركة في
 الوقت ولذلك حذف وصلوا الصحيح أن فيه لغتين احدهما لغة تميم وهى اثبات ألفه وصلوا وقفوا الثانية
 اثباتها وقفوا وحذفها وصلوا وقيل بل أنا كله ضمير وفيه لغات أنا وان كلفظ ان الناصية وآن وكأنه قدم
 الالف على النون فصار أن مثل أن المراد به الزمان وقالوا أنه وهى هاء السكت لا بدل من الالف اه سمين
 (قوله بالقتل والعفو) لف ونشره شوش (قوله غيبا) أى حيث لم يفهم معنى الكلام لان معنى يحيى ويميت
 يخلق الحياة والموت وما اجاب به اللعين ليس فيه خلق لهما كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله منتقلا الى حجة
 الخ) أى لما تمكن اللعين في المثال الاول من التويه والتليس على العوام أتى له بمثال لا يمكنه فيه ذلك اه
 شيخنا (قوله أيضا منتقلا الى حجة) أى بعد تمام الاولى عند العارفين بالمعاني وصناعة المناظرة وان كانت
 بالنظر الى العامة لم تتم لكن العبرة بالعارفين اه شيخنا وعبرة الشهاب لما كان العفو عن القتل ليس
 باحياء وكونه كذلك غنى عن البيان أعرض ابراهيم عن ابطاله وأتى بدليل آخر هو أظهر من الشمس فلا
 يرد على من جعلهما دليلين ان الانتقال من دليل قبل اتمامه ودفع معارضة الخصم الى دليل آخر غير لائق
 بالجدل حتى يحتاج أن يقال انه ليس بدليل بل مثال والانتقال من مثال الى آخر لزيادة الايضاح لا ضرر فيه
 اه (قوله فان الله) الجملة مقول القول والفاء في جواب شرط مقدر رأى ان كنت قادرا كقدرة الله فان الله
 الخ اه شيخنا وعبرة السمين وقال أبو البقاء ودخلت الفاء ايذانا بتعلق هذا الكلام بما قبله والمعنى اذا
 ادعيت الاحياء والاماتة ولم تفهم فالحجة أن الله يأتي هذا والمعنى والباء في بالشمس للتعدية تقول انت
 الشمس وأتى الله بها أى أوجدها اه (قوله فبهت الذى كفر) هذا الفعل من جملة الافعال التى جاءت على
 صورة المبني للمفعول والمعنى فيها على البناء للفاعل فلذلك فسره الشارح بقوله أى تخير ودهش فالذى كفر
 فاعل لانا نائب فاعل وفي القاموس والبهت الانقطاع والخيرة وفعلهما كعلم ونصرو كرم وزهى وهو مبهوت
 لا باع ولا بهيت اه (قوله الى حجة الاحتجاج) أى الى طريق ومنهج وسبيل الاستدلال أى لا يرشدهم
 الى حجة يدحضون بها حجة أهل الحق عند الحاجة والمخاصمة اه شيخنا وفي المختار والمجبة بفتح الحاء
 جادة الطريق اه (قوله أو رأيت كالذى) أشار بهذا الى أن كالذى معمول المحذوف يدل عليه السياق وبه
 قال بعضهم لكن من قال به يجعل الكاف اسما بمعنى مثل لازائدة وقوله الكاف زائدة قول آخر للعرب
 وعليه لا يكون في الكلام حذف عامل بل يكون مدخولها معطوف على الموصول السابق عطفت مفردات
 فلفظ الشارح بين القولين على وجه اوجب صعوبة الفهم وعبرة البيضاوى أو كالذى مر على قرية تقديره
 أو رأيت مثل الذى فحذفت لدلالة الم تر عليه وتخصيصه بحرف التشبيه دون المعطوف عليه لان
 المنكر للاحياء كثير والجاهل بكيفيته أكثر من ان يحصى بخلاف مدعى الربوبية وقيل الكاف
 مزيدة وتقدير الكلام ألم تر الى الذى حاج ابراهيم أو الذى مر على قرية انتهت وقوله تقديره
 أو رأيت الخ قال التفتازانى تقرير هذا أن كلام من لفظ ألم تر وأرأيت مستعمل لقصد التعجب الا أن
 الاول تعلق بالمعجب منه فيقال ألم تر الى الذى صنع كذا بمعنى انظر اليه فتعجب من حاله والثانى بمثل
 المتعجب منه فيقال أرأيت مثل الذى صنع كذا بمعنى أنه من الغرابة بحيث لا يرى له مثل ولا يصح
 ألم ترالى مثله اذ يصير التقدير أنظر الى المثل وتعجب من الذى صنع فلذا لم يستقم عطف كالذى مر
 على الذى حاج واحتيج الى التأويل فى المعطوف يجعله متعلقا بمحذوف أى أرأيت الخ أو فى المعطوف
 عليه نظرا الى انه فى معنى أرأيت كالذى حاج فيصح العطف عليه حينئذ اه بحروفه وعبرة أبى

حاج (قال ابراهيم) لما قال
 له من ربك الذى تدعونا
 اليه قال (ربى الذى يحيى
 ويميت) أى يخلق الحياة
 والموت فى الاجساد (قال)
 هو (أنا أحيى وأميت) بالقتل
 والعفو عنه ودعا برجلين
 فقتل أحدهما وترك الآخر
 فلما رآه غيبا (قال ابراهيم)
 منتقلا الى حجة أوضح منها
 (فان الله يأتى بالشمس من
 المشرق فأتى بها) أنت (من
 المغرب فبهت الذى كفر) تخير
 ودهش (والله لا يهدى القوم
 الظالمين) بالكفر الى حجة
 الاحتجاج (أو) رأيت
 (كالذى) الكاف زائدة
 (مر على قرية)

صفة لكتاب وقرئ شاذا
 بالنصب على الحال وفى
 صاحب الحال وجهان أحدهما
 الكتاب لانه قد وصف
 فقرب من المعرفة والثانى
 أن يكون حالا من الضمير
 فى الظرف ويكون العامل
 الظرف أو ما يتعلق به الظرف
 ومثله رسول من عند الله
 مصدق * قوله (من قبل)
 بنيت ههنا لقطعتها عن الاضافة
 والتقدير من قبل ذلك (فلما
 جاءهم) أتى بلما بعد لما من قبل
 جواب الاولى وفى جواب
 الاولى وجهان أحدهما
 جوابها لما الثانية وجوابها
 وهذا ضعيف لان الفاء

هي بيت المقدس راكبا على
حمار ومعه سلة تين وقدر
عصير وهو عزيز (وهي
خاوية) ساقطة (على
عروشها) سقوفها لما
خر بها مختصر (قال أني)
كيف (يحي هذه الله بعد
موتها) استعظما لقدرته
تعالى (فأما الله)

مع لما الثانية ولما لاجاب
بالفاء لأن يعتقد زيادة الفاء
على ما يحيزه الاخفش
والثاني أن كفروا جواب
الاولى والثانية لأن مقتضاها
واحد وقيل الثانية تكرير
فلم تحتج الى جواب وقيل
جواب الاول محذوف
تقديره أنكروه أو نحو
ذلك (فلعن الله) هو مصدر
مضاف الى الفاعل * قوله
تعالى (بئس ما اشترؤا) فيه
أوجه أحدها تكون
مانكرة غير موصوفة
منصوبة على التمييز قاله
الاخفش واشترؤا على هذا
صفة لمحذوف تقديره شيء
أو كفروا هذا المحذوف هو
الخصوص وفاعل بئس
مضمرة فيها ونظيره
* لنعم الفتى أضحي باكناف
حابل * أي فتى أضحي وقوله
(أن يكفروا) خبر مبتدأ
محذوف أي هو أن يكفروا
وقيل أن يكفروا في موضع
جذب لا من الهاء في
به وقيل هو مبتدأ

السعود والكاف اما اسمية كما اختاره قوم جيء به للتنبيه على تعدد الشواهد وعدم انحصارها فيما
ذكر كقولك الفعل الماضي مثل نصر واما زائدة كما ارتضاه آخرون والمعنى أو لم تر الى الذي مر على
قرية كيف هداه الله وأخرجه من ظلمة الاشتباه الى نور العيان والشهود أي قدر أيت ذلك وشاهدته
انتهت (قوله هي بيت المقدس) وقيل هي القرية التي خرج منها الالف وقيل غيرهما اه يضاوى
(قوله ومعه سلة تين) في المصباح السلة بالفتح وعاء تحمل فيه الفاكهة والجمع سلات مثل حبة وجبات اه
(قوله وهو عزيز) هو ابن شريك وقيل المار هو الحضرة وقيل شخص كافر بالبعث اه يضاوى (قوله
وهي خاوية) في المصباح خوت الدار تحوى من باب ضرب خوي خات من أهلها أو سقطت وخواء أيضا
بالفتح والمدوخوت خوى من باب تعب لغة اه وجملة وهي خاوية في محل الحال من فاعل مروا والواو
رابطة بين الجملة الحالية وبين صاحبها والايان بها واجب لحلول الجملة من ضمير يعود اليه ويضعف كونها
حالا من قرية كونه نكرة اه سمين (قوله على عروشها) بأن سقطت السقوف أولا ثم الابنية اه
يضاوى وفي السمين والعروش جمع عرش وهو سقف البيت وكذلك كل ماهي ليستظل به وقيل هو
البنيان نفسه اه (قوله لما خربها مختصر) وذلك أن بنى اسرائيل لما بالغوا في الفساد سلط الله عليهم
بمختصر البابل ففسار اليهم في ستمائة ألف راية غر ببيت المقدس وجعل بنى اسرائيل أثلاثا ثلث قتله وثلاث
أقره بالشام وثلاث سباه وكان هذا الثلث مائة ألف فقسمه بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل ملك
أربعة اه أبو السعود وهو بضم الباء وسكون الحاء المعجمة والتاء المثناة معناه ابن ونصر بضم النون
وتشديد الصاد المهملة وبالراء المهملة اسم صنم وهو علم أعجمي مركب قال في القاموس كان وجد عند
الصنم ولم يعرف له أب فنسب اليه قيل انه ملك الاقاليم وقال ابن قتيبة لأصل للملكه لب اه شهاب من
سورة الاسراء وكان مختصر عاملا لكهراسف على بابل اه يضاوى من سورة الاسراء وكهراسف
ملك ذلك العصر وبابل مملكة معروفة اه (قوله قال أني يحي الخ) في أني وجهان أحدهما أن تكون
بمعنى متى قال أبو البقاء فتكون ظرفا والثاني أنها بمعنى كيف فتكون حالا من هذه وعلى كلا القولين
فالعامل فيها يحي وبعد أيضا معمول له اه سمين واحياء القرية وامايتها اما بمعنى عمارتها وخرابها أو أنه
على حدو أسأل القرية اه شهاب وعبرة السمين والاحياء والامانة مجازان أريد بهما العمارة والخراب
أو حقيقة أن قدرنا مضافا أي أني يحي أهل هذه القرية بعد موت أهلها ويحوز أن تكون هذه اشارة الى
عظام أهل هذه القرية البالية وجثثهم المتمزقة دل على ذلك السياق اه (قوله استعظما لقدرته تعالى
أي لا شك فيها وعبرة الحازن قال ذلك تعجبا من قدرة الله تعالى على احيائها وعبرة أي السعود
قال ذلك تلها عليها وتشوقا الى عمارتها مع استشعار الياس منها اه وعبرة البيضاوى قال ذلك
اعترافا بالقصور عن معرفة طريق الاحياء واستعظاما لقدرة المحيي اه وسبب قول العزيز ما ذكر
وتوجهه على تلك القرية انه كان من أهلها من جملة من سبام بمختصر فلما خلص من السبي وجاء
ورآها على تلك الحالة وكان راكبا على حمار دخلها وطاف بها فلم ير أحدا فيها وكان اذ ذاك غالب
أشجارها حاملا فلاكل من الفاكهة واعتصر من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل
العصير في زق أو ركة ثم ربط حماره بحبل قوى وثيق وألق الله تعالى عليه النوم فلما نام نزع
الله منه الروح وأمات حماره وبقي عصيره وتينه عنده وذلك ضحي ومنع لجه من السباع والطيور فلما
مضى من وقت موته سبعون سنة سلط الله ملكا من ملوك فارس ففسار بجنوده حتى أتى بيت
المقدس فعمروه وصار أحسن مما كان ورد الله تعالى من يق من بنى اسرائيل الى بيت المقدس

ونواحيه فعمروها ثلاثين سنة وكثروا كاحسن ما كانوا أو أعمى الله العيون عن العز يز هذه المدة فلم يره أحد فلما مضت المائة أحياء الله تعالى منه عينيه وسائر جسده ميت ثم أحياء الله تعالى جسده وهو ينظر ثم نظر الى حماره وعظامه تلوح بيض متفرقة الى آخر ما في القصة اه من الخازن (قوله وألبشه) قدره ليكون عاملا في قوله مائة عام وذلك لان الامانة سلب الحياة وهو لا يمتد اه والعام من العوم وهو السباحة سميت السنة عام لان الشمس تعوم في جميع بروجها اه خازن (قوله ثم بعثه أحياء) أى بعد الموت مأخوذ من بعث الناقة اذا أقتها من مكانها اه خازن وايشار البعث على الاحياء للدلالة على سرعته وسهولة تأتية على البارى تعالى كانه بعثه من النوم وللايدان بانه عاد كهيئته يوم موته عاقلا فاهما مستعد للنظر والاستدلال اه أبو السعود (قوله قال كم لبثت) استئناف مبنى على سؤال كانه قيل فاذا قال له بعد بعثه فقل قال كم لبثت اه أبو السعود وكم منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف تقديره كم يوما أو وقتا والناصب له لبثت والجملة في محل نصب بالقول والظاهر أن أو في قوله يوما أو بعض يوم بمعنى بل التى لا ضربا وهو قول ثابت وقيل هى للشك وقوله قال بل لبثت عطفت بل هذه الجملة على جملة محذوفة تقديرها ما لبثت يوما أو بعض يوم بل لبثت مائة عام وقرأ عصم ونافع وابن كثير باظهار التاء في جميع القرآن والباقون بالادغام اه سمين (قوله فانظر الى طعامك) أى لتعابن أمرا آخر من دلائل قدر تناو وجهر بط هذه الجملة بالفاء ان هنا شرطا مقدرا تقديره ان حصل لك عدم طمأنينة في أمر البعث فانظر الخ اه كرخى (قوله لم يتسنه) هذه الجملة في محل نصب على الحال فان قيل قد تقدم شيآن وهما طعامك وشرابك ولم يعد الضمير الا مفردا ويحجب عن ذلك يجوز ايين أحدهما انهما لما كانا متلازمين بمعنى ان أحدهما لا يكتفى به بدون الآخر صارا بمنزلة شىء واحد فكانه قال فانظر الى غداك الثانى أن الضمير يعود الى الشراب فقط لانه أقرب مذكور و ثم جملة أخرى حذف لدلالة هذه عليها والتقدير وانظر الى طعامك لم يتسنه والى شرابك لم يتسنه اه سمين (قوله لم يتسنه) مشتق من السنة أى لم تمر عليه السنون والمعنى على التشبيه أى كانه لم تمر عليه المائة سنة لبقائه على حاله وعدم تغيره وقوله والهاء قيل أصل هذا مبنى على أن لام السنة داء وعلى هذا فالفعل محزوم يسكونها وعلى هذا فهي ثابتة وصلوا وقفا وقوله وقيل للسكت مبنى على أن لام السنة واو وعلى هذا القول يكون الفعل محزوما محذوف حرف العلة وتثبت الهاء في الوقف لاقى الوصل وهى قراءة حمزة والكسائى فقوله وفي قراءة أى سبعة محذوف فيها فيه تسمح لا يهاه أن هذه قراءة مستقلة مع أنها بنية قراءة حمزة والكسائى لما عرفت أنها عندهما تثبت وبقا وتحذف وصلوا فقوله محذوف أى في الوصل فقط مع ثبوته في الوقف لان هذا شان هاء السكت هذا ويصح أن يكون هذا الفعل مشتقا من التسنن الذى هو التغير وأصله لم يتسنن ماخوذ من الحما المسنون فابدلت النون الثالثة حرف علة وعلى هذا يجب أن تكون الهاء للسكت لا غير تامل وعبرة البيضاوى واشتقاقه من السنة والهاء أصلية ان قدرت لام السنة هاء وهاء السكت ان قدرت واو او قيل لم يتسنن من الحما المسنون فابدلت النون الثالثة حرف علة اه (قوله مع طول الزمان) أى مع أن شأنه التغير سريعا (قوله وانظر الى حمارك) أى كيف تفرقت عظامه أى انظر اليه لتعلم انه مات وتقطعت أوصاله وقوله وانظر الى العظام أى لتشاهد كيفية الاحياء فالنظر ان مختلفان (قوله تلوح) أى تلعب من طول الزمان عليها (قوله ولنجعلك آية للناس) معطوف على محذوف قدره الشارح بقوله لتعلم أى لتعلم كيفية احياء الاموات أو لتعلم تمام قدر تناعلى احياء الموتى وغيره وهذا المعطوف عليه المحذوف متعلق بفعل آخر محذوف دل عليه السياق وهو ما ذكره المفسر بقوله فعلنا ذلك وعبرة أبى السعود ولنجعلك آية للناس عطف على مقدر متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف مقرر

وألبشه (مائة عام ثم بعثه)
أحياء ليريه كيفية ذلك (قال)
تعالى (كم لبثت) مكثت هنا
(قال لبثت يوما أو بعض يوم)
لانه نام أول النهار فقبض
وأحيى عند الغروب فظن
انه يوم النوم (قال بل لبثت
مائة عام فانظر الى طعامك)
التين (وشرابك) العصير (لم
يتسنه) يتغير مع طول الزمان
والهاء قيل اصل من سانهت
وقيل للسكت من سانيت
وفي قراءة محذوفها (وانظر
الى حمارك) كيف هو فرآه
ميتا وعظامه بيض تلوح
فعلنا ذلك لتعلم (ولنجعلك
آية) على البعث للناس

وليس وما بعدها خير عنه*
والوجه الثانى ان تكون ما
نكرة موصوفة واشتروا
صفتها وان يكفروا على
الوجه المذكورة ويزيد
ههنا ان يكون هو الخصوص
بالذم* والوجه الثالث ان
تكون ما بمنزلة الذى وهو
اسم بئس وان يكفروا
المختص بالذم وقيل اسم
بئس مضمرفيهما الذى وصلته
المختص بالذم* والوجه
الرابع تكون مصدرية أى
بئس شرائهم وفاعل بئس
على هذا مضمرا لان المصدر
هنا مخصوص ليس بجنس* قوله

وانظر الى العظام) من حمارك
(كيف ننشرها) نحيتها
بضم النون وقرىء بفتحها
من أنشر ونشر لغتان وفي
قراءة بضمها والزاي
نحركها وزفعها (ثم نكسوها
الح) فظنر اليها وقد تركزت
وكسيت لحا ونفخ فيه الروح
ونق (فلما تينله) ذلك
بالمشاهدة (قال أعلم) علم
مشاهدة (أن الله على كل
شيء قدير) وفي قراءة اعلم
أمر من الله

(بغيا) مفعول له ويجوز أن
يكون منصوبا على المصدر
لان ما تقدم يدل على أنهم بغوا
بغيا (أن ينزل الله) مفعول
من أجله أي بغوا لان أنزل
الله وقيل التقدير بغيا على
ما أنزل الله أي حسدا على
ما خص الله به نبيه من الوحي
ومفعول ينزل محذوف أي
ينزل الله شيئا (من فضله)
ويحوز أن تكون من زائدة
على قول الاخفش و (من)
نكرة موصوفة أي على رجل
(يشاء) ويجوز أن تكون
بمعنى الذي ومفعول يشاء
محذوف أي يشاء نزوله عليه
ويحوز أن يكون يشاء مختار
ويصطفى و (من عباده)
حال من الهاء المحذوفة
ويحوز أن يكون في موضع
جر صفة أخرى لمن (فباؤا
بغضب) أي مغبوبا

لمضمون ما سبق أي فعلنا ما فعلنا من أحيائك بعدما ذكر لتعين ما استبعدته من الأحياء بعد دهر طويل
ولنجعلك آية للناس انتهت (قوله) وانظر الى العظام أي لتشاهد كيفية الأحياء في غيرك بعدما شاهدتها في
نفسك اه أبو السعود (قوله) كيف ننشرها) كيف في محل نصب على الحال والعامل فيها ننشرها وصاحب
الحال الضمير المنصوب في نشرها ولا يعمل في هذه الحال انظر اذا الاستفهام له صدر الكلام فلا يعمل فيه
ما قبله هذا هو القول في هذه المسئلة ونظائر هاو الذي يقتضيه النظر الصحيح في هذه المسئلة وأمثالها أن
تكون جملة كيف ننشرها بدلا من العظام فتكون في محل جر أو نصب وذلك أن نظر البصرية تتعدى إلى
ويحوز فيها التعليق كقوله تعالى أنظر كيف فضلنا بعضهم على بعض لان ما يتعدى بحرف الجر وعالق يكون
مابعد في محل نصب به ولا بد من حذف مضاف لتصح البدلية والتقدير الى حال العظام اه سمين
(قوله) نحيتها) هذا التفسير لا يلتئم مع قوله ثم نكسوها لهما فان الأحياء بعده لا قبله ويمكن أن يراد بالأحياء
جمعها وضم بعضها الى بعض الذي هو معنى قراءة الزاي المعجمة وقوله وقرىء بفتحها أي شاذا وقوله
من أنشر ونشر لف ونشر مرتب وقوله ونرفعهما أي نرفعهما عن الأرض لتركيب بعضهما مع بعض ونردها
الى أماكنهما من الجسد فنركبها نركبها لا نقابها قال أبو السعود بعد هذا التفسير لقراءة الزاي المعجمة ولعل
من فسر به نحيتها أراد بالأحياء هذا المعنى وكذا من قرأ ننشرها بالراء من نشر الله تعالى الموتى أي أحيائها
لامعناه الحقيقي لقوله ثم نكسوها لهما أي نسترها به كما يستر الجسد بالباس ولعل عدم التعرض لنفخ الروح
لما أن الحكمة لا تقتضي بيانها روى أنه نودي أيتها العظام البالية ان الله يأمرك أن تجتمع كل جزء
من أجزائها التي ذهب بها الطير والسباع وطارت بها الرياح فانضم بعضها الي بعض والتصق كل عضو بما
يليق به الضلع بالضلع والذراع بمحلمها والرأس بموضعها ثم انبسط عليه اللحم ثم
الجلد ثم خرجت منه الشعور ثم نفخ فيه الروح فقام ينهق اه بحر وفه وروى أن الله بعث ملكا فاقبل
يمشي حتى أخذ بمنخر الحمار فنفخ فيه الروح فقام حيا باذن الله تعالى اه خازن (قوله) ونهق) في القاموس
نهق الحمار كسمع وضرب نهيقا ونهقا صوت اه وفي المختار نهاق الحمار صوته وقد نهق ينهق بالكسر
نهيقا وينهق بالضم نهقا بضم النون اه (قوله) فلما تينله) القاء عاطفة على مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل
فانشرها الله تعالى وكساها لهما فنظر اليها فتبين له كيفية الأحياء فلما تين له ذلك أي اتضح اتضاحا تاما اه
من أبي السعود وفاعل تين ضمير مستكن في الفعل يعود على كيفية الأحياء فقول الجلال ذلك أي كيفية
أحياء الموتى وعبارة السمين وفي فاعل تين قولان أحدهما مضمير يفسره سياق الكلام تقديره فلما تين
له كيفية الأحياء التي استغربها وقدره الزمخشري فلما تين له ما أشكل عليه يعني من أمر أحياء الموتى
والاول أولى لان قوة الكلام تدل عليه بخلاف الثاني والثاني وبه بدأ الزمخشري أن يكون المسئلة من باب
الاعمال يعني أن تين يطلب فاعلا وأعلم يطلب مفعولا وأن الله على كل شيء قدير يصلح أن يكون فاعلا
لتين ومفعولا لأعلم فصارت المسئلة من التنازع وهذا نصه قال وفاعل تين مضمير تقديره فلما تين له أن
الله على كل شيء تقديره قال أعلم أن الله على كل شيء تقديره فاعلا لئلا يثقل على كافي قوهم ضربني
وضربت زيدا فجعله من باب التنازع كما ترى وجعله من أعمال الثاني وهو المختار عند البصريين فلما عمل
الثاني أضمر في الاول فاعلا اه (قوله) علم مشاهدة) أي بعد العلم اليقيني الحاصل بالفطرة والادلة
العقلية اه شيخنا (قوله) وفي قراءة) أي سبعة وقوله أمر من الله له أي بأن يتيقن ويعلم علم مشاهدة
بعد أن كان عالما عقليا فالامر من علم الثلاثي وهمزته للوصل فتسقط في الدرج وفاعل قال على هذه

القرأة يعود على الله تعالى وعلى التي قبلها وهي أن الفعل مضارع مبدوء به مزة التكلم يكون فاعل قال ضمير ايه يعود على العزيز تأمل * روى أن العزيز لما أحيى ورأسه وحليته اذ ذاك سوداوان وهو ابن أربعين سنة ركب حماره وأتى محله فانكره الناس وأنكره الناس والمنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فاذا هو بعجوز عمية مقعدة قد أدركت زمن من عزيز فقال لها عزيز يا هذه هذا منزل عزيز قالت نعم وأين عزيز قد فقدناه منذ كذا وكذا فبكى بكاء شديدا قال فاني عزيز قالت سبحان الله أتى يكون ذلك قال قد أمتنى الله مائة عام ثم بعثني قالت ان عزيزا كان رجلا محباب الدعوة فادع الله تعالى لي يرد على بصري حتى أراك فدعاه به ومسح بين عينيه فصحتا فخذيدها فقال لها قومي يا ذن الله تعالى فقامت صحيحة كما كانت من عقال فظطرت اليه فقالت أشهد أنك عزيز فانطلقت به الى محلة بنى اسرائيل وهم في أنديتهم وكان في المجلس ابن لعزيز قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنيته شيوخ فنادت هذا عزيز قد جاءكم فكذبوها فقالت انظروا فاني بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنهض الناس فاقبلوا اليه فقال ابنة كان لابي شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قتل مختصر ببنت المقدس من قرأ التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن يومئذ منهم نسخة من التوراة ولا أحد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير أن يخل منها بحرف فقال رجل من أولاد المسبيين ممن ورد بيت المقدس بعد هلاك المختصر حدثني أبي عن جدى أنه دفن التوراة يوم سبينا في خاية في كرم فان أريتموني كرم جدى أخرجه لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوا فوجدوها فعرضوها بما أملى عليهم عزيز عن ظهر القلب فما اختلفا في حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا اه أبو السعود (قوله واذا قال ابراهيم الخ) دليل آخر على ولاية الله تعالى للمؤمنين وانما لم يسلك به مسالك الاستشهاد كالذى قبله بان يقال أو كالذى قال رب أرني الخ لسبق ذكر ابراهيم في قوله ألم تر الى الذى حاج ابراهيم ولانه لا دخل لنفس ابراهيم في هذا الدليل فان الاحياء متعلق بغيره فقط وفيما سبق متعلق بنفس العزيز وغيره اه أبو السعود واختلفوا في سبب هذا السؤال من ابراهيم فقيل انه مر على دابة ميتة وهي جيفة حمار وقيل كانت حوتاميتا وقيل كان رجلا ميتا بساحل البحر قيل بحر طبرية فقرأها وقد توزعت اواب البر والبحر فاذا مذهب البحر جاءت الحيتان فأكلت منها واذا انحسر البحر جاءت السباع فأكلت منها فاذا ذهبت السباع جاءت الطير فأكلت منها فلما رأى ابراهيم ذلك تعجب منها وقال يارب انى علمت انك تجمعهم من بطون السباع وحواصل الطير وأجواف الدواب فأرني كيف تحيى لأعين ذلك فازداد يقينا فاعتابه الله تعالى بقوله قال أو لم تؤمن بعنى أو لم تصدق قال بلى يارب قد علمت وأمنت ولكن ليطمئن قلبي أى ليسكن قلبي عند المعينة أراد ابراهيم عليه الصلاة والسلام أن يصير له علم اليقين عين اليقين لان الخبر ليس كالمعينة وقيل لما رأى الجيفة وقد تناولتها السباع والطير ودواب البحر تفكر كيف يجمع ما تفرق من تلك الجيفة وتطاعت نفسه الى مشاهدة ميت يحييه ربه ولم يكن ابراهيم عليه السلام شاكا في احياء الله الموتى ولا دافعا له ولكنه أحب أن يرى ذلك عيانا كما أن المؤمنين يحبون أن يروا نبينهم محمد صلى الله عليه وآله ويحبون رؤية الله والجنة ويطلبونه ويسألونه في دعائهم مع الايمان بصحة ذلك وزوال الشك عنهم فكذلك أحب ابراهيم أن يصير الخبر له عيانا وقيل كان سبب هذا السؤال من ابراهيم أنه لما اجتمع على نمرود فقال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت فقال نمرود أنا أحيى وأميت فقتل أحد الرجاين وأطاع الآخر فقال ابراهيم ان الله تعالى يقصد الى جسد ميت فيحييه فقال له نمرود أنت عاينته فلم يقدر ابراهيم أن يقول نعم فانتقل الى حجة أخرى ثم سأل ابراهيم ربه أن يريه كيف يحيى الموتى قال أو لم تؤمن قال بلى ولكن

(و) اذ ذكر (اذ قال ابراهيم * عليهم فهو حال (على غضب) صفة لغضب الاول (مبين) الياء بدل من الواو لانه من الهوان * قوله تعالى (ويكفرون) أى وهم يكفرون والجملة حال والعامل فيها قالوا من قوله قالوا انؤمن ولا يجوز أن يكون العامل مؤمن ولا إذلو كان كذلك لوجب أن يكون لفظ الحال ونكفر أى ونحن نكفر والماء في (وراءه) تعود على ما والهمزة في وراء بدل من ياء لان ما فاءه واو لا يكون لامه واو ويدل عليه أنها ياء في تواريت لاهزمة وقال ابن جنى هي عندنا همزة لقولهم ورئية بالهمز في التصغير (وهو الحق) جملة في موضع الحال والعامل فيها يكفرون ويحجون أن يكون العامل معنى الاستقرار الذى دلت عليه ماذا التقدير بالذى استقر وراءه (مصدقا) حال مؤكدة والعامل فيها ما فى الحق من معنى الفعل اذ المعنى وهو ثابت مصدقا وصاحب الحال الضمير المستتر فى الحق عند قوم وعند آخرين صاحب الحال ضمير دل عليه الكلام والحق مصدر لا يتحمل الضمير على حسب تحمل اسم الفاعل له عندهما فالما المصدر

رب أرني كيف تحيي الموتى
قال تعالى له (أو لم تؤمن)
بقدرتي على الاحياء سأله
مع علمه بايمانه بذلك ليحييه
بما سأل فيعلم السامعون غرضه
(قال بلى) آمنت (ولكن)
سألتك (ليطمئن) يسكن
(قلبي) بالمعينة المضمومة
الى الاستدلال (قال فخذ
أربعة من الطير

الذي ينوب عن الفعل كقولك
ضربا يزيدا فيتحمل الضمير
عند قوم (فلم) ما هنا استفهام
وحذفت ألفها مع حرف
الجر للفرق بين الاستفهامية
والخبرية وقد جاءت في
الشعر غير محذوفة ومثله فيم
أنت من ذكرها وعم
يتساءلون وم خلق (تقتلون)
أى قتلتم والمعنى ان آباءهم
قتلوا فامراضا بفعلهم أضاف
القتل اليهم (وان كنتم)
جوابها محذوف دل عليه
ما تقدم * قوله تعالى (بالبينات)
يحوز أن تكون في موضع
الحال من موسى تقديره
جاءكم ذابينات وحجة أو معه
البينات ويحوز أن يكون
مفعولا به أى بسبب اقامة
البينات * قوله تعالى (فى)
قلوبهم العجل) أى حب
العجل فحذف المضاف لأن
الذى يشربه القاب المحبة
لأنفس العجل (بكفرهم)

ليطمئن قلبي بقوة حجتى فاذا قيل أنت عايتنه فأقول نعم اه خازن (قوله رب أرني) بصرية متعدية
لواحد وبداخل همزة النقل عليها طلت مفعولا آخره وحلة الاستفهام اه أبو السعود وأصل أرني
أرئيتنى بوزن أكرمى فحذفت الياء الاولى لان الامر كالمضارع فى الحذف فصار أرئى ثم نقلت حركة
الهمزة الى الراء وحذفت الهمزة فصار أرني بوزن أفنى فانه حذف منه عينه وهى الهمزة ولا منه وهى الياء اه
(قوله قال تعالى له) أى تقريراً أو لم تؤمن أى أتسأل ولم تؤمن اه كرخى (قوله سأله) أى سأل الله تعالى
ابراهيم بقوله أو لم تؤمن وقوله مع علمه أى علم الله تعالى بايمانه أى ايمان ابراهيم بذلك أى بقدرته الله على
الاحياء وقوله ليحييه أى ليحيى ابراهيم ربه وقوله بما سأل أى بالذى سأل الله ابراهيم عنه وهو ايمانه بقدرته
الله تعالى حيث قال له أو لم تؤمن ولهذا أجابه ابراهيم بقوله بلى فان هذا جواب بايمانه الذى سأله الله تعالى عنه
وقوله فيعلم السامعون غرضه أى غرض ابراهيم فى سؤاله بقوله رب أرني الخ أى ليعلموا أن غرضه استكشاف
واستعلام كيفية الاحياء وأنه لا شك عنده فى الايمان بقدرته الله تعالى عليه وعبارة أبى السعود قاله عز وجل
وهو أعلم به عليه السلام أثبت الناس ايماناً وأقواماً يقيناً ليحيى بما أجاب به فيكون ذلك لطفاً بالسامعين
انتهت وعبارة القرطبي الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حال شئ موجود متقرر الوجود عند السائل
والمسؤول نحو قولك كيف علم زيدو كيف نسج الثوب ونحو ذلك وكيف فى هذه الآية هى استفهام عن
هيئة الاحياء والاحياء متقرر انتهت (قوله بلى آمنت) أى فبلى هنا أثبتت الايمان المنفى وبطلت النفى ولو
كان الجواب بنعم لكان كفراً لان نعم لتصديق الخبر بنفى أو اثبات اه كرخى (قوله ولكن ليطمئن)
اللام لام كى فالفعل منصوب بمدها باضمار أن واللام متعلقة بمحذوف بعد لكن تقديره ولكن سألتك
كيفية الاحياء للاطمئنان ولا بد من تقدير حذف آخر قبل لكن حتى يصح معه الاستدراك والتقدير
بلى آمنت وما سألت غير مؤمن ولكن سألت ليطمئن قلبي والطمأنينة السكون (قوله يسكن) أى عن
الاضطراب الحاصل فيه من تشوف رؤية الكيفية وانتظارها فان الانتظار يورث القلق والاضطراب
وقوله بالمعينة أى بسببها فانها اذا حصلت فيه زال قلقه وانتظاره فسكن اه (قوله المضمومة)
افاد ان علمه الاستدلال الى الذى كان حاصله لم يكن ناقصاً ولم يزد قوة وانما حصل له علم آخر ناشئ من المشاهدة
أنضم لما كان حاصله عنده اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله بالمعينة المضمومة الى الاستدلال اي
ليطمئن قلبي عياناً كما اطمأن برهاناً بالمشاهدة يحصل اطمئنان لا يكون مع العلم اليقيني لما فيه من الاحساس
الذى قلما يقع فيه شك اه (قوله قال فخذ) الفاء جواب شرط محذوف أى ان اردت ذلك فخذ اه
كرخى وقوله من الطير فى متعلقه قولان احدهما انه محذوف لوقوع الجار صفة لاربعة تقديره اربعة
كائنة من الطير والثاني انه متعلق بخداى خذ من الطير والطير اسم جمع كركب وقيل بل جمع طائر نحو
تاجر وتجر وهذا مذهب أبى الحسن وقيل بل هو مخفف من طير بالتشديد كقولهم هين وميت فى
هين وميت وقال أبو البقاء هو فى الاصل مصدر طار يطير ثم سمي به هذا الجنس اه سمين فان قات لم
خص الطير من بين الحيوان بهذه الحالة قلت لان الطير صفة الطيران فى السماء وكانت همه ابراهيم الى جهة
العلو والوصول الى الملكوت فكانت معجزته بمشاكلته اه خازن وعبارة الكرخى خص الطير
لانه اقرب الى الانسان شبيهاً كتدوير الرأس والمشي على الرجاين واجمع لخواص الحيوان لان فيه ما فى
الحيوان مع زيادة كالطيران فى السماء والارتفاع فى الهواء والخاليل عليه الصلاة والسلام كانت
همته الى العلو والوصول الى الملكوت فجاءت معجزته بمشاكلته اه فائدة التقيد بالاربعة فى
الطير وفى الاجل بعده الجمع بين الطبائع الاربعة فى الطير وبين مهاب الريح من الجهات الاربعة

في الاجبل اه (قوله فصرهن اليك) قرأ حزة بكسر الصاد والباقون بضمها وتخفيف الراء واختلف في ذلك فقيل القراءتان يحتمل أن يكونا بمعنى واحد وذلك أنه يقال صار به يصوره وبصيره بمعنى قطعه أو أماله فالقن لفظ مشترك بين هذين المعنيين والقراءتان تحتلما معا اه سمين وفي المختار وصاره أماله من باب قال وباع وقرى فصرهن اليك بضم الصاد وكسرها وصار الشيء أيضا من البابين قطعه وفصله فمن فصره بهذا جعل في الآية تقديمًا وتأخيرًا فخذ اليك أربعة من الطير فصرهن اه (قوله أملهن) تفسير للفعل على كل من القراءتين وأمره باملتهن اليه أي تقر بهن منه ليتحقق أو صافهن حتى يعلم بعد الاحياء أنه لم ينتقل جزء منها عن موضعه الاول أصلا اه أبو السعود (قوله ثم اجعل على كل جبل قيل كانت أربعة كل واحد في جهة من جهات ابراهيم وقوله جزأ قيل كانت الاجزاء أربعة على كل جبل جزء وقيل كانت الجبال سبعة والاجزاء كذلك اه خازن ثم يحتمل أن يكون اجعل بمعنى ألق فيتمدى لواحد هو جزأ فلي هذا يكون قوله على كل جبل ومنهن متعلقين باجعل ويحتمل أن يكون بمعنى صير فيتمدى لاثنتين فيكون جزأ الاول وعلى كل جبل هو الثاني فيتعلق بمحذوف ومنهن يجوز أن يتعلق على هذا بمحذوف على أنه حال من جزأ لأنه في الاصل صفة نكرة فلما قدم عليها نصب حالا اه سمين (قوله ثم ادعهن) أي قل لهن تعالين باذن الله تعالى اه (قوله يأتينك) جواب الامر فوفى محل جزم ولكنه بني لاتصاله بنون الاناث وسعيًا منصوب على المصدر النوعي لانه نوع من الاتيان اذهواتيان بسرعة فكانه قيل يأتينك اتيانا سريعًا اه سمين (قوله سعيًا سريعًا) أي مشيًا سريعًا ولم تأت طائفة ليتحقق أن أرجلها سليمة في هذه الحالة اه خازن (قوله حكيم في صنعه) فليس بناء أفعاله على الاسباب العادية معجزا له عن إيجادها بطريق آخر خارق للعادة بل لكونه متضمنًا للحكم والمصالح اه أبو السعود (قوله فأخذ طاوسا الخ) فان قلت لم خصت هذه الاربعة قلت فيه اشارة الى مافي الانسان ففي الطاوس اشارة الى مافي الانسان من حب الزهو والجاه وفي النسر اشارة الى شدة الشغف بالا كل وفي الديك اشارة الى شدة الشغف بحب النكاح وفي الغراب اشارة الى شدة الحرص ففي هذه الاربعة مشابهة للانسان في هذه الاوصاف وفي الاقتصار عليها اشارة الى أن الانسان اذا ترك هذه الشهوات الذميمة لحق باعلى الدرجات اه خازن وانما اقتصر في الآية على حكاية أو امره تعالى له من غير تعرض لامثاله عليه السلام ولما ترتب عليه من عجائب آثار قدرته تعالى للايذان بأن ترتب تلك الامور على أو امره تعالى واستحالة تخلفها عنها أمر جلي لا يحتاج الى الذكر أصلا ونأهيك بالقصة دليلا على فضل الخليل وحسن الادب في السؤال حيث أراه ما سأل في الحال وأرى العزيز ما أراه بعد اماتته مائة عام اه أبو السعود (قوله ونسرا) بثلاث النون والفتح أفصح (قوله عنده) أي في يده وعبرة القرطبي فأخذ هذه الطير حسبها أمره وذكاها ثم قطعها قطعًا صغيرًا أو خلط لحوم البعض مع لحوم البعض ومع الدم والریش حتى يكون أعجب ثم جعل من ذلك المجموع المختلط جزأ على كل جبل ووقف هو من حيث يرى تلك الاجزاء وأمسك رؤس الطير بيده ثم قال تعالين باذن الله تعالى فتطايرت تلك الاجزاء الدم الى الدم والریش الى الریش حتى التأمت كما كانت أولا وبقيت بالرؤس ثم كرر النداء فاتته سعيًا على أرجلها فكان ابراهيم اذا أشار الى واحد منها بغير رأسه تبعه الطائر واذا أشار اليه برأسه قرب حتى لقي كل طائر رأسه وطارت باذن الله تعالى اه (قوله مثل الذين ينفقون الخ) لا بد من تقدير مضاف في أحد الجانين أي مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة اه أبو السعود والشارح سلك الاول (قوله أي طاعته) المراد بها وجوه الخيرات الواجبة والمندوبة اه أبو السعود (قوله انبت سبع سنابل أي اخرجت

فصرهن اليك) بكسر الصاد وضمها أملهن اليك وقطعن واخطل لجهن وریشهن (ثم اجعل على كل جبل) من جبال أرضك (منهن جزأ ثم ادعهن) اليك (يأتينك سعيًا) سريعًا (واعلم أن الله عزيز) لا يعجزه شيء (حكيم) في صنعه فأخذ طاوسا ونسرا وغرابا ودكا وفعل بهن ما ذكر وأمسك رؤسهن عنده ودعاهن فتطايرت الاجزاء الى بعضها حتى تكاملت ثم أقبلت الى رؤسها (مثل) صفة نفقات (الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله) أي طاعته كمثل حبة أنبت سبع سنابل

أي بسبب كفرهم ويجوز أن يكون حالا من المحذوف أي مختلطًا بكفرهم * وأشربوا في موضع الحال والعامل فيه قالوا أي قالوا ذلك وقد أشربوا وقد مرادة لان الفعل الماضي لا يكون حالا لامع قد قال الكوفيون لا يحتاج اليها ويجوز أن يكون وأشربوا مستانفا والاول اقوى لانه قد قال بعد ذلك قل بش ما يأمركم فهو جواب قولهم سه عنا وعصينا فالاولى ان لا يكون

في كل سنبله مائة حبة) فكذلك نفقاتهم تضاعف لسبعمئة ضعف والله يضاعف) أكثر من من ذلك (لمن يشاء والله واسع) فضله (عليم) بمن يستحق المضاعفة) الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا) على المنفق عليه بقولهم مثلاً قد أحسنت إليه وجبرت حاله (ولأذى) له بذكر ذلك إلى من لا يجب وقوفه عليه ونحوه (لهم أجرهم)

بينهما أجني* قوله تعالى (ان كانت لكم الدار) الدار اسم كان وفي الخبر ثلاثة أوجه * أحدها هو (خالصة) وعند ظرف لخالصة نول للاستقرار الذي في لكم ويجوز ان تكون عند حال من الدار والعامل فيها كان او الاستقرار وأمالكم فتكون على هذا متعلقة بكان لأنها تعمل في حروف الجر ويجوز ان تكون للتبيين فيكون موضعها بعد خالصة أي خالصة لكم فيتعلق بنفس خالصة ويجوز ان يكون صفة لخالصة قدمت عليها فيتعلق حينئذ بمحذوف* والوجه الثاني ان يكون خبر كان لكم وعند الله ظرف وخالصة حال والعامل

ساقا تشعب منه سبع شعب في كل واحدة منها سنبله اه شيخنا (قوله في كل سنبله مائة حبة) وذلك مشاهد في النرة والدخن بل فيهما أكثر من ذلك اه أبو السعود وقيل المقصود من الآية أن الانسان اذا علم أنه اذا بذر حبة أخرجت له ما ذكر فلا ينبغي له التقصير في ذلك فكذلك ينبغي لطالب الاجر أن لا يترك الاتفاق اذا علم أنه يحصل له بالواحدة سبعمئة اه خازن وفي المصباح وسنبل الزرع فعل بضم الفاء والعين والواحدة سنبله والسبل مثله الواحدة سبله مثل قصب وقصبه وسنبل الزرع أخرج سنبله وأسبل بالالف أخرج سبله اه (قوله مائة حبة) فاعل بالجار لانه قد اعتمد اذ وقع صفة لسنابل أو مبتدأ والجار قبله خبره والوجه الاول أولي لان الاصل الوصف بالمفردات دون الجمل اه كرخي (قوله) أكثر من ذلك) أي أكثر من السبعمئة لمن يشاء أي لالكل الناس فالزيادة على السبعمئة لبعض الناس بخلاف السبعمئة فانها لكل منفق وقيل المراد والله يضاعف تلك المضاعفة لمن يشاء أي لبعض الناس لالكلهم فالسبعمئة غير مطردة على هذا بل المطردة للضعيف الى عشرة فقط اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله أكثر من ذلك أي فأقل الضعف هو المثل وأكثره غير محصور قاله الازهرى وفي الحديث رب زد أمتي فنزل من ذا الذي يقرض الله الآية وفيه أيضاً رب زد أمتي فنزل انما يوفي الصابرون أجرهم بغير حساب وأضاف القرض لنفسه لثلا يصير الغنى على الفقيرمنة وفي كلامه إشارة الى أنه على ترك المفول به ولكن مع ارادة خصوصية المفول المطلق انتهت (قوله عليم) بمن يستحق المضاعفة) أي الزائدة على السبعمئة فيستحقها بامور كتمام اخلاصه وتحري الحلال في نفقته اه شيخنا (قوله) الذين ينفقون أموالهم الخ) هذا تقييد لما قبله أي أن المضاعفة المذكورة مشروطة بعدم المن والاذى اه شيخنا وعبرة الخازن نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف أما عثمان فجز المسلمين في غزوة تبوك بألف بعير باقتباها وأحلاسها فنزلت هذه الآية وقال عبد الرحمن بن سمرة جاء عثمان بألف دينار في جيش العسرة فصباها في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فرأيت يده يدخل يدها ويقلها ويقول ما ضر عثمان ما عمل بعد اليوم فأمر الله الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله وأما عبد الرحمن فجاء بأربعة آلاف درهم صدقة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كان عندي ثمانية آلاف فامسكت لنفسى وعلالي أربعة آلاف وأخرجت أربعة آلاف لربي عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت والمعنى الذين يعينون المجاهدين في سبيل الله بالاتفاق عليهم في حوائجهم ومؤونتهم انتهت (قوله) ثم لا يتبعون) ثم للتراخي في الزمان نظر للغالب من أن وقوع المن والاذى يكون بعد الاتفاق بمدة وقيل المراد التراخي في الرتبة وان رتبة عدمهما أعظم في الاجر من رتبة الاتفاق اه شيخنا (قوله) من على المنفق عليه) قدره إشارة الى أن في الكلام حذفوا انما قدم المن لكثرة وقوعه وتوسط كلمة لاللدلالة على شمول النفي باتباع كل واحد منهما وشم لاظهار علو رتبة المعطوف فان قيل كيف مدح المنفقين بترك المن وقد وصف الله تعالى نفسه بالمن كافي قوله لقد من الله على المؤمنين فالجواب أن المن يقال للاعطاء وللاعتداد بالنعمة واستعظامها والمراد في الآية المعنى الثاني فان قلت من المعنى الثاني قوله بل الله يمن عليكم أن هذا اكمل الايمان قلنا ذلك اعتداد بنعمة الايمان فلا يكون قيحا بخلاف نعمة المال على أنه يجوز أن يكون من صفات الله تعالى ما هو معدود في حقه في حق العبد كالجبار والتكبر والمنتهى اه كرخي (قوله) ولا أذى له) أي المنفق عليه وقوله بذكر ذلك أي القول المذكور وقوله ونحوه أي نحو القول المذكور كالعبوس في وجهه والدعاء عليه اه شيخنا (قوله لهم أجرهم) أي في الآخرة فقول الشارح في الآخرة راجع لهذا وما بعده اه شيخنا

ثواب انفاقهم (عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة (قول معروف) كلام حسن ورد على السائل جميل (ومغفرة) له في الحاحه (خير من صدقة يتبعها أذى) بالمن وتعبيره بالسؤال (والله غني) عن صدقة العباد (حليم) بتأخير العقوبة عن المان والمؤذى (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم) أي أجورها (بالمن والأذى) ابطالا (كالذى) أي كابطال نفقة الذى (ينفق ماله رياء الناس)

كان أو الاستقرار * والثالث أن يكون عند الله هو الخبر وخاصة حال العامل فيها اما عند أو ما يتعلق به أو كان أو لكم وسوغ أن يكون عند خبر كان لكم اذ كان فيه تخصيص وتبيين ونظيره قوله ولم يكن له كفوا أحد لولا له لم يصح أن يكون كفوا خبرا (من دون) في موضع نصب بخالصة لانك تقول خلص كذا من كذا * قوله تعالى (أبدا) ظرف (بما قدمت) أي بسبب ما قدمت فهو مفعول به ويقرب معناه من معنى المفعول له وما بمعنى الذى أو نكرة موصوفة أو مصدرية فيكون مفعول

(قوله ثواب انفاقهم) أى الثواب المضاعف الى السبعمئة أو أزيد منها اه شيخنا وعبارة السكرخى قوله ثواب انفاقهم أى حسبوا عدلهم فى ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبرا عن الموصول وفى تكرير الاسناد وتقييد الاجر بقوله عند ربهم من التأكيذ والتشريف مالا يخفى واخلاء الخبر من الفاء المفيدة لسببية ما قبلها لما بعدها للابذان بأن ترتب الاجر على ما ذكر من الانفاق وترك اتباع المن والأذى أمرين لا يحتاج الى التصريح بالسببية وأما إياهم انهم أهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا فيأباه مقام الترغيب فى الفعل والحث عليه انتهت (قوله قول معروف) قول مبتدأ وساغ الابتداء بالنكرة لوصفها وللعطف عليها ومغفرة عطف عليه وسوغ الابتداء به بالعطف أو الصفة المقدره اذ التقدير ومغفرة من السائل أو من الله وخبر خبر عنهما وقوله يتبعها أذى فى محل جر صفة لصدقة ولم يعد ذكر المن فيقول يتبعها من وأذى إلا أن الأذى يشمل المن وغيره وانما ذكر بالتنصيص فى قوله لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى لكثرة وقوعه من المتصدقين وعسر تحفظهم منه ولذلك قدم على الأذى اه سمين (قوله كلام حسن) كلام تفسير لقول وحسن تفسير لمعروف وكذا قوله ورد جميل والمراد القول من المسئول اه شيخنا وعبارة أبى السعود قول معروف أى كلام جميل تقبله القلوب ولا تنكره يرد به السائل من غير اعطاء شيء اه (قوله ومغفرة له في الحاحه) أى تستر لما وقع من السائل من الاحاح فى المسئلة وغيره مما يثقل على المسئول وصفح عنه اه أبو السعود (قوله خير من صدقة) أى خير للمسئول من صدقة اه شيخنا وهذا يقتضى أن صدقته المذكورة فيها خير وهو يخالف ظاهر قوله الآتى فثله كمثل صفوان الخ ولذلك قال أبو السعود خير للسائل من صدقة الخ أى لكونها مشوبة بضرر والقول المعروف خالص منه واعتبار الخيرية بالنسبة للمسئول يؤدى الى أن يكون فى الصدقة الموصوفة بما ذكر خير مع أنها باطلة بالمرة اه (قوله يتبعها أذى بالمن الخ) أشار بهذا التفسير الى أن الأذى هنا شامل للمن وغيره فليس فيها هنا قصور عن قوله فيما سبق ثم لا يتبعون ما أنفقوا منا ولا أذى اه شيخنا (قوله والله غنى عن صدقة العباد) أى فلا يحوج الفقراء الى تحمل مؤنة المن والأذى ويرزقهم من جهة أخرى حليم بتأخير العقوبة عن المان والمؤذى أى لا يعاجلهم بها لأنهم لا يستحقونها بسببهما والجملة تذييل لما قبله مشتملة على الوعد والوعيد مقررة لا اعتبار الخيرية بالنسبة الى السائل قطعا اه كرخى (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم الخ) اختلف العلماء فى تلك المسئلة على أقوال ثلاثة فقال بعضهم اذا فعل ذلك أى المان فلا أجر له فى نفقته وعليه وزر فيمان على الفقير وقال بعضهم ذهب أجره فلا أجر له ولا وزر عليه وقال بعضهم اذا فعل ذلك فله أجر الصدقة ولكن ذهبت مضاعفته وعليه الوزر بالمن وهذا أوجه اه كرخى (قوله بالمن والأذى) أى بكل واحد منهما وقوله ابطالا كالذى الخ يشير به الى ان محل الكاف نصب نعتا لمصدر محذوف أى ابطالا مثل ابطال المنفق ماله كما قاله مكى وخالفه الشيخ المصنف فى الاتقان حيث قال والوجه كونه حالا من الواو أى لا تبطلوا صدقاتكم مشبهين الذى فهذا الاحذف فيه اه كرخى وعبارة السمين قوله كالذى ينفق الكاف فى محل نصب فقيل نعتا لمصدر محذوف أى لا تبطلوها ابطالا كابطال الذى ينفق ماله رياء الناس وقيل فى محل نصب على الحال من ضمير المصدر المقدر كاهور أى سيئويه وقيل حال من فاعل تبطلوا أى لا تبطلوها مشبهين الذى ينفق ماله رياء الناس ورياء فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه نعت لمصدر محذوف تقديره انفاقا رياء الناس كذا ذكره مكى والثانى أنه مفعول من أجله أى لاجل رياء الناس وقد استكمل شروط النصب والثالث أنه فى محل الحال أى ينفق مرأيا والمصدر هنا مضاف للمفعول وهو الناس ورياء مصدر كقاتل قتالا والاصل رياء فالهمزة الاولى بدل من ياء هى

مرئياهم) ولا يؤمن بالله
واليوم الآخر) وهو المنافق
(فتله كمثل صفوان) حجر
أملس (عليه تراب فأصابه
وابل) مطر شديد (فتركه
صلدا) صلبا أملس لشيء
عليه (لا يتدرون) استئناف
ليبان مثل المنافق المنفق
رئاء الناس وجمع الضمير
باعتبار معنى الذي (على
شيء مما كسبوا) عملوا أى
لا يجدون له ثوابا فى الآخرة
كما لا يوجد على الصفوان
شيء من التراب الذى كان
عليه لا ذهاب المطر له (والله
لا يهدي القوم الكافرين)
ومثل (نفقات) الذين ينفقون
أموالهم ابتغاء (طلب
مرضات الله وتثبيتا من
أنفسهم) أى تحقيقا للثواب
عليه بخلاف المنافقين الذين
لا يرجونه لانكارهم له
ومن ابتدائية

قدمت محذوفا أى بتقديم
أيديهم الشر * قوله تعالى
(ولتجدنهم) هى المتعدية
الى مفعولين والثانى أحرص
و (على) متعلقة بأحرص
ومن الذين أشركوا) فيه
وجهان أحدهما ماعى معطوفة
على الناس فى المعنى والتقدير
أحرص من الناس أى الذين
فى زمانهم وأحرص من
الذين أشركوا يعنى به
المجوس لانهم كانوا اذا
دعوا بطول

عين الكلمة والثانية بدل من ياءى لام الكلمة لانهما وقعت طرفا بعد ألف زائدة والمفاعلة فى رثاء على بابها
لان المرئى يرى الناس أعماله حتى يروه الثناء عليه والتعظيم له اه (قوله مرئياهم) أى لطلب المدحة
والشهرة وفيه اشارة الى أن المصدر مضاف للمفعول وهو بمعنى اسم الفاعل اه كرخى (قوله فتله كمثل)
مبتدأ وخبر قال أبو البقاء ودخلت الفاء لترتبط الجملة بما قبلها وقد تقدم مثله فاهاه فى فتله فيها قولان
أظهرهما أنها تعود على الذى ينفق رثاء الناس لانه أقرب مذكور والثانى أنها تعود على المان المعطى
كأنه تعالى شبهه بشيئين بالذى ينفق رثاء وبصفوان عليه تراب ويكون قد عدل من خطاب الى
غيبة ومن جمع الى فرد الصفوان حجر كبير أملس وفيه اعتنان أشهرهما سكون الفاء والثانية فتحها
وبها قرأ ابن المسيب والزهرى وهى شاذة اه سمين وهو اسم جنس واحد صفوان اه شيخنا (قوله
فأصابه وابل) عطف على الفعل الذى تعلق به قوله عليه أى استقر عليه تراب فأصابه والضمير يعود على
الصفوان وقيل على التراب أو الما الضمير فى فتركه فيعود على الصفوان فقط وألف أصابه عن وأولاه من
صاب يصرب اه سمين (فائدة) المطر أوله رش ثم طش ثم طل ثم نضح ثم هطل ثم وبل اه من السمين
وفى المصباح وبلت السماء وبلان باب وعدو وبولا اشتد مطرها وكان الاصل وبل مطر السماء فحذف
للعلم به ولهذا يقال للطر وابل اه (قوله فتركه صلدا) فى المختار حجر صلد أى صلب أملس وصلد الزند
من باب جلس اذا صوت ولم يخرج نارا وأصلد الرجل صلد زنده اه ويقال أيضا صلد بكسر اللام
يصلد بفتحها اه سمين (قوله لا يتدرون على شيء الخ) الجملة استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل فإذا
يكون ما لهم حينئذ فقيل لا يتدرون الخ ومن ضرورة كون مثلهم كما ذكر كون مثل من يشبههم وهم
أصحاب المن والاذى كذلك اه أبو السعود (قوله وجمع الضمير باعتبار معنى الذى) كافى قوله تعالى
وخضتم كالذى خاضوا الما أن المراد به الجنس أو الجمع أو الفريق كما أن الضمائر الأربعة السابقة له باعتبار
اللفظ اه كرخى (قوله وجمع الضمير) أى فى قوله لا يتدرون وفى قوله كسبوا يعنى وأفرء فى المواضع
الأربعة قبل هذين باعتبار لفظه اه شيخنا (قوله والله لا يهدى) فيه تعريض بان المن والاذى من
خصال الكفار اه شيخنا وعبارة الكرخى والله لا يهدى القوم الكافرين الى الخير والرشد والجملة
تذليل مقرر لمضمون ما قبلها وفيها تعريض بان كلام من الرياء والمن والاذى على الاتفاق من خصائص
الكفار فلا بد للمؤمن أن يحتنبوها اه (قوله ومثل الذين الخ) هذا فى المعنى مفهوم قوله كالذى ينفق ماله رثاء
الناس أى فثل المرئى ما تقدم ومثل الخ واما قدر المضاف لتكون المماثلة بين النفقة
والجنة وهذا أنسب من كونها بين صاحبي كل اه شيخنا (قوله ابتغاء مرضات الله) فيه وجهان أحدهما
أنه مفعول من أجله وشروط النصب متوفرة والثانى أنه حال وتثبيتا عطف عليه بالاعتبارين أى لاجل
الابتغاء والتثبيت أو مبتغين ومثبتين اه سمين وتثبيتا مصدر مفعوله محذوف كما أشار له الشارح وفعاله
يفهم من قوله من أنفسهم أى مثبتين وموطنين أنفسهم على الجزاء اه شيخنا (قوله أى تحقيقا للثواب) هذا
هو المفعول المحذوف وقوله عليه أى الاتفاق وأشار بذلك الى ان التثبيت اعتقاد كون الشيء محققا ثابتا
ايضا قول الحسن كان الرجل اذا هم بحسنة يتثبت فان كان ذلك الله تعالى امضاء وان خالطه رياء أمسك
اه كرخى وعبارة الخازن والمعنى انهم يخرجون زكاة أموالهم وينفقون أموالهم فى سائر البر والطاعات
طيبة انفسهم بما انفقوا على يقين بثواب الله وتصديق بوعده يعلمون ان ما انفقوا خير لهم مما تركوا اه
(قوله لا يرجونه) أى الثواب (قوله ومن ابتدائية) كقوله تعالى حسدا من عند انفسهم أى تثبيتا
مبتدأ من اصل أنفسهم أفهم ان حكمة الاتفاق للنفق تركية نفسه عن البخل وحب المال اه

كرخى (قوله ومن ابتدائية) فالمعنى أن التحقيق والاعتقاد المذكور مبتدأ وناشئ من قبل أنفسهم لا من جهة أخرى اه شيخنا (قوله كمثل جنة) الجنة تطلق على الاشجار الملتفة المتكاثفة وعلى الارض المشتملة عليها اه أبو السعود والاول أنسب هنا لاجل قوله برودة اه شيخنا (قوله برودة) أى فيها (قوله بضم الراء) فتحها عبارة أى السعود بالحركات الثلاث اه (قوله فأتت) مفعوله الاول محذوف أى صاحبها وضعف من حال من أكلها اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أعطت أشار به الى ان آتت بتعدى لاثنين حذف أولهما وهو صاحبها أو أهلها اه (قوله فطل) مبتدأ محذوف الخبر كما قدره بقوله يصيبها ويكفيها اه شيخنا (قوله لا ارتفاعها) عبارة أى السعود لجودتها وكرمها ولطافتها وهما التته (قوله والله بما تعملون) أى عملا ظاهرا أو قلبيا بصير لا يخفى عليه شئ منه وهو ترغيب فى الاخلاص مع التحذير من الرياء ونحوه اه أبو السعود (قوله أيود أحدكم) هذه الجملة متصلة بقوله لا تبطلوا صدقاتكم الخ فهو مثل آخر لنفقة المرائى والمان والودح الشئ مع تمنية اه (قوله أحدكم) أى يأياها المرائون فى صدقاتكم (قوله أن تكون له جنة) تقدم انها تطلق على الاشجار وعلى الارض المشتملة عليها والاول أنسب بقوله تجرى من تحتها الانهار اه شيخنا (قوله جنة) أى فيها جميع الفواكه بدليل قوله فيها من كل الثمرات وانما اقتصر فى وصفها على النخيل والاعناب لكونهما أفضل الفواكه وجامعين لفنون المنافع اه شيخنا (قوله من نخيل) فى محل رفع صفة لجنه أى كائنه من نخيل ونخيل فيه قولان أحدهما أنه اسم جمع واحد نخلة والثانى أنه جمع نخل الذى هو اسم جنس الاعناب جمع عنب الذى هو اسم جنس واحد عنب اه سمين (قوله تجرى من تحتها الانهار) هذه الجملة فى محلها وجها أحدهما أنها فى محل رفع صفة لجنه والثانى أنها فى محل نصب وفيه أيضا وجها فقيلى على الحال من جنة لانها قد وصفت وقيل على أنها خبر اه سمين (قوله له فيها الخ) الظرف الاول خبر والثانى حال والثالث نعت لمبتدأ محذوف كما قدره بقوله ثم اه شيخنا وعبارة السمين قوله له فيها من كل الثمرات جملة من متبدا وخبر فالخبر قوله له ومن كل الثمرات هو المبتدأ وذلك لا يستقيم على الظاهر اذ المبتدأ لا يكون جار أو مجرور أو فلا بد من تأويله واختلاف فى ذلك فتأمل المبتدأ فى الحقيقة محذوف وهذا الجار والمجرور صفة قائمة مقامه تقديره له فيها رزق من كل الثمرات فحذف الموصوف وبقيت صفة ومثله قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم أى وما منا أحد الا له مقام معلوم وقيل من زائدة تقديره له فيها من كل الثمرات وذلك عند الاخفش لانه لا يشترط فى زيادته شئ وأما الكوفيون فيشترطون التكبير والبصريون يشترطونه وعدم الياجاب واذ قلنا بالزيادة فالمراد بقوله كل الثمرات التكثير لا العموم لان العموم متعذر عادة قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون من زائدة لاعلى قول سيدييه ولا على قول الاخفش لان المعنى يصير له فيها كل الثمرات وليس الامر على هذا الا أن يراد به هنا الكثرة لا الاستيعاب فيجوز عند الاخفش لانه يجوز زيادة من فى الموجب اه (قوله وقد أصابه الكبر) يشير الى أن الواو للحال حملا على المعنى كما قاله القاضى وانما قال حملا على المعنى لان أن المصدرية وان كانت صالحة للدخول على الماضى مثل عجبت من أن قام لكنها اذا نصبت المضارع كانت للاستقبال قطعاً فلم تصلح للماضى فلم يصح عطف أصاب على تكون فأجاب بان الواو فى وأصابه للحال بتقدير قد اه كرخى (قوله وله ذرية) هذه الجملة فى محل نصب على الحال من الهاء فى أصابه وقوله فأصابها اعصار هذه الجملة عطف على صفة الجنة قاله أبو البقاء يعنى على قوله من نخيل وما بعده اه سمين (قوله ربح شديدة) عبارة السمين والاعصار الريح الشديدة المرتفعة وتسميها العامة الزوبعة وقيل هى الريح السوم سميت بذلك لانها تلتف كما تلتف الثوب المعصور حكاه المهدوى وقيل لانها تعصر السحاب

(كمثل جنة) بستان (برودة) بضم الراء وفتحها مكان مرتفع مستو (أصابها وابل فأتت اعطت) أكلها بضم الكاف وسكونها ثمها (ضعفين) مثلى ما يثمر غيرها (فان لم يصبها وابل فطل) مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها المعنى يثمر وتزكو كثر المطر أم قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثر أم قلت (والله عما تعلمون بصير) فيجازيكم به (أيود) أوجب (أحدكم أن تكون له جنة) بستان (من نخيل وأعناب) تجرى من تحتها الانهار (فيها) ثمر (من كل الثمرات) وقد (أصابه الكبر) فضعف من الكبر عن الكسب (وله ذرية ضعفاء) أولاد ضغار لا يقدر على فاصبا (اعصار)

العمر قالوا عشت ألف نيروز فعلى هذا فى (يود) وجها أحدهما هو حال من الذين أشركوا تقديره وادأحدهم ويدلك على ذلك أنك لو قلت ومن الذين اشركوا الذين يود أحدهم صح ان يكون وصفا ومن هنا قال الكوفيون هذا يكون على حذف الموصول وابقاء الصلة والوجه الثانى أن تجعل يود أحدهم حالا من الهاء

وتجمع على أعاصيراه وفي المصباح والريح مؤنثة على الأكثر فيقال هي الريح وقد تذكرك على معنى الهواء فيقال هو الريح وهب الريح وقال ابن الأنباري الريح مؤنثة لعلامتها فيها وكذا سائر أسمائها إلا الأعصار فإنه مذكر اه (قوله ريح شديدة) عبارة الخازن ريح ترتفع إلى السماء وتستدير كأنها عمود انتهت (قوله عجزه) جمع عاجز على حد قوله * وشاع نحو كامل وكله * اه شيخنا (قوله وهذا تمثيل) أي تشبيه لنفقة المرائي أي بالجنة المذكورة اه شيخنا (قوله بمعنى النفي) أي فهو إنكارى لكن المنفى في الحقيقة هو قوله فأصاب الخ فهو مصب الإنكار والنفي وعبارة أبي السعود والهمزة لانكار الوقوع على معنى أي مناط الإنكار ليس جميع ما تعلق به الود بل إنما هو قوله فأصابها أعصار الخ اه (قوله وعن ابن عباس) مقابل لقوله وهذا تمثيل الخ فقوله هو أي هذا التمثيل لرجل أي تشبيه له بصاحب الجنة المذكور اه شيخنا (قوله ثم بعث له الشيطان) أي سلط عليه (قوله كما بين ما ذكر) أي من أمر النفقة المقبولة وغيرها اه خازن (قوله يأيها الذين آمنوا انفقوا الخ) هذا بيان لحال ما ينفق منه اثريان أصل الانفاق وكيفية أي أنفقوا من حلال ما كسبتم وحياده لقوله تعالى لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون اه أبو السعود وفي مفعول انفقوا قولان أحدهما أنه المجرور بمن ومن للتبعية أي أنفقوا بعض ما رزقناكم والثاني أنه محذوف قامت صفته مقامه أي أنفقوا شيئاً ما رزقناكم وتقدم له نظائر اه سمين (قوله من المال) وهو النقد وعروض التجارة والمواشي اه (قوله وما أخرجنا) عطف على المجرور بمن بعبادة الجار لأحدمين ما التأكيد وما الدلالة على عامل آخر مقدر أي وأنفقوا مما أخرجنا ولا بد من حذف مضاف أي ومن طيات ما أخرجنا ولكم متعلق بأخرجنا واللام للتعليل ومن الأرض متعلق بأخرجنا أيضاً ومن لا ابتداء الغاية اه سمين وظاهر الآية يدل على وجوب الزكاة في كل ما خرج من الأرض قليلاً أو كثيراً كغير الكسب الشافعي خصه بما يزرعه الآدميون ويقتات اختياراً أو قد بلغ نصاباً وبشر النخل وثمر العنب وأبقاه أبو حنيفة على عمومها فأوجبها في كل ما يقصد من نبات الأرض كالنواحي والبقول والخضراوات كالبطيخ والقثاء والخيار وأوجب في ذلك العشر قليلاً أو كثيراً اه من الخازن (قوله من الحبوب) أي المقتناة اختياراً وقوله والثمار أي ثمر النخل وثمر العنب (قوله ولا تيمموا الخبيث) الجمهور على تيمموا الأصل تيمموا ابتاعين فحذف أحدهما تخفيفاً ما الأولى وما الثانية وقد تقدم تحرير القول فيه عند قوله تظاهروا اه سمين وفي الخازن عن البراءة بن عازب قال نزلت فينا معشر الأنصار كنا أصحاب نخل فكان الرجل يأتي بالقنو والقنوب فيعلقه في المسجد وكان أهل الصفة ليس لهم طعام فكان أحدم إذا جاع أتى القنوف فضر به بعصاه فسقط البسر أو الثمر فياً كل وكان فينا من لا يرغب في الخير فيأتي بالقنو فيه الشيص والحشف والقنوف قد انكسر فيعلقه فأترل الله ولا تيمموا الآية اه (قوله أي من المذكور) أي في قوله من طيات ما كسبتم وما أخرجنا وهذا اعتذار عن عدم ثنية الضمير فالضمير راجع لما يصدق بالأمريين وهو المذكور وعلى هذا الجار والمجرور نعت للخبيث أو حال منه هذا ما جرى عليه الشارح اه شيخنا وحينئذ يحتاج لتقدير رابط في الجملة الحالية تقديره تنفقونه وهو ثابت في بعض نسخ الشارح ويصح كونه متعلقاً بالفعل بعده كما جرى عليه السمين وقد حكى البيضاوي كلاماً من القولين تأمل (قوله ولستم بأخذيه) حال من الواو في تنفقون (قوله إلا أن نغمضوا فيه) على حذف الجار وإن مصدرية كما أشار إلى هذا بقوله بالتساهل فقد رتب الباء وفسر أن نغمضوا بمصدرين التساهل وغض البصر والله دره في ذلك فإن الانحماض يطلق على كل منهما ففي المحتلر وغمض عنه إذا تساهل عليه في بيع أو شراء وانغمض أيضاً قال

ريح شديدة (فيه نار فاحترقت) فنقدتها أحوج ما كان إليها وبقي هو وأولاده عجزه متحيرين لأحيلة لهم وهذا تمثيل لنفقة المرائي والمان في ذهابها وعدم نفعا أحوج ما يكون إليها في الآخرة والاستفهام بمعنى النفي وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أحرق أعماله (كذلك) كما بين ما ذكر (بين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) فتعبرون (يأيها الذين آمنوا أنفقوا) أي زكوا (من طيات) جياذ (ما كسبتم) من المال (ومن) طيات (ما أخرجنا لكم من الأرض) من الحبوب والثمار (ولا تيمموا) تقصدوا (الخبيث) الردى (منه) أي من المذكور (تنفقون) في الزكاة حال من ضمير تيمموا (ولستم بأخذيه) أي الخبيث لو أعطيتوه

والميم في ولتجدنهم أي لتجدنهم أحرص الناس واداً أحدهم * والوجه الثاني من وجهي من الذين أن يكون مستأنفاً والتقدير ومن الذين أشر كوا قوم يود أحدهم أو من يود أحدهم وماضي يود وددت بكسر العين فلذلك صحت الواو

تعالى الا ان تغمضوا فيه اه وفي المصباح وغمضت العين اغماضا وغمضتها اغمضا اطبقت الاجفان اه اذا عرفت ان الاغماض يطلق على كل من التساهل في الشيء واطباق جفن العين عرفت أن لا حاجة لدعوى المجاز والكنائية التي قالها بعضهم ونصه قوله الا أن تغمضوا فيه الاغماض في اللغة غمض البصر واطباق الجفن والمراد به هنا التجاوز والمساهلة لان الانسان اذا رأى مايكره اغمض عينيه لئلا يرى ذلك ففي الكلام مجاز مرسل أو استعارة اه (قوله الا ان تغمضوا) الاصل الا بأن فحذف حرف الجر وهو الباء وهذه الباء متعلقة بقوله بأخذه وأجاز أبو البقاء أن تكون أن وما في حيزها في محل نصب على الحال والعامل فيها أخذه والمعنى لستم بأخذه في حال من الاحوال الا في حال الاغماض اه سمين (قوله غنى عن نفقاتكم) أى فلم يأمركم بها لاحتياجه اليها بل لنفعكم بها واحتياجكم لثوابها فينبغي لكم أن تتحروا فيها الطيب اه شيخنا (قوله على كل حال) أى من التعذيب والاثابة اه شيخنا (قوله الشيطان يعدكم الفقر) الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة الخبر ويستعمل في الخير والشر عند ذكر كل منهما فيقال وعدته خيرا ووعدته شرا وهنا قد استعمل في الشر فاذا لم يذكر كل فيخص الوعد بالخير وأما الشرف له الا يعاد فيقال في الخير وعدته وفي الشر أوعدته وإنما عبر عن ذلك بالوعد مع أن الشيطان لم يصف بحى الفقر الى جهته وقد علمت أن الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة الخبر لا ليدان بمبلغته في الاخبار بتحقيق محيئه فكانه نزل في تقرير الوقوع منزلة أفعاله الصادرة منه أو لوقوعه في مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة اه من الخازن وأبى السعود (قوله يخفوكم به) عبارة غيره يوسوس لكم ويحسن لكم البخل ومنع الزكاة والصدقة اه (قوله فتمسكوا) قيل انه معطوف على الفقر عطف الفعل على الاسم ويلزم عليه أن يصير المعنى على تفسيره بالتخويف الشيطان يخوفكم الفقر والامساك مع أنه ليس الغرض التخويف من الامساك بل تحسينه فلو أثبت الشارح النون في الفعل لكان أوضح ويكون متسببا عن قوله يعدكم الفقر اه (قوله ويأمركم بالفحشاء) قال الكلبي كل فحشاء في القرآن فالمراد به الزنا الا هذا الموضع وفي هذه الآية لطيفة وهى أن الشيطان يخوف الرجل أو لا بالفقر ثم يتوصل بهذا التخويف الى أن يأمره بالفحشاء وهو البخل وذلك لان البخل صفة مذمومة عند كل أحد فلا يستطيع الشيطان ان يحسن له البخل الا بتلك المقدمة وهى التخويف من الفقر فلهذا قال الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء اه خازن (قوله والله يعدكم مغفرة منه) أى بسبب الانفاق كقوله ان الحسنات يذهبن السيئات وقوله خلفا منه كقوله وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه ه (قوله خلفا منه) أى من الله تعالى أو مما أنفقتم وفيه تكذيب للشيطان في وعده بالفقر اه من أبى السعود (قوله عليم بالمنفق) بصيغة اسم المفعول وعبارة الخازن بما تنفقونه اه روى عن ابن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ان للشيطان لمة بآدم ودم للملك لمة به فاملة الشيطان فاي عاد بالشر وتكذيب بالحق واملة الملك فاي عاد بالخير وتصديق بالحق فن وجد ذلك فليعلم أنه من الله فليحمد الله ومن وجد الأخرى فليعتوذ من الشيطان ثم قرأ قوله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء أخرجه الترمذى وقال هذا حديث حسن غريب وقوله ان للشيطان لمة بآدم ودم للملك لمة بالخطرة الواحدة من الامام وهو القرب من الشيء والمراد به لمة الملة التى تقع في القلب من فعل خير أو شر فاملة الشيطان فوسوسة واملة الملك فالهلم من الله تعالى وروى الشيخان عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح فيه العباد الا ومكان ينزلان يقول أحدهما اللهم اعط منقفا خلفا ويقول الآخر اللهم اعط ممسكا خلفا اه (قوله يؤتى الحكمة من يشاء) اختلف العلماء في الحكمة فقال السدى هى النبوة وابن عباس هى المعرفة بالقرآن فقهه ونسيخه ومحكمه ومتشابهه

في حقوقكم (الا أن تغمضوا فيه) بالتساهل وغمض البصر فكيف تؤدون منه حق الله (واعلموا أن الله غنى) عن نفقاتكم (حميد) محمود على كل حال (الشيطان يعدكم الفقر) يخوفكم به ان تصدقتم فتمسكوا (ويأمركم بالفحشاء) البخل ومنع الزكاة (والله يعدكم) على الانفاق (مغفرة) منه (لذنوبكم) (وفضلا) رزقا خلفا منه (والله واسع) فضله (عليم) بالمنفق (يؤتى) الحكمة

لأنها لم يكسر ما بعدها في المستقبل (لوعمر) لو هنا بمعنى أن الناصبة للفعل ولكن لا تنصب وليست التى يتمتع بها الشيء لا امتناع غيره ويدل على ذلك شيان أحدهما أن هذه يلزمها المستقبل والاخرى معناها فى الماضى والثانى أن يود يتعدى الى مفعول واحد وليس مما يتعلق عن العمل فن هنا لم أن يكون لو بمعنى أن وقد جاءت بعد يود فى قوله تعالى أيودأ حدكم أن تكون له جنة وهو كثير فى القرآن والشعر ويعمر يتعدى الى مفعول واحد وقد أقيم مقام الفاعل و(ألف سنة) ظرف (وما هو بمزحزحه) فى هو وجهان أحدهما هو ضمير أحدائى وما ذلك المتمنى

وغريه ومقدمه ومؤخره وقال قتادة ومجاهد الحكمة الفقه في القرآن وقال مجاهد الاصابة في القول والقول والفعل وقال ابن زيد الحكمة الفقه في الدين وقال مالك بن أنس الحكمة المعرفة بدين الله والفقه فيه والاتباع له وروى عنه ابن القاسم أنه قال الحكمة التفكر في أمر الله تعالى والاتباع له وقال أيضا الحكمة طاعة الله تعالى والفقه في الدين والعمل به وقال الربيع بن أنس الحكمة الخشية وقال ابراهيم النخعي الحكمة الفهم في القرآن وقال الحسن الحكمة الورع قلت وهذه الاقوال كلها ما عدا قول السدي والربيع والحسن قريب بعضهما من بعض لان الحكمة مصدر من الاحكام وهو الاتقان في عمل أو قول وكل ما ذكر في قول من الاقوال فهو نوع من الحكمة التي هي الجنس فكتاب الله تعالى حكمة وسنة نبه حكمة وأصل الحكمة ما يتبع به من السفة فليل للعلم حكمة لانه يتبع به من السفة وهو كل فعل قبيح وكذا القرآن والعقل والفهم وقد روى أن الله يريد العذاب بأهل الارض فاذا سمع تعليم الصبيان الحكمة صرف ذلك عنهم قال مروان يعني بالحكمة القرآن اه قرطبي (قوله أي العلم النافع المؤدى الى العمل) صادق بعلم القرآن والفقه وغيرهما ولو منطقا لمن وثق من نفسه بصحة ذهنه ومارس الكتاب والسنة ولقي شيخا حسن العقيدة لانه من أنفع العلوم في كل بحث ومن ثم قال الغزالي من لم يعرفه لا يوثق بعلومه وسماء معيار العلوم اه وفيه جمع بين القول بحكمة الاشتغال به لانه لا نارة الشكوك كما قاله الشيخ المصنف في بعض تأليفه تبعا للنووي وشيخه ابن الصلاح وبين القول بجوازه اه كرخي (قوله أصحاب العقول) أي السليمة الخاصة عن شوائب الوهم والركون الى متابعة الهوى وفيه من الترغيب في المحافظة على الاحكام الواردة في شأن الانفاق ما لا يخفى والجملة اما حال واما اعتراض تذييلي اه كرخي (قوله وما أنفقتم الخ) بيان للحكم كلى شامل لجميع افراد النفقات وما في حكمها أثر بيان حكم ما كان منها في سبيل الله وما شرطية أو موصولة وقوله الله فان الخ الفاء على الاول رابطة للجواب وعلى الثاني مزيدة في الخبر اه أبو السعود وقوله من نفقة بيانية أوزائدة اه (قوله من نفقة) أي سرا أو علانية قليلة أو كثيرة فيزاد هذا على تعميم الشارح لاجل التفصيل في قوله ان تبدوا الصدقات الخ اه شيخنا (قوله فوفيتهم به) اشارة الى حذف الفاء ومعطوفها اه (قوله فان الله يعلمه) افراد الضمير لكون العطف بأو وقوله فيجزيكم عليه أي فالتعبير بالعلم كناية عن هذا المعنى والافهم معلوم اه كرخي (قوله من معاصي الله) بيان لغیر محله (قوله ان تبدوا الصدقات الخ) فيه نوع تفصيل لبعض ما أجمل في الشرطية وبيان له ولذا ترك العطف بينهما اه شيخنا (قوله فنعما هي) قرأ ابن عامر وحزوة والكسائي هنا وفي النساء فنعما بفتح النون وكسر العين وهذه القراءة على الاصل لان الاصل على فعل كعلم وقرأ ابن كثير وورش وحفص بكسر النون والعين وانما كسرت النون اتباعا لكسرة العين وهي لغة هذيل قيل وتحتل قراءة كسر العين أن يكون أصل العين السكون فدا وقعت بعدها ما أذغمت ميم نعم فيها كسرت العين لالتقاء الساكنين اه سمين (قوله أي نعم شيئا أبدأوها) شيئا تفسير لما المدغم فيها ميم نعم فاستميز بمعنى شيئا وقوله ابدأوها بيان للمخصوص المذكور في الآية وهو هي على حذف المضاف والتقدير فنعما شيئا هي أي فنعما شيئا ابدأوها فالفاعل ضمير مستتر في نعم اه شيخنا (قوله أما صدقة الفرض الخ) مقابل قوله أي النوافل وقوله فالأفضل الخ اعتذار عن حمل الآية على النفل فقط اذ لو كان المراد العموم لم يصح بالنسبة الى الفرض أن يقال وان تحفوها الخ اه شيخنا (قوله فالأفضل اظهارها) روى عن ابن عباس صدقة التطوع في السر تفضل علانيتها بسبعين ضعفا وأما صدقة الفريضة فعلانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا اه أبو السعود (قوله ليقبدي به) أي بفاعلها وقوله

أي العلم النافع المؤدى الى العمل (من يشاء ومن يوث الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا) لمصيره الى السعادة الابدية (وما يذكر) فيه ادغام التاء في الاصل في الذال يتعظ (الأولو الابواب) أصحاب العقول (وما أنفقتم من نفقة) أدبتم من زكاة أو صدقة (وانذرتم من نذر) فوفيتهم به (فان الله يعلمه) فيجزيكم عليه (والمالطين) يمنع الزكاة والنذر أو بوضع الانفاق في غير محله من معاصي الله (من أنصار) مانعين لهم من عذابه (ان تبدوا) تظهروا الصدقات اي النوافل (فنعما هي) اي نعم شيئا ابدأوها (وان تحفوها) تسروها (وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) من ابدائها وايتائها الاغنياء أما صدقة الفرض فالأفضل اظهارها ليقبدي به ولئلا يتهموا بتأوها الفقراء متعين (ويكفر)

بمخرجه خبر ما و (من العذاب) متعلق بمخرجه و (أن يعمر) في موضع رفع بمخرجه أي وما الرجل بمخرجه تعميره والوجه الآخر أن يكون هو ضمير التعمير وقد دل عليه قوله لو يعمر وقوله ان يعمر بدل

ولثلايتهم أي بعدم اخراجها يؤخذ من هذا التعليل أن أفضلية الاظهار فيمن عرف بالمال أما غيره فلا فضل له الاخفاء اه شيخنا (قوله بالياء) أي مع الرفع لا غير فقوله مجزوما ورفوعا راجع لقوله بالنون كما هو مقرر في علم القراءات وكما يدل عليه اعادة الياء في كلامه فالقراءات ثلاثة وكلها سبعة ووراءها ثمان قراءات شاذة نبه عليه السمين منها يكفر بالياء مع الجزم اه شيخنا (قوله بالعطف على محل فهو) أي مع بقية الجملة وهو الخبر الذي هو خير ومحلهما جزم اه شيخنا (قوله بعض سياكم) تفسير لمن فهي اسم بمعنى بعض وحملها على التبعض ليكون العباد على وجل ولا يتكلموا فيه تحويف لهم اه من الخازن وعبرة السمين في من ثلاثة أقوال أحدها أنها التبعض أي بعض سياكم لان الصدقات لا تكفر جميع السياات وعلى هذا فالمفعول في الحقيقة محذوف أي شيأ من سياكم كذا قدره أبو البقاء والثاني أنها زائدة وهو جار على مذهب الاخفش وحكاية ابن عطية عن الطبري عن جماعة والثالث أنها للسببية أي من أجل ذنوبكم وهذا ضعيف والسياات جمع سيئة ووزنها فعلة وعينها واو والاصل سيوثة ففعل بهما ففعل بميت وقد تقدم انتهت (قوله والله بما تعملون خير) فيه ترغيب في الاسرار وقوله عالم بباطنه أي الباطن منه الذي هو الاخفاء وقوله كظاهرة أي مظهر منه الذي هو الابداء اه (قوله ولما منع عليه السلام) (الح) عبارة الخازن قيل سبب نزول هذه الآية أن ناسا من المسلمين كان لهم قرابات وأصهار في اليهود وكانوا ينفعونهم وينفقون عليهم قبل أن يسلموا فلما أسلموا كرهوا أن ينفعوهم وأرادوا بذلك أن يسلموا وقيل كانوا يتصدقون على فقراء أهل المدينة فلما كثروا المسلمون نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التصديق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام لحرصه صلى الله عليه وسلم على اسلامهم فنزل ليس عليك هدام ومعناه ليس عليك هداية من خالفك حتى تمنعهم الصدقة لاجل أن يدخلوا في الاسلام فحينئذ فتصدق عليهم فأعلمه الله تعالى أنه انما بعث بشيرا ونذيرا وداعيا إلى الله باذنه فاما كونهم مهتدين فليس ذلك عليك اه (قوله ليس عليك هدام) أي لا يجب عليك هدام أي جعلهم مهتدين فالهدى مصدر مضاف للمفعول أوليس عليك أن يهتدوا فيكون مضافا للفاعله اه كرخي (قوله أي الناس) أي المشركين (قوله انما عليك البلاغ) أي والارشاد والحث على المحاسن والنهي عن القبائح وقوله في آية أخرى وانك لتهدى إلى صراط مستقيم انما أراد هناك الدعوى إلى الهدى اه كرخي (قوله ولكن الله (الح) اعتراض (قوله وماتنفقوا من خير) مشرطية جازمة لتنفقوا منصوبة به على المفعولية ومن تبعيضه أي أي شيء تنفقوا كائن من المال اه أبو السعود (قوله من خير) أي ولو على كافر ولكن هاد في غير صدقة الفرض اه كرخي (قوله فلا نفسك) أي فهو لا ينفعكم لا ينتفع به في الآخرة غيرها وحينئذ فلا تمناو عليه ان اعطيتهموه ولا تؤذوه ولا تنفقوا من الخبيث اه من أبي السعود (قوله الا ابتغاء وجه الله) استثناء من اعم العلل أي لا تنفقوا الغرض الا لهذا الغرض وقوله أي ثوابه تفسير لوجه الله مع تقرير مضاف اه شيخنا (قوله يوف) أي يؤدي (قوله والجلتان) أي قوله وماتنفقوا من خير يوف اليكم وقوله واتم لا تظلمون وقوله للاولى أي للشرطية الاولى وهي وماتنفقوا من خير فلا نفسك وعبرة السمين قوله واتم لا تظلمون جملة من مبتدأ وخبر في محل نصب على الحال من الضمير في اليكم فالعامل فيها يوف وهي تشبه الحال المؤكدة لان معهما مفهوم من قوله يوف اليكم لانهم اذا فواحقوقهم لم يظلموا ويحوز أن تكون مستأنفة لا محل لها من الاعراب اخبرهم فيها انه لا يقع لهم ظلم فيندرج فيه توفية اجورهم بسبب انفاقهم في طاعة الله تعالى اتدراجا وليا انتهت (قوله خبر مبتدأ) أي والجملة جواب سؤال

بالياء وبالنون مجزوما بالعطف على محل فهو رفوعا على الاستئناف (عنكم من) بعض سياكم والله بما تعملون خير) عالم بباطنه كظاهرة لا يخفى عليه شيء منه ولما منع عليه السلام من التصديق على المشركين ليسلوا نزل (ليس عليك هداهم) أي الناس إلى الدخول في الاسلام انما عليك البلاغ (ولكن الله يهدي من يشاء) هدايته إلى الدخول فيه (وماتنفقوا من خير) مال (فلا نفسك) لان ثوابه لها (وماتنفقوا الا ابتغاء وجه الله) أي ثوابه لا غيره من أعراض الدنيا خبر بمعنى النهي (وماتنفقوا من خير يوف اليكم) جزاؤه (واتم لا تظلمون) تنقصون منه شيأ والجلتان تأكيد للاولى (للفقراء) خبر مبتدأ محذوف

من هو ولا يحوز أن يكون هو ضمير الشأن لان المفسر لضمير الشأن مبتدأ وخبر ودخول الباء في بمن حذو يمنع من ذلك * قوله تعالى (من كان عدوا لجبريل) من شرطية وجوابها محذوف تقديره فليمت غيظا أو نحوه (فانه نزل)

أى الصدقات (الذين أحصروا في سبيل الله) أى حبسوا أنفسهم على الجهاد نزلت في أهل الصفة وهم أربع مائة من المهاجرين أرصدوا لتعلم القرآن والخروج مع السرايا (لا يستطيعون ضرباً) سفراً (في الأرض) للتجارة والمعيش لشغلهم عنه بالجهاد (يحسبهم الجاهل) بمجاهلهم (أغنياء من التعفف) أى لتعففهم عن السؤال وتركه (تعرفهم) يا مخاطباً (بسياهم) علامتهم من التواضع وأثر الجهد (لا يسألون الناس) شيئاً فيلحفون (الخاف) أى لا سؤال لهم أصلاً فلا يقع منهم الخاف وهو الالحاح (وما تنفقوا من خير فإن الله به عليم) فجواز عليه (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلم أجرم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا يحزنون الذين ياكلون الربوا) أى يأخذونه وهو الزيادة في المعاملة بالنقود والمطعومات

ونظيره في المعنى من كان يظن أن لن ينصره الله ثم قال فليمدد (بأذن الله) في موضع الحال من ضمير الفاعل في نزل وهو ضمير جبريل وهو المائد على اسم ان والتقدير نزل له ومعه الأذن أو

نشأ مما سبق كأنهم لما أمروا بالصدقات قالوا فمن هي فاجيبوا بانها هؤلاء وفيه فائدة بيان مصرف الصدقات وهذا اختيار ابن الأنباري اه من السمين (قوله أى الصدقات) أى السابقة أى أو النفقات (قوله من المهاجرين) وكانوا من قريش لم يكن لهم بالمدينة مساكن ولا عشائر وكانوا غير متزوجين كانوا يستغرقون أوقاتهم في تعلم القرآن ليلا والجهاد نهاراً اه شيخنا (قوله أرصدوا) أى أرصدوا أنفسهم أى أعدوها للجهاد في المختار وأرصد له كذا أعده له وفي الحديث إلا أن أرصده لدين على اه وقوله والخروج أى للغزو (قوله بمجاهلهم) فالجهل هنا بمعنى انتفاء الخبرة والمعرفة يقال فلان يجهل حال فلان أى لا يعرفه لعدم اطلاعه على باطن أمره اه كرخى (قوله أى لتعففهم) أشار إلى أن من متعلقة بيجسب وهي للتعليل لا باغنياء لعدم المعنى لأنهم متى ظنهم ظان قد استغنوا من تعففهم علم أنهم فقراء من المال فلا يكون جاهلاً بخالمهم وجره بحرف التعليل هنا واجب لفقد شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل وذلك أن فاعل الحسبان الجاهل وفاعل التعفف هم الفقراء اه كرخى (قوله وتركه) أى ترك السؤال وهذا عطف على التعفف عطف تفسيري وفي السمين التعفف تفعل من العفة وهي ترك الشيء والاعراض عنه مع القدرة على تعاطيه (قوله تعرفهم بسياهم) أى تعرف فقرهم واضطرارهم بمتاعين منهم من الضعف ورثاة الحال اه أبو السعود (قوله يا مخاطباً) نكرة غير مقصودة للإشارة إلى أن حالهم ظهر لكل أحد (قوله بسياهم) السيا بالقصر العلامة ويحوز مداها وإذا مدت فالهمزة فيها منقلبة عن حرف زائد للالحاق اما أو أوياء فهي كعلاء ملحقة بسرداح فالهمزة للالحاق لا للتأنيث وهي منصرفة لذلك وسيا منقلوبة قدمت عينها على فائها لأنها مشتقة من الوسم فهي من السمة أى العلامة فمما وقعت الواو بعد كسرة قلبت ياء فوزن سياً عفاً كما يقال اضمحل وامضحل اه سمين (قوله وأثر الجهد) أى من الفقر والحاجة والجهد بفتح الجيم المشقة (قوله الخاف) مفعول مطلق عامله محذوف كقدره الشارح ويصح أن يكون مفعولاً من أجله وأن يكون حالاً وعبارة السمين قوله الخاف في نصبه ثلاثة أوجه أحدها نصبه على المصدر بفعل مقدر أى يلحفون الخافوا الجملة المقدرة حال من فاعل يسألون والثاني أن يكون مفعولاً من أجله أى لا يسألون لأجل الخاف والثالث أن يكون مصدر في موضع الحال تقديره لا يسألون ملحفين اه (قوله أى لا سؤال لهم أصلاً فلا يقع منهم الخاف) جواب عن سؤال وهو أن هذا يفهم أنهم كانوا يسألون برفق مع أنه قال يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وإيضاحه أن المراد نفي المقيد والتقييد جميعاً كما هو الظاهر لأن هنا قرينة تدل على إرادة نفي ذلك وهي ظهور التعفف وحسبان الجاهل أيام أغنياء كافي قوله لا ذلول تثير الأرض وقوله الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها والالحاف أن يلزم المسؤول حتى يعطيه لكن في الحديث من سألوه أربعين درهماً فقد الحاف اه كرخى (قوله فجواز عليه) فهو ترغيب في التصديق لاسيما على هؤلاء اه أبو السعود (قوله الذين ينفقون أموالهم الخ) شروع في بيان صفة الصدقة ووقتها فصفقتها السرو العلانية ووقتها الليل والنهار وعبارة الكرخى أى يعممون الأوقات والأحوال بالخير والصدقة ولعل تقديم الليل على النهار والسرو على العلانية للإيدان بمزية الاخفاء على الاظهار قيل نزلت في شأن الصديق رضى الله تعالى عنه حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف بالليل وعشرة آلاف بالنهار وعشرة آلاف بالسرو عشرة آلاف بالعلانية وقيل في طي كرم الله تعالى وجهه تصدق بأربعة دراهم درهماً كذلك ولم يكن يملك غيرها وكون ما ذكر سبباً لنزولها لا يقتضى خصوص الحكم به بل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب اه (قوله فلم أجرم) خبر للوصول والفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها وقيل للعطف والخبر محذوف أى ومنهم

الذين الخ وعلى هذا يجوز الوقف على علانية اه من أبي السعود (قوله في القدر أو الاجل) بدل من قوله في المعاملة والاول رب الفضل ولا يكون الاعند اتحاد الجنس والثاني رب النساء ويكون في متحد الجنس ومختلفه وهو البيع مع تأجيل العوضين أو أحدهما وبقي رب اليد وهو البيع مع عدم قبض العوضين أو أحدهما في المجلس من غير ذكر أجل ويمكن دخوله في قوله أو الاجل ويراد به تأخير القبض أو تأخير استحقاقه بذكر أجل أو بدونه اه شيخنا (قوله لا يقومون من قبورهم الخ) يعني أن كل الربا يبعث مثل المصروع لا يستطيع الحركة الصحيحة وذلك ليس لخلل في عقله بل لان الربا الذي أكله في الدنيا يروى في بطنه فلا يقدر على الاسراع في النهوض فاذا قام تميل به بطنه قال سعيد بن جبير تلك علامة آكل الربا اذا استحله يوم القيامة اه حازن (قوله الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) وهذا على ما يزعمون أن الشيطان يخط انسان فيصرع والخط الضرب من غير استواء اه أبو السعود وفي المختار والخطاط بالضم كالجنون وليس به وتقول منه تخبطه الشيطان أى افسده اه (قوله بهم) أى الكائن بهم أى بالذين يأكلون الربا وقوله متعلق بيقومون أى على أن من للتعليل والمعنى لا يقومون من اجل الجنون أى من أجل حالة تحصل لهم تشبه الجنون الا كقيام الذي يتخبطه الشيطان في عدم استواء الحركة في كل والحالة المذكورة تحصل لهم في القيامة عند قيامهم من القبور فلا يردان الجنون الحقيقي لا يحصل لهم هناك اه (قوله ذلك بأنهم قالوا انما البيع مثل الربا) أى اعتقدوا مدلول هذا القول وفعلوا مقتضاه أى ذلك العقاب بسبب أنهم نظموا الربا والبيع في سلك واحد لا فضاءهما الى الربح فاستحلوه استحلاله وقالوا يجوز بيع درهم بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلا في الحل وقاسوا به البيع مع وضوح الفرق بينهما فان أخذ الدرهمين في الاول ضائع حتماً في الثاني من جبر بمساس الحاجة الى السلعة أو بتوقع رواجها اه أبو السعود وعبرة الحازن وذلك أن أهل الجاهلية كان أحدهم اذا حل ماله على غريمه فيطالبه فيقول الغريم لصاحب الحق زدني في الاجل حتى أزيدك في المال فيفعلان ذلك وكانوا يقولون سواء علينا الزيادة في أول البيع بالربح او عند المحل لاجل التأخير فكذبهم الله تعالى ورد عليهم ذلك بقوله وأحل الله البيع وحرم الربا معنى وأحل الله لكم الارباح في التجارة بالبيع والشراء وحرم الربا الذي هو زيادة في المال لاجل تأخير الاجل وذكر بعض العلماء الفرق بين البيع والربا فقال اذا باع ثوبا يساوى عشرة بعشرين فقد جعل ذات الثوب مقابلا لعشرين فلم يحصل التراضي على هذا التقابل صار كل واحد منهما مقابلا للآخر في المالمية عندهما فلم يكن أخذاً من صاحبه شيئاً بغير عوض أما اذا باع عشرة دراهم بعشرين فقد أخذ العشرة الزائدة بغير عوض ولا يمكن أن يقال ان العوض هو الامهال في مدة الاجل لان الامهال ليس مالا أو شيئاً يشار اليه حتى يجعله عوضاً عن العشرة الزائدة فقد ظهر الفرق بين الصورتين اه (قوله من عكس التشبيه) أى لانهم جعلوا الربا أصلا والبيع فرعاً حتى شبهوه به وقوله بمبالغة أشار به كالكشاف الى جواب سؤال كيف قالوا ذلك مع ان مقصودهم تشبيه الربا بالبيع المتفق على حله وإيضاحه انه جاء ذلك على طريق المبالغة لانه ابلغ من قوله ان الربا حلال كالبيع وهو في البلاغة مشهور وهو أعلى مراتب التشبيه كالتشبيه في قولهم القمر كوجه زيد والبحر ككفه اذا ارادوا المبالغة اذ صار به المشبه مشبهاً به او ان مقصودهم ان البيع والربا متماثلان من جميع الوجوه فساغ قياس البيع على الربا كعكسه اه كرخي (قوله فن جاءه موعظة) يحتمل ان تكون من شرطية وهو الظاهر وان تكون موصولة وعلى التقديرين فهى في محل رفع بالابتداء وقوله فله ما سلف هو الجزاء والخبر فعلى الاول الفاء واجبة وعلى الثاني الفاء جائزة وسبب زيادتها

في القدر أو الاجل (لا يقومون) من قبورهم (الا) قياماً (كما يقوم الذي يتخبطه) يصصره (الشيطان من المس) الجنون بهم متعلق بيقومون (ذلك) الذي نزل بهم (بأنهم) بسبب أنهم (قالوا انما البيع مثل الربا) في الجواز وهذا من عكس التشبيه بمبالغة فقال تعالى رداعليهم (وأحل الله البيع وحرم الربا) فن جاءه (بلغه موعظة) وعظ (من ربه فانتهى)

ما أذناه (مصدقا) حال من الهاء في نزله (و) كذلك (هدى وبشرى) أى هادياً ومبشراً (قوله تعالى) (عدو للكافرين وضع الظاهر موضع المضمر لان الاصل من كان عدو الله وملائكته فان الله عدوله اولهم وله في القرآن نظائر كثيرة تستمر بك ان شاء الله (قوله تعالى) (أو كلما) الوالو العطف والهمزة قبلها للاستفهام على معنى الانكار والعطف هنا على معنى الكلام المتقدم في قوله أفكلما جاءكم رسول وما بعده وقيل الوالو زائدة وقيل هى أو التي لاحد الشيتين حركت بالفتح وقد قرئ شاذاً بسكونها (عهدا) مصدر من غير لفظ الفعل المذكور ويجوز أن يكون مفعولاً به أى

ما تقدم من شبه الموصول باسم الشرط اه سمين والموعظة والعظة ومعناها واحد وهو الزجر والتخويف وتذكير العواقب والاتعاظ القبول والامتثال فقلوه فاتهى بمعنى اتعظ أى قبل وامتنل اه من المصباح (قلوه عن أكله) أى أخذه وعبر عنه بالاكل لانه اغلب وجوه الاتفاع بالمال (قلوه فله ماسلف) أى اذا كان أخذ بعقد الربا زيادة قبل تحريمه لاستردمته اه شيخنا (قلوه فى العفو عنه الى الله) يقتضى أن هذا من أهل المعاصى الذين هم تحت المشيئة مع أن هذا لم يذنب لان ما قبل النهى لا مؤاخذه فيه فالاحسن ما قاله البيضاوى ونصه وأمره الى الله يحاويه على اتهاه ان كان عن قبول الموعظة وصدق النية اه (قلوه مشبها له) فيكون قد استحله فصح الحكم عليه بالخلود فيها وقوله فأولئك الخراجع لمن باعتبار معناها (قلوه ينقصه أى ويهلك المال الذى دخل فيه اه يضاوى قال ابن عباس لا يقبل الله منه صدقة ولا حجاب ولا جهاد ولا صلة اه خازن (قلوه ويربى الصدقات) من أربى المتعدى يقال أرباه اذا زاده كما يؤخذ من القاموس ويستعمل أربى لازماً ايضاً فيقل أربى الرجل اذا دخل فى الربا كفى المصباح اه (قلوه يزيدا) أى ويبارك فى المال الذى أخرجت منه روى أن النبى ﷺ قال ان الله تعالى يقبل الصدقة ويربها كما يربى أحدكم مبره وعنه أيضاً ما نقصت زكاة من مال قط اه أبى السعود (قلوه أى يعاقبه) تفسير لنفى المحبة (قلوه الصالحات) أى التى من جملتها ترك الربا (قلوه وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما فى الصالحات لانا فتهما أى شرفهما على سائر الاعمال الصالحة على طريقة ذكر جبريل وميكال عقيب الملائكة عليهم السلام اه أبو السعود (قلوه ولا خوف عليهم) أى من مكروه يأتى فى المستقبل وقوله ولا هم يحزنون أى على أمر محبوب قد فاتهم فى الماضى اه من أبى السعود (قلوه وذروا) بوزن علوا فوهو فعل أمر مبنى على حذف النون والواو فاعل وحذفت فاءه وأصله أو ذروا وماضيه وذروا لم يستعمل الا فى لغة قليلة (قلوه ما بقى من الربوا) أى اتركوا بقايا ما شرطتم منه على الناس تركا كلياً اه أبو السعود ومن الربا متعلق ببقى كقولهم بقيت منه بقية والذى يظهر أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل بقى أى الذى بقى حال كونه بعض الربا فى تبعية اه سمين والمراد اتركوا طلب ما بقى مما زاد على رؤوس أموالكم (قلوه بعض الصحابة) قيل هو العباس عم النبى ﷺ وعثمان بن عفان كانا قد أسلفا فى التمر فلما كان وقت الجذاذ قال لهما صاحب التمر ان أخذتما حقكما لم يبق لى ما يكفى عيالى فهل لكما أن تأخذا النصف وتؤخرا النصف وأضعفه لكما ففعلا فلما حل الاجل طلبا منه الزيادة فبلغ ذلك النبى ﷺ فنهاهما وأمر الله هذه الآية اه خازن (قلوه بعد النهى) وانما طالب بالزيادة بعد النهى عنها لعدم بلوع النهى له اذ ذاك وقوله قبل أى قبل النهى (قلوه فان لم تفعلوا فأذنبوا بحرب الخ) وعدم الفعل امامع انكار حرمة الربا وامع اعتقادها فعلى الاول حربهم حرب المرتدين وعلى الثانى حربهم حرب البغاة وقوله ما أمرتم به أى من التقوى وترك بقايا الربا اه أبو السعود (قلوه فأذنبوا) بالقصر وفتح الذال ومعناه فاعلموا أنهم وبالمد مع كسر الذال بوزن آمنوا الى أعلموا غيركم وتفسير الشارح بقوله أعلموا محتمل لهما فى صنيعه لطافة أى أيقنوا فان كان المراد أعلموا أنهم فلا بد من هذا التضمين ليصح تعديته بالباء وان كان المراد أعلموا غيركم فلا حاجة الى التضمين والمراد أن يعلموا غيرهم بأنهم استحقوا الحرب من الله ورسوله أى قولوا للناس الله يحاربنا وكذا رسوله وهذا فيه مزيد توبيخ لهم حيث أمروا ان يعلموا غيرهم باستحقاقهم العقوبة او المراد على هذه القراءة أن يعلم بعضهم بعضا بأنهم استحقوا المحاربة أى فأذنبوا وأعلموا بعضكم أى فليعلم بعضكم بعضا بانكم استوجبتم المحاربة تأمل اه (قلوه بحرب) وهو القتل فى الدنيا والنار فى الآخرة أى ايقنوا انكم تستحقون القتل

عن أكله (فله ماسلف) قبل النهى أى لا يسترد (وأمره) فى العفو عنه (الى الله) ومن عاد) الى أكله مشبها له بالبيع فى الحل (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) يحق الله الربوا) ينقصه ويذهب بركته (ويربى الصدقات) يزيدا وينمىها ويضاعف ثوابها (والله لا يحب كل كفار) بتحليل الربا (أثم) فاجرباً كله أى يعاقبه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة لهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا (أتركوا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين) صادقين فى إيمانكم فان من شأن المؤمن امتثال أمر الله تعالى نزلت لما طالب بعض الصحابة بعد النهى بربا كان له قبل (فان لم تفعلوا) ما أمرتم به (فأذنبوا) أعلموا (بحرب من الله ورسوله) لكم فيه تهديد شديد لهم ولما نزلت قالوا أعطوا عهدا وهنا مفعول آخر محذوف تقديره عاهدوا الله او عاهدوكم قوله تعالى (رسول من عند الله مصدق) هو مثل قوله كتاب من

لا يدلنا بحريه (وان تبتم)
رجتم عنه (فلكم رؤس)
أصول (أموالكم لا تظلمون
زيادة (ولا تظلمون)
بنقص (وان كان) وقع
غريم (ذوعسرة فظرة)
له أى عليكم تأخير (الى
ميسرة). بفتح السين
وضمها أى وقت ميسرة
(وأن تصدقوا) بالتشديد
على ادغام التاء فى الاصل فى
الصاد وبالتخفيف على
حذفها أى تتصدقوا على
المعسر بالابراء (خير لكم
ان كنتم تعلمون) أنه خير
فأفعلوه فى الحديث من
أنظر معسرا أو وضع عنه
أظله الله فى ظله يوم لا ظل الا
ظله رواء مسلم (واتقوا يوما
ترجعون) بالبناء للمفعول
تردون وللفاعل تصيرون
(فيه)

عند الله مصدق وقد ذكر
(الكتاب) مفعول أو توا
(وكتاب الله) مفعول نبذ
(كانهم) هى وما عملت فيه
فى موضع الحال والعامل نبذ
وصاحب الحال فريق
تقديره مشبهين بالجهال *
قوله تعالى (واتبعوا) هو
معطوف على وأشربوا أو على
نبذه فريق (تتلوا) بمعنى
تلت (على ملك) أى على
زمن ملك لحذف المضاف
والمعنى فى زمن و (سليمان)
لا ينصرف وفيه ثلاثة
أسباب العجمة

والعقوبة بمخالفة أمر الله تعالى ورسوله وتنكيره للتعظيم اه كرخى (قوله لا يدلنا) بصيغة الافراد
فى نسخة وهى ظاهرة وفى أكثر النسخ بصيغة التثنية وحذفت النون تخفيفا والمعنى على كل من النسختين
لا قدرة ولا طاقة لنا وعبارة الكرخى قوله لا يدلنا أى لا طاقة لنا بحريه وعبر عن الطاقة باليدى لان
المباشرة والدفع انما يكونان باليدى فكان يديه معدومتان لعجزه عن الدفع قاله ابن الاثير والقائل
ثقيف اه (قوله بحريه) أى بحرب ما ذكر أو الضمير لله (قوله رجتم عنه) أى عن أكل الربا المأخوذ
من قوله فان لم تفعلوا تأمل وقوله فلكم رؤس أموالكم أى دون الزيادة (قوله لا تظلمون) مستأنفة
أحوال من الكاف فى لكم أى لا تظلمون غرماءكم بأخذ الزيادة ولا تظلمون أتم من قبلهم بالمطل والنقص
اه أبو السعود (قوله وان كان الخ) نزلت لما شكابوا المغيرة العسرة لأصحاب الديون وقالوا أخرونا الى
أن تتيسر اه خازن وفى كان هذه وجهان أحدهما وهو الاظهر أنها تامة بمعنى حدث ووجد أى وان
حدث ذوعسرة فتكتفى بفاعلها كسائر الافعال قليل وأكثر ما تكون كذلك اذا كان مرفوعا
نكرة نحو قد كان من مطر والثانى أنها الناقصة والخبر محذوف قال أبو البقاء تقديره وان كان ذوعسرة
لكم عليه حق أو نحو ذلك وهذا مذهب بعض الكوفيين فى الآية وقد راجع الخبر وان كان من غرمائكم
ذوعسرة وقدره بعضهم وان كان ذوعسرة غريما والعسرة بمعنى العسرا سمين (قوله فظرة) الفاء
جواب الشرط ونظرة خبر مبتدأ محذوف أى فلا مرأ أو فالواجب أو مبتدأ خبره محذوف أى فعليكم نظرة
أو فاعل بفعل مضمرا أى فتجب نظرة اه سمين (قوله أى عليكم تأخير) أى وجوبا (قوله تأخير) اه
اشارة الى أن النظرة من الانظار وهو الصبر والامهال اه كرخى (قوله الى ميسرة) على حذف مضاف
كما قدره بقوله أى وقت فان الميسرة بمعنى اليسار والسعة كما فى كتب اللغة (قوله بالابراء) أى من كل
الدين أو بعضه (قوله انه) أى أفضل التصديق وقوله فأفعلوه اشارة الى أن جواب ان محذوف والتصديق
بالابراء وان كان تطوعا أفضل من أنظاره وان كان فرضا لانه تطوع محصل المقصود من الفرض مع زيادة
كما أن الزهد فى الحرام واجب وفى الحلال تطوع والزهد فى الحلال أفضل وهذا جواب عن سؤال وهو
أن انظار المعسر واجب والتصديق عليه تطوع فكيف يكون التطوع خيرا من الواجب اه كرخى
وحاصل الجواب أن هذا من المسائل المستثنيات من قاعدة أن الواجب أفضل من المندوب فقد استثنى
منها ما هنا واستثنى أيضا ابتداء السلام ورده والوضوء قبل الوقت وفيه وغير ذلك (قوله أو وضع عنه)
أى كل الدين أو بعضه (قوله فى ظله) أى ظل عرشه كما صرح به فى رواية أخرى والمراد من قوله يوم لا ظل
الاظله يوم القيامة اذا قام الناس لرب العالمين وقربت الشمس من الرأس واشتد عليهم حرها وأخذم العرق
ولا ظل هناك لشيء الا للعرش أو المراد كما قال ابن دينار بالظل هنا الكرامة والكف من المكارة فى ذلك
الموقف وليس المراد ظل الشمس ومقالة معلوم من اللسان يقال فلان فى ظل فلان أى فى كنفه وحمايته
وهذا أولى وتكون اضافته الى العرش لانه مكان التقرب والكرامة اه كرخى (قوله واتقوا يوما) فى
الآية وعيد شديد قال ابن عباس وهذه آخرة نزل بها جبريل وقال للنبي ﷺ ضعافى رأس المائتين
والمائتين من سورة البقرة وعاش رسول الله ﷺ بعدها أحد وعشرين يوما وقيل أحد وأثنى عشر
سبعة أيام وقيل ثلاث ساعات اه يضاوى وقوله فى رأس المائتين والمائتين تقدم أن السورة مائتان وست
وتمانون آية فتكون هذه الحادية والمائتين وآية الدين الثانية والمائتين وقوله وان كنتم على سفر الى قوله
عالم الثالث والمائتين وقوله لله ما فى السموات وما فى الارض الى تقدير الرابعة والمائتين وقوله آمن الرسول
الى المصير الخامسة والمائتين وقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة السادسة والمائتين (قوله

الى الله) هو يوم القيامة (ثم توفى) فيه (كل نفس) جزاء (ما كسبت) عملت من خير وشر (وم لا يظلمون) بنقص حسنة أو زيادة سيئة (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانيتم) تعاملتم (بدين) كسلم وقرض (الى أجل مسمى) معلوم (فاكتبوه) استيثاقا ودفعاً للنزاع (وليكتب) كتاب الدين (بينكم كاتب بالعدل) بالحق في كتابته لا يزيد في المال والاجل ولا ينقص (ولا يأب) يمنع (كاتب) من (أن يكتب) اذا دعى اليها (كاعلمه الله) أي فضله بالكتابة فلا ييخل بها والكاف متعلقة بيأب (فليكتب)

والتعريف والالف والنون وأعاد ذكره ظاهراً تفعيماً وكذلك تفعل في الاعلام والاجناس أيضا كقول الشاعر
لا أرى الموت يسبق الموت شيء

بفض الموت ذا الغنى والفقر

(واسكن الشياطين) يقرأ بتشديد النون ونصب الاسم ويقرأ بتخفيفها ورفع الاسم بالابتداء لأنها صارت من حروف الابتداء وقرأ الحسن الشياطين وهو كالغلط شبه فيه الياء قبل النون بياء جمع التصحيح (يعلمون)

الى الله) أي الى حسابه الخلاق فيه (قوله وم لا يظلمون) جملة حالية من كل نفس وجمع باعتبار المعنى وأعاد الضمير عليها أولاً في كسبت اعتباراً باللفظ وقدم اعتبار اللفظ لانه الاصل ولان اعتبار المعنى وقعر رأس فاصلة فكان تأخيرها أحسن اه سمين (قوله تعاملتم بدين) يقال دانت الرجل أي عاملته بدين سواء كنت ممطياً أم أخذاً اه سمين (قوله وقرض) فيه أن ذكر الاجل في القرض ان كان لغرض المقرض أفسده والا فلا يفسده ولا يجب الوفاء به لكنه يستحب فعل هذا هو المراد اه شيخنا (قوله الى أجل مسمى) أي بالايام أو الاشهر ونحوهما مما يفيد العلم ويرفع الجهالة بالحصار ونحوه مما لا ير فيها اه أبو السعود (قوله فاكتبوه) أمر ارشاد أي تعليم ترجع فائدته الى منافع الخلق في دنياهم فلا يثاب عليه المكلف الا ان قصد الامثال اه (قوله فاكتبوه) أي الدين الذي تحملتموه في دنكم وانما ذكر قوله بدين ليعيد عليه هذا الضمير وان كان الدين مفهوماً من قوله تدانيتم أولاً لانه يقال تدانوا أي جازي بعضهم بعضاً فقال بدين ليزيل هذا الاشتراك أوليدل به على العموم أي أي دين كان من قليل أو كثير وقوله الى أجل على سبيل التأكيد اذ لا يكون الدين الا مؤجلاً وألف مسمى منقلبة عن ياء تلك الياء منقلبة عن واولانه من التسمية وتقدم أن المادة من سهايسمو اه سمين وقوله اذ لا يكون الدين الا مؤجلاً بناء على مذهبه والافذهب الشافعي أن الدين تارة يكون حالاً وتارة يكون مؤجلاً وعليه فالتقييد بالاجل في الآية لاجل قوله فاكتبوه أي لاجل ندب الكتابة وطلبها أما الحال فهو من قيل قوله الآتي الا أن تكون تجارة حاضرة اه (قوله استيثاقاً) الاستيثاق التقوى في الامر واستعمال الحزم فيه ومنه الوثيقة كالرهن أي الامر الذي يحصل به التقوى على الوصول للحق (قوله وليكتب بينكم كاتب) بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين لمن يتولاها أثر الامر بها اجمالاً وذكر الين للايدان بان الكاتب ينبغي أن يتوسط في المجلس بين المتدائنين وليكتب كلامها ولا يكتفي بكلام أحدهما وهذا أمر للتدائنين باختيار كاتب فقيه دين اه أبو السعود (قوله في المال) أي لنفع الدائن وقوله والاجل أي لنفع المدين وقوله ولا ينقص أي في المال لنفع المدين والاجل لنفع الدائن اه شيخنا (قوله من أن يكتب) قدر من ليفيد أنه مفعول به أي لا يأب الكتابة وقوله كاعلمه الله مامصدرية أو كافة على ما مال اليه الشيخ سعد الدين التفتازاني أو موصولة أو نكرة موصوفة وعليهما فالضمير لما على الاولين للكاتب والمفعول الثاني لعلم على كل التقادير محذوف أي يكتب مثل ما علمه الله كتابة الوثائق اه كرخي (قوله كاعلمه الله) أي كما شرعه وأمر به بان يكتب ما يصلح أن يكون حجة عند الحاجة ولا يخص أحد الخصمين بالاحتياط له دون الآخر وأن يكون ما يكتبه خالياً عن الالفاظ التي يقع فيها النزاع اه خازن (قوله متعلقة بيأب) عبارة غيره بلا يأب وهي الصواب لان التعلق المذكور على وجه التعليل للنهي عن الالباء أي يحرم عليه الالباء المذكور أي الامتناع من الكتابة لاجل تعليم الله تعالى له اياها فيجب عليه أن يبذلها كما أمره الله تعالى ولا ييخل بها فالكاف للتعليل ومامصدرية والهاء للكاتب وعبارة أبي السعود كاعلمه الله أي على طريقة ما علمه من كتبه الوثائق أو كما بينه بقوله بالعدل انتهت عبارة السمين وكاعلمه الله يحوز أن يتعلق بقوله أن يكتب على أنه نعت لمصدر محذوف أو حال من ضمير المصدر على رأي سيديوه والتقدير ان يكتب كتابة مثل ما علمه الله أو ان يكتبه أي الكتب مثل ما علمه الله ويحوز أن يتعلق بقوله فليكتب بعده قال الشيخ والظاهر تعلق الكاف بقوله فليكتب وهو قلق لاجل الفاء ولاجل أنه لو كان متعلقاً بقوله فليكتب لكان النظم فليكتب كاعلمه الله ولا يحتاج الى تقديم ما هو متأخر في المعنى وقال الزمخشري بعد أن ذكر تعلقه بان يكتب وبفليكتب فان قلت

تأكيد (وليليل) يمل الكاتب
 (الذى عليه الحق) الدين
 لانه المشهود عليه فيقر ليعلم
 ماعليه (وليتق الله ربه) في
 املائه (ولا يبخس) ينقص
 (منه) أى الحق (شيان كان
 الذى عليه الحق سفيها)
 مبذرا (أو ضعيفا) عن
 الاملاء لصغروا كبر (أولا
 يستطيع ان يمل هو) لخرس
 اوجهل باللغة وانحو ذلك
 (فليمل وليه) متولى امره
 من والد ووصى وقيم
 و مترجم بالعدل واستشهدوا
 اشهدوا على الدين
 (شهيدين) شاهدين

الناس) في موضع نصب على
 الحال من الضمير في كفروا
 واجاز قوم أن يكون حالا من
 الشياطين وليس بشئ لان
 لكن لا يعمل في الحال (وما
 انزل) ما بمعنى الذى وهو في
 موضع نصب عطفا على
 السحر اى ويعلمون الذى
 انزل وقيل هو معطوف على
 ماتلوا وقيل مافى موضع
 جر عطفا على ملك سليمان
 اى وعلى عهد الذى انزل
 على الملكين وقيل ما نافية
 اى وما أنزل السحر على
 الملكين او وما أنزل اباحة
 السحر والجمهور على فتح
 اللام من (الملكين) وقرىء
 بكسرها و (هاروت
 وماروت) بدلان من الملكين

أى فرق بين الوجهين قلت ان علقته بأن يكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة المقيدة ثم قيل له
 فليكتب تلك الكتابة لا يعدل عنها وان علقته بقوله فليكتب فقد نهى عن الامتناع من الكتابة على
 سبيل الاطلاق ثم أمر بها مقيدة ويحوز أن تكون متعلقة بقوله لا يأب وتكون الكاف حينئذ للتعليل قال
 ابن عطية ويحتمل أن يكون كاتما متعلقا بما فى قوله ولا يأب من المعنى أى كما أنعم الله عليه بعلم الكتابة فلا
 يأب وهو وليفضل كما أفضل عليه قال الشيخ وهو خلاف الظاهر وتكون الكاف فى هذا القول للتعليل
 قلت وعلى القول بكونها متعلقة بقوله فليكتب يجوز أن تكون للتعليل أيضا أى فلاجل ماعليه الله
 فليكتب اه (قوله تأكيد) أى لقوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل أو للامر اللازم للنهى فى قوله ولا يأب
 كاتب الخ (قوله وليليل) أى يسمع الكاتب الالفاظ التى يكتبها ويلقيها عليه والاملاء والاملاء
 لغتان فصيحتان معناهما واحد اه خازن والادغام فى مثل ذلك جائز لا واجب كما قال فى الخلاصة * وفى
 جزم وشبه الجزم تخيير قفى * فلذلك ترك الادغام هنا وسيأتى الادغام فى قوله ولا يستطيع أن يمل اه
 شيخنا وعبارة السمين قوله وليليل يمل املل يمل فلما سكن الثانى جز ما جرى فيه لغتان الفك وهو
 لغة الحجاز والادغام وهو لغة تميم وكذا اذا سكن وقفا نحو املل وأمل وهذا مطر دى كل مضاعف
 ويقال أملتته وأملتته ففيل هما لغتان وقيل الياء بدل من أحد المثليين وأصل المادتين الاعادة مرة بعد
 أخرى والموصول فاعل يملل ومفعوله محذوف أى ليملل المدين الكاتب ماعليه من الحق غذف المفعولين
 للعلم بهما اه (قوله وليتق) أى الذى عليه الحق أى فلا يحدد جميع الحق والبعض سيأتى فى قوله ولا يبخس
 منه شيئا اه (قوله فى أملائه) الهزمة منقلبة عن الياء لتطرقها مكسورة فاصله أملايه على حد قوله فى الخلاصة
 فابدل الهزمة من واو ويا * آخر اثر ألف زيدها شيخنا

(قوله ولا يبخس منه) يجوز فى منه أن تكون متعلقة بيبخس ومن لا ابتداء الغاية والضمير فى منه للحق
 ويجوز أن تكون متعلقة بمحذوف لانها فى الاصل صفة للنكرة فلما قدمت على النكرة نصبت حالا وشيئا
 امام مفعول به واما مصدر البخس النقص يقال منه بخس زيد عمر احقته يبخسه بخسا وأصله من بخست
 عينه فاستعير لبخس الحق كما قالوا عورت حقه استعاره من عور العين ويقال بخسته بالصاد والتباخس فى
 البيع التناقص لان كل واحد من المتبايعين ينقص الآخر حقه اه سمين وفى المختار البخس الناقص يقال
 شراه بثمان بخس وقد بخسه حقه أى نقصه وبابه قطع يقال للبيع اذا كان قصدا لا بخس فيه ولا شطط اه
 (قوله فان كان الذى عليه الحق الخ) اظهار فى مقام الاضرار لزيادة الكشف والبيان لان الامر والنهى
 لغيره اه أبو السعود (قوله أو كبر) اى مضاعف للعقل (قوله ان يمل هو) هذا الضمير البارز هو الفاعل
 اوتأ كيدا للفاعل المستتر أى ولا يستطيع الاملاء بنفسه لخرس او غيره اه شيخنا وفائدة هذا التوكيد
 رفع المجاز الذى كان يحتمله اسناد الفعل الى الضمير والتنصيص على انه غير مستطيع بنفسه وقرىء
 باسكان هاء هو وهى قراءة شاذة لان هذا الضمير كلمة مستقلة منفصلة عما قبلها ومن سكنها اجرى
 المنفصل مجرى المتصل والهاء فى وليه الذى عليه الحق اذا كان متصفا باحدى الصفات الثلاث اه سمين
 (قوله وليه) اى ولى كل واحد من الثلاثة السفيه والضعيف وغير المستطيع اه خازن وقوله متولى
 امره اى وان لم يكن خصوص الولى الشرعى فالمراد به الولى لغة اى من له عليه ولاية باى طريق كان
 بدليل ذكره المترجم وذكر غيره من الشراح الوكيل اه شيخنا لكن فى ذكر الوكيل نظر لان الاملاء
 من قبيل الاقرار وهو لا يصح التوكيل فيه اه (قوله بالعدل) اى الصدق اى من غير زيادة ولا
 نقص اه أبو السعود (قوله واستشهدوا) اى ندبا والسين والتاء زائدتان كما اشار له المفسر وقوله

المسدين الاحرار فان لم يكونا) أى الشاهدان (رجلين فرجل وامرأتان) يشهدون (من ترضون من الشهداء) لدينه وعدالته وتعدد النساء لاجل (أن تضل) تنسى (احدهما) الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن (فتذكر) بالتخفيف والتشديد (احدهما) الذاكرة (الآخرى) الناسية وجملة الاذكار محل العلة أى التذكر ان ضلت ودخلت على الضلال لانه سببه وفي قراءة بكسر ان شرطية ورفع تذكر

وقيل هما قبيلتان من الشياطين فعلى هذا لا يكونان بدلين من الملكين وانما يحى هذا على قراءة من كسر اللام فى أحد الوجهين * بابل يجوز أن يكون ظرفا لانزل ويجوز أن يكون حالا من الملكين أو من الضمير فى أنزل (حتى يقول) أى لان يقول والمعنى أنها كانا يتركان تعليم السحر الآن يقولان (انما نحن فتنة) وقيل حتى بمعنى الأذى وما يعلمان من أحد الآن يقول واحد ههنا يجوز أن تكون المستعملة فى العموم كقولك ما بالدار من أحد ويجوز أن تكون ههنا بمعنى واحد أو انسان

شهادين فيه مجاز الاول وفيل بمعنى فاعل كما أشار له المفسر وقوله على الدين يؤخذ منه أن هذا معطوف على قوله فاكتبوه وأما الاشهاد على غير الدين فسيأتى فى قوله وأشهدوا اذا تابعتهم اه (قوله من رجالكم) يجوز أن يتعلق باستشهدوا وتكون من لا ابتداء الغاية ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشهادين ومن تبعية اه سمين (قوله أى بالنفى المسلمين الخ) البلوغ مستفاد من لفظ الرجال والاسلام من الاضافة الى كاف الخطاب والحرية مستفادة أيضا من لفظ الرجال لانه ظاهر فى الكاملين لان الارقاء بمنزلة البهائم وبقي اشتراط العدالة فيستفاد من قوله ممن ترضون من الشهداء اه شيخنا (قوله) فان لم يكونا) أى بحسب القصد والارادة أى فان لم يقصد اشهادها ولو كانا موجودين وانما قلنا ذلك لان شهادة الرجل والمرأتين لا تتوقف على فقد الرجلين اه شيخنا (قوله أى الشاهدان) تفسير لضمير التثنية الذى هو اسم كان وقوله لرجلين خبرها وقوله فرجل مبتدأ وامرأتان معطوف عليه والخبر محذوف كما قدره الشارح بقوله يشهدون اه (قوله ممن ترضون) صفة للرجل والمرأتين وهذا الشرط وان كان مشترطا فى الرجلين أيضا بالاحاديث والآيات الاخر كآية وأشهدوا ذوى عدل منكم لكن اقتصر على التنصيص عليه فى جانب الرجل والمرأتين لقلة اتصاف النساء به غالبا وقيل هو متعلق باستشهدوا المتعلق بالصورتين اه شيخنا (قوله من الشهداء) حال من العائد المحذوف والتقدير ممن ترضونه حال كونه بعض الشهداء اه كرخى (قوله أن تضل) على حذف الجار وهو لام التعليل وهذا الجار متعلق بمحذوف أيضا وقد قدرهما الشارح بقوله وتعدد النساء لأجل أن تضل الخ وعلى هذه القراءة فالفتحة فى تضل حركة اعراب لان الفعل منصوب بأن بخلاف فى القراءة الآتية فانها فتحة التخلص من التقاء الساكنين لان اللام الاولى ساكنة للادغام فى الثانية والثانية مسكنة للجزم ولا يمكن ادغام ساكن فى ساكن فحركنا الثانية بالفتحة ههنا من التقائها وكانت الحركة فتحة لانها أخف الحركات اه سمين (قوله الشهادة) أشار به الى أن مفعول تضل محذوف اه (قوله وضبطهن) أى ونقص ضبطهن اه (قوله) وجملة الاذكار الخ) هذا على قراءة التخفيف ومثله وجملة التذكير على قراءة التشديد وقوله محل العلة أى محل لام العلة أى محل دخولها لان الاذكار هو العلة فى الحقيقة ويصح أن تكون اضافة محل بيانية وقوله ودخلت أى العلة أى لا ما على الضلال أى على فعله (قوله أى لتذكر ان ضلت) فاعل تذكر ضمير مستتر فيه يعود على الاحدى الذاكرة ومفعوله محذوف أى لتذكر هى اى الذاكرة الاخرى ان ضلت هى أى الاخرى فالضمير المستكن فى ضلت عائد على الاخرى التى هى المفعول المحذوف اه (قوله) لانه سببه) عبارة أبى السعود ولكن الضلال لما كان سببها نزل منزلته انتهت وعبارة الكرخى قوله لانه سببه أى لان الضلال سبب الاذكار والاذكار مسبب عنه فنزل منزلته لانهم ينزلون كلاما من السبب والمسبب منزلة الآخر لتلازمها ومن شأن العرب اذا كان للعلة علة قدموا ذكر علة العلة وجعلوا العلة معطوفة عليها بالفاء لتحصل الدلائل من معابرة واحدة كقولك أعددت الخشب أن يميل الجدار فادعمه بها فالادعام علة فى اعداد الخشب والميل علة الادعام وايضا حه أنك لم تقصد باعداد الخشب ميل الحائط وانما المعنى لادعمها اذا مال فكذلك الآية وهذا ما يعول فيه على المعنى ويهجر فيه جانب اللفظ فلا يرد كيف جعل أن تضل علة لاستشهاد المرأتين بدل رجل مع أن علته انما هى التذكير اه (قوله وفى قراءة) أى سبعة (قوله ورفع تذكر) وحيث يتعين اضممار المبتدأ لاجل الفاء لانها لا تدخل الاعلى الجواب الذى لا يصلح لكونه شرطا من الامور السبعة المعلومة ويكون الجواب هو الجملة لا الفعل وحده اه شيخنا (قوله ورفع تذكر) أى مع التشديد فقط

وقوله استئناف مراده بالاستئناف ان أداة الشرط لم تعمل في لفظه والافعال خبر مبتدأ محذوف ومجموعهما في محل جزم جواب الشرط والمبتدأ المحذوف يقدر ضمير القصة والشأن تقديره فهي أى القصة تذكر احداها وهي الذاكرة الأخرى وهي الضالة (قوله استئناف) بالنصب على أنه مفعول من أجله علة لرفع الفعل أى انما رفع لاجل الاستئناف وقد عرفت معنى الاستئناف هنا وكونه بالنصب لا ينافي عدم ثبوت الالف فيه في لفظ الشارح لكونه بناء على طريقة ربعة الذين يرمنون المنصوب بصورة المرفوع والمجرور وقوله جوابه أى جواب الشرط الذى هو ان المكسورة على هذه القراءة وفي هذا التعبير تسمح لاقتضائه أن الفعل وحده هو جواب الشرط مع أن الجواب الجملة المركبة من ضمير القصة والفعل وفاعله وهو الاسم الظاهر فمجموع الثلاثة هو الجواب تأمل (قوله ولا ياب الشهداء) أى يحرم عليهم ذلك لان تحمل الشهادة فرض كفاية مطلقا والاداء كذلك ان زاد المتحملون على من يثبت بهم الحق والافرض عين اه شيخنا (قوله ولا تسأمو) مقتضى قول الشارح اى ما شهدتم عليه ان يكون هذا معطوفا على قول ولا ياب الشهداء ولا يكون الخطاب على سبيل الالتفات وتفيد الآية حينئذ انه ينبغي للشهود ان يكتبوا ما شهدوا به ليسكون ذلك اعون لهم على التذكر ويحتمل انه معطوف على قوله فاكتبوه ويكون خطابا للتعاملين بالدين وعلى هذا يؤول قول الشارح اى ما شهدتم عليه بان المراد به ما شهدتم عليه اه (قوله تملوا) في المصباح ملئت وملئت منه مللا من باب تعب وملا لا سئمت وضجرت والفاعل ملول اه وفيه ايضا سئمته اسأمة مهموز من باب تعب سأماو سامة بمعنى ضجرت وملئته ويعدى بالحرف ايضا فيقال سئمت منه وفي التنزيل لا يسأمن الانسان من دعاء الخير اه فتعلم من هذا ان تقدير الشارح حرف الجر بقوله من ان تكتبوه ليس بلازم (قوله لكثرة وقوع ذلك علة لاسأمة المنهى عنها) أى السأمة التى سببها كثرة الوقوع لا تباع بل هى منهى عنها اه شيخنا (قوله صغيرا كان أو كبيرا) جعله الشارح منصوبا على انه خبر كان المقدرة الاولى جعله حالا كما قال السمين ونصه وصغيرا او كبيرا حال اى على اى حال كان الدين قليلا او كثيرا او على اى حال كان الكتاب مختصرا او مشعبا وجوز نصبه على خبر كان مضمرة وهذا الاحاجة تدعو اليه وليس من مواضع اضمار كان اه (قوله حال من الهاء في تكتبوه) اى مستقرا في ذمة المدين الى وقت حلوله الذى اقربه المدين اى فاكتبوه بصفة اجله وقولوا ثبتت كذا مؤجلا بكذا ولا تهملوا الاجل في الكتابة اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله حال من الهاء في تكتبوه اى وهو متعلق بمحذوف اى تكتبوه مستقرا في الذمة الى حلوله لا بتكتبوه لعدم استمرار الكتابة الى اجله اذ تنهى في زمن سير قاله ابو حيان اه (قوله أى الكتب) اى المذكور في قوله ولا تسأمو ان تكتبوه النخ والخطاب للؤمنين وللمتعاملين اول للشهود اه (قوله اقسط) من اقسط الرباعى على غير قياس وكذلك قوله واقوم اذ القياس ان يكون بناء افعال التفضيل من مجرد لا من المزيد وفى المختار القسوط الجور والعدول عن الحق وبابه جلس ومنه قوله تعالى واما القاسطون فكانوا لجهنم حطبوا والقسط بالكسر العدل تقول منه أقسط الرجل فهو مقسط ومنه قوله تعالى ان الله يحب المقسطين اه (قوله عند الله) اى فى علمه (قوله على اقامتها) اى ادائها (قوله تشكوا فى قدر الحق) اى وجنسها وشهوده اه ابو السمود (قوله الا ان تكون تجارة) فى هذا الاستثناء قولان احدهما انه متصل قال ابو البقاء والجملة المستثناة فى موضع نصب لانه استثناء من الجنس لانه امر بالكتابة فى كل معاملة واستثنى منها التجارة الحاضرة والتقدير اى فى حال حضور التجارة والثانى انه منقطع قلت وهذا هو الظاهر كانه قيل لكن التجارة الحاضرة فانه يجوز عدم الاستشهاد والكتب فيها اه سمين (قوله بالنصب اى نصب الصفة والموصوف (قوله واسمها ضمير التجارة) عبارة السمين واسمها مضمرة فيها فقيل تقديره

استئناف جوابه (ولا ياب الشهداء اذا ما) زيادة (دعوا) الى تحمل الشهادة وأدائها (ولا تسأمو) تملوا من (أن تكتبوه) أى ما شهدتم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك (صغيرا) كان (أو كبيرا) قليلا أو كثيرا (الى أجله) وقت حلوله حال من الهاء فى تكتبوه (ذلكم) أى الكتب (أقسط) أعدل (عند الله وأقوم للشهادة) أى أعدل على اقامتها لانه يذكرها (وأدنى) أقرب الى (الأتربة) تشكوا فى قدر الحق والاجل (الأأن تكون) تقع (تجارة حاضرة) وفى قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها

فيتعلمون منها) هو معطوف على يعلمان وليس بداخل فى النفى لان النفى هناك راجع الى الاثبات لان المعنى يعلمان الناس السحر بعد قولهما نحن فتنة فيتعلمون وقيل التقدير فياتون فيتعلمون ومنهما ضمير الملكين ويجوز أن يكون ضمير السحر والمنزل على الملكين وقيل هو معطوف على يعلمون الناس السحر فيكون منها على هذا للسحر والمنزل

ضمير التجارة (تدبرونها بينكم) أى تقبضونها ولا أجل فيها (فليس عليكم جناح) فى (الأتكتبوها) والمراد بها المتجر فيه (واشهدا وإذا تبايعتم) عليه فانه أرفع للاختلاف وهذا وما قبله أمر ندب (ولا يضار كاتب ولا شهيد) صاحب الحق ومن عليه بتحريف أو امتناع من الشهادة أو الكتابة أو لا يضرهما صاحب الحق بتكليفهما لا يليق فى الكتابة والشهادة (وان تفعلوا) ما نهيتم عنه (فانه فسوق) خروج عن الطاعة لاحق (بكم واتقوا الله) فى أمره ونهيه (ويعلمكم الله) مصالح أموركم حال مقدره

على المالكين أو يكون ضمير قبيلتين من الشياطين وقيل هو مستأنف ولم يحز أن ينصب على جواب النهي لانه ليس المعنى ان تكفرت تعلموا (ما يفرقون) يحوز أن تكون ما بمعنى الذى وان تكون نكرة موصوفة ولا يحوز أن تكون مصدرية لعود الضمير من (به) الى ما المصدرية لا يعود عليها ضمير (بين المرء) الجمهور على اثبات الهمزة بعد الراء وقرئ بتشديد الراء من غير همز وجهه أن

الأن تكون المعاملة أو المبايعة أو التجارة اه (قوله أى تقبضونها) تفسير لتدبرونها بينكم وقوله ولا أجل فيها تفسير لقوله حاضرة فهو من قبيل اللف والنشر المشوش اه شيخنا وعبرة أى السعود لأن تكون تجارة حاضرة بحضور البدلين تدبرونها بينكم بطعاطمها يدايد اه والتجارة الحاضرة تعم المبايعة بعين أو دين اه يضاوى (قوله فليس عليكم جناح) قال أبو البقاء دخلت الفاء فى فليس ايذا نابتعلق ما بعدها بما قبلها قلت هى عاطفة هذه الجملة على الجملة من قوله إلا أن تكون تجارة ألخ والسببية فيها واضحة أى تسبب عن ذلك رفع الجناح فى عدم الكتابة وقوله ألا تكتبوها أى فى أن لا تكتبوها فحذف حرف الجر وبقي فى موضع أن ألخ جهان وقوله اذا تبايعتم يحوز أن تكون شرطية وجوابها اما المتقدم عند قوم وأما مخدوف لدلالة ما تقدم عليه تقديره اذا تبايعتم فاشهدوا ويحوز أن يكون ظرفاً محضاً أى افعلوا الشهادة وقت التبايع اه سمين وأما رخص الله فى ترك الكتابة فى هذا النوع من التجارة لكثرة جريانه بين الناس فلو كلفوا الكتابة فيه لشق عليهم ولانه اذا أخذ كل واحد حقه فى المجلس لم يكن هناك خوف الجحود فلا حاجة الى الكتابة اه خازن (قوله والمراد بها) أى بالتجارة فى قوله إلا أن تكون تجارة وقوله ألا تكتبوها اه شيخنا (قوله واشهدوا اذا تبايعتم) أى التبايع السابق فى قولهم إلا أن تكون تجارة فقوله عليه راجع للتبايع السابق ويصح أن يكون المراد بتبايعهم مطلق التبايع اه أبو السعود (قوله وهذا) أى قوله واشهدوا وما قبله أى من جميع الاوامر المذكورة فى آية الدين المذكورة اه شيخنا وقوله أمر ندب هو ما عليه الجمهور وعبرة كثيرين أمرار شادو الفرق بينهما أن الندب مطلوب لثواب الآخرة والارشاد لمنافع الدنيا اه كرخي (قوله ولا يضار كاتب ولا شهيد) يحتمل أنه مبنى للفاعل فأصله لا يضار بكسر الراء الاولى ويحتمل أنه مبنى للمفعول فأصله لا يضار بفتح الراء الاولى ورجح هذا بأنه لو كان النهى على الاحتمال الاول وقوله ولا يضرهما ألخ هذا على الاحتمال الثانى فالعنى على الاول لا يدخل الكاتب والشهيد الضرر على صاحب الحق والمدين وعلى الثانى لا يدخل الضرر من صاحب الحق والمدين على الكاتب والشهيد اه شيخنا (قوله ومن عليه) أى ومن عليه الحق (قوله بتحريف) أى فى الكتابة بزيادة أو نقص فيتضرر بالنقص صاحب الحق وبالزيادة من عليه الحق وقوله أو امتناع ألخ فى كل من الامتناعين ضرر على صاحب الحق دائماً وقد يكون فيه اضرار على من عليه الحق اه شيخنا (قوله أولا يضرهما) هذا على كون الفعل مبنيًا للمفعول وأصله يضار بفتح الراء الاولى ورجح هذا بأنه لو كان النهى متوجهاً نحو الكاتب والشهيد لقال وان تفعلوا فانه فسوق بكما وبان السياق من أول الآيات انما هو فى المكتوب له والمشهود له فمثال مضارة الكاتب والشاهد منع الجعل منهما اه كرخي فان لم يطلب الجعل ولا يكلفان الكتابة ولا الشهادة مجانا كما هو مقرر فى محله (قوله بتكليفهما ألخ) عبارة أى السعود بان يشغلهم ما عن مهمهما أو لا يعطى الكاتب جملة انتهت وعبرة الخازن والمعنى على هذا أن يدعو الرجل الكاتب والشاهد وهما مشغولان فاذا قال ألخ فى شغل مهم فاطلب غيرنا فيقول الطالب لهما ان الله أمركم أن تجيبا اذا دعيتا فيشغلها عن حاجتهما فهنى عن مضارتهما فى هذه الحالة وأمر بطلب غيرهما فيها اه (قوله لاحق بكم) عبارة أى السعود ملتبس بكم اه أى متعلق بكم (قوله ونهيه) أى عن المضارة وغيرها (قوله حال مقدرة) فيه أن الفعل مضارع مثبت مقترن بالواو وحالته ممتعة فيحتاج الى تاويل فلا يستئناف أظهر اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله حال مقدرة تع فيه أبا البقاء وتعقب بان المضارع المثبت لا تباشره واو الحال فان ورد ما ظاهره ذلك نحو وقت وأصك

عنه فقول أى على اضمار مبتدأ بعد الواو ويكون المضارع خبرا عنه أى وأنا أصك أى أضرب وحينئذ فالجملة اسمية يصح اقترانها بالحال لكن لا ضرورة تدعو اليه ههنا أى لان ما ذكرنا لا ينبغي أن يحمل القرآن على الشاذ انتهت (قوله أو مستأنف) هذا هو الظاهر أى فليست الواو فى ويعلمكم الله للعطف والالزم عطف الاخبار على الانشاء كما صرح به ابن هشام وكرر لفظ الجلالة فى الجمل الثلاث لادخال الروح وتربية المهابة وللتنبية على استقلال كل منها بمعنى على حiale فان الاولى حث على التقوى والثانية وعد بالانعام بالتعليم والثالثة تعظيم لشأنه تعالى اه كرخى (قوله والله بكل شىء عليم) هذا آخر آية الدين وقد حث الله سبحانه وتعالى فيها على الاحتياط فى أمر الاموال لكونها سببا لمصالح المعاش والمعاد قال القفال رحمه الله تعالى ويدل على ذلك أن ألفاظ القرآن جارية فى الاكثر على الاختصار وفى هذه الآية بسط شديد لا ترى أنه قال اذا تداينتم بدين الى أجل مسمى فاكتبوه ثم قال ثانيا وليكتب بينكم كاتب بالعدل ثم قال ثالثا ولا ياب كاتب أن يكتب كاعلمه الله فكان هذا كالتكرار لقوله وليكتب بينكم كاتب بالعدل لان العدل هو ما علمه الله ثم قال رابعا فليكتب وهذا اعادة للامر الاول ثم قال خامسا وليمل الذى عليه الحق لان الكاتب بالعدل انما يكتب ما يلى عليه ثم قال سادسا وليتق الله به وهذا تأكيدهم قال سابعوا ولا يخس منه شيئا وهذا كالمستفاد من قوله وليتق الله به ثم قال ثامنا ولا تساموا أن تكتبوه صغيراً أو كبيراً الى أجله وهو أيضاً تأكيداً كيد لما مضى ثم قال تاسعا اذ لكم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى أن لا ترتابوا فذكر هذه الفوائد التالية لتلك التأكيدات السالفة وكل ذلك يدل على المبالغة فى التوصية بحفظ المال الحلال وصونه عن الهلاك لئتمكن الانسان بواسطته من الانفاق فى سبيل الله والاعراض عن مساخطه من الربا وغيره والمواظبة على تقوى الله اه خطيب (قوله وان كنتم على سفر) على معنى فى كاشير له قول الشارح أى مسافرين اه شيخنا وعبارة الشباب قوله أى مسافرين فيه اشارة الى أن على استعارة تبعية شبه تمكنهم من السفر بتمكن الراكب من مركوبه انتهت (قوله ولم تجدوا كاتباً) فى هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها انها عطف على فعل الشرط أى وإن كنتم ولم تجدوا فتكون فى محل جزم تقدير أو والثانى أن تكون معطوفة على خبر كان أى وإن كنتم لم تجدوا كاتباً والثالث أن تكون الواو للحال والجملة بعدها نصب على الحال فهى على هذين الوجهين الاخيرين فى محل نصب اه سمين وانما لم يتعرض لفقد الشاهد لانه يؤجد فى السفر كثير أجنلاف الكاتب فيقل وجوده فيه تأمل (قوله جمع رهن) أى على كل من القراءتين وهو بمعنى مرهون بدليل قوله مقبوضة ويصح أن يراد المصدر الذى هو العقد فيكون المراد مقبوضة متعلقاتها (قوله مقبوضة) صفة لمرهون الواقع مبتدأ والخبر محذوف ذكره بقوله تستوثقون بها (قوله ويدين السنة الح) فالسنة مقدمة على مفهوم الآية وقوله بما ذكر أى من السفر وعدم وجدان الكاتب اه شيخنا (قوله وجود الكاتب) أى وفى حال وجود الكاتب (قوله اشتراط القبض فى الرهن الح) اشتراط القبض انما هو للزومه للصحة وجواز مقوله والاكتفاء به من المرتين وجه افادة هذا الاكتفاء أن مقبوضة اسم مفعول مأخوذ من القبض وهو من فعل المرتين فيفيد اللفظ الاكتفاء بفعله وان لم يحصل من الراهن إقباض لكن لا بد من اذنه للمرتين فى القبض فان لم يأذن له لم يصح القبض وعبارة المنهج ولا يلزم إلا بقبضه باذن أو إقباض ممن يصح عقده انتهت (قوله فلم يرتنه) أى لم يأخذ منه رهننا اكتفاء باماتته وسهولة الاخذ منه وتحسينا للظن به وكذا يقال فيما اذا ائتمنه فلم يشهد عليه ولم يكتب عليه فيقال فليؤد الذى ائتمن اماتته (قوله الذى ائتمن) اذا وقف على الذى وابتدى بما بعده يقال أو تمن بهمة مضمومة بعدها واو ساكنة وذلك لان أصله أو تمن مثل اقتدر بهمزتين

أو مستأنف (والله بكل شىء عليم وان كنتم على سفر أى مسافرين وتداينتم) ولم تجدوا كاتباً فرهن) وفى قراءة فرهان جمع رهن (مقبوضة) تستوثقون بها ويدين السنة جواز الرهن فى الحضر ووجود الكاتب فالتقييد بما ذكر لان التوثيق فيه أشد وأقوله مقبوضة اشتراط القبض فى الرهن والاكتفاء به من المرتين ووكيله (فان أمن بعضكم بعضاً) أى الدائن المدين على حقه فلم يرتنه (فليؤد الذى ائتمن)

يكون ألقى حركة الهمزة على الراء ثم نوى الوقف عليه مشدداً كما قالوا هذا خالد ثم أجروا الوصل مجرى الوقف * قوله تعالى (الا باذن الله) الجار والمجرور فى موضع نصب على الحال إن شئت من الفاعل وان شئت من المفعول والتقدير وما يضرون أحداً بالسحر الا والله عالم به أو يكون التقدير الامقرون باذن الله (ولا ينفعهم) هو معطوف على الفعل قبله ودخلت لا للنفى ويجوز أن يكون مستأنفاً أى وهو لا يفهم فيكون حالاً ولا يصح عطفه على ملان الفصل لا يطف على الاسم لمن اشتراه الام هنا

الاولى للوصل والثانية فاء الكلمة فوقت الثانية ساكنة بعد أخرى مضمومة فوجب قلب الثانية واوا على القاعدة في اجتماع الهمزتين وأما في الدرج فتحذف همزة الوصل التي هي الاولى وتعود الثانية ساكنة بحالها لزوال المقتضى لقلبها واوا من السمين (قوله أى المدين) وانما سمى أميناً لتعينه طريقاً للاعلام بالدين والاقرار به لعدم توثق الدائن عليه فقد اتّمنه عليه وفوض الامر الى أمانته وسمى الدين أمانة لاثبات الدائن المدين عليه حيث لم يرتب عليه (قوله وليتق الله ربّه) فيه مبالغات من حيث الاتيان بصيغة الامر الظاهر في الوجوب والجمع بين ذكر الله والرب وذكروا عقب الامر بأداء الدين وفيه من التحذير والتخويف ما لا يخفى اه من أبى السعود (قوله في أدائه) أى في أداء الحق عند حلول الاجل من غير محاطة ولا جحود بل يعامله المعاملة الحسنة كما أحسن ظنه فيه اه خازن (قوله ولا تكتموا الشهادة) الخطاب للشهود والمدينين وشهادة المدينين على أنفسهم إقرارهم واعترافهم بالدين اه زكريا (قوله فانه آثم قلبه) الضمير عام على من وآثم خبر ان وقلبه فاعل به ويصح أن يكون الضمير للشأن وآثم خبر مقدم وقلبه مبتدأ مؤخر والجملة خبر ان (قوله خص بالذكر) أى مع أن الاثم يقوم بالشخص كله وقوله لانه محل الشهادة أى محل كتمانها وعبرة الكرخى أسند الاثم للقلب لان الكتمان معصية القلب واسناد الفعل الى الجارحة التي تعمله أبلغ الاتراك تقول اذا أردت التوكيد هذا ممّا أبصرت عيني ومما سمعته أذني ومما عرفه قلبي وهو صريح في مؤاخذة الشخص بأعمال القلب انتهت (قوله فيعاقب) أى القلب معاقبة الآثم أى آثم هو بانكاره واثم غيره من الاعضاء من حيث انه تسبب فيه (قوله لله مافى السموات ومافى الارض) استدلال على قوله والله بما تعملون عليم فاستدل بسعة ملكه على سعة علمه وقوله مافى السموات الخ أى من الامور الداخلة في حقيقتها والخارجة عنها من أولى العلم وغيره فغلب غيرهم لانهم أكثر أى الكل له تعالى خلقا وملكا وتصرفاً اه شينخا (قوله وان تبدو الخ) صريح في التكليف والمؤاخذة بالحوادث التي لا يقدر الانسان على دفعها ولذلك سيأتى في الشارح ما يقتضى أنها منسوخة بما سيأتى هذا وفي قول الشارح هنا من سوء والعزم عليه ايماء الى عدم النسخ وذلك لانه اذا حمل مافى النفس على خصوص العزم لم يكن نسخ لانه مؤاخذ به وقد نظم بعضهم مراتب القصد بقوله مراتب القصد خمس هاجس ذكروا * وخاطر فحديث النفس فاستمعا يليه هم فعزم كلها رفعت * سوى الاخير ففيه الاخذ قدوقما اه (قوله بالعزم عليه) أى على سوء أى قصد فعله قصد اجاز ما والمراد بابدائه العمل بمقتضاه أى عمل المنوى والمعزوم عليه (قوله يخبركم) جواب عن سؤال وهو أنه كيف قال في الاخفاء بحاسبكم به الله مع أن حديث النفس لا اثم فيه مالم يفعل للحديث المشهور فيه ولانه لا يمكن الاحتراز عنه فاجاب بان المراد بالحاسبة مجرد الاخبار به لا المعاقبة عليه فهو تعالى يخبر العباد بما أخفوا وأظهروا ليعدوا إحاطة علمه ثم يغفر ويعذب فضلاً وعدلاً وعلى المؤاخذة يكون ذلك منسوخاً بقوله لا يكلف الله نفساً إلا وسعها أو المراد بما أخفوه العزم القاطع والاعتقاد الجازم لا مجرد حديث النفس والوسوسة وذكر الحساب حجة على منكره من المعتزلة والروافض اه كرخى وحاصل صنيع الشارح أنه أجاب عن السؤال بجوابين الاول ما ذكره هنا وهو أن المراد بالحاسبة مجرد الاخبار والثاني أن ما هنا منسوخ كما سيذكره بقوله ولما نزلت الآية قبلها الخ ولكن كل من الحواين ومن السؤال إنما يستقيم لو أراد بما فى النفس مطلق ما يرد على القلب من الحواطير ألاما وأريد به خصوص العزم كما حمله هو عليه فلا يرد السؤال ولا الجوابان في صنيعة تساهل تأمل (قوله فيغفر لمن يشاء الخ) قال ابن عباس

أى المدين (أمانته) دينه (وليتق الله ربّه) فى أدائه (ولا تكتموا الشهادة) اذا دعيتم لاقامتها) ومن يكتمها فانه آثم قلبه) خص بالذكر لانه محل الشهادة ولانه اذا آثم تبعه غيره فيعاقب عليه معاقبة الآثم (و الله بما تعملون عليم) لا يخفى عليه شئ منه (الله مافى السموات ومافى الارض وان تبدوا) تظهروا (مافى أنفسكم من السوء والعزم عليه) (او تخفوه) تسروه (بحاسبكم) يخبركم (به الله) يوم القيامة (فيغفر لمن يشاء) المغفرة له ويعذب من يشاء تعذيباً والفعالان بالجزم عطف على جواب الشرط

التي يوطأها للتقسيم مثل التي في قوله لئن لم ينته المنافقون ومن في موضع رفع بالابتداء وهى شرط وجواب القسم (ماله فى الآخرة من خلاق) وقيل من بمعنى الذي وعلى كلا الوجهين موضع الجملة نصب بعملوا ولا يعمل علموا فى لفظ من لان الشرط ولا م الابتداء لهما صدر الكلام (وليس ما جواب قسم محذوف لو كانوا) جواب لو محذوف تقديره لو كانوا ينتفعون بعلمهم لا تمتعوا من شراة

يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب الحقير لا يستل عما يفعل اه خازن (قوله والرفع)
 أى على الاستئناف اه (قوله وجزاؤكم) هو المذكور بقوله يغفر لمن يشاء الخ ولذلك قال أبو السعود
 هذا تذييل مقرر لما قبله فإن كمال قدرته على جميع الأشياء موجب لقدرته على ما ذكر من المحاسبة وما فرغ
 عليها من المغفرة والتعذيب اه (قوله آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه) قال الزجاج لما ذكر الله في هذه
 السورة فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج والطلاق والإيلاء والحيض والجهاد وقصص الأنبياء
 وما ذكر من كلام الحكماء ختم السورة بذكر تصديق نبيه ﷺ والمؤمنين بجميع ذلك اه خازن
 (قوله عطف عليه) هذا أحد وجهين وعبارة السمين قوله والمؤمنون يحوز فيه وجهان أحدهما انه
 مرفوع بالفاعلية عطفًا على الرسول فيكون الوقف هنا ويدل على صحة هذا ما قرأه أمير المؤمنين على بن أبي
 طالب وآمن المؤمنون فظاهر الفعل ويكون قوله كل آمن جملة من مبتدأ وخبر تدل على أن جميع من تقدم
 ذكره آمن بما ذكر والثاني أن يكون المؤمنون مبتدأ وكل مبتدأ ثان وآمن خبر عن كل وهذا المبتدأ وخبره
 خبر عن الأول وعلى هذا فلا بد من رابط بين الجملة وبين ما أخبر به عنها وهو محذوف تقديره كل منهم
 كقولهم السمن منوان بدرم تقديره منوان منه اه (قوله تنوينه عوض من المضاف إليه) أى فيكون
 الضمير الذى ناب عنه التنوين فى كل راجعا الى الرسول والمؤمنين أى كلهم آمن وتوحيد الضمير فى
 آمن مع رجوعه الى كل المؤمنين لما أن المبدأ بيان إيمان كل فرد فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع اه
 كرخى (قوله كل آمن بالله) كل مبتدأ أخبر عنه بخبرين فى أولهما مراعاة لفظ كل وهو قوله آمن
 وفى ثانيهما مراعاة معناها وهو قوله وقالوا سمعنا الخ اه شيخنا (قوله بالجمع والافراد) قراءتان
 سبعتان (قوله يقولون لانفرق) قدر الفعل ليفيد أن هذه الجملة منصوبة بقول محذوف ومن قدر يقول
 راعى لفظ كل وهذا القول المضمر فى محل نصب على الحال أى قائلين اه كرخى (قوله بين أحد من
 رسله) أى فى الايمان بهم وأضيف بين الى أحد وهو مفرد وان كان قاعدتهم أنه انما يضاف الى متعدد نحو
 بين الزيدىين أو بين زيد وعمر ولا يحوز بين زيد وتسكت لأن أحد اسم لمن يصلح أن يخاطب يستوى فيه
 الواحد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث فحيث أضيف بين اليه أو أعيد ضمير جمع اليه أو نحو ذلك

فالمراد به كما قال الشيخ سعد الدين التفتازانى جمع من الجنس الذى يدل الكلام عليه فعنى لانفرق بين
 احدا لانفرق بين جمع من الرسل ومعنى فإمنكم من أحد فإمنكم من جماعة ومعنى لستن كاحد من
 النساء بجماعة من جماعات النساء وعدم التعرض لنفى التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور إياه اه
 كرخى وعبارة أبى السعد ولم يقل وكتبه لاستلزام المذكور إياه وانما لم يعكس مع تحقق التلازم من الجانبين
 لان الاصل فى تفريق المفرقين م الرسل وكفرهم بالكتب متفرع على كفرهم بهم انتهت (قوله فتؤمن ببعض)
 بالنصب فى حيز النفى فالنفي مسلط عليه (قوله واليك المصير) معطوف على مقدر أى فنك مبدؤا واليك
 الخ اه شيخنا (قوله ولما نزلت الآية) وهى قوله وان تبدوا ما فى أنفسكم الخ قبلها أى قبل آية آمن
 الرسول الخ وقوله فنزل لا يكلف الله أى نزل مبينا لما فى أنفسهم وقاصره الى ما فى الوسع وهو العزم فقط
 فساعده من الخواطر لا محاسبة به وهذا أحسن من قول غيره فنزل آمن الرسول الخ وذلك لان الرفع
 للخرج فى الآية السابقة هو قوله لا يكلف الله الخ وليس لآية آمن الرسول دخل فى ذلك وهذا لا ينافى أن
 آمن الرسول الى آخرها نزلت قبل قوله لا يكلف الله الخ اه شيخنا (قوله من الوسوسة) أى من
 المؤاخذه بها كما يقتضيه قوله يحاسبكم به الله وقد عرفت أن هذا لا يتوجه على صنيعه حيث حمل
 ما فى النفس على خصوص العزم وانما يتم لو أبقاه على إطلاقه كما عرفت سابقا فليتمل (قوله أى

السحر * قوله تعالى (ولو
 أنهم آمنوا) أن وما علمت
 فيه مصدر فى موضع رفع
 بفعل محذوف لان لو تقتضى
 الفعل تقديره لو وقع منهم
 أنهم آمنوا أى إيمانهم ولم
 يحزم بلولانها تعلق الفعل
 الماضى بالفعل الماضى
 والشرط خلاف ذلك (لثبوتها)
 جواب لو ومثوبة مبتدأ
 و (من عند الله) صفته
 و (خير) خبره وقرىء
 مثوبة بسكون الثاء وفتح

أى مآسعه قدرتها) عبارة البيضاوى الامتسعه قدرتها فضلا منه ورحة أومادون مدى طاقتها أى غاية طاقتها بحيث يتسع فيه طوقها ويتيسر عليها كقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر (قوله لها ما كسبت الخ) الدليل على أن الاول في الخير والثاني في الشر اللام في الاول وعلى في الثاني لأن اللام للخير وعلى للضره لكن هذا ينتقض بقوله تعالى ولهم اللعنة وعليهم صلوات الا أن يقال هما يقتضيان ذلك عند الاطلاق بلا ذكر الحسنة والسيئة أو أنهما يستعملان لذلك عند تقارنهما كما في هذه الآية وكفى قوله من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليه قال شيخ الاسلام فان قلت لم خص الكسب بالخير والاكتساب بالشر قلت لان الاكتساب فيه اعتمال والشر تشبيه النفس وتجذب اليه فكانت أجدر في تحصيله بخلاف الخير. ولان ذلك اشارة الى كرامة الله تعالى وتفضله على خلقه حيث أنابهم على فعل الخير من غير جدو واعتمال ولم يؤاخذهم على فعل الشر الا بالجدو والاعتمال اه كرخى (قوله ولا يؤاخذ أحد الخ) بيان للقصر الذى أفاده التقديم في قوله وعليها الخ ولم يبين مثله في قوله لهما ما كسبت الخ بأن يقول وليس لها ما كسبه غيرها أى لا تنتفع بكسب غيرها وذلك لان التقديم فيه ليس للحصر لان الانسان قد يثاب بما كسبه غيره كالتصدق عليه والقراءة له وقوله ولا بالم يكسبه الخ بيان لمفهوم الاكتساب اذ هو يشعر بالاختيار والمعاناة فيخرج ما لم يعانة الشخص ولم يكن مختار فيه وهو بقية مراتب القصد ما عدا العزم وهى أربعة وأما العزم فينسب للشخص اكتسابا لاختياره فيه من حيث تصميمه وعقد الضمير عليه اه شيخنا (قوله مما وسوست به نفسه) المراد بما وسوست به نفسه هنا مراتب القصد الاربعة ما عدا العزم وهى الهاجس والخابر وحديث النفس والهلم اه (قوله قولوا ربنا لا تؤاخذنا الخ) تعليم من الله لعباده كيفية الدعاء وهذا من غاية الكرم حيث يعلمهم الطلب ليعطيهم المطلوب اه شيخنا (قوله لا تؤاخذنا) يقر بألهمزة وهو من الاخذ بالذنب ويقر بألواو ويحتمل وجهين أحدهما أن يكون من الاخذ أيضا وانما أبدلت الهمزة واو الافتتاحها وانضمام ما قبلها وهو تخفيف قياسى ويحتمل أن يكون من واخذه بالواو قاله أبو البقاء وجاء هنا بلفظ المفاعلة وهو فعل واحد وهو الله لان المسمى قد أمكن من نفسه وطرق السبيل اليها بفعله فكانه أعان من يعاقبه بذنبه ويأخذه على نفسه فحسنت المفاعلة ويجوز أن يكون من باب سافرت وعاقبت وطارقت اه سمين (قوله لا عن عمد) كتأخير الصلاة عن وقتها في حال الغيم جهلا به وكقتل الخطأ المشهور اه (قوله كما أخذت به) أى بما ذكر من الامرين من قبلنا قليل كان بنوا اسرائيل اذ انسوا شيئا مما أمر به أو أخذوا خطأ عجلت لهم العقوبة فيحرم عليهم شئ مما كان حلالا لهم من مطعم أو مشرب على حسب ذلك الذنب فأمر الله المؤمنين أن يسألوا رفع مؤاخذتهم بذلك اه خازن (قوله وقد رفع الله ذلك الخ) أى المؤاخذة بالخطأ والنسيان وهذا اشارة الى ايراد حاصله أنه اذا كان مرفوعا عن عاين مقتضى الحديث الشريف فيكون طلب رفعه طلبا لتحصيل الحاصل وقد أجاب عنه بقوله فسؤاله اعتراف بنعمة الله أى فالقصد من سؤال هذا الرفع وطلبه الاقرار والاعتراف بهذه النعمة أى اظهارها والتحدث بها على حدو أو بنعمة ربك فحدث (قوله كما ورد في الحديث) وهو قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه رواء الطبرانى وغيره اه كرخى (قوله ولا تحمل علينا اصرا) معطوف على لا تؤاخذنا وتوسيط النداء بين المتعاطفين لاطهار مز يد الضراعة والالتجاء الى الرب الكريم وكذا يقال في قوله ولا تحملنا فهو معطوف على لا تؤاخذنا الى آخر ما تقدم اه (قوله اصرا) الاصر العناء الثقيل الذى يأصر صاحبه أى يحبس مكانه والمراد به التكليف الشاقة اه أبو السعود وفي المختار أصره حبسه وبابه ضرب اه وفي السمين والاصر في الاصل الثقل والشدة ويطلق على العهد والميثاق لثقلهما كقوله

الواو قاسوه على الصحيح من نظائره نحو مقتلة * قوله تعالى (راعنا) فعل أمر وموضع الجملة نصب بتقولوا وقرىء شاذرا عنا بالتوين أى لا تقولوا قولوا راعنا * قوله تعالى (ولا المشركين في موضع جر عطفًا على أهل وان كان قد قرىء ولا المشركون بالرفع فهو معطوف على الفاعل (أن ينزل) في موضع نصب بيود (من خير) من زائدة (ومن ربكم) لا ابتداء غاية الاتزال ويجوز أن يكون صفة لخير اما جرا على لفظ خير أو رفعا على موضع من خير

تعالى وأخذتم على ذلكم أصري أي عهدي وميثاقى ويضع عنهم أصرهم أي التكليف الشاقة ويطلق على كل ما يشغل على النفس كشماتة الاعداء اه (قوله وقرض موضع النجاسة) أي من البدن والثياب هكذا قاله الشارح اه كرخي (قوله من التكليف) كوجوب قيام الليل وقوله والبلاء كالمسح والخسف والاغراق اه وهذا التقرير من الشارح يقتضى أن الاصرار وملاطقة لئابه معناها واحد وهو أحد قولين ذكرهما أبو السعود حاصل الاول منها أن سؤال رفع الاصرار طلب رفع التكليف بالامور الشاقة وأن سؤال رفع التحميل بما لا يطاق طلب عدم العقوبة به وحاصل الثانى منها أن السؤال الثانى هو عين الاول وكرر لتصوير الامور الشاقة بصورة ما لا يطاق أصلا ونصه فكأنه قيل لا تكلفنا تلك التكليف الشاقة ولا تعاقبنا بتفريطنا فى المحافظة عليها فيكون التعبير عن انزال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدى اليها وقيل هو تكرير للاول وتصوير للامر بصورة ما لا يستطيع مبالغة اه والطاقة القدرة على الشئ وهي فى الاصل مصدر جاء على حذف الزوائد وكان من حقها اطاقا لانها من أطاق اه سمين (قوله امح ذنوبنا) يستعمل واو يامن باب عداو يائى يامن باب رمى ومصدر الاول محو ومصدر الثانى محى اه مختار ولم يفسر الشارح المغفرة وظاهر صنيعه أنها بمعنى المحو لكن عبارة البيضاوى واعف عنا وامح ذنوبنا واغفر لنا واستر عيوبنا ولا تفضحنا بالمؤاخذة وارحنا وتعطف بنا وتفضل علينا انتهت (قوله زيادة على المغفرة) أى لان الرحمة الاحسان وهي تشمل المغفرة التى هى غفر الذنوب وايصال النعم فى الدنيا والآخرة اه شيخنا (قوله مولانا) المولى مفعول من ولى يلى وهو هنا مصدر يراد به الفاعل ويجوز ان يكون على حذف مضاف أى صاحب تولينا أى نصرتنا ولذلك قال فانصرنا والمولى يجوز أن يكون اسم مكان أيضا واسم زمان اه سمين (قوله فانصرنا) أتى هنا بالفاء اعلاما للسببية لان الله تعالى لما كان مولاهم ومالك أمورهم وهو مديبرهم تسبب عنه أن يدعوهم بأن ينصرهم على أعدائهم كقولك أنت الجواد فذكرهم على وأنت البطل فاحم حومتك اه سمين (قوله فان من شأن المولى أن ينصر مواليه) أى عبيده أشار بهذا الى تقرير السببية المستفادة من الفاء أى أن طلب النصرة يتسبب عن اتصافه بكونه مولانا كما عرفت من عبارة السمين فان قيل ما فائدة لفظ القوم وهلا قيل انصرنا على الكافرين حتى يكون المطلوب النصرة على كل واحد من الكفرة فالجواب أن النصرة على كل واحد لا يستلزم النصرة على المجموع من حيث انه مجموع لان الشخص قد يكون غالبا على كل واحد ولا يكون غالبا على المجموع اه كرخي (قوله هذه الآية) أو لها لا يكلف الله نفسا الا وسعها الى آخر السورة وقوله قيل له أى من قبل الله اى قال الله له عقب كل كلمة من كلمات الدعوات وهي سبع أو لها لا تؤاخذنا وآخرها فانصرنا على القوم الكافرين فيكون قوله قد فعلت وقع سبع مرات والمراد به قد أجبت دعاءكم ومطلوبكم وهذه رواية مسلم وفى الحديث رواية أخرى ذكرها الخازن ونصه قال ابن عباس فى قوله تعالى غفرانك ربنا قال قد غفرت لكم وفى قوله لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا قال لا تؤاخذكم ربنا ولا تحمل علينا اصر اقال لا أحمل عليكم ولا تحملنا ملاطقة لئابه قال ولا أحملكم واعف عنا واغفر لنا وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين اه وروى عن معاذ بن جبل أنه كان اذا فرغ من قراءة هذه السورة قال آمين قال ابن عطية هذا يظن به أنه رواه عن النبي ﷺ وقد روى مسلم عن أبى مسعود الانصارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأها تين الآيتين من آخر سورة البقرة فى ليلة كفتاه قيل عن قيام الليل كارهى عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنزل الله على آيتين من كنوز الجنة ختم بهما سورة البقرة من قرأها بعد العشاء

وقرض موضع النجاسة (ربنا ولا تحملا ملاطقة) قوة (لئابه) من التكليف والبلاء (واعف عنا) أمح ذنوبنا (واغفر لنا وارحنا) فى الرحمة زيادة عن المغفرة (أنت مولانا) سيدنا ومتولى أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) باقامة الحجة والغلبة فى قتالهم فأن من شأن المولى أن ينصر مواليه على الاعداء وفى الحديث لما نزلت هذه الآية فقرأها صلى الله عليه وسلم قيل له عقب كل كلمة قد فعلت

يختص برحمته من يشاء) أى من يشاء اختصاصه فحذف المضاف فبقى من يشاءه ثم حذف الضمير ويجوز أن يكون يشاءه يختاره فلا يكون فيه حذف مضاف * قوله تعالى (مانسوخ) ما شرطية جازمة لنسخ منصوبة الموضع بنسخ مثل قوله أياما تدعوا وجواب الشرط نأت بنحير منهاو (من آية) فى موضع نصب على التمييز والمميز ما والتقدير أى شئ نسخ من آية ولا يحسن ان يقدر أى آية نسخ لانك لا تجمع بين هذا وبين التمييز بآية ويجوز أن تكون زائدة وآية حالا والمعنى أى شئ نسخ قليلا أو كثيرا وقد جاءت

﴿سورة آل عمران﴾
مدينة مائتان أو الآية
(بسم الله الرحمن الرحيم
الم) الله أعلم بمراده بذلك
(الله لا اله الا هو الحي القيوم
نزل عليك) يا محمد
(الكتاب القرآن ملتبساً
(بالحق) بالصدق في اخباره
(مصدقاً لما بين يديه) قبله
من الكتب

الآية حالا في قوله تعالى
هذه ناقة الله لكم آية وقيل
ما هنا مصدرية وآية مفعول
به والتقدير أي نسخ ننسخ
آية ويقرأ ننسخ بفتح النون
وماضيه نسخ ويقرأ بضم
النون وكسر السين وماضيه
أنسخت يقال أنسخت
الكتاب أي عرضته للنسخ
(أو نساها) معطوف على
نسخ ويقرأ بغير همز على
ابدال الهمزة ألفاً ويقرأ
ننساها بغير ألف ولا همز
وننساها بضم النون وكسر
السين وكلاهما من نسي اذا
ترك ويحوز أن يكون من
نسا إذا أخر الا أنه أبدل
الهمزة ألفاً ومن قرأ بضم
النون حمله على معنى نامرك
بتركها أو بتأخيرها وفيه
مفعول محذوف والتقدير
ننساها ﴿قوله تعالى (له ملك
السموات) مبتدأ وخبر في
موضع خبران ويحوز أن
يرتفع ملك بالظرف عند

مرتين أجزأته عن قيام الليل آمن الرسول الى آخر السورة وقيل كفتاه من شر الشيطان فلا يكون له عليه
سلطان وقال علي بن أبي طالب ما أظن أحدا عقل وأدرك الاسلام ينام حتى يقرأهما وعن حذيفة بن
اليان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل كتب كتابا قبل أن يخلق الخلق بالفي عام
فانزل منه هذه الثلاث آيات التي ختم بهن سورة البقرة من قرأهن في نفسه لم يقرب الشيطان بيته ثلاث
ليال اه من القرطبي وأول الثلاثة لله ما في السموات وما في الارض وروى عنه صلى الله عليه وسلم
أنه قال السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن فتمعوها فان تعلمها بركة وتركها حسرة ولن
تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال السحرة أي انهم مع حذقهم لا يوفقون لتعلمها أو التأمل في
معانيها أو العمل بما فيها وسموا بطلان لانها مكهم في الباطل أول بطلانهم عن أمر الدين والفسطاط بضم
الفاء الخيمة أو المدينة الجامعة سميت به السورة لاشتمالها على معظم أصول الدين وفروعه والارشاد الى
كثير من مصالح العباد ونظام المعاش ونجاة المعاد اه خطيب

﴿سورة آل عمران﴾

هذا الاسم مأخوذ من قوله تعالى الآتي وآل عمران على العالمين واختلف في عمران هذا هل هو أبو موسى
أو أبو مريم والثاني بعد الاول بألف سنة وثمانمائة فعلى الاول آله موسى وهرون وعلى الثاني آله مريم
وعيسى وسيأتي في الشرح أن المراد بآل عمران نفسه اه شيخنا وفي القرطبي حكى النقاش أن هذه
السورة اسمها في التوراة طيبة وورد في فضلها أخبار وآثار فمن ذلك ما جاء أنها أمان من الحيات وكفر
للفقير وأنها تحتاج عن قارئها في الآخرة ويكتب لمن قرأ آخرها في ليلة كقيام الليل وعن مكحول قال
من قرأ سورة آل عمران يوم الجمعة صلت عليه الملائكة الى الليل الى غير ذلك مما ورد في فضلها اه (قوله
الم الخ) نزلت هذه الآيات في وفد نجران وكانوا يستنبروا كبارهم أربعة عشر من أشرفهم ثلاثة منهم
أ كبارهم أحدهم أميرهم وثانيهم وزيرهم وثالثهم خبرهم فقدموا على النبي ﷺ فتكلم منهم
أولئك الثلاثة معه صلى الله عليه وسلم فقالوا اتارة عيسى هو الله لانه كان يحيي الموتى وتارة هو ابن الله
اذ لم يكن له أب وتارة أنه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحدا لقل فعلت وقلت فقال لهم
النبي صلى الله عليه وسلم أستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت وان عيسى يموت قالوا بلى وكرر عليهم أدلة
كثيرة وهم يقولون بلى ثم قال فكيف يكون عيسى كما زعمتم فسكتوا وأبوا الجحود فانزل الله
من أول السورة الى نيف وثمانين آية تقرير لما احتج به النبي عليهم اه أبو السعود وانما فتحت
الميم في المشهور وكان من حقها أن يوقف عليها بالسكون لالتقاء حركة الهمزة عليها لالتقاء
الساكنين فانه غير محذور في باب الوقف ولذلك لم تحرك في لام وقرىء بكسرهما على توهم أن
التحريك لالتقاء الساكنين وقرأ أبو بكر رواية عن عاصم بسكونها والابتداء بما بعدها على الاصل اه
يضاوى (قوله نزل عليك الكتاب) فيه أن وقت نزول هذه الآية لم يكن القرآن تكامل نزوله
فاما أن يراد بالكتاب ما نزل منه اذ ذاك أو يقال الفعل مستعمل في الماضي والمستقبل اه شيخنا (قوله
ملتبساً بالحق) أشار به الى أن قوله بالحق متعلق بمحذوف فيكون في محل نصب على الحال من الكتاب
اه كرخي (قوله مصدقا) حال مؤكدة أي نزل في حال تصديقه الكتب وفائدة تقييد التنزيل بهذه الحال
حث أهل الكتاب على الايمان بالمنزل وتنبيههم على وجوبه فان الايمان بالمصدق موجب للايمان بما يصدقه
حتما اه كرخي (قوله مصدقا) بين يديه أي موافقا في التوحيد والامر بالعدل والاحسان

وفي الشرائع التي لا تختلف فيها الامم وأما في الشرائع المختلفة فيها فمن حيث أن أحكام كل واحدة على حسب ما تقتضيه الحكمة التشريعية بالنسبة الى خصوصيات الامم المكلفة بهامشتملة على المصالح اللائقة بشأنهم اه أبو السعود (قوله لما بين يديه) فيه نوع مجاز لان ما بين يديه هو أمامه فسمى ماضى بين يديه لغاية ظهوره واشتهاره اه خازن واللام في ما بين دعامة لتقوية العامل نحو قوله تعالى فعال لما يريد وهذه العبارة أحسن من تعبير بعضهم بالزائدة اه أبو السعود (قوله وأنزلنا التوراة والانجيل) اختلف الناس في هاتين اللفظتين هل يدخلهما الاستتقاق والتصريف أم لا يدخلانها لكونهما أعجميين فذهب جماعة الى الثاني قالوا الان هذين اللفظين اسمان عبرانيان لهذين الكتابين الشريفين وقيل سريانيان كالزبور وذهب جماعة الى الاول فقال بعضهم التوراة مشتقة من قولهم وري الزند اذا قدح فظهر منه نار فلما كانت التوراة فيها ضياء ونور يخرج به من الضلال الى الهدى كما يخرج بالنار من الظلام الى النور سمي هذا الكتاب بالتوراة وقال آخرون بل هي مشتقة من وريت في كلامي من التورية وهي التعريض وسميت التوراة بذلك لان أكثرها تلويحات ومباريض وقال بعضهم الانجيل مشتق من النجل وهو التوسعة ومنه العين النجلاء لسعتها وسمى الانجيل بذلك لان فيه توسعة لم تكن في التوراة اذ حمل فيه أشياء كانت محرمة في التوراة والعامة على كسر الهمزة من انجيل وقرأ الحسن بفتحها اه من السمين (قوله هدى حال) أى من التوراة والانجيل ولم يثن لانه مصدر كما أشار الى ذلك في التقرير ويصح كونه مفعولاله والعامل فيه أنزل أى أنزل هذين الكتابين لاجل هداية الناس بهما اه كرخى (قوله ممن تبعهما) بيان للناس أى كلف وعمل بهما فهذا تخصيص للناس فالمراد بهم من عمل بالتوراة والانجيل وهم بنو اسرائيل ويحتمل أنه عام بحيث يشمل هذه الامة وان لم تكن متعبدين أى مكلفين وأمورين بشرع من قبلنا لان فيهما ما يفيد التوحيد وصفات البارى والبطارة بالنبي صلى الله عليه وسلم اه من الكرخى (قوله بخلاف) أى القرآن فانه نزل دفعة واحدة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا فحفظته الحفظة أى كتبه الكتبه ثم نزل منها في دفعات في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والتعليل الذى ذكره المفسر منتقضا بقوله والذين يؤمنون بما أنزل اليك وبقوله هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات وبقوله وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة وأجيب بان القول بذلك جرى على الغالب والظاهر كما أفاده شيخنا أنهم المجردين والتعدي والجمع بينهما للتفنن اه كرخى (قوله ليعم ماعداها) أى من بقية الكتب المنزلة أى فكأنه قال وأنزل سائر ما يفرق بين الحق والباطل فيكون من عطف العام على الخاص حيث ذكر أولا الكتب الثلاثة ثم عم الكتب كلها ليختص المذكور أولا بهزيد شرف اه كرخى (قوله ان الذين كفروا) أى كوفد نجران (قوله بآيات الله) ذكر الآيات وان كان العذاب الشديد مترتبا على الكفر بآية من آيات الله لان الواقع أن من كفر ليس كفره مخصوصا بآية بل كان كافرا بالآيات كاليهود والنصارى فأنهم كافرون بالآيات والمراد بالوصول اما أهل الكتابين وهو الانسب بمقام الحاجة معهم أو جنس الكفرة وهم داخلون فيه دخولا أوليا اه كرخى (قوله لهم عذاب شديد) أى بسبب كفرهم في الدنيا بالسيف وفي الآخرة بالخلود في النار ويحتمل أن يرتفع عذاب بالفاعلية بالجارق له لوقوعه خبرا عن أن ويحتمل أن يرتفع على الابتداء والجملة خبران والاول أولى لانه من قبيل الاخبار بما يقرب من المفردات اه كرخى (قوله ان الله لا يخفى عليه شيء الخ) رد على نصارى نجران في دعواهم ألوهية عيسى وجه الرد أن الاله هو الذى لا يخفى عليه شيء وعيسى يخفى عليه بعض الاشياء باعترافهم فلا يصلح ان يكون الها وأن الاله هو الذى

(وأنزل التوراة والانجيل من قبل) أى قبل تنزيه (هدى) حال بمعنى هاديين من الضلالة (للناس) ممن تبعهما وعبر فيهما بأنزل وفي القرآن ينزل المقتضى للتكثير لانها أنزل دفعة واحدة بخلافه (وأنزل الفرقان) بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكره بعد ذكر الثلاثة ليعم ماعداها (ان الذين كفروا بآيات الله) القرآن وغيره (لهم عذاب شديد والله عزيز) غالب على أمره فلا يمتعه شيء من انجاز وعده ووعيدة (ذوات مقام) عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها أحد (ان الله لا يخفى عليه شيء)

الاحضض والملك بمعنى الشيء المملوك يقال لفلان ملك عظيم أى مملوكه كثير والمملك أيضا بالكسر المملوك الا أنه لا يستعمل بضم الميم في كل موضع بل في مواضع الكثرة وسعة السلطان (من ولى) من زائدة وولى في موضع رفع مبتدأ ولى خبر (ونصير) معطوف على لفظ ولى ويحذف في الكلام رفعة على موضع ولى ومن دون في موضع نصب على الحال من ولى أو من نصير والتقدير

كائن (في الارض ولا في السماء) لعلمه بما يقع في العالم من كلى وجزئى وخصهما بالذكور لان الحسن لا يتجاوزهما (هو الذى يصوركم في الارحام كيف يشاء) من ذكورة وانوثة وبياض وسواد وغير ذلك (لاله الا هو العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه (هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات واضحات الدلالة) (هن أم الكتاب) أصله المعتمد عليه فى الاحكام (وأخر متشابهات)

من ولى دون الله فلما تقدم وصف النكرة عليها انتصب على الحال * قوله تعالى (أم تريدون) أم هنا منقطعة اذ ليس فى الكلام همزة تقع موقعها وموقع أم أيهما والهمزة فى قوله أم تعلم ليست من أم فى شىء والتقدير بل أتريدون (أن تسألوا) فخرج بام من كلام الى كلام آخر والاصل فى تريدون ترودون لانه من راد يروى (كما) الكاف فى موضع نصب صفة لمصدر محذوف أى سؤالا كما وما مصدرية * والجمهور على همزة (سئل) وقد قرئ سئل بالياء وهو على لغة من قال سلت تسال بغير همزة مثل

يصور الخلق فى الارحام وعيسى لا يقدر على ذلك فلا يصلح ان يكون الها وعبارة الخازن وقيل أن الآية واردة فى الرد على النصارى وذلك أن عيسى كان يخبر ببعض الغيب فيقول أكلت فى ذلك اليوم كذلك صنعت كذا وأنه يحيى الموتى ويرى الأكمه والابرص ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيكون طيرا فادعت النصارى فيه أنه اله وقالوا ما قدر على ذلك الا لانه اله فرد الله عليهم ذلك وأخبر أن الاله هو الذى لا يخفى عليه شىء وأنه الذى يصور فى الارحام كيف يشاء وأن عيسى صورته الله فى الرحم فهو من جملة خلقه وأنه يخفى عليه ما لا يخفى على الله اه (قوله كائن فى الارض) أشار الى أن الجار متعلق بمحذوف على أنه صفة لشيء مؤكدة لعمومه المستفاد من وقوعه فى سياق النفى أى لا يخفى عليه شىء مما اه كرخى (قوله فى العالم) تفسير للراد بالارض والسماء واعتذر عن تخصيصهما بالذكور بقوله لان الحسن الخ أى لانهما محسوسان دون غيرهما فلا يناسب التصريح بذكر غيرهما فى الاستدلال لعدم احساسه اه شيخنا (قوله من كلى وجزئى) فيه رد على الحكماء فى قولهم انه تعالى لا يعلم الجزئيات الا بوجه كلى لانه فى الحقيقة نفى للعلم بالجزئى كما هو مقرر فى محله اه كرخى (قوله هو الذى يصوركم) هذه الجملة يحتمل أن تكون مستأنفة سبقت لمجرد الاخبار بذلك وأن تكون فى محل رفع خبرا ثانيا لان اه سمين (قوله كيف يشاء) كيف أداة شرط وتعلق بقولهم كيف تصنع أصنع وكيف تكون أكون الا أنه لا يحزم بها وجوابها محذوف لدلالة ما قبلها عليه وكذلك مفعول يشاء لما تقدم أنه لا يذكر الا لغرابة والتقدير كيف يشاء تصويركم يصوركم فحذف تصويركم لانه مفعول يشاء وحذف يصوركم لدلالة يصوركم الاول عليه ونظيره قولهم أنت ظالم ان فعلت تقديره أنت ظالم ان فعلت فأنت ظالم وعند من يحيز تقديم الجزاء على الشرط الصريح يجعل يصوركم المتقدم هو الجزاء وكيف منصوب على الحال بالفعل بعده والمعنى على أى حال شاء أن يصوركم يصوركم وتقدم الكلام على ذلك فى قوله كيف تكفرون ولا جائز أن تكون كيف معموله ليصوركم لان لها صدر الكلام وماله صدر الكلام لا يعمل فيه الا احديثين اما حرف جر نحو بمن تمر واما المضاف نحو غلام من عندك اه سمين (قوله من ذكورة الخ) تفسير لكيف (قوله هو الذى أنزل عليك الكتاب الخ) قيل ان وفد نجران قالوا للنبى ألسنت تزعم أن عيسى كلمة الله وروح منه قال بلى قالوا فما نسبنا ذلك فرد عليهم وبين أن الكتاب قسمان قسم يفهمه الناس وقسم لا يفهمه أمثالهم ومافيه من أنه كلمة الله وروح منه من جملة الثانى فلم يفهموا المراد من أنه كلمة الله وروح منه اه أبو السعود بالمعنى (قوله منه آيات محكمات) الظرف خبر وآيات مبتدأ أو بالعكس بتأويل من باسم أى بعضه آيات والاول أوفق بقواعد الصناعة والثانى أدخل فى جزالة المعنى اذ المقصود الاصلى انقسام الكتاب الى القسمين المذكورين لا كونهما من الكتاب الذى هو مفاد الاحتمال الثانى اه أبو السعود (قوله هن أم الكتاب) لم يقل أمهات الكتاب وهى خبر عن جمع لان الآيات كلها فى تكاملها واجتماعها كالأية الواحدة وكلام الله واحد وأن كل واحدة منهن أم الكتاب كما قال وجعلنا ابن مريم وأمه آية أى كل واحد منهما اه كرخى وعبارة السمين وأخبر بلفظ الواحد هو أم عن جمع وهو هن اما لان المراد أن كل واحدة منهن أم واما لان المجموع بمنزلة أم واحدة كقوله وجعلنا ابن مريم وأمه آية واما لانه مفرد واقع موقع الجمع وقيل لانه بمعنى أصل الكتاب والاصل يوحد اه (قوله وأخر متشابهات) فان قيل القرآن نزل لارشاد العباد فهلا كان كله محكما لجواب أنه نزل بالفاظ العرب وعلى أسلوبهم وكلامهم على ضربين الموجز الذى لا يخفى على سامع هذا هو الضرب الاول والثانى المجاز والكفائيات والاشارات والتلويحات وهذا هو المستحسن عندم فأ نزل القرآن على الضربين ليتحقق عجزهم فكانه قال

عارضوه بأى الضربين شئتم ولو نزل كله محكما لقالوا اهلا نزل بالضرب المستحسن عندنا اه من الخازن
(قوله لا تفهم معانيها) أشار بذلك الى أن التشابه من صفات المعنى فوصف اللفظ به تجوز وقد صرح
بذلك أبو السعود اه شيخنا والمراد أنها لا تفهم بسهولة وان كانت تفهم بمزيد تأمل كما هو مذهب الخلف
فانهم يؤولونها تأويلا صحيحا (قوله وجعله كله محكما) إشارة لسؤال وجواب صورة السؤال قد
جعل هنا محكما ومتشابهها فكيف الجمع بين هذه الآية وآتى جملة كله متشابهها وجعله
كله محكما والجواب ظاهر من كلامه اه شيخنا (قوله ليس فيه عيب) أى لالفاظه ولا معنى (قوله
ومتشابهها) أى وجعله كله متشابهها اه (قوله فأما الذين في قلوبهم زيغ) كوفد نجران وغيرهم من
الظاهرية المتعلقين بظاهر الكتاب والسنة واعتقاد ظواهرهم فاعتقدوا أن الله لا يد ووجه وعين الى
غير ذلك من المتشابه فيحملون الجنب واليد والاستواء والعين الوارد ذلك في القرآن على ظاهر اللفظ
ويقولون ان الله جسم يدل ذلك اه وجعل قلوبهم مقرا للزيغ مبالغة في عدوهم عن سنن الرشد
واصرارهم على الشر والفساد اه أبو السعود وزين يجوز أن يكون مرفوعا بالفاعلية لان الجار قبله صلة
الموصول ويجوز أن يكون مبتدأ خبره الجار قبله والزيغ قيل الميل وقال بعضهم هو أخص من مطلق الميل
فان الزيغ لا يقال الا لما كان من حق الى باطل وقال الراغب الزيغ الميل عن الاستقامة الى أحد الجانبين
وزاغ وزال وما لم يتقاربه لكن زال لا يقال الا فيما كان من حق الى باطل اه سمين (قوله فيتبعون ما تشابه
منه) أى يتعلقون بظاهر المتشابه أو بتأويل باطل لا تخبر بالحق ابتغاء الفتنة اه أبو السعود (قوله لجهالهم)
اللام للتقوية وعبرة أى السعدو أى طلبا أن يفتنوا الناس عن دينهم بالتشكيك والتليس انتهت وقوله
بوقوعهم الخ الباء سببية (قوله وابتغاء تأويله) أى مع انهم يعملون عن رتبة التأويل الحق وذلك قوله وما
يسلم تأويله الا الله فانه حال من ضمير يتبعون باعتبار العلة الاخيرة أى يتبعون المتشابه لا ابتغاء تأويله والحال
أنه مخصوص به تعالى ومن وفقه له من عباده الراسخين في العلم اه أبو السعود (قوله تفسيره) أشار به الى
أن التأويل والتفسير بمعنى واحد وهذا هو المراد هنا وفي تعليل الاتباع بابتغاء تأويله دون نفس تأويله
وتجريد التأويل عن الوصف بالصحة والحقيقة ايدان بانهم ليسوا من أهل التأويل في شىء وأن ما يتبعونه
ليس بتأويل أصلا لانه تأويل غير صحيح فيعذر صاحبه اه كرخى (قوله وما يعلم تأويله) أى حقيقته
الا الله وحده أشار به الى أن الوقف على الا الله وهو قول أبى بن كعب وعائشة وعروة بن الزبير وغيرهم
واليه ذهب الاكثرون وعليه قالوا وفي قوله والراسخون في العلم للاستئناف وهو ما اقتضاه اعرابه
للآية وحينئذ فالحال التصديق به وجرى قوم على أنها للعطف على الجلالة والمعنى أن تأويل المتشابه
يعلمه الله ويعلمه الراسخون في العلم فالمراد بالفكر والنظر فيه مجال فالمعنى والراسخون في العلم
قائلين آمنابه فالوقف حينئذ على أولوا الاباب لتعلق ما قبل ذلك ببعضه ببعض كما علمت قال البغوى
والاول آقيس بالعربية وأشبه بظاهر الآية وقال الفخر الرازى في الثاني لو كان الراسخون في العلم
عالمين بتأويله لما كان لتخصيصهم بالايان به وجه فانهم لما عرفوه بالدلائل صار الايمان به كالايان بالحكم
فلا يكون في الايمان به بخصوصه مزيد مدح اه كرخى * فائدة * قال ابن عباس تفسير القرآن على
أربعة أوجه منه تفسير لا يسع أحدا جهله وتفسير تعرفه العرب بالسنتها أى لغاتها وتفسير تعلمه العلماء
وتفسير لا يعلمه الا الله اه خازن (قوله والراسخون في العلم) قيل الراسخ في العلم من وجد فيه أربعة
أشياء التقوى فيما بينه وبين الله والتواضع فيما بينه وبين الناس والزهد فيما بينه وبين الدنيا والمجاهدة
فيما بينه وبين نفسه اه خازن (قوله أى بالمتشابه) وعدم التعرض لايانهم بالحكم لظهوره اه أبو السعود

خفت تخاف والباء منقلبة
عن واولقوهم سوال وساولته
ويقرأ سيل يحمل الهمزة
بين بين أى بين الهمزة وبين
الباء لان منها حركتها
(بالايان) الباء فى موضع
نصب على الحال من الكفر
تقديره مقابلا بالايان ويجوز
أن يكون مفعولا يتبدل
وتكون الباء للسبب
كقولك اشترت الثوب
بدرهم (سواء السبيل) سواء
ظرف بمعنى وسط السبيل
واعدله والسبيل يذكر
ويؤنث * قوله تعالى
لو يردونكم لو بمعنى أن
المصدرية

وقوله انه من عند الله بفتح أن على انه بدل من الضمير المجرور بالباء اه (قوله وما يدكر الأولوا
 الالباب) مدح للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر قاله القاضي كالكشف وهو يدل على أن مختارهما
 الوقف على الراسخون في العلم وقد أفرد بعضهم هذه المسئلة بكتاب لسعة الكلام فيها اه كرخى (قوله
 أيضا) مصدر آض اذ ارجع وهو مفعول مطلق حذف عامله كأرجع الى الاخبار بكذار جوعا أو حال
 حذف عاملها وصاحبها كاخبر بذلك راجعا الى الاخبار به وإنما يستعمل بين شيئين بينهما توافق ويغنى
 كل منهما عن الآخر فلا يجوز جاء زيد أيضا ولا جاء زيد ومضى عمرو أيضا ولا اختصم زيد و عمرو وأيضا
 اه كرخى (قوله اذار أو امن يتبعه) أى يتبع المتشابه بالعمل بظاهرة أى يتعلق بظاهرة ويعتقده أو
 بتأويله وتأويله لا يليق وكلام الشارح قاصر على الثانى حيث قال بابتغاء تأويله اه شيخنا (قوله بعداذ
 هديتنا) بعد نصب بالانزع على الظرف واذ فى محل الجر باضافة بعداليه خارج عن الظرفية أى بعد وقت
 هدايتك ايانا وقيل انها بمعنى ان اه أبو السعود وعبارة السمين بعدمصوب بالانزع واذ هنا خرجت عن
 الظرفية للاضافة اليها وقد تقدم أن تصريفا قليل واذ خرجت عن الظرفية فلا يتغير حكمها من لزوم
 اضافتها الى الجملة بعدها كما لم يتغير غيرهما من الظروف فى هذا الحكم ألا ترى الى قوله تعالى هذا يوم ينفع
 ويوم لا تملك فى قراءة من رفع يوم فى الموضعين وهى مضافة للجملة التى بعدها اه (قوله من لدنك) متعلق
 بهب ولدن ظرف وهى لأول غاية زمان أو مكان أو غيرهما من الذوات نحو من لدن زيد فليست مرادفة
 لعدبل قد تكون بمعناها وأكثر ما تضاف الى المفردات وقد تضاف الى أن وصلت الى انها فى تأويل مفرد
 وقد تضاف الى الجملة الاسمية أو الفعلية اه سمين (قوله تثبيتا) أى على الحق ونسبه به على بيان المراد
 بالرحمة هنا لانها وردت على أوجه كما هو مقرر فى محله اه كرخى وعبارة البيضاوى رحمة تزلنا اليك
 ونفوز بها عندك أو توفيقا للثبات على الحق أو مغفرة للذنوب انتهت (قوله انك أنت الوهاب) أى
 لكل مسؤل وهذا العموم مفهوم من عدم ذكر الموهوب فال تخصيص بموهوب ومسؤل دون آخر
 تخصيص بلاخص وفيه دليل على أن الهدى والضلال من الله وأنه تفضل بما ينعم به على عباده
 لا يجب عليه شىء أى لانه وهاب اه كرخى (قوله ياربنا انك الخ) لما كان هذا غير ظاهر فى الدعاء
 قدر فيه النداء لينبه على أنه دعاء بخلاف الذى قبله فانه ظاهر فى الدعاء فلم يقدره فيه اه شيخنا
 (قوله جامع الناس) من اضافة اسم الفاعل الى المفعول كما أشار له واليوم متعلق به اه كرخى
 (قوله أى فى يوم) أى فاللام بمعنى فى الظرفية وقيل انها بمعنى الى أى جامعهم فى القبور الى يوم القيامة
 اه كرخى (قوله لاريب فيه) أى فى محيئه ووقوعه (قوله فتجازيهم بأعمالهم) فى هذا الإشارة الى
 ما هو المطلوب لهم بهذا الكلام فكانهم قالوا فجازنا فيه أحسن الجزاء وقوله كما وعدت بذلك أى فى
 آيات آخر وعبر بوعد الذى هو للخير إشارة الى أن مطلوبهم طلب الثواب لا مطلق الجزاء الصادق
 بالعقاب اه شيخنا (قوله ان الله لا يخلف الميعاد) اظهار الاسم الجليل لابرز كمال التعظيم والاحلال
 الناشئ من ذكر اليوم المهيّب الهائل بخلاف ما فى آخر هذه السورة فانه مقام طلب الانعام كما سياتى
 أو الاظهار للاشعار بعلّة الحكم فان الألوهية منافية للاخلاف اه أبو السعود أى لان اخلاف الميعاد
 كذب للكمال الذى هو مقتضى الألوهية قال أبو البقاء والميعاد مفعول من الوعد قلبت الواو ياء
 لسكونها وانكسار ما قبلها اه وقال شيخ الاسلام الميعاد الوعد بمعنى المصدر لانه اللائق بمفعولية
 يخلف لا الزمان والمكان واليه أشار فى التقرير اه كرخى (قوله فيه التفات) أى بالنسبة الى قوله
 انك جامع الناس (قوله أن يكون من كلامه تعالى) أى قاله الله تعالى تقريراً وتصديقا لقوله انك

وما يدكر) بادغام التاء فى
 الاصل فى الذال أى يتعظ
 (الأولوا الالباب) أصحاب
 القول ويقولون أيضا اذا
 رأوا من يتبعه (ربنا لا تنزع
 قلوبنا) تملها عن الحق
 بابتغاء تأويله الذى لا يليق
 بنا كما أزغت قلوب أولئك
 (بعداذ هديتنا) أرشدتنا
 اليه (وهب لنا من لدنك) من
 عندك (رحمة) تثبيتا (انك
 أنت الوهاب) يا (ربنا انك
 جامع الناس) تجمعهم (ليوم)
 أى فى يوم (لاريب) شك
 (فيه) هو يوم القيامة فتجازيهم
 بأعمالهم كما وعدت بذلك
 (ان الله لا يخلف الميعاد)
 موعدة بالبعث فيه التفات
 عن الخطاب ويحتمل أن
 يكون من كلامه تعالى

وقد تقدم ذكرها (كفاراً)
 حال من الكاف والميم
 ويجوز أن يكون مفعولا
 ثانيا لان يرد بمعنى يصير
 (حسدا) مصدر وهو
 مفعول والعامل فيه ودأو
 يردونكم (من عند أنفسهم)
 من متعلقة بحسد أى ابتداء
 الحسد من عندهم ويجوز أن
 يتعلق بود أو يردونكم
 (حتى يأتى الله بامرهم) أى
 اعفوا الى هذه الغاية * قوله
 تعالى (وما تقدموا) ما شرطية
 فى موضع نصب

جامع الناس الخ وعلى هذا الاحتمال فلا التفات على مذهب الجمهور وفيه التفات عن التكلم على مذهب السكاكي اه شيخنا (قوله والغرض من الدعاء الخ) عبارة أبي السعود ومقصودهم بهذا عرض كمال افتقارهم الى الرحمة وأنها المقصد الاسنى عندهم انتهت أى فردا للشارح توجيه كون هذا الكلام منهم دعاء مع أن ظاهره أنه محض خبر وقوله بذلك أى بقولهم بنائك جامع الناس الخ وقوله بيان ان همهم الخ أى ان همهمم وغرضهم متعلق بأمر الآخرة فهم طالبون الفوز فيه يجزى لثواب فلما قالوا انك جامع الناس الخ كبأنهم قالوا فأحسن لنا الجزاء فى ذلك اليوم كما أشار له الشارح بقوله فتجأز بهم بأعمالهم اه شيخنا (قوله سألوا الثبات على الهداية) أى بقولهم وهب لنا من لدنك رحمة حيث فسر ها الشارح بالتثبيت وقوله لينالوا ثوابها أى الذى هو المراد لهم بقولهم بنائك جامع الناس الخ اه شيخنا (قوله روى الشيخان الخ) استدلال على ذم المتبعين للتشابه ومدح الراسخين وكذا يقال فى الحديث الثانى اه (قوله تلا) أى قرأ (قوله هو الذى) بدل من هذه الآية (قوله الى آخرها) المراد به قوله وما يذكر الا أولو الابواب صرح بذلك الخازن اه (قوله الذين سمي الله) أى عينهم بوصف وهو كونهم فى قلوبهم زيف وقوله فاحذروهم فيه تعظيم لعائشة من وجهين الجمع والتذكير اه شيخنا (قوله وروى الطبرانى) أى فى معجمة الكبير (قوله الا ثلاث خلال) فى نسخة خصال بالصاد (قوله أن يفتح لهم الكتاب) أى يقرأ فيسمعوه وهذه الخلة الثانية فى الحديث وحذف الاولى والثالثة منه ونص الحديث بتمامه كفى الدر المنثور للؤلؤف وأخرج الطبرانى عن أبى مالك الاشعري أنه سمع رسول الله ﷺ يقول لا أخاف على أمتي الا ثلاث خلال وذكر منها أن يفتح لهم الكتاب فيأخذ المؤمن يتغنى تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الابواب وان يزداد علمهم فيضيعوه ولا يسألوا عنه اه (قوله يتغنى تأويله) حال من المؤمن (قوله والراسخون) مبتدأ على طريقة الشارح فيما سبق (قوله ان الذين كفروا) أى جنسهم الشامل لجميع الاصناف وقيل وفد نجران وقيل اليهود من بنى قريظة والنضير وقيل مشركو العرب اه أبو السعود (قوله لن تغنى عنهم أموالهم) أى التى يبذلونها فى جلب المنافع ودفع المضار وقوله ولا أولادهم أى الذين يتناصرون بهم فى الامور المهمة وتأخير الاولاد مع توسيط حرف النفى اما لمرآة الاولاد فى كشف الكروب أولان الا وال أول عدة يفرغ اليها عند نزول الخطوب اه أبو السعود (قوله أى عذابه) أشار به الى أن من الله فى موضع نصب وشيأ على هذا فى موضع المصدر أو مفعول مطلق أى شيأ من الاغناء ومن لا ابتداء الغاية مجازا وقال القاضى من رحمته أى على معنى البدلية كفى ولا ينفع ذا الجدم منك الجد لكن قال أبو حيان اثبات البدلية لمن انكره أكثر النحاة بل هى لا ابتداء الغاية كما قاله المبرد ومعنى تغنى على هذا تدفع وقدمه القاضى على ما قبله اه كرخى (قوله وأولئك) مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو ضمير فصل والجملة مستأنفة مقررة لعدم الاغناء أو معطوفة على خبران وأياما كان فيها تعيين للعذاب الذى بين أن أموالهم وأولادهم لا تغنى عنهم منه شيأ اه أبو السعود (قوله بفتح الواو) أى فى قراءة العامة وقرأ الحسن بضمها اه سمين وقوله ما توقد به أى خطبها (قوله كذاب آل فرعون) الدأب مصدر دأب فى العمل من بابى قطع وخضع اذا تعب فيه غلب استعماله فى الشأن والحال والعادة اه أبو السعود (قوله والذين من قبلهم) يجوز أن يكون مجرورا عطفا على آل فرعون وان يكون مرفوعا على الابتداء والخبر قوله كذبوا باياتنا اه سمين (قوله كعاد) هم قوم هود وقوله وحمود قوله صالح (قوله كذبوا باياتنا) قال هنا وفى موضع من الانفال كذبوا وفى موضع آخر منها كفروا وتفننا جريا على عادة

والغرض من الدعاء بذلك بيان أن همهم أمر الآخرة ولذلك سألوا الثبات على الهداية لينالوا ثوابها روى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت تلا رسول الله ﷺ هذه الآية هو الذى أنزل عليك الكتاب الى آخرها وقال فاذا رأيت الذين يتبعون ماتشابه منه فالولئك الذين سمي الله فاحذروهم وروى الطبرانى فى الكبير عن أبى موسى الاشعري أنه سمع النبي ﷺ يقول ما أخاف على أمتي الا ثلاث خلال وذكر منها أن يفتح لهم الكتاب فيأخذ المؤمن يتغنى تأويله وليس يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الابواب الحديث (ان الذين كفروا والن تغنى عنهم أموالهم) أى التى يبذلونها فى جلب المنافع ودفع المضار وقوله ولا أولادهم أى الذين يتناصرون بهم فى الامور المهمة وتأخير الاولاد مع توسيط حرف النفى اما لمرآة الاولاد فى كشف الكروب أولان الا وال أول عدة يفرغ اليها عند نزول الخطوب اه أبو السعود (قوله أى عذابه) أشار به الى أن من الله فى موضع نصب وشيأ على هذا فى موضع المصدر أو مفعول مطلق أى شيأ من الاغناء ومن لا ابتداء الغاية مجازا وقال القاضى من رحمته أى على معنى البدلية كفى ولا ينفع ذا الجدم منك الجد لكن قال أبو حيان اثبات البدلية لمن انكره أكثر النحاة بل هى لا ابتداء الغاية كما قاله المبرد ومعنى تغنى على هذا تدفع وقدمه القاضى على ما قبله اه كرخى (قوله وأولئك) مبتدأ وهم مبتدأ ثان أو ضمير فصل والجملة مستأنفة مقررة لعدم الاغناء أو معطوفة على خبران وأياما كان فيها تعيين للعذاب الذى بين أن أموالهم وأولادهم لا تغنى عنهم منه شيأ اه أبو السعود (قوله بفتح الواو) أى فى قراءة العامة وقرأ الحسن بضمها اه سمين وقوله ما توقد به أى خطبها (قوله كذاب آل فرعون) الدأب مصدر دأب فى العمل من بابى قطع وخضع اذا تعب فيه غلب استعماله فى الشأن والحال والعادة اه أبو السعود (قوله والذين من قبلهم) يجوز أن يكون مجرورا عطفا على آل فرعون وان يكون مرفوعا على الابتداء والخبر قوله كذبوا باياتنا اه سمين (قوله كعاد) هم قوم هود وقوله وحمود قوله صالح (قوله كذبوا باياتنا) قال هنا وفى موضع من الانفال كذبوا وفى موضع آخر منها كفروا وتفننا جريا على عادة

بتقدموا (من خير) مثل قوله من آية فى ما ننسخ (تجدوه) أى تجدوا ثوابه خذف المضاف (عند الله) ظرف

العرب في تفننهم في الكلام اه كرخي (قوله والجملة) أي جملة كذبوا بآياتنا مفسرة لما قبلها أي من قوله كذب آل فرعون والمعطوف عليه الذي هو في محل جر وكانها جواب سؤال مقدر وهو لم فعل بهم بال فرعون ومن قبلهم ذلك فاجيب بانهم كذبوا بآياتنا فأخذهم الله بذنوبهم فان أريد بها تكذيبها بالآيات فالباء للسببية جيء بها تأكيداً كيداً لما تفيد الفاء من سببية ما قبلها لما بعده وان أريد بها سائر ذنوبهم فالباء للملابسة جيء بها للدلالة على أن لهم ذنوباً آخر أي فأخذهم الله ملتبسين بذنوبهم غير تائبين عنها كافي قوله تعالى وتزهق أنفسهم وهم كافرون اه كرخي (قوله اليهود) أي يهود المدينة (قوله مرجعة من بدر) أي وقت رجوعه من بدر فلما رجع منها جمعهم في سوق بني قينقاع فحذرهم أن ينزل بهم منازل بقريش فقالوا له لا يغرنك إلى آخر ما في الشارح ثم قالوا لئن قاتلنا لعلمت أننا نحن الناس اه أبو السعود (قوله أن قتلت) فاعل يغرنك (قوله أعماراً) جمع غمر بضم الغين وسكون الميم وهو من الرجال الغافل الذي لا يدري الأمور فقوله لا يعرفون القتال تفسير اه شيخنا وفي المصباح الغمر الحقدوز ناومعني وغمر صدره علينا غمراً من باب تعب والغمر أيضاً العطس ورجل غمر لم يحرب الأمور وقوم أعمار مثل قفل وأقفال والمرأة غمرة بالهاء يقال غمر بالضم من باب ظرف غمارة بالفتح وبنو عقيل تقول غمر من باب تعب وأصله الصبي الذي لا عقل له قال أبو زيد وينقاس منه لكل من لا خير فيه ولا غناء عنده في عقل ولا رأى ولا عمل اه (قوله قل للذين) فاعل نزل (قوله ستغلبون) أي عن قريب كاتفيدة السين وقوله بالقتل أي لبني قريظة فقد قتل منهم النبي في يوم واحد ستائة جمعهم في سوق بني قينقاع وأمر السيف بضرب أعناقهم وأمر بحفر حفرة ورميهم فيها وقوله وضرب الجزية أي على أهل خيبر والاسر كان لبعض كل اه شيخنا (قوله بالوجهين) أي قرأ أحزمة والكسائي بالغية فيهما أي بلغهم أنهم سيغلبون ويحشرون والباقون بالخطاب أي قل لهم في خطابك أيام ستغلبون وتحشرون والفرق بينهما أنه على الخطاب يكون الاخبار بمعنى كلام الله تعالى وعلى الغيبة يكون بلفظه اه كرخي (قوله وبئس المهاد) أي ما مهدوه لانفسهم وهذه الجملة امام تمام ما يقال لهم أو استئناف لتحويل جهنم وتفضيع حال أهلها اه أبو السعود (قوله قد كان لكم النخ) خطاب لليهود وهو جواب قسم مقدر وهو من تمام القول المأمور به جيء به لتقدير وتحقيق ما قبله اه أبو السعود أي قل لليهود القائلين لك لا يغرنك النخ ستغلبون النخ وقل لهم والله قد كان لكم آية النخ ويشير لهذا قول الجلال في آخر الآية أفلا تعجبون بذلك أي ما ذكر من هذه الآية فتؤمنون لكن عبارة القرطبي واختلف في المخاطب بها فقيل يهود المدينة وقيل جميع الكفار وقيل المؤمنون اه وعلى الاحتمالين الاخيرين تكون هذه الآية مستأنفة أي غير مرتبطة بما قبلها (قوله آية) أي دالة على صدق ما أقول لكم أنكم ستغلبون اه أبو السعود (قوله وذكر الفعل) أي حيث لم يقل قد كانت وقوله للفصل أي بين كان واسمها بنجرها أولان التأنيث مجازي أو باعتبار أن الآية برهان ودليل اه (قوله في فتتين) الجار والمجرور نعت لآية وقوله التقتا في محل جر صفة لفتتين أي فتتين ملتقيتين اه سمين وفي المصباح والفئة الجماعة ولا واحد لها من لفظها وجمعها فئات وقد تجمع بالواو والنون خبر المانقص اه وفي القرطبي وسميت الجماعة من الناس فئة لأنها يفاء إليها أي يرجع في وقت الشدة اه (قوله فئة) قرأ العامة فئة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي احداها فئة النخ وقرأ الحسن ومجاهد وحيد فئة بالجر على البدل من فتتين وقوله وأخرى كافرة منسوقة على ما قبله فن رفع الاول رفع هذا ومن جره هذا اه سمين وفي الكلام شبه احتباك تقديره فئة مؤمنة تقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة تقاتل في سبيل

(كذبوا بآياتنا فأخذهم الله) أهلكم (بذنوبهم) والجملة مفسرة لما قبلها (والله شديد العقاب) ونزل لما أمر النبي ﷺ اليهود بالاسلام مراجعة من بدر فتأله لا يغرنك أن قتلت نفر من قريش أعمار الا يعرفون القتال (قل) يا محمد (للذين كفروا) من اليهود (ستغلبون) بالتاء والياء في الدنيا بالقتل والاسر وضرب الجزية وقد وقع ذلك (وتحشرون) بالوجهين في الاخرة (الى جهنم) فتدخلونها (وبئس المهاد) الفراش هي (قد كان لكم آية) عبرة وذكر الفعل للفصل (في فتتين) فرقتين (التقتا) يوم بدر للقتال (فئة) تقاتل في سبيل الله أي طاعته وهم النبي وأصحابه

لتجدوا أو حال من المفعول به ﴿قوله تعالى (الامن كان) في موضع رفع بيدخل لان الفعل مفرغ لما بعد الا وكان محمول على لفظ من في الافراد و(هودا) جمع هايد مثل عايد وعوذ وهو من هاد يهودا تاء ومنه قوله تعالى انا هدنا اليك وقال الفراء أصله يهود فحذفت الياء وهو بعيد جدواو جمع على معنى من و(أو)

وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر
رجلا معهم فرسان وست
أدرع وثمانية سيوف
وأكثرهم رجالة (وأخرى
كافرة يرونهم) أى الكفار
(مثلهم) أى المسلمين أى
أكثر منهم

هنا لتفصيل ما أجمل وذلك
أن اليهود قالوا لن يدخل
الجنة الامن كان هودا
وقالت النصرارى لن يدخل
الجنة الامن كان نصرانيا ولم
يقبل كل فريق منهم لن
يدخل الجنة الامن كان هودا
أو نصرارى فلما لم يفصل في
قوله وقالوا اجاء بأول التفصيل
اذ كانت موضوعه لاحد
الشيئين و (نصارى) جمع
نصران مثل سكران
وسكارى (هاتو) افعل
معتل اللام تقول فى الماضى
هاتياها فى مهاتاة مثل رامى
يرامى مرأمة * وهاتو
مثل راموا وأصله هاتوا
ثم سكنت الياء وحذفت لما
ذكرنا فى قوله اشتروا
ونظائره وتقول للرجل فى
الامر هات مثل رام والمرأة
هاتى مثل رامى وعليه ففس
بقية تصارىف هذه الكلمة
وهاتو افعل متعد الى مفعول
واحد وتقديره أخضروا
(برهانكم) والنون فى
برهان أصل عند قوم
لقولهم برهنت فثبتت
النون فى الفعل وزائدة

الشیطان فحذف من الاول ما يفهم من الثانى ومن الثانى ما يفهم من الاول اه (قوله وكانوا ثلثمائة الخ)
وكان المهاجرون منهم سبعة وسبعين صاحب رايتهم على والانصار مائتين وستة وثلاثين صاحب رايتهم
سعد بن عباد اه من الخازن ومات منهم فى تلك الواقعة أربعة عشر سنة من المهاجرين وثمانية من الانصار
(قوله معهم فرسان) فرس للقداد بن عمرو وفرس لمرثد بن أنى مرثد ومعهم أيضا سبعون بعيرا وقوله
وست أدرع جمع درع وفى المصباح ودرع الحديد مؤنثة فى الأكثر وجمعها أدرع ودرع وأدرع قال
ابن الاثير وهى الزردية ودرع المرأة قيصها مذكر اه وقوله وأكثرهم رجالة أى مشاة يعنى وبعضهم
كان راكبا للمعرفة أنه كان معهم سبعون بعيرا يتعاقبون عليها اه (قوله يرونهم) هذه الجملة خبر ثان
لقوله وأخرى كافرة أو صفته أو نعت لقوله فئة تقاتل فى سبيل الله وهذه الاحتمالات على قراءة الياء
التحتية وأما على قراءة التاء الفوقية فتكون الجملة مستقلة ومستأنفة راجعة لقوله قد كان لكم آية وأياما كان
فالقصد من هذا الوصف تقرير الآية التى فى الفتنتين وفى التقائهما واجتماعهما تأمل (قوله أى الكفار)
يحتمل أنه بالرفع تفسير للضمير الفاعل الذى هو الواو والهاء مفعول ومثلهم حال وقوله أى المسلمين
تفسير للضمير المضاعف اليه فعلى هذا يكون المعنى أن الكفار يرون المسلمين قد رمى مرتين أى قدر
المسلمين مرتين أى أن الكفار يرون المسلمين ستمائة وستة وعشرين وقوله أى أكثر منهم الضمير فى
منهم راجع للمسلمين أى أكثر من عددهم فى الواقع ومراده بهذا أن المراد بالمثلين مطلق الكثرة لا خصوص
المثلين أى يرونهم أكثر من الثلثمائة التى هى عددهم فى الواقع ويحتمل أنه بالنصب تفسير للضمير البارز فى
يرونهم الذى هو المفعول وعلى هذا قالوا وواقعة على المسلمين أى يرى المسلمون الكفار مثلهم أى مثلى
المسلمين أى يرونهم أكثر منهم أى من عددهم فى الواقع ونفس الامر وعلى كل من الاحتمالين فهذه
الآية تنافى آية الانفال وهى قوله تعالى واذ يريكموه اذ التقيتم فى أعينكم قليلا ويقللكم فى أعينهم فتلك
الآية تقتضى أن كلا من الفريقين قلل فى أعين الآخر وهذه الآية تقتضى أن كلاهما كثر فى أعين
الآخر وقد أجاب الشارح عن هذا التنافى هناك ونصه واذ يريكموه أيها المؤمنون اذ التقيتم فى أعينكم
قليلا نحو سبعين أو مائة وهم ألف لتقدموا عليهم ويقللكم فى أعينهم ليقدموا ولا يجنبوا عن قتالكم وهذا
قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم أيام مثلهم كافى آل عمران اه وعبارة السمين قوله ترونهم قرأ نافع
وحده من السبعة ويعقوب ترونهم بالخطاب والباقون من السبعة بالغيبة فاما قراءة نافع ففيها أوجه
أحدها أن الضمير فى لكم والمرفوع فى ترونهم للمؤمنين والضمير المنصوب فى ترونهم والمجرور فى مثلهم
للكافرين والمعنى قد كان لكم أيها المؤمنون آية فى فتنتين بأن رآيتهم الكفار مثلى أنفسهم فى العدد وهو أبلغ
فى القدرة حيث رأى المؤمنون الكافرين مثلى عدد الكافرين ومع ذلك انتصروا عليهم وغلبوه وأوقعوا
بهم الافاعيل ونحوه كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بأذن الله الثانى ان يكون الخطاب فى ترونهم للمؤمنين
أيضا والضمير المنصوب فى ترونهم للكافرين أيضا والمجرور فى مثلهم للمؤمنين والمعنى ترون أيها
المؤمنون الكافرين مثلى عدد أنفسكم وهذا تقليل للكافرين عند المؤمنين فى رأى العين وذلك أن الكفار
كانوا ألفا ونيفا والمؤمنون على الثلث منهم فاراهم أيامهم مثلهم على ما كلفوا به من مقاومة الواحد للآخرين
فى قوله تعالى فأن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين بعدما كلفوا ان يقاوم الواحد العشرة فى قوله تعالى ان
يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وعلى هذا يكون فى الكلام التفات من الخطاب الى الغيبة اذ كان
حقه أن يقال ترونهم مثلكم ونظيره قوله تعالى حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم الثالث ان يكون الخطاب

في لكم وفي ترونها للكفار وهم قريش والضمير المنصوب والمجرور للمؤمنين أى قد كان لكم أيها
المشركون آية حيث ترون المؤمنين مثلى أنفسهم في العدد فيكون قد كثرتهم في عين الكفار لتضعف
قلوبهم فيهنزمو الكفر يدعى هذا قوله في الانفال ويقال لكم في أعينهم مع أن القصة واحدة فهناك تدل
الآية على أن الله تعالى قلل المؤمنين في أعين الكفار لاجل أن يطعموا فيهم ويقدموا عليهم ولا يهنزمو
وهذه الآية تقتضى أن الله كثّر المؤمنين في أعين الكفار ويمكن أن يحجب عنه باختلاف الحالين فتقليل
المسلمين في أعين الكفار الذي هو مفاد آية الانفال كان قبل التحام القتال لاجل ما تقدم وتكثيرهم في
أعينهم كما هو مقتضى ما هنا كان في حال القتال لاجل أن تضعف قلوبهم فيتمكن المسلمون منهم الرابع أن
الخطاب في لكم وفي ترونه لليهود الذين حضروا وقعة بدر والضمير أن المنصوب والمجرور للكفار أى
ترون أيها اليهود الكفار مثلى عددهم أى ترونهم نحو ألفين ومع ذلك غلبهم المؤمنون مع قتلهم جدا بالنسبة
لهذا العدد المرئى فيكون هذا أبلغ في أكرام المؤمنين وعناية الله بهم وأما قراءة الباقي ففيها وجهان
أحدهما أن الضمير المرفوع للمؤمنين والمنصوب للمشركين والمجرور للمؤمنين أى يرى المؤمنون الكفار
مثليهم أى مثلى المؤمنين أى يرونهم ستمائة ونيفاً وعشرين ليطمعوا فيهم لقدرتهم على مقاومتهم التى كلفوا
بها كما تقدم الثانى أن المرفوع للكفار والمنصوب للمؤمنين والمجرور للكافرين أى يرى الكفار المؤمنين
مثليهم أى مثلى الكفار أى يرونهم نحو ألفين وذلك في حالة القتال أرى الله الكفار المؤمنين قدرهم أى
الكفار مرتين لتضعف قلوبهم ويحبسوا وينكسروا فيتمكن المؤمنون منهم قتلوا وأسرا اه باختصار
(قوله وكانوا) أى الكفار نحو ألف فكانوا تسعمائة وخمسين معهم مائة فرس وسبع مائة بعير ومعهم من
السلاح والدرع شيء كثير لا يحصى (قوله أى رؤية ظاهرة) أى فهو مصدر مؤكد والمراد الرؤية
البصرية اه (قوله والله يؤيد بنصره من يشاء) أى ولو بدون الأسباب العادية (قوله المذكور) أى
أى من رؤية القليل كثيرا المستتبعة لغلبة القليل العديم العدة للكثير شاكى السلاح اه شيخنا (قوله
زين للناس) أى جنسهم وهذا مستأنف سيق لبيان حقارة شأن الحظوظ الدنيوية بأصنافها وتزهد
الناس فيها وتوجيه رغبتهم الى ما عند الله أثريان عدم نفعها للكفرة الذين كانوا يتعززون بها اه أبو
السعود (قوله ما تشبهه النفس) فالمصدر بمعنى اسم المفعول عبر به عنه مبالغة في كونها مشتهة
مرغوبا فيها كأنها نفس الشهوات والشهوة ثوران النفس وميلها الى الشيء المشتته اه أبو السعود
والشهوة اما كاذبة ومنها قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات أو صادقة
كقوله تعالى وفيها ما تشتهى الانفس وتلد الأعين أو تحتملهما كما نحن فيه اه كرخى (قوله زينها الله) أى
الشهوات ففيه إشارة الى أن إيقاع التزيين على الحب مسامحة لاجل المبالغة والمزين حقيقة هو المشتتهات وتزيين
الله عبارة عن جعل القلوب متعلقة بهامثلة اليها وتزيين الشيطان وسوسته وتحسينه الميل اليها اه شيخنا
وفى الكرخى قوله زينها الله تعالى لانه الخالق للافعال والدواعى قاله القاضى البيضاوى وهو ظاهر
قول عمر بن الخطاب اللهم لا صبر لنا على ما زينت لنا الابكرواه البخارى وقوله ابتلاء أى اختبارا ليظهر
عبد الشهوة من عبد المولى قال تعالى انا جعلنا ما على الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وقوله
أو الشيطان أى على ما جاء صريحاً فى قوله تعالى وزين لهم الشيطان اعمالهم فان الآية فى معرض
الذم اه (قوله من النساء الخ) من بيانية وهى مع مجرورها فى محل الحال وبين الشهوات بأمر
سته وبدأ بالنساء لان الالتذاذ بهن أكثر والاستئناس بهن اتم ولانهن حبايل الشيطان واقرب
الى الافتتان وقال صلى الله عليه وسلم ما نزلت فتنة اضر على الرجال من النساء ما رأيت ناقصات عقل

وكانوا نحو ألف (رأى
العين) أى رؤية ظاهرة معانية
وقد نصرم الله مع قتلهم
(والله يؤيد) يقوى (بنصره
من يشاء) نصره (ان فى ذلك)
المذكور (لعبرة لاولى
الابصار) لذوى البصائر
أفلا تعبرون بذلك فتؤمنون
(زين للناس حب الشهوات)
ما تشتهيه النفس وتدعوا
اليه زينها الله ابتلاء او
الشيطان (من النساء والبنين

عند آخرين لانه من البره
وهو القطع والبرهان الدليل
القاطع * قوله تعالى (الى)
جواب النفي على ما ذكرناه
فى قوله بلى من كسب و
(أسلم) و (وجهه * وهو)
كله محمول على لفظ من
وكذلك فله اجره عند رب
وقوله (ولا خوف عليهم)
محمول على معناها * قوله
تعالى (وميتلون الكتاب)
فى موضع نصب على الحال
والعامل فيها قالت وأصل
يتلون يتلون فسكنت الواو
ثم حذفت لالتقاء الساكنين
(كذلك قال) الكاف
فى موضع نصب نعتا لمصدر
محذوف منصوب يقال وهو
مصدر مقدم على الفعل
التقدير قولاً مثل قول اليهود
والنصارى قال الذين لا يعلمون

ودين أسلب للرجل الحكيم منكن ويروى الحازم منكن وقيل فيهن قنتان وفي البنين فتنة واحدة وذلك أنهم يقطعن الارحام والصلات بين الاهل غالباً وهن سبب في جمع المال من حلال وحرام والاولاد تجمع لاجلهم الاموال فلذلك ثنى بالبنين وفي الحديث الولد مبخلة مجنة محزنة ولا نهم فروع منهن وثمرات نشأت عنهن وفي كلامهم المرء مفتون بولده وقدموا على الاموال لانهم أحب الى المرء من ماله وخص البنون بالذكور البنات لان حب الولد الذكر أكثر من حب الانثى لانه يتكثربه والده ويمضده ويقوم مقامه اه سمين وخازن (قوله والقناطير) جمع قنطار مأخوذ من احكام الشيء يقال قنطرتة اذا أحكمته ومنه القنطرة أى المحكمة الطاق واختلفوا فيه هل هو محدود أو لا على قولين وعلى الاول اختلفوا في حده فقيل هو مائة رطل فقد روى أبى بن كعب عن النبي ﷺ أنه قال القنطار ألف أوقية ومائتا أوقية وقال بذلك معاذ بن جبل وعبد الله بن عمرو وأبو هريرة وجماعة من العلماء قال ابن عطية وهو أصح الاقوال لكن القنطار على هذا يختلف باختلاف البلاد في قدر الاوقية وقيل هو اثنا عشر ألف أوقية وقيل ملء مسك ثور وقيل غير ذلك وعلى الثاني هو عبارة عن المال الكثير بعضه على بعض وقيل غير ذلك اه من الخازن وفي نونه قولان أحدهما وهو قول جماعة أنها أصلية وان وزنه فعال كقمر طاس والثاني أنها زائدة ووزنه فعال اه سمين (قوله الجمعة) اشارة الى أنه تأكيد مشتق من المؤكد كبدرة مبدرة اه كرخى (قوله من الذهب الخ) بيانية والمبين هو القناطير فتكون في محل الحال ويحتمل أنها متعلقة بالقنطرة من حيث تضمنها معنى الاجتماع ولذا قال الشارح الجمعة من الذهب الخ (قوله والخيال) عطف على النساء قال أبو البقاء لا على الذهب لانها لا تسمى قناطير وتوم مثل ذلك بعيد جداً فلا حاجة الى التنبيه عليه وفي الخيل قولان أحدهما أنه جمع لا واحد له من لفظه بل مفردة فرس فهو نظير قوم ورهط ونساء والثاني أن واحده خائل فهو نظير راكب وركب وتاجر وتجر وطائر وطير وفي هذا اختلاف بين سيديويه والاخفش فسيديويه يجعله اسم جمع والاخفش يجعله جمع تكسير وفي اشتقاقهما جهان أحدهما من الاختيال وهو العجب سميت بذلك لاختيالها في مشيتها بطول أذنانها والثاني من التخييل لانها تتخيل في صورة من هو أعظم منها وقيل أصل الاختيال من التخييل وهو التشبه بالشيء لان المختال يتخيل في صورة من هو أعظم منه كبراه سمين وفي الخبر من حديث على عن النبي ﷺ ان الله عز وجل خلق الفرس من الريح ولذلك جعلها تطير بالاجنح وقال وهب بن منبه خلقها من ربح الجنوب قال وهب فليس من تسبيحة ولا تكبيرة ولا تهليلية يذكرها صاحبها الا وهى تسمعه وتجيئه بمثلها وفي الحديث عن النبي ﷺ لا يدخل الشيطان دار افيا فرس عتيق وقال ﷺ خير الخيل ادم الافرج الارثم طلق اليمين فان لم يكن ادم فكيت اه من القرطبي (قوله الحسان) أى المحسنة المضمرة وذلك لان المسومة على هذا مأخوذ من السماوى الحسن فعنى مسومة ذات حسن قاله عكرمة واختاره النحاس وقيل المسومة المعلة وقيل غير ذلك اه سمين (قوله والانعام) جمع نعم والنعم اسم جمع لا واحد له من لفظه وهو يذكرو ويؤنث ويطلق على الابل والبقر والغنم وجمعه على أنعام باعتبار أنواعه الثلاثة (قوله والحرث) مصدر بمعنى المفعول أى المحروث والمراد به المزرع فقوله الزرع أى المزرع سواء كان حبوباً أم بقللاً أم ثمرًا ولم يجمع كما جمعت أخواته نظراً لاصله وهو المصدر (قوله المذكور) يريد بهذا بيان وجه تذكيره وافراده مع كونه اشارة الى جميع ما سبق اه كرخى (قوله ثم يفنى) أخذه من اضافته للدنيا لانها تنفى فيفنى ما فيها اه شيخنا (قوله والله عنده حسن المساب) فيه دلالة على أنه ليس فيما عدد عاقبة حميدة اه أبو السعود والمساب

والقناطير) الاموال
الكثيرة (المقنطرة)
الجمعة (من الذهب والفضة)
والخيال المسومة) الحسان
(والانعام) أى الابل والبقر
والغنم (والحرث) الزرع
(ذلك) المذكور (متاع
الحياة الدنيا) يتمتع به فيها
ثم يفنى (والله عنده حسن
المساب) المرجع

فعلى هذا الوجه يكون (مثل
قولهم) منصوباً بـيعلمون أو
يقال على أنه مفعول به
ويحوز أن يكون الكاف
في موضع رفع بالابتداء
والجمله بعده خبر عنه
والعائد على المبتدأ محذوف
تقديره قاله فعلى هذا يكون
قوله مثل قولهم صفة مصدر
محذوف أو مفعولاً ليعلمون
والمعنى مثل قول اليهود
والنصارى قال الذين
لا يعلمون اعتقاد اليهود
والنصارى ولا يحوز أن
يكون مثل قولهم مفعول قال
لانه قد استوفى مفعوله وهو
الضمير المحذوف و (فيه)
متعلق بـ (يختلفون) قوله
تعالى (ومن أظلم) من
استفهام في معنى النفي وهو
رفع بالابتداء وأظلم خبره
والمعنى لا أحد أظلم (ومن
منع) من نكرة موصوفة
أو بمعنى الذى (أن يذكرو)

وهو الجنة فينبغي الرغبة فيه دون غيره (قل) يا محمد لقومك (أأنبئكم) أخبركم (بخير من ذلكم) المذكور من الشهوات استفهام تقرير (ل الذين اتقوا) الشرك (عند ربهم) خبر مبتدؤه (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين) أى مقدرين الخلود (فيها) إذا دخلوها (وأزواج مطهرة من الحيض وغيره مما يستقذرون) (ورضوان) بكسر أوله وضمه لغتان أى رضا كثير (من الله والله بصير)

عالم (بالعباد) فيجازى كلامهم بعمله (الذين) نعت أو بدل من الذين قبله (يقولون) يا ربنا آتانا منا صدقاتك وبرسولك (فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار الصابرين) على الطاعة وعن المعصية

فيه ثلاثة أوجه أحدها هو في موضع نصب على البدل من مساجد بدل الاشتغال تقديره وذكر اسمه فيها والثاني أن يكون في موضع نصب على المفعول له تقديره كراهية أن يذكر الثالث أن يكون في موضع جر تقديره من أن يذكر وتعلق من إذا ظهرت بمنع كقولك منعه من كذا وإذا حذف حرف الجر مع أن بقي

مفعول بفتح العين من آب يؤب من باب قال أى رجع والاصل المأوب فقلبت حركة الواو الى همزة الساكنة قبلها فقلبت الواو ألفا وهو هنا اسم مصدر بمعنى الرجوع وقد يستعمل اسم مكان أو زمان تقول آب يؤب أو بلاو يا بلاوما بأفالاوب والاياب مصدران والمآب اسم لهما اه سمين (قوله) وهو الجنة) تفسير للمآب ويكون اضافة الحسن اليه من اضافة الصفة الى الموصوف أى المآب الحسن أى الجنة الحسنة (قوله فينبغي الخ) اشارة الى أن المقصود بسياق الآية الترغيب فى الجنة والترهيد فى غيرها اه خازن (قوله قل أأنبئكم) قرأنا نفع وابن كثير وأبو عمرو بتحقيق الاولى وتسهيل الثانية والباقيون بالتحقيق فيهما مع زيادة مدتينهما لبعضهم وبدون زيادة لبعض آخر فالقراآت ثلاثة اه من السمين وليس فى القرآن همزة مضمومة بعدمفتوحة الا ما هنا وما فى ص أنزل عليه الذكروما فى اقتربت ألقى الذكروا عليه من بيننا اه شيخنا (قوله لقومك) فى هذا شيء لان النظم على هذا لا يلتزم مع ما تقدم فان قوله زين للناس عام فالمناسب أن يكون ما هنا كذلك وعبرة أى السعدو قل أأنبئكم بخير من ذلكم أمر للنبي ﷺ بتفصيل ما أجمل أولا فى قوله والله عنده حسن المآب للناس مبالغة فى الترغيب والخطاب للجميع أى أخبركم بما هو خير مما فصل من تلك المستلذات المزيينة لكم انتهت (قوله أخبركم) أشار بهذا التفسير الى تعدى هذا الفعل هنا لاثنين فقط الاول بنفسه والثانى بحرف الجر وذلك لانه انما يتعدى الى ثلاثة اذا كان بمعنى العلم وأما هنا فهو بمعنى الاخبار فيتمدى لاثنين وقوله بخير متعلق بالفعل وقوله من ذلكم متعلق بخير لانه على أصله من كونه اسم تفضيل والاشارة بذلك الى أنواع الشهوات المتقدمة فلذا قال الشارح المذكور من الشهوات اه من السمين (قوله استقهم تقرير) ليس المراد بالتقرير هنا طلب الاقرار والاعتراف من المخاطبين كما هو معنى الاستفهام التقريرى فى الاصل بل المراد به التحقيق والتثبيت فى نفوس المخاطبين أى تحقيق خيرية ما عند الله وأفضليته على شهوات الدنيا اه شيخنا (قوله الشرك) أى والفواحش والكبائر والزينة فلا تشغلهم عن طاعة الله لكن اقتصراره على الشرك اشارة الى أن خلو الشخص منه شرط لحصول ما ذكر اه كرخى (قوله عند ربهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه فى محل نصب على الحال من جنات الثانى أنه متعلق بما تعلق به للذين من الاستقرار اذا جعلناه خبرا مقدما أى ثبت الخير واستقر لهم عند ربهم ويشير لهذا صنيع الشارح حيث حكم على مجموع الجار والمجرور والظرف بأنه خبر فقال للذين اتقوا عند ربهم خير فيقتضى أن الظرف من جملة الخبر الثالث أنه متعلق بخير على أنه نعت له اه من السمين (قوله خبر الخ) وعلى هذا فالوقف قد تم على قوله من ذلكم ويصح أن يكون الجار والمجرور نعتا لجنات وخبر مبتدأ محذوف وهذان الوجهان على رفع جنات وقرى ويجزى على أنه بدل من خير وأن قوله للذين اتقوا نعت لخيراه من السمين (قوله أى مقدرين الخلود فيها) أى فهم حال مقدرة وصاحبها للذين اتقوا والعامل فيها الاستقرار المحذوف اه كرخى (قوله مما يستقذرون) كالبصاق والمنى (قوله لغتان) أى وقد قرى بهما فى السبع فى جميع لفظ رضوان الواقع فى القرآن الا الثانى فى المائة فانه بالكسر باتفاق السبعة وهو من اتبع رضوانه سبل السلام وقوله أى رضا أشار به الى أن كلامه المكسور والمضموم مصدر رضى فهما بمعنى واحد وان كان الثانى سماعيا والاول قياسيا وقوله كثير أخذ من التنوين فى رضوان اه شيخنا (قوله فيجازى كلامهم) أى من المطيع وغيره (قوله من الذين قبله) متعلق بكل من نعت أو بدل لكن من حيث تعلقه بنعت تكون من بمعنى اللام اه شيخنا (قوله فاغفر لنا ذنوبنا الخ) فى ترتيب هذا السؤال على مجرد الايمان دليل على أنه كاف فى استحقاق المغفرة وفيه رد على أهل الاعتزال لانهم يقولون ان استحقاق

نعت (والصادقين) في الايمان
 (والقائتين) المطيعين لله
 (والمنفقين) المتصدقين
 (والمستغفرين) الله بان
 يقولوا اللهم اغفر لنا
 (بالاسحار) أواخر الليل
 خست بالذكر لانها وقت
 الغفلة ولذة النوم (شهد الله)
 بين حلقة بالدلائل والآيات
 (أنه لا اله) لا معبود في الوجود
 بحق (الاهو) شهد بذلك
 (الملائكة بالاقرار) (وأولوا
 العلم) من الانبياء والمؤمنين
 بالاعتقاد واللفظ (قائنا)
 بتدبير مصنوعاته ونصبه
 على الحال

الجر وقيل بصير في موضع
 نصب وقد ذكرنا ذلك في
 قوله لا يستحي أن يضرب
 (وسعى في خرابها) خراب
 اسم للتخريب مثل السلام
 اسم للتسليم وليس باسم
 للجثة وقد أضيف اسم
 المصدر الى المفعول لانه
 يعمل عمل المصدر (الا
 خائفين) حال من الضمير
 في يدخلوها (لهم في الدنيا)
 جملة مستأنفة وليست حالا
 مثل خائفين لان استحقاقهم
 الخزي ثابت في كل حال لافي
 حال دخولهم المساجد
 خاصة قوله تعالى (ولله
 المشرق والمغرب) هما موضع
 الشروق والغروب (فأبنا)
 شرطية و(تولوا) مجزوم
 به وهو الناصب

المغفرة لا يكون بمجرد الايمان اه كرخي (قوله نعت) أى للذين اتقوا أو للذين يقولون (قوله والصادقين
 الخ) ان قيل كيف دخلت الواو على هذه الصفات مع أن الموصوف بها واحد أجيب بجوابين أحدهما أن
 الصفات اذا تكررت جاز أن يعطف بعضها على بعض بالواو وان كان الموصوف بها واحدا ودخول
 الواو في مثل هذا التفتيح لانه يؤذن بان كل صفة مستقلة بمدح الموصوف بها ثانيهما لان سلم أن الموصوف
 بها واحد بل هو متعدد والصفات موزعة عليهم فبعضهم صابرو وبعضهم صادق وقال الزمخشري الواو
 متوسطة بين الصفات للدلالة على كمالهم في كل واحدة منها وكلامه هذا يرجع للجواب الاول اه من
 السمين (قوله المتصدقين) أى بالواجب والمندوب (قوله بان يقولوا) أى مثلاً الذم على الاستغفار باى
 صيغة كانت وقوله بالاسحار أى فيها وهى جمع سحر كفرس وأفراس سميت الاواخر بذلك لما فيها من
 الحفاء كالسحر اسم لشيء الخفى اه شيخنا (قوله أيضاً بان يقولوا اللهم اغفر لنا) يشير الى أن المراد
 حقيقة الاستغفار وهو الاقرب ويؤيده قول لقمان لابنه لا تكن أعجز من هذا الديك يصوت بالاسحار
 وأنت تأثم على فراشك وقيل المراد المصلين بالاسحار اه كرخي (قوله أواخر الليل) عبارة السمين
 اختلف أهل اللغة في السحر أى وقت هو فقال جماعة منهم الزجاج انه الوقت قبل طلوع الفجر وقال الراغب
 السحر اختلاط ظلام آخر الليل بضياء النهار ثم جعل اسم ذلك الوقت وقال بعضهم السحر من ثلث الليل
 الاخير الى طلوع الفجر وقال بعضهم السحر عند العرب من آخر الليل ثم يستمر حركه الى الاسفار كله
 يقال له سحر وأما السحر بفتح فسكون فهو منتهى قصبه الخلقوم ومنه قول أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها
 قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه بين سحري ونحري اه من السمين (قوله لانه وقت الغفلة)
 أى فالنفس فيه أصفى والروح أجمع وقوله ولذة النوم أى فالعبادة فيه أشقى فكانت أقرب الى القبول اه
 أبو السعود (قوله شهد الله الخ) قد ورد في فضل هذه الآية أنه عليه الصلاة والسلام قال يحاء بصاحبها
 يوم القيامة فيقول الله عز وجل ان لعبدى هذا عندى عهدا وأنا أحق بمن وفى بالعهد أدخلوا عبدى الجنة
 وهو دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله وروى عن سعيد بن جبير أنه كان في الكعبة ثلثمائة
 وستون صنفاً فلما نزلت هذه الآية بالمدينة خرت الاصنام التى في الكعبة سجداً وقيل نزلت في نصارى نجران
 وقال الكلبي قدم على النبي حبران أى عالمان من أجبار الشام فقالا له أنت محمد قال نعم قالا فانا نسألك
 عن شيء فان أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك فقال عليه السلام سلا فقالا أخبرنا عن أعظم شهادة في كتاب
 الله فانزل الله هذه الآية فأسلم الرجلان اه أبو السعود وفي المدارك من قرأها عند منامه وقال بعدها
 أشهد بما شهد الله وأستودع الله هذه الشهادة وهى عنده ودعة يقول الله يوم القيامة ان لعبدى الخ اه
 شهاب (قوله بالدلائل) أى السمعية والآيات أى العقلية اه (قوله أنه لا اله) على حذف الجار أى بأنه
 والضمير للحال والشأن وخبر لا محذوف قدره بقوله في الوجود (قوله وشهد بذلك الملائكة) أشار به
 الى أن الملائكة مرفوع على الفاعلية على اضرار فعل كما قدره كما هو الاظهر من جعله معطوفاً على الجلالة
 لانه كما أشار اليه من أن شهادة الله مغايرة لشهادة الملائكة وأولى العلم لا يجوز أعمال المشترك في معنييه
 فاحتاج الى اضرار فعل يوافق هذا المنطوق لفظاً ويخالفه معنى اه كرخي (قوله بالاقتقاد) أى الايمان
 وقوله واللفظ أى النطق بلا اله الا الله (قوله فانما بالقسط) بيان لكماله في أفعاله بمديان كماله في ذاته
 اه أبو السعود (قوله ونصبه على الحال) أى من الضمير المنفصل الواقع بعد الافتكون الحال أيضاً
 في حيز الشهادة فيكون المشهود به أمرين الوجدانية والقيام بالقسط وهذا أحسن من جملة حالا من
 الاسم الجليل الفاعل يشهد لان عليه يكون المشهود به الوجدانية فقط والحال ليست في حيز

والعامل فيها معنى الجملة أى
تفرد (بالقسط) بالعدل
(لا اله الا هو) كرره تأكيد
(العزیز) في ملكه الحكيم
في صنعه (ان الدين) المرضى
(عند الله) هو (الاسلام)
أى الشرع المبعوث به
الرسول المبني على التوحيد
وفي قراءة بفتح أن بدل من
أنه الخ بدل اشتغال (وما
اختلف الذين أوتوا
الكتاب) اليهود والنصارى
في الدين

لاين والجواب (فهم) وقرئ
في الشاذ تولوا بفتح التاء
وفيه وجهان أحدهما هو
مستقبل أيضا وتقديره
تولوا الخذف التاء الثانية
والثاني أنه ماضى والضمير
للغائبين والتقدير أي نيتولون
وقيل يجوز أن يكون ماضيا
قد وقع ولا يكون أين شرطا
في اللفظ بل في المعنى كما
تقول ما صنعت صنعت اذا
أردت الماضى وهذا ضعيف
لان اين اما استفهام واما
شرط وليس لها معنى ثالث
* وثم اسم للكان البعيد
عنك وبني لتضمنه معنى
حرف الاشارة وقيل بنى
لتضمنه معنى حرف
الخطاب لانك تقول في
الحاضر هنا في الغائب هناك
وتم ناب عن هناك * قوله
تعالى (وقالوا اتخذ الله
ولدا) يقرأ

الشهادة اه شيخنا وجل هذه الحال مؤكدة فيه نظر اذا ماؤ كدهى التى يفهم معناها بما قبلها بقطع النظر
عن الخارج وما هنا ليس كذلك فلو سهاها لازمة لكان أوضح وعبارة السمين قال الزمخشري وانتصابه
على أنه حال مؤكدة كقوله تعالى وهو الحق مصدقا اه قال الشيخ وليس من باب الحال المؤكدة لانه
ليس من باب ويوم أبعث حيا فليس مؤكدا المضمون الجملة السابقة اه قلت مؤاخذته له في قوله مؤكدة غير
ظاهرة وذلك أن الحال على قسمين امام مؤكدة وامام بيينة وهى الاصل فالمبينة لاجاز أن تكون ههنا
لان المبينة منتقلة والانتقال هنا محال اذ عدل الله تعالى لا يتغير فان قيل لنا قسم ثالث وهى الحال اللازمة
فكان للزمخشري مندوحة عن قوله مؤكدة الى قوله لازمة فالجواب أن كل مؤكدة لازمة وكل لازمة
مؤكدة فلا فرق بين العبارتين اه (قوله) والعامل فيها معنى الجملة) أى جملة لا اله الا هو وقوله أى تفرد بيان
لمعنى الجملة اه (قوله) كرره تأكيد) أى أولان الاول قول الله والثاني حكاية قول الملائكة وأولى
العلم أولان الاول جرى مجرى الشهادة والثاني جرى مجرى الحكم بصحة ما شهد به الشهود وقال
جعفر الصادق الاول وصف والثاني تعليم أى قولوا واشهدوا كما شهدت اه كرخى (قوله) العزيز
في ملكه) راجع لقوله لا اله الا هو وقوله الحكيم في صنعه راجع لقوله قائما بالقسط اه شيخنا وعبارة
الكرخى قوله العزيز في ملكه الحكيم في صنعه فيه اشارة الى أنه انما قدم العزيز لان العزة تلائم الوحداية
والحكمة تلائم القيام بالقسط فاتى بهما لتقرر الامرين على ترتيب ذكرهما قال صاحب الكشف
العزيز الحكيم صفتان اه (قوله) العزيز الحكيم) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه بدل من هو الثاني أنه خبر
مبتدأ مضمرة الثالث أنه نعت له وهذا انما يتمشى على مذهب الكسائى فانه يرى وصف الضمير
الغائب اه سمين (قوله) ان الدين عند الله الاسلام) نزل لما ادعت اليهود أنه لادين أفضل من اليهودية
وادعت النصارى أنه لادين أفضل من النصرانية فرد الله عليهم ذلك وقال ان الدين عند الله الاسلام اه
خازن والظاهر أن هذه الجملة آية مستقلة لكن هذا ظاهر على قراءة كسر ان وأما على قراءة فتحها فهو من
بقية الآية السابقة كما لا يخفى تأمل (قوله) عند الله) ظرف العامل فيه لفظ الدين لما تضمنه من معنى الفعل
أى الذى شرع عند الله ويصح أن يكون صفة للدين فيكون متعلقا بمحذوف أى الكائن والثابت عند الله
قال أبو البقاء ولا يكون حالا لان ان لا تعمل في الحال قلت قد جوز واليت وفي كان وفيها التنبيه أن تعمل في
الحال قالوا لما تضمنت هذه الاحرف من معنى التمنى والتشبيه والتنبيه وان للتأكيد فتعمل في الحال أيضا
فلا تتقاعد عنها لتي للتنبيه بل هى أولى منها وذلك أنعاما لها وهما للتنبيه ليست بعاملة فهى أقرب لشبه
الفعل من ها اه سمين (قوله) المبني على التوحيد) اشارة الى أن قوله تعالى ان الدين عند الله الاسلام بكسر ان
على قراءة غير الكسائى جملة مسأفة مؤكدة للاولى لان الشهادة بالوحداية وبالعدل والعزة والحكمة
هى رأس الدين وقاعدة الايمان اه كرخى (قوله) بدل من أنه الخ) أى لا اله الا هو والتقدير شهد الله أنه لا اله
الا هو وشهد أن الدين وقوله بدل اشتغال أي بناء على ما فسرهم من أن المراد به الشريعة أما اذا فسر بالايمان فهو
بدل كل من أنه لا اله الا هو وذلك ان الدين الذى هو الاسلام يتضمن العدل والتوحيد وهو هو فى المعنى
وههنا شىء وهو أن الرضى ذكر أن بدل الاشتغال أن يكون مخاطب منتظر للبدل عند سماع المبدل منه وههنا
ليس كذلك اه كرخى (قوله) وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) أى من اليهود والنصارى أو من أرباب
الكتب المتقدمة فى دين الاسلام فقال قوم انه حق وقال قوم انه مخصوص بالعرب ونفاه آخرون مطلقا وفى
التوحيد فثلث النصارى وقالت اليهود عزير ابن الله وقيل لم قوم موسى اختلفوا بعده وقيل هم

النصارى اختلفوا في أمر عيسى اه يضاوى (قوله الذين أوتوا الكتاب) في التعبير عنهم بهذا العنوان زيادة تقيح لهم فان الاختلاف بعد اتيان الكتاب أقبح وقوله الامن بعد الح زيادة أخرى فان الاختلاف بعد العلم أزيد في القباحة وقوله بغيا بينهم زيادة ثالثة لانه في حيز الحصر فكانه قال وما اختلفوا الا بغيا أى للشبهة ولا للدليل فيكون أزيد في القباحة اه شيخنا (قوله أوتوا الكتاب) أى التوراة والانجيل (قوله بان وحد بعض) أى قال الله واحد وعيسى عبده ورسوله وقوله وكفر بعض أى بان ثلث النصارى الله ومريم وعيسى وقالت اليهود عزيزا بن الله اه كرخى (قوله الامن بعد) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أو أعم الاوقات أى وما اختلفوا في حال من الاحوال أو وقت من الاوقات الابد أن علموا الحق اه شيخنا (قوله بغيا بينهم) مفعول من أجله والعامل فيه اختلف والاستثناء مفرغ والتقدير وما اختلفوا الا للبغي لا لغيره اه سمين فهو في حيز الاستثناء (قوله ومن يكفر) من مبتدأ شرطية وفي خبره الاقوال الثلاثة أعنى فعل الشرط وحده أو الجواب وحده أو كليهما وعلي القول بكونه الجواب وحده لا بد من ضمير مقدر أى سريع الحساب له كما قدر الشارح وقد تقدم تحقيق ذلك اه سمين (قوله بآيات الله) أى بآياته الناطقة بما ذكر من أن الدين عند الله هو الاسلام ولم يعمل بمقتضاها أو بآية كانت من آيات الله تعالى على أن يدخل فيها ما نحن فيه دخولا أوليا اه كرخى (قوله فان الله سريع الحساب) قائم مقام الجواب علة له وتقدير الجواب فان الله مجازيه ويعاقبه عن قرب فانه سريع الحساب اه أبو السعود (قوله خاصمك الكفار) أى جادلوك بعد قيام الحجة عليهم اه كرخى (قوله في الدين) أى في أن الدين عند الله هو الاسلام اه (قوله أنا ومن اتبعن) أشار به الى أن محل من الرفع عطف على التاء في أسلمت وجاز ذلك لوجود الفصل بالمفعول قاله أبو حيان والمعنى أنه ^{صلى الله عليه وسلم} أسلم وجهه لله وم أسلموا وجوههم لله فاندفع ما قيل ظاهر هذا الاعراب مشاركتهم صلى الله عليه وسلم في اسلام وجهه ولا يصح فلا بد من تأويل وهو حذف المفعول من المعطوف أى وأسلم من اتبعن وجوههم وجوز في الكشف أنه منصوب على المعية والواو بمعنى مع وعليه فالمعنى أسلمت وجهي مصاحبا لمن أسلم وجهه لله أيضا وهو صحيح نظرا الى أن المشاركة بين المتعاطفين في مطلق الاسلام أى الاخلاص لافيه بقيد وجهه حتى يمنع ذلك لاختلاف وجهيهما اه كرخى (قوله ومن اتبعن) أثبت الياء في اتبعن نافع وأبو عمرو وصلا وحذفها وقفا والباقون حذفوها وقفا ووصلا موافقة للرسم وحسن ذلك أيضا كونها فاصلة ورأس آية نحوأ كرم وأهان وقال بعضهم حذف هذه الياء مع نون الوقاية خاصة فان لم تكن نون فالكثير اثباتها اه سمين (قوله وخص الوجه الخ) إشارة الى أن الوجه مجاز عن جملة الشخص تعبير أعنى الكل بأشرف أعضائه الظاهرة وقوله لشرفه وذلك لاشتماله على معظم القوى والمشاعر لانه معظم ما تقع به العبادة من السجود والقراءة وبه يحصل التوجه الى كل شئ اه أبو السعود (قوله وقل للذين أوتوا الكتاب) وضع الموصول موضع الضمير لرعاية التقابل بين وصفي المتعاطفين لان الاميين يقابلون بالذين أوتوا الكتاب اه أبو السعود (قوله والامين) أى الذين لا كتاب لهم وهم مشركو العرب اه أبو السعود فالمراد بالامين هذا المعنى وان كانوا يكتبون ويقرؤون المكتوب اه شيخنا (قوله أسلمت) صورته استفهام ومعناه أمرأى أسلموا كقوله تعالى فهل أنتم منتهون أى انتهوا قال الزمخشري يعنى أنه قد أتاكم من البينات ما يوجب الاسلام ويقتضى حصوله لا محالة فهل أسلمتم بعد أم أنتم على كفركم وهذا كقولك لمن لخصت له المسئلة ولم تبق من طرق البيان والكشف طريقا الاسلك ته هل فهمتها أم لا ومنه قوله تعالى فهل أنتم منتهون بعدما ذكر الصوارف عن الحمر

بأن وحد بعض وكفر بعض (الامن بعد ما جاءهم العلم) بالتوحيد (بغيا) من الكافرين (بينهم ومن يكفر بآيات الله) فان الله سريع الحساب) أى المجازاة له (فان حاجوك) خاصمك الكفار يا محمد في الدين (فقل) لهم (أسلمت وجهي لله) انقذت له أنا (ومن اتبعن) وخص الوجه بالذ كر لشرفه فغيره أولى (وقل للذين أوتوا الكتاب) اليهود والنصارى (والامين) مشركي العرب (أسلمت) أى أسلموا

بالواو عطف على قوله وقالوا الن يدخل الجنة ويقرأ بغير واو على الاستئناف (كل له) تقديره كل احد منهم او كلهم لان الاصل في كل أن تستعمل مضافة ومن هنا ذهب جمهور النحويين الى منع دخول الالف واللام على كل لان تخصيصها بالمضاف اليه فاذا لم يكن ملفوظا به كان في حكم الملفوظ به وحمل الخبر على معنى كل فجمعه في قوله قانتون ولو قال قانت جاز على لفظ كل * قوله تعالى (بديع السموات) اى مبدعها كقولهم سميع بمعنى مسمع والاضافة هنا محضة لان الابداع لهم افاض (واذا قضى) اذا ظرف والعامل

والميسر وفي هذا الاستفهام استقصار وتعبير بالمعادة وقلة الانصاف لان المصنف اذا انجلت له الحجة لم يتوقف في ادعائه للحق وهو كلام حسن جدا اه وقوله فقد اهدتوا دخلت قد على الماضي مبالغة في تحقق وقوع الفعل وكأنه قرب من الوقوع اه سمين (قوله فان أسلموا فقد اهدتوا) أى فقد نفعوا أنفسهم بأن أخرجوها من الضلالة وان تولوا فانما عليك البلاغ أى فلم يضروك اذا معليك الا أن تبلغ وقد بلغت اه يضاوى وقوله فقد نفعوا الخ أشار به الى أن اهدتوا كناية عن هذا المعنى والافلا فائدة في الجزء وكذا يقال في قوله فانما عليك البلاغ حيث فسر بما بعده اه زكريا (قوله فانما عليك البلاغ) قائم مقام الجواب أى لم يضروك شيئا فانما عليك البلاغ وقد فعلت على أبلغ وجه اه أبو السعود (قوله وهذا قبل الامر بالقتال) أى فهو منسوخ اه (قوله وفي قراءة يقاتلون) الاولى ذكر هذه العبارة بعد قوله ويقتلون الذين لان القراءتين انما هي في الثانية وأما الاولى فهي يقتلون لا غير فذكر هذه العبارة هنا سبق قلم من الشارح اه شيخنا وهو مأخوذ من الكرخي (قوله بغير حق) فيه أن قتل النبي لا يكون الا بغير حق وانما قيد بذلك للإشارة الى أنه كان بغير حق في اعتقادهم أيضا فهو أبلغ في التشنيع عليهم اه أبو السعود ولعل تكرير الفعل للشعار بما بين القتلين من التفاوت ولاختلافهما في الوقت أو لاختلاف المتعلق اه كرخي (قوله الذين يأمرون بالقسط) وهم العباد الآتي ذكرهم (قوله من الناس) اما للبيان واما للتبعض فهو جار مجرى التأكيذ لان من المعلوم أنهم من جملة الناس اه سمين (قوله وهم اليهود) أى الذين كانوا في زمن النبي ﷺ والقاتل آبائهم ولرضاهم بفعلهم نسب اليهم وكانوا قاصدين قتل النبي وقد أشير اليه بصيغة الاستقبال اه أبو السعود وعبارة البيضاوى ان الذين يكفرون بآيات الله هم أهل الكتاب الذين كانوا في عصره صلى الله عليه وسلم قتل آبائهم الانبياء وأتباعهم وهم رضوا به وقصدوا قتل النبي والمؤمنين ولكن الله عصمهم وقد سبق مثله في سورة البقرة انتهت (قوله روى أنهم قتلوا الخ) أى في أول النهار وقوله من يومهم أى في آخر يومهم الذي قتلوا فيه الانبياء اه شيخنا (قوله تهكم بهم) اذا البشارة الخبر الاول السار فالبشارة المطلقة لا تكون الا بالخير وانما تكون بالشر اذا كانت مقيدة به كاهنا وانما سميت البشارة لبشارة لظهور أثرها في بشرة الوجه انبساطا اه كرخي (قوله ودخلت الفاء في خبر ان الخ) عبارة السمين ولما ضمن هذا الموصول معنى الشرط في العموم دخلت الفاء في خبره وهو قوله فبشرهم وهذا هو الصحيح أعني أنه اذا نسخ المبتدأ بان فجواز دخول الفاء باق لان المعنى لم يتغير بل ازداد تأكيد كيدوا وخالف الاخفش فنع دخولها والسامح حجة عليه كهذه الآية وكقوله ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات الآية وكذلك اذا نسخ بلكن كقوله

فوالله ما فارقتكم عن ملالة * ولكن ما يقضى فسوف يكون

وكذلك اذا نسخ بأن المفتوحة كقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه اما اذا نسخ بليت ولعل وكان قمتنع الفاء عند الجميع لتغيير المعنى لا لتفاء معنى الخبرية فان الكلام بعد دخولها لم يبق محتملا للصدق والكذب بخلافه بعد دخول ان اه (قوله أولئك الذين الخ) أى أولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة اه أبو السعود (قوله كصدقة الخ) فيه أن مثل هذا العمل الغير المتوقف على النية لا يتوقف على الاسلام فينتفع به الكافر في الآخرة هذا هو المعتمد في الفروع فلا يظهر قول الشارح لا لتفاء شرطه يعنى الذى هو الاسلام فلعل هذا الحكم وهو بطلان صدقاتهم في الدنيا والآخرة مخصوص بطائفة من الكفار وهم من شافه النبي ﷺ بالاذى والمخالفة اه شيخنا (قوله في الدنيا) أى فلا تحقن به دماؤهم ولا أموالهم اه كرخي (قوله لعدم شرطها) وهو الاسلام (قوله

(فان أسلموا فقد اهدتوا) من الضلال (وان تولوا) عن الاسلام (فانما عليك البلاغ) التبليغ للرسالة (والله بصير بالعباد) فيجزئهم بأعمالهم وهذا قبل الامر بالقتال (ان الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون) وفي قراءة يقاتلون (النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط) بالعدل (من الناس) وهم اليهود وروى أنهم قتلوا ثلاثة واربعين نبيا فنهام مائة وسبعون من عبادهم فقتلوا من يومهم (فبشرهم) اعلهم (بعذاب أليم) مؤلم وذكّر البشارة تهكم بهم ودخلت الفاء في خبر ان لشبه اسمها الموصول بالشرط (أولئك الذين حبطت) بطلت (اعمالهم) ما عملوه من خير كصدقة وصلة رحم (في الدنيا والآخرة) فلا اعتداد بها لعدم شرطها (ومالهم من ناصرين) مانعين من العذاب

فيها ما دل عليه الجواب تقديره واذا قضى أمرا يكون * قوله تعالى (فيكون) الجمهور على الرفع عطف على يقول أو على الاستئناف أى فهو يكون وقرئ بالنصب على جواب لفظ الامر وهو ضعيف

(ألم تر) تنظر (الى الذين
أوتوا نصيبا) حظا (من
الكتاب) التوراة (يدعون)
حال (الى كتاب الله ليحكم
بينهم ثم يتولى فريق منهم
وهم معرضون) عن قبول
حكمه نزل في اليهود في منهم
اثنان فتجأكموا الى النبي
فحكم عليهم بالرجم فأبوا الخ
بالتوراة فوجد فيها فرجا
ففضبوا (ذلك) التولى
والاعراض (بأنهم قالوا) أى
بسبب قولهم (لن تمسنا النار
الا أيام معدودات) أربعين
يوما مدة عبادة آبائهم العجل
ثم تزول عنهم (وغيرهم في
دينهم) متعلق بقوله (ما كانوا
يقفرون) من قولهم ذلك
لوجهين * أحدهما ان كن
ليس بأمر على الحقيقة
اذ ليس هناك مخاطب به وانما
المعنى على سرعة التكون يدل
على ذلك أن الخطاب بالتكون
لا يرد على الموجود لان
الموجود متكون ولا يرد على
المعدوم لانه ليس بشئ لا يبق
للفظ الامر ولفظ الامر
يرد ولا يرد به حقيقة الامر
كقوله أسمع بهم وأبصر
وكقوله فليمدده الى رحمن
والوجه الثانى أن جواب
الامر لا بد أن يخالف الامر
امافى الفعل أو فى الفاعل أو
فيهما فثالث ذلك قولك
ذهب ينفعك زيد

ألم تر (تعجب للنبي أول كل من تتأني منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صنيعهم وتقرير لما سبق
من أن اختلافهم انما كان بعدما جاءهم العلم بحقيقته اه أبو السعود (قوله أوتوا نصيبا) المراد بذلك النصيب
ما بين لهم في التوراة من العلوم والاحكام التي من جملة ما علموه من نعت النبي ﷺ وحقية الاسلام
والتعبير عنه بالنصيب للاشعار بكمال اختصاصه بهم وكونه حقا من حقوقهم التي تجب مراعاتها والعمل
بموجبها وما فيه من التنكير للتفخيم وحمله على التحقير لا يساعده مقام المبالغة في تقييس حالهم اه أبو
السعود (قوله حال) أى من الذين أوتوا وقوله ليحكم متعلق بيدعون وقوله ثم يتولى عطف على يدعون
ومنهم صفة لفريق وقوله وهم معرضون يجوز أن يكون صفة معطوفة على الصفة قبلها فتكون الواو عاطفة وأن
يكون فى محل نصب على الحال من الضمير المستتر في منهم لوقوعه صفة فتكون الواو للحال اه سمين (قوله
الى كتاب الله) أى التوراة بدليل ما ذكره فى القصة وفيه اظهار فى مقام الاضرار لتأكيد الاجابة عليهم
واضافته الى الاسم الجليل لتشريفه وتأكيد وجوب الرجوع اليه اه أبو السعود (قوله ليحكم) أى
الكتاب أو الله اه كرخى (قوله ثم يتولى) أى عن مجلس النبي وشم لاستبعاد توليهم مع علمهم بأن
الرجوع اليه أى الى كتاب الله واجب أى فليست للتراخي فى الزمان اذ لا تراخي فيه اه كرخى (قوله
وهم معرضون) اما حال من فريق لتخصيصه بالصفة أى يتولون من المجلس واحال أنهم معرضون
بقولهم اه أبو السعود (قوله عن قبول حكمه) أى حكم الكتاب وهو الرجم اه (قوله نزل) أى قوله
ألم تر وقوله فى اليهود أى من أهل خير وقوله فتجأكموا أى اليهود قبيلة الرجل والمرأة وقوله فأبوا أى اليهود
لشرف الزانيين فهم وعبرة الخازن وروى عن ابن عباس أن رجلا وامرأة من أهل خير زنيا وكان فى
كتابهم الرجم ففكر هو ارجمهما لشر فهم ففهم امرهما الى رسول الله ﷺ ورجوا ان تكون
عنده رخصة فحكم عليهم بالرجم فقال النعمان بن أوفى وعدى بن عمرو جرت عليهما يا محمد وليس عليها
الرجم فقال رسول الله ﷺ بيني وبينكم التوراة فقالوا قد أنصفت فقال من أعلمكم بالتوراة فقالوا
رجل أعور يقال له عبد الله بن سوريا يسكن فذلك فأرسلوا اليه فقدم المدينة وكان جبريل ووصفه للنبي
ﷺ فقال له رسول الله ﷺ انت ابن سوريا فقال نعم قال انت أعلم اليهود بالتوراة قال كذلك يزعمون
فدعا رسول الله ﷺ بالتوراة وقال له أقرأ فقرأ فلما أتى على آية الرجم وضع يده عليها وقرأ ما بعدها
فقال عبد الله بن سلام يا رسول الله قد جاوز هائم قام ورفع كفه عنها وقرأها على رسول الله ﷺ وعلى اليهود
وفى ان المحسن والمحسنة اذ انيا وقامت عليهما البينة رجما وان كانت المرأة حبلى تربص بها حتى تضع
ما فى بطنها فأمر رسول الله ﷺ باليهوديين فرجما ففضبت اليه ودللك فأنزل الله عز وجل ألم تر الى
الذين الخ اه (ذلك التولى) أى توليهم عن مجلس النبي وقيامهم منه وقوله والاعراض أى بقلوبهم عن
الحكم وعدم قبوله وذلك مبتدأ والجار والمجرور خبره وقوله أى بسبب قولهم الخ أى بسبب تسهيلهم
أمر العقاب على أنفسهم لهذا الاعتقاد الزائف والطمع الفارغ فرعموا أن جميع الذنوب تكفر بدخولهم
النار المدة المذكورة وهم جازمون بدخولهم ان أجل عبادة آبائهم العجل فدخولها يطهرهم من عبادة آبائهم
ومن ذنوبهم التي يفعلونها فحينئذ أبوا امتنعوا من حكم رسول الله ﷺ عليهم بالرجم اذ لا فائدة له فى زعمهم
هذا مرادهم اه أبو السعود بايضاح (قوله متعلق) أى الظرف وهو قوله فى دينهم متعلق
بيفترون الذى بعده واعترضه الخطيب بأن ما بعد الموصول لا يعمل فيما قبله وصوب تعلقه بالفعل
الذي قبله وهو غيرهم اه شيخنا (قوله من قولهم ذلك) بيان لما وعبرة البيضاوى من أن

النار لن تمسهم الاياما قلائل أو أن آباءهم الانبياء يشفعون لهم أو أنه تعالى وعدي يعقوب عليه الصلاة والسلام أن لا يعذب أولاده الا تحلة القسم اه (قوله فكيف الخ) رد لقولهم المذكور وابطال لما غرم باستعظام ما سيقع لهم وتهويل لما يحق بهم من الاهوال وكيف خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله حالهم وعبرة السمين ويحوز أن يكون كيف خبر امقدا وماوالمبتدأ محذوف تقديره فكيف حالهم وقوله اذا جمعناهم ظرف محض من غير تضمين شرط والعامل فيه هو العامل من كيف ان قلنا انها منصوبة بفعل وان قلنا انها خبر لمبتدأ مضمرة وهي منصوبة انتصاب الظروف كان العامل في اذا الاستقرار العامل في كيف لانها كالظرف وان قلنا انها اسم غير ظرف بل لمجرد السؤال كان العامل في انفس المبتدأ الذي قدرناه أى كيف حالهم في وقت جمعهم وقوله ليوم متعلق بجمعناهم أى لبقاء يوم أو لجزاء يوم ولا ريب فيه صفة للظرف انتهت (قوله لا ريب فيه) أى في محيئه ووقوع ما فيه (قوله وم أى الناس) فيه اشارة الى أنه ذكر ضميرهم وجمعه باعتبار معنى كل نفس لانه في معنى كل الناس كما اعتبر المعنى في قولهم ثلاثة أنفس بتأويل الاناسى اه كرخي (قوله ونزل لما وعد ﷺ) وذلك في وقعة الاحزاب وعبرة البيضاوى روى أنه عليه الصلاة والسلام لما خطب الخندق وقطع لكل عشرة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرون فظهر فيه صخرة عظيمة لم تعمل فيها المعاول فوجها سلمان الى رسول الله ﷺ ليخبره فذهب اليه فخافه رسول الله وأخذ المعول من سلمان فضر بها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتها فكأن مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال أضاءت لى منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضاءت لى منها القصور الحمر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضاءت لى منها قصور صنعاء وأخبرني جبريل أن أمي ظاهرة على كلها فأبشروا فقال المنافقون الاتعجبون يمينكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يصبر من يثرب قصور الحيرة وأنها تفتح لكم وأتم انما تحفرون الخندق من الفرق ولا تستطيعون البروز فنزلت اه وقوله قصور الحيرة بكسر الحاء المهملة وسكون الياء مدينة بقرب الكوفة وتشبيه القصور بأنياب الكلاب في صغرها وبياضها وانضمام بعضها الى بعض مع الاشارة الى تحقيرها وان استعظموها اه زكريا (قوله يا الله) أى فاليم عوض عن حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا التعويض خاص بالاسم الجليل كما اختص بجواز الجمع فيه بين يا وأل وبقطع همزته ودخول تاء القسم عليه اه أبو السعود (قوله مالك الملك) فيه أوجه أحدها انه بدل من اللهم الثاني أنه عطف بيان الثالث أنه منادى ثان حذف منه حرف النداء أي يا مالك الملك وهذا هو البدل في الحقيقة اذ البدل على نية تكرار العامل الألف الفرق أن هذا ليس بتابع الرابع أنه نعت للهم على الموضع فلذلك نصب وهذا ليس مذهبا سيئويه فان سيئويه لا يحيز نعت هذه اللفظة لوجود الميم في آخرها لانها آخر جتها عن نظائرها من الاسماء وأجاز المبرد ذلك واختاره الزجاج قال لان الميم بدل من يا والمنادى مع يلا يمتنع وصفه فكذلك ما هو عوض منها وأيضا فان الاسم لم يتغير عن حكمه الا ترى الى بقائه مبني على الضم كما كان مبنيامعيا اه سمين (قوله مالك الملك) أى جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف فيه كيف يشاء اه أبو السعود وقيل ملك العباد ومملكوا قيل مالك ملك السموات والارض وقيل معناه بيده الملك يؤتبه من يشاء وقيل معناه ملك الملوك ووارثهم يوم لا يدعى الملك أحد غيره وفي بعض كتب الله المنزلة أنا الله ملك الملوك ومالك الملك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وانهم عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا اليّ أعطفهم عليكم اه خازن وفي القرطبي قال على رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر الله تعالى أن تنزل فاتحة

(فكيف) حالهم (اذا جمعناهم ليوم) أى في يوم (لاريب) شك (فيه) هو يوم القيامة (ووفيت كل نفس من أهل الكتاب وغيرهم جزاء ما كسبت) علمت من خير وشر (وم) أى الناس (لا يظلمون) بنقص حسنة أو زيادة سيئة * ونزل لما وعد ﷺ أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون هيهات (قل اللهم) يا الله (مالك الملك)

فالفاعل والفاعل في الجواب غيرهما في الامر وتقول اذهب يذهب زيد فالفاعلان متفقان والفاعلان مختلفان وتقول اذهب تنفتح فالفاعلان متفقان والفاعلان مختلفان يتفق الفاعلان والفاعلان فغير جائز كقولك اذهب تذهب والعلقة فيه أن الشيء لا يكون شرطا لنفسه * قوله تعالى (لولا يكلمنا الله) لولا هذه اذا وقع بعدها المستقبل كانت تحضيضا وان وقع بعدها الماضي كانت توييخا وعلى كلا قسميهما هي مختصة بالفعل لان التحضيض والتوييخ لا يردان الاعلى الفعل (كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم) ينقل من اعراب الموضع الاول

الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب تعلقن بالعرش وليس
بينهن وبين الله حجاب وقلن يارب تربطنا دار الذنوب والى من يعصيك فقال الله تعالى وعزتي وجلالي
لا يقرؤكن عبد عقيب كل صلاة مكتوبة الا أسكنته حظيرة القدس على ما كان منه والآنظرت اليه
بمعنى المكنونة في كل يوم سبعين نظرة والاقصيت له في كل يوم سبعين حاجة أدناها المغفرة والأعذته
من عدوه بنصرته عليه ولا يمنعه من دخول الجنة الا أن يموت اه (قوله تؤتى الملك من تشاء) بيان
لبعض وجوه التصرف الذى تستدعيه مالكية الملك وتحقيق لاختصاصها به حقيقة وكون مالكية
غيره بطريق المجاز كإنبى عنه ايثار الايتاء الذى هو مجرد الاعطاء على التملك المؤذن بثبوت المالكية
حقيقة كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى وعبرة السمين قوله تؤتى الملك من تشاء هذه الجملة وما عطف
عليها يحوز أن تكون مستأنفة مبنية لقوله مالك الملك ويحوز أن تكون حالا من المنادى وفى انتصاب
الحال من المنادى خلاف الصحيح جوازه لانه مفعول به والحال كما يكون لبيان هيئة الفاعل يكون
لبيان هيئة المفعول ويحوز أن تكون خبر مبتدأ مضرأى أنت تؤتى وتكون الجملة اسمية وحينئذ
يحوز أن تكون استثنائية وأن تكون حالا انتهت (قوله بيدك الخير) التقديم للاختصاص (قوله أى
والشر) أشار به الى أن اقتصار الآية على الخير من باب الاكتفاء بالمقابل كقوله سراويل تقيكم الحر كما
يدل لذلك قوله انك على كل شىء قدير وهذا ما اقتصر عليه البغوى وانما خص الخير بالذكر لانه المرغوب
فيه أولانه المقضى بالذات والشر مقضى بالعرض اذ لا يوجد شر جزئى مالم يتضمن خيرا كليا قاله
القاضى كالكشاف وهو ظاهر اه كرخى (قوله انك على كل شىء قدير) تعليل لماسبق وتحقيق له
اه أبو السعود (قوله تولى الليل الخ) فيه دلالة على أن من قدر على أمثال هذه الامور العظام المحيرة
للعقول والافهام فقد رته على أن ينزع الملك من المعجم ويذهب ويؤتاه العرب ويعزم أهون عليه من كل
هين اه أبو السعود ويقال ولج يلج من باب وعدو لو جاولجة كعدة والولوج الدخول والايلاج الادخال
اه سمين (قوله تدخل الليل) أى تدخل بعضه وهو ما زاده على النهار وكذا يقال فيما بعده يشير الى
هذا قول الشارح فيزيد كل منهما الخ اه شيخنا (قوله بما نقص) أى بالجزء الذى نقص اه (قوله من
الحى) كالمسلم من الكافر وعكسه فالمسلم حى الفؤاد والكافر ميت الفؤاد قال تعالى أومن كان ميتا
فاحييناه اه كرخى (قوله أى رزقا واسعا) أى بلا ضيق اذ المحسوب يقال للقليل والبلاء متعلقة بمحذوف
وقع حالا من فاعل ترزق أو من مفعوله اه كرخى (قوله لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء) نهوا عن
موالاتهم لقراءة او صداقة جاهلية ونحوهما من اسباب المصادقة والمعاشرة كفى قوله سبحانه يا ايها
الذين آمنوا لا تتخذوا عدوتى وعدوكم اولياء الى آخرها وقوله تعالى لا تتخذوا اليهود والنصارى
اولياء الى آخرها وعن الاستعانة بهم فى الغزو وسائر الامور الدينية اه أبو السعود وسبب نزول هذه
هذه الآية ان جماعة من المسلمين كانوا يوادون بعض اليهود باطنا فنزلت الآية نهاهم عن ذلك وقيل نزلت
فى عبد الله بن ابى سحابة كانوا يوادون المشركين واليهود ويأتونهم بالاخبار ويرجون ان يكون لهم
الظفر على رسول الله ﷺ فانزل الله هذه الآية ونهى المؤمنين عن مثل ذلك وقيل ان عبادة بن الصامت
كان له حلفاء من اليهود فقال يوم الاحزاب يا رسول الله ان معى خمسمائة من اليهود وقد رأيت ان استظفر
بهم على العدو فنزلت هذه الآية اه خازن (قوله يوالونهم) تفسير للفعل المجزوم فالصواب حذف النون
كفى بعض النسخ نص على ذلك على قارى ويمكن ان يقال ان التفسير لا يلزم ان يعطى حكم المفسر من كل
وجه فان المدار على توضيح المعنى ويمكن ان يقال ايضا ان هذا الفعل نعت لقوله اولياء وذكره ليعلم به

تؤتى) تعطى (الملك من تشاء)
من خلقك (وتنزع الملك ممن
تشاء وتعز من تشاء) بايتائه
(وتذل من تشاء) بنزعه
منه يبدك) بقدرتك (الخير)
أى والشر (انك على كل شىء
قدير تولى) تدخل (الليل
فى النهار وتولى النهار) تدخله
(فى الليل) فيريد كل منهما
بما نقص من الآخرة (وتخرج
الحى من الميت) كالانسان
والطائر من النطفة والبيضة
(من الحى وترزق من تشاء
بغير حساب) أى رزقا واسعا
(لا يتخذ المؤمنون الكافرين
أولياء) يوالونهم

الى هنا ما يحتمله هذا الموضع
* قوله تعالى (انا أرسلناك
بالحق) الجار والمجرور فى
موضع نصب على الحال من
المفعول تقديره أرسلناك
ومعك الحق ويحوز أن يكون
حالا من الفاعل أى ومعنا
الحق ويحوز أن يكون مفعولا
به أى بسبب اقامة الحق (بشيرا
ونذيرا) جالان (ولا تستل
من قرأ بالرفع وضم التاء
فوضعه خال أيضا أى وغير
مسؤل يحوز أن يكون

قوله من دون المؤمنين (قوله من دون المؤمنين) في محل الحال من الفاعل أي حال كون المؤمنين متجاوزين
للمؤمنين أي متجاوزين الاستقلال بموالات المؤمنين أي تاركين قصر المولاة على المؤمنين وذلك الترك
يصدق بصورتين قصر المولاة على الكافرين والتشريك بينهم وبين المؤمنين فالصورتان داخلتان في
منطوق النبي فالمدنى لا يوال المؤمنين الكافرين لاستقلال ولا اشتراك مع المؤمنين وإنما الجائز لهم قصر
الموالات والمحبة على المؤمنين بأن يوال بعضهم بعضاً فقط تأمل (قوله) ومن يفعل ذلك أي الالتخاذ
بصوريته السابقتين وقوله أي يوالهم تفسير لفعل الشرط فهو مجزوم فثبت الياء في بعض النسخ غير
مناسب إلا أن يجب بمثل ما تقدم اهـ (قوله) فليس من الله اسمها ضمير يعود على من الشرطية أي فليس
الموالى في شيء حالة كون الشيء من دين الله والظاهر على هذا أن يكون المراد من أهل دين الله لأن
الشخص إنما ينتظم في أهل الدين لا في الدين نفسه وكان الأولى للشارح تأخير هذا المضاف عن لفظ
الجلالة بأن يقول بعده أي من دينه وذلك للمحافظة على فتحه من الجارة لأن ضميعة يقتضى أن تسكن
في القراءة لكنه ينبغي أن تقرأ مفتوحة ولو كانت متصلة بما قدره اهـ شيخنا وعبارة السمين قوله من
من الله الظاهر أنه في محل نصب على الحال من شيء لانه لو تأخر لكان صفة له وفي شيء خبر ليس
لأن به تستقل فائدة الاسناد والتقدير فليس في شيء كائن من الله ولا بدل من حذف مضاف أي فليس
من ولاية الله وقيل من دين الله انتهت (قوله) إلا أن تتقوا تقدم أن مثل هذا التركيب على حذف الجار
وهو في وعلى حذف المضاف وأن أن مصدرية والتقدير الإفا في حال اتقائكم منهم وفي السمين وهذا
استثناء مفرغ من المفعول من أجله والعامل فيه لا يتخذ أي لا يتخذ المؤمن الكافر وليال شيء من
الاشياء ولا لغرض من الاغراض الاللتقية ظاهراً بحيث يكون مواليه في الظاهر ومعاديه في الباطن وعلى
هذا فقوله ومن يفعل ذلك وجوابه معترض بين العلة ومعلولها وفي قوله إلا أن تتقوا التفتت من غيبة
الى خطاب ولوجرى على سنن الكلام الاول لجاء بالكلام غيبة وقد بدأ بالالفتت هنا معنى حسناً وذلك أن
موالات الكفار لما كانت مستتبحة لم يواجه الله عباده بخطاب النهي بل جاء به في كلام أسند فيه الفعل المنهى
عنه لضمير الغيبة ولما كانت الجملة في الظاهر جائزة لعذر وهو اتقاء شرهم حسن الاقبال اليهم وخطابهم
برفع الحرج عنهم في ذلك اهـ وعبارة الخازن ومعنى الآية أن الله نهى المؤمنين عن موالات الكفار
ومداهنتهم ومباظمتهم إلا أن يكون الكفار غالبين ظاهرين أو يكون المؤمنون في قوم كفار فيداهنهم بلسانه
مطمئناً قلبه بالايان دفعا عن نفسه من غير أن يستحل دماً حراماً أو مالا حراماً أو غير ذلك من المحرمات
أو يظهر الكفار على غيرة المسلمين والتقية لا تكون الامع خوف القتل مع صحة النية قال تعالى الا
من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ثم هذه التقية رخصة فلو صبر على اظهار ايمانه حتى قتل كان له
بذلك أجر عظيم وأنكر قوم التقية اليوم وقالوا إنما كانت التقية في جدة الاسلام قبل استحكام
الدين وقوة المسلمين فأما اليوم فقد أعز الله الاسلام والمسلمين فليس لاهل الاسلام أن يتقوا من
عدوم وقيل إنما تجوز التقية لصون النفس عن الضرر لان دفع الضرر عن النفس واجب بقدر
الامكان اهـ (قوله) تقاة وزنه فقلة ويجمع على تقى كرتبة ورطب وأصله وقية لانه من الوقاية
فأبدلت الواو تاء والياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها وقوله مصدر تقيته بفتح القاف بوزن رميته وفي
المختار تقى يتقى كقضى ينقضى والتقوى والتقى واحداً والتقاة التقية يقال اتقى تقية وتقاة اهـ وفي
القاموس وتقيت الشيء أتقيه من باب ضرب اهـ (قوله) أي تخافوا مخافة أشار بذلك الى أن تقاة
منصوب على المصدرية أي على أنه مفعول مطلق وهو أحد وجهين ذكرهما السمين ونصه في نصبه
وجهان أحدهما أنه منصوب على المصدر والتقدير تتقوا منهم اتقاء فتقاة واقع موقع الاتقاء

(من دون) أي غير (المؤمنين)
ومن يفعل ذلك) أي يوالهم
(فليس من) دين (الله في
شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة)
صدرت تقيته أي تخافوا
مخافة فلكم موالاتهم باللسان
دون القلب

مستأنفاً ويرأف بفتح التاء وضم
اللام وحكمها حكم القراءة
التي قبلها ويقرأ بفتح التاء
والجزم على النهي * قوله تعالى
(هو الهدى) هو يجوز أن
يكون توكيد الاسم أو فصلاً
ومبتدأ وقد سبق نظيره
(من العلم) في موضع نصب
على الحال من ضمير الفاعل
في جاءك * قوله تعالى (الذين
آتيناهم) الذين مبتدأ وآتيناهم
صلته (ويتلون) حال مقدرة
من هم أو من الكتاب لانهم
لم يكونوا وقت آتيانه تالين له
و (حق) منصوب على المصدر
لانها صفة للتلاوة في الأصل
لان التقدير تلاوة حقاً
واذا قدم وصف المصدر
وأضيف اليه انتصب نصب
المصدر ويجوز أن يكون
وصفاً لمصدر محذوف
و (أو أولئك) مبتدأ
و (يؤمنون به خبره والجملة
خبر الذي ولا يجوز أن يكون
يتلونه خبر الذين لانه ليس
كل من أوتي الكتاب تلاه

وهذا قبل عزة الاسلام
ويجري فيمن في بلد ليس
قويافيا (ويحذركم بخوفكم
الله نفسه) ان يغضب عليكم
ان واليتموم (والى الله
المصير) المزعج فيجازيكم
(قل) لهم (ان تحفوا ما في
صدوركم) قلوبكم من
موالاتهم (أوتبدوه)
تظهروه (يعلمه الله و) هو
(يعلم ما في السموات وما في
الارض والله على كل شيء
قدير) ومنه تعذيب من
والام اذ كر (يوم تجد كل
نفس ماعمله) ومن خير
محضرا وما عملته (من
سوء) مبتدا خبره (تودلو
ان ينهاو دينه امداء بعيدا)
غاية في نهاية البعد فلا يصل
اليها (ويحذركم الله نفسه)
كرر للتأكيد (والله رؤف
بالعباد) *

حق تلاوته لان معنى حق
تلاوته العمل به وقيل
يتلونه الخبر والذين
آتيناهم لفظه عام والمراد
به الخصوص وهو كل من
آمن بالنبي ﷺ من اهل
الكتاب او يراد بالكتاب
القرآن * قوله تعالى (واذا
ابتلى ابراهيم) اذ في موضع
نصب على المفعول به اي
اذ كروا الالف في ابتلى
منقلبة عن واو واصله من
بلى يبلو اذا اختبر وفي
ابراهيم لفات احداها
ابراهيم

والعرب تأتي بالمصادر ناثبة عن بعضها والاصل تتقوا اتقاء نحو تقتدروا اقتدارا ولكنهم أتوا بالمصدر
على حذف الزوائد كقوله أنبتكم من الارض نباتا والاصل انباتا والثاني أنه منصوب على المفعول به وذلك
على أن يكون تتقوا بمعنى تحافوا او يكون تقاة مصدرا واقعا موقعا المفعول به وهو ظاهر قول الزمخشري
فانه قال الآن تحافوا من جهتهم أمرا يجب اتقاؤه اه (قوله وهذا) أي الاستثناء المذكور وقوله ويجري
أي الاستثناء المذكور وقوله ليس قويافيا اسم ليس ضمير مستكن فيها يعود على من أو على الاسلام أي ليس
هو قويافيا وليس الاسلام قويافيا (قوله نفسه) على حذف مضاف أي غضب نفسه كما أشار لتقديره ببدل
الاشتغال فقوله أن يغضب بدل اشتغال من نفسه اه شيخنا وفي السمين قوله نفسه مفعول ثان ليحذر لانه في
الاصل متعد بنفسه لو ا حذف فازداد بالتضعيف آخر وقد ر بعضهم حذف مضاف أي عقاب نفسه وصرح
بعضهم بعدم الاحتياج اليه كذا نقله أبو البقاء عن بعضهم وليس بشيء اذ لا بد من تقدير هذا المضاف
لصحة المعنى ألا ترى الى غير ما نحن فيه في نحو قولك حذرتك نفس زيد أنه لا بد من شيء يحذر منه
كالعقاب والسطوة لان الذوات لا يتصور الحذر منها نفسها لما يتصور من أفعالها وما يصدر عنها وعبر
هنا بالنفس عن الذات جريا على عادة العرب وقال بعضهم الهاء في نفسه تعود على المصدر المفهوم من قوله
لا يتخذ أي ويحذركم الله نفس الاتخاذ والنفس عبارة عن وجود الشيء وذاته اه (قوله فيجازيكم)
أي فاحذروه ولا تعرضوا للخطيئة بخلافه أحكامه وموالاته أعدائه وهو تهديد عظيم اه كرخي (قوله
وهو يعلم) إشارة الى أن ويعلم مستأنف وليس منسوقا على جواب الشرط وذلك أن علمه تعالى بما في
السموات وما في الارض غير متوقف على شرط فلذلك جى به مستأنفا وهذا من باب ذكر العام بعد
الخاص وهو ما في صدوركم تأكيدها لتقريره فان قيل وجه ذكر الهم بخفيان الضمائر ظاهر فواجهه ذكر
العلم بما يبدو ويظهر منها فالجواب أن الغرض من ذكره أن علمه تعالى بما خفي وما ظهر في مرتبة واحدة
فليس بينهما تفاوت بل كل منهما ظاهر عنده اه كرخي (قوله يوم تجد) يوم مفعول به لاذ كر مقدر
وتجد يجوز أن يكون متعديا لواحد بمعنى تصب وتصادف ويكون محضرا على هذا منصوبا على الحال
وهذا هو الظاهر ويجوز أن يكون بمعنى تعلم فيتعدى لاثنتين أولهما ما عملت والثاني محضرا وليس بقوى
في المعنى اه سمين (قوله تودلو ان) لو هنا على بابها من كونها حرفا فلما كان سيقع وقوع غيره وعلى هذا في
الكلام حذفان أحدهما حذف مفعول تود والثاني جواب لو والتقدير تود تباعدا ما بينهما وبينه لو أن بينها
وبينه أمداء بعيدا لسرت بذلك أو لفرحت وقد تقدم الكلام في أن الواقعة بعد لوهل محلها الرفع على
الابتداء والخبر محذوف كما ذهب اليه سيبويه وأنها في محل رفع بالفاعلية بفعل مقدر أي لو ثبت أن بينها
وقد زعم بعضهم أن لو هنا مصدرية وهي وما في حيزها في معنى المفعول لتود أي تود تباعدا ما بينهما وبينه وفي
ذلك اشكال وهو دخول حرف مصدرى على مثله ولكن المعنى على تسلط الودادة على لو وما في حيزها
لولا المانع الصناعي اه سمين (قوله غاية) تفسير لامدا وقوله في نهاية البعد تفسير لبعيدا أو النهاية
آخر المسافة فكأنه اعتبرها أمر امتداحتى جعل لها غاية والمراد بالتنصيص على شدة البعد أي طرف النهاية
الآخر الذي ليس بعده جزء أصلا اه شيخنا وفي السمين الامد غاية الشيء ومنتهاه والفرق بين الامد
والابد أن الابد مدة من الزمان غير محدودة والامد مدة لها حد مجهول والفرق بين الامد والزمان ان
الامد يقال باعتبار الغاية والزمان عام في المبدأ والغاية اه (قوله في نهاية البعد) أي المكانى أو الاعم منه
ومن الزماني وبارة الخازن أي مكانا بعيدا كما بين المشرق والمغرب اه (قوله كرر للتأكيد) أي وليقترن
بما بعده فيفيد اقترانه ان تحذيره من جملة رأفته بهم وأن رأفته ورحمته لا تمنع تحقيق ما حذرهم به

ونزل لما قالوا مانعبد
الاصنام الاحبالله ليقربونا
اليه (قل) لهم يا محمد (ان كنتم
تحبون الله فاتبعوني يحبكم
الله) بمعنى أنه يشيكم) ويفر
لكم ذنوبكم والله غفور
لمن اتبعني ماسلف منه قبل
ذلك (رحيم) به (قل) لهم
(أطيعوا الله والرسول)
فما يأمركم به من التوحيد
(فان تولوا) أعرضوا عن
الطاعة (فان الله لا يحب
السكاقرين) فيه اقامة
الظاهر مقام المضمرة أى
لا يحبهم بمعنى أنه يعاقبهم

بالالف والياء وهو المشهور
وابراهيم كذلك الا أنه
تحذف الياء و ابراهيم بألفين
وابراهيم بألف واحدة
و ضم الهاء وبكل قرىء وهو
اسم اعجمى معرفة وجمعه
أبارة عند قوم وعند آخرين
براهيم و قيل فيه أبارة
وبراهمة * قوله تعالى
(جاءك) يتعدى الى
مفعولين لانه من جعل التى
بمعنى صيروا (للناس)
يجوز أن يتعلق بجاعل أى
لاجل الناس ويجوز أن
يكون فى موضع نصب على
الحال والتقدير امام الناس
فما قدمه نصبه على ما ذكرنا
(قال ومن ذريتي المفعولان
مخذوفان والتقدير اجعل
فريقان ذريتي أما ما لا ينال
عهدي الظالمين)

وأن تحذيره ليس مبنياً على تناسى صفة الرحمة بل هو متحقق معها أبو السعد وعبارة الكرخى قوله
كرر للتأكيد أى وليكون على بال منهم لا يغفلون عنه والاحسن كما قاله الشيخ سعد الدين التفتازانى
ما قيل ان ذكره أولاً للنج من موالاة الكافرين وثانياً للبحث على عمل الخير والمنع من عمل الشر اه (قوله)
ونزل لما قالوا النخ) عبارة الخازن نزلت فى اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه فنزلت
هذه الآية فعرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فلم يقبلوها وقال ابن عباس وقف رسول الله صلى
الله عليه وسلم على قریش وم فى المسجد الحرام وقد نصبوا أصنامهم وعلقوا عليها بيض النعام وجعلوا
فى آذانها الشنوف وم يسجدون لها فقال يامعشر قریش والله لقد خالفتم ملة أبيكم ابراهيم واسماعيل
فقال قریش انما نعبد هاجبالله لتقربنا اليه زلفى فنزلت هذه الآية وقيل ان نصارى نجران قالوا انما
نقول هذا القول فى عيسى حبالله وتعظيما له فأنزل الله قل يا محمد ان كنتم تحبون الله فماترعمون فاتبعوني
يحبكم الله لانه قد ثبتت نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بالادلة الظاهرة والمعجزات الباهرة فوجب على
كافة الخلق متابعتة والمعنى قل ان كنتم صادقين فى ادعاء محبة الله فكونوا منقادين لاوامره مطيعين له
فاتبعوني فان اتباعى من محبة الله تعالى وطاعته انتهت (قوله الاحبا) حال أى مانعبدم الا فى حالة كوننا
محبين لله وقوله ليقربونا لتعليل لعبادتهم المذكورة اه شيخنا (قوله ان كنتم تحبون الله) المحبة ميل النفس
الى الشيء لكامل أدركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها الى النفس اليه والعباد اعلم أن الكمال الحقيقى
ليس الا الله عز وجل وأن كل ما يراه كمالاً من نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا
لله وفى الله وذلك يقتضى ارادة طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة
وجعلت مستلزماً لاتباع الرسول صلى الله عليه وسلم فى عبادته والحرص على مطاوعته قاله القاضى اه
كرخى (قوله بمعنى أنه يشيكم) أى أويرضى عنكم وفيه اشارة الى أن التعبير بالمحبة على طريق الاستارة
أو المقابلة أى المشاكاة والافقد عرفت ان المحبة هى ميل النفس الى الشيء وهذا مستحيل على الله تعالى
وقال الامام اتفق المتكلمون على أن المحبة نوع من أنواع الارادة والارادة لاتعلق لها بالحوادث
والمنافع يستحيل تعلقها بذات الله تعالى وصفاته فاذا قيل ان العبد يحب الله فعنا محبة طاعته وخدمته
أو محبة ثوابه واحسانه وأما محبة الله للعبد فهى عبارة عن ارادة ايصال الخير والمنافع فى الدين والدنيا
اليه وأما العارفون فقد قالوا العبد قد يحب الله لذاته وأما محبة لثوابه فهى درجة نازلة اه كرخى (قوله)
والله غفور رحيم) تذييل مقرر لما قبله وقوله ماسلف مفعول غفور وقوله قبل ذلك أى الاتباع
(قوله قل لهم) أى لقریش (قوله من التوحيد) أى فهذا من ذكر الخاص بعد العام تنبيها على تأكيد
شأن التوحيد اه (قوله فان تولوا) هذا الفعل يحتمل وجهين أحدهما أن يكون مضارعاً والاصل
تولوا فحذف احدي التاءين وعلى هذا فالكلام جار على نسق واحده وهو الخطاب والثانى أن يكون
فعلاً ماضياً مسنداً للضمير الغيبة فيجوز أن يكون من باب الالتفات ويكون المراد بالغيب المخاطبين
فى المعنى فيكون نظير قوله حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم اه سمين (قوله فيه اقامة الظاهر النخ)
وذلك لتعميم الحكم لكل الكفرة وللأشعار بعلته اه أبو السعد (قوله بمعنى أنه يعاقبهم) أى فهذا
المذكور هو الجزاء غاية الامر أنه استعمل نفى المحبة فى مسببه أو لازمه اه شيخنا (قوله فائدة) فى صحيح
مسلم عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب عبداً دعا جبريل فقال
انى أحب فلان فأحبه قال فيحبه جبريل ثم ينادى فى السماء فيقول ان الله يحب فلان فأحبه فيحبه أهل
السماء قال ثم يوضع له القبول فى الارض واذا أبغض عبداً دعا جبريل فيقول انى أبغض فلان فأبغضه قال

ان الله اصطفى (اختار) آدم
ونوحا وآل ابراهيم وآل
عمران بمعنى أنفسهم (على
العالمين) يجعل الانبياء من
نسلهم (ذرية بعضها من)
ولد (بعض) منهم

هذا هو المشهور على جعل
العهد هو الفاعل ويقرأ
الظالمون على العكس
والمعنيان متقاربان لان كل
مانته فقد نالك * قوله
تعالى (واجعلنا) مثل واذا
ابتلى وجعل ههنا يجوز أن
يكون بمعنى صير ويجوز
أن يكون بمعنى خلق أو
وضع فيكون (مثابة) حالا
وأصل مثابة مثوبة لانه من
ثاب يشوب اذا رجع
(والناس) صفة لثابة ويجوز
أن يتعلق يجعلنا ويكون
التقدير لاجل نفع الناس
(واتخذوا) يقرأ على لفظ
الخبر والمعطوف عليه
محذوف تقديره فتأبوا
واتخذوا ويقرأ على لفظ الامر
فيكون على هذا مستأنفا
(ومن مقام) يجوز أن يكون
من التبعية أى بعض مقام
ابراهيم مصلى ويجوز أن
تكون فى معنى فى ويجوز أن
تكون زائدة على قول
الاخفش (ومصلى) مفعول
اتخذوا ألفه منقلبة عن
واو ووزنه مفعول وهو مكان
لامصدر ويجوز أن يكون

فيغضه جبريل ثم ينادى فى السماء ان الله يغض فلانا فابغضوه فيبغضونه ثم توضع له البغضاء فى الارض
اه من القرطبي (قوله ان الله اصطفى آدم ونوحا) قال ابن عباس قالت اليهود نحن من أبناء ابراهيم
واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فأمر الله تعالى هذه الآية والمعنى ان الله اصطفى هؤلاء بالاسلام وأتم
يامعشر اليهود على غير الاسلام اه خازن (قوله ادم) وعمر تسعمائة وستين سنة ونوحا وكان اسمه
السكن ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه وهو من نسل ادريس بينه وبينه اثنان لانه ابن ملك بن
متوشلخ بن أخنوخ وهو ادريس عليه السلام وعمر نوح ألف سنة وخمسين وعمر ابراهيم مائة وسبعين
سنة واختلف فى عمر ان المذكور هنا فقيل أبو موسى وقيل أبو مريم والظاهر الثانى بدليل القصة
الآية فى عيسى ومريم وبين العمرانين من الزمن ألف وثمانمائة سنة وبين الاول وبين يعقوب ثلاثة
أجداد وبين الثانى وبين يعقوب ثلاثون جدا اه من الخازن وغيره (قوله ونوحا) هو اسم أعجمى
لا اشتقاق له عند محققى النحويين وزعم بعضهم أنه مشتق من النوح وهو منصرف وان كان فيه علتان
فرعتان العلمية والعجمة الشخصية لخفة بناءه بكونه ثلاثيا ساكن الوسط وقد جوز بعضهم منعه من
الصرف قياسا على هندوبابها الاسماعا اذ لم يسمع الامصر وفاو عمران اسم أعجمى وقيل عبرى مشتق من
العمر وعلى كلا القولين فهو ممنوع من الصرف اما العلمية والعجمة الشخصية واما العلمية وزيادة الالف
والنون اه سمين (قوله وآل ابراهيم) وخاتمهم حبيب الله محمد ﷺ وقوله وآل عمران فان قيل آل
عمران داخلون فى آل ابراهيم فاوجه ذكرهم صريحا بعد دخولهم فى آل ابراهيم قلنا ذكرهم صريحا
ليعرف شرفهم بطريق التصريح وليس التخصيص بعد التعميم لزيادة الشرف كيف وبنينا سيد العالمين
ﷺ داخل فى آل ابراهيم عليه الصلاة والسلام اه كرخى (قوله بمعنى أنفسهم) يعنى أن لفظ
آل كذا بمعنى نفس كذا أو أنها مقحمة فكأنه قال وابراهيم وعمران اه شيخنا (قوله على العالمين)
متعلق باصطفى فان قيل اصططفى يتعدى بمن نحو اصطفتك من الناس فالجواب أنه ضمن معنى فضل أى
فضلهم بالاصطفاء اه سمين (قوله يجعل الانبياء من نسلهم) عبارة البيضاوى بالرسالة والخصائص
الروحانية والجسمانية انتهت (قوله ذرية) قيل مشتق من الذرء وهو الخلق فعلى هذا يطلق على الاصول
حتى على آدم كما يطلق على الفروع وقيل منسوب الى الذر لان الله أخرجه من ظهر آدم كالذرأى صغار
الغل ويكون هذا من النسب السماعى اذ كان القياس فتح الذال اه وفى نصبها وجهان أحدهما أنها
منصوبة على البذل مما قبلها وفى المبدل منه على هذا ثلاثة أوجه أحدها أنها بدل من آدم ومن عطف
عليه وهذا انما يتأتى على قول من يطلق الذرية على الآباء وعلى الابناء واليه ذهب جماعة قال الجرجاني
الآية توجب أن تكون الآباء ذرية للابناء والابناء ذرية للآباء وجاز ذلك لانه من ذرأ الله الخلق فالآب
ذرى منه الولد والولد ذرى من الأب وقال الراغب الزرية تقال للواحد والجمع والاصل والنسل كقوله
حملنا ذرياتهم أى آباءهم ويقال للنساء الذرارى فعلى هذين القولين يصح جعل ذرية بدلا من ادم ومن
عطف عليه الثانى من أوجه البذل أنها بدل من نوح ومن عطف عليه واليه نحأ أبو البقاء الثالث أنها بدل
من الآلين أعني آل ابراهيم وآل عمران واليه نحأ الزخشرى يريد أن الآلين ذرية واحدة الوجه الثانى من
وجهى نصب ذرية النصب على الحال تقديره اصطفاهم حال كونهم متشعبا بعضهم من بعض فالعامل
فيها اصططفى وقوله بعضها من بعض هذه الجملة فى موضع النصب نعتا للذرية اه سمين (قوله من ولد
بعض) أى فالمراد البعضية فى النسب كإنيبء عنه التعرض لكونهم ذرية اه أبو السعود وعبرة
الخازن أى بعضها من ولد بعض فى التناصر والتعاقد وقيل بعضها على دين بعض انتهت (قوله

(والله سميع عليم) اذكر
(اذ قالت امرأت عمران)
حنة لما أسنت واشتقت
للولد فدعت الله وأحست
بالحمل يا (رب انى نذرت)
أن أجعل لك (مافى بطنى
محررا) عتيقا خالصا من
شواغل الدنيا لخدمة بيتك
المقدس (فتقبل منى انك
أنت السميع) للدعاء (العليم)
بالنيات وهلك عمران وهى
حامل (فلما وضعتها) ولدها
جارية وكانت ترجو أن
يكون غلاما اذ لم يكن محرر
الا الغلمان (قالت) معتذرة
يا (رب انى وضعتها

مصدر اوفيه حذف مضاف
تقديره مكان مصلى أى
مكان صلاة والمقام موضع
القيام وليس بمصدر هنا
لان قيام ابراهيم لا يتخذ
مصلى (أن طهرا) يجوز أن
تكون أن هنا بمعنى أى
المفسرة لان عهدنا بمعنى
قلنا والمفسرة ترد بعد القول
وما كان فى معناه فلا موضع
لها على هذا ويجوز أن
تكون مصدرية وصلتها
الامر وهذا مما يجوز أن
يكون صلة فى أن دون غيرها
فعلى هذا يكون التقدير بان
طهرا فيكون موضعها جارا
أونصبا على الاختلاف
بين الخليل وسيبويه
و (السجود) جمع

والله سميع عليم) أى بأقوال الناس وأعمالهم فيصطفى من كان مستقيما القول والعمل أو سميع لقول
أمرأة عمران عليم بنيتها اها يضاوى (قوله اذ قالت امرأة عمران) أفاد أنه فى حيز النصب على المفعولية
بفعل مقدر على طريقة الاستئناف لتقرير اصطفاء آل عمران وبيان كيفية أى اذ كر لهم وقت قولها
وقصتها وهى أن زكريا وعمران تزوجا أختين فكانت اشاع بنت فاقود وهى أم يحيى عند زكريا وكانت حنة
بنت فاقود أخت اشاع عند عمران وهى أم مريم وكان قد أمسك عن حنة الولد حتى أيست وكبرت وكانوا
أهل بيت صالحين وهم من الله بمكان فينبى فى ظل شجرة اذ أبصرت طائر ايطعم فرخه فتحررت نفسها
بسبب ذلك للولد فدعت الله أن يهب لها ولدا وقالت اللهم لك على أن رزقتنى ولدا أن أتصدق به على بيت
المقدس ليكون من سديته وخدمته فلما حملت حررت مافى بطنها ولم تعلم ماهو فقال زوجها عمران ويحك
ما صنعت أريت ان كان أنثى فلا يصلح لذلك فوقع فى مشديد من أجل ذلك الى آخر ما حكى عنها اه خازن
ولفظ امرأة اذا أضيفت لزوجها ترسم بالياء المجرورة وذلك فى سبع مواضع فى القرآن هذا واثنان
يوسف وواحد بالقصص وثلاث بسورة التحريم اه وعمران هذا ليس بنيا وكذا عمران أبو موسى
وعمران الاول ابن ماثان وقيل ابن أشيم وبينه وبين الثانى ألف وثمانمائة سنة وكان بنو ماثان رؤساء
بنى اسرائيل فى ذلك الزمن وأخبارهم وملوكهم اه خازن (قوله حنة) بفتح الحاء المهملة وتشديد النون
اسم عبرانى اه زكريا (قوله واشتقت للولد) أى بسبب رؤيتها طائر ايطعم فرخه وقوله فدعت الله أى
فى وقت الرؤية المذكورة ولم تكن اذ ذلك قد حملت وقوله وأحست بالحمل أى بعد وقت الدعاء
المذكور بمدة فقوله يارب الخ فى وقت كونها حاملا بالفعل والدعاء الذى فى عبارة الشارح كان قبل هذا
الوقت وعبرة أبى السعود فينبى فى ظل شجرة اذ رأيت طائر ايطعم فرخه فحنت الى الولد وتمنته وقالت
اللهم ان لك على نذرا ان رزقتنى ولدا أن أتصدق به على بيت المقدس فيكون من سديته ثم هلك عمران وهى
حامل وحينئذ فقوله انى نذرت لك مافى بطنى محررا ابدن حملها على التكرير لتأكيد نذرها واخراجها
عن صورة التعليق الى هيئة التنجيز انتهت (قوله انى نذرت لك الخ) وكان هذا النذر يلزم فى شريعتهم
فكان المحرر عندهم اذا حرر جعل فى الكنيسة يخدمها ولا يبرح مقيا فيها حتى يبلغ الحلم ثم يتخير فان
أحب ذهب حيث شاء وان اختار الإقامة لا يجوز له بعد ذلك الخروج ولم يكن أحد من أنبياء بنى اسرائيل
وعلمائهم الا ومن أولاده من هو محرر لخدمة بيت المقدس ولم يكن محررا الغلمان ولا تصلح الجارية
لخدمة بيت المقدس لما يصيبها من الحيض والاذى اه خازن والمراد بالكنيسة فى كلامه محل عبادة
المتقدمين فتشمل بيت المقدس (قوله محررا) حال من ما والعمل فيه نذرت اه أبو السعود وهذا بالنظر
للفظ الآية فى حد ذاتها أما بالنظر لما قدره الجلال فهو مفعول ثان للجعل الذى قدره (قوله لخدمة بيتك
المقدس) فى نسخة لخدمة بيت المقدس والمراد بالمقدس المطهر لانه طهر من عبادة الاصنام فلم يعبديه صنم
(قوله فتقبل منى) يعنى نذرى والتقبل أخذ الشئ على الرضا وأصله من المقابلة لانه يقابل بالجزاء وهذا
سؤال من لا يريد بما فعله الا الطلب لرضا الله تعالى والاخلاص فى دعائه وعبادته اه خازن (قوله وهلك
عمران) أى مات (قوله فلما وضعتها) الضمير لمانى بطنها وتأنيثه باعتبار حاله فى الواقع ونفس الامر وهو أنه
أنثى (قوله أن يكون غلاما) الضمير فى يكون عائد على مافى بطنها (قوله معتذرة) أى من عدم وقوع نذرها
موقمه وعدم صحته وفوات مقصودها ومع ذلك خافت من التقصير فى اطلاقها النذر وعدم تقييده
بالذكورة وعبرة السكر خى قوله معتذرة جواب ما يقال ان الله تعالى عالم بما وضعت فافائدة قولها
انى وضعتها أنثى والجواب أنه ليس مرادها الاخبار بمفهومه بل المراد اظهار العذر باظهار فوات

المقصود الذي هو تحرير الولد الذكر والمقصود من الاظهار المذكور طلب رحمة من الله تعالى بقوله
مكانه والاف كما علم الخطاب ما ذكر علم أيضا العذر اذ لا يخفى عليه تعالى خافية اه (قوله انثى) منصوب على
الحال وهي حال مؤكدة لان كونها انثى مفهوم من تأنيث الضمير فجاءت انثى مؤكدة قال الزخشي فان
قلت كيف جاز انتصاب انثى حالاً من الضمير في وضعها وهو كقولك وضعت الانثى انثى قلت الاصل
وضعت انثى وانما عرف تأنيث الضمير من الحال فكان له فائدة جديدة اه من السمين (قوله جملة
اعتراض) أي بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله من كلامه تعالى) والقصد بها بيان فخامة هذا الموضوع
وخطر قدره وأن له شأنًا عظيمًا وأنها غير عالة بقدره المعنى والله أعلم بأن الذي ولدته وان كان انثى أحسن
وأفضل من الذكر وهي غافلة عن ذلك وفي السمين وقرأ الباقون وضعت بتاء التأنيث الساكنة على اسناد
الفعل لضمير مريم عليها السلام وهو من كلام الباري تبارك وتعالى وفيه تنبيه على عظم قدر هذا المولود
وأن له شأنًا لم تعرفه ولم تعرف الا كونه انثى لا غير دون ما يؤل إليه من الامور العظام والآيات الواضحة اه
(قوله وفي قراءة بضم التاء) وعلى هذه القراءة فهو من كلامها ولا يكون اعتراضا وحيث ذنفية التفات من
الخطاب الى الغيبة اذ لو جرت على مقتضى قولها رب لقات وأنت أعلم وقصد ما به الاعتذار حيث أتت
بمولود لا يصلح لما نذرته وتسليد نفسها على معنى لعل الله يعلم في سر او حكمة ولعل هذه الانثى خير من
الذكر اه أبو السعود (قوله وليس الذكر كالانثى) هذه الجملة يحتمل أنها من كلام الله تعالى ويحتمل أنها
من كلامها هي على القراءتين السابقتين في وضعت فالاحتمال الاول مبنى على القراءة الاولى والثاني على
الثانية فقول الشارح الذي طلبت بسكون التاء على الاحتمال الاول وبضمها على الثاني وقوله التي وهبت
بالبناء للفاعل وضم التاء على الاحتمال الاول وبالبناء للمفعول وسكون التاء على الاحتمال الثاني أي اعطيت
لي أو بضم التاء على التكلم أي وهبتها واعطيتها وعلى الاحتمال الاول يكون الكلام على ظاهره ولا قلب
فيه والمعنى ليس الذكر الذي طلبته كالانثى التي ولدتها بل هي خير منه وان لم تصلح للسدانة فان فيها مزايا
أخر لا توجد في الذكر وعلى الاحتمال الثاني يكون في الكلام قلب والتقدير وليست الانثى التي وهبتها
كالذكر الذي طلبته بل هو خير منها لانه يصلح لمقصودى دونها فتأمل أفادة السمين (قوله وعورتها)
أي كونها عورة وقوله وما يعترها أي وما يعترها وقوله ونحوه كالنفاس والولادة اه (قوله وانى سميتها
مريم) هذه الجملة معطوفة على قوله انى وضعتا على قراءة من ضم التاء فى قوله بما وضعت فتكون هذه الجملة
وما قبلها فى محل نصب بالقول والتقدير قالت انى وضعتها وقالت والله أعلم بما وضعت وقالت وليس
الذكر كالانثى وقالت انى سميتها مريم وأما على قراءة من سكن التاء فيكون سميتها أيضا معطوفة على انى
وضعتها ويكون قد فصل بين المتعاطفين يجملى اعتراض قاله الزخشي اه سمين وغرضها من هذه
التسمية التقرب الى الله ورجاء عصمتها وانها من الناسكين العابدين فان مريم فى لغتهم بمعنى العابدة الخادمة
لرب وغرضها أيضا اظهار أنها غير راجعة عن نيتها أي أنها وان لم تكن خليفة بالسدانة فأرجو أن تكون
من العابدات المطيعات اه أبو السعود (قوله وانى أعيذها) أي أحصنها وأحفظها بك وأجيرها بك فالتك
لها من الشيطان اه وهذه الجملة معطوفة على انى سميتها وأتى هنا بخبر ان فعلا مضارعا دلالة على طلب
استمرار الاستعاذة دون انقطاعها بخلاف قوله وضعتها وسميتها حيث أتى بالخبرين ماضيين لا تقطعا هما
وقدم المعاذبة على المعطوف اهتمابه اه سمين (قوله المطرود) وأصل الرجم الرمى بالحجارة اه
أبو السعود يعنى فاطلاقه بمعنى المطرود مجاز لكن فى القاموس ما هو صريح فى أن اطلاق الرجم بمعنى

انثى والله أعلم) أى عالم (بما
وضعت) جملة اعتراض
من كلامه تعالى وفى قراءة
بضم التاء وليس الذكر
الذى طلبت (كالانثى) التى
وهبت لانه يقصد للخدمة
وهى لاتصلح لها لضعفها
وعورتها وما يعترها من
الحيض ونحوه (وانى سميتها
مريم وانى أعيذها بك
وذريتها) أولادها (من
الشيطان الرجيم) المطرود
فى الحديث

ساجد وقيل هو مصدر
وفيه حذف مضاف أى
الركع ذوى السجود* قوله
تعالى (اجعل هذا بلدا)
اجعل بمعنى صير وهذا
المفعول الاول وبلد المفعول
الثانى و(أمننا) صفة المفعول
الثانى وأما التى فى
ابراهيم فتذكر هناك (من
آمن) من بدل من أهله وهو
بدل بعض من كل (ومن
كفر) فى من وجهان أحدهما
هى بمعنى الذى أو نكرة
موصوفة وموضعها نصب
والتقدير قال وارزق من
كفر وحذف الفعل لدلالة
الكلام عليه (فأمتعه)
عطف الفعل المحنوف
ولا يجوز أن يكون من على
هذا مبتدأ أو فأمته خبره
لان الذى لا تدخل الفاء فى
خبرها الا اذا كان

المطروود حقيقة فانه ذكر الطرد من معاني الرجم اه (قوله مامن مولود) من زائدة (قوله الامسه الشيطان) أى نحسه باصبعيه فى جنبه فى البخارى عن أبى هريرة كل ابن آدم يطعنه الشيطان فى جنبه باصبعيه حين يولد غير عيسى ابن مريم ذهب ليطعنه فطعن فى الحجاب اه خازن وفى القرطبي قال علماء وفى هذا الحديث ان الله استجاب دعاء أم مريم وان الشيطان ينخس جميع بنى آدم حتى الانبياء والاولياء الامريهم وابنها قال قتادة كل مولود يطعنه الشيطان فى جنبه حين يولد غير عيسى وأمه فانه جعل يمينها حجاب هو المشيمة التى يكون فيها الولد فاصابت الطعنة الحجاب ولم ينفذ لهما منه شيء وطعن الشيطان للانبياء غير عيسى ليس فيه نقص لهم ولا ينافي عصمتهم منه لانهم معصومون من وسوسته واغوائه والطعن من قبيل الامراض والآلام المتعلقة بظاهر البدن والانبياء غير معصومين من مثل هذا تأمل وفى القاموس طعنه بالرمح من بابي منع ونصر اه وفى القاموس اشكال قوى لم أر من نبه عليه من المفسرين وحاصله أن قولها وانى أعيد هابك معطوف على ما قبله الواقع فى حيز لما وضعتها فيقتضى أن طلب هذه الاعادة انما وقع بعد الوضع فلا يترتب عليه حفظ مريم من طعن الشيطان وقت نزولها وخروجها من بطن أمها فلا يتلاقى الحديث مع الآية بل مقتضى ظاهر الآية ان أعادتها من الشيطان الرجم انما كان بعد وضعها وهذا لا ينافي تسلط الشيطان عليها بطعنها ونخسها وقت ولادتها الذى هو عادته فان عادته طعن المولود وقت خروجه من بطن أمه تأمل (قوله فيستهل) بالرفع صار خالاً أو مفعول مطلق وعلى كل فهو ملاق لعامله فى المعنى فان الاستهلال رفع الصوت وهو الصراخ اه (قوله أى قبل مريم) أى فصيغة الفعل ليست للتكلف كما هو أصلها بل بمعنى أصل الفعل كتعجب بمعنى عجب وتبرأ بمعنى برى اه شيخنا وعبارة السمين والمزيد معنى المجرد أى قبلها بمعنى رضيا مكان الذكر المنذور ولم يقبل أثى مندورة قبل مريم كذا جاء فى التفسير وتفعّل يأتى بمعنى فعل مجرد نحو تعجب وعجب من كذا وتبرأ وبرى منه اه (قوله بقبول حسن) وهما اقامتهما مقام الذكر فى السدانة اه كرخى وفى الباء وجهان أحدهما أنها زائدة أى قبولاً حسناً وعلى هذا فينصب قبولاً على المصدر الذى جاء على حذف الزوائد اذ لو جاء على تقبل لقليل تقبلاً الوجه الثانى أن الباء ليسب زائدة بل هى على حالها ويكون المراد بالقبول هنا ما تقبل به الشيء نحو اللدود لما يلد به والسعوط لما يسقط به اه سمين وفى البيضاء بقبول حسن أى بوجه حسن تقبل به النذائر وهما اقامتهما مقام الذكر أو تسليها عقيب ولادتها قبل أن تكبر وتصلح للسدانة اه وقوله بوجه حسن إشارة لتوجيه دخول الباء فانه يريد عليه انه مصدر ويجب نصبه بأن يقال فتقبلها قبولاً ولذا جعل بعضهم الباء زائدة فى ان فعولاً يكون للآلة التى يفعل بها الفعل كالسعوط لما يسقط به فليس مصدرها ناحتى يدعى زيادة الباء والنذائر جمع تذكير بمعنى مندورة اه شهاب (قوله وأبنتها) مجاز عن تربيتها بما يصلحها فى جميع أحوالها اه أبو السعود (قوله أنشأها بحلق حسن) أى ومعرفة تامة بالله تعالى وهذا مجاز عن تربيتها بما يصلحها فى جميع أحوالها أى بطريق ذكر المألوم واردة اللازم أو بطريق الاستعارة اذ الزارع لم ينزل يتعهذ زرع بسقيه وازالة الآفات عنه اه كرخى (قوله كايئنت المولود فى العام) لعل هذا على سبيل المبالغة اذ يبعد حمل على حقيقة كل البعد كما لا يخفى اه (قوله وأنت بها امها الاحبار الخ) معطوف على قوله فتقبلها ربهها وأما قوله وأبنتها نباتا حسناً فهو مؤخر فى الواقع عن اتیان أمها بها فانه بيان لحالها فى مدة تربيتها وعبارة الخازن قال أهل الاخبار لما ولدت حنة مريم أخذتها فلقتها فى خرقة وحملتها الى المسجد ووضعتها عند الاحبار أبناء هرون وهم يومئذ يولون بيت المقدس ماتلى الحجة من الكعبة وقالت دونكم النذيرة فتنافس فيها الاحبار لانها كانت بنت امامهم وصاحب قربانهم فقال لهم زكريا أنا أحق بها لان خالتها عندي

مامن مولود يولد الامسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا الا مريم وابنها رواء الشيخان (فتقبلها ربهها) أى قبل مريم من أمها (بقبول حسن) وانبتها نباتا حسناً أنشأها بحلق حسن فكانت تنبت فى اليوم كما ينبت المولود فى العام وأنت بها أمها الاحبار

الخبر مستحقا بصلتها كقولك الذى يأتى فله درهم والكفر لا يستحق به التمتع فان جعلت الفاء زائدة على قول الاخفش جازوان جعلت الخبر محذوقا وفأتمته دليلاً عليه جاز تقديره ومن كفر أرزقه فأتمته * والوجه الثانى أن تكون من شرطية والفاء جوابها وقيل الجواب محذوف تقديره ومن كفر أرزقه ومن على هذا رفع بالابتداء ولا يجوز أن تكون منصوبة لان أداة الشرط لا يعمل فيها جوابها بل الشرط وكفر على الوجهين بمعنى يكفر والمشهور فأتمته بالتشديد وضم العين لما ذكرنا من أنه معطوف أو خبر وقرىء شاذاً بسكون العين وفيه وجهان * أحدهما أنه حذف الحركة تخفيفاً لتوالي الحركات والثانى أن تكون

فقال له الاحبار لو تركت لاحق الناس بها لتركت لامها التي ولدتها ولكننا نقترع عليها فتكون عند من
خرج سهمه بها فانطلقوا وكانوا تسعة وعشرين رجلا الى نهر جارقيل هو الاردن فألقوا أقلامهم في الماء
على أن من ثبت قلمه في الماء وصعد فهو أولى به من غيره وكان مكتوبا على كل قلم اسم صاحبه فلما ضم زكريا
مريم الى نفسه بنى لها بيتا واسترضع لها المراضع وقيل ضمها الى خالتها أم يحيى حتى اذا شبت وبلغت مبالغ
النساء بنى لها محر ابافى المسجد وجعل بابا في وسطه ولا يرتقى اليه الا بسلم ولا يصعد اليها غيره وكان يأتيها
بطعامها وشرابها الى آخر ما سأتى وقيل ان مريم حين ولدت لم تلقم ثديا بل كان يأتيها رزقها من الجنة
فيقول زكريا يا مريم أنى لك هذا قالت هو من عند الله فتكلمت وهي صغيرة في المهد كاتكلم ولدها عيسى
عليه السلام وهو صغير في المهد انتهت (قوله سدة بيت المقدس) السدة جمع سادن كخدمة جمع خادم
وزناو معنى اه شيخنا وفي المختار السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع السدة وقصدن من باب
نصر وكتب اه (قوله دونكم هذه أى خذوها فربوها وعلوها العبادة اه شيخنا وقوله النذيرة أى
المنذورة وقوله فتنافسوا أى تنازعوا (قوله امامهم) وهو عمران بن ماثان وكان بنو ماثان رؤس بني
اسرائيل وملوكهم فهذا وجه كونه امامهم وان لم يكن نبيا فالمراد بالامام الرئيس اه شيخنا (قوله خالتها)
وهى اشاع بنت فاقد (قوله أقلامهم) قيل هى سهام الشباب وقيل الاقلام التى كانوا يكتبون بها التوراة
وكانت من نحاس وقوله على أن من ثبت قلمه في الماء أى وقف عن الجرى مع الماء وهذا على القول بأنها
كانت سهام الشباب وقوله وصعد أى لم يغص في الماء بل استمر صاعدا أى واقفا على وجه الماء من غير
غوص فيه وهذا على القول بأنها كانت من نحاس فلو قال الشارح أو صعد لكان أوضع ليكون الكلام
موزعا على الخلاف في الاقلام وعبارة البيضاوي فألقوا فيه أقلامهم فطفا قلم زكريا ورسبت أقلامهم اه
وعبارة القرطبي وانفقوا على أن يجعلوا الاقلام في الماء الجاري فن وقف قلمه ولم يجره الماء فهو صاحبها
قال النبي ﷺ جفرت الاقلام وعال قلم زكريا اه (قوله كاقال) راجع لقوله فأخذها الى هنا (قوله
وكفلها زكريا) أى لابلوحي بل بمقتضى القرعة اه أبو السعود وكان زكريا من ذرية سليمان بن داود اه
خازن (قوله ممدودا ومقصورا) راجع للتشديد وأما على قراءة التخفيف فهو بلمد لا غير وقوله والفاعل
الله أى ضمير يعود على الله المعبر عنه بالرب في قوله تقبلها ربها اه شيخنا (قوله كلما دخل عليها)
كلما ظرف والعامل فيه قال يا مريم وقوله وجد عندها الخ حال وهذا أحسن الاعاريب اه شيخنا
وعبارة السمين قوله قال يا مريم فيه وجهان أحدهما أنه مستأنف قال أبو البقاء ولا يجوز أن يكون بدلا
من وجد لانه ليس بمنعاه والثاني أنه معطوف بالفاء فحذف العاطف قال أبو البقاء كما حذف في جواب
الشرط كقوله تعالى وان أطعتموهم أنكم لشركون وكذلك قال الشاعر * من يفعل الحسنات الله يشكرها *
وهذا الموضع يشبه جواب الشرط لان كلما تشبه الشرط في اقتضاها الجواب اه والذي يظهر أن
الجملة من قوله وجد في محل نصب على الحال من فاعل دخل ويكون جواب كلما هو نفس قال والتقدير كلما
دخل عليها زكريا المحراب واجدا عندها الرزق قال وهذا بين جدا ونكرر زقا تعظيما له وأوليد له على
نوع ما اه (قوله الغرفة) سميت محرابا لانها محل محاربة الشيطان لان المتعبدين يحاربون به ولذلك يقال
لسكن محل من محال العبادة محراب اه شيخنا (قوله وجد عندها رزقا) يعنى أصاب وصادف ولقى فيتعدى
لو احد اه كرخى فكانت يرزقها الله من ثمار الجنة ولم ترضع ثديا قط على ما تقدم اه خازن وهذا يدل
على جواز الكرامة لاولياء الله تعالى اه أبو السعود وقوله عندها الظاهر أنه ظرف لوجد أى وقت

سدة بيت المقدس فقالت
دونكم هذه النذيرة فتنافسوا
فيها لانها بنت امامهم فقال
زكريا أنا أحق بها لان
خالتها عندي فقالوا لاحق
نقترع فانطلقوا وهم تسعة
وعشرون الى نهر الاردن
وألقوا أقلامهم على أن من
ثبت قلمه في الماء وصعد
فهو أولى بها فثبت قلم زكريا
فأخذها وبني لها غرفة في
المسجد بسلم لا يصعد اليها
غيره وكان يأتيها بأكلها
وشربها ودهنها فيجد عندها
فاكهة الصيف في الشتاء
وفاكهة الشتاء في الصيف
كما قال تعالى (وكفلها زكريا)
ضمها اليه وفي قراءة
بالتشديد ونصب زكريا
ممدودا ومقصورا والفاعل
الله (كلما دخل عليها زكريا
المحراب) الغرفة وهى أشرف
المجالس (وجد عندها رزقا
الفاء زائدة وأمتعته جواب
الشرط ويقرأ بتخفيف
الناء وضم العين واسكانها
على ما ذكرنا ويقرأ فأمتعته
على لفظ الامر وعلى هذا
يكون من تمام الحساية عن
ابراهيم (قيلا) نعت لمصدر
محذوف أو ظرف محذوف
(ثم أضطره) الجمهور على
رفع الراء وقرئ

دخل عليها يجد عندها رزقا واجاز أبو البقاء أن يكون حالا من رزقا اه كرخى (قوله قال يامريم
استشفاف مبنى على سؤال كأنه قيل فماذا قال زكريا عند مشاهدة هذه الآية فقيل قال يامريم الخ اه أبو
السعود روى أن فاطمة الزهراء أهدت الى رسول الله ﷺ رغيفين وبضعة لحم فرجع بها اليها
أرسلها اليها وأخذها ورجع بها مغطاة وقال هلسى يابنية فكشفت عن الطبق فاذا هو معلوء خبز ولحما
فقال لها أنى لك هذا فقالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال الحمد لله الذى جعلك
شبيهة بسيدة نساء بنى اسرائيل ثم جمع عليها الحسن والحسين وجمع أهل بيته فأكلوا وشبعوا وبقى
الطعام كما هو فأوسعت على جيرانها اه أبو السعود (قوله وهى صغيرة) أى لم تبلغ أو ان النطق فتكلمت
في المهد كولدها اه خازن (قوله ان الله يرزق من يشاء) يحتمل انه من كلامها وأنه من كلامه تعالى اه
(قوله هنالك دعاز كرى به) كلام مستأنف وقصة مستقلة سيق في أثناء قصة مريم لما بينهما من قوة
الارتباط مع ما في إيرادهما من تقرير ما سيق له حكايتهما من بيان اصطفا آل عمران فان فضائل بعض
الأقرباء يدل على فضائل الآخرين اه أبو السعود (قوله أى لما رأى زكريا ذلك) أى وقت رؤية
كرامة مريم طمع في ولدها من عاقر فالاشارة لقوله كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا معلوما
أن هنا اسم يشار به للسكان القريب نحو اناهنا قاعدون وتدخل عليه اللام والكاف فيكون للبعد نحو
هنالك ابتلى المؤمنون وقديساره لازمان اتساعا وخرج عليه الآية المذكورة هنا اه كرخى (قوله ذلك)
أى اتيان الرزق لمريم في غير أوانه (قوله وعلم أن القادر الخ) أى تنبه وتفطن لذلك ولا حظه (قوله على
الكبر) أى في الكبر أى في حالة الكبر وقوله وكان أهل بيته أى أقاربه (قوله لما دخل المحراب) معمول
لدعاء لما حينية والظاهر أنها بدل من لما السابقة (قوله قال رب هبلى) تفسير للدعاء وبيان لكيفية
اه (قوله ذرية) الذرية النسل يطلق على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والمراد هنا ولده واحد فالتأنيث
في الصفة لتأنيث لفظ الموصوف ولا يجوز تأنيث الصفة مراعاة لتأنيث لفظ الموصوف الا حيث لم يقصد
به واحد معين أما اذا قصد به ذلك امتنع اعتبار اللفظ نحو طلحة وحمزة فلا يجوز أن يقال جاء طلحة
لكريمة اه أبو السعود بالمعنى (قوله ولدا صالحا) أى كهبتك لحنة العجوز العاقر مريم اه كرخى (قوله
محبب الدعاء) كأن حمله على هذا المعنى لكونه أنسب بالمقام والافصح تفسيره بالسامع المأخوذ من صفة
السمع اه شيخنا (قوله أى جبريل) كما يفصح عنه قراءة من قرأ فناداه جبريل والجمع كافى قولهم
فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وما له غير فرس وثوب أو على أنه أريد بالعالم الخاص تعظيما له وأنه أراد
بالملائكة واحدا منها فيكون الجمع المحلى باللام بمعنى الجنس على ما ذكره في مواضع من الكشف اه
كرخى (قوله وهو قائم) جملة حالية من مفعول النداء ويصلى يحتمل أوجها أحدها أن يكون خبراً
ثانياً عند من يرى تعدده مطلقاً نحو زيد شاعر فقيه الثانى أنه حال ثانية من مفعول النداء وذلك أيضاً
عند من يجوز تعدد الحال الثالث أنه حال من الضمير المستتر في قائم فيكون حالا من حال الرابع أن يكون
صفة لقائم اه سمين (قوله في المحراب) متعلق يصلى ويجوز أن يتعلق بقائم اذا جعلنا يصلى حالا
من الضمير في قائم لان العامل فيه حينئذ في الحال شىء واحد فلا يلزم فيه فصل أما اذا جعلناه خبراً ثانياً
أوصفة لقائم أو حالا من المفعول فيلزم الفصل بين العامل ومعموله بأجنبي هذا معنى كلام الشيخ
والذى يظهر أنه يجوز أن تكون المسئلة من باب التنازع فان كلاماً من قائم ويصلى يصح أن يتسلط
على في المحراب وذلك على أى وجه تقدم من وجوه الاعراب اه سمين (قوله بتقدير القول) أى حال كون
الملائكة قائلين له ان الله يبشرك الخ (قوله مثقلا) أى والفعل حينئذ بضم أوله وفتح ثانيه وكسر ثالثه

قال يامريم أنى) من أين (لك
هذا قالت) وهى صغيرة (هو
من عند الله) يأتينى به من
الجنة (ان الله يرزق من يشاء
بغير حساب) رزقا واسعا
بلا تبعة (هنالك) أى لما رأى
زكريا ذلك وعلم أن القادر
على اتيان بالشىء في غير
حينه قادر على اتيان بالولد
على الكبر وكان أهل بيته
انقرضوا (دعاز كرى به)
لما دخل المحراب للصلاة
جوف الليل (قال رب هب
لى من لدنك) من عندك
(ذرية طيبة) ولدا صالحا (انك
سميع) محبب (الدعاء) فنادته
الملائكة (أى جبريل) (وهو
قائم يصلى في المحراب) أى
المسجد (أن) أى بأن وفى
قراءة بالكسر بتقدير القول
(الله يبشرك) مثقلا وخففا

بفتحها ووصل الهمزة على
الامر كما تقدم (وبش المصير)
المصير فاعل بش والخصوص
بالدم محذوف تقديره وبش
المصير النار * قوله تعالى
(من البيت) في موضع نصب
على الحال من القواعد أى
كائنة من البيت ويجوز أن
يكون في موضع نصب مفعولا
به بمعنى رفعها عن أرض
البيت * والقواعد جمع
قاعدة وواحد قواعد
النساء قاعد

المثقل وقوله وخففا أى وهو بفتح أوله وسكون ثانيه وضم ثالثه وهاتان القراءتان مع كل من الكسر والفتح فالقراءات أربعة اه شيخنا (قوله يحيى) متعلق ببشرى ولا بد من حذف مضاف أى بولادة يحيى لان الذوات ليست متعلقة بالبشارة ولا بد فى الكلام من حذف معمول أفاده السياق تقديره بولادة يحيى منك ومن امرأتك دل على ذلك قرينة الحال وسياق الكلام ويحيى فيه قولان أحدهما وهو المشهور عند أهل التفسير أنه منقول من الفعل المضارع وقد سموا بالافعال كثير انحو يعيش ويعمر قال قتادة وسموه يحيى لان الله أحياء بالامان وقال الزجاج حى بالعلم وعلى هذا فهو ممنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل نحو يزيد ويشكر وتغلب والثانى أنه أعجمى لاشتقاقه لرعدا هو الظاهر فامتناعه للعلمية والعجمة الشخصية ويقال فى جمعه على كالا القولين يحيون رفعا ويحيين نصبا وجر ا على حذفه

واحذف من المقصور فى جمع على * حد المثنى ما به تكملا

ويقال فى تثنيته يحيان رفعا ويحيين نصبا وجر ا على حذفه

آخر مقصور تن اجعله يا * ان كان عن ثلاثة مرتقيا

ويقال فى النسب اليه يحيى بحذف الالف ويحيوى بقلبها واو ويحياوى بزيادة ألف قبل الواو والمنقلبة عن الالف الاصلية على حذفه

وان تكن تربع ذا ثمان سكن * فقلبها واو وحذفها حسن

ويقال فى تصغيره يحيى بوزن فيعمل على حذفه

فيعمل مع فيعمل لما * فاق كجمل درهم درهما اه سمين ملخصا

(قوله مصدقا بكلمة من الله) يعنى عيسى بن مريم وانما سمي عيسى عليه السلام كلمة لان الله تعالى قال له كن فكان من غير أب دلالة على كمال القدرة فوقع عليه اسم الكلمة لانه بها كان وقيل سمي كلمة لان عيسى عليه السلام كان يرشد الخلق الى الحقائق والاسرار الالهية ويهتدى به كما يهتدى بكلام الله تعالى فسمى كلمة بهذا الاعتبار وقيل سمي كلمة لان الله تعالى بشره مريم على لسان جبريل وقيل لان الله تعالى اخبر الانبياء الذين قبله فى كتبه المنزلة عليهم أنه يخلق نبيا من غير واسطة أب فلما جاء قيل هذا هو تلك الكلمة يعنى الوعد الذى وعد أنه يخلقه كذلك وكان يحيى أول من آمن بعيسى وصدقه وكان يحيى أكبر من عيسى بستة أشهر وكان ابن خالة وقتل يحيى قبل أن يرفع عيسى عليه السلام وقيل ان أم يحيى لقيت أم عيسى وجما حاملتان فقالت أم يحيى لام عيسى يا مريم أشعرت أنى حامل فقالت مريم وأنا أيضا حامل فقالت أم يحيى انى لاجدما فى بطنى يسجدلما فى بطنك لما روى أنها أحست بان جنينها يخرج برأسه الى ناحية بطن مريم فذلك قوله تعالى مصدقا بكلمة من الله يعنى أن يحيى آمن بعيسى وصدق به اه خازن وعبرة أبى السعود قال ابن عباس ان يحيى كان أكبر من عيسى بستة أشهر وقيل بثلاث سنين وقيل ولد قبل رفع عيسى بمدة يسيرة انتهت (قوله أنه روح الله) بدل من عيسى ومعنى كونه روح الله أنه خلقه من غير واسطة أب فهو فى المعنى قريب من معنى كونه كلمة اه شيخنا وفى سورة النساء لابی السعود مانصه قوله وكلمته بمعنى أنه تكون بكلمته وأمره الذى هو كن من غير واسطة أب ولا نظمة لقائها الى مريم أى أوصلها اليها بنفخ جبريل فى جيب درعها فوصل النفخ الى فرجها فحملت به وقوله وروح منه انما سمي روحا لانه حصل من الريح الحاصل من نفخ جبريل والريح يخرج من الروح ومن ابتدائية لاتبعية كما زعمت النصارى اه (قوله متبوعا) أى فى العلم والعبادة والورع أو اتفاقا على الناس كلهم فى أنه ما هم بمعصية أى بخلاف غيره من الناس فيألهام من سيادة ما اسناها والمراد بالناس

(يحيى مصدقا بكلمة)
كائنة (من الله) أى عيسى
أنه روح الله وسمى كلمة
لانه خلق بكلمة كن
(وسيدا) متبوعا (وحصورا)

(واسمعىل) معطوف على
ابراهيم والتقدير يقولان
(ربنا) ويقولان هذه فى
موضع الحال وقيل اسمعىل
مبتدا والخبر محذوف
تقديره يقول ربنا لان
البانى كان ابراهيم والداعى
كان اسمعىل * قوله تعالى
(مسلمين لك) مفعول ثان
ولك متعلق بمسلمين لانه
بمعنى نسلم لك أى نخلص
ويجوز أن يكون نعتا أى
مسلمين عامين لك (ومن
ذريتنا) يجوز ان تكون من
لابتداء غاية لجعل فيكون
مفعولا ثانيا (وامة) مفعولا
اولا (مسلمة) نعت لامة
و (لك) على ما تقدم فى مسلمين
ويجوز ان تكون امة مفعولا
اولا ومن ذريتنا نعتا لامة
تقدم عليها فانتصب على
الحال ومسلمة مفعولا ثانيا
والواو داخلة فى الاصل
على امة وقد فصل بينهما بقوله
ومن ذريتنا وهو جائز لانه
من جملة الكلام المعطوف
(وارنا) الاصل ارنا تخذفت
الهمزة التى هى عين الكلمة
فى جميع تصارييف الفعل

كلهم غير الانبياء اه كرخى (قوله منوعا من النساء) أى كثير المنع لنفسه وعبارة السمين قوله وحصورا
الحصور فعول محوّل عن فاعل للبالغة كضروب محوّل عن ضارب وهو الذى لا يأتى النساء اما لطبعه
على ذلك واما للبالغة نفسه اه وفي القاموس الحصور من لا يأتى النساء وهو قادر على ذلك والمنوع منهم
أو من لا يشتهين ولا يقربهن اه (قوله ونبيا من الصالحين) أى ناشئ منهم لانه من أصلاب الانبياء عليهم
الصلاة والسلام فمن لا ابتداء الغاية أو كائنات من عداد من لم يأت كبرى ولا صغيرة فمن للتبعيض وقد أشار
اليه الشيخ بقوله روى أنه لم يعمل خطيئة الخ أى كغيره من الانبياء والمراد بالصلاح ما فوق الصلاح
الذى لا بد منه فى منصب النبوة قطعاً من أقاصى مراتبه وعليه مبنى دعاء سليمان عليه السلام وأدخاني
برحمتك فى عبادك الصالحين اه كرخى (قوله ولم بهم بها) أى لم يردها وفى المصباح هم بالامر بهم
من باب رد اذا أراد ولم يفعل اه (قوله أنى يكون لى غلام الخ) سؤال عن حال خلق الولد كما أشار له الشارح
بتفسيره بكيف التى للاحوال أى هل يكون خلقه ونحن على حالنا من الكبر أو بعددنا الى الشباب فهو
استفهام حقيقى وقد أجيب بقوله كذلك أى الامر من خلق الولد كذلك أى مع كونكم على حالكما
لانه يفعل ما يشاء اه خازن بالمعنى وعبارة الكرخى قوله أنى كيف أشار الى أن أتى هنالاستفهام لانه
اسم مشترك بين الاستفهام والشرط وانما قال ذلك استفهاما عن كيفية حدوثه أو استبعادا من حيث العادة
أو استعظاما أو تعجباً من قدرة الله تعالى لا استبعادا وانكاراً فلا يرد كيف قال زكريا ذلك ولم يكن شاكا
فى قدرة الله تعالى عليه اه (قوله أنى يكون لى غلام) يحوز فى كان أن تكون هى الناقصة وفى خبرها
حينئذ وجهان أحدهما انى لانها بمعنى كيف او بمعنى من اين ولى على هذاتين والثانى ان الخبر الجار
وأنى فى محل نصب على الظرفية ويحوز أن تكون التامة فيكون الظرف والجار كلاهما متعلقين بمحذوف
على أنه حال من غلام لانه لو تأخر لكان صفة له اه سمين (قوله أى بلغت نهاية السن) يشير بهذا الى أن فى
العبارة قلباً وهذا ليس بالازم بل بقاؤه على ظاهرها أولى وعبارة اليبضاوى أدركت السن وأثر فى اه
وفى السمين قوله وقد بلغنى الكبر جملة حاله وفى موضع آخر وقد بلغت من الكبر عتياً لان ما بلغك فقد
بلغته وقيل لان الحوادث تتطلب الانسان وقيل هو من المقلوب اه (قوله واما أتى عاقر) جملة حاله
امامن الياء فى لى فتعدد الحال عند من يراه وأمان الياء فى بلغنى والعاقرة من لا يولد له رجلاً كان أو
امرأة مشتق من العتر وهو القطع لقطعه النسل وفى المصباح عقرت المرأة عقر من باب ضرب وفى لغة
من باب قرب انقطع حملها فهى عاقر اه وفيه أيضاً عقره من باب ضرب جرحه اه (قوله من خلق غلام
منكما) أى وأتم على حالكما من الكبر (قوله الله يفعل ما يشاء) الجملة تعليلية فى المعنى وعبارة الكرخى قوله
الله يفعل ما يشاء جملة مبينة مقررة فى النفس وقوع هذا الامر المستغرب كما أشار اليه فى التقرير وقال فى حق
زكريا يفعل وفى حق مريم يخلق مع اشتراكهما فى بشارتهما بولد لان استبعاد زكريا لم يكن لامر خارق
بل نادر بعيد فحسن التعبير بفعل واستبعاد مريم كان لامر خارق أى لاغريته لانه اختراع بلا مادة أى من
غير حالة على سبب ظاهر فكان ذكر الخلق أنساب اه (قوله ولاظهار هذه القدرة) أى آثارها وهى
خلق الولد من الكبيرين وقوله ألهمه السؤال وهو قوله أنى يكون لى غلام الخ وقوله ليجاب بها أى باظهارها
فى قوله كذلك هذا هو الجواب اه شيوخنا (قوله ولما تأقت نفسه الخ) وكان بين البشارة وولادة يحيى زمن
مديد لان سؤال الولد والبشارة به كانا فى صغر مريم ووضعها كان بعد كبرها وبلغها ثلاث عشرة سنة التى
هى زمن حملها بميسى اه أبو السعود بالمعنى (قوله قال رب اجعل لى آية) يحوز أن يكون الحمل بمعنى التصيير
فيتعدى لاثنتين أولهما آية والثانى الجار قبله ويحوز أن يكون بمعنى الخلق والايحاد أى اخلق لى آية

منوعا من النساء (ونبيامن
الصالحين) روى أنه لم يعمل
خطيئة ولم بهم بها (قال
رب أنى) كيف (يكون لى
غلام) ولد (وقد بلغنى
الكبر) أى بلغت نهاية السن
مائة وعشرين سنة وامرأتى
عاقر (بلغت ثمانية وتسعين
(قال) الامر (كذلك) من
خلق غلام منكما) (الله يفعل
ما يشاء) لا يجزئه عنه شيء
ولاظهار هذه القدرة
العظيمة ألهمه السؤال
ليجاب بها ولما تأقت نفسه
الى سرعة المبشر به (قال رب
اجعل لى آية) أى علامة
على حمل امرأتى

المستقبل تخفيفا وصارت
الراء متحركة بحركة الهزمة
والجهور على كسر الراء
وقرىء باسكانها وهو
ضعيف لان الكسرة هنا
تدل على الياء المحذوفة ووجه
الاسكان أن يكون شبه
المنفصل بالمفصل فسكن كما
سكن فخذو كتف وقيل
لم يضبط الراوى عن
القارىء لان القارىء
اختلس فظن انه سكن *
وواحد المناسك منسك
ومنسك بفتح السين
وكسر ها * قوله تعالى
(وابمئ فيهم) ذكر على معنى
الامة ولو قال فيها لرجع
الى لفظ الامة (يتلو عليهم)

(قال آيتك) عليه (الأتكلم
الناس) أى تمتنع من كلامهم
بخلاف ذكر الله تعالى
(ثلاثة أيام) أى بلياليها
(الارمزا) إشارة (واذ كر
ربك كثيرا وسبح) صل
(بالعشى والابكار) أواخر
النهار وأوائله (و) اذ كر
(اذ قالت الملائكة) أى
جبريل (يا مريم ان الله
اصطفاك) اختارك (وطهرتك)
من ميسس الرجال
(واصطفاك على نساء العالمين)
أى أهل زمانك

فى موضع نصب صفة لرسول
ويحوز أن يكون حالا من
الضمير فى منهم والعامل
فيه الاستقرار * قوله
تعالى (ومن يرغب)
من استقهام بمعنى الانكار
ولذلك جاءت الابدالان
المنكر منى وهى فى موضع
رفع بالابتداء ويرغب الخبر
وفيه ضمير يعود على من
(الامن) فى موضع نصب
على الاستثناء ويحوز أن
يكون رفعا بدلا من الضمير
فى يرغب ومن نكرة موصوفة
او بمعنى الذى (ونفسه) مفعول
سفه لان معناه جهل تقديره
الامن جهل خلق نفسه أو
مصيها وقيل التقدير سفه
بالتشديد وقيل التقدير فى
نفسه

فيمعدي لو احدثوا فى لى على هذا وجهان أحدهما أنه متعلق بالجعل والثانى انه متعلق بمحذوف على انه حال
من آية لانه لو تأخر لجاز ان يقع صفة لها ويحوز أن يكون لليبان وحرك الياء بالفتح نافع وأبو عمرو
وأسكنها الباقون اه سمين وانما سأل الآية لان العلوق أمر خفي فأراد أن يطلع عليه ليتلقى تلك النعمة
بالشكر من حين حصولها ولا يؤخره الى ظهورها المعتاد ولعل هذا السؤال وقع بعد البشارة بزمان مديد
اذبه يظهر ما ذكر من كون التفاوت بين سن يحي وعيسى ستة أشهر لان ظهور العلامة كان عقب طلبها
بقوله فى سورة مريم نخرج على قومى من المحراب الآية اه أبو السعود (قوله قال آيتك عليه) أى حمل
امرأتك (قوله ألتكلم الناس) أى أن لا تقدر على تكليمهم وقوله أى تمتنع من كلامهم أى قهرا بحيث
لو حاولت الكلام لم تقدر عليه كما فى الحازن (قوله أى بلياليها) أخذ من قوله فى سورة مريم ثلاث ليال
سويا اه (قوله إشارة) أى بعين أو حاجب أو نحوهما ويؤخذ منه ان الاستثناء منقطع لان الرمز ليس من
جنس الكلام لان المراد به فى الآية انما هو النطق باللسان لا الاعلام بما فى النفس أو عنى بالكلام ما يدل
على ما فى الضمير فالكلام هنا مستعمل فى معناه اللغوى وهو كل ما أفاد بالاستثناء متصل ورجح القاضى
الاول اه كرخى (قوله واذا كر ربك) أى فى مدة الحبسة وعقد اللسان عن كلامهم شكر الهذه النعمة اه
أبو السعود (قوله صل) يؤيد هذا التفسير تعيين الوقت اذ التسييح لا وقت له مخصوص بخلاف الصلاة اه
شيخنا (قوله أواخر النهار) أى من الزوال الى الغروب وقوله وأوائله أى من الفجر الى الضحى اه
حازن والابكار مصدر لأكبر بمعنى بكر ثم استعمل اسم الوقت الذى هو البكرة هكذا يؤخذ من المختار اه
وتفسير الشارح العشى باو اخر النهار انما يناسب القول بأن العشى جمع عشية والمشهور أنه مفرد وكذلك
تفسيره الابكار بأوائل النهار انما يناسب القراءة الشاذة وهى الابكار بفتح الهمزة جمع بكر بفتح الحاء والعامدة
على الابكار بالكسر اسم مفرد وعبارة البيضاوى بالعشى هو من الزوال الى الغروب وقيل من العصر الى
ذهاب صدر الليل والابكار هو من طلوع الفجر الى الضحى اه وفى السمين بعد ما ذكر نظير كلام
البيضاوى وقال الواحدى العشى جمع عشية وهى آخر النهار وقرى شاذا والابكار بفتح الهمزة جمع بكر
بفتح الفاء والعين وهذه القراءة تناسب العشى على القول بأنه جمع عشية ليتقابل الجمعان اه (قوله واذا قالت
الملائكة) عطف على اذ قالت امرأة عمران عطف بالقصة البنت على قصة امها الما بينهما من كمال المناسبة وقصة
ذكرى اوقت فاصلة بينهما المناسبة اه شيخنا وعبارة السمين قوله واذا قالت الملائكة ان شئت جعلت هذا
الظرف نسقا على الظرف قبله وهو قوله اذ قالت امرأة عمران وان شئت جعلته منصوبا بمقدر انتهت (قوله
واذا قالت الملائكة) أى مشافهة لها بالكلام وهذا من باب الترية الروحانية بالتكاليف الشرعية المتعلقة
بمحال كبرها بعد الترية الجسمانية اللائقة بحال صغرها اه ابو السعود (قوله ان الله اصطفاك) أى أولا
حيث قبلك من أمك وقبل تحريرك ولم يسبق ذلك لغيرك من الاناث ورباك فى حجر زكريا ورزقك
من الجنة وقوله واصطفاك على نساء العالمين أى آخرا بأن وهب لك عيسى من غير أب وجعلك آية
للعالمين اه أبو السعود واصطفاناها أيضا بأن أسمعها كلام الملائكة مشافهة ولم يقع لغيرها ذلك اه (قوله
من ميسس الرجال) أى بالوطء أى ومن غيره مما يعترى النساء كالحيض والنفاس فكانت لا تحيض أى
خلقت مطهرة مما للنساء وبه جزم القاضى كالكشف وهو الظاهر اه كرخى وفى الحازن وطهرتك يعنى
من ميسس الرجال وقيل من الحيض والنفاس وكانت مريم لا تحيض وقيل من الذنوب اه وسأيت له فى
سورة مريم ان مريم حاضت قبل حملها بعيسى مرتين (قوله أى أهل زمانك أى وأما غير أهل زمانها
فهن من هى أفضل منها كفاطمة والمعتمد أن مريم أفضل النساء على الإطلاق اه شيخنا وقد نظم

بعضهم ترتيب الافضلية بينها وبين غيرهما فقال

فضلى النساء بنت عمران ففاطمة * خديجة ثم من قد برأ الله

(قوله يا مريم اقنتي) تكرير النداء لا ليدان بأن المقصود بهذا الخطاب ما يرد بعده وان الخطاب الاول من تذكير النعمة تمهيدا لهذا التكليف وترغيبا في العمل به اه أبو السعود (قوله أطيعيه) أى دومي على طاعته بأنواع الطاعات (قوله أى صلى الخ) تفسير لاسجدى واركمى فأطلق الجزء وأريد الكل وتقديم السجود أمالكون الترتيب في شريعتهم كان كذلك وأمالكونه أفضل الاركان وأماليتن اركمى بالراكمين اه أبو السعود (قوله ذلك من أنباء الغيب) ذلك مبتدأ ومن أنباء الغيب خبره والجملة من نوحيه مستأنفة والضمير في نوحيه عائدة على الغيب لاى الامر والشان اننا نوحى اليك الغيب ونعلمك به ونظرك على قصص من تقدمك مع عدم مدارسك لاهل العلم والاخبار ولذلك أتى بالمضارع في نوحيه وهذا أحسن من عوده على ذلك لان عوده على الغيب يشتمل ما تقدم من القصص وما لم يتقدم منها ولو أعدته على ذلك لاختص بما مضى وتقدم اه سمين (قوله وما كنت لديهم اذ يلقون الخ) كان مقتضى كون المشار اليه قصة مريم وزكريا أن يتعرض لنفي حضوره لواقعته زكريا ويحيى اه شيخنا وعبرة أبى السعود وما كنت لديهم اذ يلقون تقرير لكون ما ذكره وحيا على طريقة التهكم بمنكره فان طريق معرفة هذه الامور الغريبة اما المشاهدة واما السماع وعدمه محقق عندم فبق احتمال المعاينة المستحيلة باعتبار فهم فنيت تركهم انتهت (قوله اذ يلقون أقلامهم) منصوب باستقرار العامل في الظرف الواقع خبر او الضمير في لديهم عائدة على المتنازعين في مريم وان لم يجز لهم ذكر لان السياق قد دل عليهم وهذا الكلام ونحوه كقوله تعالى وما كنت بجانب الطور وما كنت لديهم اذ اجتمعوا أمرهم وان كان معلوما انتفاؤه بالضرورة جار مجرى التهكم بمنكر الوحي يعنى انه اذا علم أنك لم تعاصروا لك ولم تدارس أحدافى العلم فلم يبق اطلاعك عليه الا من جهة الوحي والاقلام جمع قلم وهو فعل بمعنى مفعول أى مقلوم والقلم القطع ومثله القبض والنقض بمعنى المقبوض والمنقوض وقيل له فلم لانه يقلم ومنه قلت ظفري أى قطعتة وسويته اه سمين (قوله أيهم يكفل مريم) جعله الشارح فاعلا بفعل مقدور وينبغى أن يكون في الكلام مضاف محذوف أى ليظهر لهم جواب هذا السؤال اه شيخنا وعبرة الكرخى قوله ليظهر لهم قدره ليعتد به قوله أيهم يكفل مريم أى لانه لا معنى لتعليق الالتقاء بالاستفهام اذ لا يعمل فيه ما قبله ولا هو مما يحكى بعده الجمل وقدره صاحب المفتاح ليعلموا قال شيخ الاسلام ان قلت كيف نفى وجود النبي ﷺ في زمن مريم مع أنه معلوم عندهم وترك ما كانوا يتوهمونه من استماعه ذلك الخبر من حفاظه قلنا لانهم يعلمون أنه ﷺ لا يقرأ ولا يكتب وانما كانوا منكرين للوحي فنفي الله وجود الذى هو في غاية الاستحالة على وجه التهكم بالمنكرين للوحي مع علمهم أنه لا قراءة له ولا رواية وقد أشار الشيخ الى ذلك اه وفي السمين وهذه الجملة منصوبة المحل لانها معلقة لفعل محذوف وذلك الفعل في محل نصب على الحال تقديره يلقون أقلامهم ينظرون أيهم يكفل مريم اه (قوله وما كنت لديهم اذ يختصمون) هذا التكرير مع تحقق المقصود بعطف اذ يختصمون على اذ يلقون للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره القاء الاقلام وعدم حضوره عند الاختصاص مستقل بالشهادة على نبوته اه أبو السعود (قوله اذ قالت الملائكة الخ) شروع في قصة عيسى عليه السلام واذ معمول لمحذوف كما قدره الشارح ويصح أن يكون العامل فيه يختصمون أى يختصمون حين قالت الملائكة على أن وقوع الاختصاص والبشارة في زمان متسع كقولك لقيته سنة كذا وانما احتيج

(يا مريم اقنتي لربك) اطيعيه (واسجدى واركمى مع الراكمين) أى صلى مع المصلين (ذلك المذكور من امر زكريا ومريم من انباء الغيب) اخبار ما غاب عنك (نوحيه اليك) يا محمد (وما كنت لديهم اذ يلقون أقلامهم) فى الماء يقتربون ليظهر لهم (أيهم يكفل) يربى (مريم وما كنت لديهم اذ يختصمون) (فى كفالتها فتعرف ذلك فتخبر به وانما عرفته من جهة الوحي اذ كراذ قالت الملائكة) أى جبريل (يا مريم

وقال الفراء هو تمييز وهو ضعيف لكونه معرفة (فى الآخرة) متعلق بالصالحين أى وانه من الصالحين فى الآخرة والالف واللام على هذا للتعريف لا بمعنى الذى لانك لو جعلتها بمعنى الذى لقد تمت الصلة على الموصول وقيل هى بمعنى الذى وفى متعلق بفعل محذوف بينه الصالحين تقديره وانه لصالح فى الآخرة وهذا يسمى التبيين ونظيره

ربيته حتى اذا تعدا * كان جزائى بالعصا أن أجلا تقديره كان جزائى الجلد بالعصا وهذا كثير فى القرآن والشعر * قوله تعالى

ان الله يشرك بكلمة منه)
 أى ولد (اسمه المسيح عيسى
 بن مريم) خاطبها بنسبته اليها
 تنبيه على أنها تلهه بلا أب اذ
 عادة الرجال نسبتهم الى
 آبائهم (وجيها) ذاجاه (فى
 الدنيا) بالنبوة (والآخرة)
 بالشفاعة والدرجات العلا
 (ومن المقرين) عند الله
 (ويكلم الناس فى المهد) أى
 طفلا قبل وقت الكلام
 (وكهلا

(اذ قال له) اذ ظرف
 لاصطفيناه ويحوز أن يكون
 بدلا من قوله فى الدنيا ويحوز
 أن يكون التقدير اذ كر
 اذ قال (لرب العالمين) مقتضى
 هذا اللفظ أن يقول أسألتك
 لتقدم ذكر الرب الأأنه
 أوقع المظهر موقع المضمير
 تعظيما لان فيه ما ليس فى
 اللفظ الاول لان اللفظ
 الاول يتضمن أنه ربه وفى
 اللفظ الثانى اعترافه بأنه
 رب الجميع * قوله تعالى
 (ووصى بها) يقربا بالتشديد
 من غير ألف وأوصى
 بالالف وهما معنى واحد
 والمضمير فى بها يعود الى الملة
 (ويعقوب) مطوف على
 ابراهيم ومفعوله محذوف
 تقديره وأوصى يعقوب
 بنيه لان يعقوب أوصى بنيه
 أيضا كما أوصى ابراهيم
 بنيه ودليل ذلك قوله
 اذ قال لبنيه ما تعبدون

الى هذا التقدير ليصح جواز الابدال لاقتضائه اتحاد البدل والمبدل منه وهنا وقت الاختصاص متقدم
 على وقت قول الملائكة بمدة فاحتيج فى جواز الابدال الى أن يعتبر زمان متديقع الاختصاص فى بعض
 أجزائه والبطارة فى بعض آخر ليصح بالنظر الى ذلك الزمان أنهما فى زمان واحد كقولك لقيته سنة
 كذا مع أنك لم تلقه الا فى جزء من أجزائها اه كرخى (قوله ان الله يشرك الخ) أول المبشر به قوله
 بكلمة وآخره قوله ورسولا الى بنى اسرائيل وقوله قالت رب الى قوله فيكون اعتراض فى خلال المبشر
 فالمبشر به نحو خمسة عشر شيئا كونه ولدا وكون اسمه كذا وكونه وحيها وكونه من المقرين وكونه
 يكلم الناس فى المهد وكونه من الصالحين وكونه يعلم الكتاب والحكمة والتوراة والانجيل وكونه
 رسولا الى بنى اسرائيل فهذا كله قاله الملك قبل وجود عيسى تأمل (قوله بكلمة منه أى ولد) وسمى هذا
 الولد كلمه لانه وجد بكلمة كن فهو من باب اطلاق السبب على المسبب اه سمين والمراد أنه وجد من غير
 واسطة أب لان غيره وان وجد بتلك الكلمة لكنه بواسطة أب وقوله منه نعت لكلمة أى كلمة كائنة
 منه أى من الله أى مبتدأة وناشئة منه أى من غير واسطة الاسباب العادية اه وفى أبو السعود فى سورة النساء
 مانصه يحكى أن طيبيا حاذقا قصر انيا جاء للرشد فناظر على بن الحسين الواقدي ذات يوم فقال له ان فى كتابكم
 ما يدل على ان عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية أى قوله وكلمته ألقاها الى مريم وروح منه فقرأ له
 الواقدي وسخر لكم فى السموات وما فى الارض جميعا منه وقال اذ يلزم أن تكون جميع تلك الاشياء
 جزأ منه سبحانه فانقطع النصرانى وأسلم وفرح الرشيد فرحاشد داو أعطى للواقدي صلاة فآخرة اه
 (قوله اسمه المسيح) مبتدأ وخبر والجملة نعت لكلمة والمسيح باللغة العبرية معناه المبارك فهو من الالقباب
 الشريفة والضمير فى اسمه للكلمة وتذكيره باعتبار معناها وهو الولد اه شيخنا وفى السمين وفى
 المسيح وجهان أحدهما أنه فعيل بمعنى فاعل فحوّل منه مبالغة فقلل لانه مسيح الارض بالسياحة وقيل
 لانه كان يمسح ذا العاهة فيبرأ وقيل بمعنى مفعول لانه مسيح بالبركة أو لانه مسح القدم وألمس وجهه
 بالملاحاة والثانى أن وزنه مفعول من السياحة وعلى هذا كله فهو منقول من الصفة وعيسى قيل أنه فى الاصل
 مأخوذ من العيس وهو يبيض تعلوه حمرة فان قلت لم قيل اسمه المسيح عيسى بن مريم وهذه ثلاثة أشياء الاسم
 والكنية واللقب قلت المراد اسمه الذى يتميز به عن غيره وهو لا يتميز بالجميع والى هذه الثلاثة وبهذا تعلم أن الخبر
 عن اسمه انما هو مجموع الثلاثة من حيث المعنى لا كل واحد منها على حيلة فهذا على حد الرمان حلو حامض
 اه (قوله ابن مريم) لم يقل ابنك كما هو الظاهر اشارة الى أنه يكنى بهذه الكنية المشتملة على الاضافة
 للظاهر وقوله بنسبته اليها أى فى قوله ابن مريم اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله خاطبها بنسبته اليها
 الخ جواب عن سؤال كيف قال ابن مريم والخطاب انما هو معها وهى تعلم أن الولد الذى بشرت به يكون
 ابنها وإيضاح الجواب أن الناس ينسبون الى الآباء لا الى الامهات فأعلنت من نسبته اليها أنه يولد من غير
 أب فلا ينسب الا الى أمه انتهت (قوله اذ عاده الرجال الخ) وكذا النساء وانما اقتصر على الرجال لكون
 السياق فيهم اه (قوله وحيها) وقوله ومن المقرين وقوله ويكلم وقوله ومن الصالحين هذه أربعة
 أوصاف وهى أحوال من كلمة والتذكير باعتبار معناها (قوله ذاجاه) الجاه القوة والمنعة والشرف
 يقال وجه الرجل يوجه من باب ظرف وجاهة واشتقاقه من الوجه لانه أشرف الاعضاء والجاه مقلوب
 منه فوزنه عفل اه سمين (قوله بالنبوة) أى وبراء الاكهم وغيره مما يأتى اه وقوله بالشفاعة
 أى فى أمته (قوله ومن المقرين) فيه اشارة الى رفعه الى السماء وصحبته مع الملائكة اه أبو
 السعود (قوله ويكلم الناس فى المهد) المهديا معبد للصبي ويوطأ له لينام فيه والكلام على حذف

المضاف أى فى زمان المهد ومدته والذى تكلم به فى المهد سياتى فى سورة مريم حيث قال انى عبد الله الخ وبعد ما تكلم بهذا الكلام سكنت فلم يتكلم حتى بلغ أو ان النطق عادة وفى الخازن ويحكى أن مريم قالت كنت اذا خلوت أنا وعيسى حدثنى وحديثه فاذا شغلنى عنه انسان سبىح وهو فى بطنى وأنا اسمع اه وقوله وكهلا أى وحالة كونه كهلا فهو عطف على فى المهد الواقع حالاً من فاعل يكلم والمراد انه يكلم الناس وهو كهل بكلام الانبياء والدعوة الى الله فهو اشارة الى نبوته وزمن الكهولة من الثلاثين سنة الى الاربعين وفى وصفه بهذا الصفات المتغايرة اشارة الى أنه بمعزل عن الألوهية ففيه رد على النصارى كأنه قال لو كان الها كما زعمتم ما اعتراه هذا التغير من كونه صدياً وكهلاً وغير ذلك اه شيخنا وفى الكرخى وفائدة البشارة بكلامه كهلاً والناس فى ذلك سواء البشارة بحياته الى سن الكهولة وعدم التفاوت بين كلامه كهلاً وكلامه طفلاً فالمعجزة فى اتقاء التفاوت لافى الكلام فى الكهولة فقط اه (قوله ومن الصالحين) أى من العباد الصالحين مثل ابراهيم واسحق ويعقوب وموسى وغيرهم من الانبياء اه خازن وعبرة الكرخى قوله ومن الصالحين أى الكاملين فى الصلاح فلا يرد السؤال وهو لم ختم الصفات المذكورة بقوله ومن الصالحين مع أن الوجهة فى الدنيا فسرت بالنبوة ولا شك أن منصب النبوة أرفع من منصب الصلاح بل كل واحدة من الصفات المذكورة أشرف من كونه صالحاً للفائدة وفى وصفه بعد ذلك بالصلاح وايضاح الجواب أنه لارتبة أعظم من كون المرء صالحاً لانه لا يكون كذلك الا اذا كان فى جميع الافعال والتروك مواظباً على المنهج الاصلاح وذلك يتناول جميع المقامات فى الدين والدنيا فى افعال القلوب وفى افعال الجوارح ولهذا قال سليمان عليه الصلاة والسلام بعد النبوة وأدخلنى برحمتك فى عبادك الصالحين فلما عدد صفات عيسى صلى الله عليه وسلم أردفها بهذا الوصف الدال على أرفع الدرجات انتهت (قوله أنى يكون لى ولد) استفهام حقيقى عن كيفية خلقه منها هل يكون وهى بهذه الحالة عزباً أو بعد أن تتزوج فأجابها بأنه يخلقها منها وهى على هذه الحالة ولذا قال الشارح من خلق ولد منك بلا اب اه شيخنا (قوله بتزوج ولا غيره) أى لأنها كانت محررة بنذر أمها والمحررة بحسب اصطلاحهم لا تتزوج أبداً كالذكر المحرر اه من الكرخى (قوله كذلك) خبر مبتدأ محذوف كإقدره الشارح فالوقف على كذلك (قوله يخلق ما يشاء) عبر بها بالخلق وفى قصة يحيى بالفعل لما أن ولادة العذراء من غير أن يمسها بشر أبدع وأعرب من ولادة عجوز عاقر من شيخ فكان الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل اه أبو السعود (قوله أراد خلقه) بين به مراد بالقضاء هنا فإنه يأتى فى اللغة لعمان اه كرخى (قوله ونعمه الخ) تقدم ان هذا من جملة ما بشره به الملك وقوله بالنون وعلى هذه القراءة يكون معمولاً لقول محذوف من كلام الملك تقديره ويقول الله نعمه الخ ويكون فى المعنى معطوفاً على الحال وهى قوله وجيهاً فكأنه قال وجيهاً ومعلماً بفتح اللام وقوله والياء وعلى هذه القراءة يكون معطوفاً على الحال أيضاً فكأنه قال وجيهاً ومعلماً كما تقدم وعبرة أنى السعود والجملة عطف على يبشر أو على وجيهاً أو على يخلق أو كلاماً مبتدأ سبق تطييباً لقلوبها وأزاحتها أهمها من خوف الملامة حين علمت أنها تلد من غير زوج انتهت وعبرة الكرخى وعلى كلتا القراءة تين هو كلام مستأنف لان التحوين وأهل البيان نصو على أن الواو تكون للاستئناف أو عطف على يبشر أو وجيهاً قال الشيخ سعد الدين التفتازانى انما يحسن ان بعض الحسن على قراءة الياء وأما على قراءة النون فلا يحسن الابتعاد عن القول أى ان الله يبشر بك عيسى ويقول نعمه أو وجيهاً ومقولاً فيه نعمه اه (قوله الخط) فكان أحسن الناس خطاً وعبرة أنى السعود ونعمه الكتاب أى الكتابة أو جنس الكتب الإلهية والحكمة أى العلوم وتهذيب الاخلاق

(ومن الصالحين) قالت رب (أنى) كيف (يكون لى ولد) ولم يمسسنى بشر) بتزوج ولا غيره قال الامر (كذلك) من خلق ولد منك بلا أب (الله يخلق ما يشاء اذا قضى أمراً) أراد خلقه (فانما يقول له كن فيكون) أى فهو يكون (ونعمه) بالنون والياء (الكتاب) الخط

من بعدى والتقدير قال يابنى فيجوز أن يكون ابراهيم قال يابنى ويجوز أن يكون يعقوب والالف فى (اصطفى) بدل من ياء بدل من واو وأصله من الصفوة والواو اذ وقعت رابعا فصاعداً قبلت ياء ولهذا تامل الالف فى مثل ذلك (فلا توتن) النهى فى اللفظ عن الموت وهو فى المعنى على غير ذلك والتقدير لا تفارقوا الاسلام حتى تموتوا (وأنتم مسلمون) فى موضع الحال والعامل الفعل قبل الاية قوله تعالى (أم كنتم) هى المنقطعة أى بل أكنتم (شهداء) على جهة التوبيخ (اذ حضر) يقرأ بتحقيق الهمزتين على الاصل وتلين الثانية وجعل بين يين ومنهم من يخلصها ياء لا تكسرها والجمهور على نصب (يعقوب) ورفع (الموت) وقرىء

والتوراة والانجيل أفردهما بالذكر على تقدير كون المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة لزيادة فضلها
وانافتها على غيرهما (قوله والحكمة) يعنى العلم والعمل به وقوله والتوراة والانجيل فكان
يحفظهما على ظهر قلبه اه كرخى (قوله ونجعلهم رسولا) أشار الى أنه منصوب بفعل مضمر لا تقي بالمعنى
كما قالوا فى قوله تعالى تبوء الدار والايمان أى واعتقدوا الايمان اه كرخى وقد عرفت أن قوله ورسولا
آخر ما بشر به الملك من الامور التى لم تكن موجودة وقت البشارة بل كان الاخبار بها اخبارا بالمفيات
المستقبلية وأما قوله أنى قد جئتكم الخ فليس متعلقا برسولا المذكور بل بحذف فى ضمن كلام مقدر فى
نظم الآية أشار الشارح لتقديره بقوله فنفتح جبريل فى جيب درعها الى قوله قال لهم انى رسول الله اليكم
أنى قد جئتكم بأية (قوله فى الصبا) أى وهو ابن ثلاث سنين وشاهد هذا قوله تعالى فى حق يحيى وآتينا
الحكم صبيا فقلوا انه أوتى النبوة وهو ابن ثلاث سنين وقد جرى عليه الشيخ المصنف فى سورة مريم
وقوله أو بعد البلوغ أى وهو ابن ثلاثين سنة فأرسل على رأس الثلاثين ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث
وثلاثين فمدة رسالته ثلاث سنين وهذا القول هو المشهور وكل من هذين القولين ضعيف والمعتمد عند
الجمهور أن كلامهما انما نبى على رأس الأربعين وأن عيسى عاش فى الارض قبل رفعه مائة وعشرين
سنة وسأبقى بسط هذا عند قوله انى متوفيك ورافك الخ وهو آخر أنبياء بنى اسرائيل كما أن أولهم
يوسف بن يعقوب اه شيخنا وعبرة القرطبي وفى حديث أبى ذر الطويل وأول أنبياء بنى اسرائيل
موسى وأخزم عيسى عليهما السلام اه (قوله فنفتح جبريل فى جيب درعها) أى فوصل نفسه والهواء
الذى نفخه الى فرجها فدخل رحمها فحملت منه ودرع المرأة قيصها وهو مذكر لا غير بخلاف درع
الحديد وهى الزردية فؤث (قوله فحملت) عبارته فى سورة مريم فأحست بالحمل فى بطنها. صوروا الحمل
والتصوير والولادة فى ساعة اه وهذا ما قاله ابن عباس وقيل حملته فى ساعة وتصوّر فى ساعة ووضعت
فى ساعة حين زالت الشمس من يوم الحمل وقيل كانت مدة حملها تسعة أشهر كحمل سائر الحوامل من
النساء وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وكان سنها اذ ذاك عشرين سنين وقيل ثلاث عشرة وقيل ست
عشرة وكانت حاضت حيضتين قبل أن تحمل به اه خازن من سورة مريم وم تقدم للكرخى عن القاضى
عند قوله ان الله اصطفاك وطهرك انها لم تحض فالمسئلة خلافية (قوله ما ذكر فى سورة مريم) أى من قوله
تعالى واذكر فى الكتاب مريم اذا تبذبت من أهلها مكانا شرقيا الى قوله ويوم أبعث حيا اه (قوله انى قد
جئتكم) متعلق برسولا لمافيه من معنى النطق كأنه قيل ورسولا ناطقا باني الخ لكن الشارح أشار الى
كونه معمولاً مقدر حيث قال فلما بعثه الخ فهو متعلق برسول المقدر لمافيه من معنى النطق وهذا أحسن
لان قصة البشارة قد تمت وهذا شروع فى قصة ما وقع له بعد وجوده فى الخارج اه شيخنا والباء للابسة
وهى مع مدخولها فى محل الحال فالمعنى أنى رسول الله اليكم حال كوفى ملتبساً بجيشى بالآيات (قوله هى
أنى) أشار بتقدير هى الى أن أنى بفتح الهمزة فى محل رفع خبر مبتدا محذوف اه كرخى (قوله بالكسر)
أى فى الثانية فقط وأما الاولى فبالفتح لا غير اه شيخنا (قوله أخلق لكم) أى لاجل هدايتكم
وتصديقكم بى اه شيخنا (قوله مفعول) أى مفعول به وفى الحقيقة المفعول مقدر أى أخلق شيئاً مثل
هيئة الطير وقوله الضمير للكاف هو فى الحقيقة للمقدر وكذلك الضمير فى قوله فيكون اه شيخنا (قوله
فيكون طيرا) الطير اسم جمع والطائر مفردة وقوله وفى قراءة طائرا أى على ارادة الواحد ولا يعترض
عليه بأن الرسم الكريم انما هو طير دون ألف متصلة بالطاء لان الرسم يجوز حذف مثل هذه الالف
تخفيفاً ويدل على ذلك انه رسم قوله تعالى ولا طائر يطير بجناحيه ولا طير بدون ألف ولم يقرأ أحد

(والحكمة والتوراة
والانجيل) ونجعله (رسولا
الى بنى اسرائيل) فى الصبا
أو بعد البلوغ فنفتح جبريل
فى جيب درعها فحملت
وكان من أمرها ما ذكر فى
سورة مريم فلما بعثه الله
الى بنى اسرائيل قال لهم انى
رسول الله اليكم (أنى) أى
بأنى (قد جئتكم بأية)
علامة على صدق (من ربكم)
هى (أنى) وفى قراءة
بالكسر استئنافية (أخلق)
أصور (لكم من الطير)
كهية الطير) مثل صورته
فالكاف اسم مفعول
(فانفتح فيه) الضمير للكاف
(فيكون طيرا) وفى قراءة
طائرا

بالعكس والمعنيان متقاربان
واذا الثانية بدل من الاولى
والعامل فى الاولى شهداء
فيكون عاملا فى الثانية
ويحوز أن تكون الثانية
ظرفاً لحضر فلا يكون على
هذا بدلاً (وما) استفهام
فى موضع نصب (تعبدون)
وما هنا بمعنى من ولهذا جاء
فى الجواب الهك ويجوز
أن تكون ما على بابها ويكون
ذلك امتحاناً لهم من يعقوب
(من بعدى) أى من
بعد موتى فحذف المضاف

(باذن الله) بارادته فخلق لهم الخفاش لانه أكل الطير خلقا فكان يطيرهم ينظرونه فاذا غاب عن أعينهم سقط ميتا (وأبرىء) أشفى (الأكمة) الذي ولد أعمى (والابرص) وخصا بالذكور لانهم دا آ اعياء وكان بعثه في زمن الطب فابرأ في يوم خمسين ألفا بالدعاء بشرط الايمان (وأحيى الموتى باذن الله) كرره لنفى توم الالهوية فيه فأحيا عازر صديقه والابن العجوز وابنة العاشر

(واله ابائك) أعاد ذكر الاله لئلا يعطف على الضمير المجزوم من غير إعادة الجار والجمهور على آبائك على جمع التكسير (ابراهيم واسماعيل واسحق) بدل منهم ويقرأ اله أليك وفيه وجهان * أحدهما هو جمع تصحيح حذف منه النون للإضافة وقد قالوا أب وأبون وأيين فعلى هذه القراءة تكون الاسماء بعدها بدلا أيضا * والوجه الثاني أن يكون مفردا وفيه على هذا وجهان * أحدها أن يكون مفردا في اللفظ مراد به الجمع * والثاني أن يكون مفردا في اللفظ والمعنى فعلى هذا يكون ابراهيم بدلا منه واسماعيل واسحق عطفًا على أليك

الاطائر بالالف فالرسم محتمل لامناف وأما قراءة الباقيين فعلى ارادة الجنس فيراد به الواحد فافوقه اه كرخى (قوله باذن الله) متعلق يكون على كل من القراءتين (قوله فخلق لهم الخفاش) أى بطلهم فطلبوه منه وقوله لانه أكل الطير خلقا عبارة أبى السعد لانه أكل الطير خلقا وأبلغ دلالة على القدرة لان له نابا وأسنانا ويضحك كما يضحك الانسان ويطير بغير ريش ولا يصرف ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وانما يرى في ساعتين ساعة بعد المغرب وساعة بعد طلوع الفجر والاثني منه لها ثدى وتحيض وتطهر وتلد كسائر الحيوانات انتهت ونسبة هذه الافعال الى عيسى لكونه سببا فيها بدعائه وقال هنا فأنفخ فيه وفي المائدة فتنفخ فيها باعادة الضمير هنا الى الطير أو الطين وفي المائدة الى هيئة الطير جريا على عادة العرب في تفننهم في الكلام وخص ما هنا بتوحيد الضمير مذكرا وما في المائدة بجمعه مؤنثا لان ما هنا اخبار من عيسى قبل الفعل فوحده وما في المائدة خطاب من الله له في القيامة وقد سبق من عيسى الفعل مرات فجمعه اه كرخى (قوله سقط ميتا) أى لاجل أن يتميز من خلق الله تعالى اه أبو السعد (قوله وأبرىء الاكمة الخ) وقوله وأنبثكم الخ لم يقل في هذين باذن الله لانهما ليس فيهما كبير غرابة بالنسبة الى الآخرين فتوم الالهوية فيهما بعيد فلا يحتاج للتنبيه على نفيه خصوصا وكان فيهم أطباء كثيرون اه شيخنا وفي المصباح برأمن المرض يبرأمن باني نفع وتعب وبرؤ برأمن باب قرب لغة اه وفيه أيضا كمة كهما من باب تعب فهوأ كمة والمرأة كهماء مثل أحمر وحمراء وهو العمى يولد عليه الانسان وربما كان عارضا اه وفيه أيضا برص الجسم من باب تعب فالد كرا برص والاثني برصاء والجمع برص مثل أحمر وحمراء وحر اه وفي السمين والبرص داء معروف وهو يبيض يعترى الانسان ولم تكن البرص تنفر من شيء ففرتها منه يقال برص يبرص برصا أى أصابه ذلك ويقال له الوضح وفي الحديث وكان بها وضوح والوضح من ملوك العرب هابوا أن يقولوا له البرص ويقال للمقرأ برص لشدة بياضه وللوزع سام أبرص لبياضه والبرص الذي يلعب لعان البرص ويقارب البصيص اه (قوله أشفى) من باب رمي اه مصباح (قوله لانهم دا آ اعياء) أى دا أن أعجز الأطباء لانه ليس في علم الطب دواء لبراء الاكمة والابرص فأعجزهم فكان ذلك معجزة لعيسى ودليلا على صدقه اه خازن وفي المصباح في باب الدال والواو وما يشلها والداء المرض وهو مصدر من داء الرجل والعضو يداء من باب تعب والجمع الأدواء مثل باب وأبواب وفي لغة دوى يدوى دويما من باب تعب أيضا عصى والدواء ما يتداوى به ممدود وتفتح داله والجمع أدوية ودوايته مداواة والاسم الدواء بالكسر من باب فاعل اه (قوله وكان بعثه في زمن الطب) أى في زمن الاحتياج للطب لكثرة المرضى فيهم وعبارة أبى السعد وكانوا في زمنه في غاية الجذامة فارام الله المعجزة من ذلك الجنس وكان من أطباق السعى يأتي الى عيسى ومن لم يطقه يأتيه عيسى انتهت (قوله بالدعاء) أى لا بدواء ولا بعلاج وقوله بشرط الايمان أى كان يشترط على كل من أبرأه أن يؤمن به اه شيخنا (قوله وأحيى الموتى) وكان دعاؤه باحيائهم ياحي ياقيوم اه شيخنا (قوله كرره) أى قوله باذن الله هنا وفيما مر وقوله لنفى توم الالهوية فيه أى في عيسى أى فهو رد على النصراني لان الاحياء ليس من جنس الافعال البشرية وأما ابراء الاكمة والابرص فهو من جنس أفعالهم فلذا لم يذكرا باذن الله بعده وذكر في المائدة أربع بلفظ باذن لانه هنا من كلام عيسى وثم من كلام الله تعالى وأتى بهذه الخوارق الأربع بلفظ المضارع دلالة على تجدد ذلك كل وقت طلب منه اه كرخى (قوله فأحيا عازر) بفتح الزاي بوزن هاجر كما في القاموس وعبارة الخازن قال ابن عباس قد أحيا أربعة أنفس عازر وابن العجوز وابنة العاشر وسام بن نوح وكل منهم بقى وولده الاسام بن نوح فأما عازر

فعاثوا وولد لهم وسام بن
نوح ومات في الحال
(وأنبئكم بما تأكلون
وما تدخرون) نخبون (في
بيوتكم) ما لم أعانيه فكان
ينجبر الشخص بما أكل وما
يأكل بعد (ان في ذلك)
المذكور (آية لكم ان كنتم

تقديره والله اسمعيل
واسحق (الها واحد) بدل
من اله الاول ويحوز أن يكون
حالا موثقة كقولك رأيت
زيدا رجلا صالحا واسمعيل
يجمع على سماعلة وسماعيل
واسماعيل * قوله تعالى (تلك
أمة) الاسم منهاى وهى من
أسماء الإشارة للمؤنث والياء
من جملة الاسم وقال
الكوفيون التاء وحدها
الاسم والياء زائدة وحذفت
الياء مع اللام لسكونها
وسكون اللام بعدها (فأن
قيل لم تكسر اللام وتقر
الياء كما فعل في ذلك (قيل)
ذلك يؤدى الى النقل لوقوع
الياء بين كسرتين وموضعها
رفع بالابتداء وأمة خبرها
(قد خلت) صفة لامة
(لهما كسبت) في موضع
الصفة أيضا ويحوز أن يكون
حالا من الضمير في خلت
ويحوز أن يكون مستأنفا
(ولا تسئلون) مستأنف
لا غير وفي الكلام حذف
تقديره ولا يسئلون

فكان صديقا لعيسى عليه السلام فأرسلت اليه أخت عازر ان أخاك عازر يموت وكان بينهما مسيرة
ثلاثة أيام فاتاه عيسى وأصحابه فوجدوه قد مات منذ ثلاثة أيام فقال لاخته انطاي بنالى قبره فانطلقت
بهم الى قبره فدعا الله عيسى فقام عازر حيا باذن الله تعالى فخرج من قبره وعاش وولد له واما ابن العجوز
فانه مر به وهو ميت على عيسى عليه السلام يحمل على السرير فدعا الله عيسى فجلس على سريريه ونزل عن
أعناق الرجال ولبس ثيابه وأتى أهله وهو حامل للسرير وعاش وولد له وأما ابنة العاشر فهو رجل
كان يأخذ العشور من الناس ماتت بنت له بالامس فدعا الله عيسى فأحيها بدعوته فعاثت وولد لها
وأما سام بن نوح فان عيسى جاء الى قبره ودعا الله باسمه الاعظم فخرج من قبره وقد شاب نصف
رأسه خوفا من قيام الساعة ولم يكونوا يشيرون في ذلك الزمان فقال قد قامت الساعة فقال عيسى عليه
السلام ولكن دعوت الله بالاسم الاعظم فأحياك ثم قال له مت فقال سام بشرط أن يعيدنى الله من
سكرات الموت فدعا الله عيسى ففعل انتهت (قوله فعاثوا) أى الثلاثة (قوله وسام بن نوح) وسبب
أحيائه أنهم قالوا لعيسى ان الذين أحبيتهم لم يكونوا قد ماتوا حقيقة فان كنت فاعلا فأحى لنا سام بن نوح
وكان قد مات ومضى من موته أربعة آلاف سنة فدلوه على قبره فوقف عليه ودعا الله باسمه الاعظم
أن يحييه فسمع سام قائلا يقول أجب روح الله فقام مرعوبا خائفا وظن أن القيامة قامت فشاب نصف
رأسه من خوفه فأمن بعيسى وأمرهم ان يؤمنوا به وطلب من عيسى أن يدعو الله ان لا يذيقه حرارة
الموت ثانيا ففعل عيسى ومات سام في الحال (قوله وأنبئكم بما تأكلون الخ) ورد أنه كان يحدث الغلمان
في المكتب بما يصنع آباؤهم ويقول للغلام انطلق فقدأ كل أهلك كذا وكذا وقد فوالت كذا فينطلق
الصبي فبكى على أهله حتى يعطوه ذلك الشئ فيقولون من أخبرك بهذا فيقول عيسى فحبسوا صبيانهم
عنه وقالوا لهم لا تجلسوا مع هذا الساحر وجمعهم في بيت وجاء عيسى يطلبهم فقالوا له ليسوا هنا فقال
وما في البيت قالوا اخنازير قال كذلك يكونون ففتحوا عليهم الباب فاذا هم خنازير ففشا ذلك في بني اسرائيل
وظهر فموا به فخافت أمه عليه فحملته على حمام لها وخرجت هاربة الى مصر وقال قتادة انما كان هذا
في نزول المائدة وكانت خوانا ينزل عليهم أينما كانوا فيه من طعام الجنة وأمرهم أن لا يخونوا ولا يدخروا
لغد فخانوا وادخروا فكان عيسى ينحبرهم بما أكلوا من المائدة وما دخنوا وفسخهم الله خنازير وفي
هذا دليل قاطع على صحة نبوة عيسى عليه السلام ومعجزة عظيمة له وهذا الخبر عن المغيبات مع ما تقدم
له من الآيات الباهرات من ابراء الكه والابرص وأحياء الموتى بأذن الله وأخباره عن الغيوب باعلام الله آياه
بذلك وهذا امالا سبيل لاحد من البشر اليه الا للانبياء عليهم السلام فان قلت قد ينحبر المنجم والكاهن
عن مثل ذلك فما الفرق قلت ان المنجم والكاهن لا بدل كل واحد منهما من مقدمات يرجع اليها ويعتمد
في اخباره عليها اما المنجم فانه يستعين على ذلك بواسطة معرفة الكواكب وامتزاجاتها وبواسطة حساب
الرمال ونحو ذلك وقد ينحط في كثير مما ينحبر به واما الكاهن فانه يستعين برثيه من الجن وقد ينحط في
أيضا في كثير مما ينحبر به واما اخبار الانبياء عليهم السلام عن المغيبات فليس الا بالوحى الساموى وهو من
الله تعالى وليس من ذلك باستعانة بواسطة حساب ولا غيره فحصل الفرق اه خازن وفي القاموس
والرئى كغنى ويكسر جنى يرى فيحب أو المكسور للحبيب منهم والحية العظيمة تشبها بالجنى اه (قوله
نخبون) من باب قطع (قوله ان في ذلك آية لكم) الاشارة الى جميع ما تقدم من الخوارق وأشير اليها
يلفظ الافراد وان كانت جمعا في المعنى بتأويله بما ذكر مما تقدم وفي مصحف عبد الله آيات بالجمع مراعاة
لما ذكرته من معنى الجمع وهذه الجملة محتمل أن تكون من كلام عيسى عليه السلام وأن تكون من كلام الله

مؤمنين) وجئتكم (مصدقاً لما بين يدي) قبل (من التوراة) ولأحل لكم بعض الذي حرم عليكم) فيها فأحل لهم من السمك والطير ما لا يصيبه له وقيل أحل الجميع فبعض بمعنى كل (وجئتكم بآية من ربكم) كسرره تأكيداً ولينبئ عليه (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من توحيد الله وطاعته (ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا) الذي أمركم به (صراط) طريق (مستقيم فكذبوه) ولم يؤمنوا به (فلما أحس) علم (عيسى منهم الكفر)

عما كنتم تعملون ودل على المحذوف قوله لما كسبت ولكم ما كسبتم * قوله تعالى (أو نصارى) الكلام في أو هنا كاللغة في الجاهلية قوله وقالوا لن يدخل الجنة لأن التقدير قالت اليهود كونوا هوداً وقالت النصارى كونوا نصارى (ملة إبراهيم) تقديره بل تتبع ملة إبراهيم أو قل اتبعوا ملة (حنيفاً) حال من إبراهيم والحال من المضاف إليه ضعيف في القياس قليل في الاستعمال وسبب ذلك أن الحال لا بد لها من عامل فيها والعامِل فيها هو العامل

تعالى وقوله تعالى ان كنتم مؤمنين جوابه محذوف أى ان كنتم مؤمنين انتفعت بهذه الآية وقدر بعضهم صفة محذوفة لآية أى لآية نافعة قال الشيخ حتى يتجه التعلق بهذا الشرط وفيه نظر اذ يصح التعلق بالشرط دون تقدير هذا الصفة اه سمين (قوله المذكور) وهو أربعة خلق الطير وابرأ الاكمه والابرص واخياء الموتى والاخبار بما يدخرون اه (قوله ومصدقاً) حال معطوفة على بآية من ربكم كما أشار له الشارح بتقدير هذا الفعل المذكور سابقاً للإشارة إلى أن هذا معطوف على معموله والمعنى أنه معطوف على الحال المقدرة العاملة في الظرف الدال عليها معنى الباء أى وجئتكم ملتسباً بآية الخ ومصدقاً لما بين يدي الخ اه شيخنا وعبارة الكرخي قوله وجئتكم مصدقاً أشار إلى أن ومصدقاً حال معطوفة على بآية الذي هو في موضع الحال أيضاً لا على وجهه لانه لو كان كذلك لاتي معه بضمير الغيبة لا بضمير التكلم ولا على رسوله لانه كان ينبغي أن يؤتي بضمير الخطاب مراعاة لمريم أى ومصدقاً لما بين يديك أو بضمير الغيبة مراعاة للاسم الظاهر اه (قوله لما بين يدي قبلي) وبين موسى وعيسى ألف سنة وتسعمائة سنة وخمس وسبعون سنة اه (قوله ولأحل لكم) معمول لمقدر أى وجئتكم لأحل ولا يحسن عطفه على مصدق للاختلاف اذ مصدق حال ولا حل تعليل اه شيخنا وعبارة الكرخي ولأحل لكم معمول لمحذوف تقديره وجئتكم لأحل فهو متعلق بفعل مضمر بعد الواو يفسره المعنى اه (قوله بعض الذي حرم عليكم) كافي قوله تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية وقوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات الخ ومن جملة المحرم عليهم العمل في يوم السبت كما تقدم اه أبو السعود في الحازن أن ذلك التحريم بقي مستمراً على اليهود إلى أن جاء عيسى فرفع عنهم تلك التشديدات التي كانت عليهم اه (قوله فأحل لهم من السمك الخ) هذا يدل على أن شرعه كان ناسخاً لبعض أحكام التوراة وهذا لا يقدح في كونه مصدقاً لما لان النسخ تخصيص في الإزمان اه أبو السعود (قوله ما لا يصيبه له) بكسر الصادين والياء الأولى ساكنة والثانية مفتوحة مشددة أى شوكة يؤذى بها وفي القاموس الصيصية شوكة الحائك يستوى بها السدا واللحمة وشوكة الديك وقرن البقر والظباء والحسن وكل ما متع به اه أى ما يتحصن به من السلاح وغيره اه (قوله وقيل أحل الجميع) قيل يلزم على هذا أن يكون أحل لهم كل شيء حتى الزنا وغيره مما هو الآن حرام اه شيخنا ويمكن الجواب بأن المراد بالجميع جميع ما حرم بسبب تعديهم وظلمهم لا كل محرم ويشير لهذا قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم فالمراد بالجميع هنا جميع هذه الطيبات التي رتب تحريمها على ظلمهم وهي كل حيوان لا ظفر له كالابل والنعام والاوز والبط وكذلك شحم البقر والغنم على ما سيأتي في سورة الانعام تأمل (قوله كرهه تأكيدا) عبارة السمين قوله وجئتكم بآية هذه الجملة يحتمل أن تكون تأكيداً للاولى لتقديم معناها ولفظها قبل ذلك ويحتمل أن تكون للتأسيس لاختلاف متعلقها ومتعلق ما قبلها قال الشيخ وجئتكم بآية من ربكم للتأسيس لا للتوكيد لقوله قد جئتكم وتكون هذه الآية هي قوله ان الله ربي وربكم فاعبدوه لان هذا القول شاهد على صحة رسالته اذ جميع الرسل كانوا اعليه لم يختلفوا فيه وجعل هذا القول آية وعاملاً لانه رسول كسائر الرسل حيث هداه الله للنظر في أدلة العقل والاستدلال قاله الزمخشري اه (قوله فيما أمركم به) أى بأمر الله وقوله من توحيد الله إشارة إلى الأحكام الأصلية وقوله وطاعته إشارة إلى الأحكام الفرعية اه (قوله هذا صراط) ينبغى للقارى أن يحافظ على ألف هذا عند قراءة الآية مع كلام الشارح ولا يسقط الألف لالتقاء ساكنة مع لام الذي اه شيخنا (قوله فكذبوه الخ) أشار به إلى أن قوله فلما أحس عيسى الخ مرتب على هذا المحذوف (قوله فلما أحس عيسى منهم الكفر) أى

احسن دواهم عليه لعدم تأثرهم بالآيات التي أنام بها والاحساس الادراك ببعض الحواس الخمس وهي الذوق والشم واللمس والسمع والبصر يقال أحسست الشيء وبالشئ وحسست به ويقال حسيت بأبدال سينه الثانية ياء وأحست بمحذف سينه الاولى ومنهم فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بأحسن ومن لا ابتداء الغاية أى ابتداء الاحساس من جهتهم والثاني أنه متعلق بمحذف على أنه حال من الكفر أى أحسن الكفر حال كونه صادر منهم اه سمين (قوله وأرادوا قتله) معطوف في المعنى على الكفر أى لماعلم الكفر وعلم ارادتهم قتله والذين أرادوا قتله هم اليهود وذلك أنهم كانوا عارفين من التوراة بأنه المسيح المبشر به في التوراة وأنه ينسخ دينهم فلما أظهر عيسى الدعوة اشتد ذلك عليهم وأخذوا في أذاه وطلبوا قتله وكفروا به فاستنصر عليهم كما أخبر الله عنه بقوله قال من أنصاري الى الله الخ وقيل لما بعث الله عيسى وأمره باظهار رسالته والدعاء اليه فنوه وأخرجوه من بينهم فخرج هو وأمه يسيحان في الارض يقول من أنصاري الى الله الخ اه خازن (قوله قال من أنصاري الى الله) أى قال للحواريين بدليل آية الصف كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري الى الله اه والانصار جمع نصير نحو شريف وأشرف وقوله الى الله متعلق بمحذوف على أنه حال من الياء في أنصاري أى من أنصاري حال كوني ذاهبا الى الله أى ملتجئاً اليه وشارعاً في نصرته دينه اه من السمين (قوله قال الحواريون) جمع حواري وهو الناصر وهو مصروف وان مائل مقاعيل لان ياء النسب فيه عارضة اه سمين ومنه قوله ﷺ للزبير بن العوام ان لكل نبي حواريان حواري الزبير رواه الشيخان اه خازن (قوله أوّل من آمن به) خبر ثان (قوله وكانوا اثني عشر رجلاً) وقيل كانوا تسعة وعشرين فعلل الشيخ المصنف أراد أكابرهم اه كرخي (قوله من الحور) أى ان هذا الاسم مشتق من الحور وفعله من باب طرب يقال حورت العين حور اذا صفا بياض بياضها وسوادها فسموا حواريين لخلوص بياض ألوانهم ونياتهم وسرائرهم فعلى هذا القول الحور وهو البياض قائم بذواتهم وقلوبهم وقوله وقيل الخ وعلى هذا فتسميتهم بالحواريين مأخوذ من التحوير وهو التبييض وهذا قولان وبقي ثلاثة تؤخذ من أبى السعود ونصه الحواريون جمع حواري يقال فلان حواري فلان أى صفوته وخاصته من الحور وهو البياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات لخلوص ألوانهن وتقائهن سمي به أصحاب عيسى عليه السلام لخلوص نياتهم وتقائه سرائرهم وقيل لماعليهم من آثار العبادة وأنوارها وقيل كانوا ملوكا يلبسون البياض وذلك أن واحداً من الملوك صنع طعاماً وجمع الناس عليه وكان عيسى عليه السلام على قصعة لا يزال يأكل منها ولا تنقص فذكروا ذلك للملك فاستدعاه عليه السلام فقال له من أنت قال عيسى ابن مريم فترك ملكه وتبعه مع أقاربه فأولئك هم الحواريون وقيل كانوا اصيادين يصطادون السمك ويلبسون الثياب البيض فيهم شمعون ويعقوب ويوحنا فربهم عيسى عليه السلام فقال لهم أتم تصيدون السمك فان اتبعتموني صرتم بحيث تصيدون الناس بالحياة الابدية قالوا من أنت قال عيسى بن مريم عبد الله وسوله فطلبوا منه المعجزة وكان شمعون قد رمى شبكته تلك الليلة فما اصطاد شيئاً فأمره عيسى عليه السلام بالقائه امرة أخرى ففعل فاجتمع في الشبكة من السمك حتى كادت تتمزق واستعانوا بأهل سفينة أخرى وملؤا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعيسى عليه السلام وقيل كانوا اثني عشر رجلاً آمنوا به واتبعوه وكانوا إذا جاعوا قالوا جعنا يارب روح الله فيضرب بيده الارض فيخرج منها الكل واحداً غيافاً وإذا عطشوا قالوا اعطشنا فيضرب بيده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا قال عليه السلام أفضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالاجرة فسموا حواريين وقيل أن أمه سلمته الى صباغ فأراد

وأرادوا قتله (قال من أنصاري) أعوانى ذاهبا (الى الله) لانصر دينه (قال الحواريون نحن أنصار الله) أعوان دينهم وهم أصفياء عيسى أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلاً من الحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب أى يبيضونها (آمننا) صدقنا (بالله)

في صاحبها ولا يصح أن يعمل المضاف في مثل هذا في الحال ووجه قول من نصبه على الحال انه قدر العامل معنى اللام أو معنى الاضافة وهو المصاحبة والملاصقة وقيل حسن جعل خنيفاً حالاً لان المعنى يتبع ابراهيم خنيفاً وهذا جيد لان الملة هي الدين والمتبع ابراهيم وقيل هو منصوب باضمار أعني بقوله تعالى (من ربهم) الهاء والميم تعود على النبيين خاصة فعلى هذا يتعلق من بأوتى الثانية وقيل تعود الى موسى وعيسى أيضاً ويكون وما أوتى الثانية تكريراً وهو في المعنى مثل التي في آل عمران فعلى هذا يتعلق من بأوتى الاولى وموضع من نصب على أنها لا ابتداء غاية الايتاء ويجوز أن يكون موضعها حالاً من العائد المحذوف تقديره وما أوتيه النبيون كائناً

واشهد) يا عيسى (بأننا مسلمون ربنا آمننا بما أنزلت) من الانجيل (واتبعنا الرسول) عيسى (فاكتبنا مع الشاهدين) لك بالوحدانية ولرسولك بالصدق قال تعالى (ومكروا) أى كفار بنى اسرائيل بعيسى اذوكوا به من يقتله غيلة (ومكر الله) بهم بأن ألقى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى الى السماء

من ربهم ويجوز أن يكون ما أوتى الثانية في موضع رفع بالابتداء ومن ربهم خبره (بين أحد) أحد هنا هو المستعمل في النفي لأنين لاتضاف الا الى جمع أو الى واحد معطوف عليه وقيل أحدهما بمعنى فريق * قوله تعالى (بمثل ما أنتم به) الباء زائدة ومثل صفة لمصدر محذوف تقديره إيماننا مثل إيمانكم والهاء ترجع الى الله أو القرآن أو محمد وما مصدرية ونظير زيادة الباء هنا زيادتها في قوله جزاء سيئة بمثلها وقيل مثل هنا زائدة وما بمعنى الذى وقرأ ابن عباس بما أنتم به بأسقاط مثل * قوله تعالى (صبغة الله) الصبغة هنا الدين واتصابه بفعل محذوف أى اتبعوا دين الله وقيل هو اغراء أى عليكم دين

الصباغ يوم أن يشتغل ببعض مهماته فقال له عليه السلام ههنا ثياب مختانة قد جعلت لكل واحد منها علامة معينة له فاصبغها بتلك الالوان فغاب فجعلها عليه السلام كلها في حب واحد وقال كوني باذن الله كما أريد فرجع الصباغ فسأله فأخبره بما صنع فقال أفسدت على الثياب قال قم فانظر فجعل يخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر وثوبا أصفر الى أن خرج الجميع على أحسن ما يكون حسبما كان يريد فتعجب منه الحاضرون وآمنوا به عليه السلام وهم الحواريون قال القفال ويجوز أن يكون بعض هؤلاء الحواريين الاثني عشر من الملوك وبعضهم من صيادى السمك وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصباغين والكل سموا بالحواريين لانهم كانوا أنصار عيسى وأعوانه المخلصين في طاعته ومحبة اه (قوله واشهد) أى فى القيامة أى أشهد لنأيوم القيامة حين تشهد الرسل لقومهم وعليهم وقال هنا بأننا مسلمون وفى المسائدة بأننا لان مافيا أول كلام الحواريين فجاء على الاصل وما هنا تكرر له بالمعنى فناسب فيه التخفيف لان كلام من التخفيف والتكرار فرع والفرع بالفرع أولى وانما طلبوا منه عليه الصلاة والسلام الشهادة بذلك يوم القيامة ايدانا بأن غرضهم السعادة الاخرية اه كرخى (قوله ربنا آمننا بما أنزلت) تضرع الى الله وعرض لحالهم عليه بعد عرضها على الرسول مبالغة فى اظهار أمرهم اه أبو السعود (قوله فاكتبنا مع الشاهدين) يعنى الذين شهدوا لانبيائك بالصدق واتبعوا أمرك ونهيك فأثبت أسماءنا مع أسماءهم واجعلنا فى عدادهم ومعهم فيما تكرر مهمهم به وهذا يقتضى أن يكون للشاهدين الذين سأل الحواريون أن يكونوا معهم مزيد فضل عليهم فلهذا قال ابن عباس فى قوله فأكتبنا مع الشاهدين أى مع محمد صلى الله عليه وسلم وأمه لانهم المخصوصون بتلك الفضيلة فانهم يشهدون للرسول بالبلاغ وقيل مع الشاهدين يعنى النبيين لان كل نبى شاهد على أمته اه خازن (قوله اذوكوا به) اذ تعليلية ووكوا بالتشديد بدليل تعديته بالباء أى فوضوا قتله لرجل منهم وفى المختار يقال وكاهم بأمر كذا توكيلا واسم الوكالة بفتح الواو وكسرها اه وأما وكل بالتخفيف فيتعدى بالى وفى المصباح وكلت الامر اليه وكلامن باب وعد ووكولا فوضته اليه واكتفيت به اه (قوله غيلة) أى خفية والغيلة بالكسر الاغتيل يقال قتله غيلة وهى أن يخدعه فيذهب به الى موضع لا يراه فيه أحدا فاذا صار اليه قتله اه كرخى (قوله ومكر الله بهم) هذا من باب المقابلة اذ لا يجوز أن يوصف الله تعالى بالمكر الا لاجل ما ذكر معه من لفظ آخر مستلزم ليليق به وهذا كما تقدم هكذا قيل وقد جاء ذلك من غير مقابلة فى قوله أفأمنوا مكر الله فلا يأتى من مكر الله والمكر فى اللغة أصله الستر يقال مكر الليل أى أظلم وستر بظلمته مافيه وقالوا واشتقاقه من المكرو وهو شجر ملتف تحيلوا منه أن المكرو يلتف بالمكروب ويشتعل عليه وامرأة ممكورة الخلق أى ملتفة الجسم وكذا ممكورة البطن ثم أطلق المكرو على الخبث والخداع ولذلك عبر عنه بعض أهل اللغة بأنه السعى بالفساد قال الزجاج وهو من مكر الليل وأمكر أى أظلم وعبر بعضهم عنه فقال وهو صرف الغير عما يقصده بحيلة وذلك ضربان محمود وهو أن يتحرى به فعل جميل ومن ذلك قوله والله خير الماكرين ومذموم وهو أن يتحرى به فعل قبيح نحو ولا يحق المكرو السيء الأبأهله اه سمين (قوله على من قصد قتله) أى على رجل من اليهود قصد أى ذلك الرجل قتله أى قتل عيسى وذلك أن عيسى لما تحقق منهم أنهم يقتلونه واجتمعوا على قتله بعث الله اليه جبريل فأدخله خوخة فى سقفها فرجته فرعه الله من تلك الفرجة وأمر ملك اليهود رجلا منهم يقال له ططيانوس أن يدخل الخوخة فيقتله فيها فلما دخلها لم ير عيسى وألقى الله شبه عيسى عليه فلما خرج ظنوا أنه عيسى فقتلوه وقالوا له أنت عيسى فقال أنا صاحبكم فلم يلتفتوا الى قوله فلما قتلوه قالوا وجهه يشبه

وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا صاحبنا فأين عيسى فوق بينهم قتال عظيم اه خازن (قوله والله خير لما كرين) أى أقواهم مكرأوانفدم كيدأوانفدم على ايصال الضرر من حيث لا يحتسب صاحبه اه أبو السعود وعبارة الكر خى قوله أعلمهم به أى بالمكر فيه إشارة الى أن المكر لا يسند الى الله تعالى الاعلى سبيل المقابلة أو الازدواج لانه حيلة تجلب بها غيرك الى مفسدة ظاهرة انتهت (قوله انى متوفيك ورافعك) فيه وجهان أظهرهما أن الكلام على حاله من غير ادعاء تقديم وتأخير فيه بمعنى انى مستوفى أجلك ومؤخرك وعاصمك من أن يقتلك الكفار الى أن تموت حتف أنفك من غير أن تقتل بايدى الكفار ورافعك الى سمائى والثانى أن فى الكلام تقديم وتأخير والاصل رافعك الى متوفيك لانه رفع الى السماء ثم يتوفى بعد ذلك والواو لمطلق الجمع فلا فرق بين التقديم والتأخير قاله أبو البقاء وبدأ به ولا حاجة الى ذلك مع امكان اقرار كل واحد فى مكانه بما تقدم من المعنى الآن بأب البقاء حمل التوفى على الموت وذلك انما هو بعد رفعه ونزوله الى الارض وحكمه بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم اه سمين وعبارة البيضاوى يا عيسى انى متوفيك أى مستوفى أجلك ومؤخرك الى أجلك المسمى غاصبا يالك من قتلهم أو قابضك من الارض من توفيت مالى أو متوفيك نائما إذ روى أنه رفع نائما أو ميتك عن الشهوات العائقة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل أماته الله سبع ساعات ثم رفعه الى السماء انتهت (قوله ورافعك الى) أى الى محل كرامتى ومقر ملائكتى اه أبو السعود (قوله من الدنيا) أطلق الدنيا على الارض لانها بما فيها شاغلة عن الله وأما السماء فليس فيها الا محض العبادة فليست دنيا بهذا الاعتبار اه شيخنا (قوله من غير موت) راجع لتوفيك ورافعك (قوله مبعذك) أى مخرجك من بينهم لان كونه فى جملةهم بمنزلة التنجيس لهم اه كرخى (قوله من الذين كفروا) أى من سوء جوارهم وخبت صحبتهم ودنس معاشرتهم اه أبو السعود (قوله رجع الى الذين اتبعوك الخ) فيه قولان أظهرهما أنه خطاب لعيسى عليه السلام والثانى أنه خطاب لنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم فيكون الوقف على قوله من الذين كفروا تاما والابتداء بما بعده وجاز هذا لدلالة الحال عليه وفوق الذين كفروا ثانى مفعولى جاعل لانه بمعنى مصير فقط والى يوم متعلق بالجعل يعنى أن هذا الجعل مستمر الى ذلك اليوم ويجوز أن يتعلق بالاستقرار المقدر فى فوق أى جاعلهم قاهرين لهم الى يوم القيامة يعنى أنهم ظاهرون على اليهود وغيرهم من الكفار بالغلبة فى الدنيا فأما يوم القيامة فيحكم الله بينهم فيدخل الطائع الجنة والعاصى النار وليس المعنى على انقطاع ارتفاع المؤمنين على الكافرين بعد الدنيا وانقضائها لان لهم استعلاء آخر غير هذا الاستعلاء اه سمين (قوله من المسلمين) أى أمة محمد والنصارى أى الذين قبل محمد والذين بعده لان الكل اتبعوا بهذا المعنى الذى ذكره الشارح وان كانت النصارى كفروا من حيث عدم تصديقهم بنبوته محمد ومع ذلك فجعل الله لهم شرفا واستعلاء على اليهود كما هو مشاهد وقوله والنصارى فهم فوق اليهود وذلك لان ملك اليهود قد ذهب فلم تبق لهم قلعة ولا سلطان ولا شوكة فى جميع الارض وملك النصارى باق فعلى هذا يكون الاتباع بمعنى المحبة ولو ادعاء لا اتباع الدين لان النصارى وان أظهر وامتابعة عيسى فهم اشد مخالفة له وذلك لانه لم يرض بعام عليه اه خازن (قوله فوق الذين كفروا) أى فوقية معنوية كما أشار له بقوله يعلونهم بالحجة والسيف اه شيخنا (قوله بالحجة) أى الدليل الظاهر (قوله الى يوم القيامة) غاية للجعل أول الاستقرار المقدر فى الظرف الاعلى معنى أن ذلهم ينتهى بيوم القيامة بل على معنى أن المسلمين يعلونهم الى تلك الغاية فأما بعدها فيفعل الله بهم ما يريد كما ذكره بقوله فأما الذين كفروا الخ اه أبو السعود (قوله ثم الى مرجعكم) ثم للتراخى وقوله

والله خير لما كرين) أعلمهم به اذ كر (اذ قال الله يا عيسى انى متوفيك) قابضك (ورافعك الى) من الدنيا من غير موت (ومطهرك) مبعذك (من الذين كفروا وجاعل الذين اتبعوك) ضد قوا بذنوبك من المسلمين والنصارى (فوق الذين كفروا) بك وم اليهود يعلونهم بالحجة والسيف (الى يوم القيامة) ثم الى مرجعكم فاحكم بينكم فيما كنتم فيه تختلفون (من أمر الدين

الله وقيل هو بدل من ملة ابراهيم (ومن أحسن) مبتدأ وخبر (من الله) فى موضع نصب و (صبغة) تمييز * قوله تعالى (أم يقولون يقرأ بالياء ردا على قوله فسيقضيكم الله وبالتاء ردا على قوله اتحاجوننا) هودا (اونصارى) او ههنا مثلها فى قوله وقالوا كونوا هودا (اونصارى) اى قالت اليهود كان هؤلاء الانبياء هودا وقالت النصارى كانوا نصارى (ام الله) مبتدأ والخبر محذوف اى أم الله اعلم وام ههنا المتصلة اى ايكم أعلم وهو استفهام بمعنى الانكار (كنتم شهادة) كنتم يتعدى الى مفعولين وقد حذف الاول منهما هنا تقديره كنتم الناس

فأحكم الفاء فيه للتعقيب والخطاب لعيسى وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب
 اه أبو السعود (قوله) فاما الذين كفروا (الح) تفصيل للحكم الواقع بين الفريقين اه (قوله) من
 ناصرين (من مقابلة الجمع بالجمع وقوله منه أى العذاب (قوله) وأما الذين آمنوا (مقتضى ماسبق أن يكون
 المراد بهم من صدق بنبوته وهذا غير كاف كالأينفى بل ينبغى أن المراد بهم من صدق بنبوته ونبوته
 محمد صلى الله عليه وسلم (قوله) بالياء والنون) سبعيتان (قوله) أى يعاقبهم (تفسير للنفى واستعمال عدم محبة
 الله فى هذا المعنى شائع فى جميع اللغات جار مجرى الحقيقة اه أبو السعود (قوله) روى (الح) مراده بهذا تفسير
 الرفع وبيان كيفيته وبيان عمر عيسى اذ ذاك وعمره بعد نزوله وغير ذلك وعبرة أبى السعود ولما أراد
 الله رفع عيسى كسائه الريش والبسه النور وسلبه شهوة المطعم والمشرب والنوم وغيرهما من سائر
 الشهوات البشرية والصفات الانسانية وطامع الملائكة ثم ان أصحابه حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث
 فرق فقالت فرقة كان الله فينا ثم صعد الى السماء وهم الميقونية وقالت فرقة أخرى كان فينا بن الله ماشاء
 الله ثم رفعه اليه وهم النسطورية وقالت فرقة أخرى منهم كان فينا عبد الله وسوله ماشاء الله ثم رفعه الله
 اليه وهؤلاء هم المسلمون فظاهرت عليهم الفرقتان الكافرتان فقتلوه فلم يزل الاسلام منطمسا الى أن
 بعث الله تعالى محمداً صلى الله عليه وسلم انتهت وفى الخازن وبعد رفعه بسبعة أيام قال الله تعالى له اهبط الى
 مريم فانه لم يبك عليك احد بكاءها ولم يحزن عليك أحد حزنها ثم لنجمعن لك الحوارين تبثهم فى
 الارض دعاة الى الله عز وجل فأهبطه الله عز وجل عليها فاشتعل الجبل نوراً حين هبط فجمعت له
 الحواريون فبثهم فى الارض فلك الليلة التى تدخن فيها النارى فما أصبح الحواريون تكلم كل واحد
 منهم بلفظ من أرسله عيسى اليهم اه (قوله) ليلة القدر) اى فى رمضان وأورد على هذا أنها من خصائص
 هذه الامة وورما يقال فى الجواب لعل الخصوصية على الوجه الذى هى عليه الآن من كون العمل فيها خير من
 العمل فى الف شهر ومن كون الدعاء فيها مجاباً حالاً بعين المطلوب وغير ذلك فلا ينافى أنها كانت موجودة
 فى الامم السابقة لكن على مزية وفضل أقل مما هى عليه الآن فليحذر (قوله) وله ثلاث وثلاثون سنة) عبارة
 المواهب مع شرحها للزرقانى وانما يكون الوصف بالنبوته بعد بلوغ الموصوف بها أربعين سنة اذ هو سن
 الكمال ولها تبث الرسل ومفاد هذا الحصر الشامل لجميع الانبياء حتى يحيى وعيسى هو الصحيح فى زاد
 المعاد ما يذكر أن عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة لا يعرف به أثر متصل بحب المصير اليه قال الشامى
 وهو كما قال فان ذلك انما يروى عن النصارى والمصرح به فى الاحاديث النبوية انه انما رفع وهو ابن مائة
 وعشرين سنة ثم قال أى الزرقانى مهمة وقع للحافظ الجلال السيوطى فى تكملة تفسير المحلى وشرح
 النقاية وغيرهما من كتبه الجزم بأن عيسى رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة ويمكث بعد نزوله سبع سنين وما
 زلت أتعجب منه مع مز يد حفظه واتقانه وجمعه للعقول والمنقول حتى رأيت فى مرقاة الصعود رجوع عن
 ذلك اه (قوله) ست سنين) أى فجملة عمره اثنتان وخمسون سنة لانها حملت به وهى بنت ثلاث عشرة
 سنة كما سبق (قوله) ويضع الجزية) أى يبطلها (قوله) سبع سنين) واذا مات يدفن فى حجرة النبى صلى الله
 عليه وسلم فيقوم أبو بكر وعمر يوم القيامة بين نبين محمد وعيسى صلى الله عليهما وسلم اه خازن (قوله)
 ويصلى عليه) أى يصلى عليه المسلمون (قوله) فيحتمل (الح) أى فلا تنافى بين الروايتين (قوله) من الآيات) من
 تبعيضية (قوله) وعامله ما فى ذلك) أى لفظ ذلك وهذا كلام وقع على سبيل السهو وذلك لان العامل فى الحال
 هو العامل فى صاحبها وصاحبها الهاء الواقعة مفعولاً فيكون العامل فى الحال هو الفعل العامل فى
 الهاء فكان عليه أن يقول والعامل تتلوه وما ذكره انما يناسب قولاً آخر قد قيل وهو أن من

(فاما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً فى الدنيا بالقتل والسبي والجزية (والآخرة) بالنار (وما لهم من ناصرين) مانعين منه وأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفىهم) بالياء والنون (أجورهم والله لا يحب الظالمين) أى يعاقبهم روى أن الله أرسل اليه سبحانه فرفته فتعلقت به أمه وبكت فقال لها ان القيامة تجتمعنا وكان ذلك ليلة القدر ببيت المقدس وله ثلاث وثلاثون سنة وعاشت أمه بعده ست سنين وروى الشيخان حديث أنه ينزل قرب الساعة ويحكم بشرية نبينا ويقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية وفى حديث مسلم أنه يمكث سبع سنين وفى حديث عند أبى داود الطيالسى أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه فيحتمل أن المراد مجموع لبثه فى الارض قبل الرفع وبعده (ذلك) المذكور من أمر عيسى (تتلوه) نقصه (عليك) يا محمد (من الآيات) حال من الهاء فى تتلوه وعامله ما فى ذلك من معنى الإشارة (والذكر الحكيم)

شهادة فعلى هذا يكون (عنده) صفة لشهادة وكذلك (من الله) ولا يجوز أن تعلق من بشهادة

الآيات خبر وجملة تتلوه حال والعامل فيه ما في معنى اسم الإشارة من الفعل وهو أشير اه شيخنا وعبارة السمين ويجوز أن يكون ذلك مبتدأ ومن الآيات خبره وتلوه جملة في موضع نصب على الحال والعامل معنى اسم الإشارة اه (قوله المحكم) أى الممنوع من تطرق الخلل اليه اه أبو السعود (قوله ان مثل عيسى عند الله) نزلت في محاجة نصارى وفدنجران قدموا على النبي ﷺ فقالوا له ما شأنك تذكر صاحبنا وتسبه فقال من هو قالوا عيسى تزعم أنه عبد الله قال النبي أجل أنه عبد الله فقالوا اهل رأيته مثلاً خلق بلأب ومن لأب له فهو ابن الله ثم خرجوا من عنده فجاءه جبريل فقال قل لهم إذا أتوك ان مثل عيسى عند الله الآية والمعنى أن من لم يقر بأن الله خلق عيسى من غير أب مع اعترافه بخلق آدم بغير أب وأم خارج عن طور العقلاء اه خازن والجملة مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها تعلقاً صناعياً بل تعلقاً معنوياً يوزعهم بعضهم أنها جواب قسم وذلك القسم هو قوله والذكر الحكيم كأنه قيل أقدم بالذكر الحكيم ان مثل عيسى عند الله فيكون الكلام قد تم عند قوله من الآيات ثم استأنفت قسماً قالوا وحرف جر للاحرف عطف وهذا بعيداً ومتنع اذ فيه تفكيك لنظم القرآن واذهاب لرواقه وفصاحته اه سمين (قوله شأنه الغريب) أى الذى لغرابته ينتظم فى سلك الامثال وقوله بالاغرب أى لان آدم من غير أب وأم فهو أغرب من عيسى اه أبو السعود وعبارة الكرخى قوله وهو من تشبيهه الغريب بالاغرب أى لان فاقد الابوين أغرب من فاقد الاب فكان أشد خرقاً للعادة من الموجود من غير أب وأقطع للخصم وأحسم لمادة شبهته والجامع كون كل منهما من غير أب على أن التشبيه تكفى فيه المماثلة من بعض الوجوه وهذا جواب كيف قال ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم وآدم خلق من التراب وعيسى من الهواء وآدم خلق من غير أب وأم وعيسى خلق من أم وايضا حه أن المراد تشبيهه به فى الوجود من غير أب والتشبيه لا يقتضى المماثلة من جميع الوجوه اه وعن بعض العلماء انه اسر بالروم فقال لهم لم تعبدون عيسى فقالوا لانه لا أب له فقال لهم فآدم أولى لانه لا ابوين له قالوا فانه كان يحيى الموتى قال فحز قيل أولى لان عيسى أحيأ أربعة نفر وحز قيل أحيأ ثمانية آلاف قالوا فانه كان يبرىء الأكمه والابرص قال فجر جيس أولى لانه طبخ وأحرق ثم خرج سالما اه سمين (قوله أقطع للخصم) أى الذى هو وفدنجران اه (قوله أى قاله) بفتح اللام أى جسده وصورته وانما فسر به بذلك ليصح الترتيب المفاد ثم فى قوله ثم قال له الذى هو عبارة عن نفخ الروح فيه وجملة خلقه من تراب تفسير للثل ولا يجوز ان تكون صفة لآدم لانه معرفة والجملة منكرة ولا حالاً منه لعدم مساعدة المعنى على ذلك لانه يصير تقديره كائنا من تراب اه كرخى (قوله أى فكان) أى وانما عبر بالمضارع رعاية للفاصلة ولحكاية الحال الماضية اه (قوله الحق من ربك) يجوز أن تكون هذه جملة مستقلة برأسها والمعنى أن الحق الثابت الذى لا يضمحل هو من ربك ومن جملة ما جاء من ربك قصة عيسى وأمه فهو حق ثابت ويجوز أن يكون الحق خبر مبتدا محذوف أى هو أى ما قصصنا عليك من خبر عيسى وأمه ومن ربك على هذا فيه وجهان احدهما انه حال فيتعلق بمحذوف والثانى أنه خبر ثان عند من يجوز ذلك وتقدم نظير هذه الجملة اه سمين (قوله أى أمر عيسى) وهو كونه عبد الله ورسوله لابنه كاز عموا اه شيخنا (قوله فلا تكن من الممترين) المقصود بهذا الخطاب غيره ﷺ لعصمته عن مثل ذلك اه شيخنا وعبارة الكرخى فلا تكن أنت يا محمد وأمتك من الممترين هذا من باب التهيسيج لزيادة الثبات والطمأنينة وحاصلها أن فى خطاب النبي ﷺ بما ذكر تحريراً لزيادة ثباته على اليقين ولكل سامع لينزع عما يورث الامتراء اه (قوله فن حاجك) يجوز فى من وجهان احدهما ان تكون شرطية وهو الظاهر

المحكم أى القرآن (ان مثل عيسى) شأنه الغريب عند الله كمثل آدم) كشأنه فى خلقه من غير أب وهو من تشبيهه الغريب بالاغرب ليكون أقطع للخصم وأوقع فى النفس (خلقته) أى آدم أى قاله (من تراب ثم قال له كن) بشرأ (فيكون) أى فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير أب فكان (الحق من ربك) خبر مبتدأ محذوف أى أمر عيسى (فلا تكن من الممترين) الشاكين فيه (فن حاجك) جادلك

لثلا يفصل بين الصلة والموصول بالصفة ويجوز أن يجعل عنده ومن الله صفتين لشهادة ويجوز أن تجعل من ظرفاً للعامل فى الظرف الاول وأن تجعلها حالاً من الضمير فى عنده * قوله تعالى (السفهاء من الناس) الناس من فى موضع نصب على الحال والعامل فيه يقول (ماولام) ابتداء وخبر فى موضع نصب بالقول (كانوا عليها) فيه حذف مضاف تقديره علي توجهها أو على اعتقادها * قوله تعالى (وكذلك)

من النصارى (فيه من بعد جاءك من العلم) بأمر (فقل) لهم (تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) فنجمعهم

الكاف في موضع نصب
صفة لمصدر محذوف تقديره
ومثل هدايتنا من نشاء
(جعلناكم) وجعلنا بمنزلة
صيرناو (على الناس) يتعلق
بشهداء (القبلة) هي
المفعول الاول والمفعول
الثاني محذوف و (التي) صفة
ذلك المحذوف والتقدير
وما جعلنا القبلة القبلة التي
وقيل التي صفة للقبلة
المذكورة والمفعول الثاني
محذوف تقديره وما جعلنا
القبلة التي كنت عليها قبلة
(من يتبع) من بمعنى الذى في
موضع نصب بنعلم و (من
ينقلب) متعلق بنعلم والمعنى
ليفصل المتبع من المنقلب
ولا يجوز أن يكون من
استقهما لان ذلك يوجب
أن تعلق تعلم عن العمل
واذا علقته عنه لم يبق لمن
ما يتعلق به لان ما بعد
الاستفهام لا يتعلق بما قبله
ولا يصح تعلقها بمتبع لانها
في المعنى متعلق بنعلم وليس
المعنى اى فريق يتبع من
ينقلب (على عقبيه) في موضع
نصب على الحال أى راجعا

أى ان حاجك أحد فقل له كيت وكيت ويجوز أن تكون موصولة بمعنى الذى وانما دخلت الفاء في الخبر
لتضمنه معنى الشرط والمحااجة مفاعلة وهى من الاثنين وكان الامر كذلك وفيه متعلق بحاجك أى
جاءك في شأنه والهاء فيها وجهان أظهرهما عودها على عيسى عليه السلام والثاني عودها على الحق وقد
يتأيد هذا بأنه أقرب مذكور الآن الاول أظهر لان عيسى عليه السلام هو المحدث عنه وهو صاحب
القصة اه سمين (قوله أى النصارى) أى نصارى نجران (قوله من بعد ما جاءك من العلم) أى ما يوجب
أجابا قطعيا من الآيات البينات وسمعه منك فلم يرعوا واعمام عليه من الغنى والضلال اه أبو السعود
(قوله من العلم بأمره) أى بأن عيسى عبد الله ورسوله وهر حال أى كائن من العلم ومن للتبعيض كما هو
الظاهر ويجوز أن تكون لبيان الجنس اه كرخى (قوله فقل تعالوا) العامة على فتح اللام لانه أمر من تعالى
يتعالى كترامى يترامى وأصل ألفه ياء وأصل هذه الياء واو وذلك لانه مشتق من العلو وهو الارتفاع كما
سيأتى بيانه في الاشتقاق والواو متى وقعت رابعة فصاعدا قلبت ياء فصارت تعالى فتحرك جرف العلة وهو
الياء وانفتح ما قبله فقلب ألفا فصارت تعالى كترامى فاذا أمرت منه الو احد قلت تعال ياربى بحذف الالف
لبناء الامر على حذفها وكذا اذا أمرت الجمع المذكر قلت تعالوا لانك لما حذف الالف لاجل الامر بقيت
الفتحة مشعرة بها وان شئت قلت الاصل تعاليو أو أصل هذه الياء واو كما تقدم ثم استثقلت الضمة على الياء
فحذفت فالتقى سا كنان فحذف أولهما وهو الياء لالتقاء الساكنين وتركت الفتحة على حالها وان شئت
قلت لما كان الاصل تعاليو تحرك حرف العلة وانفتح ما قبله وهو الياء فقلبت ألفا فالتقى سا كنان فحذف
أولهما وهو الالف وبقيت الفتحة دالة عليها والفرق بين هذا وبين الوجه الاول ان الالف
في الوجه الاول حذفت لاجل الامر وان لم يتصل به واو ضمير وفى هذا حذف لالتقاء سا كنة مع
واو الضمير وكذلك اذا أمرت الواحدة تقول لها تعالى فهذه الياء هي ياء الفاعلة من جملة الضمائر
والترصيف كما تقدم في أمر جماعة المذكور فتأتى هنا الوجود الثلاثة فيقال حذفت الالف لالتقاءها سا كنة
مع ياء المخاطبة وبقيت الفتحة دالة عليها أو يقال استثقلت الكسرة على الياء التي هي من أصل الكلمة
فحذفت فالتقى سا كنان وهما الياء أن فحذفت الاولى أو يقال تحركت الياء الاولى وانفتح ما قبلها فقلب
ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين وأما اذا أمرت المثنى فان الياء تثبت فتقول يا زيدان تعاليا ويأيدان تعاليا
أيضا ويستوى فيه المذكوران والمؤنثان وكذلك أمر جماعة الاناث تثبت فيه الياء تقول يا نسوة تعالين قال
تعالى فتعالين أمتعن اذ لا مقتضى للحذف ولا للقلب وهو ظاهر بما تمهد من القواعد وقرأ الحسن تعالوا
بضم اللام والذى يظهر في توجيه هذه القراءة أنهم تناسوا الحرف المحذوف حتى كأنهم توهوا أن
الكلمة بنيت على ذلك وان اللام هي الآخر في الحقيقة فلذلك عوملت معاملة الآخر حقيقة فضمنت قبل
واو الضمير وكسرت قبل يائه كما ترى وتعال فعل أمر صريح وليس باسم فعل لاتصال الضمائر المرفوعة
البارزة به قيل وأصله طلب الاقبال من مكان مرتفع تفاؤلا بذلك واذا نال المدعو لانه من العلو والرفعة
ثم توسع فيه فاستعمل في مجرد طلب المجيء حتى يقال ذلك لمن تريد اهايته كقولك للعدو تعال ولن
لا يعقل كالبهايم ونحوها وقيل هو الدعاء لمكان مرتفع ثم توسع فيه حتى استعمل في طلب الاقبال الى كل
مكان حتى المنخفض وندع جزم على جواب الامر اه سمين (قوله ندع أبناءنا الخ) ان قلت القصد من
المباهلة تبين الصادق من الكاذب وهذا يختص به وبمن يباهله فلم ضم اليه الانباء والنساء في
المباهلة قلت ذلك أتم في الدلالة على ثقته بحاله واستيثاقه بصدقه حيث تجرأ على تعريض أعزته وفي
الدلالة على ثقته بكذب خصمه ولاجل ان يهلك خصمه مع أعزته جميعا لو تمت المباهلة وانما خص

الابناء والنساء لانهم أعز الاهل وانما قدمهم في الذكركر على نفسه لينبه بذلك على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وفيه أكبر دليل على صحة نبوته لانه لم يروا أحدا مسلم ولا نصراني أنهم أجابوا الى المباهلة لانهم عرفوا صحة نبوته وأن دعاءه مجاب ولا بد اه من الحازن (تنبيه) وقع البحث عند شيخنا العلامة الدواني قدس الله سره في جواز المباهلة بعد النبي ﷺ فكتب رسالة في شروطها المستنبطة من الكتاب والسنة والآثار وكلام الائمة وحاصل كلامه فيها أنها لا تجوز الا في أمرهم شرعا وقع فيه اشتباه وعناد لا يتيسر دفعه الا بالمباهلة فيشترط كونها بعد اقامة الحجة والسعي في ازالة الشبهة وتقديم النصيح والانذار وعدم نفع ذلك ومساس الضرورة اليها اه من تفسير الكاظمي (قوله ثم نبتهل) أتى ثم هنا تنبيههم على خطئهم في مباہلته كأنه يقول لهم لا تعجلوا وتأتوا العله أن يظهر لكم الحق فلذلك أتى بحرف التراخي والابتهال افتعال من البهلة بفتح الباء وضمها وهي اللعنة هذا أصله ثم استعمل في كل دعاء مجتهد فيه وان لم يكن التعاناه سمين وفي القاموس والبهل اللعن والترك والاجتهاد في الدعاء واخلاصه اه وفي المصباح بهله بهلامن باب نفع لعنه واسم الفاعل باهل والانشى باهلة وبها سميت قبيلة والاسم البهلة بالضم وزان غرقة وباهله مباهلة من باب قاتل لعن كل منهما الآخر وابتهل الى الله ضرع اليه اه (قوله فنجعل لعنت الله) هذه والتي في النور في قوله والخامسة ان لعنت الله عليه يكتبان بالتاء المجرورة وماعداهما بالهاء على الاصل اه (قوله الكاذب في شأن عيسى) أي الذي يقول انه ابن الله أو يقول انه اله اه (قوله لذلك) أي المباهلة (قوله ذورأيهم) أي كبيرهم وهو أسقفهم أي حبرهم وعالمهم واسمه عبد المسيح اه شيخنا (قوله نبوته) أي محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وانه مباهل) بكسر ان أي والله انه الحق أو بفتحها عطفًا على المفعول أي وعرفتم أنه مباهل الخ (قوله فوادعوا الرجل) أي صالحوه والرجل هو محمد صلى الله عليه وسلم وعبارة أبي السعود فان أيتيم الا الاقامة على ما أتم عليه فوادعوا الرجل وانصرفوا الى بلادكم اه (قوله وقد خرج) أي من بيته الى المسجد وقوله وقال لهم أي للاربعة (قوله فأبوا أن يلاعنوا) أي وذلك لانهم لم يسمعوا النبي ومن معه قال كبيرهم اني لأرى وجوها لو سألو الله أن يزيل جبلا من مكانه لأزاله فلا تبهلوا اه خازن (قوله وصالحوه على الجزية) وقد رأيت في بعض نسخ الجلال القديمة بعد قوله على الجزية رواه أبو نعيم في دلائل النبوة وروى أبو داود أنهم صالحوه على ألفي حلة النصف في صفر والبقية في رجب وثلاثين درعا وثلاثين فرسا وثلاثين بعيرا وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح وروى أحمد في مسنده عن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون الخ وفي الخطيب والحازن وأبي السعود أن المذكورات بعد الحلال انما التزموها على سبيل العارية المضمونة المردودة ونص الخطيب ولكن ناصحك على أن تؤدي اليك كل عام ألفي حلة ألف في صفر وألف في رجب تؤديها للمسلمين وعلى أن تعيرك ثلاثين درعا وثلاثين فرسا وثلاثين بعيرا وثلاثين من كل صنف من أصناف السلاح تغزون بها المسلمون ضامنون لها حتى يؤدوها اليها فصالحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك اه (قوله وعن ابن عباس الخ) عبارة أبي السعود فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسي بيده ان الهلاك قد تدلى على أهل نجران ولولا عنوا المسخوا قرادة وخنازير ولا ضطرم عليهم الوادي ناروا لاستأصل الله نجران وأهله حتى الطير على رؤس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى هلكوا انتهت (قوله ولا يحدون مالا) أي لاجابة الدعوة فيهم اه (قوله ان هذا هو القصص) يجوز أن يكون هو ضمير فصل والقصص خبر ان والحق صفته ويجوز أن يكون هو مبتدأ والقصص خبره والجملة خبر ان والاشارة بهذا الى ما تقدم ذكره من

(ثم نبتهل) تتضرع في الدعاء
(فنجعل لعنت الله على الكاذبين) بأن نقول اللهم العن الكاذب في شأن عيسى وقد دعا ﷺ وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر في أمرنا ثم تأتيت فقال ذورأيهم لقد عرفتم نبوته وانه مباهل قوم نبيا الاهل كوافوا دعوا الرجل وانصرفوا فأتوه وقد خرج ومعه الحسن والحسين وفاطمة وعلي وقال لهم اذا دعوت فامنوا فابوا أن أن يلاعنوا وصالحوه على الجزية رواه أبو نعيم وعن ابن عباس قال لو خرج الذين يباهلون لرجعوا ولا يحدون مالا ولا أهلا وروى لو خرجوا لاحترقوا (ان هذا) المذكور (لهو القصص الخبر (الحق) الذي لا شك فيه

(وان كانت) ان الخفيفة من الثقيلة واسمها محذوف واللام في قوله (الكبيرة) عوض من المحذوف وقيل فصل باللام بين ان الخفيفة من الثقيلة وبين غيرها من أقسام ان وقال الكوفيون ان بمعنى ما واللام بمعنى الا وهو ضعيف جدا من جهة أن وقوع اللام بمعنى الا لا يشهد له سماع ولا قياس واسم

(وإمامن) زائدة (إله الإله) وان الله هو العزيز (في ملكه الحكيم) في صنعه فان تولوا (أعرضوا عن الإيمان) فان الله عليم بالمفسدين) فيجازيهم وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة (قل يا أهل الكتاب) اليهود والنصارى (تعالوا الى كلمة سواء) مصدر بمعنى مستو أمرها (بيننا وبينكم هي) (ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله) كما اتخذتم الأحرار والرهبان (فان تولوا) أعرضوا عن التوحيد (فقولوا) أتم لهم (اشهدوا) بأنهم مسلمون) موحدون وتزل لما قال اليهود إبراهيم يهودي ونحن على دينه وقالت النصارى كذلك (يا أهل الكتاب لم تحاجون) تحاصمون (في إبراهيم) بزعمكم أنه على دينكم (وما أنزلت التوراة والإنجيل إلا من بعده) بزمان طويل وبعد نزولهما حدثت اليهودية والنصرانية (أفلا تعقلون) بطلان قولكم

كان مضمراً دل عليه الكلام تقديره وان كانت التولية أو الصلاة أو القبلية (الأعلى الذين) على متعلقة بكبيرة ودخلت الا للغي ولم يغير الأعراب (وما

أخبار عيسى عليه السلام والقصص مصدر قولهم قص فلان الحديث يقصه قصاً وقصصوا أصله تتبع الأثر يقال فلان خرج يقص أثر فلان أي يتبعه ليعرف أين ذهب ومنه قوله تعالى وقالت لاخته قصيه أي اتبع أثره وكذلك القاص في الكلام لأنه يتبع خبراً بعد خبر قال الزمخشري فان قلت لم جاز دخول اللام على ضمير الفصل قلت اذا جاز دخولها على الخبر فدخلها على الفصل أولى لأنه أقرب الى المبتدأ منه وأصلها أن تدخل على المبتدأ اه سمين (قوله وإمامن إله الإله) يجوز فيه وجهان أحدهما أن من إله مبتدأ ومن مزيدة فيه وإلا الله خبره تقديره ماله إلا الله وزيدت من للاستعراق والعموم والثاني أن يكون الخبر مضمراً تقديره وإمامن إلهنا إلا الله وإلا الله بدل من موضع من إله لان موضعه رفعه بالابتداء اه سمين (قوله وفيه وضع الظاهر الخ) أي حيث قال المفسدين وذلك للايدان بأن الأعراس عن التوحيد والحق بعد ما قامت به الحجة افساد للعالم وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى اه أبو السعود (قوله قل يا أهل الكتاب تعالوا الخ) نزلت لما قدم وفد نجران المدينة واجتمعوا باليهود فاختصموا في إبراهيم فزعمت النصارى أنه كان نصرانياً يوم على دينه وزعمت اليهود كذلك فقال النبي كلا الفريقين كاذب فقالت اليهود للنبي ماتريد ألا أن تتخذك رباً كما اتخذت النصارى عيسى رباً وقالت النصارى ماتريد ألا أن تقول فيك ما قالت اليهود في العزيز فأنزل الله تعالى قل يا أهل الكتاب تعالوا الخ اه خازن (قوله تعالوا) فعل أمر مبني على حذف النون والواو فاعل وأصله تعالوا فقلت الياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها ثم حذفت لالتقاء الساكنة مع الواو اه شيخنا (قوله الى كلمة) متعلق بتعالوا فذكر هنا مفعول تعالوا بخلاف تعالوا قبلها فانه لم يذكر مفعوله لان المقصود مجرد الإقبال ويجوز أن يكون حذفه للدلالة عليه تقديره تعالوا الى المباحلة اه سمين (قوله بمعنى مستو أمرها) أي لا يختلف فيه التوراة والإنجيل والقرآن اه خازن بل كل الشرائع لا تختلف فيها اه (قوله هي ألا نعبد الخ) وتفسير الكلمة بهذه الجمل لان العرب تسمي كل قصة أو قصيدة لها أول وآخر كلمة اه خازن (قوله أرباباً) جمع رب (قوله كما اتخذتم الأحرار) أي علماء اليهود والرهبان أي عباد النصارى وذلك أنهم سجدوا للأحرار والرهبان وعبدوهم اه خازن وعبرة أبي السعود روى أنه لما نزل قوله تعالى اتخذوا أحرارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله قال عدى بن حاتم ما كنا نعبدكم يا رسول الله فقال النبي أليس كانوا يملكون ويحرمون لكم فتأخذون بقولهم قال نعم قال النبي هو ذاك انتهت (قوله فان تولوا فقولوا) قال أبو البقاء هو ماض ولا يجوز أن يكون التقدير فان تولوا الفساد المعنى لان قوله فقولوا الشهودا خطاب للمؤمنين وتولوا خطاب للمشركين وعند ذلك لا يبق في الكلام جواب الشرط والتقدير فقولوا لهم وهذا الذي قاله ظاهر جدا اه سمين (قوله فقولوا) أي أنت والمؤمنون أشهدوا بأنهم مسلمون أي لما لم تتمكم الحجة فاعترفوا بأننا مسلمون دونكم اه أبو السعود (قوله وتزل لما قال اليهود الخ) أي قالوا ذلك عند النبي تحاكموا عنده فيما ذكر لي قضى بينهم وحصل ما حكم به بينهم أن الفريقين ليسوا على دين إبراهيم اه (قوله كذلك) أي إبراهيم نصراني ونحن على دينه (قوله في إبراهيم) لابد من مضاف محذوف أي في دين إبراهيم وشريعته لان النوات لا محالة فيها وقوله وما أنزلت التوراة الخ الظاهر أن الواو للحال كهي في قوله لم تسكفون بآيات الله وأنتم تشهدون أي كيف تحاجون في شريعته والحال أن التوراة والإنجيل متأخران عنه وجوزوا أن تكون عاطفة وليس بقوى وهذا الاستفهام للإنكار والتعجب وقوله الامن بعده متعلق بأنزلت وهو استثناء مفرغ اه سمين (قوله بزمان طويل) فكان بين إبراهيم وموسى ألف سنة وبين موسى وعيسى ألف سنة اه أبو السعود (قوله أفلا تعقلون) الهمة داخلة على مقدر هو المعطوف عليه

بهذا العاطف المذكور أى الاتسكفرون فلا تعقلون بطلان قولكم أو تقولون ذلك فلا تعقلون بطلانه
 اه أبو السعود (قوله هأنتم هؤلاء) فى هذه الآية أربع قراآت الأولى للكوفيين وابن عامر والبرزى عن
 ابن كثير هأنتم بألف بعد الهاء وهمزة محققة بعدها الثانية لاني عمرو وقالون بألف بعد الهاء وهمزة
 مسهلة بين بين بعدها الثالثة لورش وله وجهان أحدهما بهمزة مسهلة بين بين بعدها الهاء دون ألف بينهما
 الثانى ألف صريحة بعدها الهاء من غير همزة بالكيفية الرابعة لقبيل بهمزة محققة بعدها الهاء دون ألف واختلف
 الناس فى هذه الهاء فمنهم من قال إنها التى للتثنية الداخلة على أسماء الإشارة وقد كثرت الفصل بينها وبين
 أسماء الإشارة بالضماير المرفوعة المنفصلة نحوها أنت ذاقنا وما نحن وهام قائلون وقد تعاد مع الإشارة
 بعد دخولها على الضماير توكيدا كهذه الآية ومنهم من قال إنها مبدلة من همزة استفهام والاصل أأنتم وهو
 استفهام انكار وقد كثرت أبدال الهمز هاء وان لم يكن قياسا اه سمين (قوله ياهؤلاء) حذف حرف النداء
 مع اسم الإشارة مذهب كوفى كافى الخلاصة * وذاك فى اسم الجنس والمشاركة قل اه شيخنا (قوله فيما
 لكم به علم) أى فى الجملة حيث وجدتموه فى التوراة والإنجيل اه أبو السعود وما يجوز أن تكون بمعنى
 الذى وأن تكون نكرة موصوفة ولا يجوز أن تكون مصدرية لعود الضمير عليها وهى حرف عند الجمهور
 ولكم يجوز أن يكون خبرا مقدما وعلم مبتدأ مؤخر أو الجملة صلة لما أو صفة ويجوز أن يكون لكم وحده
 أو صفة وعلم فاعل به لانه قد اعتمد وبه متعلق بمحذوف لانه حال من علم اذ لو تأخر عنه لصح جعله
 نعتا له ولا يجوز أن يتعلق بعلم لانه مصدر والمصدر لا يتقدم معموله عليه فان جعلته متعلقا بمحذوف
 يفسره المصدر جاز ذلك وسمى بيانا اه سمين (قوله من أمر موسى وعيسى) عبارة الخازن فىما لكم
 به علم يعنى فيما وجدتم فى كتبكم وأزل بيانه فى أمر موسى وعيسى وادعيت أنكم على دينها وقد أنزل
 التوراة والإنجيل عليكم انتهت وقيل المراد بالذى لهم به علم أمر نبينا ﷺ لانه موجود عندهم فى كتبهم
 بنعته والذى ليس لهم به علم هو أمر ابراهيم عليه السلام اه (قوله فيما ليس لكم به علم) أى أصلا لانه لا ذكر
 لدين ابراهيم قطعا فى أحد الكتابين اه أبو السعود (قوله تبرئة لابراهيم) أى وتصريحاً بما نطق به
 البرهان (قوله عن الايمان كلها) أى الباطلة (قوله مؤحدا) أشار به الى أنه كان على ملة التوحيد لا على ملة
 الاسلام الحادثة والا لاشتراك الالزام أى لانهم يقولون ملة الاسلام حدثت بنزول القرآن على محمد
 ﷺ وكان ابراهيم قبل محمد بمدة طويلة فكيف يكون على ملة الاسلام الحادثة بنزول القرآن فعلم أن المراد
 بكون ابراهيم مسلما أنه كان على ملة التوحيد لا على هذه الملة اه كرخى (قوله وما كان من المشركين)
 تعريض بأنهم مشركون بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ورد على المشركين فى ادعاء أنهم على
 ملة ابراهيم اه أبو السعود (قوله بابراهيم) متعلق بأولى وأولى أفعل تفضيل من الولي وهو القرب
 والمعنى أن أقرب الناس به وأخصهم فألفه منقبة عن بيا لكون فائه وواو قال أبو البقاء اذ ليس فى الكلام
 مالا هرفاؤه وواو الاو والتجى اه سمين (قوله للذين اتبعوه) اللام زائدة للتوكيد وهى لام الابتداء
 زحلت للخبر كما قال فى الخلاصة * وبعد ذلك الكسر تصحب الخبر * لام ابتداء اه شيخنا (قوله فى
 زمانه) وعلى هذا فالعطف للغايرة فان الذين اتبعوه فى زمانه لا يشملون محمد وأصحابه اه (قوله والذين
 آمنوا) عطف على هذا النبى (قوله فهم) أى الذين اتبعوا ابراهيم فى زمانه ومحمد والمؤمنون اه (قوله
 ودت طائفة) أى تمت وأجبت وقوله من أهل الكتاب تبعية وهى مع مجرورها فى محل رفع نعت
 لطائفة وقوله لويضلونكم لو فى مثل هذا التركيب يصح أن تكون مصدرية ولا تقدير فى الكلام والتقدير

(ها) للتثنية (أنتم) مبتدأ
 (هؤلاء) والخبر (حاجبتم
 فيما لكم به علم) من أمر
 موسى وعيسى وزعمكم
 أنكم على دينها (فلم تحاجون
 فيما ليس لكم به علم) من
 شأن ابراهيم (والله يعلم
 شأنه) (وأنتم لا تعلمون) قال
 تعالى تبرئة لابراهيم (ما
 كان ابراهيم يهوديا ولا
 نصرانيا ولكن كان حنيفا)
 مائلا عن الايمان كلها الى
 الدين القيم (مسما) مؤحدا
 (وما كان من المشركين ان
 أولى الناس) أحقهم
 (ابراهيم للذين اتبعوه) فى
 زمانه (وهذا النبى) محمد
 لموافقته فى أكثر شرعه
 (والذين آمنوا) من أمته
 فهم الذين ينبغي أن يقولوا
 نحن على دينه لأنتم (والله
 ولى المؤمنين) ناصرهم
 وحافظهم ونزل لما دعا
 اليهود معاذاً وحذيفة وعمارا
 الى دينهم (ودت طائفة من
 أهل الكتاب لويضلونكم

كان الله ليضيع) خبر كان
 محذوف واللام متعلقة بذلك
 المحذوف تقديره وما كان
 الله صريداً لان يضيع ايمانكم
 وهذا متكرر فى القرآن
 ومثله لم يكن ليفرلهم وقال
 الكوفيون ليضيع هو الخبر
 واللام داخلة للتوكيد وهو
 بعيد لان اللام لام الجر

وما يضلون الا أنفسهم) لان اثم اضلالهم عليهم والمؤمنون لا يطيعونهم فيه (وما يشعرون) بذلك (يا اهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) القرآن المشتمل على نعت محمد (وانتم تشهدون) تعلمون أنه حق (يا اهل الكتاب لم تلبسون) تخلطون (الحق بالباطل بالتحريف والتزوير) (وتكتمون الحق) اي نعت النبي (وانتم تعلمون) انه حق (وقالت طائفة من اهل الكتاب) اليهود لبعضهم آمنوا بالذي أنزل على الذين آمنوا (اي القرآن) (وجه النهار) اوله (واكفروا) به (اخروه لعلهم) اي المؤمنين (يرجعون) عن دينهم اذ يقولون مارجع هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم اولو علم الالهم بطلانه وقالوا ايضا (ولا تؤمنوا) تصدقوا (الامن) اللام زائدة (تبع) وافق (دينكم) قال تعالى (قل) لهم يا محمد (ان الهدى هدى الله) الذي هو الاسلام وماعده ضلال والجملة اعتراض (ان) أي بأن (يؤتى) أحد مثل ما أوتيتم) من الكتاب والحكمة والفضائل وان مفعول تؤمنوا والمستثنى منه أحد قدم عليه المستثنى المعنى ولا تقروا بأن احدا يؤتى

ودت طائفة أي تمت اضلالكم ويصح أن تكون حرف امتناع لامتناع ويكون جوابها محذوف ومفعول ودت محذوف أيضا والتقدير تمت طائفة ضلالكم وكفركم لويضلونكم لسرّوا بذلك وفرحوا به من السمين (قوله وما يضلون الا أنفسهم) جملة حالية اه (قوله لان اثم اضلالهم) أي اضلال المؤمنين أي تمتي اضلال المؤمنين والافاضال المؤمنين لم يقع حتى يأثموا به وعبرة الخازن وما يضلون الا أنفسهم لان المؤمنين لا يقبلون قولهم فيحصل عليهم الاثم بتمنيهم اضلال المؤمنين وما يشعرون يعني أن وبال الاضلال يعود عليهم لان العذاب يضاعف لهم بسبب ضلالهم وتمني اضلال المسلمين وما يقدرّون على ذلك انما يضلون أمثلهم وأتباعهم وأشياعهم اه (قوله بذلك) أي باختصاص وبال اضلالهم بهم (قوله تعلمون أنه حق) فسر الشهادة بالعلم لانها الخبر القاطع فيلزمها العلم اه (قوله بالتحريف) أي التغيير والتبديل وقوله والتزوير أي تزوين الكذب وتحسينه لان الزور هو الكذب والتزوير تحسينه اه وذلك أن أخبار اليهود كانوا يكتمون نعت محمد عن الناس فاذا خلا بعضهم ببعض أظهرها فيأينهم وشهدوا أنه حق اه خازن (قوله وقالت طائفة من اهل الكتاب آمنوا بالذي أنزل الخ) هذا نوع آخر من تليسات اليهود وقيل تواطأ اثنا عشر حبرا من يهود خيبر فقال بعضهم لبعض أدخلوا في دين محمد أول النهار باللسان دون اعتقاد القلب ثم اكفروا آخر النهار وقولوا انا نظرنا في كتبنا وشاورنا علماء نافو جدا أن محمدا ليس هو بذلك المنعوت وظهر لنا كذبه فاذا فعلتم ذلك شك أصحاب محمد في دينه فاتهموه وقالوا انهم اهل الكتاب وأعلم به منافير جمعون عن دينهم وقيل هذا في شأن القبلة وذلك أنه لما صرفت القبلة الى الكعبة شق ذلك على اليهود فقال كعب بن الاشرف لاصحابه آمنوا بالذي أنزل على محمد في شأن الكعبة وصلوا اليها أول النهار ثم اكفروا وارجعوا الى قبلتكم آخر النهار لعلهم يرجعون فيقولون هؤلاء اهل كتاب وهم أعلم منافير جمعون الى قبلتنا فأطلع الله رسوله ﷺ على سرهم وأنزل هذه الآية ووجه النهار أوّله والوجه مستقبل كل شيء لانه أوّل ما يواجه منه وقوله لعلهم يرجعون يعني عنه أي اذا ألقينا عليهم هذه الشبهة لعلهم يشكون في دينهم فيرجعون عنه ولما دبروا هذه الحيلة أخبر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بها فلم تتم لهم ولم يحصل لها أثر في قلوب المؤمنين ولولا هذا الاعلام من الله تعالى لكان ربما أثر ذلك في قلب بعض من كان في إيمانه ضعف اه خازن (قوله ولا تؤمنوا الخ) معطوف على آمنوا بالذي أنزل الخ كما أشار له بقوله أيضا فالضمير في قوله وقالوا عائد على الطائفة وقوله تصدقوا إشارة الى أحد وجهين في تقرير الآية وبنى عليه قوله اللام زائدة وأشار الى الوجه الثاني بقوله المعنى لا تقروا الخ وينبني على هذا الوجه ان اللام غير زائدة ولذا قال في التقرير الامن تبع دينكم فأشار به الى أن اللام غير زائدة وقوله وافق دينكم أي بأن كان منكم وقوله وماعده اضلال أي من حيث التمسك به بعد نسخه وان كان في أصله دينا صحيحا وقوله والجملة اعتراض أي بين الفعل ومفعوله وقوله أن يؤتى على حذف الجار كما قدره وقوله من الكتاب الخ بيان لما أوتوه وقوله والفضائل كفلق البحر وتظليل النعام وانزال المن والسلوى وقوله وان مفعول تؤمنوا أي على كل من الوجهين زيادة اللام وعدم زيادتها وقوله والمستثنى منه أحد أي على زيادة اللام وأما على عدم زيادتها فالمستثنى منه محذوف تقديره ولا تؤمنوا أي تقروا وتعترفوا وتصرفوا واحدا من الناس بأن أحدا يؤتى مثل ما أوتيت الامن هو على دينكم ومن جملتكم وقوله المعنى الخ وهذا المعنى ناظر لعدم زيادة اللام فقوله لا تقروا أي لا تظهروا ولا تعترفوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم لا أحد أي عند أحد الامن تبع دينكم أي الاعند من هومن جملتكم دون غيره ومحصل هذا أنه قال بعضهم لبعض اسروا

وفي قراءة أن بهمزة
التويع أي أيتاء أحدمثله
تقرون به قال تعالى (قل
إن الفضل بيد الله يؤتيه من
يشاء)

وأن بعدها مرادة فيصير
التقدير على قولهم ما كان
الله اضاعة إيمانكم (رؤف)
يقراً بواو بعد الهمزة مثل
شكرو ويقرأ بغير واو مثل
يقظ وفطن وقد جاء في
الشعر * بالرؤف الرحيم *
قوله تعالى (قد نرى) لفظه
مستقبل والمراد به الماضي
و (في السماء) متعلق بالمصدر
ولو جعل حالا من الوجه
لجاز (فول) يتعدى الى
مفعولين فالاول (وجهك)
والثاني (شطر المسجد)
وقد يتعدى الى الثاني بالي
كقولك ول وجهك الى
القبلة وقال النحاس شطر
هنا ظرف لانه بمعنى الناحية
(وحيث) ظرف لولولو ان
جعلتها شرطاً انتصب
(كستم) لانه مجزوم بها
وهي منصوبة به (أنه الحق
من ربهم) في موضع الحال
وفي أول السورة مثله *
قوله تعالى (ولئن أتيت)
اللام موطئة للقسم وليست
لازمة بدليل قوله وان لم
ينتهوا عما يقولون (ماتبعوا)
أي لا يتبعوا فهو ماض في معنى
المستقبل ودخلت ما حلا على
لفظ الماضي وحذفت الفاء

وأخفوا تصديقكم بان المسلمين قد أوتوا مثل ما أوتيتهم ولا تنفشوه الا لشياعكم وحدهم وقوله أو
يحاجوكم معطوف على يؤتى فهو في حين أن المصدرية أيضاً فلذلك قدرها الشارح معه والضمير في يحاجوكم
عائد على أحد لانه جمع في المعنى والاستثناء يرجع لهذا المعطوف أيضاً لكن على عدم زيادة اللام والتقدير
ولا تؤمنوا أي لا تعترفوا ولا تقرؤا بان المسلمين يحاجونكم عند ربكم ويغلبونكم الا لمن تبع دينكم
أي الا عند من هو على دينكم وقوله لانكم أصبح ديننا لتعليل للنفي المتسلط على يحاجوكم أي لا يغلبونكم
بالحاجة لانكم أصبح ديننا وفي نسخة أصلح ديننا وحاصل الوجهين السابقين أنهم على الوجه الاول
غير مصدقين وغير معتمدين أن المسلمين أوتوا كتاباً وديناً وفضائل مثل ما أوتوا وقد أمر علماءهم وعوامهم
بان لا يصدقوا ولا يعتقدوا ذلك وأنهم على الوجه الثاني معتقدون ومصدقون بأن المؤمنين قد أوتوا مثلهم
من الدين والفضائل لكن قد أمر علماءهم وعوامهم بأن لا يقرؤا بذلك ولا يظهره الا في بينهم ولا يكون
هذا الاظهار عند المسلمين لئلا يزدادوا ثباتاً على دينهم ولا عند المشركين لئلا يؤمنوا وعبارة السمين قوله
ولا تؤمنوا الخ اعلم أنه قد اختلف الناس المفسرون والمحدثون في هذه الآية على أوجه وذكروا منها تسعة ان
أوضحها وأقربها للفهم ما أشار له الجلال من الوجهين السابق ذكرهما فلنقتصر على نقلهما الاول ان اللام
زائدة مؤكدة كهي في قوله تعالى قل عسى أن يكون ردف لكم ومن مستثنى من أحدوا التقدير ولا تصدقوا
بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم الا لمن تبع دينكم فمن تبع في محل نصب على الاستثناء من أحد وهذا
الوجه لا يصح من جهة المعنى ولا من جهة الصناعة اما عدم محته من جهة المعنى فواضح لانه يقتضي أن بعض
المسلمين موافق لليهود في دينهم لان المعنى على هذا ولا تصدقوا بأن يؤتى أحد من المسلمين مثل ما أوتيتهم الا ان
كان ذلك الاحد الذي من المسلمين موافقاً لكم في دينكم وأما عدم محته من جهة الصناعة فلا أن فيه تقديم
المستثنى على كل من المستثنى منه وعامله وفيه أيضاً تقديم ما هو من جملة صلة أن المصدرية وهو المستثنى
عليها وكل هذا غير جائز والثاني أن اللام غير زائدة وأن تؤمنوا مضمن معنى تقرؤا وتعرفوا فاعدى
باللام أي ولا تقرؤا ولا تعترفوا بأن يؤتى أحد الخ الا لمن تبع دينكم قال الزمخشري في تقرير هذا الوجه
ولا تؤمنوا متعلق بقوله أن يؤتى أحد وما بينهما اعتراض أي ولا تظهره واليما نكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم
الا لاهل دينكم دون غيرهم أرادوا أسروا تصديقكم بأن المسلمين قد أوتوا مثل ما أوتيتهم ولا تنفشوه الا
لاشياعكم وحدهم دون المسلمين لئلا يزيد ثباتاً ودون المشركين لئلا يدعواهم الى الايمان أو يحاجوكم عطف
على أن يؤتى والضمير في يحاجوكم لاحد لانه في معنى الجمع والاستثناء راجع له أيضاً فالمعنى ولا تؤمنوا أي
لا تظهروا ولا تقرؤا لغير أتباعكم بان المسلمين يحاجونكم عند ربكم بالحق ويغالبونكم عند الله وعلى
هذا يكون قوله الا لمن تبع مستثنى من شيء محذوف تقديره ولا تؤمنوا بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتهم
لاحد من الناس الا لشياعكم دون غيرهم وتكون هذه الجملة أعنى قوله ولا تؤمنوا الى آخرها من كلام
الطائفة المتقدمة أي وقالت طائفة كذا وقالت أيضاً ولا تؤمنوا وتكون الجملة من قوله قل ان الهدى
هدى الله من كلام الله لا غيراه (قوله وفي قراءة الخ) وعلى هذه القراءة فهذا كلام مستأنف والكلام
الاول قد تم عند قوله هدى الله وهذه القراءة لابن كثير من السبعة وقوله بهمزة التويع أي بهمزة
الاستفهام الذي للتويع يعني مع الانكار مع تسهيل الثانية التي هي همزة أن المصدرية من غير ادخال
ألف بين الهمزتين وقوله أي أيتاء الخ أشار به الى أن أن مصدرية وهي مع مدخولها في تأويل مبتدأ والخبر
محذوف وقد قدره بقوله تقرون به أي لا ينبغي منكم هذا الاقرار والاعتراف عند غير أشياعكم وأهل
دينكم وعبارة السمين وخرجت هذه القراءة على وجوه الى أن قال الثاني ان أن يؤتى في محل رفع

فمن أين لكم أنه لا يؤتى أحد
مثل ما أوتيتم (والله واسع)
كثير الفضل (عليه) من هو
أهله (يختص برحمته من
يشاء والله ذو الفضل العظيم
ومن أهل الكتاب من أن
تأمنه بقنطار) أي بمال كثير
(يؤده اليك) لامنته كعب
الله بن سلام أودعه رجل
الفا ومائتي أوقية ذهباً
فأداهما إليه (ومنها من أن
تأمنه بدينار لا يؤده اليك)
لحياته (الامادة عليه قائما
لاتفارقة فتى فارقة أنكروه
كعب بن الأشرف
استودعه قرشي ديسارا
فجحدته

في الجواب لأن فعل الشرط
ماض وقال الفراء أن هنا
بمعنى لو فلذلك كانت ماضية
الجواب وهو بعيد لأن أن
للتقبل ولو للماضى (اذن)
حرف والنون فيه أصل ولا
تستعمل إلا في الجواب ولا
تعمل هنا شيئاً لأن عملها في
الفعل ولا فعل * قوله تعالى
(الذين آتيناهم الكتاب
مبتدأو) (يعرفونه) الخبر
ويحوز أن يكون الذين
بدلاً من الذين أوتوا
الكتاب في الآية قبلها
ويحوز أن يكون بدلاً من
الظالمين فيكون يعرفونه
حالاً من الكتاب أو من
الذين لأن فيه ضميرين
راجعين عليهما ويحوز أن
يكون

بالابتداء والخبر محذوف تقديره أن يؤتى أحدياً عشر اليهود مثل ما أوتيتم من الكتاب والعلم تصدقون
به أو تعترفون به أو تذكروا أنه لم يغيركم أو تشيعونه في الناس ونحو ذلك مما يحسن تقديره وقوله أو
يحتاجكم أو على هذه القراءة بمعنى حتى التي هي غاية في الخبر المقدر وتفرع عليه والمعنى أيتاء أحد مثل
ما أوتيتم تذكروا أنه لم يغيركم أو المؤمنون حتى يحتاجكم عند ربكم أي فيترتب على ذكره لهم أنهم يحتاجكم عند
ربكم فلا ينبغي منكم هذا الإقرار ولا الاعتراف المترتب عليه ما ذكره ويصح أن تكون أو على ظاهرها
من العطف على مدخول همزة الاستفهام والمعنى أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو يحتاجكم أحد عند الله
تصدقونه وهذا ما تلخص من كلام الناس في هذه الآية مع اختلافه والله الحمد قال الواحدى وهذه الآية
من مشكلات القرآن وأصعبه تفسيراً وأعراباً ولقد تدبرت أقوال أهل التفسير والمعاني في هذه الآية
فلم أجد قولاً يطرد في الآية من أولها إلى آخرها مع بيان المعنى وصحة النظم اه اه ملخصاً (قوله) فمن أين
لكم (الخ) هذا انما يناسب الوجه الأول الذي هو تفسير تؤمنوا بتصدقوا مع زيادة اللام لأن مقتضى
هذا الوجه أن يكونوا منكبين أن يؤتى أحد مثل ما أوتوا أو لما على الوجه الثاني فلا يظهر لأن حاصله أنهم
معتفون بأن المسلمين قد أوتوا مثلهم ولكن نهى بعضهم بمضاعن الاعتراف بذلك عند المسلمين كما تقدم
اه (قوله) يختص برحمته) أي يحمل برحمته مقصورة على من يشاء اه كرخى (قوله) ومن أهل الكتاب
(الخ) شروع في بيان خيانتهم في الأموال بعد بيان خيانتهم في الدين اه أبو السعود (قوله) من أن تأمنه
من مبتدأ أو من أهل الكتاب خبره قدم عليه ومن امام موصولة وأما نكرة وان تأمنه يؤده هذه الجملة الشرطية
اماصلة فلا محل لها واما ماضية فحلها الرفع والدينار أصله دينار بنونين فاستثقلت توالي مثاين فأبدلوا
أولهما بحرف علة تخفيفاً لكثرته دور في لسانهم ويدل على ذلك رده إلى النونين تكسيرا وتصغيراً في
قولهم دنانير ودنينير ومثله قيراط أصله قراط بديل قراريط وقراريط كما قالوا تطنيت وقصيت
أظفاري يريدون تطنيت وقصيت بثلاثة نونات وثلاث صادات ومعنى تطنيت تالطخت بالطين والدينار
معرب قالوا ولم يختلف وزنه أصلاً وهو أربعة وعشرون قيراطاً كل قيراط ثلاث شعيرات معتدلة
فالمجموع اثنتان وسبعون شعيرة وقرأ أبو عمرو وحزمة وأبو بكر عن عاصم يؤده بسكون الهاء في الحرفين
وقرأ آقاؤنا يؤده بكسر الهاء من غير صلة والياقون بكسر هاء موصولة اه سمين (قوله) أي بمال كثير
كأنه يشير بهذا إلى أن المراد بالقنطار المال الكثير لا بقيد حقيقة القنطار مع أن الذي ذكره بقوله أو دعه
رجل قنطاراً حقيق إذا لاف أوقية ومائتان مائة رطل وهي القنطار (قوله) أو دعه رجل أي قرشي
(قوله) بدينار في هذه الباء ثلاثة أوجه أحدها أنها على أصلها من الإصاق وفيه قلق والثاني أنها بمعنى في
ولا بد من حذف مضاف أي في حفظ دينار وفي حفظ قنطار والثالث أنها بمعنى على وقد عدى بها كثير النحوي
لأنها على يوسف هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل وكذلك هي في بقنطار فيها الأوجه
الثلاثة اه سمين (قوله) الامادة عليه قائماً استثناء مفرغ من الظرف العام إذ التقدير لا يؤده اليك في
جميع المدد والازمنة إلا في مددة دوايك قائماً عليه متوكلاً به مرقاباً له ومدته هذه هي الناقصة ترفع وتنصب
وشرط أعمالها أن يتقدمها الظرفية كهذه الآية إذ التقدير الامدة دوايك وأصل هذه المادة الدلالة على
الثبوت والسكون يقال دام الماء أي سكن وفي الحديث لا يبولن أحد في الماء الدائم أي الذي لا يجري وهو
تفسيره وأمدت القدر ودومتها سكنت غليانها بالماء ومنه دام الشيء إذا امتد عليه زمان ودومت الشمس
إذا وقفت في كبد السماء وقوله عليه متعلق بقاؤها المراد بالقيام الملازمة لأن الأغلب أن المطالب يقوم على رأس

المطالب ثم جعل عبارة عن الملازمة وان لم يكن ثم قيام اه سمين (قوله ذلك بأنهم) مبتدأ وخبر وذلك اشارة الى الاستحلال وعدم المؤاخذه في زعمهم أى ذلك الاستحلال مستحق بقولهم ليس علينا فى الاميين سبيل اه سمين (قوله بسبب قولهم الخ) فيه اشارة الى جواب عن سؤال لم خص أهل الكتاب بذلك مع أن غيرهم منهم الاميين والخائن وايضاحه أنه انما خصهم باعتبار واقعة الحال اذ سبب نزول الآية ما ذكره ولأن خيانة أهل الكتاب المسلمين تكون عن استحلال بدليل آخر الآية بخلاف خيانة المسلم المسلم اه كرخي (قوله ليس علينا) يجوز أن يكون فى ليس ضمير الشأن وهو اسمها وحينئذ يجوز أن يكون سبيل مبتدأ وعليها الخبر والجملة خبر ليس ويجوز أن يكون عليها هو الخبر وحده وسبيل مرتفع به على الفاعلية ويجوز أن يكون سبيل اسم ليس والخبر أحد الجارين أى علينا أو فى الاميين ويجوز أن يتعلق فى الاميين بالاستقرار الذي تعلق به علينا اه سمين (قوله فى الاميين) أى فى شأن من ليس من أهل الكتاب اه أبو السعود فإدم بالامى من ليس له كتاب وشأنه يشمل ماله ودمه وعرضه فقد استباحوا دماء العرب وأموالهم وأعراضهم اه شيخنا (قوله ونسبوه اليه تعالى) أى نسبوا القول المذكور الى الله أى قالوا ان الله أحل لنا ظلم من ليس على ديننا وادعوا أن ذلك فى التوراة اه شيخنا وعبارة الخازن يعنى أنهم يقولون ليس علينا اثم ولا حرج فى أخذ مال العرب وذلك أن اليهود قالوا أموال العرب حلال لنا لانهم ليسوا على ديننا ولا حرمه لهم فى كتابنا وكانوا يستحلون ظلم من خالفهم فى دينهم وقيل ان اليهود قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه والخلق لنا عبيد فلا سبيل علينا اذا أكلنا أموال عبيدنا وقيل انهم قالوا ان الأموال كلها كانت لنا فما فى أيدى العرب فهو لنا وانما ظلمونا وغصبوا منا فلا سبيل علينا فى أخذها منهم بأي طريق كان وقيل ان اليهود كانوا يبايعون رجالا من المسلمين فى الجاهلية فلبسوا أسلحتهم بقية أموالهم فقالوا ليس لكم علينا حق ولا عندنا قضاء لانكم تركتم دينكم وانقطع العهد بيننا وبينكم وادعوا أنهم وجدوا ذلك فى كتابهم فأكذبهم الله تعالى اه (قوله ويقولون على الله الكذب) يجوز أن يتعلق على الله بالكذب وان كان مصدرا لانه يتسع فى الظرف وعديله ما لا يتسع فى غيرهما ومن منع ذلك علقه يقولون مضمنا معنى يفترون فعدى تعديته ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من الكذب وقوله وهم يعلمون جملة حالية ومفعول العلم محذوف اقتصارا أى وهم من ذوى العلم أو اختصارا أى يعلمون كذبهم وافتراءهم وقد أشار له المفسر اه سمين (قوله وهم يعلمون أنهم كاذبون) يعنى لم يقولوا ذلك عن جهل فيعذروا وعن النبي صلى الله عليه وسلم كإرواه الطبرانى وغيره من حديث سعيد بن جبير مرسل أنه قال عند نزولها كذب أعداء الله ما من شىء فى الجاهلية الا هو تحت قدمي أى منسوخ متروك الا الأمانة فانها مؤداة الى البر والفاجر اه كرخي (قوله بلى) اثبات لما نقوه كما أشار له بقوله عليهم أى اليهود فيهم أى العرب سبيل اه شيخنا وفى السمين وبلى جواب لقولهم ليس علينا الخ وإيجاب لما نقوه اه (قوله من أوفى بعهد) استئناف مقرر للجملة التى تسد بلى مسدها اه أبو السعود ومن موصولة أو شرطية والرباط من الجملة الجزائية أو الخبرية هو العموم فى المتقين وعند من يرى الرباط بقيام الظاهر مقام المضممر يقول ذلك هنا وقيل الجزاء أو الخبر محذوف تقديره يحبه الله وود على هذا الحذف قوله فان الله يحب المتقين اه سمين (قوله بعهد) يجوز أن يكون المصدر مضافا لفاعله على أن الضمير يعود على من أو الى مفعوله على أن يعود على الله ويجوز أن يكون المصدر مضافا للفاعل وان كان الضمير لله تعالى أو الى المفعول وان كان الضمير لمن ومعناه واضح اذا تأمل اه سمين (قوله فيه وضع الظاهر موضع المضممر) أى للاعتناء بشأن المتقين وإشارة الى عمومها لكل متق

(ذلك) أى ترك الاداء (بأنهم قالوا) بسبب قولهم (ليس عليهم فى الاميين) أى العرب (سبيل) أى اثم لاستحلالهم ظلم من خالف دينهم ونسبوه اليه تعالى قال تعالى (ويقولون على الله الكذب) فى نسبة ذلك اليه (وهم يعلمون) أنهم كاذبون (بلى) عليهم فيهم سبيل (من أوفى بعهد) الذى عاهد الله عليه أو بعهد الله اليه من أداء الأمانة وغيره (واتقى) الله بترك المعاصي وعمل الطاعات (فان الله يحب المتقين) فيه وضع الظاهر موضع المضممر أى يحجبهم بمعنى يثيبهم *

نصبا على تقدير أعنى ورفعاً على تقديرهم (كما) صفة لمصدر محذوف ومأمصدرية * قوله تعالى (الحق من ربك) ابتداء وخبر وقيل الحق خبر مبتدأ محذوف تقديره ما كتموه الحق أو ما عرفوه وقيل هو مبتدأ والخبر محذوف تقديره يعرفونه أو يتلونه ومن ربك على الوجهين حال وقرأ على عليه السلام الحق بالنصب يسمعون قوله تعالى (ولكل وجهة) ووجهه مبتدأ ولكل خبره والتقدير لكل فريق

ونزل في اليهود لمابدلوا
نعت النبي وعهد الله اليهم
في التوراة أي فيمن حلف
كاذبا في دعوى أو في بيع
سلعة (ان الذين يشترون)
يستبدلون (بعهد الله) اليهم
في الايمان بالنبي وأداء
الامانة (وأيامهم) حلفهم
به تعالى كاذبين (ثمنا قليلا)
من الدنيا (أو لك لا خلاق)
نصيب (لهم في الآخرة ولا
يكلمهم الله) غضبا عليهم
(ولا ينظر اليهم) يرحمهم
(يوم القيامة ولا يزكهم)
يطهرهم (ولهم عذاب أليم)
مؤلم (وان منهم) أي أهل
الكتاب (لفرقا) طائفة
ككعب بن الاشرف (يلوون
ألسنتهم بالكتاب) أي
يعطفونها بقراءته عن المنزل
الى ما حرقوه من نعت النبي
ونحوه (لتحسبوه) أي
الحرف (من الكتاب)
الذي انزله الله (وما هو من
الكتاب ويقولون هو من
عند الله وما هو من عند الله
ويقولون على الله الكذب
وهم يعلمون) أنهم كاذبون

وجهة جاء على الاصل
والقياس جهة مثل عدة
وزنة والوجهة مصدر في
معنى المتوجه اليه كالخلق
بمعنى المخلوق وهي مصدر
محذوف الزوائد لان الفعل
توجه أو اتجه والمصدر

اه كرخي روى الشيخان عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ أربع من كن فيه كان منافقا خالصا
ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا اتبعت خان واذا حدث كذب واذا
وعد أخلف واذا عاهد غدر واذا خاصم فجر اه خازن (قوله ونزل في اليهود الخ) حاصل ما ذكره
في سبب النزول أقوال ثلاثة هذا وقوله أو فيمن حلف كاذبا الخ وقوله أو في بيع سلعة وقوله لمابدلوا
نعت النبي أي وحلفوا على أن المبدل الذي ذكره في التوراة وهو لاء يحيى بن الاخطب وكعب بن الاشرف
وقوله أو فيمن حلف الخ وذلك هو الاشعث بن قيس حيث كان بينه وبين رجل نزاع في بئر فاختصما
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي شاهدك أي عينة فقال الاشعث اذا حلف كاذبا ولا يزال
وقوله أو في بيع سلعة أي فيمن أراد بيع سلعة أقامها في السوق للبيع وحلف لقد أعطى فيها كذا كاذبا
اه شيخنا (قوله بعهد الله) الباء داخل على المتروك وقوله في الايمان بالنبي في بمعنى من اليانية (قوله)
حلفهم به تعالى كاذبين) أي حيث قالوا والله لنؤمنن به ولننصرنه اه يضاوى (قوله في الآخرة) أي
في نعيمها (قوله ولا يكلمهم) أي بما يسمرون أو بشيء أصلا وما يقع ما يقع من السؤال والتوبيخ في أثناء
الحساب من الملائكة فلا يخالف النصوص الدالة على أنهم يسألون كقوله فوربك لنسألنهم أجمعين وهذه
الجملة واللتان بعدها كناية عن اهانتهم وشدة الغضب عليهم اه شيخنا (قوله يطهرهم) أي من دنس
الذنوب بالعذاب المنقطع الى النعيم بل يخلدهم في النار اه كرخي (قوله ككعب بن الاشرف) أي
ومالك بن الصيف وحجي بن أخطب وأبي ياسر وشعبة بن عمر الشاعر اه كرخي (قوله يلوون
ألسنتهم) فكان اذا قرأ في التوراة ووصل الى الكلمة الحق يحرف لسانه عنها وينطق بكلمة أخرى
غير حق فهو يلوى أي يعطف لسانه بقراءة الكتاب اه شيخنا وجملة قوله يلوون صفة لفريقا فهمي في
حل نصب وجمع الضمير اعتبارا بالمعنى لانه اسم جمع ككعب بن الاشرف والقوم قال أبو البقاء ولو أفر د على اللفظ
جاز وفيه نظر اذا لا يجوز القوم جاءني وألسنتهم جمع لسان وهذا على لغة من يذكروا ما على لغة من يؤثنه
فيقول هذه لسان فانه يجمع على ألسن نحو ذراع وأذرع وكراع وأكرع وقال الفراء لم نسمعه من العرب
الا مذكروا ويعبر باللسان عن الكلام لانه ينشأ منه وفيه ويحرق فيه أيضا التذكير والتأنيث والى القتل
يقال لويت الثوب ولويت عنقه أي قتلته والمصدر اللى والليان ثم يطلق اللى على المراوغة في الحجج
والخصومة تشبيها للمعاني بالاجرام وبالكتاب متعلق بيلوون وهو تعلق واضح والباء بمعنى في مع حذف
المضاف أي في قراءة الكتاب أي في حال قراءته والضمير في لتحسبوه يجوز ان يعود على ما دل عليه
ما تقدم من ذكر اللى والتحريف أي لتحسبوا الحرف من التوراة ويجوز أن يعود على مضاف محذوف
دل عليه والمعنى والاصل يلوون ألسنتهم بشبه الكتاب لتحسبوا شبه الكتاب الذي حرقوه من الكتاب
ويكون كقوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي ثم قال يغشاها موج والاصل أو كذى ظلمات فالضمير في يغشاها
يعود على ذى المحذوفة ومن الكتاب هو المفعول الثاني لتحسبوه وقرئ عليه يحسبوه بياء الغيبة والمراد بهم
المسلمون أيضا كما أريد بالخاطبين في قراءة العامة والمعنى ليحسب المسلمون أن الحرف من التوراة اه سمين
(قوله عن المنزل الى ما حرقوه) كل منهم متعلق بيلوون اه (قوله ونحوه) كآية الرجم (قوله لتحسبوه)
أي فعلوا ذلك لاجل أن يوقعكم في حساب ووطن أن الحرف من الكتاب اه شيخنا (قوله وما هو من
الكتاب) أي في الواقع وفي اعتقادهم أيضا وجملة حاله اه شيخنا (قوله ويقولون هو من عند الله) أي
أي يقولون مع ما ذكر من اللى والتحريف على طريقة التصريح بالاثورية والتعريض اه أبو السعود
(قوله هو) أي الحرف من عند الله وقوله وما هو أي والحال وقوله ويقولون على الله الكذب أي

* ونزل لما قال نصارى
نجران أن عيسى أمرهم أن
يتخذوه رباً أو لما طلب بعض
المسلمين السجود له صلى الله عليه وسلم
(ما كان) ينبغي (لبشر أن
يؤتية الله الكتاب والحكم
أى الفهم للشرعة) والنبوة
ثم يقول للناس كونوا عباداً
لى من دون الله ولكن يقول
(كونوا ربانيين) علماء عاملين
منسوب الى الرب بزيادة
ألف ونون تفخياً (بما كنتم
تعملون) بالتخفيف والتشديد
(الكتاب وبما كنتم
تدرسون) أى بسبب ذلك فإن
فائدته أن تعملوا (ولا يأمركم)
بالرفع استئنافاً أى الله
والنصب عطفاً على يقول
أى البشر (ان تتخذوا

التوجه أو الاتجاه ولم يستعمل
منه وجه كوعده (هو موليا)
يقرأ بكسر اللام وفي هو
وجهان أحدهما هو ضمير
اسم الله والمفعول الثانى
محذوف أى الله مولى تلك
الجهة ذلك الفريق أى بأمره
بها والثانى هو ضمير كل
أى ذلك الفريق مولى
الوجهة نفسه ويقرأ أمولاها
بفتح اللام وهو على هذا
هو ضمير الفريق ومولى
لما لم يسم فاعله والمفعول
الاول هو الضمير المرفوع فيه
وهو ضمير المفعول الثانى وهو

الاعم مما ذكر من التحريف واللى وقوله وهم يعلمون أى والحال أنهم يعلمون أنهم كاذبون اه (قوله
ونزل لما قال نصارى نجران) وعلى هذا السبب فالمراد بالبشر عيسى وبالكتاب الانجيل وعلى الثانى
فالمراد به محمد وبالكتاب القرآن اه شيخنا (قوله أو لما طلب بعض المسلمين الخ) أى حيث قال ذلك البعض
يا محمد اناسلم عليك كايسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك اه شيخنا ويقترب هذا الاحتمال قوله فى آخر
الآية بعد اذ أنتم مسلمون اه أبو السعود (قوله ما كان لبشر الخ) بيان لافتراءهم على الانبياء اثر بيان
افتراءهم على الله وانما قيل لبشر اشعاراً بعلة الحكم فان البشرية منافية للامر الذى تقولوه عليه اه أبو
السعود وان يؤتية اسم كان ولبشر خبرها مقدم وقوله ثم يقول للناس عطف على يؤتية وهذا العطف
لازم من حيث المعنى اذ لو سكت عنه لم يصح المعنى لان الله تعالى قد أتى كثير من البشر الكتاب والحكم
والنبوة وهذا كما يقولون فى بعض الاحوال انها لازمة فلا غرو فى لزوم العطف ومعنى محى هذا النفي
فى كلام العرب نحو ما كان لزيد أن يفعل ونحوه نفي الكون والمراد نفي خبره وهو على قسمين قسم يكون
النفي فيه من جهة العقل ويعبر عنه بالنفي التام كهذه الآية لان الله تعالى لا يعطى الكتاب والحكم والنبوة
لمن يقول هذه المقالة الشنعاء ونحوه ما كان لكم أن تنبتوا شجرة او ما كان لنفس أن تموت الا بأذن الله
وقسم يكون النفي فيه على سبيل الانباء كقول أبى بكر الصديق ما كان لابن أبى قحافة أن يتقدم فيصلى
بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعرف القسمان من السياق اه سمين (قوله ينبغي) اما تفسير لكان أو بيان
لمتعلق الجار والمجرور الواقع خبر المكان وسيأتى للشارح فى سورة يس تفسير الانباء بالامكان
اه (قوله الكتاب) أى الناطق بالحق الامر بالتوحيد الناهى عن الاشر الكفنى الآية أنه لا يجتمع لرجل
أوتى الكتاب المذكور والحكم والنبوة أن يجمع بين القول المذكور والصفات القائمة به لانها
متنافيان لان الانبياء صفاتهم منافية للقول المذكور لاستحالته فى حقهم اه شيخنا (قوله عباد الى)
أى كائنين لى وقوله من دون الله أى متجاوزين الله اشراكاً أو افراداً اه شيخنا (قوله ولكن كونوا
ربانيين) أى ولكن يقول كونوا ربانيين فلا بد من اضممار القول هنا والربانيون جمع ربانى وفيه قولان
أحدهما أنه منسوب الى الرب والالف والنون فيه زائدتان فى النسب دلالة على المبالغة كقربانى وشعرانى
ولحيانى للغليظ الرقة والكثير الشعر والطويل اللحية ولا تفرده هذه الزيادة عن النسب اما اذا نسبوا
الى الرقة والشعر واللحية من غير مبالغة قالوا رقبى وشعرى ولحوى هذا معنى قول سيبويه والثانى أنه
منسوب الى ربان والربان هو المعلم للخير ومن يسوس الناس ويعرفهم أمر دينهم فالالف والنون دالان
على زيادة الوصف كهى فى عطشان وربان وجوعان ووسنان وتكون النسبة على هذا المبالغة فى الوصف
نحو أحمري اه سمين (قوله علماء عاملين) أى فالربانى هو العالم العامل وقوله منسوب أى مفردة
منسوب الى الرب فهذا جمع المفرد المنسوب وقوله تفخياً أى تعظيماً للنسب (قوله بما كنتم) الباء سببية
وما مصدرية أى كونوا علماء بسبب كونكم وفى متعلق الباء قولان أحدهما أنها متعلقة بكونوا
ذكره أبو البقاء الثانى أن تتعلق بربانيين لان فيه معنى الفعل اه سمين (قوله بالتخفيف) أى
وتاء المضارع مفتوحة والعين ساكنة واللام مفتوحة وقوله والتشديد أى مع ضم التاء وفتح العين
وكسر اللام المشددة اه شيخنا (قوله أى بسبب ذلك) أى بسبب كونكم معلمين الكتاب وسبب
كونكم دارسين اه كرخى (قوله عطفاً على يقول) أى ولا مزيدة لتأ كيد معنى النفي فى قوله
ما كان لبشر أى ما كان لبشر أن يؤتية الله ما ذكرتم يأمر الناس بعبادة نفسه أو باتخاذ الملائكة
والنبيين أرباباً وعلى هذا فتوسط الاستدراك بين المعطوف والمعطوف عليه للمساواة الى تحقيق

الملائكة والنبين أربابا) كما اتخذت الصائبة الملائكة واليهود عزيرا والنصارى عيسى (أي أمرهم بالكفر بعد إذ أتم مسلمون) لا ينبغي له هذا (و) إذ كر (اذ) حين أخذ الله ميثاق النبين) عهدهم (لما) بفتح اللام للابتداء وتوكيد معنى القسم الذي في أخذ الميثاق وكسرها متعلقة بأخذ ومأموصولة على الوجهين

ضمير الوجهة وقيل للتولية ولا يجوز أن يكون هو على هذه القراءة ضمير اسم الله لاستحالة ذلك في المعنى والجملة صفة لوجهة وقرئ في الشاذ ولكل وجهة باضافة كل لوجهة فلي هذا تكون اللام زائدة والتقدير كل وجهة الله موليها أهلها وحسن زيادة اللام تقدم المفعول وكون العامل اسم فاعل (أينا) ظرف لتكونوا) قوله تعالى (ومن حيث خرجت) حيث هنالآ تكون شرطاً لانه ليس معهما وانما يشترط بهامع مافعل هذا يتعلق من بقوله (فول) وانه للحق (الهاء ضمير التولى) قوله تعالى (وحينما كنتم) يجوز أن يكون شرطاً وغير شرط كما ذكرنا في الموضوع الاول (لثلا) اللام

الحق لبيان ما يليق بشأنه ويحق صدوره عنه اه أبو السعود (قوله الملائكة والنبين) خصا بالذكر لانه لم يحك أن من عبد غير الله من أهل الكتاب عبد غيرهما اه خازن (قوله أربابا) جمع رب (قوله عزيرا) في القاموس أنه مصروف لحفته اه (قوله لا ينبغي له هذا) إشارة الى أنه استفهم معناه الانكار وهو خطاب للمؤمنين على طريق التعجب من حال غيرهم وبعد متعلق بيا أمرهم وبعد ظرف زمان مضاف لظرف زمان ماض وقد تقدم أن اذ لا يضاف اليها الا الزمان نحو حينئذ ويؤمذو أتم مسلمون في محل خفض بالاضافة لان اذ تضاف الى الجملة مطلقا اسمية كانت أو فعلية اه كرخي (قوله واذا أخذ الله ميثاق النبين) أي في كتبهم كما قيل أو في عالم الذر كما قيل والميثاق العهد كما قال الشارح وفيه معنى الخلف في أخذه استخلاف لهم ويدل له كلام الشارح الآتي اه شيخنا وعبرة الخازن وأصل الميثاق في اللغة عقد مؤكد يمين ومعنى ميثاق النبين ما وثقوا به على أنفسهم من طاعة الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه وذكروا في معنى الميثاق وجهين أحدهما أنه مأخوذ من الانبياء والثاني أنه مأخوذ منهم من غيرهم فلهذا السبب اختلفوا في المعنى بهذه الآية فذهب قوم الى أن الله تعالى أخذ الميثاق من النبين خاصة قبل أن يبلغوا كتاب الله ورسالاته الى عباده أن يصدق بعضهم بعضا وأخذ العهد على كل نبي أن يؤمن بمن يأتي بعده من الانبياء وينصره أن أدركه وان لم يدركه أن يأمر قومه بنصرته أن أدركوه فأخذ الميثاق من موسى أن يؤمن بعيسى ومن عيسى أن يؤمن بمحمد صلى الله عليه وسلم وهذا قول سعيد بن جبير والحسن وطاوس وقيل انما أخذ الميثاق من النبين في أمر محمد صلى الله عليه وسلم خاصة وهو قول علي وابن عباس وقتادة والسدي ومعنى هذا القول ان الله أخذ الميثاق على النبين وأمرهم جميعا في أمر محمد صلى الله عليه وسلم فاكتمى بذلك الانبياء لان العهد مع المتبوع عهد مع الاتباع وهو قول ابن عباس قال علي بن أبي طالب ما بعث الله نبيا آدم فمن بعده الا أخذ عليه العهد في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأخذ هو العهد على قومه ليؤمن به ولئن بعثهم أحياء لينصره وقيل ان المراد من الآية أن الانبياء كانوا يأخذون العهد والميثاق على أممهم بانه اذا بعث محمد صلى الله عليه وسلم يؤمنون به وينصرونه وهذا قول كثير من المفسرين انتهت (قوله بفتح اللام) وعلى هذه القراءة يقرأ آتيتكم وآتيناكم وقوله وكسرها وعليها يقرأ آتيتكم فقط فالقراءات ثلاثة فقوله وفي قراءة آتيناكم بمعنى مع فتح اللام فقط اه شيخنا (قوله للابتداء وتوكيد معنى القسم) أي الذي في ضمن أخذ الميثاق فعلى هذا ليست هي مع مدخولها جواب القسم بل جوابه لتؤمن به كما سيذكره وعلى هذا خبر مبتدأ محذوف كما سيأتي التنبية عليه وبقى احتمال آخر وهو أن هذه اللام هي جواب القسم وان قوله لتؤمن به جواب قسم مقدر وان القسم المقدر وجوابه خبر مبتدأ وعبرة السمين قوله لما آتيتكم أقرأ العامة بفتح اللام وفيه خمسة أوجه الى أن قال الثاني أن تكون اللام في ما جواب قوله ميثاق النبين لانه جار مجرى القسم فهي لام الابتداء المتلقى بها القسم وما مبتدأ موصولة وآتيناكم صلتها والعائد محذوف وقوله لتؤمن به جواب قسم مقدر وهذا القسم المقدر وجوابه خبر مبتدأ الذي هو لما آتيتكم والهاء في به تعود على الابتداء ولا تعود على رسول لثلا يلزم خلوا الجملة الواقعة خبرا من رابطير بطها بالمبتدأ الثالث كما تقدم الآن اللام في ما لام التوطئة لان أخذ الميثاق في معنى الاستحلاف وفي لتؤمن به جواب القسم هذا كلام الزمخشري اه وهذا الثالث هو الذي مشى عليه الجلال كما عرفت اه (قوله متعلقة بأخذ) أي على أنها التعليل مع حذف مضاف من العبارة أي لرعاية وحفظ ما آتيتكم أي لاجل ذلك اه سمين (قوله ومأموصولة على الوجهين) وعلى الاول هي مبتدأ وقوله من كتاب وحكمة بيان لها وآتيتكم صلتها والعائد مقدر كما في الشارح وقوله ثم

أى الذى (آتيتكم) اياه
وفى قراءة آتيناكم (من
كتاب وحكمة ثم جاءكم
رسول مصدق لما معكم)
من الكتاب والحكمة
وهو محمد ﷺ (لتؤمنن
به ولتصرنه) جواب القسم
ان أدركتموه وأمهم تبع
لهم فى ذلك (قال تعالى لهم
(أأقرتم) بذلك (وأخذتم)
قبلتم (على ذلك اصرى)
عهدى (قالوا أقررنا قال
فاشهدوا) على أنفسكم
وأبناكم بذلك (وأنا معكم
من الشاهدين) عليكم
وعليهم (فن تولى) أعرض
(بعد ذلك) الميثاق (فأولئك
هم الفاسقون أفغير دين
الله يبعون) بالياء أى المتولون
والتاء (وله أسلم) انقاد (من
فى السموات والارض
طوعا) بلا أباء (وكرها)
بالسيف ومعينة ما يلجى
اليه (واليه ترجعون) بالتاء
والياء والهمزة للانكار
(قل) لهم يا محمد (آمن بالله
وما أنزل علينا

متعلقة بمحذوف تقديره
فعلنا ذلك لثلا (وحجة)
اسم كان والخبر للناس
وعليكم صفة الحجة فى
الاصل قدمت فانتصب على
الحال ولا يجوز أن يتعلق
بالحجة لثلا لتقدم صلة المصدر
عليه (الا الذين ظلموا منهم)
استثناء من غير الاول لانه
لم يكن لاحد ما عليهم حجة

جاءكم معطوف على الصلة فهو صلة والعائد منه قيل مقدر أى جاءكم به وقيل الربط حاصل باعادة الموصول
بمعناه فى قوله لما معكم والخبر محذوف تقديره تؤمنون به وتنصرونه أى بالرسول المذكور اه شيخنا
(قوله أى للذى) بفتح اللام وكسر هاء على ما تقدم (قوله جواب القسم) أى الذى فى ضمن أخذ الميثاق
والضمير ان للرسول مع أن كون الكلام جواب القسم يقتضى ان يعود منه ضمير على الكتاب والحكمة
فليتأمل وكذا يقال فى الخبر المقدر حيث قدره يؤمنون به وتنصرونه وجعل الضميرين للرسول مع
أن المبتدأ بالحقيقة الكتاب والحكمة اه شيخنا (قوله فى ذلك) أى الميثاق (قوله قال تعالى لهم الخ)
وعلى هذا فلا استفهام للتقرير والتوكيد عليهم لاستحالة معناه الحقيقى فى حقه تعالى اه سمين (قوله
أأقرتم) بتحقيق الهمزتين مع ادخال ألف بينهما وتركه بتسهيل الثانية مع ادخال ألف بينهما وبين
الاولى المحققة وتركه بابدال الثانية ألفا ممدودة فالقرآت خمسة اه من الخطيب (قوله عهدى) سمي
المهدأ صرا لانه يأصر أى يشدوقرى اصرى بضم الهمزة وهى أما لغة فيه أو جمع أصار وهو ما يشد به اه
أبو السعود (قوله قالوا أقررنا) استشفاف مبنى على سؤال كأنه قيل فاذ قالوا عند ذلك فقل قالوا أقررنا وكان
الظاهر فى الجواب ان يقال اقررنا وأخذنا أصر ك فلم يذكر الثانى اكتفاء بالاول اه شيخنا (قوله فاشهدوا
على أنفسكم) أى فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل الخطاب لللائكة وقوله من الشاهدين
أى أنا على أقراركم وتشاهدكم شاهد هو توكيد وتحذير عظيم اه أبو السعود (قوله من الشاهدين)
هذا هو الخبر لانه محط الفائدة وأما قوله معكم فيجوز أن يكون حالا أى وأنا من الشاهدين مصاحبا لكم
ويجوز أن يكون منصوبا بالشاهدين ظرفا له عند من يرى تجويز ذلك ويمتنع أن يكون هو الخبر اذ الفائدة
به غير تامة فى هذا المقام والجملة من قوله وأنا معكم من الشاهدين يجوز أن لا يكون لها محل لاستثناها ويجوز
أن تكون فى محل نصب على الحال من فاعل فاشهدوا اه سمين (قوله فن تولى) يجوز أن تكون من
شرطية والفاء فى فأولئك جوابها وان تكون موصولة ودخلت الفاء لشبه المبتدأ باسم الشرط والفعل
بعدها على الاول فى محل جزم وعلى الثانى لا محل له لكونه صلة وأما فأولئك فى محل جزم ايضا على الاول
ورفع على الثانى لوقوعه خبر او يجوز أن يكون فصلا وأن يكون مبتدأ وهذه الاشارة واضحة بما تقدم اه
سمين (قوله فأولئك هم الفاسقون) أى الخارجون عن الايمان وأعاد الضمير فى تولى مفردا على لفظ من
وجمع أولئك حملا على المعنى اه كرخى (قوله أفغير دين الله يبعون) وذلك أن أهل الكتاب ادعى كل
فريق منهم انه على دين ابراهيم فاختلفوا الى النبي ﷺ فقال كلا الفريقين برىء من دين ابراهيم اه
خازن (قوله وله أسلم من فى السموات والارض) جملة حالية أى كيف يبعون غير دينه والحال هذه اه
سمين (قوله انقاد) أى لما قضى عليهم من المرض والصحة والسعادة والشقاوة ونحو ذلك اه رازى (قوله
طوعا) راجع لاهل السماء وبعض اهل الارض وقوله وكرها راجع لبعض اهل الارض كما يستفاد من
الخازن اه شيخنا وطوعا وكرها مصدران فى موضع الحال والتقدير طائعين وكارهين اه سمين
(قوله ومعينة ما يلجى اليه) أى الى الاسلام كنتق الجبل وادراك الفرق فرعون وقومه والاشراف
على الموت أى بقوله تعالى فلأروا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده فالمراد بهذا الاتقياء لما قدره عليهم من
الحياة والصحة والسعادة واضدادها فلا يرد كيف قال وله أسلم الآية مع أن أكثر الانس والجن كفرة اه
كرخى (قوله والهمزة للانكار) أى التوبيخى وقدم المفعول لان المقصود انكاره اه شيخنا (قوله
قل آمنا بالله) لما ذكر أخذ الميثاق على الانبياء أمر نبىه بأن يقول هو وأصحابه آمنا بالله الخ وانما وحد
الضمير فى قوله قل وجمعه فى قوله آمنا لان المقام الاول مقام تبليغ وهو ليس الاله ﷻ والمقام الثانى

يصلح له وغيره والمراد آمنة بالله وحده لا كما آمن أهل الكتاب به على وجه التثليث وغيره وعدى الانزال
هنا بعل وفي البقرة بالي لانه يصح تعديته بكل فله جهة علو باعتبار ابتدائه وانتهاء باعتبار آخره وهو باعتبار
ابتدائه متعلق بالنبي وباعتبار انتهائه متعلق بالمكلفين ولما خض الخطاب هنا بالنبي ناسب الاستعلاء ولما
عم هناك جميع المؤمنين ناسب الانتهاء اه شيخنا (قوله وما أنزل على ابراهيم الخ) انما خص هؤلاء بالذكور
لان أهل الكتاب يعترفون بكتبهم وبنبوتهم اه خازن (قوله والاسباط) وكانوا اثني عشر وقوله أولاده
أي أولاد يعقوب وهم بالنسبة لآبراهيم أحفاده لانهم أولاد ولدته فلما ادبالا سباط هنا الاحفاد لا المعنى اللغوي
وهم أولاد البنات اه شيخنا (قوله وما أوتي موسى الخ) أي من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة
على أيديهم كما ينبي عنه ايثار الايتاء على الانزال الخاص بالكتاب اه أبو السعود (قوله بالتصديق
والتكذيب) أي كما فعل أهل الكتاب اه (قوله لمخاضون في العبادة) أي لا كما فعل أهل الكتاب اه (قوله
فمين ارتد) وكانوا اثني عشر رجلا ارتدوا وخرجوا من المدينة وأتوا مكة كفار امنهم الحرث ابن سويد
الانصارى اه خازن (قوله يبتغ غير الاسلام) العامة على اظهار هذين المثليين لان بينهما فاصلا فلم يلتقيا
في الحقيقة وذلك الفاصل هو البلاء التي حذفت للجزم وروى عن أبي عمر وفيها الوجهان الاظهار على الاصل
ولمراعاة الفاصل الاصل والادغام مراعاة للفظ اذ يصدق أنهما التقي في الجملة ولان ذلك الفاصل مستحق
الحذف لعميل الجزم وليس هذا مخصوصا بهذه الآية بل كلما التقي فيه مثلاً بسبب حذف حرف العلة
اقتضت ذلك يجرى فيه الوجهان نحو نخل لكم وجه ايكم وان يك كاذبا وقد استشكل على هذا نحو يا قوم
مالى أدعوكم ويا قوم من ينصرنى من الله فانه لم يرد عن أبي عمر وخلاف في ادغامهما وكان القياس يقتضى
جواز الوجهين لان ياء المتكلم فاصلة تقدير اه سمين (قوله ديناً) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول يبتغ
وغير الاسلام حال لانها في الاصل صفة له فلما قدمت نصبت حالا الثاني ان يكون تمييزا لغير لا يها فميزت
كما ميز مثل وشبه وأخواتهما وسمع من العرب ان لنا غير هابلا وشاء والثالث أن يكون بدلا من غير اه
سمين (قوله من الخاسرين) من الخسران وهو العقاب وحرمان الثواب اه شيخنا (قوله كيف يهدى
الله الخ) نزلت في شأن الذين ارتدوا ولحقوا بمكة اه خازن (قوله أى لا) أشار به الى أن الاستفهام هنا
للانكار ويحوز أن يكون للتعجب والتعظيم لكفرهم بعد الايمان أو للاستعجاب والتوبيخ فان الجاحد عن
الحق بعدما وضح له منهمك في الضلال بعيد عن الرشاد فليس للانكار حتى يستدل به على عدم توبة المرتد
وان كان انكارا فلا استشهاد يمنع اه كرخى (قوله أى وشهادتهم) أشار بهذا الى أن الفعل أى قوله
وشهدوا معطوف على الاسم الذى هو الايمان وأن هذا الفعل المعطوف في تأويل الاسم وعبرة السمين
قال أبو البقاء التقدير بعد أن آمنوا وأن شهدوا فيكون في موضع جر اه يعنى أنه في تأويل مصدر
معطوف على المصدر الصريح المجرور بالظرف اه (قوله وجاءهم البينات) الوالو لاجل كما أشار له بتقدير
قد (قوله الكافرين) أي الاصلين والمرتين فهذا أعم من قوله كيف يهدى الله الخ فلا تكرر اه
خازن (قوله أولئك) أي المرتدون فقوله والله لا يهدى القوم الظالمين اعتراض اه أبو السعود وأولئك
مبتدأ وجزاؤه مبتدأ ثان وأن عليهم خبر الثاني والثاني وخبر خبر الاول اه (قوله المدلول بها) أي
باللعنة عليها أي النار اه (قوله الا الذين تابوا الخ) نزلت في الحرث بن سويد الانصارى فانه لما لحق مكة
مرتدا ندم على ذلك فأرسل الى قومه بالمدينة أن يسألوا النبي هل له من توبة ففعلوا فأنزل الله هذه الآية
فبعث بها اليه أخوه الجلاس مع رجل من قومه فاقبل الى المدينة تابيا فقبله النبي وحسن

وما أنزل على ابراهيم
واسماعيل واسحق ويعقوب
والاسباط) أولاده (وما
أوتي موسى وعيسى والنبيون
من ربهم لان فرق بين أحد
منهم) بالتصديق والتكذيب
(ونحن له مسلمون) مخلصون
في العبادة ونزل فيمن ارتد
ولحق بالكفار (ومن يبتغ
غير الاسلام ديناً فلن يقبل
منه وهو في الآخرة من
الخاسرين) لمصيره الى النار
المؤبدة عليه (كيف) أي
لا يهدى الله قوما كفروا
بعد إيمانهم (وشهدوا) أي
وشهادتهم (أن الرسول
حق) قد جاءهم البينات
الحجج الظاهرات على
صدق النبي (والله لا يهدى
القوم الظالمين) أي الكافرين
(أولئك جزاؤهم أن عليهم
لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين خالدون فيها) أي
اللعنة أو النار المدلول بها
عليها (لا يخفف عنهم العذاب
ولا هم ينظرون) يمهلون (الا
الذين تابوا من بعد ذلك
وأصلحوا) عملهم (فان الله

(ولاتم) هذه اللام معطوفة على
اللام الاولى (عليكم) متعلق
بأنهم ويحوز ان يتعلق بمحذوف
على ان يكون حالا من
نعمتي * قوله تعالى (كا)

اسلامه اه خازن وهذا شروع في بيان تقسيم الكفار الى ثلاثة أقسام قسم تاب توبة صحيحة ففتمته
كاهنا وقسم تاب توبة فاسدة فلم تنفعه كما سيأتي في قوله ان الذين كفروا بعد ايمانهم الخ وقسم لم يتب
أصلا كما يأتي في قوله ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار الآية اه شيخنا (قوله غفور لهم) أى في الدنيا
بالستر على قبائحهم رحيم في الآخرة بالغفو عنها اه خازن (قوله بعيسى) أى والانجيل وقوله بموسى أى
والتوراة وقوله بمحمد أى والقرآن اه (قوله كفرا) تمييز منقول عن الفاعلية والاصل ثم ازداد
كفرهم كذا أعربه أبو حيان وفيه نظر اذ المعنى على أنه مفعول به وذلك أن الفعل المتعدى لاثنين اذا جعل
مطاوعا نقص مفعولا وهذا من ذاك لان الاصل زدت زيدا خيرا فازادوه وكذلك أصل الآية الكريمة
زادهم الله كفرا فازادوه اه كرخي (قوله اذا غرغروا الخ) جواب عما يقال ان توبة الكافر مقبولة
كما هو مقرر في الفروع ودلت عليه الآية السابقة الا الذين تابوا الخ وحاصل الجواب أن توبته انما تقبل
اذا كانت صحيحة ومن شروط صحتها أن لا يصل الى حد الغرغرة فان لم تصح فبى غير مقبولة كاهنا اه
شيخنا (قوله أوماتوا كفارا) بان تابوا في الآخرة عند معاناة العذاب كما اشير له بقوله تعالى ولو ترى اذ
الجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا الخ وبقوله فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا اه
شيخنا (قوله الضالون) أى المتناهون في الضلال اه (قوله ملء الارض) أى مشرقها ومغربها
وقوله ذهباً أى مع أنه أعز الاشياء وقيمة كل شيء اه (قوله ولو اقتدى به) محمول على المعنى كأنه
قليل فلن يقبل من أحدهم ملء الارض ذهباً لو تصدق به في الدنيا ولو اقتدى به من العذاب في الآخرة
اه أبو السعود أو المراد بالواو التعميم في الاحوال كأنه قيل لن يقبل منهم في جميع الاحوال ولو في
حال افتدائه نفسه في الآخرة وقيل هي زائدة كقريء شاذاً باسقاطها ومفعول اقتدى محذوف
أى ولو اقتدى نفسه اه شيخنا (قوله لشبه الذي الخ) فيه حكاية بالمعنى اذ المذكور في الآية الذين
لكن حكمهما واحد اه (قوله عن الموت على الكفر) أى الذى هو معطوف على الصلة فهو من جملة
المبتدأ ولم يقع مثل هذا العطف في الآية التى قبلها لم يقترب خبران بالفاء لان الكفر في حد ذاته
ليس سببا في عدم قبول التوبة بل السبب مجموعه هو والموت عليه اه شيخنا (قوله أولئك لهم عذاب
أليم) يجوز أن يكون لهم خبر الاسم الاشارة وعذاب فاعل به وعمل لاعتماده على ذى خبر أى أولئك
استقر لهم عذاب وأن يكون لهم خبر مقدما وعذاب مبتدأ مؤخرا والجملة خبر عن اسم الاشارة والاول
أحسن لان الاخبار بالمفرد أقرب من الاخبار بالجملة والاول من قبيل الاخبار بالمفرد اه سمين (قوله
وما لهم من ناصرين) يجوز أن يكون من ناصرين فاعلا وجاز عمل الجار لاعتماده على حرف النفي أى وما
استقر لهم من ناصرين والثاني أنه خبر مقدم ومن ناصرين مبتدأ مؤخر ومن مزيدة على الاعرابين لوجود
الشرطين في زيادتها وأتى بناصرين جمعا لتوافق الفواصل اه سمين (قوله لن تتالوا البر الخ) مستأنف
ليبين ما ينفع المؤمنين ويقبل منهم اثر بيان ما لا ينفع الكفار ولا يقبل منهم اه أبو السعود والنيل ادراك
الشيء ولحوقه وقيل هو العطية وقيل هو تناول الشيء باليد يقال نلته أنا له نيلا قال تعالى ولا ينالون من
عدو نيلا وأما النول بالواو فعناه التناول يقال نلته أنوله أى تناولته وأنلته زيدا أنيله أى ناولته اياه
وقوله حتى تنفقوا بمعنى الى أن تنفقوا ومن في مما تحبون تبعية اه سمين (قوله أى ثوابه) أى ثواب
البر والبر فعل الخيرات ففي الآية حذف المضاف اه شيخنا (قوله تصدقوا) مضارع بحذف احدى
التاءين ان قريء بالتخفيف وبدون حذف ان قريء بالتشديد فعليه تكون التاء الثانية أدغمت في الصاد
بعد قلبها صاد اه شيخنا (قوله من أموالكم) أى وغيرها كمالكم وجاهكم وعبرة البيضاوى بما
تحبون أى من المال أو ما يعمه وغيره كبدل الجاه في معاونة الناس والبدن في طاعة الله والمهجة

الكاف في موضع نصب
صفة لمصدر محذوف
تقديره تهتدون هداية
كارسالنا أو اتماما كارسالنا
أو نعمة كارسالنا وقال
جماعة من المحققين التقدير
فاذكرونى كما أرسلنا فاعلي
هذا يكون منصوبا صفة
لذكر أى ذكرنا مثل
ارسالى ولم تمنع الفاء من
ذلك كالم تمنع في باب الشرط
وما مصدرية * قوله تعالى
(أموات) جمع على معنى
من وأفرد يقتل على لفظ
من ولو جاء ميت كان

فإن الله به عليهم) فيجاري عليه ونزل لمسا قال اليهود أنك تزعم أنك على ملة ابراهيم وكان لا يأكل لحوم الابل والبانها (كل الطعام كان حلالا) حلالا (لبني اسرائيل الاما حرم اسرائيل) يعقوب (على نفسه) وهو الابل لما حصل له عرق النسا بالفتح والقصر فنذران شفى لا يأكلها فحرم عليهم (من قبل أن تنزل التوراة) وذلك بعد ابراهيم ولم تكن على عهده حراما كما زعموا (قل) لهم (فأتوا بالتوراة فاتلوها) ليتبين صدق قولكم (ان كنتم صادقين) فيه فيبتوا ولم يأتوا بها قال تعالى (فن افترى على الله الكذب

فصيححا وهو مرفوع على أنه خبر مبتدا محذوف أى هم أموات (بل أحياء) أى بل قولوا هم أحياء ولمن يقتل في سبيل الله أموات في موضع نصب بقوله ولا تقولوا لأنه محكى وبل لا تدخل في الحكاية هنا (ولكن لا تشعرون) المفعول هنا محذوف تقديره لا تشعرون بحياتهم * قوله تعالى (ولنبلونكم) جواب قسم محذوف والفعل المضارع يبنى مع نونى التوكيد وحركت الواو بالفتحة لحقتها (من الخوف) في

في سبيله (قوله فإن الله به عليهم) تعليل للجواب المحذوف واقع موقعه أى فيجازيكم بحسبه جيدا كان أوردنا فانه عالم بكل شيء من ذاته وصفاته وفيه من الترغيب في اتفاق الجيد والتحذير عن اتفاق الردىء ما لا يخفى اه أبو السعود (قوله ونزل لمسا قال اليهود) عبارة الخازن سبب نزول هذه الآية أن اليهود قالوا للنبي ﷺ أنك تزعم أنك على ملة ابراهيم وكان ابراهيم لا يأكل لحوم الابل والبانها وأنت تأكل ذلك كله فلست على ملته الخ انتهت (قوله وألبانها) أى ولا يشرب ألبانها (قوله كان حلالا) الحل لغة في الحلال كما أن الحرم لغة في الحرام اه (قوله الاما حرم اسرائيل) مستثنى من اسم كان وجوز أن أبو البقاء أن يكون مستثنى من ضمير مستتر في حلالا لانه استثناء من اسم كان والعامل فيه كان ويجوز أن يعمل فيه حلالا يكون فيه ضمير يكون الاستثناء منه لان حلالا وحلالا في موضع اسم الفاعل بمعنى الجائز والمباح وفي هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه متصل والتقدير الاما حرم اسرائيل على نفسه فحرم عليهم في التوراة فليس منها ما زادوه من محرمات وادعوا صحة ذلك والثاني أنه منقطع والتقدير لكن حرم اسرائيل على نفسه خاصة ولم يحرمه عليهم والاول هو الصحيح اه سمين (قوله عرق النسا) بفتح النون والقصر عرق يخرج من الورك فيستبطن الفخذ اه كرخي ودواؤه ما ذكره القرطبي ونصه وأخرج الثعلبي في تفسيره من حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ في عرق النسا تؤخذ آلية كبش عربي لاصغير ولا كبير فتقطع قطعاصغارا وتسلى على النار ويؤخذ منها فيجعل ثلاثة أقسام يشرب المريض بذلك الداء على الريق كل يوم ثلثا قال أنس فوصفته لا أكثر من مائة كلهم يبرأ باذن الله تعالى اه (قوله فنذران شفى) ولعل هذا النذر كان منعقدا في شريعته فنذر أن لا يأكل أحب الطعام اليه ولا يشرب أحب الشراب اليه وكان أحب الطعام عنده لحم الابل وأحب الشراب عنده لبنها فحرمهما على نفسه فخر ما على بنيه تبعاله وفي رواية أنه نذر أن شفى أن لا يأكلهما هو ولا بنوه فنذر عدم أكله هو وعدم أكل بنيه اه قرطبي وعلى هذا يكون تحريمهما على بنيه ناشئا من نذره أيضا اه (قوله من قبل أن تنزل التوراة) متعلق بقوله كان حلالا ولا ضير في توسط الاستثناء بينهما اذ هو فصل جائز وذلك على مذهب الكسائي وأبى الحسن في جواز أن يعمل ما قبل الا فيما بعدها اذا كان ظرفا أو مجرورا أو حالا وقيل متعلق بحرم وفيه أن تقييد تحريمه عليه السلام بقبلية تنزيل التوراة ليس فيه مزيد فائدة أي كان ماعدا المستثنى حلالا لهم قبل نزولها مشتملة على تحريم أمور آخر حرمت بسبب ظلمهم وبغيتهم كما قال تعالى وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآية اه أبو السعود عبارة البياضوى من قبل أن تنزل التوراة أى من قبل انزالها مشتملة على تحريم ما حرم عليهم بظلمهم وبغيتهم عقوبة وتشديدا وذلك رد على اليهود في دعوى البراءة عما نعى عليهم في قوله فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات وقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر الآيتين بأن قالوا السنا أول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح و ابراهيم ومن بعده حتى انتهى الامر اليها كما حرمت على من قبلنا اه (قوله وذلك بعد ابراهيم) أى بألف سنة وقوله ولم تكن أى الابل (قوله فيه) أى في قولكم وقوله فيبتوا أى لانهم يعلمون أن تحريم الابل فيها انما كان على عهد يعقوب لا على عهد ابراهيم فبى شهادة عليهم فلذلك لم يأتوا بها اه وبهت فعل ماض على صورة المبني للمفعول والمراد منه بناء الفاعل قالوا فاعل ومغناه دهشوا وتحيروا واتقطعوا عن الجواب وفي القاموس البهت الاقطاع والحيرة وفعلهما كعلم ونصر وكرم وزهى واسم الفاعل مبهوت لا بهت ولا بهت اه (قوله فن افترى) فيه مراعاة لفظ من وفي قوله فأولئك هم الظالمون مراعاة معناها والافتراء اختلاق الكذب وأصله من فرى الاديم اذا قطعه لان الكاذب يقطع القول من

غير حقيقة له في الوجود اه شيخنا وعبارة اليبساوى فن افترى على الله الكذب أى ابتدعه على الله بزعمه أنه حرم ذلك قبل نزول التوراة على بنى اسرائيل ومن قبلهم اه (قوله من بعد ذلك) فيه وجهان أحدهما أن يتعلق بافترى وهذا هو الظاهر والثاني جوزه أبو البقاء وهو أن يتعلق بالكذب يعنى الكذب الواقع بعد ذلك وهذه الجملة أعنى قوله فن افترى يجوز أن تكون استثنائية فلا محل لها من الاعراب ويجوز أن تكون منصوبة المحل نسقا على قوله فأتوا فتدرج في القول ومن يجوز أن تكون شرطية أو موصولة اه سمين (قوله فاتبعوا ملة ابراهيم) وهى الاسلام الذى عليه محمد وانما دعاهم الى ملة ابراهيم لانها ملة محمد اه خازن وقد أشار لذلك الشارح بقوله التى انا عليها (قوله التى انا عليها) أى فتكونوا متبعين لى (قوله وما كان من المشركين) أى فى أمر من أمور دينه أصلا وفرعا وفيه تعريض بأشراك اليهود وتصريح بأنه ﷺ ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والغرض ببيان أن النبى ﷺ على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام فى الأصول لانه لا يدعو الا الى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى اه كرخى (قوله ونزل لما قالوا) أى اليهود للسلمين الخ ومرادهم بذلك تفضيل بيت المقدس فقالوا هو أفضل من الكعبة لانه مهاجر الانبياء وقبلتهم وأرض المحشر فقال المسلمون بل الكعبة أفضل فأنزله الله الآية اه خازن (قوله لغة فى مكة) أى بقلب الميم بباء وسميت مكة لانها قليلة الماء تقول العرب مك الفصيل ضرع أمه وأمكة اذا امتص كل ما فيه من اللبن وقيل أنها تمك الذنوب أى تزيلها وتمحوها اه خازن (قوله لانهاتك أعناق الجبارة) فى المختار لانها كانت تبك أعناق الجبارة وهذا الفعل من باب رد اه وبكها لانها كانت كناية عن اهلاكهم أو اذلالهم اه (قوله ببناء الملائكة الخ) وذلك أن الله وضع تحت العرش البيت المعمور وأمر الملائكة أن يطوفوا به ثم أمر الملائكة الذين فى الارض أن يبنوا بيتا فى الارض على مثاله وقدره فبنوا هذا البيت وأمروا أن يطوفوا به كايطوف أهل السموات بالبيت المعمور اه خازن (قوله قبل خلق آدم) أى بألنى عام (قوله وبينهما أربعون سنة) هذا يقتضى أن الاقصى بنته الملائكة أيضا لما عرفت ان بناء الكعبة كان قبل خلق آدم بألنى عام واذا كان يبن بناء الكعبة والاقصى فى أصل الوضع أربعون سنة لزم أن يكون الذى بنى الاقصى هم الملائكة لان ذلك الوقت لم يكن آدم قد خلق اه شيخنا لکن المصرح به فى السير أن آدم بنى الكعبة بعد بناء الملائكة ثم بنى الاقصى وبين بناءهما أربعون سنة اه (قوله انه أول ما ظهر) أى مكانه لالبناء القائم وقوله زبدة حال أى حال كونه رغوة يضاء وذلك لان أول ما خلق الله الماء ثم خلق الريح فصار ينسف الماء حتى اجتمع منه على وجه الماء رغوة وهى المسماة بالزبدة ثم دحيت الارض ومدت من تحتها وفى المصباح الزبد بفتح حين من البحر وغيره كالرغوة وأزبد ازبادا قذف بزبدته والزبدوزان قفل ما يستخرج بالخنز من لبن البقر والغنم وأما لبن الابل فلا يسمى ما يستخرج منه زبدا بل يقال له حباب والزبدة أخص من الزبدوزيدت الرجل زبدا من باب قتل أطعمته الزبد ومن باب ضرب أعطيته ومنحته ونهى عن زبد المشركين أى عن قبول ما يعطون اه (قوله فدحيت الارض) أى بسطت (قوله حال من الذى) أى الواقع خبر ان ويصح أن يكون حالا من الضمير المستكن فى متعلق الجار والمجرور الذى هو صلة الموصول أى للذى كائن هو بمكة حال كونه مباركا وهدى اه (قوله فيه آيات) أى دلائل واضحات على حرمة أى احترامه ومزيد فضله اه خازن وهذه الجملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب لبيان وتفسير بركته وهداه اه سمين (قوله منها مقام ابراهيم) أى ومنها أمن من دخله ومنها غير هذين كما ذكره الشارح وغيره فليست محصورة فى هذين اه شيخنا وقال ابن

من بعد ذلك) أى ظهور الحجة بأن التحريم إنما كان من جهة يعقوب لا على عهد ابراهيم (فأولئك هم الظالمون) المتجاوزون الحق الى الباطل (قل صدق الله) فى هذا الجميع ما أخبر به (فاتبعوا ملة ابراهيم) التى أنا عليها (حنيفا) مائلا عن كل دين الى الاسلام (وما كان من المشركين) * ونزل لما قالوا قبلتنا قبل قبلكم (ان أول بيت وضع) متعبدا (للناس) فى الارض (للذى بيكة) بالباء لغة فى مكة سميت بذلك لانها تبك أعناق الجبارة أى تدقها بناء الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الاقصى وبينهما أربعون سنة كما فى حديث الصحيحين وفى حديث أنه أول ما ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والارض زبدة يضاء فدحيت الارض من تحتها (مباركا) حال من الذى أى ذا بركة (وهدى للعالمين) لانه قبلتهم (فيه آيات بينات) منها (مقام ابراهيم) أى الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت

موضع جرسفة لشىء (من الاموال) فى موضع نصب صفة

فأثر قدماء فيه وبقي الى الآن مع تطاول الزمان وتداول الايدي عليه ومنها تصنيف الحسنات فيه وأن الطير لا يعلوه (ومن دخله كان آمناً) لا يتعرض اليه بقتل أو ظلم أو غير ذلك (ولله على الناس حج البيت) واجب بكسر الحاء وفتحها لغتان في مصدر حج بمعنى قصد ويبدل من الناس (من استطاع اليه سبيلاً) طريقاً فسرهُ عليه السلام بالزاد والراحلة رواه الحاكم وغيره (ومن كفر) بالله أو بما فرضه من الحج (فان الله غنى عن العالمين) الانس والجن والملائكة وعن عبادتهم

لمحذوف تقديره ونقص شيئاً من الاموال لان النقص مصدر نقصت وهو متعد الى مفعول وقد حذف المفعول ويجوز عند الاخفش ان تكون من زائدة ويجوز أن تكون من صفة لنقص وتكون لا ابتداء الغاية أى نقص ناشئ من الاموال * قوله تعالى (الذين اذا أصابتهم) في موضع نصب صفة للصابرين أو باضمار أعنى ويجوز أن يكون مبتدأ أو أولئك عليهم صلوات خبره واذا وجوابها صلة الذين (ان الله) الجمهور على تفخيم الالف في

عطية والراجح عندي أن المقام وأمن الداخلين جعلاً مثلاً لما في حرم الله تعالى من الايات وخصاً بالذ كر لعظمهما وأنهما تقوم بهما الحجة على الكفار اذ هم مدركون لهاتين الآيتين بحواسهم ومن يجوز أن تكون شرطية وأن تكون موصولة اه سمين والجملة من حيث اللفظ مستأنفة ومن حيث المعنى معطوفة على مقام ابراهيم الذى هو مبتدأ محذوف الخبر أى ومنها أمن من داخله اه (قوله) فأثر قدماء فيه أى وغاصتا الى السكين اه خازن (قوله) وأن الطير لا يعلوه أى بل اذا قابل هواءه وهو فى الجو انحرف عنه يمينا أو شمالاً ولا يستطيع أن يقطع هواءه الا اذا حصل له مرض فيدخل هواءه للتداوى اه خازن (قوله) ومن دخله كان آمناً قيل لما كانت الآيات المذكورة عقيب قوله ان أول بيت وضع للناس موجودة فى كل الحرم دل على أن المراد من هذا الضمير جميع الحرم ويدل عليه دعوة ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمناً (قوله) لا يتعرض اليه بقتل أى ولو قصاصاً هكذا كان حاله فى الجاهلية فكان الرجل يقتل ويدخل الحرم فلا يتعرض اليه أحد مادام فيه وأما بعد الاسلام فالحكم أن القاتل ان قتل فيه اقتص منه فيه اجماعاً وأما ان قتل خارجه ودخله فلا يقتص منه أيضاً مادام فيه عند أبى حنيفة ويقتص منه وهو فيه عند غيره كالشافعى اه خازن وعبرة أبى السعود ومعنى أمن داخله أنه من التعرض له كفى قوله تعالى أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام رب اجعل هذا البلد آمناً وكان الرجل اذا أجرم كل جريمة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب وعن عمر رضى الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب مامسسته حتى يخرج منه ولذلك قال أبو حنيفة رحمه الله من لزمه القتل فى الحل بقصاص أو ردة أو زناً فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له الا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يباع حتى يضطر الى الخروج وقيل المراد أنه من النار وعن النبى صلى الله عليه وسلم من مات فى أحد الحرمين بعث يوم القيامة آمناً وعنه عليه الصلاة والسلام الحجون والبيع يؤخذ بأطرافهما ويثران فى الجنة وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال يبعث الله تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر يدخلون الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم فى سبعين ألفاً وجوههم كالقمر ليلة البدر وعن النبى عليه السلام من صبر على حرمة مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم مسيرة مائتى عام انتهت بالحرف (قوله) أو ظلم كخطف الاموال الذى كان يفعله أهل الجاهلية مع غير من يدخل الحرم وأما هوف كانوا لا يخطفون منه شيئاً وقوله أو غير ذلك كاغارة اه شيخنا (قوله) والله خبر مقدم متعلق بمحذوف أى واجب كقدره الشارح وعلى الناس متعلق بهذا المحذوف وحج البيت مبتدأ مؤخر والناس عام مخصوص بالمستطيع قد خصص ببدل البعض وهو قوله من استطاع لانه من المحصصات عند الاصوليين والضمير فيه مقدر أى من استطاع منهم وقوله اليه أى الى حج البيت لانه المحدث عنه وان كان يحتمل رجوع الضمير للبيت لكن الاول أولى اه شيخنا (قوله) لغتان أى وقراءتان سبعيتان (قوله) ويبدل من الناس أى بدل بعض أو اشتال ولا بد فى كل منهما من ضمير يعود على المبدل منه وهو مقدر هنا تقديره من استطاع منهم اه سمين (قوله) فسرهُ أى فسر الطريق على حذف مضاف أى استطاعته كما صرح به فى بعض العبارات وقوله بالزاد والراحلة فلا يجب المشى عند الشافعى وان قدر عليه اه شيخنا (قوله) ومن كفر) يجوز أن تكون من شرطية وهو الظاهر ويجوز أن تكون موصولة ودخلت الفاء تشديداً للموصول باسم الشرط وقد تقدم تقريره غير مرة ولا يخفى حال الجملةتين بعدها بالاعتبارين المذكورين ولا بد من رابط بين الشرط والجزاء او المبتدأ وخبره ومن جوز إقامة الظاهر مقام

(قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) القرآن (والله شهيد على ما تعملون) فيجازيكم عليه (قل يا أهل الكتاب لم تصدون) تصدون (عن سبيل الله) أى دينه (من آمن) بتكذيبكم النبى وكم نعتة (تبغونها) أى تطلبون السبيل عوجا) مصدر بمعنى معوجة أى مائلة عن الحق (وأنتم شهداء) عالمون بأن الدين المرضى هو القيم دين الاسلام كفى كتابكم (وما الله بغافل عما تعملون) من الكفر والتكذيب وانما يؤخركم الى وقتكم ليجازيكم * ونزل لما مر بعض اليهود على الاوس والخزرج

انا وقد أمالها بعضهم لكثرة ما ينطق بهذا الكلام وليس بقياس لان الالف من الضمير الذى هونا وليست منقلبة ولا فى حكم المنقلبة قوله تعالى (أولئك) مبتدأ و (صلوات) مبتدأ ثان وعليهم خبر المبتدأ الثانى والجملة خبر أولئك ويجوز أن ترفع صلوات بالجار لانه قد قوى بوقوعه خبرا ومثله أولئك عليهم لعنة الله (وأولئك هم المهددون) مبتدأ أو توكيد أو فصل * قوله تعالى (ان الصفا) ألف الصفا مبدلة من واو

المضمر اكتفى بذلك فى قوله فان الله غنى عن العالمين كأنه قال غنى عنهم اه سمين (قوله قل يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله) أى الدالة على صدق محمد ﷺ فيما يدعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيص أهل الكتاب بالخطاب دليل على أن كفرهم أوضح وان زعموا أنهم مؤمنون بالتوراة والانجيل فهم كافرون بهما اه خطيب (قوله لم تكفرون بآيات الله) توييح وانكار لان يكون لكفرهم بها سبب من الاسباب اه أبو السعود (قوله والله شهيد الخ) أى والحال (قوله قل يا أهل الكتاب الخ) أمر بتوبييخهم باضلال غيرهم بعد توبييخهم بضلالهم اه (قوله لم تصدون عن سبيل الله) فكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون فى صدم عن الاسلام ويقولون ان صفة محمد ليست فى كتابنا ولا تقدمت به بشارة اه أبو السعود لم متعلق بالفعل بعده ومن آمن مفعوله وقوله تبغونها يحوز أن يكون جملة مستأنفة أخبر عنهم بذلك وأن يكون فى محل نصب على الحال وهو أظهر من الاول لان الجملة الاستفهامية السابقة جى بعدها بجملة حالية أيضا وهى قوله وأنتم تشهدون فتستفحق الجملة فى انتصاب الحال عن كل منهما ثم اذا قلنا بأنها حال فى صاحبها احتمالا أن أحدهما أنه فاعل تصدون والثانى أنه سبيل الله والهاء فى تبغونها عائدة على سبيل والسبيل يذكر ويؤنث كما تقدم ومن التأييد هذه الآية وقوله تعالى هذه سبيلي وقول الشاعر

فلاتبعد فكل فتى أناس * سيصبح سالكا تلك السبيل
(قوله من آمن) مفعول تصدون وقوله بتكذيبكم متعلق بتصدون والباء سببية والمراد من آمن بالفعل أو من أراد الايمان من الكفار وعبارة الخطيب وكانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون فى صدم عن دين الله ويمنون من أراد الدخول فيه انتهت (قوله تبغونها عوجا) بان تلبسوا على الناس وتوهوم أن فيه ميلا عن الحق بنفى النسخ وتغيير صفة الرسول عن وجهها ونحو ذلك اه أبو السعود وعوجا حال بدليل قول الشارح معوجة وان كان يحتمل المفعولية وأن الهاء فى تبغونها على تقدير التعليل أى تبغون لاجلها عوجا اه والعوج بالكسر والعوج بالفتح الميل ولكن العرب فرقوا بينهما فخصوا المكسور بالمعنى والمفتوح بالاعيان تقول فى دينه وكلامه عوج بالكسر وفى الجدار عوج بالفتح وقال أبو عبيدة العوج بالكسر الميل فى الدين والكلام والعمل وبالفتح فى الحائط والجزع وقال أبو اسحق بالكسر فيما لا ترى له شخصا وبالفتح فيما له شخص وقال صاحب المجلد بالفتح فى كل منتصب كالحائط والعوج يعنى بالكسر ما كان فى بساط أو دين أو أرض أو معاش فقد جعل الفرق بينهما بغير ما تقدم وقال الراغب العوج العطف من حال الانتصاب اه سمين (قوله وأنتم شهداء) حال امامن فاعل تصدون وامامن فاعل تبغون وامامتأنف وليس بظاهر وتقدم أن شهداء جمع شهيد أو شاهد اه سمين (قوله وما الله بغافل عما تعملون) الواول للحال وفيه تهديد وعيد شديد قيل لما كان صدم المؤمنين بطريق الخفية ختمت الآية الكريمة بما يحسم مادة حيلتهم من احاطة علمه تعالى بأعمالهم كما أن كفرهم بآيات الله تعالى لما كان بطريق العلانية ختمت الآية السابقة بشهادته تعالى على ما يعملون اه أبو السعود (قوله ونزل لما مر بعض اليهود) وهوشاس بشين معجمة فألف فسين مهملة ابن قيس وعبارة الخازن قال زيد بن أسلم مرشاس بن قيس اليهودى وكان شيخا عظيم الكفر شديد الطعن على المسلمين فربنفر من الأوس والخزرج وم فى مجلس يتحدثون فيه ففاظه مارأى من ألفتهم وصلاخ ذات بينهم فى الاسلام بعد الذى كان بينهم من العداوة فى الجاهلية وقال قد اجتمع ملائ بنى قيلة بهذه البلاد والله ما لنا معهم اذا اجتمعوا من قرار فأمر شابا من اليهود كان معه فقال أعمد اليهم

واجلس معهم ثم ذكرهم يوم بعث وما كان فيه وأنشدهم بعض ما كانوا يتقاولون فيه من الاشعار وكان يوم بعث يوما اقتتل فيه الاوس والخزرج قبل مبعة ﷺ بمائة وعشرين سنة وكان الظفر فيه للاوس على الخزرج ففعل فتسكلم القوم عند ذلك وتنازعوا وتفاخروا وغضب الفريقان جميعا وقالوا السلاح السلاح موعدهم الظاهر وهو الحرة فخرجوا اليها فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج اليهم فيمن معه من المهاجرين حتى جاءهم فقال يا معشر المسلمين ابدعوى الجاهلية وأنابن أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالاسلام وقطع عنكم اصرا الجاهلية وألف بينكم ترجعون الي ما كنتم عليه كفاراً الله الله فعرّف القوم أنها نزعة من الشيطان وكيد من عدوهم فالتقوا السلاح من أيديهم وبكوا واعتنق بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين قال جابر فإريت يوماً قبح أول وأحسن آخر من ذلك اليوم فأ نزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يعني شاسا اليهودي وأصحابه اه (قوله فغاظه تألفهم) أى وخاف من سطوتهم على اليهود (قوله فذكرهم) أى ليعودوا الى ما كانوا فيه اه أبو السعود وقوله فتشاجروا أى الاوس والخزرج لما دخلت عليهم هذه الدسيسة وقال الواحدى اصطفوا للقتال فنزلت الآيات الى قوله لعلكم تهتدون فجاءهم النبي ﷺ حتى قام بين الصنفين فقرأهن ورفع صوته فلما سمعوا صوته أنصتوا له فلما فرغ ألقوا السلاح وجعلوا يكون اه أبو السعود (قوله يردوكم) أى يصيروكم فالكان مفعول أول وكافرين مفعول ثان اه سمين (قوله استفهام تعجب) أى حمل المخاطبين على التعجب من هذه القصة وقوله وتوبىخ أى وانكار أيضاً وعبرة أبى السعود في توجيه الانكار والاستبعاد الى كيفية الكفر مبالغة لان كل موجود لابد أن يكون وجوده على حال من الاحوال فاذا أنكرونا في جميع أحوال وجوده انتفى وجوده بالكلية على الطريق البرهاني انتهت (قوله وأنتم تتلى عليكم الخ) جملة حالية من فاعل تكفرون وكذلك وفيكم رسوله أى كيف يوجد منكم الكفر مع وجودها تين الحاليتين اه سمين (قوله آيات الله) أى القرآن الذى فيه بيان الحق من الباطل وفيكم رسوله الذى بين الحق ويدفع الشبه فكيف تدخل عليكم هذه الدسيسة مع وجود هذين الامرين عندكم اه شيخنا (قوله يتمسك بالله) أى مجله وهو القرآن وبين بذلك المراد بالعصمة هنا يقال عصمه الله تعالى أى حفظه واعتصم بالله أى اتمتع بلطفه من المعصية وقد وقع ذلك في القرآن اه كرخى (قوله فقد هدى الى صراط مستقيم) أى الى طريق واضح وهو الحق المؤدى الى الجنة اه خازن (قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) لما بين ضلال الكفار في أنفسهم واذلالهم لغيرهم شرع في بيان تكميل المؤمنين لانفسهم بهذه الآية ولغيرهم بقوله ولتكن منكم أمة الخ اه شيخنا (قوله حق تقاته) تقاة مصدر وهو من باب اضافة الصفة الى موصوفها اذا اصل اتقوا الله التقاة الحق أى الثابتة كقوله ضربت زيدا أشد الضرب تريد الضرب الشديد وقد تقدم تحقيق كون تقاة مصدر فى أول السورة اه سمين (قوله بان يطاع فلا يعصى) أى اللنسيان وكذا يقال فيما بعده اه خازن (قوله ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) هو نهى في الصورة عن موتهم الا على هذه الحالة والمراد دوامهم على الاسلام وذلك أن الموت لا بد منه فكأنه قيل دوّموا على الاسلام الى الموت وقريب منه ما حكى عن سيويه لا أرينك ههنا أى لا تكن بالحضرة فيقع عليك رؤيتي والجملة من قوله وأنتم مسلمون في محل نصب على الحال والاستثناء مفرغ من الاحوال العامة أى لا تموتن على حالة من سائر الاحوال الا على هذه الحالة الحسنة وجاءت الحال جملة اسمية لانها أبلغ وآكد اذ فيها ضمير متكرر لو قيل الاسلامين لم يفد هذا التأكيد وتقدم ايضاح هذا التركيب في البقرة عند قوله ان

فغاظه تألفهم فذكرهم بما كان بينهم في الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون (يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين وكيف تكفرون) استفهام تعجب وتوبيخ (وأنتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعصم) يتمسك (بالله فقد هدى الى صراط مستقيم يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) بأن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقالوا يا رسول الله ومن يقوى على هذا فنسخ بقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم (ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) موحدون (واعتصموا) تمسكوا (بجبل الله)

لقولهم في تثنيته صفوان و(من شعائر الله) خبران وفي الكلام حذف مضاف تقديره ان طواف الصفا أوسمى الصفا والشعائر جمع شعيرة مثل صحيفة وصحائف والجيد همزها لان الياء زائدة (فمن) في موضع رفع بالابتداء وهى شرطية والجواب (فلا جناح) واختلفوا في تمام الكلام هنا فقل تمام الكلام فلا جناح ثم يتبدىء

الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا و انتم مسلمون اه سمين (فائدة) قال السيوطي في التحبير ومن عجب ما اشتهر في تفسير مسلمون قول العوام أي متزوجون وهو قول لا يعرف له أصل ولا يجوز الاقدام على تفسير كلام الله تعالى بمجرد ما يحدث في النفس أو يسمع من لا عمدة عليه اه (قوله أي دينه) أي أو كتابه لقوله صلى الله عليه وسلم القرآن حبل الله المتين رواه الحاكم وصححه استعاره الحبل من حيث ان التمسك به سبب للنجاة عن التردى كأن التمسك بالحبل سبب للسلامة عن التردى والاعتصام للوثوق به والاعتماد عليه ترشيحا للجواز وظاهر هذا أن الاستعارة في الآية يجوز أن تكون استعارتين استعارة الحبل للدين أول الكتاب فتكون استعارة مصرحة تبعية لتحقيق القرينة اقترباها بتلك الاستعارة اه كرخي وقوله جميعا حال من الواو أي مجتمعين على الاسلام فقوله ولا تفرقوا تأ كيدله اه شيخنا (قوله ولا تفرقوا) أصله تفرقوا اخذف احدى التاءين وقوله بعد الاسلام أي وأما قوله واعتصموا بحبل الله جميعا فهو نهي عن التفرق في الابتداء فيكون العطف للمغايرة اه (قوله انعامه عليكم) أي لان الشكر على الفعل أبلغ من الشكر على أثره وأشار الشيخ المصنف الى أنه أراد عداوة الاوس مع الخزرج في الجاهلية قبل الاسلام بمائة وعشرين سنة اه كرخي (قوله اذ كنتم) ظرف لقوله نعمة الله اه (قوله فأصبحتم بنعمته) أي التي هي التأليف وقوله وكنتم أي والحال انكم كنتم مشرفين على الوقوع في النار لكفركم ففي الكلام تشبيه أي كان حالكم كحال من مر على طرف حفرة من النار متبهي للسقوط فيها اه شيخنا (قوله على شفا حفرة) في المصباح وشفا كل شيء حرفه مثل النوى اه وفي السمين الشفا طرف الشيء وحرفه وهو مقصور من ذوات الواو يثنى بالواو نحو شفوان ويكتب بالالف ويجمع على أشفاء ويستعمل مضافا الى أعلى الشيء وإلى أسفله فن الأول شفا جرف ومن الثاني هذه الآية وأشفي على كذا أي قاربته ومنه أشفي المريض على الموت قال يعقوب يقال للرجل عند موته وللقمر عند انمحاقه وللشمس عند غروبها مابق منه أو منها الاشفا أي الاقليل قال بعضهم يقال لما بين الليل والنهار عند غروب الشمس اذ غاب بعضها شفا اه (قوله فأتقذك منها) أي من الشفلا نه المحدث عنه وتأنيث الضمير لا كتساب المضاف التأنيث من المضاف اليه اه (قوله ولتكن منكم أمة الخ) يحتمل أنها تامة فجملة يدعون الخ صفة لامة ويحتمل أنها ناقصة فتكون المذكورة خبرها اه وعبرة السمين يجوز أن تكون تامة أي ولتوجد منكم أمة فتكون أمة فاعلا ويدعون جملة في محل رفع صفة لامة ومنكم متعلق بتكن على أنها تبعيضية ويجوز أن تكون من البيان لان المبين وان تأخر لفظا فهو مقدم رتبة ويجوز أن تكون الناقصة وأمة اسمها ويدعون خبرها ومنكم متعلق اما بالكون واما بمحذوف على الحال من أمة ويجوز أن يكون منكم هو الخبر ويدعون صفة لامة وفيه بعد انتهت (قوله أمة) أي جماعة وقوله يدعون الى الخير الخ المفعول محذوف من الافعال الثلاثة أي يدعون الناس ويأمرونهم وينهونهم وحذف لللايدان بظهوره أو للقصد الى ايجاد نفس الفعل كافي قولك فلان يعطى أي يفعلون الدعاء الى الخير الخ وقوله ويأمرون الخ من عطف الخاص على العام لظهور فضلها على سائر الخيرات اه أبو السعود (قوله م المفلحون) أي الكاملون في الفلاح (قوله ولا يليق بكل أحدك الجاهل) وذلك لان الامر بالمعروف لا يليق الا بالامن العالم بالحال وسياسة الناس حتى لا يوقع المأمور أو المنهى في زيادة الفجور اه شيخنا (قوله وقيل زائدة) هذا مبني على أن فرض الكفاية على الكل أي يخاطب به كل الامة ويسقط بفعل بعضهم وما قبله مبني على أنه على البعض أي يخاطب به بعض قيل غير معين وقيل معين عند الله الى آخر ما في الاول اه شيخنا (قوله أي لتكونوا أمة) أي موصوفة بالصفات المذكورة اذ

أي دينه (جميعا ولا تفرقوا بعد الاسلام (واذكروا نعمت الله) انعامه (عليكم) يا معشر الاوس والخزرج (اذ كنتم) قبل الاسلام (أعداء فألف) جمع (بين قلوبكم) بالاسلام (فأصبحتم) فصرتم (بنعمته اخوانا) في الدين والولاية (وكنتم على شفا) طرف (حفرة من النار) ليس بينكم وبين الوقوع فيها الا أن تموتوا كفارا (فأتقذك منها) بالايمان (كذلك) كما بين لكم ما ذكر (بين الله لكم آياته لعلكم تهتدون ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير) الاسلام (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك) الداعون الأمرون (م المفلحون) الفائزون ومن للتبعيض لان ما ذكر فرض كفاية لا يلزم كل الامة ولا يليق بكل أحدك الجاهل وقيل زائدة أي لتكونوا أمة (ولا تكونوا كالذين تفرقوا)

فيقول (عليه أن يطوف) لان الطواف واجب وعلى هذا خبر لا محذوف أي لاجتراح في الحج والجد أن يكون عليه في هذا الوجه خبرا وأن يطوف مبتدأ ويضعف أن يجعل اغراء لان الاغراء إنما

عن دينهم (واختلفوا) فيه (من بعد ما جاء البينات) وم اليهود والنصارى (وأولئك لهم عذاب عظيم يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) أى يوم القيامة (فأما الذين اسودت وجوههم) وم الكافرون فيلقون في النار ويقال لهم توبيخاً (أ كفرتم بعدما كنتم) يوم أخذ الميثاق (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون وأما الذين ابيضت وجوههم) وم المؤمنون (ففي رحمة الله)

جاء مع الخطاب وحكى سيويوه عن بعضهم * عليه رحلا لىسنى * قال وهو شاذ لا يقاس عليه والاصل أن يتطوف فأبدلت التاء طاء وقرأ ابن عباس أن يطاف والاصل أن يطوف وهو يفعله من الطواف وقال آخرون الوقف على (بهما) وعليه خبر لا والتقدير على هذا فلا جناح عليه في أن يطوف فلما حذف في جعلت ان في موضع نصب وعند الخليل في موضع جر و قيل التقدير فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما لأن الصحابة كانوا يمشون من الطواف بهما لما كان عليهما من الاصنام فمن قال هذا لم يحتج الى تقدير لا

هى المقصود طلبها لا لكون أمة فقط اه شيخنا (قوله عن دينهم) أى عن أصوله فالمقصود نهى المؤمنين عن الاختلاف فى أصول الدين دون الفروع لأن يكون مخالفاً للنصوص البينة لأجل قوله عليه السلام اختلاف أمتى رحمة وقوله من اجتهد فأصاب الحديث اه أبو السعود (قوله وم اليهود والنصارى) فقد تفرق كل منهما فرقا واختلف كل منهما باستخراج التأويلات الزائفة وكنم الآيات النافعة وتحريفها لما أدخلوا اليه من حطام الدنيا اه أبو السعود وفى المصباح وخلد الى كذا وأخلد ركن اه وأخرج أبو داود والترمذى وابن ماجه والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افرقت اليهود على احدى وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة وتفرقت أمتى على ثلاث وسبعين فرقة زاد ابن ماجه عن عوف بن مالك فرقة واحدة فى الجنة واثنان وسبعون فى النار قيل يارسول الله من هم قال الجماعة وفى رواية الحاكم عن عبد الله بن عمر فقيل له ما الواحدة قال قال ما أنا عليه اليوم وأصحابى وفى كلام الشيخ المصنف إشارة الى أن المراد النهى عن الاختلاف فى العقائد كالموقع لاهل الكتاب فى تكذيب بعضهم بعضا لا فى الفروع اذ الاختلاف فى الفروع رحمة كما بين فى السنة اه كرخى (قوله يوم تبيض وجوه) يوم منصوب بمقدر رأى اذ كرىوم أوبا لا استقرار العامل فى الظرف وهو قوله لهم عذاب فعلى الاول هو مفعول به وعلى الثانى مفعول فيه والمراد باليباض معناه الحقيقى أو لازمه من السرور والفرح وكذا يقال فى السواد اه شيخنا (قوله فأما الذين اسودت الخ) تفصيل لاحوال الفريقين بعد الإشارة اليها اجمالاً وتقديم بيان حال الكفار لما أن المقام مقام التحذير عن التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الاجمال والتفصيل والافضاء الى ختم الكلام بحسن حال المؤمنين كما بدىء بذلك عند الاجمال فى الآية حسن ابتداء وحسن اختتام اه أبو السعود (قوله فيلقون فى النار الخ) الانسب بالمقابل أن يكون الخبر هو الاول من هذين المقدرين وذلك لان الخبر فى المقابل الكون فى الجنة فالمناسب هنا أن يكون هو الكون فى النار ويكون تقدير القول هنا الذى هو الخبر الثانى لاجل أن يكون حذف الفاء فى جواب أمامقيسا اه شيخنا (قوله توبيخاً) أخذه من الاستفهام اه (قوله يوم أخذ الميثاق) جواب عما يقال كيف قال أكفرتم بعدما يمانكنم مع أنه لم يسبق منهم ايمان بل كفرهم متأصل فيهم والجواب أنه قد سبق منهم الايمان فى عالم الذر حين خوطبوا بألست بركم فقالوا بلى اه كرخى وعبرة أبى السعود والظاهر أن المخاطبين بهذا القول أهل الكتابين وكفرهم بعدما يمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما يمان أسلافهم أو ايمان أنفسهم به قبل مبعثه عليه السلام أو جميع الكفرة حيث كفروا بعدما أقرؤا بالتوحيد يوم أخذ الميثاق أو بعدما تمكنوا من الايمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والآيات البينة وقيل المرتدون وقيل أهل البدع والاهواء انتهت (قوله فذوقوا العذاب) أمر اهانة وهو من باب الاستعارة فى فذوقوا استعارة تبعية تخيلية وفى العذاب استعارة مكنية حيث شبه العذاب بشئ يدرك بحاسة الاكل والذوق تصوراً بصورة ما يذوق وأثبت له الذوق تخيلاً اه كرخى (قوله بما كنتم تكفرون) صريح فى أن نفس الذوق معلل بذلك فهو مسبب عنه بخلاف دخول الجنة الا أنى فلم يذكر له سبب إشارة الى أنه بمحض فضل الله اه شيخنا (قوله فى رحمة الله) فيه وجهان أحدهما أن الجار متعلق بخالدون وفيها تأكيد لفظى للحرف والتقدير فهم خالدون فى رحمة الله فيها وقد تقرر أنه لا يؤكده الحرف تأكيده لفظياً الإبعاد ما دخل عليه أو باعادة ضميره كهذه الآية ولا يجوز أن يعود وحده الا فى ضرورة والثانى أن قوله فى رحمة الله خبر لمبتدا مضمرة والجملة بأسرها جواب أما والتقدير فهم مستقرون فى رحمة الله وتكون

الجملة بعده من قولهم فيها خالدون جملة مستأنفة من مبتدأ وخبر دلت على أن الاستقرار في الرحمة على سبيل الخلود فلا تعلق لها بالجملة قبلها من حيث الاعراب اه سمين وقوله والجملة بأسرها جواب أما أي جملة في رحمة الله وهذا كلام مبني على التساهل لأن عليه يضيع قوله الذين ابيضت وجوههم فالصواب كما هو مقرر في علم العربية من أن جواب أما هو الجملة التي بعدها أن يجعل الموصول مع صلته مبتدأ والجار والمجرور بعده خبره واجملة جواب أما وكذا يقال في القسم السابق فيقال ان الموصول مبتدأ وجملة فيقال لهم كفرتم خبره والجملة جواب أما وقد تقرر أن أما حرف شرط تفيد التعليق لكنها لا تجزم والجملة بعدها جوابها وجملة شرطها لا تذكر صريحا بل التزموا حذفها وانما تظهر عند حل المعنى والتعبير بما نابت عنه أما وهو مهما كان يقال هنامها يمكن من شيء فالذي اسودت وجوههم يقال لهم الخ والذين ابيضت وجوههم فكائنون في رحمة الله (قوله أي جنته) التعبير عنها بالرحمة فيه إشارة إلى أن دخولها برحمة الله لا بالطاعة والعمل اه شيخنا (قوله هم فيها خالدون) استئناف يبيّن كأنه قيل فاحلهم فيها اه أبو السعود (قوله تلك آيات الله) أي المشتملة على نعيم الابرار وتعذيب الكفار اه أبو السعود وتلك مبتدأ وآيات الله خبر وتتلوها حال (قوله وما الله يريد ظلاما) أي فضلا عن أن يفعلها وهذا مرتبط في المعنى بقوله فأما الذين اسودت وجوههم الخ وقوله كنتم خير أمة الخ مرتبط بقوله وأما الذين ابيضت وجوههم الخ وظلما مصدر فاعله محذوف أي ظلمه للعالمين وأما ظلم بعضهم بعضا فواقع كثيرا وكل واقع فهو بارادته اه شيخنا واللام في للعالمين زائدة لا تعلق لها بشيء زيدت في مفعول المصدر وهو ظلم والفاعل محذوف وهو في التقدير ضمير الباري تعالى والتقدير وما الله يريد أن يظلم العالمين فزيدت اللام تقوية للعامل لكونه فرعا كقوله تعالى فمال لما يريد ونكر ظلاما لانه في سياق النفي فيعم كل نوع من الظلم اه سمين (قوله والى الله) أي الى حكمه وقضائه ترجع الامور وقرىء بالبناء للفاعل والمفعول والتاء المثناة من فوق على القراءة فتقول الشارح تصير بالبناء للفاعل على الاولى وبالبناء للمفعول على الثانية اه شيخنا (قوله الامور) أي الامور هم فيجازى كلامهم بما وعده أو أوعده اه أبو السعود (قوله كنتم خير أمة) كلام مستأنف سيق لتثيت المؤمنين على ما هم عليه من الاتفاق على الحق والدعوة الى الخير وكنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شيء بصفة في الزمان الماضي من غير دلالة على عدم سابق أو لاحق كافي قوله تعالى وكان الله غفورا رحيما وقيل كنتم كذلك في علم الله تعالى أو في اللوح أو فيا بين الامم السالفة وقيل معناه أتم خير أمة اه أبو السعود (قوله في علم الله) أي وفيما لا يزال اه (قوله أخرجت للناس) أي لنفعهم ومصالحهم وقوله أظهرت أي أظهرها الله تعالى أي خلقها وأوجدها اه وقوله تأمرون بالمعروف وبيان للخبر اه وفي هذه الجملة أوجه أحدها أنها خبر ثان لكنتم ويكون قد راعى الضمير المتقدم في كنتم ولوراعى الخبر لقال يأمررون بالغيبة وقد تقدم تحقيقه والثاني أنها في محل نصب على الحال قاله الرابع وابن عطية والثالث أنها في محل نصب لفتح الخيرية وأتى بالخطاب لما تقدم قاله الحوفي الرابع أنها مستأنفة بين بها كونهم خير أمة كأنه قيل السبب في كونكم خير أمة هذه الخصال الحميدة وهذا أغرب الواجه اه سمين (قوله وتؤمنون بالله) أي أيمانا متعلقا بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء وانما أخرد ذلك عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع تقدمه عليها وجودا ورتبة لان الايمان بالله يشترك فيه جميع الامم المؤمنة وانما خصت هذه الامة بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر على سائر الامم فالمراد في هذه الخيرية هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فحسن تقديمهما اه خازن (قوله ولو آمن أهل الكتاب) أي اليهود

أي جنته (م فيها خالدون تلك) أي هذه الآيات (آيات الله تتلوها عليك) يا محمد بالحق وما الله يريد ظلاما للعالمين) يأن يأخذهم بغير جرم (ولله ما في السموات وما في الارض) ملكا وخالقا وعبيدا (والى الله ترجع) تصير (الامور كنتم) يا أمة محمد في علم الله تعالى (خير أمة أخرجت) أظهرت (للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ولو آمن أهل الكتاب لكان الايمان (خيرا لهم (ومن تطوع) يقرأ على لفظ الماضي فن على هذا يجوز أن تكون بمعنى الذي والخبر (فان الله) والعائد محذوف تقديره له ويجوز أن يكون من شرطا والماضى بمعنى المستقبل وقرىء يطوع على لفظ المستقبل فن على هذا شرط لا غير لانه جزم بها وأدغم التاء في الطاء وخير امنصوب بأنه مفعول به والتقدير بخير فلما حذف الحرف وصل الفعل ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف أي تطوعا خيرا واذا جعلت من شرطالم يكن في الكلام حذف ضمير لان ضمير من في يطوع * قوله تعالى (من البيئات) من

والنصارى أيماناً كاملاً كما يمانكم لكان خيراً لهم من الرياسة التى هم عليها وقيل من الكفر الذى هم عليه فالخيرية انما هى باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم ولم يتعرض للمؤمن به اشعاراً بشهرته اه أبو السعد وعبارة الكرخى قوله لكان الايمان خيراً لهم أى من الايمان بموسى وعيسى فقط وأشار بما قدره الى أن اسم كان ضمير يعود على المصدر المدلول عليه بفعله ونحوه اعدلوا هو أقرب للتقوى وحينئذ فأفعل التفضيل على بابة أو هو لبيان أن الايمان فاضل كافى قوله تعالى أفن يلقى فى النار خير وفيما تقرر إشارة الى جواب عن سؤال وهو كيف قال ذلك مع أن غير الايمان لا خير فيه حتى يقال ان الايمان خير منه اه (قوله منهم المؤمنون الخ) مستأنف جواب عما ينشأ من الشرطية الدالة على انتفاء الخير عنهم لا انتفاء ايمانهم كانه قيل هل منهم من آمن أو كلهم على الكفر اه أبو السعد (قوله كعب الله بن سلام) من اليهود كالنجاشى وأصحابه من النصارى اه شيخنا (قوله الكافرون) وعبر عن كفرهم بالفسق إشارة الى أنهم فسقوا فى دينهم أيضاً فليسوا أعدوا لافيه فخر جوا عن الاسلام وعن دينهم اه شيخنا (قوله بشئ الأذى) أشار به الى أن الاستثناء متصل وقيل هو منقطع أى لن يضروكم بقتال وغلبة لكن بكلمة أذى ونحوها اه كرخى وعبارة السمين قوله الأذى فيه وجهان أحدهما أنه متصل وهو استثناء مفرغ من المصدر العام كانه قيل لن يضروكم ضرراً البتة الا ضرراً أذى لا يبالى به من كلمة سوء ونحوها والثانى أنه منقطع أى لن يضروكم بقتال وغلبة لكن بكلمة أذى ونحوها اه (قوله باللسان) أى فلا يصل اليكم منه شئ وانما هو مجرد قلق للسان اه شيخنا (قوله الأذى أى أديارهم) (قوله ثم لا ينصرون) مستأنف ولم يحزم عطف على جواب الشرط لانه يلزم عليه تغيير المعنى وذلك لان الله أخبر بعدم نصرتهم مطلقاً ولو عطفناه على جواب الشرط للزم تقييده بمقاتلتهم لنا وهم غير منصورين مطلقاً قاتلاً أو لم يقاتلوا وزعم بعض من لا تحصيل له ان المعطوف على جواب الشرط بـ ثم لا يجوز جزؤه البتة قال لان المعطوف على الجواب جواب وجواب الشرط يقع بعده وعقبه وثم تقتضى التراخى فكيف يتصور وقوعه عقب الشرط فلذلك لم يحزم مع ثم وهذا فاسد جدا لقوله تعالى وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم فلا يكونوا مجزوم نسقاً على يستبدل الواقع جواباً للشرط والعاطف ثم والادبار مفعول ثان ليولوكم لانه تعدى بالتضعيف الى معنى آخر اه سمين (قوله ضربت عليهم الذلة) أى اهدار النفس والمال والاهل أو ذل التمسك بالباطل اه أبو السعد وقيل ذلتهم انك لا ترى فى اليهود مملوكاً قاهراً ولا رئيساً معتبراً بل هم مستضعفون بين المسلمين والنصارى فى جميع البلاد اه خازن (قوله أينما ثقوا) أينما شرط وهو ظرف مكان وما مزيدة فى افتقوا فى محل جزم بها وجواب الشرط اما محذوف أى أينما ثقوا غلبوا أو ذل وادل عليه قوله ضربت عليهم الذلة واما نفس ضربت عند من يحيز تقديم جواب الشرط عليه فضربت عليهم الذلة لمحل له على الاول ومحل الجزم على الثانى اه سمين وقد جرى الجلال على الاول (قوله الا بحبل من الله) يعنى الا بعدد من الله وهو أن يسلموا فترول عنهم الذلة وحبل من الناس يعنى المؤمنين ببذل الجزية والمعنى ضربت عليهم الذلة فى عامة الاحوال الا فى حال اعتصامهم بحبل الله وحبل الناس وهو ذمة الله وعهده وذمة المسلمين وعهدهم لا عز لهم الا هذه الواحدة وهى التجاؤهم الى الذمة لما قبلوه من بذل الجزية وانما سمى العهد جبلاً لانه سبب يحصل به الامن وزوال الخوف اه خازن (قوله الا بحبل من الله) هذا الجار فى محل نصب على الحال هذا فهو استثناء مفرغ من الاحوال العامة قال النخعى وهو استثناء من اعم الاحوال والمعنى ضربت عليهم الذلة فى عامة الاوال الا فى حال اعتصامهم بحبل من الله وحبل من الناس وعلى هذا فهو استثناء متصل وقال الزجاج والفراء هو استثناء منقطع فقدرة

منهم المؤمنون) كعب الله بن سلام رضى الله عنه وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) الكافرون (لن يضروكم أى اليهود يامعشر المسلمين بشئ (الأذى) باللسان من سب ووعيد (وان يقاتلوكم يولوكم الادبار) منهزمين (ثم لا ينصرون) عليكم بل لكم النصر عليهم (ضربت عليهم الذلة أينما ثقوا) حيثما وجدوا فلا عز لهم ولا اعتصام (الا) كائنين (بحبل من الله وحبل من الناس) المؤمنين وهو عهدهم اليهم بالامان على أداء

يتعلق بمحذوف لانها حال من ما أو من العائد المحذوف اذا اصل ما أنزلناه ويجوز أن يتعلق بأنزلنا على أن يكون مفعولاً به (من بعد) من يتعلق بيكتمون ولا يتعلق بأنزلنا لفساد المعنى لان الانزال لم يكن بعد التبيين وانما الكتمان بعد التبيين (فى الكتاب) فى متعلقة بينا وكذلك اللام ولم يمتنع تعلق الجارين به لاختلاف معناهما ويجوز أن يكون فى حالاً أى كائنا فى الكتاب (أولئك يلعنهم الله) مبتدا وخبر فى موضع خبر ان (ويلعنهم) يجوز

الفراء الا أن يقتصموا بحبل من الله فحذف ما يتعلق به الجار اه سمين (قوله أى لاعصمة لهم غير ذلك) وأما عزهم فهو منى دائما وأبدا كما هو مشاهد (قوله المسكنة) وهى أن اليهودى يظهر من نفسه الفقر وان كان غنيا موسرا اه خازن (قوله ذلك) أى المذكور من ضرب النلة والمسكنة وغضب الله اه (قوله ويقتلون الانبياء) اسناد القتل اليهم مع أنه فعل أسلافهم لرضام به كما أن التحريف مع كونه فعل أحبارهم ينسب الى كل من يسير بسيرتهم وقوله بغير حق أى فى اعتقادهم أيضا اه أبو السعود (قوله تأكيد) أى ذلك الذى قبله والاولى أن ذلك هذا اشارة الى كفرهم وقتلهم الانبياء ويكون اشارة الى تعليل العلة فلا يكون تأكيداً ففصياهم سبب لكفرهم وقتلهم الانبياء وهما سبب للذلل والغضب والمسكنة اه شيخنا (قوله بما عصوا الخ) أى بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله على الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يفضى الى الكبائر وهى تفضى الى الكفر اه أبو السعود (قوله ليسوا سواء) الظاهر فى هذه الآية أن الوقف على سواء تام فان الواو اسم ليس وسواء خبر والواو تعود على أهل الكتاب المتقدم ذكرهم والمعنى أنهم ينقسمون الى مؤمن وكافر لقوله منهم المؤمنون وأكثرهم الفاسقون فاتتفى استواءهم وسواء فى الاصل مصدر فلذلك وحده وقد تقدم تحقيقه أول البقرة اه سمين وعبرة أبى السعود ليسوا سواء جملة مستأنفة سبقت تمهيداً وتوطئة لتعداد محاسن مؤمنى أهل الكتاب وتذكير القول به تعالى منهم المؤمنون والضمير فى ليسوا لأهل الكتاب جميعاً لا للفاسقين منهم خاصة وهو اسم ليس وخبره سواء وانما أفر دلالة فى الاصل مصدر وقوله من أهل الكتاب أمة قائمة استئناف مبين لكيفية عدم تساويهم ومزيل لمساوية من الابهام كما أن ما سبق من قوله تعالى تأمرون بالمعروف والخمين لقوله كنتم خير أمة أخرجت للناس موضع الضمير العائد اليهم لتحقيق ما به الاشتراك بين الفريقين وللايدان بان تلك الامة ممن أوتى نصيباً وافر آمن الكتاب لا من أراذلهم القائمة المستقيمة العادلة من أمت العود فقام معنى استقام انتهت (قوله كعب الله بن سلام وأصحابه) كشملة بن سعيد وأسيد بن عبيد وأضرابهم من اليهود الذين أسلموا وقيل هم أربعون رجلاً من نصارى نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثلاثة من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمداً ﷺ وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي ﷺ منهم أسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وأبوقيس صرمة بن أنس رضى الله عنهم كانوا موحدين يفتسلون من الجانية ويقومون بما يعرفون من شرائع الخيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقوه ونصروه اه أبو السعود (قوله آناء الليل) ظرف ليلتون والآناء الساعات واحدها أنى بفتح الهمزة والنون بزنة عصا أوانى بكسر الهمزة وفتح النون بوزن معى أوانى بالفتح والسكون بوزن ظى أوانى بالكسر والسكون بوزن حمل أوانى بالسكون والسكون بوزن جرو فاهمزة فى آناء منقلبة عن ياء على الاقوال الاربعة كراء وعن واو على القول الاخير نحو كساء وكل واحد من هذه المفردات الخمس يطلق على الساعة من الزمان كما يؤخذ من القاموس ولا يجوز أن يكون آناء ظرفاً للقائمة قال أبو البقاء لان قائمة قد وصفت فلا تعمل فيما بعد الصفة اه سمين (قوله حال) أى من فاعل يتلون (قوله ويسارعون فى الخيرات) المسارعة فى الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب فى الامر يسارع فى توليه والقيام به أى يبادرون مع كمال الرغبة فى فعل أصناف الخيرات القاصرة والمتعدية اه أبو السعود فان قيل أليس ان العجلة مذمومة كما قال صلى الله عليه وسلم العجلة من الشيطان والتأنى من الرحمن فما الفرق بين السرعة والعجلة فالجواب أن السرعة مخصوصة بان يقدم ما ينبغى تقديمه والعجلة مخصوصة بأن يقدم ما لا ينبغى تقديمه فالسرعة مخصوصة بفرط

الجزية أى لاعصمة لهم غير ذلك (وباوا) رجعوا (بغضب من الله وضربت عليهم المسكنة ذلك بأنهم) أى بسبب أنهم (كانوا يكفرون بآيات الله ويقتلون الانبياء بغير حق ذلك) تأكيد (بما عصوا) أمر الله (وكانوا يعتدون) يتجاوزون الحلال الى الحرام (ليسوا) أى أهل الكتاب (سواء) مستويين (من أهل الكتاب أمة قائمة) مستقيمة ثابتة على الحق كعبد الله بن سلام رضى الله عنه وأصحابه (يتلون آيات الله آناء الليل) أى فى ساعاته (وم يسجدون) يصلون حال (يؤمنون بالله واليوم الآخر) ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون فى الخيرات (وأولئك) الموصوفون بما ذكر (من الصالحين)

أن يكون معطوفاً على يلغهم الاولى وأن يكون مستأنفاً * قوله تعالى (الا الذين تابوا) استثناء متصل فى موضع نصب والمستثنى منه الضمير فى يلغهم وقيل هو منقطع لان الذين كتبوا لغوا قبل أن يتوبوا وانما جاء الاستثناء لبيان قبول التوبة لا لأن قوماً من

الرجبة فيما يتعلق بالدين لان من رغب في الآخرة آثر الفور على التراخي قال تعالى وسارعوا الى مغفرة
 من ربكم مع أن العجلة ليست مذمومة على الاطلاق قال تعالى وعجلت اليك رب لترضى اه كرخى (قوله
 ومنهم من ليسوا كذلك) أى ليسوا موصوفين بالصفات السابقة بل بأضدادها وأشار الشارح بهذا الى أن
 في الآية اختصارا وحذف استغناء بذكر أحد الفريقين عن الآخر وهذا على طريقة العرب أن ذكر أحد
 الضدين يغنى عن ذكر الآخر اه خازن (قوله وليسوا من الصالحين) يغنى عنه ما قبله (قوله بالتاء) أى
 في قراءة الجمهور على الخطاب لامة نبينا ﷺ المشار اليها في قوله كنتم خير أمة و قوله والياء أى في قراءة
 حمزة والكسائي وحفص على الغيبة مناسبة لقوله من أهل الكتاب الى الصالحين اه كرخى (قوله فلن
 تكفروه) أى بنقص ثوابه فيه تعريض بكفرانهم نعمته وأنه تعالى لا يفعل مثل فعلهم ووجه به على
 لفظ المبني للمفعول لتزييه عن اسناد الكفر اليه وتعديته الى مفعولين أو لهما مقام مقام الفاعل والثاني
 الهاء في تكفروه لتضمن معنى الحرمان فكأنه قيل فلن تحرموه بمعنى تحرموا جزاءه كما أشار اليه في
 التقرير اه كرخى (قوله ان الذين كفروا) قيل هم قريظة والنضير فان معاندتهم كانت لاجل المال وقيل
 مشركو قريش وقيل هم الكفار كافة اه (قوله بفداء المال) أى بفداء نفسه بالمال (قوله مثل ما ينفقون
 الخ) بيان لكيفية عدم اغناء أموالهم التي كانوا يعملون عليها في جلب المنافع ودفع المضار اه أبو السعود
 وما يجوز أن تكون موصولة اسمية وعائدتها محذوف لاستكمال الشروط أى ينفقونه وقوله كمثل ريح
 خبر المبتدأ وعلى هذا الظاهر أعني تشبيه الشيء المنفق بالريح استشكل التشبيه لان المعنى على تشبيهه
 بالحرث أى الزرع لا بالريح وقد أجيب عن ذلك بان الكلام على حذف مضاف من الثاني تقديره كمثل
 مهلك ريح اه سمين (قوله فى عداوة النبي) كنفقة أبي سفيان بيدرو أحد في تجهيز الجيوش لمحاربة
 النبي وقوله أو صدقة فيه دليل على أن الكفار لا ينتفعون بصدقاتهم فى الآخرة ولو أخلصوا فيها لان
 الثواب شرطه الايمان فى كل عمل هكذا قال الرازى فى تفسيره وقوله ونحوها كصلة الرحم اه شيخنا
 (قوله فيها صر) الجملة من المبتدأ والخبر فى محل جر نعت لريح ويحوز أن يكون فيها وحده هو الصفة
 وصر فاعل به وجاز ذلك لاعتماد الجار على الموصوف وهذا أحسن لان الاصل فى الاوصاف الافراد
 وهذا قريب منه والصر قيل الحر الشديد المحرق وقيل الصر بمعنى الصرصر وهو الشيء البارد وقال
 بعضهم الصر صوت لهيب النار تكون فى الريح من صر الشيء يصر صريرا أى صوت هذا الحس
 المعروف ومنه صرير الباب قال الزجاج والصر صوت النار التى فى الريح واذا عرف هذا فاذا قلنا الصر
 الحر الشديد أو هو صوت النار أو صوت الريح فظرفية الريح له واضحة وان كان الصر صفة الريح
 كالصرصر فالمعنى فيه بر دصر كما تقول بر دبار وحذف الموصوف وقامت الصفة مقامه أو تكون الظرفية
 مجازا جعل الموصوف ظرفا للصفة اه سمين وقيل كلمة فى تجريدية حيث انتزع من الريح ريح باردة مبالغة فى
 بردها ولا فى نفسها صر اه زكريا (قوله فكذلك نفقاتهم) أى الكفار اه (قوله ولكن أنفسهم
 يظلمون) هذا فى جانب المشبه وهو الكفار وقوله سابقا ظلموا أنفسهم فى جانب المشبه به وهم أصحاب
 الزرع فلا تكرار اه شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا) نزلت فى رجال من المؤمنين كانوا يوالون اليهود
 لما بينهم من القرابة والصداقة وفى رجال كانوا يوالون المنافقين اه أبو السعود (قوله بطانة) بطانة
 الرجل ووليجه من يعرفه أسرارها ثقة به مشبه ببطانة الثوب اه أبو السعود وفى المختار ووليجه الرجل
 خاصة وبطائنه اه (قوله أصفياء) إشارة الى أن المفعول الثانى محذوف وأما قوله من دونكم
 فهو صفة لبطانة أو متعلق بتخذوا وعلى هذا فلم يفسر الشارح البطانة وهى من يعرف أسرارك

ومنهم من ليسوا كذلك
 وليسوا من الصالحين
 (وما تنفعوا) بالتاء أيها الامة
 والياء أي الامة القائمة (من
 خير فلن تكفروه)
 بالوجهين أى تعدموا ثوابه
 بل تجازون عليه (والله علم
 بالمتقين ان الذين كفروا لن
 تنفعي) تدفع (عنهم) أموالهم
 ولا أولادهم (من الله) أى من
 عذابه (شيئاً) وخصهما
 بالذكر لان الانسان يدفع
 عن نفسه تارة بفداء المال
 وتارة بالاستعانة بالأولاد
 (وأولئك أصحاب النار
 فيها خالدون مثل) صفة
 (ما ينفقون) أى الكفار
 (فى هذه الحياة الدنيا) فى
 عداوة النبي أو صدقة
 ونحوها (كمثل ريح فيها
 صر) حر أو برد شديد
 (أصاب حرث) زرع
 (قوم ظلموا أنفسهم)
 بالكفر والمعصية (فأهلكته)
 فلم ينتفعوا به فكذلك
 نفقاتهم ذاهبة لا ينتفعون بها
 (وما ظلمهم الله) بضائع
 نفقاتهم (ولكن أنفسهم
 يظلمون) بالكفر الموجب
 لضاياعها (يا أيها الذين آمنوا
 لا تتخذوا بطانة) أصفياء
 تطلعونهم - الى سرهم (من
 دونكم) أى من غيركم من
 اليهود والمنافقين

شبه ببطانة الثوب ويحتمل ان قوله أصفياء تفسير لبطانة أى جماعة أصفياء ويكون المفعول الثانى من دونكم اه شيخنا وعبارة السمين قوله من دونكم يجوز أن يكون صفة لبطانة فيتعلق بمحذوف أى كائنة من غيركم وقدره الزمخشري من غير أبناء جنسكم وهم المسلمون ويجوز أن يتعلق بفعل النهى وجوز بعضهم أن تكون من زائدة والمعنى دونكم فى العمل والامان و بطانة الرجل خاصته الذين يياظهم فى الامور ولا يظهر غيرهم عليها مشتقة من البطن والباطن دون الظاهر وهذا كما استعاروا الشعار والدثار فى ذلك قال عليه الصلاة والسلام الناس دثار والانصار شعار والشعار ما يلبى جسدك من الثياب والدثار ما يتدثر به الانسان وهو ما يلبى عليه من كساء أو غيره فوق الشعار ويقال بطن فلان بفلان بطونامن باب دخل و بطانة (قوله لا يألونكم خبالا) جملة مستأنفة مبينة لحالهم داعية الى الاجتناب عنهم أوصفة لبطانة يقال ألا فى الامر اذ قصر فيه ثم استعمل معدى الى مفعولين فى قوله لا آلوكم نصحا ولا آلوكم جهدا على تضمين معنى المنع والنقص اه أبو السعود وفى المختار ألا من باب عداوسما أى قصر و فلان لا يألوك نصحا فهو آل اه والخبال الفساد وأصله ما يلحق الحيوان من مرض وفقر فيورثه فساد واضطرابا يقال منه خبله وخبله بالتخفيف من باب ضرب والتشديد فهو خابل ومخبل وذاك مخبول ومخبل اه سمين (قوله بنزع الخافض) أى جنسه الشامل للام وفى كقدرهما بعد فكل من كاف الخطاب ومن خبالا منصوب بنزع الخافض الاول باللام والثانى بى واحتاج الى هذا لان هذه المادة لازمة فلا يتعدى الفعل منها الا بواسطة تضمينه المنع اه شيخنا وعبارة السمين قال ابن عطية معناه لا يقصرون لكم فيما فيه الفساد عليكم فعلى هذا الذى قدره يكون الضمير وخبالا منصوبين على اسقاط الخافض وهو اللام وفى اه (قوله أى عنتكم) أشار به الى أن مامصدرية وعنتم صلتها وما وصلتها مفعول الودادة وهو استئناف مؤكد للنهى موجب لزيادة الاجتناب من النهى ولا يحسن أن يكون ودوا حالا لا باضمار قد لانه ماض اه كرخى وقال الراغب هنا المعاندة والمعاندة متقاربان لكن المعاندة هى الممانعة والمعانطة هى أن يتجرى مع الممانعة المشقة اه سمين (قوله قد بدت البغضاء الخ) البغضاء مصدر كالسراء والضراء يقال منه بغض الرجل فهو بغيض كظرف فهو ظرف وقوله من أفواههم متعلق ببدا ومن لا بداء الغاية وجوز أبو البقاء أن يكون حالا أى خارجة من أفواههم والافواه جمع فم وأصله فوه فلامه هاء يدل على ذلك جمعا على أفوامو تصغيره على فويه والنسب اليه فوهى وهل وزنه فعل بسكون العين أو فعل بفتحها خلاف للنحويين اه سمين (قوله أيضا قد بدت البغضاء الخ) أى لانهم لا يبالون كون ضبط أنفسهم مع مبالغتهم فيه أى الضبط ومع ذلك يتفلس من ألسنتهم ما يعلم به بغض المسلمين اه أبو السعود (قوله بالوقعة فيكم) أى فى اعراضكم وفى المختار الواقعة الغيبة والوقعة أيضا القتال والجمع وقائع (قوله أ كبر) أى مما بدا من أفواههم لان بدوه ليس عن روية واختيار اه شيخنا (قوله ان كنتم تعقلون) جواب الشرط محذوف كما قدره الشارح (قوله للتنبيه) أى تنبيه المؤمنين المخاطبين على خطئهم فى موالاة الكفار وأنتم مبتدأ وقوله أولا عنادى حذف منه حرف النداء كما قدره الشارح مبنى على ضم مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة البناء الاصلى وقوله المؤمنين بدل من المنادى على المحل ويجوز رفعه كما فى بعض النسخ اتباعا للضم المقدر لانه ليس أصليا فيجوز اتباعه وقوله تحبونهم خبر عن المبتدأ وكذلك قوله وتؤمنون الخ وقوله واذا لقوكم الخ وقوله واذا خلوا وقوله ان تمسككم الخ اه شيخنا (قوله وتؤمنون بالكتاب الخ) تقدم أنه خبر ثان ويصح أن يكون فى محل نصب على الحال من الكاف فى قوله ولا يحبونكم على اضمار المبتدأ أى وأنتم تؤمنون الخ والمعنى لا يحبونكم والحال أنكم

لا يألونكم خبالا) نصب بنزع الخافض أى لا يقصرون لكم فى الفساد (ودوا) تمنوا (ما عنتكم) أى عنتكم وهو شدة الضرر (قد بدت) ظهرت البغضاء (العداوة لكم) (من أفواههم بالوقعة فيكم واطلاع المشركون على سرهم) (وما تخفى صدورهم) من العداوة (أ كبر قد بينا لكم الآيات) على عداوتهم (ان كنتم تعقلون) ذلك فلا تولوهم (ها) للتنبيه (أتم) يا (أولاء) المؤمنين (تحبونهم) لقرابتهم منكم وصدقاتهم (ولا يحبونكم) لمخالفتهم لكم فى الدين وتؤمنون بالكتاب كله

الكاظمين لم يبلغوا * قوله تعالى (أولئك) عليهم لعنة الله قد ذكرناه فى قوله أولئك عليهم صلوات وقرأ الحسن (والملائكة والناس أجمعين) بالرفع وهو معطوف على موضع اسم الله لانه فى موضع رفع لان التقدير أولئك عليهم أن يبلغهم الله لانه مصدر أضيف الى الفاعل * قوله تعالى (خالدين فيها) هو حال من الماء والميم فى عليهم (لا يخفف) حال من الضمير فى خالدين وليست حالاً ثانية من الماء والميم

تؤمنون بكتابهم فبالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابكم اه شيخنا (قوله أى بالكتب كلها) أى فآل
للجنس والجملة حال من لا يحبونكم بتقدير وأتم تؤمنون ولم يجعل عطفا على تحبونهم لان ذلك في معرض
التخطة ولا تحطة في الايمان بالكتاب كله لانه محض صواب اه كرخى (قوله واذا خلوا) أى خلا
بعضهم بعض عضو اعليكم أى لاجلكم أى لاجل غمهم منكم والعض الامساك بالاسنان أى تحامل
الاسنان بعضها على بعض يقال عضضت بكسر الهمزة في الماضي أعض بالفتح عضوا وعضيا والعض كله
بالضاد الا في قولهم عظم الزمان أى اشتد وعظمت الحرب أى اشتدت فانها بالطاء أخت الطاء والاناة
جمع أملة وهي رؤس الاصابع وقوله من الغيظ من لا ابتداء الغاية ويحوز أن تكون بمعنى اللام فتفيد العلة
أى من أجل الغيظ والغيظ مصدر غاظه فيغظه أى أغضبه وفسره الراغب بأنه أشد الغضب قال وهو
الحرارة التي يحدها الانسان من نوازف دم قلبه قال واذا وصف به الله تعالى فانما يراد به الاتقام
والتيغيط اظهار الغيظ وقد يكون مع ذلك صوت قال تعالى سمعوا لها تغيظا وزفيرا اه سمين (قوله مجازا)
أى مفردا أو تمثيلا اه شيخنا (قوله قل موتوا بغيظكم) دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادة بتضاعف قوة
الاسلام وأهله الى أن يهلكوا به أو باستداده الى أن يهلكهم اه أبو السعود والباء للابسة أى ملتبسين
بغيطكم (قوله أى بقوا عليه) أى دوما عليه وأصله ابقوا بوزن اعلموا وتحركت الياء والفتح ما قبلها
قلت ألفا لالتقاء ساكنة مع واو الجماعة فحذف وبقيت الفتحة دليلا عليها والفعل مبنى على حذف النون
(قوله ان الله عليم بذات الصدور) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة اخبر الله تعالى بذلك لانهم كانوا
يخفون غيظهم ما أمكنهم فذكر ذلك لهم على سبيل الوعيد ويحتمل أن تكون من جملة المقول أى قل لهم
كذا وكذا فتكون في محل نصب بالقول ومعنى قوله بذات أى بالضمير ذوات الصدور فذات هنا
تأنيث ذى بمعنى صاحبة الصدور وجعلت صاحبة للصدور لما لازمتها لعدم انفكاكها عنها نحو
أصحاب الجنة أصحاب النار واختلفوا في الوقف على هذه اللفظة هل يوقف عليها بالياء أو بالهاء فقال
الاخفش والفراء وابن كيسان الوقف عليها بالياء اتباعا للرسم المصحف وقال الكسائي والجرمي
يوقف عليها بالهاء لانها تاء تأنيث كهى في صاحبة وموافقة الرسم أولى فانه قد ثبت لنا الوقف على تاء
التأنيث الصريحة بالياء فاذا وقفنا بالياء وافقتنا تلك اللغة والرسم بخلاف عكسه اه سمين (قوله ان
تمسكم الخ) اما خبر آخر أو مستأنف ابيان تناهى عداوتهم الى كل حسنة اه أبو السعود وأصل المس
الجلس باليد ثم يطلق على كل ما يصل الى الشيء على سبيل التشبيه كيقال مسه نصب وتعب اه خازن
(قوله حسنة) المراد بالحسنة هنا منافع الدنيا كأشاره الشارح اه من الخازن (قوله وجذب) هو ضد
الحصب (قوله وجملة الشرط) وهى قوله ان تمسكم الخ متصلة بالشرط وهو قوله واذا لقوكم الخ وما
بينهما اعتراض وهو قوله قل موتوا بغيظكم ان الله عليم بذات الصدور اه (قوله فى موالاتهم) أى بأن
تتركوا وقوله وغيرها أى من كل ما حرم عليكم اه كرخى (قوله بكسر الضاد الخ) قراءتان سبعيتان
الاولى من ضار يضير والثانية من ضر يضر والفعل في كليهما مجزوم جوابا للشرط وجزمه على
الاولى ظاهر وعلى الثانية بسكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الاتباع وأصل
الفعل على الاول يضير كم يوزن يغلبكم نقلت حركة الياء الى الضاد فالتقى ساكنان فحذف الياء وعلى الثانية
يضر كم يوزن ينصر كم نقلت حركة الراء لاولى الى الضاد ثم أدغمت فى الثانية وحركت الثانية بالضم
اتباعا لحركة الضاد اه شيخنا (قوله وضمها) أى الراء يعنى مع ضم الضاد وهذا على هذه النسخة وأما على
نسخة وضمها فالمراد الضاد والراء وقوله وتشديدها أى الراء على هاتى النسختين اه شيخنا (قوله كيدم

أى بالكتب كلها ولا يؤمنون
بكتابكم (واذا لقوكم قالوا
آمنوا واذا خلوا عضوا عليكم
الانامل) أطراف الاصابع
(من الغيظ) شدة الغضب
لما يرون من اتلافكم ويعبر
عن شدة الغضب بعض
الانامل مجازا وان لم يكن
ثم عض (قل موتوا بغيظكم)
أى ابقوا عليه الى الموت
فلن تروا ما يسركم (ان الله
عليم بذات الصدور) بما
في القلوب ومنه ما يضره
هؤلاء (ان تمسكم) تصكم
(حسنة) نعمة كنصر
وغنيمة (تؤم) تحزنهم
(وان تصبكم سيئة) كهزيمة
وجذب (يفرحوا بها)
وجملة الشرط متصلة
بالشرط قيل وما بينهما
اعتراض والمعنى أنهم
متناهون في عداوتكم فلم
توالوهم فاجتنبوهم (وان
تصبروا) على اذام (وتتقوا)
الله فى موالاتهم وغيرها
(لا يضركم) بكسر الضاد
وسكون الراء وضمها
وتشدها (كيدم شيئاً الله)

لما ذكرنا فى غير موضع
لان الاسم الواحد لا ينتصب
عنه حالان ويحوز أن يكون
مستأنفا لاموضع له * قوله
تعالى (الله واحد) اله خبر
المبتدا وواحد

بما يعملون) بالياء والتاء
(محيط) عالم فيجازيهم به

صفة له والغرض هنا هو
الصفة اذ لو قال والمحكم
واحد لكان هو المقصود
الآن في ذكره زيادة تأكيد
وهذا يشبه الحال الموطئة
كقولك مررت بزيد رجلا
صالحا وكقولك في الخبر
زيد شخص صالح (الاهو)
المستثنى في موضع رفع بدلا
من موضع لاله لان موضع لا
وماعملت فيه رفع بالابتداء
ولو كان موضع المستثنى
نصبالكان الاياهو (الرحمن)
بدل من هو أو خبر مبتدا
ولا يجوز أن يكون صفة لهو
لان الضمير لا يوصف
ولا يكون خبرا لهو لان
المستثنى هناليس بجملة
قوله تعالى (والفلك) يكون
واحدا وجمعا بلفظ واحد
فن الجمع هذا الموضع وقوله
حتى اذا كنتم في الفلك
وجرين بهم ومن المفرد
الفلك المشحون ومذهب
المحققين أن ضمة الفاء فيه
اذا كان جمعا غير الضمة
التي في الواحد دليل ذلك
أن ضمة الجمع تكون فيما
واحد غير مضموم نحو
أسد وكتب والواحد أسد
وكتاب ونظير ذلك الضمة
في صادمصور اذا رخته على

الكيد احتيالك لتوقع غيرك في مكروهه اه وقوله شيأ نصب على المصدرية أى لا يضركم شيأ من الضر
بفضل الله وحفظه اه أبو السعود (قوله بما يعملون) أى من الكيد على قراءة الياء ومن الصبر والتقوى
على قراءة التاء اه أبو السعود (قوله بالياء) وهذه القراءة اتفق عليها العشرة وقراءة التاء شاذة وهى
للحسن البصرى فكان على الشارح أن ينبه على شذوذها كان يقول وقرىء بالتاء كما هو عادة اذانه على
القراءة الشاذة يقول وقرىء اه شيخنا (قوله واذا كريا محمدا) أى اذ كر لاصحابك ليتذكروا ما
وقع في هذا اليوم من الاحوال الناشئة من عدم الصبر فعملوا أنهم لولموا الصبر لا يضرهم كيد الكفرة
اه أبو السعود وقد اتفق العلماء على أن ذلك كان يوم أحد قال مجاهد والكلبي والواقدي غدار رسول
الله ﷺ من منزل عائشة فشى على رجليه الى أحد فجعل يصف أصحابه قال محمد بن اسحق والسدي
ان المشركين نزلوا بأحديوم الاربعة فلما سمع رسول الله ﷺ نزولهم استشار أصحابه ودعا عبد
الله بن أبى بن سلول ولم يدع قط قبلها فاستشاره فقال عبد الله بن أبى وأكثرا لانصار يارسول الله أقم
بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو قط الا أصاب منا ولا دخلها علينا الا أصبنا منه فكيف
وأنت فينا فدعهم يارسول الله فان أقاموا أقاموا وبشر محبس بكسر الباء وهو مكان لاء فيه ولا طعام وان
دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورمم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعا رجعا
خائبين فأعجب رسول الله ﷺ هذا رأى وقال بعض أصحابه يارسول الله اخرج بنا الى هؤلاء
الاكلب لئلا يروننا جبناء عنهم وضعفنا وخفنا فقال رسول الله ﷺ انى قدرأت في منامى بقرا
مذبوحة حولي فأولتها خير اورأت في ذباب سيفي ثلما فأولته هزيمة ورأت كأنى أدخلت يدي في درع
حصينة فأولتها المدينة فان رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوه فان أقاموا أقاموا وبشروا ان دخلوا علينا المدينة
قاتلناهم فيها وكان رسول الله ﷺ يعجبه أن يدخلوا عليه المدينة فيقاتلهم في الازقة فقال رجال من
المسلمين ممن فاتهم يوم بدر وأكرمهم الله بالشهادة يوم أحد اخرج بنا الى اعدائنا فلم يزلوا برسول الله
ﷺ من جبههم للقاء العدو حتى دخل رسول الله ﷺ منزله وليس لأمتة فلما رآوه قد لبس السلاح
ندموا وقالوا بئس ما صنعنا نشير على رسول الله ﷺ والوحي يأتيه فقاموا واعتذروا اليه وقالوا
يارسول الله اصنع ما شئت فقال رسول الله ﷺ لا ينبغي لنى أن يلبس لأمتة فيضعها حتى يقاتل وكان
قد أقام المشركون بأحديوم الاربعة والخميس وخرج رسول الله ﷺ يوم الجمعة بعد ما صلى بأصحابه
الجمعة وكان قد مات في ذلك اليوم رجل من الانصار فصلى عليه ثم خرج اليهم فأصبح بالشعب من أحديوم
السبت للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة وقيل كان نزوله في جانب الوادى وجعل ظهره وأصحابه
الى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال ادفعوا عنا بالنبل حتى لا يأتونا من ورائنا وقال اثبتوا في هذا
المقام فاذا عاينوكم ولوا الادبار فلا تطلبوا المدبرين ولا تخرجوا من هذا المقام ولما خالف رسول الله
ﷺ رأى عبد الله بن أبى بن سلول شق عليه ذلك وقال أطاع الولدان وعصاني ثم قال لاصحابه ان
محمد انما يظفر بعدهم بكم وقد وعد أصحابه أن أعداءهم اذا عاينوهم انهزموا فاذا رأيتهم أعداءهم فانهزموا
أنتم يتبعونكم فيصير الامر على خلاف ما قاله محمد لاصحابه فلما اتى الجمعان وكان عسكر المسلمين ألفا وكان
المشركون ثلاثة آلاف انخرزل عبد الله بن أبى بن سلول بثلاثمائة من أصحابه من المنافقين وبقي مع رسول
الله ﷺ نحو سبعمائة من أصحابه فقواهم الله ونبتهم حتى انهزم المشركون فلما رأى المؤمنون
انهزم المشركين طمعوهم ففى أن تكون هذه الوقعة كوقعة بدر فطلبوا المدبرين وخالفوا أمر رسول

الله ﷺ فأراد الله أن يقطعهم عن هذا الفعل لئلا يقدموا على مثله في مخالفة رسول الله ﷺ وليعلموا أن ظفرهم يوم بدر إنما كان ببركة طاعة الله وطاعة رسوله ثم إن الله نزع الرعب من قلوب المشركين فكروا راجعين على المسلمين فانهزم المسلمون وبقي رسول الله ﷺ في جماعة من أصحابه منهم أبو بكر وعلي والعباس وطلحة وسعد وكسرت رابعة رسول الله ﷺ وشج وجهه يومئذ وكان من غزوة احدهما كان فذلك قوله تعالى واذغدوت من أهلك الحاه خازن (قوله واذغدوت) الغدو الخروج أول النهار يقال غدا يغدو من باب ساء أي خرج غدوة ويستعمل بمعنى صار عند بعضهم فيكون ناقصا يرفع الاسم وينصب الخبر وعليه قوله عليه الصلاة والسلام لو توكلت على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا اه وهذا المعنى الثاني ممكن هنا فالمعنى عليه واذغدوت أي صرت تبوى المؤمنين أي تنزلهم في منازل وهذا أظهر من المعنى الآخر لأن المذكور في القصة أنه سار من أهله بعد صلاة الجمعة وبات في شعب أحد وأصبح ينزل أصحابه في منازل القتال ويدير لهم أمرا الحرب اه (قوله تبوى المؤمنين) الجملة يجوز أن تكون حالا من فاعل غدوت وهي حال مقدرة أي قاصدا تبوى المؤمنين لأن وقت الغدو ليس وقتا للتبوى ويحتمل أن تكون مقارنة لأن الزمان متسع وتبوى أي تنزل فهو يتعدى لمفعولين إلى أحدهما بنفسه وإلى الآخر بحرف الجر وقد يحذف كهذه الآية ومن عدم الحذف قوله تعالى واذبوا أنا لبراهيم مكان للبيت وأصله من المباءة وهي المرجع واللام في القتال فيها وجهان أظهرهما أنها متعلقة بتبوى على أنها لام العلة والثاني أنها متعلقة بمحذوف لأنها صفة لمقاعداً أي مقاعد كائنة ومهيسة للقتال ولا يجوز تعلقها بمقاعداً وإن كان مشتقة لأنها مكان والامكنة لا تعمل اه سمين (قوله مرا كزا) أي أما كن وعبر عنها بالمقاعداً إشارة إلى طلب ثبوتهم فيها وإن كانوا وقفا كشبوت القاعد في مكانه اه شيخنا (قوله وهو يوم أحد) الضمير راجع لا ذى هذا الزمان الذي أمر بتذكركه هو يوم أحد اه (قوله والمشركون) أي والحال (قوله بالشعب) بكسر الشين الطريق في الجبل وهو أحد الكائن على أقل من فرسخ من المدينة وسمى بذلك لتوحده وانقطاعه عن جبال آخر هناك اه كرخي (قوله سابع شوال) هذا ما جرى عليه الشارح والذي جرى عليه غيره من المفسرين أن هذا اليوم كان الخامس عشر من شوال كما رأيت في عبارة الخازن ومثله غيره اه (قوله وعسكره) أي وظهر عسكره (قوله بسفح الجبل) متعلق باجلس وسفح الجبل أصله وأسفله وفي القاموس والسفح عرض الجبل المضطجع أو أصله أو أسفله اه (قوله وقال انضحوا عانا) أي ادفعوا وامنعوا وهو من باب ضرب إن كان بمعنى رش ومن باب قطع إن كان بمعنى رشح والمناسب هنا الأول وفي المختار النضح الرش وبابه ضرب ونضحت القرية والحايصة رشحت وبابه قطع وفي القاموس نضح البيت ينضح من باب ضرب برشه وفلان بالنبيل رماه ونضح عنه من باب ضرب أيضا بوزن دفع اه وقوله لا يأتونا منصوب بأن مضمرة اذ المعنى على التعليل أي لثلاث يأتونا او هو مجزوم في جواب الأمر أي ان تنضحوا وتدفعوا لا يأتونا الخ والنصب والجزم محذوف نون الرفع اذ أصله لا يأتونا اه شيخنا (قوله انضحوا عانا بالنبيل) أي فرقوا النبيل فيهم كالماء المنضوح اه كرخي (قوله بدل من اذ قبله) أي وهو المقصود بالسباق اه شيخنا والهم العزم وقيل بل هو دونه وذلك أن أول ما يخطر بقلب الإنسان يسمى خطرا فاذا قوى سمي حديث نفس فاذا قوى سمي همفاذا قوى سمي عزما ثم بعده اما قول أو فعل وبعضهم يعبر عن الهم بالارادة تقول العرب هممت بكذا أهم به بضم الهاء من باب ردواهم أيضا الحزن الذي يذيب صاحبه وهو مأخوذ من قولهم هممت الشحم أي اذبتة والهم الذي في النفس قريب منه لأنه قد يؤثر في نفس الإنسان كما

(و) اذ كريا محمد (اذغدوت من أهلك) من المدينة (تبوى) تنزل (المؤمنين) مقاعد) مرا كزيقون فيها (القتال والله سميع) لا قوالكم (علم) بأحوالكم وهو يوم أحد خرج ﷺ بألف أو الخمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الهجرة وجعل ظهره وعسكره إلى أحد وسوى صفوفهم وأجلس جيشا من الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير بسفح الجبل وقال انضحوا عانا بالنبيل لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا غلبنا أو نصرنا (اذ) بدل من اذ قبله (همت طائفتان منكم

لغة من قال يا حار فانها ضمة حادثة وعلى من قال يا حار تكون الضمة في يامنص هي الضمة في منصور (من السماء من ماء) من الأولى لا ابتداء الغاية والثانية لبيان الجنس اذ كان ينزل من السماء ماء وغيره (وبث فيها من كل دابة) مفعول بث محذوف تقديره وبث فيها دواب من كل دابة ويجوز على مذهب الاخفش أن تكون من زائدة

يؤثر الحزن اه سمين (قوله بنو سلمة) من الحزرج وبنو حارثة من الاوس (قوله جناحا العسكر) أى الجيش ويسمى خميسا لانه خمسة أقسام قاب وهو وسطه وساقه وهى مؤخره ومقدمة وهى أوله وجناحان وهما جانباه يميناً وشمالاً اه شيخنا (قوله أن تفشلا) متعلق بهمت لانه يتعدى بالباء والاصل بأن تفشلا فيجرى فى محل أن الوجهان المشهوران والفشل الجبن والخور وقال بعضهم الفشل فى الرأى العجز وفى البدن الاعياء وعدم النروض وفى الحرب الجبن والخور والفعل منه فشل بكسر العين من باب تعب وتفاضل الماء اذا سال اه سمين (قوله لما رجع) لما معنى حين متعلقة بهمت (قوله عبد الله ابن أبى) اسم أبيه واسم أمه سلول فاذا قيل رجع عبد الله بن أبى ابن سلول وجب تنوين أبى ورفع ابن المضاف لسلول واثبت ألفه خطافى ابن سلول لانه مضاف لأنشى اه شيخنا وقوله وأصحابه وكانوا ثلثة (قوله علام) أى لاى شىء (قوله وقال لابي جابر) مقول هذا القول لو تعلم الحوقوله أنشدكم الله مقول قول القائل له فهو خطاب من أبى جابر لابن أبى اللعين ومن رجع معه وأنشد بفتح الهمزة وضم الشين أى أسألكم والله منصوب بنزع الخافض أى بالله وقوله فى نبيكم وانفسكم أى فى حفظهما ووقايتهما فانكم لو رجعت فانتمكم نصرة نبيكم فلم تحفظوه وفاتسكم وقاية انفسكم من العذاب المترتب على تخلفكم عن نبيكم اه شيخنا (قوله لو تعلم قتالا) أى لو نحسن ونعرف فاعتذر اللعين كذباً بأنه لا يحسن ولا يعرف القتال اه (قوله فثبتهما) أى الطائفتين فهو معطوف على قوله اذهمت الخ اه شيخنا (قوله وعلى الله) متعلق بقوله فليتوكل قدم للاختصاص ولتناسب رؤس الآى قال أبو البقاء ودخلت الفاء معنى الشرط والمعنى ان فشلوا فليتوكلوا أنتم وأن صعب الامر فتوكلوا اه سمين (قوله ليشقوا به) هذه لام الامر التى فى الآية تفسر الفعل وأعاد اللام مع تفسيره اه شيخنا (قوله لما همزوا) أى فى أحد بسبب اقبالهم على الغنيمة ومخالفة أمر النبي بالثبات فى المركز وقوله تذكيراً أى لتقوى قلوبهم ويسئلوا عن المشاق التى حصلت لهم اه شيخنا (قوله بيدر) أى فيها وكانت وقعتها فى السابع عشر من شهر رمضان فى السنة الثانية اه أبو السعود (قوله وأنتم أذلة) أى والحال وقوله بقلعة العدد الخ تقدم فى هذا الشرح ذكر هذه القصة عند قوله قد كان لكم آية فى فتنين الخ اه شيخنا (قوله لعلكم تشكرون نعمه) أى ومن جملتها نصركم فى بدر (قوله ظرف لنصركم) أى فهذا القول فى وقعة بدر وهذا هو الراجح وافرادهذا الخطاب بالنبي للأيذان بان وقوع النصر كان بشارته والمراد بهذا الوقت الوقت الممتد الذى وقع فيه ماذكر بعده وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها اه أبو السعود (قوله ظرف لنصركم) أى هو العامل فيه وليس بدلاً ثانياً من اذغدوت لان ذلك يوم أحد فيكون أجنياً فيلزم الفصل به اه كرخى وفى السمين قوله اذ تقول فيه ثلاثة أوجه أحدها أن هذا الظرف بدل من قوله اذهمت الثانى أنه منصوب بنصركم الثالث انه منصوب باضمار اذ كروهل هذه الجملة من تمام قصة بدر وهو قول الجمهور فلا اعتراض فى هذا الكلام أو من تمام قصة أحد فيكون قوله ولقد نصركم الله معترضا بين الكلامين خلاف مشهور اه (قوله اذ تقول للمؤمنين) أى حين اظهروا العجز عن المقاتلة لما بلغهم أن كرز بن جابر يريد أن يمد المشركين فشقى ذلك على المسلمين فأنزل الله ألن يكفيكم الخ وهذا القول من النبي والعجز منهم المذكور كان بيدر اه حازن (قوله توعدهم) من المعلوم أن وعد فى الخير وأوعد فى الشر والمناسب هنا هو الاول فقياس مضارعه تعدهم كما هو كذلك فى بعض النسخ اه شيخنا (قوله ألن يكفيكم) الكفاية سد الخلة والقيام بالامروالامداد فى الاصل اعطاء الشىء حالا بعد حال اه أبو السعود (قوله يعينكم) بين به المراد يمدكم هنالانه وقع فى القرآن لمعان والهمزة لما دخلت على النفي قررته على سبيل الإنكار والمعنى

بنو سلمة وبنو حارثة جناحا العسكر (أن تفشلا) نجبنا عن القتال وترجعنا لمارجع عبد الله بن أبى المنافق وأصحابه وقال علام نقتل أنفسنا وأولادنا وقال لابي جابر السامى القائل له أنشدكم الله فى نبيكم وانفسكم لو تعلم قتالا لاتبعناكم فثبتهما الله ولم ينصر فافا (والله وليهما) ناصرهما (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) ليشقوا به دون غيره ونزل لما همزوا تذكيراً لهم بنعمة الله (ولقد نصركم الله بيدر) موضع بين مكة والمدينة (وأنتم أذلة) بقلعة العدو والسلاح (فاتقوا الله لعلكم تشكرون نعمه) اذ ظرف لنصركم (تقول للمؤمنين) توعدهم تطمينا (ألن يكفيكم أن يمدكم) يعينكم (ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة

لانه يحيزه فى الواجب (وتصريف الرياح) هو مصدر مضاف الى المفعول ويجوز أن يكون أضيف الى الفاعل ويكون المفعول محذوفاً والتقدير وتصريف الرياح السحاب لان الرياح تسوق السحاب وتصرفه ويقرأ الرياح بالجمع لاختلاف أنواع الريح وبالأفراد على الجنس أو على

منزليين (بالتخفيف والتشديد (بلى) يكفيكم ذلك وفي الانفال بألف لانه أمدم أولاهم صار خمسة كاقال تعالى) ان تصبروا على لقاء العدو (وتتقوا) الله في المخالفة (ويأتوكم) أى المشركون (من فورهم) وقتهم (هذا يمدكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسويين) بكسر الواو وفتحها أى معلمين وقد صبروا وانجز الله وعدم بأن قاتلت معهم الملائكة على خيل بلق عليهم عمام صفر أو بيض أرسلوا حين أكتافهم (وما جعله الله) أى الامداد (الابشرى) لكم بالنصر

اقامة المفرد مقام الجمع وياه الريح مبدلة من واو لانه من راح يروح وروحته والجمع ارواح واما الرياح فالياء فيه مبدلة من واو لانه جمع أوله مكسور وبعد حرف العلة فيه ألف زائدة والواحد عينه ساكنة فهو مثل سوط وسياط الآن واو الريح قلبت ياء لسكونها وانكسار ما قبلها بين السماء يجوز أن يكون ظرفا للمسخر وأن يكون حالا من الضمير في المسخر وليس في هذه الآية وقف تام لان اسم ان التي في أولها

انكار وعدم كفاية الامداد بذلك المقدار ونفيه وجى عين دون لالانها أبلغ في النفي اه كرخى (قوله منزليين) صفة لثلاثة آلاف ويجوز أن يكون حالا من الملائكة والاول أظهر اه سمين (قوله بلى) حرف جواب وهو ايجاب للنفي فى قوله تعالى ألن يكفيكم وقد تقدم الكلام عليها مشبعا وجواب الشرط قوله يمدكم والفور العجلة والسرعة ومنها فارت القدر اشتد غلبانها وسارع مافيه الى الخروج يقال فاري فورورا ويبربه عن الغضب والحدة لان الغضب ييسرع الى البطش بمن يغضب عليه فالفور فى الاصل مصدر ثم يعبر به عن الحالة التى لا ريث فيها ولا تعريج على شىء سواها اه كرخى وفى المصباح فار الماء يفور فوراً ينبع وجري وفارت القدر فوراً وفوراً ناغلت وقولهم الشفعة على الفور من هذا أى على الوقت الحاضر الذى لا تأخير فيه ثم استعمل فى الحالة التى لا بطء فيها يقال جاء فلان فى حاجته ثم رجع من فوراه أى من حركته التى وصل فيها ولم يمكن بعدها وحقيقته أن يصل مابعد المحي بمقابلته من غير لبث اه (قوله لانه أمدم الخ) تعليل لمخوف أى ولا تخالف لانه أمدم الخ (قوله صارت ثلاثة) أى لما حصل للسليين ضعف زادهم الله فى الملائكة اه (قوله وفتحها) أى فى قراءة الباقيين اسم مفعول والفاعل الله أى على ارادة أن الله سويهم اه كرخى (قوله أى معلمين) اسم فاعل على الاول أى معلمين أنفسهم أو خيولهم أو اسم مفعول أى معلمين بالقتال من جهته تعالى كاقال فاضربوا فوق الاعناق واضربوا منهم كل بنان اه أبو السعود (قوله عليهم عمام صفر) هذا ما رواه أبو نعيم فى فضائله عن عروة بن الزبير كانت عمامة جبريل يوم بدر صفراء فنزلت الملائكة كذلك وقوله أبيض هذا ما رواه ابن اسحق والطبرانى عن ابن عباس قال كانت سيما الملائكة يوم بدر عمام بيضا معلمين بالصوف الابيض فى نواصى الدواب وأذنانها وقد كانوا على صور الرجال ويقولون للمؤمنين اثبتوا فان عدوكم قليل والله معكم والصواب كما قال النووى أن قتالهم لا يختص بدير خلافا لمن زعمه وقد قاتل جبريل وميكائيل يوم أحد أشد القتال كفى حديث مسلم اه وقد سئل السبكي عن الحكمة فى قتال الملائكة مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه وأجاب بان ذلك لارادة أن يكون الفضل للنبي وأصحابه وتكون الملائكة مددا على عادة مدد الجيوش رعاية لصورة الاسباب التى اجرها الله تعالى فى عبادته والله فاعل الجميع اه كرخى وجمع بين الروايتين بان جبريل كانت عمامته صفراء وغيره كانت عمامته بيضاء وقوله أرسلوها على حذف مضاف أى أرسلوا أطرافها وكان المسلمون يرونهم فى هذا الوقت بهذه الحالة اه شيخنا (قوله وما جعله الله) جعل متعدلو احدوا الضمير للامداد المقدر كأنه قيل فأمدم وما جعله الخ وهو أنسب من رجوعه للامداد الذى فى حيز الوعد لان المجموع بشارة وسرورا الامداد بالفعل لا الوعد به والى هذا المقدار أشار الشارح بقوله وانجز الله وعده الخ فقوله هنا أى الامداد ظاهر فى رجوع الضمير للامداد المملوظ به فى الآية وان كان يحتمل انه حل معنى وأن مراده رجوعه للمقدر اه شيخنا (قوله الابشرى) منصوب على انه مفعول له لاستيفائه شروط النصب بخلاف قوله ولتطمئن فقد جر بلام العلة على الاصل فى العلة لانه فقد فيه شرط من شروط النصب وهو اتحاد الفاعل اه شيخنا وعبرة السمين الابشرى فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول من أجله وهو استثناء مفرغ اذ التقدير وما جعله لشيء من الاشياء الابشرى وشروط نصبه موجودة وهى اتحاد الفاعل والزمان وكونه مصدر اسبق للعلة والثانى أنه مفعول ثان لجعل على أنه بمعنى صير والثالث أنه بدل من الهاء فى جعله قاله الحوفى وجعل الهاء عائدة على الوعد بالمدد والبشرى مصدر على فعلى كالرجمى اه (قوله الابشرى) أى الابشارة وهى الاخبار بما يسر والبشارة المطلقة لا تكون الا بالخبر وانما تكون بالشر اذا كانت مقيدة

به كقوله تعالى فبشرهم بعذاب أليم اه كرخى (قوله ولتطمئن) فيه وجهان أحدهما أنه معطوف على بشرى هذا اذا جعلناه مفعولا من أجله وانما جرب باللام لاختلال شرط من شروط النصب وهو عدم اتحاد الفاعل فان فاعل الجمل هو الله تعالى وفاعل الاطمئنان القلوب فلذلك نصب المعطوف عليه لاستكمال الشروط وجرب المعطوف باللام لاختلال شرطه وقد تقدم والتقدير وما جعله الا للبشرى وللطمأنينة والثاني أنه متعلق بفعل محذوف أى ولتطمئن قلوبكم فعل ذلك أو كان كيت وكيت وقال الشيخ وتطمئن منصوب باظهار أن بعد لام كى فهو من عطف الاسم على توم موضع آخر ثم نقل عن ابن عطية أنه قال واللام فى ولتطمئن متعلقة بفعل مضمر يدل عليه جملة ومعنى الآية وما كان هذا الامداد الا لتستبشروا به وتطمئن به قلوبكم اه سمين (قوله وليس بكثرة الجند) أى فلاتتوهموا أن النصر فى بدر كان من كثرة الملائكة اه (قوله متعلق بنصركم) أى وما بينهما تحقيق حقيقته وبيان لكيفية وقوعه اه أبو السعود (قوله أى ليهلك) نبه على المراد به هنا لانه وقع فى القرآن بمعنى جعل ومنه قوله تعالى وقطعناهم فى الارض انما منهم الصالحون أى جعلنا فى كل قرية طائفة منهم تؤدى الجزية وبمعنى اختلف ومنه قوله تعالى فتقطعوا أمرهم بينهم أى اختلفوا فى الاعتقاد والمذاهب اه كرخى (قوله بالقتل) أى لسبعين والاسرى لسبعين اه (قوله أويكبتهم) السكت شدة الغيظ أو وهن يقع فى القلب من كبت بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيط أو الحرقه فالتاء مبدلة من الدال اه أبو السعود وعبارة الكرخى أويكبتهم بذهم أشار به الى أن السكت من الذلة يقال كبت الله العدو كبتا أى أذله وصرفه وقيل ان أصله كبده أى بلغ بهم الهم والحزن الى أن كبادهم فأبدلت الدال تاء لقرب خرجهما كما قالوا سبت رأسه وسبده أى حلقه وأول التنويع للترديد لان القطع والسكت وقعا معا فلا يناسب الترديد الذى يكفى فيه أحدهما مبهما اه فهى مانعة خلوتجوز الجمع وفى السمين والسكت الإصابة بمكروه قيل هو الصرع للوجه واليدى وعلى هذين فالتاء أصلية ليست بدلا من شىء بل هى مادة مستقلة وقيل أصله من كبده اذا أصابه بمكروه أثر فى كبده وجعا كقولك رأسته أى أصبت رأسه ويدل على ذلك قراءة بعضهم أويكبدهم بالدال والعرب تبدل التاء من الدال اه (قوله ونزل لما كسرت الخ) أى نزل لمنعه صلى الله عليه وسلم مما به لما حصل له ما ذكر من الدعاء عليهم ومات فى ذلك اليوم من المسلمين سبعون وأسر عشرون ومات من الكفار ستة عشر اه شيخنا وفى المصباح والرابعة وزان الثمانية السن التى بين الثانية والثالث والجمع رباعيات بالتخفيف أيضا اه (قوله وشج وجهه) أى جرح (قوله ليس لك الخ) لك خبرها مقدم وشىء اسمها مؤخر والمراد من الامر اصلاحهم وتعذيبهم أى لست تملك اصلاحهم ولا تعذيبهم بل ذلك ملك لله اه شيخنا (قوله أويكبتهم) غاية فى الصبر الذى قدره الشارح أى فاذا تاب عليهم ذلك من الامر السرور واذا عذبهم فلك التشفى فيهم اه شيخنا (قوله بمعنى الى أن) فيتوب منصوب بأن مضمرة لا بالعطف على ليقطع والى متعلقة بما قدره وعلى هذا القول فالكلام متصل بقوله ليس لك من الامر شىء والمعنى ليس لك من الامر شىء الى أن يتوب عليهم اه كرخى (قوله أويكبتهم) أى بالقتل والاسر والنهب (قوله والله مافى السموات الخ) كالدليل على قوله ليس لك من الامر شىء الخ اه خازن (قوله والله غفور رحيم) أى فضلا واحسانا اه (قوله أضعافا مضاعفة) فكان الرجل فى الجاهلية اذا كان له دين على انسان وحل الاجل ولم يقدر المديون على الاداء قال له صاحب الدين زدنى فى المال حتى أزيدك فى الاجل فربما فعلوا ذلك مرارا فيزيد الدين أضعافا مضاعفة اه خازن وعبارة الكرخى ومضاعفة اشارة الى تكرير التضعيف عاما بعد عام كما كانوا يضعفون وهذا توبيخ

(ولتطمئن) تسكن (قلوبكم) (به) فلا تجزع من كثرة العدو وقتلكم (وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم) يؤتاه من يشاء وليس بكثرة الجند (ليقطع) متعلق بنصركم أى ليهلك (طرفا من الذين كفروا) بالقتل والاسر (أويكبتهم) يذلمهم بالهزيمة (فينقلبوا) يرجعوا (خائبين) لم ينالوا مارا موهو نزل لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يوم أحد وقال كيف يفلح قوم خضبوا وجهه ذبيهم بالدم (ليس لك من الامر شىء) (بل الامر لله فاصبر) (أو) بمعنى الى أن (يتوب عليهم) بالاسلام (أويكبتهم) فانهم ظالمون (بالكفر) (ولله مافى السموات ومافى الارض ملكا وخالقا وعبدا) (يعفر لمن يشاء المغفرة له) (ويعذب من يشاء تعذيبه) (والله غفور) (لاولياؤه) (رحيم) بأهل طاعته (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة) بألف ودونها بأن تزيدوا فى المال عند حلول الاجل وتؤخروا الطلب (واتقوا الله) بتركه (لعلكم تفلحون) تفوزون

لاتقييداً وبحسب الواقعة أى ليس المراد من قوله تعالى اضعافاً مضاعفة ان هذا النوع من الربا حرام دون غيره بل تخصيصه بالذكر والحاصل أنه قيد للنبى بحسب ما كانوا عليه لا للنبى مطلقاً ليستدل بالمفهوم على أن الربا بدون القيد جائز اه وفي السمين اضعافاً جمع ضعف ولما كان جمع قلة والمقصود الكثرة أتبعه بما يدل على ذلك وهو الوصف بمضاعفة اه (قوله واتقوا النار) أى بان تجتنبوا ما يوجبها وهو استحلال ما حرم من الربا وغيره اه خازن (قوله وأطيعوا الله) أى فيما يأمركم به ومنها كم عنه من أكل الربا وغيره وقوله والرسول أى فان طاعته طاعة لله اه خازن (قوله وسارعوا) أى بادروا وأقبلوا الى مغفرة من ربكم أى الى ما تستحق به المغفرة كالاسلام والتوبة وأداء الفرائض والجهاد والهجرة والتكبير الاولى أى تكبير الاحرام والاعمال الصالحات اه خطيب (قوله بواو) أى فى قراءة الجمهور عطفاً تفسيري على وأطيعوا الله كصاحفهم أى فانها ثابتة فى مصاحف مكة والعراق ومصحف عثمان وقوله ودونها أى فى قراءة نافع وابن عامر على الاستئناف كرسم المصحف الشامى والمدنى كأنه قيل كيف نطيعهما فقل سارعوا الى ما يوجب المغفرة وهو الطاعة بالاسلام والتوبة والاخلاص وقال ذلك وان روى العجلة من الشيطان والتأني من الرحمن لانه استثنى منه بتقدير صحته التوبة وقضاء الدين الحال وتزويج البكر البالغ ودفن الميت واکرام الضيف اذا نزل اه كرخى (قوله الى مغفرة من ربكم وجنة) أى الى سديهما وهو الاعمال الصالحة (قوله من ربكم) صفة لمغفرة ومن للابتداء مجاز وانما فصل بين المغفرة والجنة لان الغفران معناه ازالة العذاب والجنة معناها حصول الثواب فجمع بينهما للاشعار بانه لا بد لكلف من تحصيل الامرين اه كرخى (قوله عرضها السموات والارض) انما جمعت السموات وأفردت الارض لان السموات أنواع قيل بعضها فضة وبعضها غير ذلك والارض نوع واحد وذكر العرض للمبالغة فى وصف الجنة بالسعة لان العرض دون الطول كادل قوله تعالى بطائئهم استبرق على أن الظهارة أعظم تقول هذه صفة عرضها كيف طولها قال الزهرى انما وصف عرضها فامطولها فلا يعلمه الا الله تعالى هذا على سبيل التمثيل لأنها كالسموات والارض لا غير بل معناه كعرض السموات السبع والارضين السبع عند ظنكم كقوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض أى عند ظنكم والافهماز ائلتان وعن ابن عباس الجنة كسبع سموات وسبع ارضين لو وصل بعضها ببعض وعنه أيضاً ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وروى أن ناساً من اليهود سألوا عمر بن الخطاب رضى الله عنه اذا كانت الجنة عرضها ذلك فأين تكون النار فقال لهم أرايتم اذا جاء الليل فأين يكون النهار واذا جاء النهار فأين يكون الليل فقالوا انه مثلها فى التوراة ومعناه انه حيث شاء الله وسئل أنس بن مالك عن الجنة فى السماء أم فى الارض فقال وأى أرض وسما تسع الجنة قيل فأين هي قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة كانوا يرون الجنة فوق السموات السبع وان جهنم تحت الارض السبع فان قيل قال تعالى وفى السماء رزقكم وما توعدون وأراد بالذى وعدنا الجنة فاذا كانت الجنة فى السماء فكيف يكون عرضها ما ذكر أعجب بأن باب الجنة فى السماء وعرضها كما أخبر تعالى اه خطيب (قوله ولو وصلت احدهما بالآخرى) بأن جعلت السموات والارض طبقاً طبقاً ثم وصل البعض ببعض حتى صار الكل طبقاً واحداً اه خازن (قوله والارض السعة) أى بقطع النظر عن مقابل له فليس العرض فى مقابلة الطول بل المراد به مطلق السعة ولفظ العرض يطلق على هذا المعنى وعلى ما يقابل الطول وهو أقصر الامتدادين وكل من الاطلاقين حقيقى كافى القاموس (قوله الذين ينفقون) يجوز فى محله الالوجه الثلاثة فالجر على النعت أو البديل أو البيان

واتقوا النار التى أعدت للكافرين) ان تغذبوها (وأطيعوا الله والرسول لعكم ترحمون وسارعوا) بواو ودونها (الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض) أى كعرضهما لو وصلت احدهما بالآخرى والعرض السعة (أعدت للثنين) الله بعمل الطاعات وترك المعاصى (الذين ينفقون) فى طاعة الله (فى السراء والضراء) اليسر والعسر

خاتمتها * قوله تعالى (من) يتخذ من نكرة موصوفة ويجوز أن تكون بمعنى الذى (يحبونهم) فى موضع نصب صفة للانداد ويجوز أن يكون فى موضع رفع صفة لمن اذا جعلتها نكرة وجاز الوجهان لان فى الجنة ضمير ين أحدهما لمن والآخر للانداد وكفى عن الاندادهم كما يكنى بها ممن يعقل لانهم نزلوها منزلة من يعقل والكاف فى موضع نصب صفة للمصدر المحذوف أى حبا كحب الله والمصدر مضاف الى المفعول تقديره كحبهم الله أو كحب المؤمنين الله (والذين آمنوا أشد حباله) ما يتعلق به أشد محذوف تقديره أشد حباله من حب

(والكاظمين الغيظ.)
الكافين عن امضائه مع
القدرة (والعافين عن الناس)
من ظلمهم أى التاركين
عقوبتهم (والله محب
الحسنين) بهذه الافعال أى
بشيئهم (والذين اذا فعلوا
فاحشة) ذنبا قبيحا كالزنا
(أو ظلموا أنفسهم) بما
دونه كالقبلة (ذكروا الله)
أى وعيده (فاستغفروا
لذنوبهم ومن) أى لا يغفر
الذنوب الا الله ولم يصروا
يدعوا (على ما فعلوا) بل
أقلعوا عنه

هؤلاء للانذار (ولوىرى)
جواب لو محذوف وهو أبلغ
في الوعد والوعيد لان
الموعود والمتوعد اذا عرف
قدر النعمة والعقوبة وقف
ذهنه مع ذلك المعين واذالم
يعرف ذهب وهمه الى ما هو
الاعلى من ذلك وتقدير
الجواب لعلوا أن القوة أو
لعلوا أن الانذار لا تنصر
ولا تنفع والجمهور على يرى
بالباء ويرى هنا من رؤية
القلب فيقتصر الى مفعولين و
(أن القوة) ساد مسددا
وقيل المفعولان محذوفان وأن
القوة معمول جواب لو
أى لو علم السكفار أنذارهم
لا تنفع لعلوا أن القوة لله
في النفع والضرر ويجوز أن
يكون يرى بمعنى علم المتعدية

والنصب والرفع على القطع المشعر بالمح اه سمين (قوله والكاظمين) يجوز فيه الجر والنصب على
ما تقدم في قبله اه سمين وعبرة أبى السعود والكاظمين الغيظ عطف على الموصول والعدول الى
صيغة الفاعل للدلالة على الاستمرار وأما الاتفاق في حيث كان أمرا متجددا عبر عنه بما يفيد الحدوث
والتجدد اه (قوله الكافين عن امضائه) أى بالصبر من غير ظهور أثر له على البشرية وقوله مع القدرة
أى لما رواه الامام أحمد وأبو داود وغيرهما من كظم غيظا وهو يقدر على انفاذه ملائمة الله قلبه أمنا وإيمانا
اه كرخى والكظم الحبس كظم غيظه أى حبسه وكظم القرية والسقاء اذ شد فهما ما نعام من خروج
ما فيهما ومنه الكظام لسير تشد به القرية والسقاء لذلك والكظم فى الأصل مخرج النفس يقال أخذ
بكظمه والكظوم احتباس النفس ويعبر به عن السكوت كقولهم فلان لا يتنفس والمكظوم الممتلىء
غيظا وكأنه لغيظه لا يستطيع أن يتكلم والكظيم الممتلىء أسفا اه سمين وفى المصباح كظمت الغيظ كظما
من باب ضرب وكظوما أمسكت على ما فى نفسك منه على صفح أو غيظ وفى التزويل والكاظمين الغيظ
وربما قيل كظمت على الغيظ. وكظمتى الغيظ. فأنا كظيم ومكظوم وكظم البعير كظوما لم يحتر (قوله
من ظلمهم) بيان للناس وقوله أى التاركين عقوبتهم عبارة الخطيب أى التاركين عقوبة من استحق
المؤاخذة روى أنه عليه السلام قال ينادى مناد يوم القيامة أين الذين كانت أجورهم على الله فلا يقوم الا من
عفا عن ابن عيينة أنه روى للرشيد وقد غضب على رجل فخلاه وروى أنه عليه السلام قال ان هؤلاء فى
امتى قليل الا من عصم الله وقد كانوا كثيرا فى الامم التى مضت وهذا الاستثناء يحتمل أن يكون منقطعا
وهو ظاهر وأن يكون متصلا بما فى القلة من معنى العدم كأنه قيل ان هؤلاء فى امتى لا يوجدون الا من عصم
الله فانه يوجد فى امتى انتهت (قوله والذين اذا فعلوا فاحشة) يجوز أن يكون معطوفا على الموصول قبله ففيه
ما فيه من الاوجه السابقة وتكون الجملة من قوله والله يحب المحسنين معترضة بين المتعاطفين ويجوز أن يكون
قوله والذين اذا فعلوا فاحشة مرفوعا بالابتداء أو لئلك مبتدأ ثان وجزاؤه مبتدأ ثالث ومغفرة خبر الثالث
والثالث وخبره خبر الثانى والثانى وخبره خبر الاول وقوله اذا فعلوا شرط جوابه ذكره او قوله فاستغفروا
لذنوبهم عطف على الجواب والجملة الشرطية وجوابها صلة الموصول والمفعول الاول لاستغفر محذوف
أى استغفروا الله لذنوبهم وقد تقدم الكلام على استغفر وانه يتعدى لاثنتين ثانين بما يحرف الجر وليس
هو هذه اللام بل من وقد تحذف وقوله من يغفر الذنوب استفهام بمعنى النفي ولذلك وقع بعده الاستثناء
وقوله الا الله بدل من الضمير المستمكن فى يغفر والتقدير لا يغفر أحد الذنوب الا الله والمختار هنا الرفع على
البدل لكون الكلام غير ايجاب وقد تقدم تحقيقه عند قوله تعالى ومن يرغب عن ملة ابراهيم الا من سفه
نفسه اه سمين (قوله كالزنا) أشار به الى أن المراد العموم فى الفاحشة لا الزنا فقط. وقوله بما دونه أى باى ذنب
كان وقوله كالقبلة أى والمسرة والنظرة ونحوهما وفيه إشارة الى أنه انما صرح بذكر الفاحشة مع دخولها فى
ظلم النفس وترك مقتضى الظاهر لان المراد بهائى من أنواع ظلم النفس أو ليدل به على عدم المبالاة فى
الغفران فان الذنوب وان جلت فغفوه أعظم اه كرخى (قوله ذكروا الله) جواب اذا وقوله أى وعيده
أى فيكون من باب حذف المضاف وفيه إشارة الى أن المراد الذكر القلبى لا اللسانى أى أو جماله فاستحيوا
أو جلالة فهابوا اه كرخى وفى البيضاوى ذكره الله أى تذكروا وعيده أو حكمه أو حقه العظيم اه
(قوله ولم يصروا) يجوز أن تكون جملة حالية من فاعل استغفروا أى استغفروا غير مصرين ويجوز أن
تكون هذه الجملة منسوقة على فاستغفروا أى ترتب على فعلهم الفاحشة ذكر الله تعالى والاستغفار لذنوبهم

وعدم اصرارهم عليها وتكون الجملة من قوله ومن يغفر الذنوب الا الله معترضة بين المتعاطفين على الوجه الثاني وبين الحال وذى الحال على الاول اه سمين (قوله وهم يعلمون) حال من ضمير يصروا أى ولم يصروا على ما فعلوا وهم عالمون بقبحه والنهى عنه والوعيد عليه والتقييد بذلك لما أنه قد يعذر من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير في تحصيل العلم به اه أبو السعود ومفعول يعلمون محذوف للعلم به فقيل يعلمون أن الله يتوب على من تاب قاله مجاهد وقيل يعلمون أن تركه أولى قاله ابن عباس والحسن وقيل يعلمون المؤاخذة بها أو عفو الله عنها وما في قوله على ما فعلوا يجوز أن تكون اسمية بمعنى الذى ويجوز أن تكون مصدرية والاصرار المداومة على الشئ وترك الاقلاع عنه وتأكيده العزم على أنه لا يتركه من صر الدنانير اذا ربط عليها ومنه صرة الدراهم لما يربط منها اه سمين (قوله من ربههم) في محل رفع نعت لمغفرة ومن للتبعية أى من مغفرت ربههم اه سمين (قوله خالدون) حال من الضمير في جزاؤهم لانه مفعول به في المعنى لان المعنى يحجزهم الله جنات في حال خاودهم وتكون حالا مقدرة ولا يجوز أن تكون حالا من جنات في اللفظ وهى لأصحابها في المعنى اذ لو كان كذلك لبرز الضمير لجرى ان الصفة على غير من هى والجملة من قوله تجرى من تحتها الانهار في محل رفع نعت الجنات والمخصوص بالمدح محذوف في قوله ونعم أجر العاملين تقديره ونعم أجر العاملين الجنة اه سمين وقد قدره المفسر بقوله هذا الاجر اه (قوله بالطاعات) الباء زائدة للتقوي متعلقة بالعاملين أى العاملين الطاعة تأمل اه (قوله هذا الاجر) أى المغفرة أو الجنات فالمخصوص بالمدح محذوف وهو ما قدره والتعبير عنهما بالاجر المشعر بأنهما يستحقان في مقابلة العمل وان كانا بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والزجر عن المعاصي وأفاد بتذكير جنات أن الذى لهم أدون من الذى للثقلين كما أفاده بوصفهم بالاحسان ووصف هؤلاء بالعمل وذكر تعالى ونعم أجر العاملين بو او العطف هنا وتركها في العنكبوت لوقوع مدخولها هنا بعد خبرين متعاطفين بالواو فناسب عطفه بها ربطا بخلاف ما في العنكبوت اذ لم يقع قبل ذلك الا خبر واحد كنظيره في الانفال في قوله تعالى نعم المولى ونظير الاول قوله في الحج فعم المولى وان كان العطف فيه بالفاء ولا يلزم من أعداد اللجنة للثقلين والثلاثين جزاء لهم أن لا يدخلها المصرود كما لا يلزم اعداد النار للكافرين جزاء لهم أن لا يدخلها غيرهم اه كرخى (قوله وتزل) أى تسلية للمؤمنين على ما أصابهم من الحزن والكآبة وهذا رجوع لتفصيل بقية قصة أحد بعد تمهيد مبادئ الرشد والصلاح اه أبو السعود وأولها قوله وأذ غدوت من أهلك فقوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا إلى قوله قد دخلت اعتراض في خلال القصة (قوله قد دخلت من قبلكم) أى قدمت سنة الله في الامم الماضية بالهلاك والاستئصال لاجل مخالفتهم الانبياء وقوله سنن جمع سنة بمعنى الطريقة والعادة وقوله في الكفار أى مع أنبيائهم وقوله بامهالهم كانه تصوير للطرائق اه شيخنا وأصل الخلو في اللغة الانفراد والمكان الخالى هو المنفرد عن غيره ويستعمل أيضا في الزمان بمعنى المضي كما أفاده لان ماضى انفراد عن الوجود وخلا عنه وكذا لام الحالية اه كرخى (قوله فسيروا في الارض) ليس المراد خصوص السير بل المراد استعلام ما وقع للامم الماضية بسير أو غيره ثم التأمل فيه للتسلي والاعتاظ اه شيخنا وعبارة الكرخى ودخلت الفاء لان المعنى على الشرط أى أن شككتهم فسيروا في الارض لتعتبروا بما ترون من آثار هلاكهم وهذا مجاز عن اجالة الخاطر والحاصل أن المقصود تعرف أحوالهم فان تيسر بدون السير في الارض كان المقصود حاصل انتهى (قوله كيف) خبر كان وعاقبة اسمها (قوله من الهلاك) بيان لآخر أمرهم وقوله فلا تحزنوا لغلبتهم أى عليكم وقوله لو قتهم أى وقت هلاكهم الذى سبق في علمي هلاكهم فيه اه (قوله هذا

(وهم يعلمون) ان الذى أتوه معصية (أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجرى من تحتها الانهار خالدين فيها) حال مقدرة أى مقدرين الخلود فيها اذا دخلوها (ونعم أجر العاملين) بالطاعة هذا الاجر ونزل في هزيمة أحد (قد دخلت) مضت (من قبلكم سنن) طرائق في الكفار بامهالهم ثم أخذهم (فسيروا) أيها المؤمنون (في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين) الرسل أى آخر أمرهم من الهلاك فلا تحزنوا لغلبتهم فأنامهالهم لو قتهم (هذا) القرآن

الى مفعول واحد فيكون التقدير لوعرف الذين ظلموا بطلان عبادتهم الاصنام أو لوعرفوا مقدار العذاب لعلموا أن القوة اولو عرفوا مقدار العذاب لعلموا ان القوة لله لما عبدوا الاصنام وقيل يرى هنا من رؤية البصر أى لو شاهدوا آثار قوة الله فتكون أن وما عملت فيه مفعول يرى ويجوز أن يكون مفعول يرى محذوفا تقديره لو شاهدوا العذاب لعلموا أن القوة ودل على هذا المحذوف قوله تعالى اذ يرون العذاب ويرون العذاب من رؤية البصر لان التى بمعنى العلم تتعدى

(بيان للناس) (بيان للهادى) (بيان للهدى) (بيان للهدى)
 من الضلال (وموعظة للمتقين)
 منهم (ولا تنهوا) تضعفوا
 عن قتال الكفار (ولا تحزنوا)
 على ما أصابكم بأحد (وأنتم
 الاعلون) بالغلبة عليهم
 (ان كنتم مؤمنين) حقا
 وجوابه دل عليه مجموع
 ما قبله ان بمسكم) يصمكم
 بأحد (قرح) بفتح القاف
 وضما جهدا من جرح ونحوه
 (فقد مس القوم) الكفار
 (قرح مثله) بيد (وتلك
 الايام نداؤها) نصرها (بين
 الناس) يوما لفرقة ويوما
 لاخرى ليتعظوا (وليعلم الله)

الى مفعولين واذا ذكر
 أحدهما لزم ذكر الآخر
 ويحوز أن يكون بمعنى العرفان
 أي اذيعر فون شدة العذاب
 وقد حصل عما ذكرنا ان
 جواب لو يحوز أن يقدر
 قبل أن القوة لله جميعا وأن
 يقدر بعده ولوليلها الماضي
 ولكن وضع لفظ المستقبل
 موضعه أما على حكاية الحال
 وأما لان خبر الله تعالى
 صدق فلم يقع بخبره في حكم
 ما وقع وأما اذ ظرف وقد
 وقعت هنا بمعنى المستقبل
 ووضعها ان تدل على الماضي
 الا أنه جاز ذلك لما ذكرنا
 ان خبر الله عن المستقبل
 الماضي

بيان للناس) البيان هو الدلالة التي تفيد ازالة الشبهة بعد ان كانت حاصلة والهدى بيان طريق الرشيد
 المأمور بسلوكه دون طريق الغي والموعظة هي الكلام الذي يفيد الزجر عما لا ينبغي في طريق الدين
 فالخاصل ان البيان جنس تحته نوعان أحدهما الكلام الهادي الى ما ينبغي في الدين وهو الهدى والثاني
 الكلام الزاجر عما لا ينبغي في الدين وهو الموعظة فقطفهما على البيان من عطف الخاص على العام وانما
 خصص المتقين بالهدى والموعظة لانهم المستفدون بهما دون غيرهم اه خازن (قوله ولا تنهوا) هذا وما
 عطف عليه معطوفان في المعنى على قوله فسيروا في الارض الخ وهذه الآية أي قوله ولا تنهوا نزلت يوم
 أحد حين أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بطلب القوم مع ما أصابهم من الجراح فاشتد ذلك عليهم فانزل
 الله هذه الآية اه خازن وأصل تنهوا توهموا حذفوا الوالو لوقوعها بين ياء وكسرة في الاصل ثم أجريت
 حروف المضارعة مجراها في ذلك يقال وهن بالفتح في الماضي يهن بالكسر في المضارع ونقل أنه يقال
 وهن وو وهن بضم الهاء وكسرها في الماضي وهن يستعمل لازم ومتعديان تقول وهن زيد أي ضعف قال
 تعالى وهن العظم مني ووهنت أي أضعفته ومنه الحديث وهنتهم حتى يثرب أي أضعفتهم والمصدر على
 الوهن والوهن بفتح العين وسكونها وقوله وأنتم الاعلون جملة حالية من فاعل تنهوا أو تحزنوا والاستئناف
 غير ظاهر والاعلون جمع أعلى والاصل اعلين فتحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلت ألفا ثم حذف
 الالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة لتدل عليها وان شئت قلت استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى
 ساكنان أيضا الياء والواو فحذفت الياء لالتقاء الساكنين وانما احتجنا الى ذلك لان الواو والجمع لا يكون
 ما قبلها الا مضموما لفظا أو تقدير أو هذا مثال التقدير اه سمين وفي القاموس الوهن الضعف ويحرك
 والفعل كوعد وورث وكرم اه (قوله مجموع ما قبله) وهو قوله فسيروا ولا تنهوا ولا تحزنوا (قوله ان
 بمسكم قرح) جواب الشرط محذوف أي فتأسوا ومن زعم أن جواب الشرط فقد مس فهو غلط
 لان الماضي معنى يتمتع أن يكون جوابا للشرط وللنحوين في مثل هذا تأويل وهو أن يقدر أو شيئا مستقبلا
 لانه لا يكون التعليق الا في المستقبل كما مر الإشارة اليه اه كرخي وذلك التأويل هو التبيين أي فقد
 تبين مس القرح للقوم اه سمين (قوله بفتح القاف وضما) قيل هما لقتان بمعنى واحد وقيل هو بالفتح
 الجراح وبالضم ألمها اه بياضوى (قوله مثله) أي في الجملة والا فالذي أصاب الكفار بيد اعظم لانه
 أسر منهم سبعون وقتل سبعون والمسلمون في أحد قتل منهم سبعون وأسروا سبعون اه شيخنا (قوله
 وتلك الايام نداؤها) يحوز في الايام أن تكون خبرا لتلك ونداؤها جملة حالية العامل فيها معنى اسم الإشارة
 أي أشير اليها حال كونها مداولة ويحوز أن تكون الايام بدلا أو عطف بيان أو نعتا لاسم الإشارة والخبر
 هو الجملة من قوله نداؤها وقد مر نحوه في قوله تلك آيات الله تتلوها الا أنه هناك لا يحى القول بالنعت لما
 عرفت أن اسم الإشارة لا ينعت الا بذي أل وبين متعلق بنداؤها وجوز أبو البقاء أن يكون حالا من
 من مفعول نداؤها وليس بشيء والمداولة المناوبة على الشيء والمعاودة وتعهدة مرة بعد أخرى يقال
 داوت بينهم الشيء فتداولوه كأن فاعل بمعنى فعل اه سمين وعبرة الخازن المداولة نقل الشيء من
 واحد الى واحد آخر يقال تداولته الايدي اذا انتقل من واحد الى آخر والمعنى ان أيام الدنيا دول بين
 الناس يوم هؤلاء ويوم هؤلاء فكانت الدولة للمسلمين يوم بدر وللکفار يوم أحد اه (قوله ليتعظوا) قدره
 ليعطف عليه وليعلم الى آخر المعطوفات الاربعة اه شيخنا فقد عللت المداولة بأربع علل الثلاثة الاولى
 منها باعتبار كون المداولة على المؤمنين والاخيرة باعتبار كونها على الكافرين اه أبو السعود بالمعنى (قوله
 وليعلم الله الخ) أي ليميز المؤمن بالخلص ممن يرتد عن الدين اذا أصابته المشقة كما وقع في أحد اه خازن

(قوله علم ظهور) أى علم وجود أى علمه متعلق بالوجود الخارجى والمراد الظهور لنا أى ليظهر لنا المؤمن من غيره والافعله متعلق بأزلا بكل شئ اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله علم ظهور وهو الذى يتعلق به الثواب والعقاب كعلمه غياوله نظائر كثيرة فى القرآن وانما لم يحمل الكلام على حقيقة دلالاته على أن العلم يحصل بعد الفعل وعلم الله تعالى أزل لا يتصف بالحدوث اه (قوله من غيرهم) متعلق بـ يعلم على أنه مفعوله الثانى وهذا يقتضى أن معنى يعلم يميز وقوله علم ظهور يقتضى أن العلم على حاله تأمل (قوله منكم) الظاهر أنه متعلق بالاتخاذ وجوز وأفيه أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من شهداء لانه فى الاصل صفة له وقوله وليمحص معطوف على ليعلم وتكون الجملة من قوله والله لا يحب الظالمين معترضة بين هذه العمل اه سمين (قوله يكرمهم بالشهادة) أى فى سبيل الله وذلك ان قوم من المسلمين فاتهم يوم بدر وكانوا يتمنون لقاء العدو ويلتمسون فيه الشهادة اه خازن (قوله أى يعاقبهم) أشار الى أن نفي المحبة كناية عن البغض وفى ايقاعه على الظالمين تعريض بمحبته تعالى لمقابلهم اه كرخى (قوله استدراج) أى تدرج لهم فى مراتب العذاب (قوله يطهرهم من الذنوب) هذا تفسير مرادوفى الخازن وأصل المحص فى اللغة التتقية والازالة اه وفى القاموس ومحص الذهب بالنار من باب منع أخلصه مما يشوبه والتمحيص الابتلاء والاختبار اه وفى البياضوى وليمحص الله الذين آمنوا ليظهرهم ويصفهم من الذنوب ان كانت الدولة عليهم ويمحق الكافرين يهلكهم ان كانت الدولة عليهم والمحق نقص الشئ قليلا قليلا اه (قوله أم حسبتم) أم منقطعة والهمزة التى فى ضميتها كاقدرها الشارح للاستفهام الانكارى أى لا ينبغي منكم أنكم تحسبون أى تظنون أنكم تدخلون الجنة مع أنكم لم تجاهدوا ولم تصبروا على شدة أذى الحرب اه شيخنا وعبارة أبى السعود هذا خطاب للنهزمين يوم أحد وأم منقطعة وما فيها من كلمة بل للاضراب عن تسليتهم الى توبيخهم والهمزة المقدرة معها للانكار والاستبعاد اه وحسب هنا على بابها من ترجيح أحد الطرفين وأن تدخلوا سادة مسد المفعولين على رأى سيديوه أو مسد الاول وحده والثانى محذوف على رأى الاخفش اه سمين (قوله ولما يعلم الله الخ) نفي العلم كناية عن نفي المعلوم لما بينهما من اللزوم المبني على لزوم تحقق الاول لتحقيق الثانى ضرورة استحالة تحقق شئ بدون علمه تعالى به وانما وجه النفي الى الموصوفين مع ان المنفى هو الوصف فقط وكان يكفى أن يقال ولما يعلم الله جهادكم كناية عن معنى ولما تجاهدوا للبالغة فى بيان انتفاء الوصف وعدم تحققه أصلا وفى كلمة لما ايدان بان الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل الا أنه غير معتبر فى تأكيد الانكار اه أبو السعود (قوله ويعلم الصابرين) العامة على فتح الميم وفيها تخريجان أشهرهما أن الفعل منصوب ثم هل نصبه بأن مقدرة بعد الواو المقتضية للجمع كهي فى قولك لآ تأكل السمك وتشرب اللبن أى لا تجمع بينهما وهو مذهب البصريين أو بواو الصرف وهو مذهب الكوفيين يعنون أنه كان من حق هذا الفعل أن يعرب بأعراب ما قبله فلما جاءت الواو صرفته الى وجه آخر من الاعراب وتقرير المذهبيين فى غير هذا الموضع والثانى أن الفتحة فتحة التقاء الساكنين والفعل مجزوم فلما وقع بعده ساكن آخر احتيج الى تحريك آخره فكانت الفتحة أولى لانها أخف وللا اتباع لحركة اللام بقراءة ولما يعلم الله بفتح الميم والاول هو الوجه وقرأ الحسن وابن يعمر وغيرهما بكسر الميم عطفا على يعلم المجزوم بلما وقرأ عبد الوارث عن أبى عمرو ابن العلاء ويعلم بالرفع وفيه وجهان أظهرهما أنه مستأنف أخبر تعالى بذلك وقال الزمخشري أن الواصل للحال كانه قيل ولما تجاهدوا وأنتم صابرون اه سمين (قوله تمنون) قرأ البزى بخلاف عنه بتشديد تاء تمنون ولا يمكن ذلك الا فى الوصل وقاعدته أن تتصل ميم الجمع بواو وقد تقدم تحرير هذا عند قوله

علم ظهور (الذين آمنوا) أخلصوا فى أيمانهم من غيرهم (ويتخذ منكم شهداء) يكرمهم بالشهادة (والله لا يحب الظالمين) الكافرين أى يعاقبهم وما ينعم به عليهم استدراج (وليمحص الله الذين آمنوا) يطهرهم من الذنوب بما يصيبهم (ويمحق يهلك) الكافرين أم بل (أحسبتم أن تدخلوا الجنة ولما) لم (يعلم الله الذين جاهدوا منكم) علم ظهور (ويعلم الصابرين) فى الشدائد (ولقد كنتم تمنون) فيه حذف احدى التاءين فى الاصل (الموت من قبل أن تلقوه) حيث قلتم ليت لنا يوما كيوم بدر لننال ما نال شهداؤه

كالماضى أو على حكاية الحال باذ كما يحكى بالفعل وقيل انه وضع اذ موضع اذا كما يوضع الفعل الماضى موضع المستقبل لقرب ما بينهما وقيل ان زمن الآخرة موصول بزمن الدنيا فجعل المستقبل منه كالماضى اذ كان المجاور للشيء يقوم مقامه وهذا يتكرر فى القرآن كثيرا كقوله ولوترى اذ وقفوا على النار ولوترى اذ وقفوا على ربهم واذا الاغلال فى أعناقهم (واذ يرون) ظرف ليرى الاولى وقرئ ولو ترى الذين

ولا تيمموا الخبيث والضمير في تلقوه فيه وجهاً أظهرهما عوده على الموت والثاني عوده على العدو وان لم يحز له ذكر لدلالة الحال عليه والجمهور على كسر اللام من قبل لانها عربية لاضافتها الى أن وما في حيزها أى من قبل لقائه وقرأ مجاهد بن جبر من قبل بضم اللام قطعها عن الاضافة كقوله لله الامر من قبل ومن بعده على هذا فان وما في حيزها في محل نصب على أنها بدل اشتمال من الموت أى تمنوا لقاء الموت كقولك رهبت العدو لقاءه وقرأ الزهرى والنخعي تلاقوه ومعناه معنى تلقوه لان لقي يستدعى أن يكون بين اثنين بمادته وان لم يكن على المفاعلة اه سمين (قوله فقدر أيتموه) الظاهر أن الرؤية بصرية فتكتفى بمفعول واحد وجوزوا أن تكون علمية فتحتاج الى مفعول ثان هو محذوف أى فقد علمتموه أى الموت حاضراً الآن حذف أحد المفعولين في باب ظن ليس بالسهل حتى ان بعضهم يخصه بالضرورة اه سمين (قوله فقدر أيتموه) أى الموت ولكونه لا يرى أشار الشارح الى حذف المضاف بقوله أى سببه وقوله الحرب بيان لذلك السبب وعبرة البيضاء أى قدر أيتموه معانين له حين قتل دونكم أى قدامكم وبين أيديكم من قتل من اخوانكم وهو توبيخ لهم على أنهم تمنوا الحرب وتسببوا فيها ثم جنوا وانهم مواعنها أو توبيخ لهم على الشهادة فان في تمها تمنى غلبة الكافرين انتهت (قوله وأتم تنظرون) حال من ضمير المخاطبين وفي ايشار الرؤية على الملافاة وتقيدها بالنظر مزيد مبالغة في مشاهدتهم كما أشار اليه في التقرير اه كرخي (قوله لما أشيع الخ) أى أشاع ذلك ابليس حيث صرخ صرخة عظيمة قال فيها ان محمداً قد قتل وتكلم به المنافقون اه شيخنا (قوله ان كان قتل فارجعوا) فرجع منهم البعض وقوله الى دينكم وهو الكفر (قوله وما محمد الا رسول) قيل القصر قلبى فانهم لما انقلبوا كأنهم اعتقدوا أنه ليس كسائر الرسل في أنه يموت كما ماتوا ويجب التمسك بدينه بعده كايحجب التمسك بأديانهم بعدهم وقوله أفان مات أى فلا ينبغي الرجوع عن دينه بعد موته لانه كسائر الانبياء والرسل وأهمهم لم يرجعوا عن أديانهم بموتهم وقتلهم اه من أبى السعود فالخالف أن الله تعالى بين أن موت محمداً أو قتله لا يوجب ضعفاً في دينه ولا الرجوع عنه بدليل موت سائر الانبياء قبله وان اتباعهم على أديان أنبيائهم بعد موتهم اه خازن (قوله أفان مات) الهمزة للاستفهام الانكارى والفاء عاطفة وربتها التقديم لانها حرف عطف وانما قدمت الهمزة لان لها صدر الكلام وقد تقدم تحقيق ذلك وأن الزمخشري يقدر بينهما فاعلا محذوف فاعطف الفاء عليه ما بعدها وقال ابن الخطيب الوجه ان يقدر محذوف بعد الهمزة وقيل الفاء تكون الفاء عاطفة عليه ولو صرح به لقليل أتؤمنون به مدة حياته فان مات ارتدتم فتخالفوا سن اتباع الانبياء قبلكم في ثباتهم على ملل أنبيائهم بعدهم وتهم وهذا هو مذهب الزمخشري وان شرطية ومات وانقلبتم شرط وجزاء ودخول الهمزة على أداة الشرط لا يغير شيئاً من حكمها اه سمين (قوله كغيره) أى من الرسل (قوله والجملة الاخيرة) وهى انقلبتم محل الاستفهام الانكارى أى انكار ارتدادهم وانقلابهم عن الدين قال الزمخشري الفاء معلقة للجملة الشرطية بالجملة التى قبلها على معنى التسبب أى أن قوله أفان مات مسبب عن جملة قوله وما محمد الا رسول قال والهمزة لانكار أن يعملوا خلو الرسل قبله سبباً لانقلابهم على أعقابهم بعد هلاكه بموت أو قتل مع علمهم أن خلو الرسل قبله وبقاء أديانهم متمسكاً بها يجب أن يجعل سبباً للتمسك بدين محمد صلى الله عليه وسلم لا للانقلاب عنه اه والحاصل أن الفاء فى قوله أفان مات أو قتل معلقة للجملة الشرطية بعدها بالجملة قبلها لانها سببية فيكون قوله أفان مات مسبباً عن قوله وما محمد الا رسول قد دخلت من قبله الرسل ودخلت همزة الاستفهام المذكور بينهما لا إعطاء مزيد الانكار والنفي لهذا التسبب الذى تضمنه قوله وما محمد الخ وذلك لان التركيب من باب القصر القلبى لانهم لما انقلبوا على أعقابهم فكانهم اعتقدوا

ظلموا بالباء وهى من رؤية العين أى لو رأيتم وقت تعذيبهم ويقرأ يرون بفتح الياء وضمها وهو ظاهر الاعراب والمعنى * والجمهور على فتح الهمزة من أن القوة وأن الله شديد العذاب ويقرأ بكسرها فيهما على الاستئناف أو على تقدير لقالوا ان القوة لله (جميعاً) حال من الضمير في الجار والعامل معنى الاستقرار * قوله تعالى (أذتبراً) اذ هذه بدل من اذا لاولى أو ظرف لقوله شديد العذاب أو مفعول اذكر وتبراً بمعنى يتبرأ (ورأوا العذاب) معطوف على تبرأ أو يجوز ان يكون حالا وقدمه مرادة والعامل تبرأ أى تبرؤا وقد رؤوا العذاب (وتقطعت بهم) الباء هنا للسببية والتقدير وتقطعت بسبب كفرهم

أنه رسول لا كسائر الرسل في أنه يخلو كما يخلون ويجب التمسك بدينه بعده كما يجب التمسك بأديانهم بعدم فرد عليهم بأنه ليس الرسول سيخلو كما خلوا ويجب التمسك بدينه كما يجب التمسك بأديانهم ثم عقب الانكار عليهم بقوله أفان مات والمعنى إذا علم أن أمره أمر الانبياء السابقين فلم عكستم الامر فإن لم يجعل ذلك العلم سبباً للثبات فلا أقل من أن يجعل سبباً لعدم الانقلاب اهـ كرخي (قوله محل الاستفهام الانكارى) أى فالهمزة داخلة عليها في المعنى والتقدير أنقلبت على أعقابكم ان مات أو قتل أى لا ينبغي منكم الانقلاب والارتداد حينئذ لان محمد صلى الله عليه وسلم مبلغ لا معبود وقد بلغكم والمعبود باق فلا وجه لرجمكم عن الدين الحق لو مات من بلغكم اياه شيخنا (قوله أى ما كان معبودا الخ) هذا تفسير لجملة الكلام وفيه اشارة الى أن القصر قصر قلب للردي اعتقادهم أنه معبود دوم وان لم يعتقدوا ذلك حقيقة لكن زلوا منزلة من اعتقدوا ألوهيته لارسلته حيث رجعوا عن الدين الحق لما سمعوا بقتله فكانهم اعتقدوا معبودا وقدمت فرجعوا عن عبادته اهـ شيخنا (قوله بالثبات) أى على دينهم يوم أحد (قوله وما كان لنفس أن تموت) أن تموت في محل رفع اسم المكان ولنفس خبر مقدم فيتعلق بمحذوف والاباذن الله حال من الضمير في موت فيتعلق بمحذوف وهذا استثناء مفرغ والتقدير وما كان لها أن تموت إلا ما ذوالها والباء للصحابة اهـ سمين (قوله مصدر) أى مفعول مطلق مؤكد لمضمون الجملة التي قبله فعامله مضمرة تقديره كتب الله ذلك كتابا نحو صنع الله ووعده الله وكتاب الله عليكم والمراد بالكتاب المؤجل المشتمل على الآجال اهـ سمين (قوله أى كتب الله ذلك) أى الموت مؤجلا أى كتابا مؤجلا (قوله فلم انهمزتم) أى فالغرض من هذا السياق تويخ المنهمز من يوم أحد اهـ (قوله ومن يرد ثواب الدنيا) من مبتدأ وهى شرطية وفي خبر هذا المبتدأ الخلاف المشهور وأدغم أبو عمرو ووجهة والكسائي وابن عامر بخلاف عنه دال يرد في الثاء والباقون بالاظهار وقرأ أبو عمرو وبالسكان في هاء نؤته في الموضعين وصلوا ووقفا وقالون وهشام بخلاف عنه بالاختلاس وصلوا والباقون بالاشباع وصلوا فاما السكون فقالوا ان الهاء لما حلت محل ذلك المحذوف أعطيت ما كان يستحقه من السكون وأما الاختلاس فلا تصحاح ما كانت عليه الهاء قبل حذف لام الكلمة فان الاصل نؤته فحذفت الياء للجزم ولم يعتد بهذا العارض فبقيت الهاء على ما كانت عليه وأما الاشباع فنظرا الى اللفظ لان الهاء بعد متحرك في اللفظ وان كانت في الاصل بعد ساكن وهو الياء التي حذفت للجزم اهـ سمين (قوله ومن يرد ثواب الدنيا الخ) نزلت في الذين تركوا المركز وطلبوا الغنيمة وقوله ومن يرد الخ نزلت في الذين ثبتوا مع النبي وهذه الآية وان نزلت في الجهاد خاصة لكنها عامية في جميع الاعمال اهـ خازن (قوله وسنجزى الشاكرين) المراد بهم اما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم واما جنس الشاكرين وهم داخلون فيه دخولا أوليا والى الاول أشار في التقرير اهـ كرخي (قوله وكأين من نبي) كأين مبتدأ وأصلها أى الاستفهامية أدخلت عليها كاف التشبيه فصارت بمعنى كم الخبرية ولذلك فسر ها الشارح بها وهى كناية عن عدد مبهم وقوله من نبي تمييز لها وتوينة للتكثير أى أنبياء كثيرون وقوله قتل فعل ماض ونائب الفاعل مستتر فيه يعود على المبتدأ هو كأين والجملة خبر المبتدأ وكذلك على قراءة المبنى للفاعل فقوله والفاعل ضميره أراد بالفاعل الفاعل حقيقة أو حكما فيشمل نائب الفاعل على القراءة الاولى وحينئذ يصح الوقف على قوله قتل وقوله خبر مبتدؤه الخ والجملة في محل نصب على الحال من الضمير المستتر في قتل على القراءةتين اهـ شيخنا وهذا أحد وجهين في الاعراب والوجه الآخر أن نائب الفاعل

محل الاستفهام الانكارى أى ما كان معبودا فترجعوا (ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئا) وانما يضر نفسه (وسيجزى الله الشاكرين) نعمه بالثبات (وما كان لنفس أن تموت إلا باذن الله) بقضائه (كتابا) مصدر أى كتب الله ذلك (مؤجلا) مؤقتا لا يتقدم ولا يتأخر فلم انهمزتم والهمزة لا تدفع الموت والثبات لا يقطع الحياة (ومن يرد) بعمله (ثواب الدنيا) أى جزاءه منها (نؤته منها) ما قسم له ولا حظ له في الآخرة (ومن يرد ثواب الآخرة نؤته منها) أى من ثوابها (وسنجزى الشاكرين وكأين) كم (من نبي قتل) وفي قراءة قاتل والفاعل ضميره

(الاسباب) التي كانوا يرجون بها النجاة ويجوز أن تكون الباء للحال أى تقطعت موصولة بهم الاسباب كقولك خرج زيد بثيابه وقيل بهم بمعنى عنهم وقيل الباء للتعدية والتقدير قطعهم الاسباب كما تقول تفرقت بهم الطرق أى فرقتهم ومنه قوله تعالى ففرق بهم عن سبيله (كرة) مصدر كرى كرا إذا رجع (فتبيرا) منصوب باضمار أن تقديره لو أن لنا أن

على القراءة الاولى والفاعل على الثانية هوربيون وعبرة الكرخى والفاعل على القراءة تين ضمير النبي
أوربيون ونصر الزمخشري هذا بقراءة قتادة قتل بالتشديد أى بتشديد التاء فيمتنع أن يكون فيه ضمير
النبي لان التكثير لا يتأني في الواحد وقال أبو البقاء لا يمتنع ذلك لانه في معنى الجماعة اه يعنى أن من نبي
المراد به الجنس فالتكثير بالنسبة لكثرة الاشخاص لا بالنسبة الى كل فرد فرد اذا قتل لا يتكثر
في كل فرد وهذا يؤدى ما جرى عليه الشيخ المصنف كما رجح بكون القصة بسبب غزوة أحد ونجادل
المؤمنين حين قيل ان محمدا قد مات مقتولا كما قرره الشيخ المصنف انتهت وعبرة السمين قوله وكأين
من نبي هذه اللفظة قيل مركبة من كان التشبيه ومن أى الاستفهامية وحدث فيها بعد التركيب معنى
التكثير المفهوم من كم الخبرية ومثلها في التركيب وافهام التكثير كذا في قولهم له عندي كذا كذا
درهما والاصل كاف التشبيه وهذا الذى هو اسم اشارة فلما ركبنا معنى التكثير فكم الخبرية
وكأين وكذا كلها بمعنى واحد وقد عدنا في التركيب احداث معنى آخر وفي كأين خمس لغات احداها
كأين وهى الاصل وبها قرأ الجماعة الا بن كثير والثانية كائن بوزن كاعن وبها قرأ بن كثير وجماعة وهى
أكثر استعمالا من كأين وان كانت تلك الاصل الثالثة كئين بياء خفيفة بعد الهمزة على مثال كريم وبها
قرأ ابن محيصن والاشبه العقيلي الرابعة كئين بياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهذه مقلوبة عن
القراءة التى قبلها وقرأ بها بعضهم الخامسة كأن مثل كعن وبها قرأ ابن محيصن أيضا وهل هذه الكاف
الداخلية على أى تتعلق بشيء كغيرها من حرف الجر أم لا والصحيح أنها لا تتعلق بشيء لانها مع أى
صار تابمثلة كلمة واحدة وهى كم فلم تتعلق بشيء ولذلك هجر معناها الاصلى وهو التشبيه واختار
الشيخ ان كأين كلمة بسيطة غير مركبة وأن آخره انون هى من نفس الكلمة لاتنين لان هذه
الدعوى المتقدمة لا يقوم عليها دليل والشيخ سلمك في ذلك الطريق الاسهل والنحويون ذكروا هذه
الاشياء محافضة على أصولهم مع ما ينضم الى ذلك من الفوائد وتشحين الذهن وتمرينه هذا ما يتعلق بكأين
من حيث الافراد وما يتعلق بهما من حيث التركيب فوضعنا راء بالابتداء وفي خبرها أربعة أوجه
أحدها أنه قتل فان فيه ضمير امر فوعابه يعود على المبتدأ والتقدير كثير من الانبياء قتل وعلى هذا يكون
معه ربيون جملة في موضع نصب على الحال من الضمير في قتل وهو أولى لانه من قبيل المفردات وأصل
الحال والخبر والصفة أن تكون مفردة الثانى أن يكون قتل جملة في موضع جر صفة لنبي ومعه ربيون
هو الخبر الوجه الثالث أن يكون الخبر محذوف تقديره في الدنيا أو مضى أو صبر ونحوه وعلى هذا فقوله
قتل في محل جر صفة لنبي وصف بصفتين بكونه قتل وبكونه معه ربيون الوجه الرابع أن يكون قتل
فارغان من الضمير سندا الى ربيون وفي هذه الجملة حيثنذا احتمالا لان أحدهما أن تكون خبر الكأين
والثانى أن تكون في محل جر صفة لنبي والخبر محذوف على ما تقدم وادعاء حذف الخبر ضعيف لاستقلال
الكلام بدونه وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو قتل مبنيًا للمفعول و قتادة كذلك الا أنه شدد التاء وباقي
السبعة قاتل وكل من هذه الافعال يصلح أن يرفع ضمير نبي وأن يرفع ربيون على ما تقدم تفصيله والريون
جمع ربى وهو الممنسوب الى الرب وانما كسرت راءه تغيرا في النسب نحو أمسى بالكسر منسوب الى
أمس وقيل كسر للاتباع وقيل لا تغير فيه وهو منسوب الى الربة وهى الجماعة وهذه القراءة بكسر الراء
قراءة الجمهور وقرأ على وابن مسعود وابن عباس والحسن ربيون بضم الراء وهو من تغيير النسب
ان قلنا هو منسوب الى الرب وقيل لا تغير فيه وهو منسوب الى الربة وهى الجماعة اذ فيها

نرجع فان تنبر أو جواب لو
على هذا محذوف تقديره
لتبر أنا أو نحو ذلك وقيل لو
هنا تين فتبر منصوب على
جواب التنى والمعنى ليت
لنا كرة فتبرأ (كذلك)
الكاف فى موضع رفع أى
الامر كذلك ويجوز أن يكون
نصبا صفة لمصدر محذوف
أى يريهم رؤية كذلك أو
يخبرهم كذلك أو يحجزهم
ونحو ذلك (يهم) من رؤية
العين فهو متعد الى مفعولين
هنا همزة النقل و (حسرات)
على هذا حال وقيل يريهم
أى يعامهم فيكون حسرات
مفعولا ثالثا و (عليهم)
صفة لحسرات أى كائنة
عليهم ويجوز أن يتعلق
بنفس حسرات على أن يكون
فى الكلام حذف مضاف
تقديره على تفريطهم كما
تقول تحسر على تفريطه
قوله تعالى (كلوا مما فى
الارض) الاصل فى كل
أكل فالهمزة الاولى همزة
وصل والثانية فاء الكلمة
الا انهم حذفوا الفاء فاستغنوا
عن همزة الوصل لتحرك
ما بعدها والحذف هنا ليس
بقياس ولم يأت الا فى كل
وخذومر (حلالا)

لغتان الكسر والضم وقرأ ابن عباس في رواية قتادة بفتحها على الاصل ان قلنا منسوب الى الرب والافن
تغيير النسب ان قلنا انه منسوب الى الربة قال ابن جني والفتح لغة تميم وقال النقاش هم المكثرون العلم
من قولهم ربا يربوا اذا كثرت انتهم (قوله معه) أى حال كون الربين معه في القتال والقتل للبعض منهم لاله
لانه لم يرد أن نبيا من الانبياء قتل في جهاد قط فقد قال سعيد بن جبير ماسمنا بنى قتل في القتال وقال
الحسن البصري وجماعة لم يقتل نبي في حرب قط اه أبو السعود ويمكن أن يراد بالمعية المعية في الدين
أى حال كونهم مصاحبين له في الدين (قوله ربيون) قال البيضاوى أى ربانيون علماء أتقياء أو عابدون
لربهم وقيل جماعات والربى منسوب الى الربة وهى الجماعة للبالغه اه (قوله فاهو هونا) الضمير فى وهونا
يعود الى الربين يحملتهم ان كان قتل مسندا الى ضمير النبي وكذا في قراءة قاتل سواء كان مسندا الى
ضمير النبي أو الى الربين فان كان مسندا الى الربين فالضمير يعود على بعضهم وقد تقدم ذلك عند الكلام
في ترجيح قراءة قاتل والجمهور على وهونا بفتح الهاء والاعمش وأبو السماك بكسر هاء وهما لغتان وهن
يهن كوعيد وهن يوهن كوجل يوجل وروى عن أبي السماك أيضا وعكرمة وهونا بسكون الهاء
وهو من تخفيف فدل لانه حرف حلق نحو نعم وشهد في نعم وشهد لما تعلق به وهونا وما يجوز أن تكون
موصولة اسمية أو مصدرية أو نكرة موصوفة والجمهور قرؤا وضعوا بضم العين وقرئ ضعفوا بفتحها
وحكاها الكسائي لغة اه سمين (قوله وما استكانوا) أصل هذا الفعل استكن من السكون لان الخاضع
يسكن نصاحبه ليصنعه ما يريد أو الالف تولدت من اشباع الفتحة اه أبو السعود وعبرة السمين فيه
ثلاثة أقوال أحدها أنه استغفل من الكون والكون الذل وأصله استكون فنقلت حركة الواو على
الكاف ثم قلبت الواو ألفا وقال الازهرى وأبو على ألفه من ياء والاصل استكين ففعل بالياء ما فعل بالواو
الثالث قال الفرءوزنه اقتعل من السكون وانما أشبعت الفتحة فتولد منها ألف كقوله

أعوذ بالله من العقرب * الشائلات عقد الاذنان * يريد العقرب الشائلة انتهت (قوله كما فعلتم) راجع لقوله
فاهو هونا الخ اه (قوله وما كان قولهم) الجمهور على نصب قولهم خبرا مقدما والاسم أن وما فى حيزها
تقديره وما كان قولهم الا قولهم هذا الدعاء أى هو دأبهم وديندهم وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية عنهما
برفع قولهم على أنه اسم والخبر أن وما فى حيزها قرأه الجمهور أولى لانه اذا اجتمع معرفتان فلاولى أن
تجعل الاعرف منهما اسما وأن وما فى حيزها أعرف قالوا لانها تشبه المضمرة من حيث انها لاتضم
ولا توصف ولا يوصف بها وقولهم مضاف لمضمرة وفى رتبة العلم فهو أقل تعريفا اه سمين وعبرة أبى
السعود وما كان قولهم كلام مبين لمحاسنهم القولية معطوف على ما قبله من أجل المينة لمحاسنهم الفعلية
والاستثناء مفرغ من أهم الاشياء أى ما كان قولهم عند لقاء العدو واقتحام مضائق الحرب واصابة
مأصاهم من فنون الشدائد والاهوال شئ من الاشياء الا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا أى صفائنا واسرافنا
فى أمرنا أى تجاوزنا الحد فى ارتكاب الكبائر أضافوا الذنوب والاسراف الى أنفسهم مع كونهم ربانيين
برآء من التفريط فى جنب الله تعالى هضمها واستقصارهم واسنادا لما أصابهم الى أعمالهم وقدموا الدعاء
بمغفرتها على ما هو الام بحسب الحال من الدعاء بقولهم وثبت أقدامنا أى فى مواطن الحرب بالتقوى
والتأييد من عندك أو ثبتنا على دينك الحق وانصرنا على القوم الكافرين تقريباله الى حيز
القبول فان الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن ذكاء وطهارة أقرب الى الاستجابة والمعنى لم يزلوا

(معه) خبر مبتدؤه (ربيون
كثير) جموع كثيرة (فها
وهنا اجبنوا) لما أصابهم فى
سبيل الله) من الجراح وقتل
أنبيائهم وأصحابهم (وما
ضعفوا) عن الجهاد
(وما استكانوا) خضعوا
لعدوهم كما علمت حين قيل
قتل النبي (والله يحب
الصابرين) على البلاء أى
يثبتهم (وما كان قولهم)
عند قتل نبيهم مع ثباتهم
وصبرهم (الا أن قالوا ربنا
اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا)
تجاوزنا الحد (فى أمرنا)

مفعول كلوا فتكون من
متعلقة بكلوا وهى لا تبدأ
الغاية ويجوز أن تكون
من متعلقة بحذوف ويكون
حالا من حال لا والتقدير
كلوا حالا ما فى الارض
فلما قدمت الصفة صارت
حالا فاما (طيبا) فهى صفة
لحلال على الوجه الاول
وأما على الوجه الثانى
فيكون صفة لحلال ولكن
موضعها بعد الجار والمجرور
لثلا يفصل بالصفة بين الحال
وذى الحال ويجوز أن يكون
مماحلا موضعها بعد طيبا لانها
فى الاصل صفات وانها
قدمت على النكرة ويجوز
ان يكون طيبا على هذا
القول صفة لمصدر

مواظبين على هذا الدعاء من غير أن يصدر عنهم قول يوم شأبة الجزع والتزلزل في مواقف الحرب
ومرصد الدين وفيه من التعريض بالمنهزمين ما لا يخفى انتهت (قوله ايذا بان ما أصابهم الخ) معمول لقوله
قالوا أي قالوا ذلك ايذا بالخ (قوله فاتام الله) أي بسبب دعائهم المذكور وقوله النصر والغنيمة فيه أن
الغنيمة لم تحل لغير نبي محمد صلوات الله عليه ويمكن أن يقال المراد أن الله أكرمهم بتمكينهم من أخذ أموال
الكفار اهانة لهم وإن كانت بعد ذلك تأتي لها نارتاً كلها إشارة إلى قبول المجاهدين والرضاع عنهم (قوله أي
الجنة) تفسير لثواب الآخرة والمراد بالجنة بعضها الذي يقابل أعمالهم الصالحة ويستحقونه بها وقوله
التفضل فوق الاستحقاق المراد من هذه العبارة أن المراد بحسن الثواب زيادة على ما يستحق بالعمل
يتفضل الله بها عليهم كأنه قال فاتام الله ثواب الدنيا وزيادة من نعيم الجنان على ما يستحق بالعمل وعبارة
الخازن فاتام الله ثواب الدنيا يعني النصر والغنيمة وقهر الأعداء والثناء الجميل وغفران الذنوب والخطايا
وحسن ثواب الآخرة يعني الجنة وما فيها من النعيم المقيم وانما خص ثواب الآخرة بالحسن تنبيهاً على جلالة
وعظمته لانه غير زائل ولم يشب بتنغيص ولم يصف ثواب الدنيا بالحسن لقلته ولأنه سريع الزوال مع
ما يشوبه من التنغيص والله يحب المحسنين يعني الذين يفعلون مثل فعل هؤلاء انتهت (قوله يا أيها الذين
آمنوا أن تطيعوا الذين كفروا الخ) نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة أرجعوا إلى دينكم
واخوانكم ولو كان محمد نبينا لما قتل وقيل ان تستكينوا إلى أبي سفيان وأشياعه وتستأمنوهم يردوكم إلى دينهم
وقيل عام في مطاوعة الكفرة والنزول على حكمهم فانه يستجر إلى موافقتهم اه يضاوى وقوله تستكينوا
أي تخضعوا وقوله يستجر أي يقتضى جرم (قوله فيا يأمر ونكم به) اذ قالوا يوم أحد ارجعوا إلى دين
آبائكم اه كرخي (قوله خاسرين) أي في الدارين أما خسران الدنيا فلان أشق الأشياء على العقلاء في
الدنيا الانقياد إلى العدو وإظهار الحاجة وأما خسران الآخرة فالخسران من الثواب المؤبد والوقوع في
العقاب المخلد اه كرخي (قوله بل الله) اضرب عما يفهم من مضمون الشرطية كانه قيل فليسوا أنصارا
لكم حتى تطيعوهم بل الله الخ اه أبو السعود (قوله سنلقى) الجمهور بنون العظمة وه والتفات من الغيبة في
قوله وهو خير الناصرين وذلك للتنبيه على عظم ما يلقيه تعالى وقرأ أيوب السخيتاني سياقاً بالغيبة جريا
على الأصل وقدم المجرور على المفعول به اهتماً بما يذكر المحل قبل ذكر الحال والاقاء هنا مجاز لان أصله
في الاجرام فاستعير هنا للعرب بضم الراء والعين في قراءة ابن عامر والكسائي وقرأ الباقون بالاسكان
فقليل لقتان وقيل الأصل الضم وخفف وهو الخوف يقال رعبته فهو رعب وأصله الامتلاء يقال رعبت
الحوض أي ملأته وسيل راعب أي ملأ الوادي اه سمين وفي المصباح رعبت رعباً من باب نفع خفت
ويتعدى بنفسه وبالمهزمة أيضاً فيقال رعبته وأرعبته والاسم الرعب بالضم وبضم العين لا لا تبع ورعبت
الاناء ملأته اه وهذه الآية نزلت في أثناء القتال أو عقب انفضاضه اه أبو السعود (قوله بعدار تحالمهم من
أحد) أي وقد تزلوا بل بل بوزن جبل موضع قريب من المدينة فقال بعضهم لبعض ما صنعت شيأ فقد بقي من
القوم وجوه ورؤساء يجمعون عليكم فارجموهم والنستأصل من بقي فقال بعض آخر منهم لا تفعلوا فان الدولة
إسكم فلو رجعت لربما كانت عليكم اه من شرح المواهب وخرج صلوات الله عليه في أثرهم في ستائة وثلاثين يوم
الذين شهدوا أحداً حتى نزل بمجرأ الاسد وهو مكان على ثمانية أميال من المدينة فلم يدرك منهم أحداً
وتمام الكلام مبسوط في كتب السير اه (قوله بما أشركوا) متعلق بلقى دون الرعب اه أبو السعود
وقوله لم ينزل به أي عبادته وقوله حجة سميت سلطاناً لوضوحها وانارتها أول قوتها وأول حذتها ونفوذها

ايذا بان ما أصابهم لسوء فعلهم وهضما لانفسهم (وثبت أقدامنا) بالقوة على الجهاد (وانصرنا على القوم الكافرين فاتام الله ثواب الدنيا) النصر والغنيمة (وحسن ثواب الآخرة) أي الجنة وحسنه التفضيل فوق الاستحقاق (والله يحب المحسنين يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا) فيما يأمر ونكم به (يردوكم على أعقابكم) إلى الكفر (فتقلبوا خاسرين بل الله مولاكم) ناصركم (وهو خير الناصرين) فأطيعوه (وسنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب) بسكون العين وضمها الخوف وقد عزموا بعدار تحالمهم من أحد على العود واستئصال المسلمين فرعبوا ولم يرجعوا (بما أشركوا) بسبب اشراكهم (بالله ما لم ينزل به سلطانا حجة على عبادته وهو الاصنام

محذوف تقديره كوا الحلال مما في الارض أكلا طيبا ويجوز أن ينتصب حلالا على الحال من ما وهى بمعنى الذي وطيبا صفة الحال ويجوز أن يكون حلالا صفة لمصدر محذوف أي أكلا حلالا فلي هذا مفعول كوا محذوف أي كوا شيأ أورزقا ويكون من

(وماؤام النار وبئس مثوى)
 مأوى (الظالمين) الكافرين
 هي (ولقد صدقكم الله
 وعده) اياكم بالنصر (اذ
 تحسونهم) تقتلونهم (بأذنه)
 بارادته (حتى اذا فشلتم)
 جبنتم عن القتال (وتنازعتم)
 اختلفتم (فى الامر) أى أمر
 النبي بالمقام فى سفح الجبل
 للرعى فقال بعضكم نذهب
 فقد نصر أمحبابنا وبعضكم
 لا نخالف أمر النبي ^{صلوات الله}
 (وعصيتهم) أمره فتركتهم
 المركز لطلب الغنيمة (من
 بعدما أراكم) الله (ما تحبون)
 من النصر وجواب اذا دل
 عليه ما قبله أى منعكم نصره
 (منكم من يريد الدنيا) فترك
 المركز للغنيمة (ومنكم من
 يريد الآخرة) فثبت به
 حتى قتل كعب الله بن جبير
 وأمحبابه (ثم صرفكم عطف
 على جواب اذا المقدردكم
 بالهزيمة (عنهم) أى الكفار
 (ليبتليكم) ليمتحانكم فيظهر
 المخلص من

صفة للمحذوف ويحوز على
 مذهب الاخفش أن تكون
 من زائدة (خطوات يقرأ
 بضم الطاء على اتباع الضم
 وباسكانها للتخفيف ويحوز
 فى غير القرآن فتحتمها
 وقرى فى الشاذ

اه أبو السعود (قوله وماؤام النار الخ) بيان لاحوالهم فى الآخرة بعد بيان أحوالهم فى الدنيا اه أبو السعود
 (قوله وبئس مثوى الظالمين) فى جعلها مثواهم بعد جعلها مأواهم رمز الى خلودهم فيها فان المثوى مكان
 الاقامة المنبثقة عن المكث وأما المأوى فهو المكان الذى يأوى اليه الانسان اه أبو السعود وقدم المأوى
 على المثوى لانه على الترتيب الوجودى يأوى ثم يشوى اه كرخى (قوله هي) هذا هو المخصوص بالذم (قوله
 ولقد صدقكم الله وعده) نزلت لما اجتمع المؤمنون بعذر جوعهم للمدينة وقال بعضهم لبعض من أين أصابنا
 هذا وقد وعدنا الله بالنصر وهو ما وعدهم على اسان نبية حيث قال للمائة لا تبرحوا من مكانكم ولن نزالوا
 غالبين ما ثبتم مكانكم وقد كان كذلك فان المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرمونهم والباقيون يضربونهم
 بالسيوف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا حتى قتلوا منهم فوق العشرين اه
 أبو السعود وصدق يتعدى لاثنتين أحدهما بنفسه والآخر بالحرف وقد يحذف كهذه الآية والتقدير صدقكم
 فى وعده كقوله صدقته فى الحديث واذ تحسونهم معمول لصدقكم أى صدقكم فى هذا الوقت وهو وقت
 قتلهم وأجاز أبو البقاء أن يكون معمولا للوعد فى قوله وعده وفيه نظر لان الوعد مقدم على هذا الوقت
 يقال حسته أحسته أى قتلته وقوله باذنه متعلق بمحذوف لانه حال من فاعل تحسونهم أى تقتلونهم مأذونا
 لكم فى ذلك اه سمين وفى المختار اذ تحسونهم أى تستأصلونهم قتلا وباهرد اه (قوله تقتلونهم) أى قتلا كثيرا
 فاشيا من حسه اذا بطل حسه وهو ظرف لصدقكم اه أبو السعود وود عبارة الكرخى قوله تقتلونهم أشار
 به الى المراد به هنا لانه وقع بمعنى علم ووجد وأصله أبصر ثم وضع موضع العلم والوجود ومنه قوله تعالى فاما
 أحس عيسى منهم الكفر أى علم ومنه قوله تعالى هل تحس منهم من أحد أى ترى وبمعنى الطلب ومنه
 قوله تعالى فتحسبوا من يوسف وأخيه أى اطلبوا خبره اه (قوله حتى اذا فشلتم) فى حق هذه قولان
 أحدهما انها حرف جر بمعنى الى وفى متعلقها حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنها متعلقة بتحسونهم أى تقتلونهم
 الى هذا الوقت والثانى أنها متعلقة بصدقكم وهو ظاهر قول الزمخشري حيث قال ويجوز أن يكون
 المعنى صدقكم الله وعده الى وقت فشلكم والثالث أنها متعلقة بمحذوف دل عليه السياق تقديره دام لكم
 ذلك الى وقت فشلكم القول الثانى أنها حرف ابتداء داخل على الجملة الشرطية واذا على بابها من كونها
 شرطية وفى جوابها حينئذ ثلاثة أوجه أحدها أنه وتنازعتم قاله الفراء وتكون الواو زائدة الثانى أنه
 ثم صرفكم وشم زائدة وهذا القولان ضعيفان جدا والثالث وهو الصحيح أنه محذوف واختلفت
 عبارتهم فى تقديره فقدرة ابن عطية انهزم وتم وقدرة الزمخشري منعكم نصره وقدرة أبو البقاء بان لكم أمركم
 ودل على ذلك قوله منكم من يريد الدنيا الخ وقدرة غيره امتحنتم وقدرة بعضهم انقسمتم الى قسمين ويدل عليه
 ما بعده وهو نظير فلما نجاهم الى البر فنهزم مقتصدوا اختلفوا فى اذا هذه هل هى على بابها أم بمعنى اذو الصحيح
 الاول سواء قلنا انها شرطية أم لا اه سمين وفى المصباح فشل فشلا فهو فشل من باب تعب وهو الجبان
 الضعيف القلب اه (قوله وتنازعتم فى الامر) المراد به ضد النهى كما أشار اليه الشارح والكلام على حذف
 مضاف أى فى امثال أمره وقوله فى سفح الجبل أى أصله وفى المختار وسفح الجبل أسفله اه وفى المصباح
 وسفح الجبل وجهه اه (قوله لطلب الغنيمة) أى لاجل طلبها أى تحصيلها (قوله من النصر) أى فى ابتداء
 الامر ولما خالفوا أمر النبي تغير الحال عليهم اه شيخنا (قوله ما قبله) وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده (قوله
 فترك المركز للغنيمة) أى لاجلها أى لاجل تحصيلها (قوله عطف على جواب اذا المقدر) أى فقوله تعالى
 منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه اه كرخى (قوله ردكم

بالمزينة أى هزيمتكم (قوله ولقد عفا عنكم) أى تفضلاً لما علم من ندمكم على المخالفة اه أبو السعود (قوله
اذ تصعدون) العامل فى اذ قيل مضمراً أى اذكروا وقال الزمخشري صرفكم أوليتايتكم وقال أبو البقاء
ويحوز أن يكون ظرفاً لعصيتهم أو تنازعتم أو فشتتم وقيل هو ظرف لعفا عنكم وكل هذه الوجوه سائفة
وكونه ظرفاً صرفكم جيد من جهة المعنى ولعفا جيد من جهة القرب وعلى بعض هذه الأقوال تكون المسئلة
من باب التنازع وتكون على احوال الاخير منها لعدم الاضمار فى الاول ويكون التنازع فى أكثر من عاملين
والجمهور على تصعدون بضم التاء وكسر العين من أضعف فى الأرض اذا ذهب فيها والهمزة فيه للدخول
نحو أصبح زيد أى دخل فى الصباح فالمعنى اذ تدخلون فى الصعود بين ذلك قراءة أى تصعدون فى الوادى
وقرأ الحسن والسامى تصعدون من صعد فى الجبل أى رقى والجمع بين القراءتين أنهم أولاً أضعفوا فى
الوادى فلما ضايقهم العدو وصعدوا فى الجبل وهذا على رأى من يفرق بين أضعف وصعد وقرأ بعضهم تصعدون
بالتشديد وأصلها تصعدون فحذفت احدى التاءين اماتاء المضارعة واماتاء تفضل والجمع بين قراءته
وقراءة غيره كما تقدم والجمهور تصعدون بتاء الخطاب وابن محيصن ويروى عن ابن كثير بياء الغيبة على
الالتفات وهو حسن ويحوز أن يعود الضمير على المؤمنين أى والله ذو فضل على المؤمنين اذ يصعدون
فالعامل فى اذ فضل يقال أضعف أضعفاً أى فى الذهاب قال الضبي كأنه أبعد كإبعادا لا ارتفاع وقوله ولا تلونون
الجمهور على تلونون بواو ين وقرىء بابدال الاولى همزة كراهية اجتماع واو ين وليس بقياس لكون
الواو عارضة والواو المضمومة تبدل همزة بشرط تقدم ذكرها فى البقرة منها أن لا تكون الضمة عارضة
كهذه الآية وأصل تلونون تلويون فأعل بحذف اللام وقد تقدم فى قوله يلزون ألسنتهم وقرأ الاعمش
وورش عن عاصم تلونون بضم التاء من ألوى وهى لغة ففعل وأفعل بمعنى وقرأ الحسن تلون بواو واحدة
وخرجوها على أنه أبدل الواو همزة ثم نقلت حركة الهمزة على اللام ثم حذفت الهمزة على القاعدة فلم يبق
من الكلمة الا الفاء وقال ابن عطية وحذفت احدى الواوین لالتقاء الساكنين اه شمين والمضارع
بمعنى الماضى أى صدمتم والمقصود من هذا التذكير التوبيخ أو الامتنان والايقظ لشكر النعمة وذلك
بالنظر لقوله ثم أنزل عليكم الخ اه شيخنا (قوله هارين) أى من العدو (قوله تخرجون) أى تقيمون
من التعريج وهو الاقامة على الشئ والمعنى ولا تلتفتون الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد اه
شيخنا وفى المختار والتعريج على الشئ الاقامة عليه يقال عرج فلان على المنزل تعريجا اذا حبس مطيته
عليه وأقام اه وفى البيضاوى ولا تلونون على أحد أى لا يقف أحداً لحد ولا ينتظره اه أى لان من
شأن المنتظر أن يلوى عنقه اه شهاب (قوله والرسول يدعوكم فى أخراكم) مبتدأ وخبر فى محل نصب
على الحال العامل فيها تلونون اه سمين (قوله أى من ورائكم) هذا يقتضى أن فى معنى من وأخرى
بمعنى آخر وعبارة أبى السعود فى أخراكم فى ساقكم وجماعتكم الاخرى اه وعلى هذا فالجار والمجرور
حال من الرسول اه (قوله يقول الى عباد الله الى عباد الله) تمامه أنا رسول الله من يكرهه الجنة اه
بيضاوى (قوله فأتايتكم) فيه وجهان أحدهما أنه معطوف على تصعدون وتلونون ولا يضر كونها
مضارعين لانهما ماضيان فى المعنى لان اذ المضافة اليها صيرتهما ماضيين فكأن المعنى اذ صعدتم ولا ولو يتم
والثانى أنه معطوف على صرفكم اه سمين وسميت العقوبة التى نزلت بهم ثواباً على سبيل المجاز لان
لفظ الثواب لا يستعمل فى الاغلب الا فى الخير وقد يحوز استعماله فى الشر لانه مأخوذ من ثاب
اذا رجح فأصل الثواب كل ما يعود الى الفاعل من جزاء فعله سواء كان خيراً أو شراً فتى حملنا لفظ الثواب
على اصل اللغة كان حقيقة ومتى حملناه على الاغلب كان مجازاً اه خازن (قوله أى مضاعفاً) أى زائداً

غيره (ولقد عفا عنكم)
ما ارتكبتموه (والله ذو
فضل على المؤمنين (بالعفو
اذكروا (اذ تصعدون)
تعدون فى الأرض هارين
(ولا تلونون) تخرجون
(على احدوا الرسول يدعوكم
فى أخراكم) أى من ورائكم
يقول الى عباد الله الى عباد
الله (فأتايتكم) فجازاكم (غما)
بالمزينة (بغم) بسبب غمكم
لرسول بالخالفه وقيل الباء
بمعنى على أى مضاعفاً على
غم فوق الغنيمة (لكيلا)

بهمز الواو لمجاورتها الضمة
وهو ضعيف وقرأ شاذ
بفتح الحاء والطاء على أن
يكون الواو احدى خطوة والخطوة
بالفتح مصدر خطوت
وبالضم ما بين القدمين
وقيل هما لفتان بمعنى واحد
(انه لكم) انما كسر
الهمزة لانه أراد الاعلام
بحاله وهو أبغ من الفتح لانه
اذا فتح الهمزة صار التقدير
لا تتبعوه لانه لكم واتباعه
ممنوع وان لم يكن عدو لنا
ومثله ليك ان الحمد لك كسر
الهمزة أجود لدلالة الكسر
على استحقاق الحمد فى كل
حال وكذلك التلية والشيطان
هنا جنس وليس المراد
به واحداً قوله تعالى (وان
تقولوا) فى موضع جر
عطفاً على بالسوء أى
وبأن تقولوا قوله

(قوله متعلق بعفا) وعلى هذا فلا نافية لا زائدة أى عفا عنكم لاجل أن ينتفى جزنكم فقوله فلا زائدة راجع للثاني فقط والمعنى عليه فجازا كم بالغم لاجل أن تحزنوا اه شيخنا (قوله ولا ما أصابكم) لا زائدة اه خازن (قوله ثم أنزل عليكم الخ) معطوف على فأثابكم المعطوف على صرفكم أى صرفكم عنهم فأثابكم غما ثم أنزل اه أبو السعود وقوله من بعد الغم التصريح بالبعدية مع دلالة ثم عليها وعلى التراخي لزيادة البيان وتذكير عظم النعمة اه أبو السعود (قوله أمانة) نصب على المفعولية ولا يصح جعلها مفعولا لاجله لاختلال شرطه وهو اتحاد الفاعل فان فاعل أنزل غير فاعل الأمانة وقضية تقريره أن الأمن والأمانة بمعنى واحد قيل الأمن يكون مع زوال سبب الخوف والأمانة مع بقاء سببه اه كرخى أى أنزل الله عليكم الأمن حتى أخذكم النعاس وعن أبى طلحة غشيينا النعاس فى المصاف حتى كان السيف يسقط من يدا أحدنا فآخذه ثم يسقط فآخذه اه (قوله بدل) أى بدلك من كل بالنظر لما صدقها وقيل بدل اشتال لان كلامنا من الأمانة والنعاس مشتمل على الآخر واختاره السمين اه كرخى (قوله يغشى طائفة منكم الخ) قال ابن عباس آمنهم يومئذ بنعاس يغشاهم وانما ينعس من يأمن والخائف لا ينام وفى القاء النعاس على المؤمنين دون المنافقين معجزة باهرة فان النعاس كان سبب أمن المؤمنين وعدمه كان سبب خوف المنافقين اه خازن (قوله بالياء) أى فى قراءة الجمهور اسنادا الى ضمير النعاس أى يغشى هو وقوله والتاء أى فى قراءة حمزة والكسائى اسنادا الى ضمير أمانة أى تغشى هى اه كرخى (قوله فكانوا يمدون) أى يميلون كافى بعض النسخ أى يميلون من النعاس والحجف بفتحين جمع حجة كذلك اسم للترس والدرقة وفى المضباح ما يمد يميذا من باب باع وميدانا بفتح الياء تحرك اه وفيه أيضا الحجفة الترس الصغير يطارق بين جلدين والجمع حجف وحجفات مثل قصبة وقصب وقصببات اه (قوله وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) جملة مستأنفة مسوقة لبيان حال المنافقين كما أشار اليه فى التقرير اه كرخى (قوله دون النبي وأصحابه) أى دون نجاة النبي وأصحابه (قوله يظنون بالله) أى فى الله أى فى حكمه والجملة حال من الضمير المنصوب فى أهمتهم أو استئناف على وجه البيان لما قبله اه كرخى (قوله ظنا غير الظن الحق) إشارة الى انه منصوب على المصدر توكيذا ليظنون اه كرخى (قوله أى كظن الجاهلية) أشار به الى أنه مصدر منصوب بنزع الخافض وقال القاضى بدل من غير الحق وهو الظن المختص بالمللة الجاهلية وأهلها وفى اضافة ظن الى الجاهلية كما قال الشيخ سعد الدين التفتازانى وجهان أحدهما أن يكون من اضافة الموصوف الى مصدر الصفة ومعناها الاختصاص بالجاهلية كافى حاتم الجودور جل صدق على معنى حاتم المختص بوصف الجودور جل مختص بوصف الصدق والثانى أن يكون من اضافة المصدر الى الفاعل على حذف المضاف أى ظن أهل الجاهلية أى الشرك والجهل بالله اه كرخى (قوله يقولون) بدل من يظنون وقوله هل ما أشار به الى انه استفهام انكارى فيكون معناه النقي اه كرخى (قوله من شىء) امامتد أخبره لنساء وفاعل بلنا لا عماده على الاستفهام ومن عليهما زائدة كما قرره ومن الامر حال من المبتدأ لانه لو تأخر عن شىء لكان نعتا له فيتعلق بمحذوف أو بالفاعل وهو شىء لكونه مرفوعا حقيقة لا مجرورا اه كرخى (قوله يخفون فى أنفسهم) أى يقولون فيما بينهم بطريق الحفية اه أبو السعود والجملة حال من ضمير يقولون اه كرخى (قوله بيان لما قبله) أى استئناف على وجه البيان له فلا محل لهم من الاعراب حينئذ أو بدل من يخفون والاول أجود كافى الكشف اه كرخى (قوله ما قلنا) جواب لو وجاء على الافصح فان جوابها اذا كان منفيما بما فالأكثر عدم اللام وفى الايجاب بالعكس اه كرخى (قوله من الامر) المراد به الاختيار كما أشار له المفسر (قوله قل لو

متعلق بعفا أو أثابكم فلا زائدة (نحزنوا على ما فاتكم) من القسيمة (ولا ما أصابكم) من القتل والهزيمة (والله خير بما تعملون) ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمانة (أمانة) (نعاسا) بدل (يعشى) بالياء والتاء (طائفة منكم) وهم المؤمنون فكانوا يمدون تحت الحجف وتسقط السيوف منهم (وطائفة قد أهمتهم أنفسهم) أى حملتهم على الهمة فلا رغبة لهم الانجاة دون النبي وأصحابه فلم يناموا وهم المنافقون (يظنون بالله) ظنا (غير) الظن (الحق ظن) أى كظن (الجاهلية حيث اعتقدوا أن النبي قتل أولا ينصر) (يقولون هل) ما (لنا من الامر) أى النصر الذى وعدناه (من) زائدة (شىء قل) لهم (ان الامر كله) بالنصب توكيذا ورفع مبتدأ خبره (الله) أى القضاء له يفعل ما يشاء (يخفون فى أنفسهم) ما لا يبدون (يظهرون) (لك يقولون) بيان لما قبله (لو كان لنا من الامر شىء ما قلنا ههنا) أى لو كان الاختيار بينا لم نخرج فلم نقتل لكن اخرجنا كرها (قل) لهم (لو

كنتم في بيوتكم) أى ولم تخرجوا الى أحد وقعدتم بالمدينة كما تقولون لبرز الذين كتب عليهم القتل في اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز الى مضاجعهم أى مصارعهم التى قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هناك البتة ولم تنفع العزيمة على الإقامة بالمدينة قطعا فان قضاء الله لا يردو حكمه لا يعقب وفيه مبالغة في رد مقالتهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كفى قوله تعالى أينما تكونوا يدرككم الموت بل عين مكانه أيضا ولا ريب في تعيين زمانه أيضا لقوله تعالى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون روى أن ملك الموت حضر مجلس سليمان عليهما السلام فنظر الى رجل من أهل المجلس نظرة هائلة فلما قام قال الرجل من هذا فقال سليمان عليه السلام ملك الموت قال أرسلى مع الريح الى عالم آخر فاني رأيت منه مرأى هائلا فأمره عليه السلام فألقته في قطر سحق أى بعيد من أقطار العالم فالبث أن عاد ملك الموت الى سليمان فقال كنت أمرت بقبض روح ذلك الرجل في هذه الساعة في أرض كذا فلما وجدته في مجلسك قلت متى يصل هذا اليها وقد أوصلته الريح الى ذلك المكان فوجدته هناك فقضى أمر الله في زمانه ومكانه من غير اخلال بشيء من ذلك اه أبو السعود (قوله مصارعهم) أى الاماكن التى ماتوا فيها عند أحد وقوله فيقتلوا في نسخة فيقتلون وهى أظهر لعدم مقتضى حذف النون اه (قوله وفعل مافعل) أى مافعله بالمؤمنين فى أحد فهذه العلة أى قوله ليتلى معطوفة فى الحقيقة على علة مقدرة كأنه قيل فعل مافعل لمصالح حجة وليتلى الخ اه أبو السعود (قوله بذات الصدور) أى السرائر والضمائر الخفية التى لا تكاد تفارق الصدور بل تلازمها وتصح بها اه أبو السعود (قوله الاثنى عشر رجلا) أى أقاموا مع النبى فلم ينهزموا (قوله انما استزلهم) أى انما كان سبب انهزامهم أن الشيطان زلهم بوسوسته وقوله ببعض ما كسبوا فخرموا التأييد وقوة القلب اه أبو السعود (قوله ببعض) أى بشؤم بعض ما كسبوا من الذنوب وبصدور ذلك منهم قدر الشيطان على استزلالهم وعلى هذا أنهم لم يتولوا عنادوا ولا فرار من الزحف رغبة منهم فى الدنيا وانما ذكرهم الشيطان ذنوبا كانت لهم فكرهوا اللقاء الله الاعلى حال يرتضونها قاله الزجاج وقيل لما أذنوا بمفارقة المركز أزلهم الشيطان بهذه المعصية واليه أشار فى التقرير اه كرخى (قوله ولقد عفا الله عنهم) أى لتوبتهم واعتذارهم اه كرخى (قوله ان الله غفور حلیم) تعليل لقوله ولقد عفا الله عنهم اه (قوله كالذين كفروا) أى فى نفس الامر (قوله وقالوا لاخوانهم) أى فى الكفر والنفاق وقيل فى النسب وكانوا مسلمين اه خازن (قوله اذا ضربوا فى الارض) أى سافر وافيا وبعدوا للتجارة أو غيرها واشار اذا المفيدة لمعنى الاستقبال على اذا المفيدة لمعنى المضى لحكاية الحال الماضية اذ المراد به الزمان المستمر المنتظم للحال الذى عليه يدور أمر استحضار الصورة قال الزجاج اذا هانت ذنوب عمامضى من الزمان وما يستقبل يعنى أنها مجرد الوقت أو يقصد بها الاستمرار وظرفيتها لقولهم انما هى باعتبار ما وقع فيها بل التحقيق أنها ظرف له لا لقولهم كأنه قيل قالوا لاجل ما أصاب اخوانهم حين ضربوا الخ اه أبو السعود (قوله فأتوا) أخذه من قوله ماماتوا وقوله فقتلوا أخذ من قوله وما قتلوا اه (قوله أو كانوا غزا) عطف خاص وذكرا بعد دخوله فيها قبله لانه المقصود فى المقام وماقبله توطئة له على أنه قد يوجب دونه الضرب فى الارض كفاى قصة أحد وانما لم يقل أو غزا ولا يذيان باستمرار اتصافهم بعنوان كونهم غزاة اه أبو السعود (قوله جمع غاز) على حد قوله * وفعل لفاعل وفاعله * البيت وهو منصوب بفتحة مقدرة على الالف المنقلبة عن الواو وحذفت لالتقاء الساكنين وأصله غزو وتحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لما ذكر اه شيخنا وفى السمين والجمهور على غز بالتشديد جمع غاز وقياسه غزاة كرام ورماة ولكنهم حملوا المعتل

كنتم في بيوتكم) وفيكم من كتب الله عليه القتل (لبرز) خرج (الذين كتب قضي عليهم القتل) منكم (الى مضاجعهم) مصارعهم فيقتلوا ولم ينبجهم قعودهم لان قضاء تعالى كائن لا محالة (و) فعل مافعل بأحد (ليتلى) يختبر (الله مافى صدوركم) قلوبكم من الاخلاص والنفاق (وليمحص) يميز (مافى قلوبكم والله عليم بذات الصدور) بمافى القلوب لا يخفى عليه شيء وانما يتلى ليظهر للناس (ان الذين تولوا منكم) عن القتال (يوم التقي الجمعان) جمع المسادين وجمع الكفار بأحدوهم المسلمون الاثنى عشر رجلا (انما استزلهم) أزلهم (الشيطان) بوسوسته (بعض ما كسبوا) من الذنوب وهو مخالفة أمر النبى (ولقد عفا الله عنهم ان الله غفور) للمؤمنين (حلیم) لا يعجل على العصاة (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) أى المنافقين (وقالوا لاخوانهم) أى فى شأنهم (اذا ضربوا) سافروا (فى الارض) فأتوا (أو كانوا غزا) جمع غاز فقتلوا

(لو كانوا عندنا ماماتوا وماقتلوا) أى لا تقولوا كقولهم (ليجعل الله ذلك القول فى عاقبة أمرهم) (حسرة فى قلوبهم والله يحيى ويميت) فلا يمنع عن الموت قعود (والله بما تعملون) بالتاء والياء (بصير) فيجازيكم به (ولئن) لام قسم (قتلتم فى سبيل الله) يمات أى الجهاد (أو متم) بضم الميم وكسر هاء من مات يموت أى أتاكم الموت فيه (لمغفرة) كائنة (من الله) لذنوبكم ورحمة منه لكم على ذلك واللام ومدخولها جواب القسم وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره (خير مما يجمعون)

تعالى (بل تتبع) بل ههنا للاضراب عن الاول أى لا تتبع ما أنزل الله وليس بخروج من قصة الى قصة و (ألفينا) وجدنا المتعدية الى مفعول واحد وقد تكون متعدية الى مفعولين مثل وجدت وهى ههنا تحتل الامرين والمفعول الاول (آباءنا) وعليه اما حال أو مفعول ثان ولام ألفينا واوان الاصل فيما جهل من اللامات أن يكون واوا (أولو) الواو للعطف والهمزة للاستفهام بمعنى التوبيخ وجواب لو محذوف تقديره

على الصحيح فى نحو ضارب وصائم وقرأ الحسن غزا بالتخفيف وفيه وجهان أحدهما أنه خفف الزاى كراهة التنكيل فى الجمع والثانى أن أصله غزاة كقضاة ورماة ولكنه حذف تاء التأنيث لان نفس الصيغة دالة على الجمع فالتاء مستغنى عنها اه (قوله لو كانوا) مقول القول وقوله عندنا أى مقيمين عندنا (قوله أى لا تقولوا) أى ولا تعتقدوا مقتضى هذا القول المذكور فالقصد النهى عن هذا القول واعتقاد مضمونه كإشيره لقوله ليجمع الخ فان الذى جعل حسرة هو الاعتقاد اه أبو السعود (قوله فى عاقبة أمرهم) أشار به الى أن هذه اللام ليست لام العلة كاهو ظاهر بل لام العاقبة على حد يكون لهم عدوا وحزنا اه شيخنا وعلى هذا فتعلق بقالوا والمعنى أنهم قالوا ذلك لغرض من أغراضهم فكان عاقبة قولهم ومصيره الى الحسرة والندامة كقوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا اذ لم يلتقطوه لذلك لكن كان ما كله لذلك والجعل هنا بمعنى التصيير وحسرة مفعول ثان وفى قلوبهم يحوز أن يتعلق بالجمل وهو أبلغ أو محذوف على أنه صفة لنكرة قبله واختلف فى المشار اليه بذلك فعن الزجاج هو الظن ظنوا أنهم لو لم يحضر والم يقتلوا وقال الزحشرى هو النطق بالقول والاعتقاد وأجاز ابن عطية أن يكون النهى والانتفاء معا اه سمين (قوله فلا يمنع عن الموت قعود) فانه تعالى قديحي المسافر والغازى مع اقتحامهما لموارد الموت ويميت المقيم والقاعد مع حيازتهما لاسباب السلامة اه أبو السعود (قوله والله بما تعملون بصير) تهديد للمؤمنين على أن يمالئوهم وهذا على قراءة التاء وأما على قراءة الياء فهو وعيد للذين كفروا وما يعملون عام شامل لقولهم المذكور ولمنشئه الذى هو اعتقادهم ولماترتب على ذلك من الاعمال ولذلك تعرض لعنوان البصر اه أبو السعود فقول الشارح فيجازيكم هو على قراءة التاء ويقال على الاخرى فيجازيهم اه شيخنا (قوله ولئن قتلتم فى سبيل الله أو متم) شروع فى تحقيق ان ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت فى سبيل الله تعالى ليس مما ينبغي أن يحذر بل مما يجب أن يتنافس فيه المتنافسون اثر ابطال ترتبه عليهما اه أبو السعود (قوله لام قسم) أى موثقة للقسم أى دالة على قسم مقدر (قوله بضم الميم وكسر هاء) قراءة ثان سبعتان والاول من مات يموت كقال يقول وتصرف فيه فى الماضى فان أصله موت تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت ألفاوى المضارع فان أصله يموت نقلت حركة الواو الى الساكن قبلها والثانى أصله فى الماضى موت كخوف تحركت الواو وانفتح ما قبلها كاسبق فهو من باب علم وأصله فى المضارع يموت بوزن يعلم نقلت فتحة الواو الى الساكن قبلها ثم قلبت ألفافصار مثل يخاف فيقال فى الماضى عند اسناده لئاء الضمير متم كيقال خفتم وأصله موتم بوزن علمتم نقلت كسرة الواو الى الميم بعد سلب حركتها ثم حذف الواو لالتقاء الساكنين اه شيخنا وعبرة السمين فاما الضم فلان فعل بفتح العين من ذوات الواو وكل ما كان كذلك فقياسه اذا أسند الى تاء المتكلم وأخواتها أن تضم فاؤه امان أول ودلته واما أن تبدل الفتحة ضمة ثم تنقلها الى الفاء على اختلاف بين التصريفين فيقال فى قام وقال وطال قت وقتنا وقت وقلنا وطلت وطلنا وما أشبهه ولهذا جاء مضارع على يفعل بضم العين نحو يموت وأما الكسر فالصحيح من قول أهل العربية انه من لغة من يقول مات يمات كخاف يخاف والاصل موت بكسر العين كخوف فجاء مضارعه على يفعل بفتح العين فعلى هذه اللغة يلزم أن يقال فى الماضى المسند الى التاء أو احدى أخواتها بالكسر ليس الاوسبيه اننا نقلنا حركة الواو الى الفاء بعد سلب حركتها دلالة على بنية الكلمة فى الاصل اه (قوله أى أتاكم الموت فيه) أى فى سبيل الله (قوله على ذلك) أى على ما ذكر من الموت والقتل وعلى معنى لام التعليل (قوله واللام) أى لام الابتداء ومدخولها وهو مجموع المبتدأ والخبر وقوله جواب القسم وأما جواب الشرط فمحذوف

من الدنيا بالتاء والياء (ولئن
لام قسم) (متم) بالوجهين
(أو قتلتم) في الجهاد أو غيره
(لاي الله) (لاي غيره
(تحشرون) في الآخرة
فيجازيكم (فما) ما زائدة
(رحمة من الله لنت) يا محمد
(لهم) أي سهلت أخلاقك
اذخلفوك (ولو كنت فظا)
سيء الخلق (غليظ القلب
جافيا

أفكانوا يتبعونهم * قوله
تعالى (ومثل الذين كفروا)
مثل مبتدأ (كمثل الذي
ينعق) خبره وفي الكلام
حذف مضاف تقديره
داعى الذين كفروا أي
مثل داعيهم إلى الهدى كمثل
الناعق بالغنم وإنما قدر ذلك
ليصح التشبيه فداعى الذين
كفروا كالناعق بالغنم ومثل
الذين كفروا كالغنم المنعوق
بها وقال سيبويه لما أراد
تشبيه الكفار وداعيهم
بالغنم وداعيها قابل أحد
الشعثين بالآخر من غير
تفصيل اعتمادا على فهم المعنى
وقيل التقدير مثل الذين
كفروا في دعائك أيام
وقيل التقدير مثل الكافرين
في دعائهم الأصنام كمثل
الناعق بالغنم (الادعاء)
منصوب يسمع والاقْد
فرغ

على القاعدة كما قال ابن مالك * واحذف لى اجتماع شرط وقسم * جواب ما أخرت والتقدير غفر
لكم ورحمكم وقوله وهو في موضع الفعل الضمير عائدا على مدخول اللام الذي هو مجموع المبتدأ والخبر
وقوله في موضع الفعل والتقدير ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم يغفر الله لكم ويرحمكم لكن يتأمل
قوله في موضع الفعل فإنه لا حاجة إليه مع أن القسم يحاب بكل من الاسمية والفعلية ولهذا لم يذكر هذه
الدعوى المعرب ولا غيره من المفسرين ممن رأينا تأمل (قوله من الدنيا) أي من زهرتها التي لاجلها
تتأخرون عن الجهاد زهادة في الآخرة وفيه إشارة إلى أن ماصدرية والمفعول محذوف ويجوز أن
تكون موصولة أو نكرة موصوفة والعائد محذوف اه كرخي (قوله بالتاء والياء) عبارة السمين قرأ
الجماعة تجمعون بالخطاب جريا على قوله ولئن قتلتم وحذف بالغيبة أما على الرجوع على الكفار المتقدمين
وأما على الالتفات من خطاب المؤمنين وهذه ثلاثة مواضع تقدم الموت على القتل في الأول منها وفي الأخير
وتقدم القتل على الموت في المتوسط وذلك أن الأول لمناسبة ما قبله من قوله إذا ضربوا في الأرض أو كانوا
غزا فرجع الموت لمن ضرب في الأرض والقتل لمن غزا وأما الثاني فلأنه محل تحريض على الجهاد فقدم
اللام الأشرف وأما الأخير فلأن الموت أغلب اه (قوله بالوجهين) أي ضم الميم وكسرها وقوله في الجهاد
أو غيره راجع لكل من الفعلين (قوله لا إلى غيره) أي فالتقديم للحصر وفي الخازن وقد قسم بعضهم
مقامات العبودية ثلاثة أقسام فمن عبد الله خوفا من ناره أمناه الله بما يخاف واليه الإشارة بقوله تعالى لغفرة
من الله ورحمة ومن عبد الله شوقا إلى جنته أنه لما يرجعوا إليه الإشارة بقوله تعالى ورحمة لأن الرحمة
من أسماء الجنة ومن عبد الله شوقا إلى وجهه إلى الكريم لا يريد غيره فهذا هو العبد المخلص الذي يتجلى
له الحق سبحانه وتعالى في دار كرامته واليه الإشارة بقوله لا إلى الله تحشرون اه (قوله فيما رحمة)
الفاء لترتيب مضمون الكلام على ما ينبغي عنه السياق من استحقاقهم للملأمة والتعنيف بموجب
الجليلة البشرية أو من سعة ساحة مغفرته تعالى ورحمته اه أبو السعود (قوله ما زائدة) أي فاصلة
غير كافية للتأكيد أي فبرحمة عظيمة ونظيره فيما تقضهم ميثاقهم عما قليل جند ما هنالك مما خطاياهم
أغرقوا والعرب قد تزيد في الكلام للتأكيد ما يستغنى عنه قال تعالى فلما أن جاء البشير فزاد أن للتأكيد
اه كرخي وفي السمين وفي ما وجهان أحدهما أنها زائدة للتوكيد والدلالة على أن لينه ما كان إلا برحمة
من الله ونظيره فيما تقضهم ميثاقهم والثاني أنها غير مزيدة بل هي نكرة وفيها وجهان أحدهما أنها موصوفة
برحمة أي فبشيء رحمة والثاني أنها غير موصوفة ورحمة بدل منها نقله مكي عن ابن كيسان ونقل أبو البقاء
عن الاخفش وغيره أنها نكرة غير موصوفة ورحمة بدل منها كأنه بهم ثم يبين بالابتنال وكأن من يدعى
أنها غير مزيدة يفر من هذه العبارة في كلام الله تعالى واليه ذهب أبو بكر الزبيدي كأنه لا يجوز أن يقال في
القرآن هذا زائدة أصلا وهذا فيه نظر لأن القائلين بكون هذا زائدا لا يعنون أنه يجوز سقوطه ولا أنه مهمل
لأن معنى له بل يقولون زائدة لتوكيد فعله أسوة بسائر ألفاظ التوكيد الواقعة في القرآن وما كثر زائد الباء
ومجرورها تزداد أيضا بين عن ومن والكاف ومجرورها كما سيأتي اه (قوله أي سهلت أخلاقك الخ)
عبارة الخازن أي سهلت لهم أخلاقك وكثرت احتمالك ولم تسرع اليهم بتعنيف على ما كان منهم يوم أحد
انتهت (قوله ولو كنت فظا) أي ولو لم تكن كذلك بل كنت فظا الخ اه أبو السعود والفظظة الجفوت في
المعاصرة قولوا وفعلوا والغلظة التسكبر ثم تجوز به عن عدم الشفقة وكثرة القسوة في القلب وقال الراغب
الفظ كرية الخلق وذلك مستعار من الفظ وهو ماء الكرش وذلك مكروه شر به إلا في ضرورة وقال
الغلظة ضد الرقة ويقال غلظ وغلظ بالكسر والضم وعن الغلظة تنشأ الفظظة فلم قدمت فقييل قدم

فاغلظت لهم (لانفضوا)
 تفرقوا (من حولك فاعف
 تجاوز (عنهم) ما أتوه
 (واستغفر لهم) ذنوبهم
 حتى أغفر لهم (وشاورهم)
 استخرج آراءهم (في الامر)
 أى شأنك من الحرب وغيره
 تطبيقاً لقلوبهم وليستن
 بك وكان ﷺ كثير
 المشاورة لهم (فاذا عزم)
 على أمضاء ما تريد بعد
 المشاورة (فتوكل على الله)
 ثق به لا بالمشاورة (ان الله
 يحب المتوكلين) عليه (ان
 ينصركم الله) يعينكم على
 عدوكم كيوم بدر (فلا غالب
 لكم وان يخذلكم) بترك
 نصركم كيوم أحد (فمن ذا
 الذى ينصركم من بعده) أى
 بعد خذلانه أى لناصر
 لكم (وعلى الله) لا غيره
 (فليتوكل) ليتق المؤمنون
 ونزل لما فقدت قطيفة
 حمراء يوم بدر فقال بعض
 الناس لعل النبي أخذها (وما
 كان) ما ينبغي (لنبي أن يفعل)
 يخون فى الغنيمة فلا تظنوا
 به ذلك وفى قراءة بالبناء
 للمفعول أى ينسب الى
 الغلول

قبلها العامل من المفعول
 وقيل الازائدة لان المعنى
 لا يسمع دعاء وهو ضعيف
 والمعنى بما لا يسمع الاصوتا
 (صم) أى هم صم * قوله

ما هو ظاهر للحس على ما هو خاف فى القلب لانه كما تقدم أن الفظاظاة الجفوة فى العشرة قولاً وفعللاً والغلظة
 قساوة القلب وهذا أحسن من جعلهما بمعنى وجمع بينهما تأكيداً كيد والانفضاض التفرق فى الاجزاء
 وانتشارها ومنه فض ختم الكتاب ثم استعير هنا لانفضاض الناس ونحوهم اه سمين (قوله فاغلظت لهم)
 فى نسخة عليهم (قوله فاعف عنهم الخ) جاء على أحسن النسق وذلك انه أمر أولاً بالعفو عنهم فيما يتعلق
 بخاصة نفسه فاذا انتهوا الى هذا المقام أمر أن يستغفر لهم ما بينهم وبين الله تعالى لتزاح عنهم التبعات فلما
 صاروا الى هنا أمر بأن يشاورهم فى الامراض واروا خالصين من التبعين متصفين منهما اه سمين (قوله من
 الحرب وغيره) شامل للدينى والدنيوى لان التعليل المذكور علل به من حمل الامر على الدينى ومن حمله
 على الدنيوى علله بالاستعانة والاستظهار برأيهم فيما يشاورهم فيه فيجمع الشارح بين القولين وجعلهما قولاً
 واحداً فاستشارته ايام فى الدنيوى ظاهرة وفى الدينى تطبيقاً الخ وهذا لا ينافى أن الدينى بالوحى هكذا
 يستفاد من الخازن ونصه واختلف العلماء فى المعنى الذى من أجله أمر الله عز وجل بنبيه صلى الله عليه وسلم
 بالمشاورة لهم مع كمال عقله وجزالة رأيه ونزول الوحى عليه ووجوب طاعته على كافة الخلق فيما أحبوا
 أو كرهوا فقل هو عام مخصوص بالمعنى وشاورهم فيما ليس عندك من الله فيه عهد وذلك فى أمر الحرب
 ونحوه من أمور الدنيا للتستظهر برأيهم فيما تشاورهم فيه وقيل أمر الله عز وجل بنبيه صلى الله عليه وسلم
 بمشاورةهم تطبيقاً لقلوبهم فان ذلك أعطف لهم عليه وأذهب لاضغانهم فان سادات العرب كانوا اذا لم
 يشاوروا فى الامور شق ذلك عليهم وقال الحسن قد علم الله تعالى ان ما به الى مشاورتهم حاجة ولكن
 أراد أن يستن به من بعده من أمته وقيل انما أمر بمشاورةهم ليعلم مقادير عقولهم وأفهامهم لالاستفيد
 منهم اه (قوله وليستن) أى يقتدى بك (قوله بعد المشاورة) أشار به الى أن التوكل ليس هو اهمال التدبير
 بالكلية والالكان الامر بالمشاورة منافياً للامر بالتوكل بل مع مراعاة الاسباب الظاهرة مع تفويض
 الامر الى الله تعالى والاعتماد عليه بالقلب اه كرخى (قوله ان ينصركم الله الخ) عزم الخطاب هنا شريفاً
 للمؤمنين لا يحجب توكلهم عليه تعالى اه أبو السعود (قوله يعينكم على عدوكم) أشار به الى أن النصر هنا بمعنى
 العون لا بمعنى المنع ولا بمعنى الانتقام فانه قد جاء بمعناها قال تعالى فمن ينصرنى من الله أى فمن يعنى عذابه
 وقال تعالى فدعاره أى مغلوب فانتصر أى فاتقم منهم تهجيل العذاب اه كرخى (قوله وان يخذلكم)
 فى المصباح خذله وخذلت عنه من باب قتل والاسم الخذلان اذا تركت نصرته وعاقبته وتأخرت عنه
 اه وقوله فمن ذا الذى استفهام انكارى كما أشار له اه (قوله أى بعد خذلانه) نبه به على ان الهاء تعود على
 الله تعالى كما هو الاظهر ويكون ذلك على حذف مضاف أى من بعد خذلانه والوجه الثانى أن تعود على
 الخذلان المفهوم من الفعل وهو نظير اعدلوا هو أقرب للتقوى اه كرخى (قوله أى لناصر لكم)
 أشار به الى أن قوله فمن ذا الذى متضمن للنفي جواباً للشرط الثانى وفيه لطف بالمؤمنين حيث
 صرح لهم بعدم الغلبة فى الاول ولم يصرح لهم بأنه لناصر لهم فى الثانى بل أتى به فى صورة الاستفهام
 وان كان معناه نفيًا ليكون أبلغ كما لا يخفى اه كرخى (قوله لما فقدت قطيفة) أى من الغنيمة
 (قوله فقال بعض الناس) أى المنافقين (قوله ما يذبحنى) أى لا يمكن كما فسر الشارح فى سورة يس بذلك
 ففسر الانبغاء بالامكان اه (قوله فلا تظنوا به ذلك) أفاد به أن المراد نفي الغلول عنه صلى الله
 عليه وسلم لان المعنى لا يجتمع الغلول والنبوته لثنا فيهما بسبب عصمة النبى وتحريم الغلول فلا يجوز أن
 يتوهم فيه ذلك البتة اه كرخى (قوله أى ينسب الى الغلول) كقولهم أ كذبت أى نسبته الى
 الكذب والظاهر كما قال السمين أن قراءة يغل بالبناء للفاعل لا يقدر فيها مفعول محذوف لان

الغرض نفي هذه الصفة عن النبي من غير نظر الى تعلق بمفعول كقولك هو يعطى وينع تريدا ثبات هاتين الصفتين اه كرخى (قوله ومن يغفل) الظاهر أن هذه الجملة الشرطية مستأنفة لا محل لها من الاعراب وانما جىء بها للدفع عن الاغلال وزعم أبو البقاء أنه يجوز أن تكون حالا ويكون التقدير فى حال علم الغال بمقوبة الغلول وهذا وان كان محتملا لكنه يعيد ومأموصولة بمعنى الذى فالعائد محذوف أى غلوه ويدل على ذلك الحديث ان أحدهم أتى بالشىء الذى أخذ على رقبته ويجوز أن تكون معدرية على حذف مضاف أى بأثم غلوه اه سمين (قوله حامله على عنقه) روى الشيخان عن أبى هريرة قال قام فىنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول فعضمه وعظم أمره حتى قال لا ألقين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء يقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شىء قد أبلغت لا ألقين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته فرس له حمحة فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شىء قد أبلغت لا ألقين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته لهاثاء فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شىء قد أبلغت لا ألقين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته نفس له صياح فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شىء قد أبلغت لا ألقين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته رقاع تحفق فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شىء قد أبلغت لا ألقين أحدكم يحىء يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شىء قد أبلغت لا ألقين أحدكم يحىء يوم القيامة على الشاة والرقاع الثياب والصامت الذهب والنضة اه خازن والحمحة صوت الفرس اذا طلب علفه وهو دون الصهيل اه قسطلانى وفيه أيضا لا ألقين بفتح الهمزة والقاف من اللقاء وفي رواية بفتح الفاء بدل القاف وفي رواية بضم الهمزة وكسر الفاء من الالفاء وهو الوجدان وهو بلفظ المنفى المؤكد بالنون ومعناه النهى فهو على حد لا أرينك هنا أى لا تكن هم نافأرك فكذا هنا لا يغفل أحدكم فالقاء اه (قوله ثم توفي كل نفس) هذه الجملة معطوفة على الجملة الشرطية وفيها اعلام بأن الغال وغيره من جميع الكاسبين لا بد وان يجازوا فيندرج الغال تحت هذا العموم أيضا فكأنه ذكر مرتين قال الزحشرى فان قلت هلا قيل ثم يوفى ما كسب ليتصل به قلت جىء بهام دخل تحته كل كاسب من الغال وغيره فاتصل به من حيث المعنى وهو أثبت وأبلغ اه سمين (قوله ومن) أى كل نفس لا يظلمون شىء لانه عادل فى حكمه (قوله أفن اتبع رضوان الله) الاستفهام انكارى كما ذكره الشارح والكلام على مثل هذا التركيب قد تقدم من أن النية بالفاء التقديم على الهمزة وأن مذهب الزحشرى تقدير فعل بينهما قال الشيخ وتقديره فى مثل هذا التركيب متكلف جدا اه والذي يظهر من التقدير أن جعل لك تمييزا بين الضال والمهتدى فن اتبع رضوان الله واهتدى ليس كمن باء بسخطه لان الاستفهام هنا للنفي ومن هنا موصولة بمعنى الذى فى محل رفع بالابتداء والجار والمجرور الخبر قال أبو البقاء ولا يجوز أن تكون شرطية لان كمن لا يصلح أن يكون جوابا يعنى لأنه كان يجب اقتراحه بالفاء ولان المعنى يأباه وبسخط يجوز أن يتعلق بنفس الفعل أى رجع بسخطه ويجوز أن يكون حالا فيتعلق بمحذوف أى رجع مصاحبا لسخط أو ملتبساً به ومن الله صفته والسخط الغضب الشديد ويقال سخط بفتح تين وهو مصدر قياسى ويقال سخط بضم السين وسكون الحاء وهو غير مقيس اه سمين (قوله لمعصيته) فى نسخة بمعصيته (قوله ومأواه جهنم) معطوف على الصلة عطفاً للجملة الاسمية على الجملة الفعلية أى وكمن مأواه جهنم وعبرة الكرخى والجملة يحتمل أن تكون مستأنفة أخبر أن من باء بسخطه مأواه جهنم ويفهم منه مقابله وهو أن من اتبع الرضوان كان مأواه الجنة وانما سكت عن هذا ونص على ذلك ليكون

(ومن يغفل يأت بماغل يوم القيامة) حامله على عنقه (ثم توفي كل نفس) الغال وغيره جزاء (ما كسبت) عملت (وم لا يظلمون) شىء (أفمن اتبع رضوان الله) فأطاع ولم يغفل (كمن باء) رجع (بسخط من الله) لمعصيته وغلوه (ومأواه جهنم)

تعالى (كلوا من طيبات) المفعول محذوف أى كلوا رزقكم وعند الاخفش من زائدة * قوله تعالى (انما حرم عليكم الميتة) تقرأ الميتة بالنصب فتكون ماهيها كافة والفاعل هو الله ويقرأ بالرفع على أن تكون ما بمعنى الذى والميتة خبر ان والعائد محذوف تقديره حرمه الله ويقرأ حرم على ما لم يسم فاعله فعلى هذا يجوز أن تكون ما بمعنى الذى والميتة خبر ان ويجوز ان تكون كافة والميتة المفعول القام مقام الفاعل والاصل الميتة بالتشديد لان بناء فيعلة والاصل ميوتة فلما اجتمعت الياء والواو وسبقت الاولى بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت فن قرأ بالتشديد أخرجه على الاصل ومن خفف حذف الواو التى هى عين ومثله سيد وهين في سيد وهين ولا م الدم ياء

أبلغ في الزجر ويجوز أن تكون داخلية في حيز الموصول فتكون معطوفة على باء بسخط. فيكون قد وصل الموصول بمحلتين اسمية وفعلية وعلى كلا الاحتمالين لا محل لها من الاعراب اه (قوله لا) أشار به الى أن الاستفهام هنا للنفي فالمراد انكار استوائهم واللفظ عام فيجب أن يتناول كل من أقدم على الطاعة اذ هو داخل تحت من اتبع رضوانه وتزول الآية في واقعة معينة لا يخصص العموم اه كرخي (قوله وبش المصير) الفرق بينه وبين المرجع أن الاول يعتبر فيه الرجوع على خلاف الحالة الاولى بخلاف الثاني اه أبو السعود (قوله أي أصحاب درجات) أوله بذلك ليصح الاخبار بالدرجات لمسا بينهم من التفاوت في الثواب والعقاب اطلاقاً للزوم على اللازم على سبيل الاستعارة أو جعلهم نفس الدرجات مبالغة في التفاوت بينهم فهو تشبيهه ببلغ بمحذف الاداة وهذا ما رجحه القاضي كالكشف والمراد ان الطائفتين لهم درجات والعصاة لهم درجات فاكثفي بذكر الاول عن ذكر كرم إشارة الى أنهم لا يستحقون الذكر لحقارتهم أو ان الدرجات تستعمل في الفريقين قال تعالى ولكل درجات مما عملوا وان افرقتا عند المقابلة في قولهم المؤمنون في درجات الكفار في درجات اه كرخي (قوله عند الله) أي في حكم الله وعلمه اه كرخي (قوله لقد من الله على المؤمنين) يعني أحسن اليهم وتفضل عليهم والمنة النعمة العظيمة وذلك لا يكون في الحقيقة الا لله ومنه قوله تعالى لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم يعني من جنسهم عربياً مثلهم ولد ببلدهم ونشأ بينهم يعرفون نسبه وليس حى من أحياء العرب الا وقد ولده وله فيه نسب الابن تغلب فانهم كانوا نصارى وقد ثبتوا على النصرانية فطهر الله رسوله صلى الله عليه وسلم من أن يكون له فيهم نسب وقيل أراد بالمؤمنين جميع المؤمنين ومعنى قوله تعالى من أنفسهم أي بالايمان والشفقة لا بالنسب ومن جنسهم ليس بملك ولا جنى اه خازن واللام جواب قسم محذوف أي والله لقد من الله على المؤمنين ولما بين خطاً من نسبه الى الغلول والخيانة أكد ذلك بهذه الآية اه كرخي (قوله على المؤمنين) أي من العرب وتخصيصهم بهذه الجهة وهو كونه منهم وتشرفهم به لا ينافي عموم رسالته اه شيخنا والمراد المؤمنون في علم الله أو الذين آل أمرهم للإيمان والافوق بعثهم لم يكونوا مؤمنين اه وقوله اذ بعث فيهم اذ تعليلية أو ظرفية (قوله ليفهموا كلامه بسهولة) أي ليفهموا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة مفتخرين به اه أبو السعود وهذا بيان لوجه المنة عليهم اه كرخي (قوله يتلو عليهم آياته) أي بعدما كانوا أهل جاهلية لم يطرق اسماءهم شيء من الوحي والجملة صفة أخرى لرسولاه اه كرخي (قوله ويعلمهم الكتاب والحكمة) صفة أخرى لرسولاه مترتبة في الوجود على التلاوة وانما وسط بينهما التزكية التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة للايدان بأن كل واحد من الامور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر فلو روعى ترتيب الوجود كافي قوله تعالى ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم لتبادر الى الفهم عدا جميع نعمة واحدة وهو السر في التعبير عن القرآن بالآيات تارة وبالكتاب والحكمة أخرى رمزاً الى أنه باعتبار كل نعمة على حدة ولا يقدح في ذلك شمول الحكمة لما في مطوى الاحاديث الكريمة من الشرائع كاسلف في سورة البقرة اه أبو السعود (قوله وان كانوا من قبل) الواو للحال وقوله مخففة وحينئذ فاسمها ضمير يعود عليهم كما قدره الشارح تبعاً للسيوي في مثل هذا التركيب وقدره الزخشرى ومن تبعه اسما ظاهر أي ان الشأن والحديث وتعب أبو حيان الكل بان كلاماً من التقديرين لم يقل به نحوى والحق عدم التقدير

وبش المصير) المرجع هي لا (م درجات) أي أصحاب درجات (عند الله) أي مختلفو المنازل فمن اتبع رضوانه الثواب ولمن بآء بسخطه العقاب (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم به (لقد من الله على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم) أي عربياً مثلهم ليفهموا علمه ويشرفوا به لا ملكاً ولا عجمياً (يتلو عليهم آياته) القرآن (ويزكيهم) يطهرهم من الذنوب (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة (وان) مخففة أي انهم (كانوا من قبل) أي قبل بعثه (لبي ضلال مبين) بين

محذوفة حذفت * لغير علة والنون في خنزير أصل وهو على مثال غريب وقيل هي زائدة وهو مأخوذ من الخزر (فن اضطر) من في رفع وهي شرط واضطر في موضع جزم بها والجواب (فلائم عليه) ويجوز أن تكون من بمعنى الذي ويقرأ بكسر النون على أصل التقاء الساكنين وبضمها اتباعاً لضمه الطاء والحاجز غير حصين لسكونه وضمت الطاء على الاصل لان الاصل اضطررو يقرأ بكسر

رأسلان الخففة المقرونة باللام الفارقة مهملة لا عمل لها في اسم ولا خبر ويؤيد هذا قول ابن مالك *
وتلزم اللام إذا ماتهمل * وحينئذ فيحمل ما صنعه الشارح على أنه حل معنى لأجل اعراب اه شيخنا
وعبارة أبي السعود وإن هي الخففة من الثقيلة وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينها وبين النافية
والظرف الاول لغو متعلق بكان والثاني خبرها وهي مع خبرها خبر لان الخففة التي حذف اسمها أعنى
ضمير الشأن وقيل هي نافية واللام بمعنى الأي وما كانوا من قبل الا في ضلال مبين وأياما كان فالجمله أما
حال من الضمير المنصوب في يعلمهم أو مستأنفة وعلى التقديرين فهي مبنية لكامل النعمة وتامها اه (قوله
أولما أصابتكم) الهمة للاستفهام الانكارى كقوله الشارح داخله في التقدير على قوله قلت أنى هذا
والتقدير أقلت ما ذكرتم أصابتكم أى حين أصابتكم الخ أى ما كان ينبغي لكم أن يصدر عنكم القول
المذكور ولما هذه هي الرابطة للشرط بالجواب وهي غير جازمة واختلف في أنها حرف أو ظرف
وشرطها ما بعدها وجوابها قلت أنى هذا والواو التي بعدها الهمة للاستئناف كقوله أبو السعود اه شيخنا
(قوله قد أصبتكم) أى أنتم مثلها محله رفع صفة لمصيبة اه كرخى (قوله وأسرسبعين) (والاسير في حكم
المقتول لان الأسرى يقتل أسير ما أراد وجواب لما هو قلت اه كرخى (قوله من أين لنا هذا) فيه إشارة
الى أن هذا سؤال عن الحال لا بمعنى أين ولا متى لان الاستفهام هنا لم يقع عن المكان ولا عن الزمان والفرق
بين أين ومن أين أن أين سؤال عن المكان الذى حل فيه الشئ ومن أين سؤال عن المكان الذى برز منه
الشئ كافي عروس الافراح اه كرخى وفي السمين وأنى سؤال عن الحال هنا ولا يناسب أن يكون بمعنى
أين أو متى لان الاستفهام لم يقع عن مكان ولا عن زمان هنا وإنما وقع عن الحال التي اقتضت لهم ذلك سألوها
عنها على سبيل التعجب وجاء الجواب من حيث المعنى لا من حيث اللفظ في قوله قل هو من عند أنفسكم
قال والسؤال بأنى سؤال عن تعيين كيفية حصول هذا الامر والجواب بقوله من عند أنفسكم متضمن
تعيين الكيفية لانه بتعيين السبب تعيين الكيفية من حيث المعنى اه (قوله محل الاستفهام الانكارى)
أى لا ينبغي منكم هذا التعجب لانكم تعلمون سبب الخذلان والتعجب انما يكون فيما خفى سببه وإذا
ظهر السبب بطل العجب اه شيخنا (قوله لانكم تركتم المركز الخ) فيه إشارة الى أن هذا من عندهم
باعتبار أنهم تسببوا فيه والافهم من الله في الحقيقة اه كرخى (قوله وقد جازاكم بخلافكم) أى مخالفتكم
أى عليها ولاجلها (قوله وما أصابكم) ما موصولة بمعنى الذى فى محل رفع بالابتداء وقوله فبأذن الله الخبر
وهو على اضرار تقديره فهو بأذن الله ودخلت الفاء في الخبر لشبه المبتدأ بالشرط نحو الذى يأتيني فله درهم
والاذن التحكين من الشئ مع العلم به اه سمين (قوله وليعلم المؤمنين) أى ليظهر للناس ويميز لهم المؤمن
من غيره وهذا هو المراد بقول الشارح علم ظهور اه شيخنا وفي هذه اللام قولان أحدهما أنها معطوفة
على معنى قوله فبأذن الله عطف سبب على سبب فتعلق بما يتعلق به الباء والثاني أنها متعلقة بمحذوف
أى وفعل ذلك أى ما أصابكم ليعلم والاول أولى وقد تقدم أن معنى وليعلم الله كذا أى يميز ويظهر للناس
ما كان فى علمه وزعم بعضهم أن ثم مضافا أى ليعلم أيمان المؤمنين ونفاق الذين نافقوا ولا حاجة اليه اه
سمين ولما ضمن يعلم معنى يظهر تعدى لمفعول واحد فقط (قوله الذين نافقوا وقيل لهم) أى الذين اتصفوا
بالامرئين المذكورين النفاق وامتناعهم من الجهاد مع طلبهم اه شيخنا (قوله وقيل لهم تعالوا قاتلوا)
هذه الجملة تحتل وجهين أحدهما أن تكون استثنائية أخبر الله أنهم مأمورون اما بالقتال وأما بال دفع
أى تكثير سواد المسلمين والثاني أن تكون معطوفة على نافقوا فتكون داخله فى حيز الموصول أى
وليعلم الذين حصل منهم النفاق والقول المذكور وتعالوا وقاتلوا كلاهما قائم مقام الفاعل لقليل لانه هو

(أولما أصابتكم مصيبة)
بأحد بقتل سبعين منكم (قد
أصبتكم مثلها) يدر بقتل
سبعين وأسرسبعين منهم
(قلت) متعجبين (أنى) من
أين لنا (هذا) الخذلان ونحن
مسلمون ورسول الله فينا
والجملة الاخيرة محل
الاستفهام الانكارى (قل)
لهم (هو من عند أنفسكم)
لانكم تركتم المركز فخذلتم
(ان الله على كل شئ قدير)
ومنه النصر ومنعه وقد
جازاكم بخلافكم (وما
أصابكم يوم التقي الجمعان)
بأحد (فبأذن الله) بارادته
(وليعلم) الله علم ظهور
(المؤمنين) حقوا وليعلم الذين
نافقوا (الذين) (قيل لهم)
لما انصرفوا عن القتال

الطاء وجهها أنه نقل كسرة
الراء الاولى اليها (غير باغ)
نصب على الحال (ولا عاد)
معطوف على باغ ولوجاء
فى غير القرآن منصوبا عطفا
على موضع غير جاز * قوله
تعالى (من الكتاب) فى
موضع نصب على الحال من
العائد المحذوف أى ما أنزله
الله كائن من الكتاب و(الا
النار) مفعول يأكلون * فى
بطونهم فى موضع نصب
على الحال من النار تقديره
مأيا كلون الا النار

وهم عبد الله بن أبي وأصحابه
(تعالوا قاتلوا في سبيل الله)
أعداءه (أو ادفعوا) عنا
القوم بتكثير سوادكم إن لم
تقاتلوا (قالوا لو نعلم) نحن
(قتالاً لا تبغناكم) قال تعالى
تكذيباً لهم (هم للكفر
يرمئذ أقرب منهم للإيمان)
بما أظهروا من خذلانهم
للمؤمنين وكانوا قبل أقرب إلى
الإيمان من حيث الظاهر
(يقولون بأفواههم ما ليس
في قلوبهم) ولوعوا بقتال
لم يتبعوكم (والله أعلم بما
يكتمون) من النفاق (الذين)
بدل من الذين قبله أو نعت
(قالوا الاخوانهم) في الدين
(و) قد (قدعدوا) عن الجهاد
(لواطاعونا) أي شهداء
أحد أو اخواننا في القعود
(ماقتلوا قتلهم) فادروا
ادفعوا (غن أنفسكم الموت إن
كنتم سادقين) في أن القعود
ينجى منه نزل في الشهداء
(ولا تحسبن الذين قتلوا)

ثابتة أو كائنة في بطونهم
والأولى أن تكون الحال
مقدرة لأنها وقت الأكل
ليست في بطونهم وإنما يؤل
إلى ذلك والجيد أن تكون
ظراً فالياً كلون وفيه تقدير
حذف مضاف أي في طريق
بطونهم والقول الأول يلزم

المقول وقد تقدم ما فيه قاله أبو البقاء وأنما يأت بحرف العطف يعني بين تعالوا وقاتلوا لأنه قصد أن
تكون كل من الجملتين مقصودة بنفسها اه سمين (قوله) وهم عبد الله بن أبي الخ) وتقدم أنهم كانوا
ثلثائة (قوله) بتكثير سوادكم أي عددكم وأشخاصكم والمفعول محذوف أي بتكثيره أيا نأ أو الجيش وفي
المصباح وكل شخص من انسان وغيره يسمى سواداً والسواد العدد لا أكثر وسواد المسلمين جماعتهم اه
(قوله) للكفر وقوله للإيمان) متعلقان بأقرب وإن كانا بمعنى واحد لأن ذلك جائز في اسم التفضيل لأنه
في المعنى عاملان كأنه قيل قربوا من الكفر وقربوا من الإيمان وقربهم للكفر في هذا اليوم أشد لوجود
العلامة وهي خذلانهم للمؤمنين اه شيخنا وفي السمين هم مبتدأ وأقرب خبره وهو أفعال تفضيل وللکفر
متعلق به وكذلك للإيمان فإن قيل لا يتعلق حرفاً جرم متحدثان لفظاً ومعنى بعامل واحد إلا أن يكون
أحدهما معطوفاً على الآخر أو بدلاً منه فكيف تعلقاً بأقرب فالجواب أن هذا خاص بأفعال التفضيل قالوا
لأنه في قوة عاملين فإن قولك زيد أفضل من عمر ومعناه زيد فضل على عمرو اه (قوله) بما أظهروا
أي بسبب ما أظهروا أي أن اظهروا ما ذكره هو السبب في كون قربهم للكفر في هذا اليوم أشد من قربهم
للايمان اه شيخنا (قوله من حيث الظاهر) أي لعدم ما ينافيه وأما في هذا اليوم فقد أظهروا ما ينافيه
فكانوا للكفر أقرب وهذا الظرف متعلق بقوله أقرب إلى الإيمان اه (قوله) يقولون بأفواههم في
هذه الجملة قولان أحدهما أنها مستأنفة لأجل لها والثاني أنها في محل نصب على الحال من الضمير في أقرب
أي قربوا للكفر حالة كونهم قائلين هذه المقالة وقوله بأفواههم قيل تأكيد كقوله ولا طائر يطير
بجناحيه والظاهر أن القول يطلق على اللساني والنفساني فتقيد بأفواههم تقييد لا حد محتمليه وقد يقال
إطلاقه على النفساني مجاز قال الزمخشري وذكر القلوب مع الأفواه تصوير لنفاقهم وأن أيمانهم موجود
في أفواههم فقط وهذا الذي قاله الزمخشري ينبغي كونه للتأكيد لتحصيله هذه الفائدة اه سمين
(قوله) بدل من الذين قبله) أي قوله الذين نافقوا وقوله أو نعت أي للذين نافقوا وقوله لاخوانهم أي
في شأنهم اه (قوله) وقد قدعدوا) أشار به إلى أن الجملة في محل الحال لأنه أمس بالمقصود من العطف
على الصلة فتكون معترضة بين قالوا ومعمولها وهولو أطاعونا أي قالوا ما ذكر حال كونهم قاعدين
اه كرخي وفي السمين وهذه الجملة يحوز فيها وجهان أحدهما أن تكون حالية من فاعل قالوا
وقدم مقدرة أي وقد قدعدوا وحجى الماضي حالاً مقترناً بالواو وقد أو بأحد أو بدونها ثابت في لسان
العرب والثاني أنها معطوفة على الصلة فتكون معترضة بين قالوا ومعمولها وهولو أطاعونا اه
(قوله أي شهداء أحد) أي أن الضمير في أطاعوا أمال الشهداء أحد على الإطلاق أو لخصوص من
مات من المنافقين فانهم مات منهم جملة فقوله أو اخواننا أي من المنافقين الذين قتلوا في أحد وقوله في
القعود متعلق بأطاعونا اه شيخنا (قوله) قل لهم فادروا عن أنفسكم الموت) فقد قيل أنزل الله به
الموت في هذا الوقت فبات منهم نحو سبعين من غير قتال ومن غير خروج لظاهر كذبهم اه شيخنا
(قوله في أن القعود ينجى) أي فقد قدعدتم والقعود غير مفيد فإن أسباب الموت كثيرة وكان
القتال يكون سبباً للهلاك والقعود يكون سبباً للنجاة قد يكون الأمر بالعكس اه كرخي
(قوله) ونزل في الشهداء) قيل شهداء بدر وقيل شهداء أحد وهو الأرجح وأما شهداء بدر
فنزلت فيهم آية البقرة ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله الآية كما أفاده زكريا على البيضاوي اه
وسبب نزول هذه الآية أنهم لما وجدوا طيباً كلهم ومشرهم قالوا من يبلغ عنا اخواننا أحياء
في الجنة فقال الله أنا أبلغهم عنكم فأنزل ولا تحسبن الخ اه من الحازن (قوله) ولا تحسبن الذين

بالتخفيف والتشديد (في سبيل الله) أى لاجل دينه (أمواتا بل) هم (أحياء عند ربهم) أرواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت كآورد في الحديث (يرزقون) يأكلون من ثمار الجنة (فرحين) حال من ضمير يرزقون (بما آتاهم الله من فضله) هم (يستبشرون) يفرحون (بالذين لم يلحقوا

هم

منه تقديم الحال على حرف الاستثناء هو ضعيف الآن يجعل المفعول محذوفاً وفي بطونهم حالاً منه أو صفته أى فى بطونهم شيئاً وهذا الكلام فى المعنى على المحاز والاعراب حكم اللفظ * قوله تعالى (فأصبر) مافى موضع رفع والكلام نوجب عجب الله به المؤمنين وأصبر فعل فيه ضمير الفاعل وهو العائد على ما ويجوز أن تكون ما استفهاماً هنا وحكمها فى الاعراب كحكمها اذا كانت تعجباً وهى نكرة غير موصوفة تامة بنفسها وقيل هى نفى أى فأصبرهم الله على النار * قوله تعالى (ذلك) مبتدأ و(بأن الله) الخبر والتقدير ذلك العذاب مستحق بما نزل الله فى القرآن من استحقاق عقوبة الكافر فالباء متعلقة بمحذوف * قوله

الذين مفعول أول وأما مفعول ثان والفاعل اما ضمير كل مخاطب أو ضمير الرسول عليه السلام كما تقدم فى نظائره وقرأ حميد بن قيس وهشام بخلاف عنه يحسن بياه الغيبة والفاعل اما ضمير الرسول أو ضمير من يصلح للحسبان أى حاسب كان اه سمين (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله بل هم أحياء) أشار به الى أن بل ليست عاطفة على أمواتا لان المعنى يخل اذ يصير التقدير لا تحسبنهم أحياء والغرض الاعلام بمحبتهم ترغيباً فى الجهاد وانما هى من عطف جملة على جملة فصارت فى حكم الاستئناف وجاز حذفه لان الكلام دال عليه اه كرخى (قوله عند ربهم) فيه خمسة أوجه أحدها أن يكون خبراً ثانياً لآحياء على قراءة الجمهور الثانى أن يكون ظرفاً لآحياء لان المعنى يحيون عند ربهم الثالث أن يكون ظرفاً ليرزقون أى يقع رزقهم فى هذا المكان الشريف الرابع أن يكون صفة لآحياء فيكون فى محل رفع على قراءة الجمهور ونصب على قراءة ابن أبى عبلة الخامس أن يكون حالاً من الضمير المستكن فى آحياء والمراد بالعندية المحاز عن قريهم بالتكرمة قال ابن عطية هو على حذف مضاف أى عند كرامة ربهم ولا حاجة اليه لان الاول أليق اه سمين (قوله أرواحهم فى حواصل طيور الخ) فهى أى الطيور للارواح كالموادج للجالس فيها وهذا قد استدل به من قال ان الحياة للروح فقط وقيل ان الحياة للروح والجسد معا استدل له بقوله عند ربهم يرزقون حيث أخبر الله أنهم يرزقون ويأكلون ويتنعمون اه من الخازن وعلى الاول وجه امتيازهم عن غيرهم أن أرواحهم تدخل الجنة من وقت خروجها من أجسادهم وأما أرواح بقية المؤمنين فلا تدخل الامع أجسادها يوم القيامة والامتياز على الثانى ظاهر اه شيخنا (قوله كآورد فى الحديث) والمعنى ان أرواحهم تحل فى أبدانها وتنعم فى الجنة أو ان أرواحهم تمثل طيوراً أو المراد أنها تكسب زيادة كمال وهذا يلائم القناديل المذكورة اه كازرونى ونص الحديث كافى الخطيب روى عن ابن عباس أنه عليه الصلاة والسلام قال أرواح الشهداء فى أجواف طيور خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى الى قناديل معلقة فى ظل العرش اه (قوله يرزقون) فيه أربعة أوجه أحدها أن يكون خبراً ثالثاً لآحياء أو ثانياً اذا لم يجعل الظرف خبراً الثانى أنه صفة لآحياء بالاعتبارين المتقدمين فان أعربنا الظرف وصفاً أيضاً فيكون هذا جاء على الاحسن وهو أنه اذا وصف بظرف وجملة فان الاحسن تقديم الظرف وعديله لانه أقرب الى المفرد الثالث أنه حال من الضمير فى آحياء أى يحيون مرزوقين الرابع أن يكون حالاً من الضمير المستكن فى الظرف والعامل فيه فى الحقيقة العامل فى الظرف قال أبو البقاء فى هذا الوجه ويجوز أن يكون حالاً من الظرف اذا جعلته صفة أى اذا جعلت الظرف صفة وليس ذلك مختصاً بمحله صفة فقط بل لو جعلته حالاً جاز ذلك أيضاً وهذه تسمى الحال المتداخلة ولو جعلته خبراً كان كذلك اه سمين (قوله فرحين) فيه خمسة أوجه أحدها أن يكون حالاً من الضمير فى آحياء الثانى أن يكون حالاً من الضمير فى الظرف الثالث أن يكون حالاً من الضمير فى يرزقون الرابع أنه منصوب على المدح الخامس أنه صفة لآحياء وهذا يختص بقراءة ابن أبى عبلة وبما آتاهم متعلق بفرحين اه سمين (قوله من فضله) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والزلفى من الله تعالى والتمتع بالنعيم المخلد عاجلاً اه كرخى وفى من ثلاثة أوجه أحدها أن معناها السببية أى بسبب فضله أى الذى آتاهم الله متسبب عن فضله الثانى أنها لا ابتداء الغاية وعلى هذين الوجهين تتعلق بما آتاهم الثالث انها للتبعية أى بعض فضله وعلى هذا فتعلق بمحذوف على أنها حال من الضمير العائد على الموصول ولكنه حذف والتقدير بما آتاهم كائن من فضله اه سمين (قوله ويستبشرون الخ) أى يستبشرون بما تبين لهم من حسن حال اخوانهم الذين تركوهم وهو أنهم عند قتلهم أو موتهم يفوزون بحياة

أبدية لا يكدرها خوف وقوع محذور ولا خوف فوات مطلوب اه أبو السعود وعبارة الكرخي قوله وهم يستبشرون فتكون الجملة حالا من الضمير المستكن في فرحين وانما قدر مبتدأ لان المضارع المثبت لا يجوز اقترانه بواو الحال وحينئذ فيكون كأنه قيل فرحين ومستبشرين وقدم عليه أبو البقاء أنه معطوف على فرحين لان اسم الفاعل هنا يشبه الفعل المضارع يعني أن فرحين بمنزلة يفرحون وكأنه جعله من باب قوله ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله انتهت (قوله من خلفهم) يعني من اخوانهم الذين تركوهم أحياء في الدنيا على منهج الايمان والجهاد فعملوا أنهم اذا استشهدوا لحقوا بهم ونالوا من الكرامة مثلهم اه خازن والجارو والمجرو رجال من الواو في يلحقوا أى حال كونهم متخلفين عنهم في الزمان اه شيخنا وفي السمين في هذا الجارو والمجرو وجهان أحدهما أنه متعلق بيلحقوا على معنى أنهم قد بقوا بعدهم وهم قد تقدموا والثاني أن يكون متعلقا بمحذوف على أنه حال من فاعل يلحقوا أى لم يلحقوا بهم حال كونهم متخلفين عنهم أي في الحياة اه (قوله ويبدل من الذين أن لا خوف الخ) أشار به الى أن أن وما في حيزها في محل جر بدل من الذين لم يلحقوا بهم بدل اشتغال ميم لكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بنواتهم لان الذوات لا يستبشر بها والمراد بيان دوام انتفاء الخوف والحزن لا بيان دوام انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعا فان النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام والخوف غم يلحق الانسان بما يتوقعه من السوء والحزن غم يلحق من فوات نافع أو حصول ضرر فن كانت أعماله مشكورة فلا يخاف العاقبة ومن كان متقلبا في نعمة من الله وفضل فلا يحزن أبدا اه كرخي (قوله أن لا خوف عليهم) أى أن لا خوف من المتخلفين على أنفسهم فهم آمنون ولا يحزنون فهم فرحون هذا أدركه لهم اخوانهم المتقدمون وليس المراد أنهم أدركوا أنهم أى المتقدمين لا يخافون على المتخلفين كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله المعنى يفرحون) أى المتقدمون بانهم أى امن المتخلفين اه شيخنا (قوله يستبشرون بنعمة من الله الخ) لما بين الله أن الشهداء يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم بين أيضا أنهم يستبشرون لانفسهم بمارزقوا من النعم والفضل فالاستبشار الاول كان لغيرهم والثاني لانفسهم خاصة على أنه بيان وتفصيل لما أجمل في قوله فرحين بما آتاهم الله من فضله اه خازن وفي السمين قوله يستبشرون من غير عطف وفيه أوجه أحدها أنه استئناف متعلق بهم أنفسهم دون الذين لم يلحقوا بهم لاختلاف متعلق البشارتين والثاني أنه تأكيدي للاول لانه قصد بالنعمة والفضل بيان متعلق الاستبشار الاول واليه ذهب الزمخشري الثالث أنه بدل من الفعل الاول ومعنى كونه بدلا أنه لما كان متعلقه ببيان المتعلق الاول حسن أن يقال بدل منه والاف كيف يبدل فعل من فعل موافق له لفظا ومعنى وهذا في المعنى يؤل الى وجه التأكيده اه سمين (قوله بأجرهم) في المصباح أجره الله أجرا من بابي ضرب وقتل وأجره بالمدلفة ثالثة اذا أثابه اه (قوله الذين مبتدأ) هذا هو الظاهر وجوز وأن يكون في موضع جر صفة للؤمنين أو نصب على المدح اه كرخي (قوله دعاء بالخروج للقتال) (وكان هذا الدعاء في يوم الاحد التالى ليوم أحد الذي هو يوم السبت وهذا اشارة الى غزوة حمره الاسد وقوله وتواعدوا مع النبي الخ هذا اشارة الى غزوة بدر الصغرى الثالثة وكانت في شعبان من السنة الرابعة وأحد كانت في شوال من السنة الثالثة فقوله الذين استجابوا لله والرسول الخ اشارة الى غزوة حمره الاسد وتقدم أنها كانت في اليوم التالى ليوم أحد وقوله الذين قال لهم الناس الخ اشارة الى غزوة بدر الثالثة فكلام الشارح فيه تخطيط فقوله بالخروج للقتال كان في اليوم التالى ليوم أحد وقوله وتواعدوا مع النبي وذلك التواعد كان في يوم أحد حين شرع أبو سفيان في الانصراف منها وعبارة

من خلفهم) من اخوانهم المؤمنين ويبدل من الذين (ان) أى بأن (لا خوف عليهم) أى الذين لم يلحقوا بهم (ولام يحزنون) في الآخرة المعنى يفرحون بامنهم وفرحهم (يستبشرون بنعمة) ثواب (من الله وفضل زيادة عليه (وأن) بالفتح عطف على نعمة والكسر استئنافا (الله لا يضيع أجر المؤمنين (بل ياجرهم (الذين) مبتدأ استجابوا لله والرسول) دعاء بالخروج للقتال لما أراد أبو سفيان وأصحابه العود

تعالى (ليس البر) يقرأ برفع الراء فيكون (أن تولوا) خبر ليس وقوى ذلك لان الاصل تقديم الفاعل على المفعول ويقرأ بالنصب على أنه خبر ليس وان تولوا اسمها وقوى ذلك عند من قرأه لان أن تولوا أعرف من البراذ كان كالمضمر في أنه لا يوصف والبر يوصف ومن هنا قويت القراءة بالنصب في قوله فما كان جواب قومهم (قبل المشرق) ظرف (ولكن البر) تقرأ بتشديد النون ونصب البر وتبخيف النون ورفع البر على الابتداء وفي التقدير ثلاثة أوجه احدها ان البر هنا

المواهب غزوة حمراء الاسد وهي على ثمانية أميال من المدينة على يسار الطريق اذا أردت ذالحليفة وكانت صبيحة يوم الاحد لست عشرة مضت أولئان خلون من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهرا من الهجرة لطلب عدوهم بالامس ونادى مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يخرج معنا أحد الا من حضر يومنا بالامس أى من شهد أحد اخرج معه جميع من شهدا من المؤمنين الخلف وكناو استمائة وثلاثين وأقام بها صلى الله عليه وسلم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ثم رجع الى المدينة يوم الجمعة وقد غاب خمسا اه (قوله) وتواعدوا مع النبي الخ معطوف على لما أرفا الضمير عائدا على أبي سفيان وأصحابه وقوله من يوم أحد ظرف لتواعدوا فالتواعد كان في يومها كما تقدم روى أن أباسفيان نادى عند انصرافه من أحد يا محمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال صلى الله عليه وسلم ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج أبوسفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران فألقى الله الرعب في قلبه فبداه أن يرجع فلقى نعيم بن مسعود الاشجعي وقد قدم معتمر ا فقال يا نعيم اني واعدت محمد أن نلتقي بموسم بدروان هذا عام جدد ولا يصلح لنا الا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن وقد بدالى أن لا أخرج اليه وأكره أن يخرج محمد ولا أخرج أنا فين يدم ذلك جراءة ولان يكون الخائف من قبلهم أحب الى من أن يكون من قبل فالحق بالمدينة فشطهم وأعلمهم اني في جمع كثير ولا طاقة لهم بنا ولك عندي عشرة من الابل أضعها في يد سهيل بن عمرو ويضمنها ففجاء سهيل فقال له نعيم يا أبايزيد تضمن لي ذلك وانطلق الى محمد وأبطه فقال نعم فخرج نعيم حتى أتى المدينة فوجد الناس يتجهزون لميعاد أبي سفيان فقال أين تريدون فقالوا واعدنا أبوسفيان بموسم بدر الصغرى أن نقتل بها فقال بشس الرأي لانهم أتوك في دياركم وقراركم فلم يقلت منكم أحد الا شريدا أفتريدون أن تحرجوا وقد جمعوا لكم عند الموسم والله لا يقلت منكم أحد فذكره بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الخروج فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا خرجن ولو وحدى أى ولو لم يخرج معي أحد فخرج في سبعين راكبا وهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل ولم يلتفتوا الى ذلك القول حتى بلغوا بدر الصغرى وكانت موضع سوق للعرب يجتمعون فيها كل عام ثمانية أيام فأقام النبي وأصحابه بها تلك المدة وصادفوا الموسم وباعوا ما كان معهم من التجارات فربحوا في الدرهم درهمين ولم يأتهم أحد من مشركي مكة اه خطيب وقوله في سبعين راكبا غير صحيح اذ المنصوص في المواهب ان المسلمين كانوا في هذه الغزوة ألفا وخمسمائة وفي شارحها ان أباسفيان خرج الى مر الظهران ومعه ألفان من قریش (قوله للذين أحسنوا منهم) في منهم وجهان أحدهما أنها حال من الضمير في أحسنوا وعلى هذا فن تكون للتبعيض والثاني أنها لبيان الجنس قال الزخشرى مثلها في قوله وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم لان الذين استجابوا قد أحسنوا كلهم واتقوا لا بعضهم وأجر مبتدأ مؤخر والجملة من هذا المبتدأ وخبره امام مستأنفة أو حال ان لم يعرف الذين استجابوا مبتدا واما خبر ان أعربناه مبتدأ كما تقدم تقريره اه سمين (قوله بدل من الذين قبله أو نعت) فيه أن الذين استجابوا لله والرسول هم الذين حضروا أحد كما تقدم وكانوا استمائة وثلاثين والذين وقع لهم هذا القول المذكور مطلق المؤمنين الذين كانوا في المدينة خصوصا وقد خرج منهم في هذه الواقعة ألف وخمسمائة كما تقدم فيتعين اعرا به مفعولا بالفعل محذوف تقديره أمدح الذين قال لهم الناس الخ تأمل (قوله أى نعيم بن مسعود الاشجعي) فهو من قبيل العام الذي أريد به الخاص أو من اطلاق الكل وإرادة البعض كقوله أم يحسدون الناس يعني محمد أو حده اه كرخى ونقل عن القارى أنه أسلم يوم الخندق وهو مصرح به في المواهب اه (قوله ذلك القول) أى

وتواعدوا مع النبي سوق بدر العام المقبل من يوم أحد (من بعدما أصابهم القرع) بأحد وخبر المبتدأ (الذين أحسنوا منهم) بطاعته (واتقوا) مخالفته (أجر عظيم) هو الجنة (الذين بدل من الذين قبله) أُنعت (قال لهم الناس) أى نعيم بن مسعود الاشجعي (ان الناس أباسفيان وأصحابه) قد جمعوا لكم (الجموع ليستأصلوكم) (فاخشوهم) ولا تأتوهم (فزادهم) ذلك القول (إيمانا) تصديقا بالله وبقينا

اسم فاعل من بريرو وأصله برر مثل فطن فنقلت كسرة الراء الى الباء ويحوز أن يكون مصدرا وصف به مثل عدل فصار كالجملة والوجه الثاني أن يكون التقدير ولكن ذا البر من آمن والوجه الثالث أن يكون التقدير ولكن البر بر من آمن فحذف المضاف على التقديرين وانما احتيج الى ذلك لان البر مصدر ومن آمن جثة فالخبر غير المبتدأ في المعنى فيقدر ما يصير به الثاني هو الاول (والكتاب) هنا مفرد اللفظ فيجوز أن يكون جنسا

(وقالوا احسبنا) كافينا امرهم
 (الله ونعم الوكيل) المفوض
 اليه الامر هو وخرجوا
 مع النبي فوافوا سوق بدر
 والقي الله الرعب في قلب
 أبي سفيان وأصحابه فلم
 يأتوا وكان معهم تجارت
 فباعوا وربحوا قال تعالى
 (فاقبلوا) رجعوا من بدر
 (بنعمة من الله وفضل)
 بسلامة وريح (لم يمسه
 سوء) من قتل أو جرح
 واتبعوا رضوان الله
 بطاعته ورسوله في الخروج
 (والله ذو فضل عظيم) على
 أهل طاعته (انما ذلكم)
 أى القائل لكم ان الناس
 الخ (الشیطان يخوفكم
 أولياء الكفار فلا تخافوهم
 وخافون) في ترك أمرى
 (ان كنتم مؤمنين) حقا
 (ولا يحزنك) بضم الياء
 وكسر الزاى وفتحها
 وضم الزاى من حزنه لغة
 فى أحزنه (الذين يسارعون
 فى الكفر) يقعون فيه
 سرى ما بنصرته وهم أهل مكة
 أو المنافقون أى لا تهتم
 لكفرهم (انهم ان يضرروا
 الله شيئا) بفعلهم وانما
 يضررون أنفسهم (يريد الله
 ألا يجعل لهم حظا) نصيبا
 (فى الآخرة) أى الجنة
 فلذلك خذ لهم (ولهم عذاب
 عظيم) فى النار (ان الذين
 شتروا الكفر

المفهوم من قالوا (قوله) وقالوا احسبنا الله ونعم الوكيل) هذه الجملة قالها ابراهيم حين ألقى فى النار اه
 خازن (قوله فوافوا) أى صادفوا سوق بدر أى الصغرى وكان ذلك فى السنة الرابعة فهذه من غزوات
 بدر الثلاثة والاولى فى السنة الاولى والثانية فى الثانية لكن لم يقع قتال الا فى الثانية والغزوة هى الخروج
 للقتال وان لم يقع قتال اه (قوله وربحوا) أى ربحوا فى الدرهم درهمين (قوله فاقبلوا) معطوف على مقدر
 دل عليه السياق قدره الشارح بقوله وخرجوا مع النبي الخ (قوله من بدر) أى الصغرى (قوله بنعمة من
 الله) فيه وجهان أحدهما أنها متعلقة بنفس الفعل على أنها بقاء التعدي والثانى أنها تتعلق بمحذوف على أنها
 حال من الضمير فى اقبلوا والباء على هذا المصاحبة كأنه قيل فاقبلوا ملتسين بنعمة ومصاحين لها اه
 سمين (قوله بسلامة وريح) لف ونشر مرتب (قوله واتبعوا رضوان الله) يجوز فى هذه الجملة وجهان
 أحدهما أنها عطف على اقبلوا والثانى أنها حال من فاعل اقبلوا أيضا ويكون على اضرار قدأى وقد
 اتبعوا اه سمين (قوله ورسوله) أى وطاعة رسوله (قوله انما ذلكم الشيطان) انما أداة حصر وذا
 اسم اشارة مبتدأ واللام للبعد والكاف حرف خطاب والميم علامة الجمع والشيطان خبره اه وفى الكرخى
 ذلكم مبتدأ والشيطان مبتدأ ثان ويخوف خبر الثانى وهو وخبره خبر الاول اه (قوله أى القائل)
 تفسير لذا (قوله يخوف أولياءه) جملة مستأنفة مبنية لتثبيطه أحوال والمراد بأوليائه أبو سفيان وأصحابه
 والمفعول الاول محذوف كقدره الشارح اه شيخنا ويقوى هذا التقدير قراءة ابن عباس وابن مسعود
 هذه الآية كذلك أى يخوفكم أولياءه اه سمين (قوله وخافون) هذه الياء التى بعد النون اختلف
 السبعة فى اثباتها لفظا واتفقوا على حذفها فى الرسم لانها من يأت الزوائد وكلها لا ترمى وجمعتها اثنان
 وستون اه شيخنا (قوله ان كنتم مؤمنين) أى فان الايمان يقتضى ايثار خوف الله على خوف
 غيره ويستدعى الامن من شر الشيطان وأوليائه اه أبو السعود (قوله ولا يحزنك الذين الخ)
 الفرض من هذا تسليته صلى الله عليه وسلم وتصبيره على تعنتهم فى الكفر وتعرضهم له بالأذى
 وضمن يسارعون يقعون كما فى الشارح فعدى بى أى لا يحزنك مسارعهم لمقويات الكفر من قول
 وفعل فهذا هو الذى يسارع اليه أى الامور المقوية له كالتهيؤ لقتال النبي وأما الكفر فهو دائم فيهم
 فلا تتأنى مسارعهم للوقوع فيه لان هذا التعبير يشعر بطر وهذا الامر وقد أشار الشارح لذلك كله
 بقوله بنصرته أى بسبب نصرته أى الكفر اه شيخنا (قوله من حزنه) أى حزنه الامر كفته بمعنى
 أفتنه وهذا راجع للثانية والحق أنهما لغتان فاشيتان لثبوتهما متواترتين اه كرخى وفى المصباح
 حزن حزنه من باب تعب والاسم الحزن بالضم ويتعدى بالحركة فى لغة قريش فيقال حزننى الامر يحزننى
 من باب قتل قاله ثعلب والازهرى وفى لغة تميم بالالف اه (قوله يقعون فيه سرى) أشار به الى أن
 المسارعة تضمنت معنى الوقوع فعديت بنى واشار كلمة فى على الى فى قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة
 من ربكم وحنة للشعار باستقرارهم فى الكفر ودوام ملابتهم له فى مبدأ المسارعة ومتمهاها كما فى قوله
 تعالى أولئك يسارعون فى الخير فان ذلك مشعر بملابتهم للخيرات وقلوبهم فى فنونها وما اثار كلمة
 الى فى قوله تعالى وسارعوا الى مغفرة من ربكم الخ فلان المغفرة والجنة منتهى المسارعة وغايتها اه كرخى
 (قوله انهم لن يضرروا الله شيئا) تعليل للنهى وتكميل للتسلية بتحقيق نفي ضررهم أى ان يضرروا بفعلهم ذلك
 أولياء الله البتة وتعليل نفي الضرر به تعالى لتشريفهم وللايدان بان مضارهم بمنزلة مضارته سبحانه كما
 أشار اليه فى التقرير وفيه فى مزيد مبالغة للتسلية وشيأ فى حيز النصب على المصدرية أى شيأ من الضرر
 والتكثير لتأكيده ما فيه من القلة والحقارة اه كرخى (قوله ولهم عذاب عظيم) لما دلت المسارعة فى الشىء

على عظم شأنه وجلالة قدره عند المسارع ناسب وصف العذاب بالعظم رعاية للناسبة تنبيهاً على حقارة
 ماسار عوافيه اه أبو السعود (قوله أى أخذوه بدله) أى كفروا ولم يؤمنوا وهذا تعميم للكفرة بعد
 تخصيص المنافقين أو تكرير للتأكيدي لأن هذه الآية مساوية لما قبلها لفظاً فى لن يضرُوا الله شيئاً
 ومعنى فى الباقي اذ معنى يسارعون فى الكفر مساو لمعنى اشتروا الكفر بالايمان (قوله ولهم عذاب أليم)
 لما جرت العادة بسرور المشتري بما اشتراه عند كون الصفقة راجحة وبتألمه عند كونها خاسرة ناسب وصف
 العذاب بالاليم اه أبو السعود (قوله ولا يحسبن الذين كسروا) مطف على ولا يحزنك الآية اه أبو
 السعود (قوله الذين كفروا) فاعل على قراءة الياء ومفعول أول على قراءة التاء اه (قوله أى
 املاءنا) أى فامصدرية فهى كلمة مستقلة وكان المناسب أن تكتب مفصلة من أن لا يكن طريقة
 المصحف كتابتها موصولة بها اه شيخنا وهذا لا يتعين بل يصح أن تكون موصولة فى السمين وما
 يجوز أن تكون موصولة اسمية فيكون العائد محذوفاً لاستكمال الشروط أى الذى نعلمه وهى اسم ان
 وخير خبرها وأن تكون مصدرية أى املاءنا اه (قوله مسد المفعولين) أى والفاعل هو الذين كفروا
 وقوله ومسد الثانى الخ أى والمفعول الاول هو الذين كفروا والفاعل ضمير المخاطب وهو النبي ﷺ
 اه شيخنا (قوله انما على لهم) فى هذه الجملة وجهان أحدهما انها مستأنفة لتعليل للجملة قبلها كأنه
 قيل ما بهم يحسبون الاملاء خير أفتيل انما على لهم ليزدادوا اثماً وان هنامكفوفة بما ولذلك كتبت
 متصلة على الاصل ولا يجوز أن تكون موصولة اسمية ولا حرفية لان لام كي لا يصح وقوعها خبر المبتدا
 ولا لنواسخه والوجه الثانى أن هذه الجملة تكرير للاولى اه سمين وفى المصباح وأملت له فى الامر
 أخرت وأملت للبعير فى القيد أرخيت له ووسعت اه (قوله بكثرة المعاصي) فيه إشارة الى ان لام ليزدادوا
 لام الارادة أى ارادة زيادة الاثم وهى جائزة عند الاشاعة ولا تخلو عن حكمة وعند المعتزلة القائلين
 بأنه تعالى لا يريد القبيح لام العاقبة كفى قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً فهذا
 عاقبة التقاطهم لاعلته اذ هى التبنى اه كرخى (قوله ولهم عذاب مهين) لما تضمن الاملاء التمتع بطيبات
 الدنيا ويزننها وذلك مما يقتضى التعزز والتكبر وصف عذابهم بالاهانة ليكون جزاؤهم جزاء وفاقا اه
 أبو السعود (قوله ما كان الله ليذر) هذه اللام تسمى لام الجحود وينصب بعدها المضارع باضمار أن ولا
 يجوز اظهارها والفرق بينهما وبين لام كي أن هذه على المشهور شرطها أن تكون بعد كون منى ومنهم من
 يشترط مضى الكون ومنهم من لم يشترط الكون ولهذا الاقوال دلائل واعتراضات مذكورة فى كتب
 النحو واستغنيت عنها بما ذكرته فى شرح التسهيل وفى خبر كان فى هذا الموضع وما أشبهه قولاً لأن أحدهما
 وهو قول البصريين انه محذوف وأن اللام مقوية لتعديدية ذلك الخبر المقدر لضعفه والتقدير ما كان الله
 مريداً لأن يذر فأن يذر هو مفعول مريد أو التقدير ما كان الله مريداً ترك المؤمنين والثانى قول الكوفيين
 ان اللام زائدة لتأكيدي النفي وأن الفعل بعدها هو خبر كان واللام عندهم هى العاملة للنصب فى الفعل بنفسها
 لا باضمار أن والتقدير عندهم ما كان الله يذر المؤمنين وضعف أبو البتاء مذهب الكوفيين بأن النصب قد
 وجد بعده هذه اللام فان كان النصب بهانفسها فليست زائدة وان كان النصب باضمار أن فسد من حـ
 المعنى لان أن وما فى حيزها بتأويل مصدر والخبر فى باب كان هو الاسم فى المعنى فيلزم أن يكون المصدر
 الذى هو معنى من المعانى صادقا على اسمها وهو محال اما قوله ان كان النصب بها فليست زائدة فمنوع لان
 العمل لا يمنع الزيادة ألا ترى أن حروف الجر تزداد وهى عاملة ويذر فعل لا يتصرف كيدع استثناء عنه

ويقوى ذلك أنه فى الاصل
 مصدر ويجوز أن يكون
 اكتفى بالواحد عن الجمع
 وهو يريد ويجوز أن يراد
 به القرآن لان من آمن به فقد
 آمن بكل الكتب لانه شاهد
 لها بالصدق (على حبه) فى
 موضع نصب على الحال أى
 آتى المال محبوا الحب مصدر
 حيث وهى لغة فى أحبيت
 ويجوز أن يكون مصدر
 أحبيت على حذف الزيادة
 ويجوز أن يكون اسماً للمصدر
 الذى هو الاحباب والهاء
 ضمير المال أو ضمير اسم
 الله أو ضمير الايتاء فعلى
 هذه الواجهة الثلاثة يكون
 المصدر مضافاً الى المفعول
 (وذى القربى)

بتصرف مرادفه وهو يترك وحذفت الواو من يذر من غير موجب تصريفي انما حملت على يدع لانه بمعناه ويدع حذفت منه الواو لموجب وهو وقوع الواو بين ياء وكسرة مقدرة وأما الواو في يذر فوقعت بين ياء وفتحة أصلية اه سمين (قوله أيها الناس) أي الشاملون للمؤمنين والكافرين فالخطاب عام اه شيخنا (قوله من اختلاط المخلص) في نسخة المسلم اه (قوله حتى يميز الحديث الخ) غاية لما يفيد النفي المذكور كأنه قيل ما يترككم على ذلك الاختلاط بل يقدر الامور ويرتب الاسباب حتى يعزل المنافق من المؤمن والمعنى ما كان الله ليرك المخلصين على الاختلاط بالمنافقين بل يرتب المبادئ حتى يخرج المنافقون من بينهم وما يفعل ذلك باطلاعكم على ما في قلوبهم ولكنه يوحي الى رسوله فيخبره بذلك وبما ظهر منهم من الاقوال والافعال اه وعبارة السمين وحتى هنا قيل للغاية المجردة بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار أن وقد تقدم تحقيقه في البقرة والغاية هنا مشكلة على ظاهر اللفظ لانه يصير المعنى انه تعالى لا يترك المؤمنين على ما أتم عليه ان هذه الغاية وهي التمييز بين الحديث والطيب ومفهومه انه اذا وجدت الغاية ترك المؤمنين على ما أتم عليه هذا ظاهر ما قالوه من كونها للغاية وليس المعنى على ذلك قطعاً ويصير هذا نظير قولك لا أكلم زيداً حتى يقدم عمرو فالكلام منتف إلى قدوم عمرو والجواب عنه أن حتى غاية لما يفهم من معنى الكلام ومعناه أنه تعالى يخلص ما بينكم بالابتلاء والامتحان الى أن يميز الحديث من الطيب اه (قوله بالتكاليف الشاقة) كبدل الاموال والانفس في سبيل الله والباء سببية اه (قوله ولكن الله يحب الخ) هذا استدراك على معنى الكلام المتقدم لانه لما قال وما كان الله ليطلعهكم يوم أنه لا يطلع أحد على غيبه لعموم الخطاب فاستدرك بالرسول والمعنى ولكن الله يحب أن يصطفى من رسله من يشاء فيطلع على الغيب فهو ضد لما قبله في المعنى وقد تقدم أنها تقع بين ضدين ونقيضين وفي الخلافين خلاف ويحتج بصطفي ويختار يقتل من جوت المال والماء وجبتهما لغتان فالياء في يحتج يحتمل أن تكون على أصلها وأن تكون منقلبة من واو لانكسار ما قبلها ومفعول يشاء مخذوف وينبغي أن يقدر ما يليق بالمعنى والتقدير من يشاء اطلعه على الغيب اه سمين (قوله على حال المنافقين) أشار به الى أن اطلعه عليه الصلاة والسلام على الغيب يكون بطريق الوحي أو أن يشاهد أمرا يدل على امر يكون من بعد كما نصب له علامات دالة على مصارع الكفار يوم بدر اه كرخي (قوله أي بزكاته) اشارة الى تقدير مضاف وعبارة الخطيب واختلف في المراد بهذا البخل فقال أكثر العلماء المراد به منع الواجب واستدلو ابو جوه أحدها أن الآية دالة على الوعيد الشديد وذلك لا يليق إلا بالواجب وثانيها أن الله تعالى ذم البخل والتطوع لا يذم على تركه وثالثها قال عليه الصلاة والسلام وأى داء أدوأ من البخل وتارك التطوع لا يليق به هذا الوصف وانفاق الواجب على أقسام منها انفاقه على نفسه وعلى أقاربه الذين تلزمه مؤنتهم ومنها الزكوات ومنها اذا احتاج المسلمون الى دفع عدو يقصد أنفسهم وأموالهم فيجب عليهم انفاق الاموال على من يدفعه عنهم ومنها دفع ما يسد رمق المضطر اه (قوله والضمير للفصل وفصليته متعينة هنا لانه لا يخلو اما أن يكون مبتدأ أو بدلاً أو توكيداً والاول منتف لنصب ما بعده وهو خيرا وكذا الثاني لانه كان يلزم أن يوافق ما قبله في الاعراب فكان ينبغي أن يقال اياه لا هو وكذا الثالث لما تقدم اه سمين (قوله والاول بخلهم) في تقدير مجموع المضاف والمضاف اليه على الفوقانية مسأحة اذا المقدر عليها لفظ بخل فقط فيقدر مضافاً للذين ولا يقدر معه ضمير لثلاث لا يلزم اضافة الشيء مرتين وأما على قراءة التحتانية فيقدر مجموع المضاف والمضاف اليه كما ذكر ففى كلامه مسأحة من وجهين الاول حكمه بتقدير مجموع المضاف والمضاف اليه على قراءة الفوقانية

أيها الناس (عليه) من اختلاط المخلص بغيره (حتى يميز) بالتخفيف والتشديد يفصل (الحديث) المنافق (من) الطيب) المؤمن بالتكاليف الشاقة المينة لذلك وفعل ذلك يوم أحد (وما كان الله ليطلعهكم على الغيب) فتعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز (ولكن الله يحب) يختار (من رسله من يشاء) فيطلعه على غيبه كما أطلع النبي على حال المنافقين (فأمنوا بالله) ورسله وأن تؤمنوا وتتقوا) النفاق (فلكم أجر عظيم ولا يحسن) بالثناء والياء (الذين يخلون بما آتاهم الله من فضله) أى بزكاته (هو) أى بخلهم (خير لهم) مفعول ثان والضمير للفصل والاول بخلهم مقدر اقبل الموصول على الفوقانية وقبل الضمير على التحتانية (بل هو شر لهم)

منصوب يأتي لا بالمصدر لان المصدر يتعدى الى مفعول واحد وقد استوفاه ويجوز أن تكون الهاء ضمير من فيكون المصدر مضافاً الى الفاعل فعلى هذا يجوز أن يكون ذوى القربى مفعول المصدر ويجوز أن يكون مفعول آتى ويكون مفعول

والثاني حكمه عليها أيضا بأن المفعول مقدر فان تقديره على الفوقانية إنما هو بالنظر للمعنى لا للصناعة والا فالصناعة تامة بدون التقدير اذ يعرب على هذه القراءة الذين مفعول أول لكنه من حيث المعنى يقدر معه مضاف ليصح الحمل بالمفعول الثاني وهو قوله خير او اما التقدير على قراءة التحتانية فحتاج اليه صناعة ومعنى اه شيخنا (قوله سيطو قون) بمنزلة التعليل والسين للتأكيد (قوله من المال) بيان لما فيطو قون نفس المال الممنوع زكاته بتمامه لا الذكاة فقط (قوله في عنقه) أى الباخل (قوله تنشه) في المختار نهشته الحية لسعته وبابه قطع اه (قوله كاور في الحديث) وهو ما روى عن أنى هيرة قال قال رسول الله ﷺ من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع لهز ببستان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهز متيه يعنى شديقه ثم يقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلاو لا يحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله الآية أخرجه البخارى وقوله ز ببستان قيل هما النكتتان السوداوان فوق عين الحية وقيل هما نقطتان يكتنفانها وقيل هما ز ببستان في شديقهها وقد جاء في الحديث تفسير لهز متيه بأنهما شديقاها (قوله والله ميراث السموات والارض) أى وما فيها ومنه المال فلا معنى لمنع زكاته مع أنه يرثه الله وعبارة الخطيب في معناه وجهان أحدهما أن له ما فيها مما يتوارثه أهلها من مال وغيره فهو الباقي الدائم بعد فناء خلقه وزوال أملاكهم فلهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيل الله ونحوه قوله تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه والثاني وبه قال الأكثرون أن معناه أنه ينفق أهل السموات والارض ويفنى الاملاك ولا مالك الا الله فجرى هذا جرى الوراثة قال ابن الانبارى ويقال ورث فلان علم فلان اذا انفرد به بعد أن كان مشاركا فيه وقال تعالى وورث سليمان داود لانه انفرد بذلك بعد أن كان داود مشاركا فيه انتهت (قوله فيجازيكم) هذا على قراءة التاء وأما على قراءة الياء فيقال فيجازيهم اه شيخنا (قوله لقد سمع الله قول الذين) أى علمه وأحصاه والمقصود من هذا تهديد القائلين ما ذكر وعادلهم أنهم لا يفوتهم من جزائه شيء اه شيخنا (قوله الذين قالوا) أى لا يكران الله فقير العامل في موضع ان وما عملت فيه قالوا وهي المحكية به كما أشار اليه في التقرير لانه فعل والاول مصدر وعمال الفعل أقوى اه كرخى (قوله وم اليهود) أى جماعة منهم كحي بن اخطب وفتحاص بن عازوراء وكعب بن الاشرف اه شيخنا (قوله سنكتب ما قالوا) قراءة حمزة بالياء مبنيا للم اسم فاعله وماوصلتها قائم مقام الفاعل وقتلهم بالرفع عطفا على الموصول ويقول يياء الغيبة والباقون بالنون للمتكم المعظم نفسه فاما منصوبة المحل وقتلهم بالنصب عطفا عليها وتقول بالنون أيضا اه سمين (قوله وقتلهم الانبياء) أى قتل آبائهم الانبياء ووبخوا عليه ووعدوا العذاب لرضام بصنع آبائهم والراضى بشئ ينسب له ويعاقب عليه ان كان شرا اه شيخنا (قوله بالنصب) أى على قراءة النون والرفع أى على قراءة الياء (قوله بغير حق) أى حق في اعتقادهم فسكانوا يعتقدون أن قتلهم لا يجوز ولا يحل وحينئذ فيناسب شن الفارة عليهم اه شيخنا (قوله بالنون) أى على قراءة النون فيما سبق والياء أى على قراءة الياء فيما سبق وان كان المعطوف عليه على الرفع مبنيا للمفعول والمعطوف مبنيا للفاعل فقوله أى الله تفسيرا للفاعل على قراءة الياء واما على قراءة النون فلما تناسب في تفسيره أن يقول أى نحن ويصح أن يكون تفسيره على القراءتين نظرا للمعنى اه شيخنا (قوله عذاب الحريق) أى المحرق (قوله ويقال لهم) الظاهر ان يقول ويقول وكأنه نظر الى ان القول من الملائكة فلم ينسبه لله هذا كله على قراءة الياء أما على قراءة النون فكان المناسب أن يقدر وتقول ويمكن أن يكون جاريا على القراءتين نظرا للمعنى اه شيخنا (قوله عبر بها عن الانسان الخ)

سيطو قون ما مخلوا به) أى بزكاته من المال (يوم القيامة) بأن يجعل حية في عنقه تنشه كما ورد في الحديث (ولله ميراث السموات والارض) يرثها بعد فناء أهلها (والله بما تعملون) بالياء والتاء (خير) فيجازيكم به (لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء) وم اليهود قالوه لما نزل من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا (سنكتب) نأمر بكتب (ما قالوا) في صحائف أعمالهم ليجازوا عليه وفي قراءة بالياء مبنيا للمفعول (و) نكتب (قتلهم) بالنصب والرفع (الانبياء بغير حق) وتقول بالنون والياء أى الله لهم في الآخرة على لسان الملائكة (ذوقوا عذاب الحريق) النار ويقال لهم اذا القوا فيها (ذلك) العذاب (بما قدمت أيديكم) عبر بها عن الانسان لان أكثر الافعال

المصدر محذوف تقديره وآتى المال على حبه اياه ذوى القربى (وابن السبيل) مفرد في اللفظ وهو جنس أو واحد في اللفظ موضع الجمع (وفي الرقاب) أى في تخليص

يعنى فى الكلام مجاز مرسل من اطلاق اسم الجزء وارادة الكل ويشترط فى هذا المجاز أن يكون لهذا الجزء خصوصية من بين سائر الاجزاء فى مدخلية الفعل المنسوب وكان الاحسن أن يعبر بالنفس ويقول عبر بها عن النفس الخ اه شيخنا (قوله تراول بها) فى المختار المزاولة المحاورة والمعالجة وتراولوا تعالجوا اه (قوله وان الله) أى وبأن الله فهو معطوف على مدخول الباء اه (قوله أى بذى ظلم) فظلام من صيغ النسب على حد قول ابن مالك

ومع فاعل وفعال فعل * فى نسب اغنى عن اليا فقبل

وغرضه بهذا دفع سؤال تقريره مشهور اه شيخنا (قوله فيعذبهم) فى حيز النفي فهو منصوب (قوله) نعت للذين قبله) أى قوله الذين قالوا ان الله فقير الخ فالسمع مسلط عليه والتقدير لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهدنا الخ كفى الخازن (قوله ان الله عهدنا) أى أمرنا أو وصانا (قوله ألا تؤمن لرسول) شامل لمحمد ﷺ ولعيسى فلذا فرغ عليه قوله فلا تؤمن لك الخ وهذا منهم كذب على التوراة اذ الذى فيها مقيد بغير عيسى ومحمد وقوله وعهد الى بنى اسرائيل الخ بيان لا واقع فى التوراة أى أن الذى فى التوراة مقيد بغير عيسى ومحمد وأما ههنا فبقابلان ولو بدون قربان فقوله وعهد معناه وقد عهد فى التوراة الى بنى اسرائيل ذلك أى أن لا يؤمنوا الا بقربان فهذا بيان لكذبهم فى التعميم السابق ويعلم هذا التقرير من عبارة الخازن ونصها قال السكبي نزلت هذه الآية فى كعب بن الاشرف ومالك بن الصيف وهب بن يهودا وزيد بن التابوت وفتحاص بن عازوراء وحبي بن أخطاب من اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا يا محمد تزعم أن الله بعثك لينار سولا وأنزل عليك كتابا وان الله عهدنا فى التوراة أن لا تؤمن لرسول يزعم أنه جاء من عند الله حتى يأتينا بقربان تأكله النار فان جئتنا به صدقناك فأنزل الله تعالى الذين قالوا يعنى قد سمع الله قول الذين قالوا ان الله عهدنا يعنى أمرنا أو وصانا فى كتبه ان لا تؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار يعنى فيكون ذلك دليلا على صدقه وذكر الواقدي عن السدى أنه قال انه تعالى أمر بنى اسرائيل فى التوراة من جاءكم يزعم أنه رسول فلا تصدقوه حتى يأتكم بقربان تأكله النار حتى يأتكم المسيح ومحمد فاذا أتياكم فآمنوا بهم فافهم أيا تيان بغير قربان زاد غير الواحدى عنه أى الواقدي قال وكانت هذه العادة باقية فيهم الى مبعث المسيح عليه السلام ثم ارتفعت وزالت وقيل ان ادعاء هذا الشرط كذب على التوراة وهو من كذب اليهود وتحريفهم ويدل على ذلك أن المقصود فى الدلالة على صدق النبي هو ظهور المعجزة الخارقة للعادة فأى معجزة أتى بها النبي قبلت منه وكانت دليلا على صدقه وقد أتى النبي ﷺ بالمعجزات الباهرات الدالة على صدقه فوجب على كافة الخلق اتباعه وتصديقه والقربان كل ما يتقرب به العبد الى الله تعالى من اعمال البر من نسك وصدقة وذبح وكل عمل صالح ثم قال الله عز وجل محببا عن هذه الشبهة التى ذكرها هؤلاء اليهود وأقامة للحجة عليهم قل قد جاءكم اه (قوله وهو ما يتقرب به الخ) أى فالمصدر بمعنى المفعول وقوله من النعم أى بعد ذبحه وغيرها أى من بقية الحيوانات ومن الصدقات الغير الحيوان اه شيخنا (قوله جاءت نار بيضاء) أى لادخان لها ولها دوى وهفيف وقوله والابقي مكانه أى لم تأكله النار أصلا (قوله وعهد) أى الله وقوله ذلك أى أن لا يؤمنوا الخ اه (قوله وبالذى قلتم) وهو الايتان بالقربان (قوله) والخطاب) أى بقوله جاءكم وبقوله قلتم وبقوله قتلتموم وبقوله ان كنتم وبقوله وان كان الفعل أى قتل الانبياء اه شيخنا (قوله فان كذبوك) شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم والجواب محذوف كما قدره الشارح بقوله فاصبر كما صبروا و كان الاولى أن يقدم هذا المقدر بجنب الشرط

تزاول بها (وأن الله ليس بظلام) أى بذى ظلم (العبيد) فيعذبهم بغير ذنب (الذين) نعمت للذين قبله (قالوا) لمحمد (ان الله) قد (عهدنا) فى التوراة (الا تؤمن لرسول) نصدقه (حتى يأتينا بقربان تأكله النار) فلا تؤمن لك حتى يأتينا به وهو ما يتقرب به الى الله من نعم وغيرها فان قبل جاءت نار بيضاء من السماء فأحرقتة والابقي مكانه وعهد الى بنى اسرائيل ذلك الا فى المسيح ومحمد قال تعالى (قل) لهم توبيخا (قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات) بالمعجزات (وبالذى قلتم) كزكريا ويحيى قتلتموم والخطاب لمن فى زمن نبينا محمد ﷺ وان كان الفعل لاجدادهم لرضاهم به (فلم قتلتموم ان كنتم صادقين) فى أنكم تؤمنون عند الايتان به (فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاؤا) بالبينات) المعجزات

الرقاب أو عتق الرقاب وفى متعلقة بآتى (والموفون) فى رفعه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون معطوفا على من آمن والتقدير ولكن البر المؤمنون والموفون والثاني هو خبر مبتدأ محذوف

ابراهيم (والكتاب) وفي
قراءة باثبات الباء فيهما
(المنير) الواضح هو التوراة
والانجيل فاصبر كما صبروا
(كل نفس ذائقة الموت
(وانما توفون أجوركم)
جزاء أعمالكم (يوم القيامة
فن زحزح بعد (عن
النار وأدخل الجنة فقد
فاز) نال غاية مطلوبه
(وما الحياة الدنيا) أي العيش
فيها (الامتع الغرور)
بالباطل يتمتع به قليلا ثم
يفنى

تقديره وهم الموفون وعلى
هذين الوجهين ينتصب
(الصابرين) على اضماع أعني
وهو في المعنى معطوف على
من ولكن جاز النصب لما
تكررت الصفات ولا يجوز
أن يكون معطوفا على ذوى
القربى لئلا يفصل بين
المعطوف والمعطوف عليه
الذى هو في حكم الصلة
بالاجنبى وهم الموفون والوجه
الثالث أن يعطف الموفون
على الضمير في آمن وجرى
طول الكلام مجرى تأكيد
الضمير فعلى هذا يجوز أن
ينتصب الصابرين على اضماع
أعني وبالعطف على ذوى
القربى لان الموفون على
هذا الوجه داخل في الصلة
(وحين اليأس) ظرف
للصابرين * قوله تعالى
(الحر بالحر) مبتدأ وخبر
والتقدير الحر مأخوذ

وقوله فقد كذب الخ دليل وتعليل للمقدر ولا يصلح أن يكون جوابا لمضيه بالنسبة للشرط بزمن طويل
فلا يصح تعليقه عليه اه شيخنا (قوله والزبر) أى الكتب واحدها زبور وكل كتاب فيه حكمة زبور
وأصله من الزبر وهو الزجر وسمى الكتاب الذى فيه الحكمة زبوراً لانه يزبر أى يزجر عن الباطل
ويدعو الى الحق اه خازن وفي المختار الزبر الزجر والانتهاز وبابه نصر والزبر أيضا الكتابة وبابه
ضرب اه (قوله والكتاب المنير) عطف خاص ان أريد بالزبر مطلق الكتب وعطف مغايران
أريد بها خصوص الصحف وعبارة الخازن والزبر أى الكتب والكتاب المنير أى الواضح المعنى
وانما عطف الكتاب المنير على الزبر لشرفه وفضله وقيل أراد بالزبر الصحف وبالكاتب المنير
التوراة والانجيل اه (قوله وفي قراءة) أى سبعة باثبات الباء فيهما أى الزبور والكتاب وعبارة السمين
وقرأ جمهور الناس والزبر والكتاب من غير ذكر باء الجرو قرأ ابن عامر وبالزبر باعادتها وهشام
وحده عنه وبالكتاب باعادتها أيضا وهى في مصاحف الشاميين كقراءة ابن عامر رحمه الله والمخطب
فيه سهل فمن لم يأت بها اكتفى بالعطف ومن أتى بها كان ذلك تأكيدا اه (قوله فاصبر كما صبروا) هذا
هو جواب الشرط أى قوله فان كذبوك (قوله كل نفس الخ) هذا من تمام التسليية وهو وعيد ووعود وكل
مبتدأ خبره ذائقة الموت أى ذائقة موت أجسادها اذ النفس لا تموت ولومات لما ذقت الموت في حال
موتها لان الحياة شرط في الذوق وسائر الادراك وقوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها معناه حين
موت أجسادها اه كرخى وهذا يقتضى أن المراد بالنفس هنا الروح والحامل له على تفسيرها بذلك
التأنيث في قوله ذائقة لانها بمعنى الروح مؤنثة وتطلق أيضا على مجموع الجسد والروح الذى هو الحيوان وهى
بهذا المعنى مذكرة وهذا المعنى الثانى تصح ارادته هنا أيضا بل هو الاقرب المتبادر الى الفهم وفي المختار النفس
الروح يقال خرجت نفسه والنفس الجسد ويقولون ثلاثة أنفس فيذكرونه لانهم يريدون به الانسان
اه وفي المصباح أن النفس تطلق على جملة الحيوان والنفس انشئ أن أريد بها الروح وان أريد الشخص
فذكر اه (قوله وانما توفون أجوركم) أى تعطونها على التام (قوله يوم القيامة) أى قيام الخلق من القبور
وذلك عند النفخة الثانية اه وفي لفظ التوفية اشارة الى أن بعض أجورهم يصل اليهم قبله كما ينشئ عنه
قوله عليه السلام القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار اه أبو السعود (قوله وما الحياة الدنيا)
الاضافة على معنى فى كما أشار له الشارح بقوله أى العيش فيها والعيش هو الحياة كفى كتب اللغة وفيها أيضا
أن المعيشة هى كسب الانسان وتحصيله ما يعيش به من مطعم ومشرب وملبس وغير ذلك (قوله الامتع
الغرور) عبارة السمين الغرور يجوز أن يكون فعولا بمعنى مفعول أى متاع الغرور أى الخدوع وأصل
الغرور الخدع اه وفي البياضى شبه بالمتاع الذى يدلس به على المشتري فيغريه حتى يشتريه والغرور
مصدر او جمع غار اه وعبارة الخازن وما الحياة الدنيا الامتع الغرور يعنى أن العيش في هذه الدنيا الفانية
يغر الانسان بما يمينه من طول البقاء وسينقطع عن قريب فوصفت بانها متاع الغرور لانها تغر ببذل
المحبوب وتخيل للانسان أنه يدوم وليس بدائم والمتاع كل ما استمتع به الانسان من مال وغيره وقيل
المتاع كالفأس والقدر والقصة ونحوها والغرور ما يغري الانسان مما لا يدوم وقيل الغرور الباطل ومعنى
الآية أن منفعة الانسان بالدنيا كمنفعة هذه الاشياء التى يستمتع بها ثم تزل عن قريب وقيل متاع متروك
يوشك أن يضمحل ويذول فخذوا من هذا المتاع واعملوا فيه بطاعة الله ما استطعتم قال سعيد بن جبير
هى متاع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة فامان اشتغل بطلب الآخرة فهى له متاع وبلاغ الى ما هو خير
منها اه (قوله الباطل) هذا التفسير يقتضى أن الاضافة بيانية وأن الغرور هو الشيء الباطل ومعنى

(لتبلون) حذف منه نون
الرفع لتوالى النونات والواو
ضميرا لجمع لا لتقاء الساكنين
لتختبرن (في أموالكم)
بالفرائض فيها والجوائج
(وأنفسكم) بالعبادات
والبلاء (ولتسمعن من
الذين أوتوا الكتاب من
قبلكم) اليهود والنصارى
(ومن الذين أشركوا) من
العرب (أذى كثيرا) من
السب والطعن والتشبيب
بنسائكم (وان تصبروا)
على ذلك (وتتقوا) الله (فان
ذلك من عزم الأمور) أى
من معزوماتها التى يعزم
عليها لوجوبها

بالحر (فن عفى له) من فى
موضع رفع بالابتداء ويجوز
أن تكون شرطية وأن
تكون بمعنى الذى والخبر
(فاتباع بالمعروف) والتقدير
فعليه اتباع و (من أخيه)
أى من دم أخيه ومن كناية
عن ولى القاتل أى من جعل
له من دم أخيه بدل وهو
القصاص أو الدية (شئ) كناية
عن ذلك المستحق
وقيل من كناية عن القاتل
و (المعنى) إذا عفى عن القاتل
فقبلت منه الدية وقيل شئ
بمعنى المصدر أى من عفى
له من أخيه عفو كما قال
لا يضركم كيدهم شأى ضيرا
(وأداء إليه) أى إلى ولى
المقتول (باحسان)

البطالان هنا الفناء والانتقطاع وعدم الدوام اه (قوله لتبلون الخ) شروع فى تسليية النبي ﷺ ومن
معه من المؤمنين عما سيلقونه من جهة الكفرة من المكار له يوطنوا أنفسهم على احتماله عند وقوعه ويستعدوا
للسبر له اه أبو السعود وفى السمين لتبلون هذا جواب قسم محذوف تقديره والله لتبلون وهذه الواو
هى واو الضمير والواو التى هى لام الكلمة حذفت لامر تصريفي وذلك أن أصله لتبلونون فالتون
الاولى للرفع حذفت لاجل نون التوكيد وتحركت الواو التى هى لام الكلمة وانفتح ما قبلها فانقلبت
ألفا فالتقى ساكنان الالف وواو الضمير فحذفت الالف لئلا يلتقيما وضمت الواو دلالة على المحذوف وان
شئت قلت استثقلت الضمة على الواو الاولى فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الواو الاولى وحركت
الواو بحركة مجانسة دلالة على المحذوف ولا يجوز قلب مثل هذه الواو همزة لان حركتها عارضة ولذلك
لم تقلب ألفا وان تحركت وانفتح ما قبلها وأصل لتسمعن لتسمعن ففعل فيه ما تقدم الا أنه هنا حذفت
واو الضمير لان قبلها حرفا صحيحا اه فاستفيد من مجموع هذين التصريفين أن الواو المحذوفة هى لام
الكلمة وان هذه الواو الموجودة هى ضمير الجمع وهى نائب الفاعل فقول الجلال والواو ضمير الجمع الخ
مشكل لاقتضائه أنها هى المحذوفة فينشد يجب تأويله ليستقيم فقوله والواو أى وهذه الواو الموجودة
ضمير الجمع وقوله لا لتقاء الساكنين تعليل المحذوف تقديره وحذفت الواو التى هى لام الكلمة لا لتقاء
الساكنين أو تقديره وحركت هذه التى هى ضمير الجمع لا لتقاء الساكنين فعلى الاول الساكنان
الواو المحذوفة بعد قلبها ألفا والواو التى هى ضمير وعلى الثانى الساكنان الواو التى هى ضمير والنون
الاولى من نونى التوكيد اه شيخنا (قوله لتختبرن) أى بما ذكر حتى يتبين الجازع من الصابر والمخلص
من المنافق فالاختبار طلب المعرفة ليعرف الجيد من الردى وذلك محال فى حق الله تعالى لانه عالم بحقائق
الاشياء فينشد يكون معنى الاختبار فى حقه تعالى أنه يعامل عبده معاملة من يختبر غيره اه خازن (قوله
والجوائج) جمع جائحة أى المهلكات كالفرق والحرق وهو من جاح يحوج كقال يقول اه شيخنا
(قوله والتشبيب) هو ذكر أو صاف الجمل وكان يفعل ذلك كعب بن الاشرف بنساء المؤمنين اه شيخنا
(قوله وان تصبروا على ذلك) أى ما ذكر من قوله لتبلون فى أموالكم الخ اه وقوله فان ذلك أى
المذكور من الامرين الصبر والتقوى اه شيخنا (قوله أى من معزوماتها الخ) أشار به الى جعل
المصدر بمعنى اسم المفعول أى المعزوم عليه وجمعه لضافته الى الأمور فيكون المراد منه كما قال الشيخ
سعد الدين التفتازانى أمام معزوم العبد بمعنى أنه يجب عليه العزم والتصميم عليه أو معزوم الله بمعنى عزم
الله أى أراد وفرض أن يكون ذلك ويحصل وأصله ثبات رأى على الشئ الى امضاءه وقال الامام المرزوقى
أنه توطى النفس عند الفكر ولذا لم يطلق على الله تعالى والمراد أن يوطنوا أنفسهم على الصبر فان العالم
بنزول البلاء عليه لا يعظم وقعه فى قلبه بخلاف غير العالم فانه يعظم عنده ويشق عليه اه كرخى وعبرة
أبى السعود فان ذلك اشارة الى الصبر والتقوى وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجتهما وبعد
منزلتهما وتوحيدها وحرف الخطاب أبا باعتبار كل واحد من مخاطبين وأمالان المراد بالخطاب مجر والتنبية
من غير ملاحظة خصوصية أحوال المخلصين من عزم الأمور من معزوماتها التى يتنافس فيها
المتنافسون أى مما يجب أن يعزم عليه كل أحد لما فيه من كمال المزية والشرف أو ما عزم الله تعالى عليه
وأمر به وبالغ يعنى أن ذلك عزمة من عزمات الله والجملة تعليل لجواب الشرط واقع موقعه كانه قيل
وان تصبروا وتتقوا فهو خير لكم أو فافعلوا أو فقد أحسنتم أو فقد أصبتم فان ذلك الخ ويجوز أن يكون
ذلك اشارة الى صبر المخاطبين وتقوم بالجملة حينئذ جواب الشرط وفى ابراز الامر بالصبر والتقوى

(و) اذ كر (اذ أخذ الله
ميثاق الذين أوتوا الكتاب)
أى العهد عليهم في التوراة
(لتبينه) أى الكتاب
(لناس) ولا تكتمونه أى
الكتاب بالتاء والياء في
الفعلين (فنبذوه) طرحوا
الميثاق (وراء ظهورهم) فلم
يعملوا به (واشترأوه)
أخذوا بدله (ثمنا قليلا) من
الدنيا من سفلتهم برياستهم
في العلم فيكتموه خوف
فوته عليهم (فبئس
ما يشترون) شرأؤهم هذا
(لاتحسبن) بالتاء والياء
(الذين يفرحون بما أوتوا)
فعلوا من اضلال الناس
(ويحبون أن يمحذوا بمالم
يفعلوا) من التمسك بالحق
وهم على ضلال (فلاتحسبنهم)
بالوجهين (بمفازة) بمكان
ينجون فيه (من العذاب) في
الآخرة بل هم في مكان يعذبون
فيه وهو جهنم (ولهم عذاب
أليم) مؤلم فيها ومفعولا
بحسب الاولى دل عليهما
مفعولا الثانية على قراءة
التحتانية والفوقانية حذف
الثاني فقط (ولله ملك
السموات والارض)

في موضع نصب باداء ويحجز
أن يكون صفة للمصدر
وكذلك بالمعروف ويحجز
أن يكون حالا من الهاء

في صورة الشرطية من اظهار كمال اللطف بالعباد مالا يخفى اه بحروفه (قوله واذ أخذ الله الخ) كلام
مستأنف سيق لبيان بعض أذياتهم وهو كتمانهم شواهد نبوته اه أبو السعود (قوله لتبينه للناس)
جواب للقسم الذى ينبي عنه أخذ الميثاق كأنه قيل لهم بالله لتبينه للناس اه أبو السعود وفي السمين هذا
جواب لما تضمنه الميثاق من القسم وقرأ أبو عمرو وابن كثير وأبو بكر بالياء جريا على الاسم الظاهر وهو
كالغائب وحسن ذلك قوله بعد فنبذوه والباقون بالتاء خطابا على الحكاية تقديره وقتلناهم وهذا كقوله
واذ أخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون الا الله بالتاء والياء وقوله ولا يكتمونه يحتمل وجهين أحدهما
واو الحال والجملة بعدها نصب على الحال أى ليبينه غير كاتمين والثاني أنها للعطف وأن الفعل بعدها مقسم
عليه أيضا اه والنهي عن الكتمان بعد الامر بالبيان اما للبالغة في ايجاب المأمور به واما لان المراد بالبيان
المأمور به ذكر الآيات الناطقة بنبوته وبالكتمان القاء التأويلات الزائفة والشبه الباطلة اه أبو السعود
(قوله أى الكتاب) أى ما فيه من الاحكام والاخبار التى من جملتها أمر بنبوته ﷺ اه أبو السعود
(قوله في الفعلين) وهما ليبينه ولا يكتمونه أشار به الى القراءتين فقرأ شعبة وابن كثير وأبو عمرو
بالغيب اسناد الاهل الكتاب وهم غيب مناسبة لنذوه وراء ظهورهم فتعين للباقين القراءة بالخطاب
فيهما حكاية لخطابهم عند الاخذ على حدو اذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم اه كرخى (قوله فنبذوه)
نبدالشيء وراء الظهر مثل في الاستهانة به والاعراض عنه بالكلية اه (قوله برياستهم في العلم) الباء
سببية (قوله شرأؤهم) فاعل بئس وقوله هذا هو المخصوص بالذم (قوله بالتاء والياء) سبعيتان والفاعل
على الاولى ضمير المخاطب والذين مفعول أول والثاني مقدر تقديره بمفازة من العذاب وعلى الثانية الفاعل
الذين والمفعولان مقدران أى أنفسهم بمفازة من العذاب هكذا أعرب الشارح فيما سأتى اه شيخنا
(قوله فعلوا) أشار به الى أن المراد من أتى فعل لانه يأتي بمعنى أعطى وغيره اه كرخى (قوله فلا
تحسبنهم) الفاء زائدة وقوله بالوجهين أى التاء الفوقية والياء التحتية فتلخص من كلامه قراءتان
التاء الفوقية في الفعلين وعليها فالباء مفتوحة فيهما والياء التحتية في الفعلين وعليها فالباء مفتوحة في
الاول مضمومة في الثاني والقراءتان سبعيتان وبقي ثلاثة سببية أيضا وهى الياء التحتية في الاول والتاء
الفوقية في الثاني مع فتح الباء فيهما هذا ما ذكره السمين وذكركم قراءتين شاذتين ونصه قرأ
ابن كثير وأبو عمرو ولا يحسبنهم بياء الغيبة فيهما ورفع ياء يحسبنهم وقرأ الكوفيون بتاء
الخطاب وفتح الباء فيهما معا وقرأ نافع وابن عامر بياء الغيبة في الاول وتاء الخطاب في الثاني وفتح الباء
فيهما وقرأ أشاذا بتاء الخطاب وضم الباء فيهما معا وقرىء فيه أيضا بياء الغيبة فيهما وفتح الباء فيهما
أيضا فهذه خمس قراءات وذكركم لها توجهات طويلة فراجع ان شئت (قوله من العذاب في الآخرة)
فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف على أنه صفة لمفازة أى بمفازة كائنة من العذاب على جعلنا
مفازة مكانا أى بموضع فوز قال أبو البقاء لان المفازة مكان والمكان لا يعمل يعنى فلا يكون متعلقا
بهابل بمحذوف على أنه صفة لها الوجه الثاني انه متعلق بنفس مفازة على أنها مصدر بمعنى الفوز
تقول فزت منه أى نجوت ولا يضر كونها مؤنثة بالتاء لانها مبنية عليها وليست الدالة على التوحيد
وقال أبو البقاء ويكون التقدير فلا يحسبنهم فائزين فالمصدر في موضع اسم الفاعل اه فان أراد تفسير
المعنى فذاك وان أراد انه بهذا التقدير يصح التعلق فلا حاجة اليه اذا المصدر مستقل بذلك لفظا ومعنى
اه سمين (قوله على قراءة التحتانية) متعلق بمادل عليه الكلام من كونها محذوفين فالتقدير

خزائن المطر والرزق والنبات وغيرها (والله على كل شيء قدير) ومنه تعذيب الكافرين وانجاء المؤمنين (ان في خلق السموات والارض وما فيها من العجائب (واختلاف الليل والنهار) بالجمي والذهب والزيادة والنقصان (آيات) دلالات على قدرته تعالى (لاوى الاباب) لنوى العقول (الذين) نعم لما قبله أو بدل (يذكر) الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم مضطجعين أى فى كل حال وعن ابن عباس يصلون كذلك حسب الطاقة (ويتفكرون فى خلق السموات والارض) ليستدلوا به على قدرة صانعهما يقولون (ربنا ما خلقت هذا) الخلق الذى نراه (باطلا) حال عبثا بل دليلا على كمال قدرتك (سبحانك) تنزيها لك عن العبث (فقنا عذاب النار) ربنا انك من تدخل النار للخلود فيها (فقد أخزيت) أهنته (وما للظالمين) الكافرين

أى فعلية اتباعه عادلا ومحسنا والعامل فى الحال معنى الاستقرار (فن اعتدى) شرط (فله) جوابه ويجوز أن يكون بمعنى الذى * قوله تعالى (يا أوى الاباب)

يقال فى الرفع أوى (بالواو وأوى

ومفعولا بحسب الأولى محذوفان على قراءة التحتانية دل عليهما الخ فقوله على قراءة التحتانية أى الأولى وكذا قوله وعلى الفوقانية الخ (قوله خزائن المطر الخ) بالجر إشارة الى تقدير مضاف أى والله ملك خزائن السموات الخ والملك بالضم تمام القدرة واستحكامها وعبرة الخطيب فهو ملك أمرهما وما فيها من خزائن المطر والرزق والنبات وغير ذلك اه (قوله ان فى خلق السموات والارض) قال ابن عباس ان أهل مكة سألوا النبي ﷺ أن يأتيهم بآية فنزلت هذه الآية اه خازن (قوله آيات) اسم ان (قوله) دلالات على قدرته تعالى أى وجوده ووحدته وعلمه وتخصيص الثلاثة لشموها أنواع التغير اه كرخى ودلالات جمع دلالة بمعنى دليل (قوله) قياما وقعودا) حالان من فاعل يذكرون وعلى جنوبهم حال أيضا فيعلق بمحذوف والمعنى يذكرونه قياما وقعودا ومضطجعين فعطف الحال المؤولة على الصريحة عكس الآية الأخرى وهى قوله دعانا جنبه أوقاعدا أوقاما حيث عطف الصريحة على المؤولة وقياما وقعودا جمعان لقائم وقاعد وأجيز أن يكون مصدرين وحينئذ يتأولان على معنى ذوى قيام وقعود ولا حاجة الى هذا اه سمين (قوله أى فى كل حال) إشارة الى أن المراد من الآية العموم وانما ذكرت هذه الثلاثة لانها الاغلب اه شيخنا (قوله وعن ابن عباس) أى فى معنى يذكرون فعناه عنده يصلون وقوله كذلك أى قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقوله حسب الطاقة إشارة الى الترتيب وانه يجب تقديم القيام ثم القعود ثم الاضطجاع فلا تصح صلاة الفرض من القعود مع القدرة على القيام ولا من الاضطجاع مع القدرة على القعود اه شيخنا (قوله) ويتفكرون) فيه وجهان أظهرهما أنه عطف على الصلة فلا محل لها والثانى أنها فى محل نصب على الحال عطف على قياما أى يذكرونه متفكرين فان قيل هذا مضارع مثبت فكيف دخلت عليه الواو فالجواب أن هذه الواو العطف والممنوع انما هو الواو الحال وخلق فيه وجهان أحدهما أنه مصدر على أصله أى يتفكرون فى صفة هذه المخلوقات العجيبة ويكون مصدرا مضافا لمفعوله والثانى أنه بمعنى المفعول أى فى مخلوق السموات والارض وتكون اضافته فى المعنى الى الظرف أى يتفكرون فيما أودع الله هذين الطرفين من الكواكب وغيرها اه سمين (قوله ربنا ما خلقت الخ) فى محل نصب على الحال كما أشار له الشارح بقوله يقولون اه (قوله حال) أى من المفعول به وهو هذا وهو الاحسن فى إعرابه وهى حال لا يستغنى عنها اذ لو حذف للزم نفي الخلق وهو لا يصح أو مفعول من أجله أى للبطل أو على تزع الخافض اه كرخى (قوله سبحانك) معترض بين قوله ربنا وبين قوله فقنا وقال أبو البقاء دخلت الفاء لمعنى الجزاء والتقدير اذ تهنأك ووحدناك فقنا وهذا لا حاجة اليه بل السبب فيها ظاهر تسبب عن قولهم ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك طلبهم وقاية النار وقيل هى لترتيب السؤال على ما تضمنه سبحانك من معنى الفعل أى سبحانك فقنا وأبعد من ذهب الى أنها للترتيب على ما تضمنه النداء اه سمين (قوله من تدخل النار) من شرطية مفعول مقدم واجب التقديم لان له صدر الكلام وتدخل مجزوم بها وقوله فقد أخزيتيه جواب الشرط وجملة الشرط وجوابه خبر ان اه سمين (قوله للخلود فيها) فيه إشارة الى جواب وسؤال وهو ان هذا يقتضى خزي كل من يدخلها وقوله يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه يقتضى انتفاء الخزي عن المؤمنين فلا يدخلون النار وياضاح الجواب ان أخزى فى الاول من الخزي وهو الاذلال والاهانة وفى الثانى من الخزية وهى النكال والفضيحة وكل من يدخل النار يذل وليس كل من يدخلها ينسكل به فالمراد بالخزي فى الاول الخلود وفى الثانى تحلة القسم أو التطهير بقدر ذنوب الداخل وأفهم أن العذاب الروحانى أقطع لان الاخزاء هو الذل ولا يكون الامن مؤثرات الروح لا البدن وأيضا لو كان الجسمانى

فيه وضع الظاهر موضع
المضمر اشعارا بتخصيص
الحزى بهم (من) زائدة
(أنصار) يمنعونهم من عذاب
الله تعالى (ربنا انا سمعنا
مناديا ينادي) يدعو الناس
(للايمان) أى اليه وهو محمد
أو القرآن (أن) أى بأن
(آمنوا بربكم فآمنوا) به
(ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر)
حط (عنا سيئاتنا) فلا
تظهرها بالعقاب عليها
(وتوفنا) اقض أرواحنا
(مع) فى جملة (الابرار)
الانبياء والصالحين (ربنا
وآتنا) اعطنا (ما وعدتنا)
به (على) السنة (رسلك)
من الرحمة والفضل
سؤلهم ذلك وان كان وعده
تعالى لا يخلف سؤال أن
يجعلهم من مستحقه لانهم
لم يتيقنوا استحقاقهم له
وتكرير ربنا مبالغة فى
التضرع (ولا تخزننا يوم
القيامة) أنك لا تخلف الميعاد
الوعد بالبعث والجزاء
فاستجاب لهم ربهم دعاءهم
(أنى) أى بأنى (لا يضيع عمل
عامل

بالياء فى الجرو والنصب مثل
ذوو وأولو جمع واحد
ذو من غير لفظه وليس
له واحد من لفظه * قوله
تعالى (كتب عليكم اذا
حضر) العامل فى اذا كتب
والمراد بحضور الموت
حضور أسبابه

أفزع لكان الظاهر أن يجعل جزاء حتى يكون هو المقصود بالذات اه كرخى (قوله فيه وضع الظاهر الخ)
أى فكان مقتضى الظاهر أن يقال ومالهم أو وماله مراعاة لمعنى من أو لفظها اه شيخنا (قوله من زائدة)
أى لوجود الشرطين وفى مجرورها وجهان أحدهما أنه مبتدأ وخبره فى الجار قبله وتقديره هنا جائز
لا واجب لان النفي مسوغ وحسن تقديمه كون مبتدئه فاصلة والثانى أنه فاعل بالجار قبله لاعتماده على النفي
وهذا جائز عند الجميع اه سمين (قوله مناديا) مفعول به على حذف المضاف أى نداء وجملة ينادى الخ
صفة لمناديا على الراجح من أن سمع لا ينصب مفعولين اه شيخنا (قوله يدعو الناس) أى ففعل ينادى
محذوف فان قبل ما للفائدة فى الجمع بين مناديا وينادى فأجاب الزمخشري بأنه ذكر النداء مطلقا ثم مقيدا
بالايمان تفخيما الشأن المنادى لانه لا منادى أعظم من مناديا ينادى للايمان وذلك أن المنادى اذا أطلق ذهب
الوهم الى منادى الحرب أو لاطفاء الثائرة أو لاغاثة المكروب أو لكفافية بعض النوازل أو لبعض المنافع
فاذا قلت ينادى للايمان فقد رفعت شأن المنادى وفخمتها اه كرخى (قوله أى بان) أشار الى أن مصدرية
فى موضع نصب على حذف حرف الجر ويصح كونها تفسيرية فلا موضع لها من الاعراب والعطف بالفاء
مؤذن بتجليل القول وتسبب الايمان عن السماع من غير مهملة اه كرخى (قوله فاغفر) الفاء لترتيب
المغفرة والدعاء بها على الايمان به تعالى والاقرار بربوبيته فان ذلك من دواعى المغفرة والدعاء بها اه
أبو السعود (قوله فلا تظهرها بالعقاب عليها) وجمع بين غفران الذنوب وبين تكفير السيئات لان غفران
الذنوب بمجرد الفضل وتكفير السيئات بمحوها بالحسنات أو الاول فى الكبار والثانى فى الصغائر
فلا تكرار فلا يرد السؤال كيف ذكر الثانى مع أنه معلوم من الاول اه كرخى (قوله فى جملة الابرار)
أى معدودين ومحسوبين فى جملة الابرار أى منهم وانما احتيج الى هذا التقدير لعدم امكان التوفى معهم
اذ بعضهم تقدم وبعضهم لم يوجد أو المراد فى سلكهم على سبيل الكناية فانه اذا كان منخرطا فى سلكهم
لا يكون مع غيرهم أو أن مع بمعنى على أى على أعمال الابرار أو محشورين مع الابرار وهو فى موضع الحال
أى كائنين مع الابرار اه كرخى والابرار يجوز أن يكون جمع بار كصاحب وأصحاب أو برزنة كتف
وأكتاف اه سمين (قوله على السنة رسلك) أفاد أن الكلام على حذف مضاف كقوله تعالى واسأل القرية
ولم يبين متعلق على والظاهر أنه وعدتنا كما علم من كلام القاضى اه كرخى (قوله وسؤلهم ذلك الخ)
ايضاحه أن الوعد من الله للمؤمنين عام يجوز أن يراد به الخصوص فسألوا الله أن يجعلهم ممن أرادهم بالوعد
فهو كناية عن التوفيق للأعمال الصالحة أو يقال الدعاء بما هو كائن للتخضع وهو استعجال النصر
الموعود وهو غير مؤقت اه كرخى (قوله أن يجعلهم من مستحقه) وذلك بدوام الايمان عليهم وقوله
لانهم لم يتيقنوا الخ أى لان المدار على العاقبة وهى مجهولة اه شيخنا (قوله ولا تخزننا) أى تفرضنا لان
الانسان بما يظن أنه على عمل ويدوله فى الآخرة ما لم يكن فى حسبانته فيفتضح فلا تكرار فيه مع قوله
وقنا عذاب النار اه كرخى (قوله الوعد) أشار به الى أن الميعاد اسم مصدر بمعنى الوعد لا بمعنى الموضوع
والوقت قال جعفر الصادق من حربه أمر فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف وأعطاها ما أراد
قل وكيف ذلك فقال اقرؤا الذين يذكرون الله قياما وقعودا الى قوله أنك لا تخلف الميعاد اه كرخى
(قوله دعاءهم) أى المذكور فيما سبق (قوله أى باني) هكذا قرأ أبى رضى الله عنه والباء سببية كأنه قيل
فاستجاب لهم ربهم بسبب أنى لأضيع عمل عامل أى سنته مستمرة على ذلك والالتفات الى التكلم
الخطاب لظاهر كمال الاغنياء بشأن الاستجابة وتشريف الداعين اه أبو السعود وفى السمين

منكم من ذكر أو أنثى بعضهم) كائن (من بعض) أى الذكور والإناث وبالعكس والجملة مؤكدة لما قبلها أى هم سواء في المجازاة بالأعمال وترك تضييعها نزلت لما قالت أم سامة يا رسول الله انى لا أسمع ذكر النساء في الهجرة بشيء (فالذين هاجروا) من مكة الى المدينة (وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي) ديني (وقتلوا) الكفار (وقتلوا) بالتخفيف والتشديد وفي قراءة بتقديمه (لا كفرن عنهم سياتهم) استرها بالمغفرة (ولا دخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا) مصدر من معنى لا كفرن مؤكدة (من عند الله) فيه التفات عن التكلم (والله عنده

ومقدماته وذلك هو الوقت الذي فرضت الوصية فيه وليس المراد بالكتب حقيقة الخطفي الألوح بل هو كقوله كتب عليكم القصاص في القتلى ونحوه ويجوز أن يكون العامل في اذا معنى الايضاء وقد دل عليه قوله الوصية ولا يجوز أن يكون العامل فيه لفظ الوصية المذكورة في الآية لانها مصدر والمصدر لا يتقدم عليه معموله وهذا الذي يسمى التبيين واما قوله

أنى لا ضيع عمل عامل الجمهور على فتح ان والاصل باني فيجى وفيها المذهب ان قرأ أبى باني على هذا الاصل وقرأ عيسى بن عمر بكسر ان وفيه وجهان أحدهما على اضم التول أى فقال انى والثاني أنه على الحكاية باستجواب لان فيه معنى القول وهو رأى الكوفيين واستجواب بمعنى أجاب ويتعدى بنفسه وباللام وتقدم تحقيق ذلك في البقرة في قوله تعالى فليستجيئوا الى والجمهور أضيع من أضاع وقرىء بالتشديد والتضعيف والمهزة فيه للنقل اه (قوله منكم) في موضع جرسفة لعامل أى كائن منكم وأما من ذكر فيه أربعة أوجه أحدها أنها لبيان الجنس بين جنس العامل والتقدير هو ذكر أو أنثى وان كان بعضهم قد اشترط في البيانية أن تدخل على معرف بلام الجنس الثاني أنها زائدة لتقدم النفي في الكلام وعلى هذا فيكون قوله من ذكر بدلا من نفس عامل كانه قيل عامل ذكر أو أنثى الثالث أن يكون من ذكر بدلا من منكم قال أبو البقاء وهو بدل الشيء من الشيء فيكون بدلا تفصيلا باعادة العامل كقوله للذين استضعفوا من آمن الرابع أن يكون من ذكر صفة ثانية لعامل قصد بها التوضيح فتعلق بمحذوف كالتي قبلها اه سمين وقوله من ذكر أو أنثى بيان لعامل وتأكيده لعمومه وقوله بعضهم من بعض جملة معترضة مبينة لسبب انتظام النساء في سلك الرجال في الوعد فان كون كل منهما من الآخر لتشبههما من أصل واحد ولفرط الاتصال بينهما أو لاتفاقهما في الدين والعمل مما يستدعى الشركة والاتحاد في ذلك اه أبو السعود (قوله بعضهم من بعض) مبتدأ وخبره وهذه الجملة استئنافية جى بها التبيين شركة النساء مع الرجال في الثواب الذى وعد الله به عباده العاملين وهى في محل التعليل للتعميم في قوله من ذكر أو أنثى فكانه قيل انما سوى بين الفريقين في الثواب لا اشتراكهم في الاصل والدين والمعنى كما أنكم من أصل واحد وأن بعضهم مأخوذ من بعض فكذلك أتم قى ثواب العمل لا يثاب رجل عامل دون امرأة عاملة وعبر الزمخشري عن هذا بانها جملة معترضة قال وهذه جملة معترضة ثبتت بها شركة النساء مع الرجال فيما وعد الله العاملين ويعنى بالاعتراض أنها جى بها بين قوله عمل عامل وبين ما فصل به عمل العاملين من قوله فالذين هاجروا ولذلك قال الزمخشري فالذين هاجروا وتفصيل لعمل العامل منهم على سبيل التعظيم اه سمين (قوله نزلت لما قالت الخ) أى نزل قوله تعالى فاستجاب لهم ربهم الى قوله والله عنده حسن الثواب لما قالت الخ كما فى القرطبي والخازن (قوله انى لا أسمع) أى لم أسمع (قوله فالذين هاجروا) وهم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة فهاجروا طائفة الى الحبشة وطائفة الى المدينة قبل هجرة النبي وبعدها فلما استقر صلى الله عليه وسلم في المدينة رجع اليه من كان هاجر الى الحبشة من المسلمين اه خازن وهذا تفصيل لعمل العاملين الجملة أولا والظاهر أن هذه الجملة التى بعد الموصول كلها صفات له فلا يكون الجزء الامن جمع هذه الصفات ويجوز أن يكون ذلك على التوزيع ويكون قد حذف الموصولات لفهم المعنى فيكون الخبر بقوله لا كفرن عن كل من اتصف بواحدة من هذه الصفات اه كرخى (قوله وفى قراءة) أى سبعة بتقدمه أى تقديم المبنى للمفعول لكن مع تخفيفه لا غير فالخامس أن القراءات هنا ثلاثة تقديم المبنى للمجهول مخففا وتأخير مخففا ومشددا اه شيخنا (قوله لا كفرن) جواب قسم محذوف أى والله لا كفرن والجملة القسمية خبر المبتدأ الذى هو الموصول اه أبو السعود أى أن مجموع القسم وجوابه هو الخبر فلا ينافى أن جملة القسم وحدها لا محل لها من الاعراب (قوله مصدر من معنى لا كفرن) أى ولا دخلهم فغنى المجموع لأن ثبوتهم فيكون ثوابا بمصدر موافق للمعنى فكانه قيل لا ثبوتهم ثوابا والثواب هنا بمعنى الاثابة التى هى المصدر وان كان فى الاصل هو المقدار من الجزء اه شيخنا وعبرة السمين قوله ثوابا فى نصبه ثلاثة

حسن الثواب) الجزاء ونزل لما قال المسلمون أعداء الله فيما نرى من الخير ونحن في الجهد (لا يغرنك) تقلب الذين كفروا) تصرفهم (في البلاد) بالتجارة والكسب هو (متاع قليل) يتمتعون به يسيرا في الدنيا ويفنى (ثم مأوام جهنم وبئس المهاد) الفراش هي (لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين) أي مقدرين الخلود (فيها نزلا) هو ما بعد للضيف ونصب على الحال من جنات والعامل فيها معنى الظرف (من عند الله وما عند الله) من الثواب (خير للابرار) من متاع الدنيا (وان من أهل الكتاب

(ان ترك خيرا) ججوابه عند الاخفش (الوصية) وتحذف الفاء أي فالوصية للوالدين واحتج بقول الشاعر
من يفعل الحسنات
الله يشكرها
والشر بالشر عند
الله مثلاً
فالوصية على هذا مبتدأ
(والوالدين) خبره وقال
غيره جواب الشرط
في المعنى ما تقدم من معنى
كتب الوصية كما تقول
أنت ظالم ان فعلت ويجوز
أن يكون جواب الشرط معنى
الايصاء لا معنى الكتب وهذا

أوجه أحدها أنه نصب على المصدر المؤكد لان معنى الجملة قبله يقتضيه والتقدير لاثنين اثابة أو تثويبا فوضع ثوابا موضع أحدهذين المصدرين لان الثواب في الاصل اسم لما يثاب به كالعطاء اسم لما يعطى ثم قد يقعان موقع المصدر وهو نظير قوله صنع الله وهو عدل الله في كونهما مؤكدين الثاني أن يكون منصوبا على الحال من جنات أي مثابها وواز ذلك وان كانت نكرة لتخصصها بالصفة الثالث أنه حال من الضمير المفعول به أي حال كونهم مثابين اه (قوله حسن الثواب) لاحسن أنه فاعل بما تعلق به عنده أي مستقر عنده لان الظرف قد اعتمد بوقوعه خبرا واخبار بالمفرد أولى وجوزوا ان يكون عنده حسن الثواب مبتدأ وخبرا والجملة خبر الاول اه كرخي (قوله لا يغرنك) الخطاب لرسول الله ﷺ والمراد غيره من الامة لانه ﷺ لا يغترق والمعنى لا يغرنك أيها السامع تقلب الذين كفروا في البلاد يعني ضربهم في الارض للتجارات وطلب الارباح والمكاسب اه خازن وعبرة اليساوى الخطاب للنبي والمراد أمته أو تثبيته على ما كان عليه كقوله فلا تقطع المكذبين أول كل أحد والنهي في المعنى للخطاب وانما جعل للتقلب تنزيلا للسبب منزلة المسبب والمعنى لا تنظر الى ما عليه الكفرة من السعة والخط ولا تغتر بظاهرها ترى من تبسطهم في مكاسبهم ومتاجرم ومزارعهم اه وقوله تنزيلا للسبب منزلة المسبب هو القلب والمسبب الاغترار به والنهي في الظاهر عن الاول والمراد النهي عن الثاني مجازا أو كناية كقوله التفاتاني والمعنى لا تغتر بتقلبهم وتكسبهم اه (قوله متاع قليل) خبر لمبتدأ محذوف كاقدره الشارح وذلك الضمير المقدر عائد على ما في قوله فيما نرى من الخير اه (قوله لكن الذين اتقوا ربهم) وقعت لكن هنا أحسن موقع فانها وقعت بين ضدين وذلك أن معنى الجملة التي قبلها والتي بعدها آيل الى تعذيب الكفار وتعيم المتقين ووجه الاستدراك أنه لما وصف الكفار بقلة نفع تقلبهم في التجارة وتصرفهم في البلاد لاجلها جاز أن يتوهم متوهم أن التجارة من حيث هي متصفة بذلك فاستدرك أن المتقين وان أخذوا في التجارة لا يضرهم ذلك وان لهم ما وعدم به اه سمين وفي الشهاب وجه الاستدراك أنه رد على الكفار فيما يتوهمون من أنهم ينعمون والمؤمنون في عناء ومشقة فقال ليس الامر كما توهمتم فان المؤمنين لا عناء لهم اذا نظر الى ما أعد لهم عند الله أو أنه لما ذكر تنعمهم بتقلبهم في البلاد أوهم أن الله لا ينعم المؤمنين فاستدرك عليه بأن ما هم فيه عين النعم لانه سبب لمابعده من النعم الجسم اه (قوله تجري من تحتها الأنهار) هذه الجملة أجازمكي فيها وجهين أحدهما الرفع على النعت لجنات والثاني النصب على الحال من الضمير المستكن في لهم وخالدين نصب على الحال من الضمير في لهم والعامل فيه معنى الاستقرار اه سمين (قوله نزلا) بضمين بمعنى ما يهبط للضيف كما قال الشارح من طعام وشراب وغيرهما فالمعنى حال كون الجنات ضيافة وكراما من الله لهم أعدها لهم كما يعد القرى للضيف اكراما اه شيخنا وفي السمين انزل ما يهبط للضيف هذا أصله ثم اتسع فيه فاطلق على الرزق والغذاء وان لم يكن ضيف ومنه فنزل من حيم وفيه قولان هل هو مصدر أو جمع نازل اه (قوله معنى الظرف) وهو لهم لان جنات فاعل به لاعتقاده ويجوز أن يحل جنات مبتدأ والظرف خبرا مقدما اه كرخي (قوله وما عند الله خير) ماموصولة وموضعها رفع بالابتداء والخبر خير والابرار صفة خير فهو في محل رفع ويتعلق بمحذوف اه سمين (قوله خير للابرار) من متاع الدنيا) أي لقلته وسرعة زواله وفي كلامه اشارة الى أن خير هنا للتفضيل وهو ظاهر اه كرخي (قوله وان من أهل الكتاب) قال ابن عباس نزلت في النجاشي ملك الحبشة واسمه اصحمة ومعناه بالعربية عطية الله وذلك أنه لما مات أخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي مات فيه بموته

لمن يؤمن بالله) كعب الله بن سلام وأصحابه والنجاشي (وما أنزل اليكم) أي القرآن (وما أنزل اليهم) أي التوراة والانجيل (خاشعين) حال من ضمير يؤمن مراعى فيه معنى من أى متواضعين (لله لا يشتركون بآيات الله) التى عندكم فى التوراة والانجيل من نعت النبي (مناقليل) من الدنيا بأن يكتموها خوفا على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود (أولئك لهم أجرهم) ثواب أعمالهم (عند ربهم) يؤتونه مرتين كفى القصص (ان الله سريع الحساب) يحاسب الخلق فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا (يا أيها الذين آمنوا صبروا) على الطاعات والمصائب وعن المعاصي (وصابروا) الكفار فلا يكونوا أشد صبرا منكم (ورابطوا) أقيموا على الجهاد (واثقوا بالله) فى جميع أحوالكم (لعلكم تفلحون) تفوزون بالجنة وتنجون من النار ﴿سورة النساء﴾

مدينة مائة وخمس أوست أوسع وسبعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس) أى أهل مكة (اتقوا ربكم) أى عقابه بأن تطيعوه

فقال النبي لأصحابه اخرجوا فاصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم النجاشي فخرج الى البقيع وكشف الله له الى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي ف صلى عليه وكبر أو بع تكبيرات واستغفر له فقال المنافقون انظروا الى هذا يصلى على علع حبشى نصراني لم يره قط وليس على دينه فأ نزل الله هذه الآية اه خازن (قوله لمن يؤمن بالله) اللام لام الابتداء دخلت على اسم ان الموحروا الخبر الجار والمجرور وفى هذا مراعاة لفظ من وما سياتى فيه مراعاة معناها وهو سبعة مواضع أولها وما أنزل اليهم وآخرها عند ربهم اه شيخنا وفى السمين اللام لام الابتداء دخلت على اسم ان لتأخره عنها من أهل خبر مقدم ومن يحوز ان تكون موصولة وهو الاظهر وموصوفة أى لقوم يؤمنون صلة على الاول فلا حمل له وصفة على الثانى فحله النصب وأتى هنا بالصلة مستقبلة وان كان ذلك قد مضى دلالة على الاستمرار والدوام اه (قوله كعب الله بن سلام) أى من اليهود وقوله والنجاشي أى من النصارى وبقي للكاف أربعون رجلا من أهل نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الروم وكان الجميع على دين عيسى فآمنوا بمحمد وصدقوه اه خازن والنجاشي بفتح النون وسكون الياء مخففة هذا هو المشهور فى الرواية لان الياء ليست للنسب وقيل يحوز فيه كسر النون وتشديد الياء اه شيخنا (قوله مراعى فيه) أى الحال المذكور أى وكذا فيما بعده وفيما قبله من قوله وما أنزل اليهم اه (قوله لا يشتركون) تصریح بمخالفتهم للمحرفين والجملة حال اه أبو السعود (قوله بأن يكتموها) تفسير للشراء المنفى وقوله كفعل غيرهم متعلق بهذا التفسير اه شيخنا (قوله مرتين) أى لايمانهم بكتابهم وبالقرآن وقوله كما فى القصص أى سورة القصص فيها أولئك يؤتون أجرهم مرتين اه (قوله سريع الحساب) أى لنفوذ عمله لجميع الاشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الاجر من غير حاجة الى تأمل والمراد بيان سرعة وصول الاجر الموعود به اليهم اه أبو السعود (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما بين فى تضايف السورة الكريمة فنون الحكمة والاحكام ختمت بما يوجب المحافظة عليها ف قيل يا أيها الذين آمنوا الخ اه أبو السعود (قوله على الطاعات الخ) ذكر أقسام الصبر الثلاثة وأفضلها الاخير وهو الصبر عن المعاصي أى حبس النفس عنها اه شيخنا (قوله وصابروا الكفار) أى غالبوهم فى الصبر فكونوا أشد منهم ولا تكونوا أضعف فيكونوا أشد منكم صبرا اه شيخنا وأشار أ شارح الى أنه من باب ذكر الخاص بعد العام لشدة متعلقه وصعوبته ولأنه أكل وأفضل من الصبر على ماسواه فهو كطف الصلاة الوسطى على الصلوات اه كرخى (قوله ورابطوا) أصل المراقبة أن يربط هؤلاء خيولهم وهؤلاء خيولهم بحيث يكون كل من الخصمين مستعد القتال الآخر ثم قيل لكل مقيم بشئ يدفع عن وراءه مرابط وان لم يكن له مر كواب مربوط اه خازن (قوله أقيموا على الجهاد) أى أقيموا فى الثغور رابطين خيولكم فيها مترصدين للعدو ﴿فائدة﴾ من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أمانا على جسر جهنم ومن قرأها يوم الجمعة صلى الله عليه والملائكة حتى تغيب الشمس كل ذلك مأثور عن النبي اه أبو السعود

﴿سورة النساء﴾

(قوله يا أيها الناس) خطاب يعم حكمه المكلفين عند النزول ومن سينتظم فى سلوكهم من الموجودين والحادثين بعد ذلك الى يوم القيامة عند انتظامهم فيه لكن لا بطريق الحقيقة فان

(الذي خلقكم من نفس واحدة) آدم (وخلق منها زوجها) حواء بالمد من ضلع من أضلاع اليسرى (وبث فرق ونشر (منهما) من دم وحواء (رجالا كثيرا ونساء) كثيرة (واتقوا الله الذي تساءلون) فيه ادغام التاء في الاصل في السين وفي قراءة بالتخفيف بحذفها أى تتساءلون (به) فيما بينكم حيث يقول بعضكم لبعض أسألك بالله وأنشدك بالله (و) اتقوا (الارحام) أن تقطعوها وفي قراءة بالجر عطفها على الضمير في به وكانوا يتناشدون بالرحم (ان الله كان عليكم رقيبا) حافظا لأعمالكم فجازيكم بها

مستقيم على قول من رفع الوصية بكتب وهو الوجه وقيل المرفوع بكتب الجار والمجرور وهو عليكم وليس بشيء (بالمعروف) في موضع نصب على الحال أى ملتبسة بالمعروف لاجور فيها (حقا) منصوب على المصدر أى حق ذلك حقا ويحوز أن يكون صفة لمصدر محذوف أى كتبنا حقا أو ايضاء حقا ويحوز في غير القرآن الرفع بمعنى ذلك حق و (على المتقين) صفة لحق وقيل هو متعلق بنفس المصدر وهو ضعيف لان المصدر المؤكد لا يعمل

خطاب المشافهة لا يتناول القاصرين عن درجة التكليف الا عند الحنابلة بل أما بطريق تغليب الفريق الاول على الآخرين وأما بطريق تعميم حكمه لهما بدليل خارجي فان الاجماع من مقدم على أن آخر الامم مكلف بما كلف به أولها كما ينبي عنه قوله عليه السلام الحلال ما جرى على لسانى الى يوم القيامة وقد فصل في موضعه ولفظه يشمل الذكور والاناث حقيقة وأما صيغة جمع المذكر في قوله اتقوا ربكم فواردة على طريقة التغليب لعدم تناولها حقيقة للاناث عند غير الحنابلة اه أبو السعود (قوله الذي خلقكم) فان خلقه تعالى لهم على هذا النمط البديع من أقوى الدواعى الى الاتقاء من موجبات نعمته ومن أتم الزواجر عن كفران نعمته وذلك لانه ينبي عن قدرة شاملة لجميع المقدورات التي من جملتها عقابهم وعن نعمة كاملة لا يقادر قدرها وقوله من نفس واحدة هذا أيضا من موجبات الاحتراز عن الاختلال بمراعاة ما بينهم من حقوق الاخوة اه أبو السعود فقوله اتقوا ربكم أى في حقه وحق بعضكم على بعض وقوله الذي خلقكم استدعاء للتقوى الاولى وقوله من نفس واحدة استدعاء للتقوى الثانية ومن في قوله من نفس واحدة لا ابتداء الغاية وكذا في قوله وخلق منها زوجها اه من السمين (قوله وخلق منها زوجها) وخلقها منه لم يكن بتوليد كخلق الاولاد من الآباء فلا يلزم منه ثبوت حكم البنتية والاختية فيها فلا يراد أن يقال اذا كانت مخلوقة من آدم ونحن مخلوقون منه أيضا تكون نسبتها اليه نسبة الولد فنكون أختانا لا أما وقد أشار المصنف الى ذلك في التقرير اه كرخي واختلف في أى وقت خلقت حواء فقال كعب الاحبار ووهب وابن اسحق خلقت قبل دخول الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس انما خلقت في الجنة بعد دخولها اياها اه خازن (قوله كثيرة) أى في الآية اكتفاء (قوله واتقوا الله) تكرير الامر لاجل بعض آخر من موجبات الامتثال لان سؤال بعضهم لبعض بالله يقضى الاتقاء من مخالفة أو امره ونواهي اه أبو السعود (قوله الذي تسألون به) أى تتحالفون به وقيل تعظمونه اه سمين (قوله فيه ادغام التاء في الاصل في السين) أى التاء الثانية بعد ابدالها سينافرا من تكرير المثل وسوِّغ الادغام تقارب التاء السين اذ هما من طرف اللسان ولان التاء تشبه السين في الهمس والانفتاح وغيرهما اه كرخي (قوله بحذفها) أى الثانية التي ادغمت في السين على القراءة الاخرى (قوله وأنشدك بالله) أى أقسم وأحلف عليك به وفي المصباح ونشدتك الله وبالله أنشدك به من باب نصر ذكرتك به واستعظمتك أو سألتك به مقسما عليك اه (قوله والارحام) على حذف المضاف كما أشار له بقوله أن تقطعوها أى واتقوا قطع مودة الارحام فان قطع الرحم من أكبر الكبائر وصلة الارحام باب لكل خير فتزيد في العمر وتبارك في الرزق وقطعها سبب لكل شر ولذلك وصل تقوى الرحم بتقوى الله وصلة الرحم تختلف باختلاف الناس فتارة يكون عادته مع رحمة الصلة بالاحسان وتارة بالخدمة وقضاء الحاجة وتارة بالمسكاة وتارة بحسن العبارة وغير ذلك ولا فرق في الرحم أى القريب بين الوارت وغيره كالحالة والحال والعمة وبنتها والام والجد والجددة (قوله وفي قراءة بالجر) أى لجزءه ويقرأ تساءلون بالتخفيف لا غير فجواز الامرين أى التخفيف والتشديد انما هو على قراءة نصب الارحام اه (قوله يتناشدون بالرحم) فيقول البعض منهم للآخر أنشدك بالله وبالرحيم اه شيخنا والرحيم القربة وانما استعير اسم الرحيم للقربة لان الاقارب يترحمون ويعطف بعضهم على بعض وفي الآية دليل على تعظيم حق الرحيم والنهي عن قطعها ويدل على ذلك أيضا الاحاديث الواردة في ذلك روى الشيخان عن عائشة قالت قال رسول الله ﷺ الرحيم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله وعن الحسن قال من سألك بالله فأعطه ومن سألك بالرحيم فأعطه اه خازن (قوله رقيبا) من رقب يرقب

أى لم يزل متصفاً بذلك ونزل
 فى يتيم طلب من وليه ماله
 فنعمة (وآتوا اليتامى)
 الصغار الاولى لأب لهم
 (أموا لهم) اذا بلغوا (ولا
 تبدلوا الخبيث) الحرام
 (بالطيب) الحلال أى
 تأخذوه كما تفعلون من
 أخذ الجيد من مال اليتيم
 وجعل الردىء من مالكم
 مكانه (ولا تأكلوا أموالهم)
 مضمومة (الى أموالكم
 انه) أى أكلها (كان حوبا)
 ذنباً (كبيراً) عظيماً ولما نزلت

وانما يعمل المصدر المنتصب
 بالفعل المحذوف اذا ناب
 عنه كقولك ضرباً زيداً
 أى اضرب * قوله تعالى
 (فمن بدله) من شرط فى
 موضع رفع مبتدأ والهاء
 ضمير الايصاء لانه بمعنى
 الوصية وقيل هو ضمير
 الكتب وقيل هو ضمير
 الامر بالوصية أو الحكم
 المأمور به وقيل هو ضمير
 الحق (بعد ماسمعه)
 مامصدرية وقيل هى بمعنى
 الذى أى بعد الذى سمعه
 من النهى عن التبديل
 والهاء فى (ائمه) ضمير
 التبديل الذى دل عليه
 بدل * قوله تعالى (من
 موص) يقرأ بسكون الواو
 وتخفيف الصاد وهو من
 أوصى وبفتح الواو
 وتشديد الصاد

من باب دخل اذا أحد النظر لا مريد تحققة والمراد لازمه وهو الحفظ كما قال الشارح وفى الخازن
 والرقيب فى صفة الله تعالى هو الذى لا يغفل عما خلق فيلحقه نقص ويدخل عليه خلل وقيل هو الحافظ
 الذى لا يغيب عنه شىء من أمر خلقه فبين بقوله ان الله كان عليكم رقيباً أنه يعلم السر واخفى واذا كان
 كذلك فهو جدير بان يخاف ويتقى اه (قوله أى لم يزل متصفاً بذلك) نبه به على أن كان قد استعملت
 هنا فى الدوام لقيام الدليل القاطع على ذلك اه كرخى (قوله طلب من وليه) وكان الولي عماله وقوله فنعمة
 أى وترافعوا الى النبي ﷺ فنزلت فلما سمعها العم قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير
 ودفع المال لليتيم فانفقوه فى سبيل الله اه خازن (قوله وآتوا اليتامى أموالهم) شروع فى موارد الاتقاء
 ومظانها وتقديم ما يتعلق باليتامى لظاهر كمال العناية بهم وملاستهم للارحام والخطاب للاولياء
 والاوصياء وقلما تفوض الوصاية الى الاجانب واليتيم من مات أبوه من اليتيم وهو الانفراد ومنه الدرّة
 اليتيمة أى المنفردة أى التى لا نظير لها والاشتقاق يقتضى صحة اطلاقه على الكبار أيضاً واختصاصه
 بالصغار مبنى على العرف وأما قوله ﷺ لا يتم بعد الحلم فتعليم للشرعية لا تعيين لمعنى اللفظ أى لا يجرى
 على اليتيم بعده حكم الايتام اه أبو السعود وفى المصباح يتم يتيم من باب تعب وقرب وضرب يتابضم الياء
 وفتحها لكن اليتيم فى الناس من قبل الاب فيقال صغير يتيم والجمع أيتام ويتامى وصغيرة يتيمة والجمع يتامى
 وفى غير الناس من قبل الام وأيتمت المرأة أيتما فهى موتتم صار أولادها يتامى فان مات الابوان فالصغير
 لطيم وان ماتت الام فقط فهو عجمى اه وعبارة الخازن والخطاب للاولياء والاوصياء واسم اليتيم يقع
 على الصغير والكبير لغة لبقاء معنى الانفراد عن الآباء ولكنه فى العرف اختص بمن لم يبلغ مبلغ الرجال
 وانما سمى يتامى بعد البلوغ جرياً على مقتضى اللغة أو لقرب عهدهم باليتيم وقيل المراد باليتامى الصغار اه
 وهذا الثانى هو الذى درج عليه الشارح (قوله الاولى لأب لهم) تفسير لليتامى والاولى بضم الهمز اسم
 موصول جمع الذى ويجمع أيضاً على الذين والتعبير به أوضح اه كرخى (قوله ولا تبدلوا الخبيث
 بالطيب) الخبيث هو مال اليتيم وان كان جيداً فهو خبيث لكونه حراماً وقوله بالطيب وهو مال الولي
 فهو طيب لكونه حلالاً وان كان رديثاً فالباء داخلة على المتروك قال سعيد بن المسيب والنخعي والزهرى
 والسدى كان أولياء ليتامى يأخذون الجيد من مال اليتيم ويجعلون مكانه الردىء فربما كان أحدهم
 يأخذ الشاة السمينة ويجعل مكانها الهزيلة ويأخذ الدرهم الجيد ويجعل مكانه الزيف ويقول شاة
 بشاة ودرهم بدرهم فذلك تبديلهم الذى نهوا عنه اه خازن (قوله ولا تأكلوا أموالهم الخ) نهى عن
 منكر آخر كانوا يفعلونه بأموال اليتامى اه أبو السعود (قوله مضمومة الى أموالكم) بالتمييز بينهما فالى
 متعلقة بمحذوف هو فى موضع الحال وخص النهى بالمضموم وان كان كل مال اليتيم حراماً وان لم يضم الى
 مال الوصى لان كل ماله مع الاستغناء عنه أقبح فلذلك خص النهى به أو لانهم يأكلونه مع الاستغناء عنه
 فجاء النهى على ما وقع منهم فالقيد للتشنيع واذا كان التقيد لهذا الغرض لم يلزم القائل بمفهوم المخالفة جواز
 أكل أموالهم وحدها اه كرخى (قوله انه كان حوبا) فى الهاء ثلاثة أوجه أحدها أنها تعود على الاكل
 المفهوم من لا تأكلوا الثانى أنها تعود على التبديل المفهوم من لا تبدلوا الثالث أنها تعود عليهما ذهاباً بها
 مذهب اسم الإشارة نحو عوان بين ذلك والاوّل أولى لانه أقرب مذكور وقرأ الجمهور حوبا بضم الحاء
 والحسن بفتحها وقرأ بعضهم حاباً بالالف وهى لغات ثلاث فى المصدر والفتح لغة تبهم اه سمين وفعله من
 باب قال وفى المصباح حاب حوبا من باب قال اذا كتسب الاثم وبضم الحاء أيضاً اه وكسرت الهمزة

من انه لان المراد تعليل النهي المستأنف وتحريمه عليهم محله فيازاد على قدر الاقل من أجر الولي ونفقته كما هو الاصح عند الشافعية اه كرخي (قوله تخرجوا من ولاية اليتامي) أي امتنعوا وطلبوا الخروج من الحرج أي الاثم ففعل يأتي للسلب تقول تخرج وتأتهم وتحب أي طلب الخروج من الحرج والاثم والحب كما أن الهمزة تأتي للسلب أيضا فيقال أقسط إذا زال القسط أي الجور والظلم ولذلك جاء وأما القاسطون الآية وجاء وأقسطوا ان الله يحب المقسطين اه شيخنا وفي المصباح قسط قسطا من باب ضرب وقسطوا جار وعدل أيضا فهو من الاضداد قاله ابن القطاع وأقسط بالالف عدل والاسم القسط بالكسر اه (قوله من الأزواج) أي الزوجات (قوله وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامي) الاقسط العدل وقرئ بفتح التاء فقل هو من قسط أي جار ولا مزيدة كافي قوله تعالى للثلاثي قسطا من باب أقسط فان الزجاج حكى أن قسط يستعمل استعمال أقسط والمراد بالخوف العلم كافي قوله تعالى فمن خاف من موص جفنا فعبر عنه بذلك ايذانا بكون المعلوم مخوفاً محذورا وهذا شروع في النهي عن منكر آخر كانوا يباشرونه متعلق بأنفس اليتامي اصاله بأموالهم تبعاً لعقب النهي عما يتعلق بأموالهم خاصة وتأخيرها عنه لقلّة وقوع المنهي عنه بالنسبة الى الاول وتزويله منه منزلة المركب من المفرد وذلك أنهم كانوا يتزوجون من يحل لهم من اليتامي اللاتي يلونهن لكن لا لرغبة فيهن بل في ما لهن ويسوئن في الصحة والمعاشرة ويتربصون بهن الموت ليرثوهن وهذا قول الحسن وقيل هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدنى من سنة نسائها فهنا أن ينكحوهن لأن يقسطوا لهن في أكل الصداق وأمرها أن ينكحوا ما سواهن من النساء وهذا قول الزهري رواية عن عروة عن عائشة رضي الله عنها اه أبو السعود وعبرة الحازن يعني وان خفتم يأولياء اليتامي أن لا تعدلوا فيهن اذا نكحتموهن فانكحوا غيرهن من الغرائب عن عروة أنه سأل عائشة عن قوله عز وجل وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامي فانكحوا ما طاب لكم من النساء الى قوله أو ما ملكت أيمانكم قالت آيا ابن اختي هذه اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها ومالها ويريد أن ينتقص صداقها فهنا عن نكاحهن الا أن يقسطوا في أكل الصداق وأمرها بالنكاح من غيرهن قالت عائشة فاستفتي الناس رسول الله ﷺ بعد ذلك فأمر الله عز وجل ويستفتونك في النساء الى قوله وترغبون أن تنكحوهن فين الله لهم في هذه الآية أن اليتيمة اذا كانت ذات جمال ومال ورغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بأمثالها في أكل الصداق وبين في تلك الآية أن اليتيمة اذا كانت مرغوباً عنها لقلّة المال والجمال تركوها والتسوا غيرهن من النساء قال أي الله فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها اذا رغبوا فيها الا أن يقسطوا لها أو يعطوها حقها الا وفي من الصداق وقال الحسن كان الرجل من أهل المدينة تكون عنده الايتام وفيهن من يحل له نكاحها فيتزوجها لاجل مالها وهي لا تعجبه وانما تزوجها كراهية أن يدخل غريب فيشاركه في مالها ثم يسئ صحبتها ويتربص بها الى أن تموت فيرثها فعاب الله عليهم ذلك وأنزل هذه الآية وقال عكرمة في روايته عن ابن عباس كان الرجل من قريش يتزوج العشر من النساء أو أكثر فاذا صار معدماً من مؤن نسائه مال الى مال اليتيم الذي في حجره فانفقه فقيل لهم لا تزيدوا على أربع حتى لا يحوجكم الى أخذ أموال اليتامي ويتربصون في النساء فيتزوجون ماشاءوا فربما عدلوا وربما لم يعدلوا فلما أنزل الله في أموال اليتامي قوله وآتوا اليتامي أموالهم أنزل هذه الآية وان خفتم ألا تقسطوا في اليتامي كأنه يقول كما خفتم أن لا تقسطوا في اليتامي فكذلك خافوا في النساء أن لا تعدلوا فيهن فلا تتزوجوا أكثر مما يمكنكم القيام بحقهن لان النساء في

تخرجوا من ولاية اليتامي وكان فيهم من تحته العشر أو الثمان من الأزواج فلا يعدل بينهن فنزل (وان خفتم ألا تقسطوا) تعدلوا (في اليتامي) فتخرجتم من أمرهم

وهو من وصي وكتبتها بمعنى واحد ولا يراد بالتشديد هنا الكثير لان ذلك انما يكون في الفعل الثلاثي اذا شدد فاما اذا كان التشديد نظير الهمزة فلا يدل على الكثير ومثله نزل وأنزل ومن متعلقة بخاف ويحوز أن تتعلق بمحذوف على أن تجعل صفة لجنف في الاصل ويكون التقدير فمن خاف جفنا كأننا من موص فاذا قدم انتصب على الحال ومثله أخذت من زيد ما لان شئت عقلت من بأخذت وان شئت كان التقدير ما لا كأننا من زيد قوله تعالى (كتب عليكم الصيام) المفعول القائم مقام الفاعل وفي موضع الكاف أربعة أوجه أحدها هي في موضع نصب للكتب أي كتبها كما كتب فاعلى هذا الوجه مصدرية ووالثاني أنه صفة الصوم أي صوما مثل ما كتب فاعلى هذا معنى الذي أي صوما مماثلاً

فخافوا أيضاً أن لا تعدلوا
بين النساء اذ انكحتموهن
(فانكحوا) تزوجوا (ما)
بمعنى من (طاب لكم من
النساء مثني وثلاث ورباع)
أى اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا
وأربعا أربعا

للصوم المكتوب على من
قبلكم هنا وصوم مصدر مؤكد
في المعنى لان الصيام بمعنى أن
تصوموا صوماً والثالث أن
تكون الكاف في موضع حال
من الصيام أى مشبهاً للذي
كتب على من قبلكم *
والرابع أن يكون في موضع
رفع صفة للصيام (فان قيل)
الجار والمجرور نكرة والصيام
معرفة والنكرة لا تكون
صفة للمعرفة (قيل) لما يرد
بالصيام صيما ما معينا كان
كالنكرة وقد ذكرنا نحو ذلك
في الفاتحة ويقوى ذلك أن
الصيام مصدر والمصدر
جنس وتعريف الجنس
قريب من تكثيره * قوله تعالى
(أياماً معدودات) لا يجوز
أن ينتصب بمصدر كتب
الاولى لاعلى الظرف ولا
على أنه مفعول به على السعة
لان الكاف في كما وصف
لمصدر محذوف لم
والمصدر اذا وصف يعمل
وكذلك اسم الفاعل ولا
يجوز أن ينتصب بالصيام

الضعف كاليتامى وهذا قول سعيد بن جبير وقتادة والضحاك والسدى انتهت (قوله فخافوا أيضاً) هذا
هو جواب الشرط وهو قوله وان خفتم وقوله أيضاً أى كما خفتم من عدم العدل في مال اليتيم وعلى هذا فيكون
قوله فانكحوا امرتبداً على هذا المقدر اه شيخنا وفي السمين قوله وان خفتم شرط وجوابه فانكحوا ما طاب
لكم وذلك أنهم كانوا يتزوجون الثمان والعشر ولا يقومون بحقوقهن فلما تزلت ولا تأكلوا أموالهم
أخذوا يتحرجون من ولاية اليتامى فقيل لهم ان خفتم من الجور في حقوق اليتامى فخافوا أيضاً من
حقوق النساء فانكحوا هذا العدد لان الكثرة تقضى الى الجور ولا تنفع التوبة من ذنب مع ارتكاب
مثله اه (قوله ما طاب لكم) في ما هذه أوجه أحدها أنها بمعنى الذي وذلك عند من يرى أن ما تكون
للعقل وهي مسألة مشهورة قال بعضهم وحسن وقوعها هنا أنها واقعة على النساء وهن ناقصات العقول
وبعضهم يقول هي لصفات من يعقل وبعضهم يقول لنوع من يعقل كانه قيل النوع الطيب من النساء وهي
عبارات متقاربة فلذلك لم يعدها أوجه الثاني أنها نكرة موصوفة أى انكحوا جنساً طيباً وعدداً طيباً الثالث
انها مصدرية وذلك المصدر واقع موقع اسم الفاعل ان كانت ما مفعولاً بانكحوا اه سمين (قوله من
النساء) بيانية وقيل بعيضية والمراد بهن غير اليتامى بشهادة قرينة المقام أى من استطابتهن نفوسكم من
الاجنبيات وفي ايثار الامر بنكاحهن على النهى عن نكاح اليتامى مع أنه المقصود بالذات من يدلفظ في
استزاهم عن ذلك فان النفس مجبولة على الحرص على ما منعت منه على أن وصف النساء بالطيب على الوجه
الذى أشير اليه فيه مبالغة في الاسمالة اليهن والترغيب فيهن وكل ذلك للاعتناء بصرفهن عن نكاح اليتامى
وهو السرفى توجيه النهى الضمنى الى النكاح المترقب اه أبو السعود (قوله مثني) منصوب على الحال من
ما طاب وجعله أبو البقاء حالاً من النساء وأجاز هو وابن عطية أن يكون بدلاً من ما وهذان الوجهان
ضعيفان اما الاول فلان المحدث عنه انما هو الموصول وأتى بقوله من النساء كالتبيين وأما الثاني فلان البدل
على نية تكرار العامل وقد تقدم أن هذه الالفاظ لا تبشر العامل واعلم أن هذه الالفاظ المعدولة فيها خلاف
وهل يجوز فيها القياس أو يقتصر فيها على السباح قولان قول البصريين عدم القياس وقول الكوفيين وأبى
استحق جوازه والمسموع من ذلك أحد عشر لفظاً أحاد وموحد وثناء ومثني وثلاث ومثلث
ورباع ومربع وخمس وعشار ومعشر ولم يسمع خماس ولا غيره من بقية العقود اختلفوا أيضاً في صرفها
وعدمه فجمهور النحاة على منعه وأجاز الفراء صرفها وان كان المنع عنده أولى اه سمين (قوله أى
اثنين اثنين الخ) إشارة الى أن هذه الواو في قوله مثني وثلاث ورباع ليست للعطف كما أوضح ذلك في
الكشاف قال فان قلت الذى أطلق للنكاح في الجمع أن يجمع اثنين أو ثلاثاً أو أرباعاً معنى التكرير
في مثني وثلاث ورباع قلت الخطأ لا يجمع فوجب التكرير ليصيب كل نكاح يريد الجمع ما أراد
من العدد الذى أطلق له كما تقول للجماعة اقتسموا هذا المال وهو ألف درهم درهمين درهمين
وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة فان قلت فلم جاء العطف بالواو دون أو قلت كما جاء بالواو في المثال الذى
حذوته لك ولو ذهبت تقول اقتسموا هذا المال درهمين درهمين أو ثلاثة ثلاثة أو أربعة أربعة
أعلمت أنه يسوغ لهم أن يقتسموه الاعلى أحد أنواع هذه القسمة وليس لهم أن يجمعوا بينها
فيجعلوا بعض القسم على ثنية وبعضه على تثليث وبعضه على تربع وذهب معنى تجويز الجمع
بين أنواع القسمة الذى دلت عليه الواو وتحريمه أن الواو دلت على اطلاق أن يأخذنا كحون
من أرادوا نكاحه من النساء على طريق الجمع ان شاءوا مختلفين في تلك الاعداد وان شاءوا متفقين
فيها محظور عليهم ما وراء ذلك اه وحاصله أنه لو كان كذلك لجاز الجمع بين تسعة نسوة ولم يقل به الا

ولا تزيديا على ذلك (فان
 ختم ألا تعدلوا) فيين
 بالنفقة والقسم (فواحدة)
 أنكحوها (أو) اقتصروا
 على (ما ملكت أيما نكحكم)
 من الاماء اذ ليس هن من
 الحقوق مالم يزوجا (ذلك)
 أي نكاح الاربعة فقط
 أو الواحدة أو التسرى
 (أدني) أقرب الى (ألا
 تعدلوا) تجوروا (وآتوا)
 أعطوا (النساء صدقاتهن)
 جمع صدقة مهورهن
 (نحلة) مصدر عطية عن
 طيب نفس (فان طبن لكم
 عن شيء منه نفسا) تميز
 محول عن الفاعل أي طابت
 أنفسهن لكم عن شيء من
 الصداق فوهبه لكم
 (فكلوه هنيئا) طيبا
 (مريئا) محمود العاقبة
 لا ضرر فيه عليكم في
 الآخرة

المذكور في الآية لانه
 مصدر وقد فرق بينه وبين
 أيام بقوله كما كتب وما يعمل
 فيه المصدر كالصلة
 ولا يفرق بين الصلة
 والموصول باجني. وان
 جعلت صفة الصيام لم يحز
 أيضا لان المصدر اذا
 وصف لا يعمل والوجه
 أن يكون العامل في أيام
 محذوفا تقدير صوموا
 أياما فعل هذا يكون أياما
 ظرفا لان الظرف يعمل فيه
 المعنى ويجوز أن ينتصب
 أياما يكتب لان الصيام
 مرفوع به وكما اما مصدرية

اهل الظاهر استدلالا بان اثنين وثلاثا أو رباعا تسع وهو ممنوع لان التسع من خصائص نبينا صلى الله عليه
 وسلم ولنبيه صلى الله عليه وسلم عن التزوج بأكثر من أربع ولو أتى بأول ذهاب الى امتناع تجوز
 الاختلاف بينهم في العدد وتعين اتفاقهم فيه لان أول واحد الأمرين أو الأمور لا غير وأما الإباحة وجواز
 الجمع في مثل جالس الحسن وأبن سيرين فهو لدليل خارجي مثل أن مجالستهما خير وزيادة في الفضل
 وتعلم العلم اه كرخي (قوله ولا تزيديا على ذلك) أي الاربعة وهذا هو المقصود بالسياق وأما إباحة
 الاربعة فادونها فكان معلوما من قبل فالمقصود المنع والنهي عن الزيادة اه (قوله أدني أقرب) أي
 نكاح الاربعة أقرب الى عدم الجور من الثمانية والعشرة وكل من التسرى ونكاح الواحدة أقرب الى عدم
 الجور من الثنتين والثلاثة والاربعة وقوله الى قدره لان أفعل التفضيل اذا كان فعلا يتعدى بحرف
 جر تعدى هو به اه شيخنا (قوله ألا تعدلوا) العول الميل من قولهم عال الميزان عولا اذا مال وعال في
 الحكم أي جار والمراد ههنا الميل المحذور المقابل للعدل اه أبو السعود وفي السمين وأدني من دنا ودنا
 يتعدى بالي واللام ومن تقول دنوت اليه وله ومنه وقرأ الجمهور تعولوا من عال يقول اذا مال وجار
 والمصدر العول والعيالة وعال الحاكم اذا جاز قال أبو طالب في النبي ﷺ * لقد جاءكم من نفسه غير
 عائل * والحاصل ان عال يكون لازما ومتعديا فاللازم يكون بمعنى مال وجار ومنه عال الميزان وبمعنى
 كثرت عياله وبمعنى تفاقم الامر والمضارع من هذا كله يعول وعال الرجل افتقر وعال في الارض ذهب
 فيها والمضارع من هذين يعيل والمتعدى يكون بمعنى أعيل وبمعنى مان من المؤنة وبمعنى غلب ومنه عيل
 صبرى ومضارع هذا كله يعول وبمعنى أعجز تقول عالى الامر أي أعجزنى ومضارع هذا يعيل
 والمصدر عيل ومعيل فقد تلخص من هذا أن عال اللازم يكون تارة من ذوات الواو وتارة من ذوات
 الياء بسبب اختلاف المعنى وكذلك عال المتعدى أيضا اه وقوله يكون بمعنى أعيل يقال أعيل عياله
 كفاهم وما منهم اه قاموس (قوله أعطوا) أشار به الى أنه من آتاه آتاء بمعنى أعطاه ومنه قوله تعالى
 ويؤتون الزكاة لامن آتاه آتيا ناجاء اه كرخي (قوله جمع صدقة) بفتح الصاد وضم الدال اسم للهوله
 أسماء كثيرة منها صدقة بفتح الحاء وبفتح فسكون وصادق بالفتح والكسر اه (قوله مصدر) أي من غير
 لفظ الفعل بل من معناه لان معنى آتوهن انحلوهن فهو نحو جلست قعودا وقوله عن طيب نفس من تمام
 معنى النحلة وفي المصباح ونخلته أنحله بفتح الحاء ونخلته أنحله بفتح الحاء ونخلته أنحله بفتح الحاء ونخلته أنحله بفتح الحاء
 ونخلت المرأة مهرها نخلته بالكسر أعطيتها اه (قوله منه) في محل جر لانه صفة لشيء فيتعلق بمحذوف
 أي عن شيء كائن منه ومن فيها وجها أحدهما أنها للتبعيض ولذلك لا يجوز لها أن تهبه كل الصداق واليه
 ذهب الليث والثاني أنها للبيان ولذلك يجوز أن تهبه المهر كله ولو وقعت على التبعيض لما جاز ذلك اه وقد
 تقدم أن الليث يمنع ذلك فلا يشك كونها للتبعيض اه سمين وفي الكرخي وتذكير الضمير يعود على
 الصداق المراد به الجنس قل أو أكثر فيكون جملا على المعنى اذ لو نظر الى لفظ الصدقات لقليل منها أو جرى
 مجرى اسم الإشارة أي في ان الضمير المفرد المذكور قد يشار به الى اشياء تقدمته ومنه قوله تعالى قل أوئنبشكم
 بخير من ذلكم بعد ذكر أشياء قبله والخطاب للزوج أو الاولياء والاول اوضح وأصح وعليه الأكثر
 وبظاهر الآية أشبه لان الله تعالى خاطب الناكحين في قبله فهذا أيضا خطاب لهم واليه أشار الشيخ المصنف
 اه (قوله تميز) أي لان نفسا في معنى الجنس فهو كعشرين درهما وجيء بالتمييز مفردا وان كان قبله جمع لعدم
 اللبس اذ من المعلوم أن الكل لسن مشتركات في نفس واحدة اه كرخي (قوله فكلوه) أي فخذوا ذلك

الشيء الذي طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه بأنواع التصرف وتخصيص الاكل لانه معظم وجوه التصرفات المالية وهنئنا ومرئنا حالان من الماء وقوله طيبا أى حالالا والمرىء مات محمد عاقبته وقيل ما ينساع في مجراه الذي هو المرىء وهو ما بين الحلقوم الى فم المعدة سمي بذلك لمرور الطعام فيه أى انسياغه اه من أبى السعود (قوله نزل) أى مات قدم من قوله فان طبن لكم الخ وقوله ردا على من كره ذلك أى كره أخذ بعض صداق الزوجة الذي أعطته له عن طيب نفس استنكافا وتكبيرا اه شيخنا (قوله ولا تؤنوا السفهاء الخ) رجوع الى بيان بقية الاحكام المتعلقة بأموال اليتامى وتفصيل لما أجمل فيما سبق من شرط ايتائها ووقته وكيفية اثر بيان بعض الاحكام المتعلقة بأنفسهن أعنى نكاحهن وبيان بعض الحقوق المتعلقة بغيرهن من الاجنبيات من حيث النفس ومن حيث المال استطرادا اه أبو السعود وأصل تؤنوا تؤنوا بوزن تكمروا استثقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة فالتقى ساكنان الياء وواو الضمير فحذفت الياء لئلا يلتقى ساكنان اه سمين (قوله أموالكم) الاضافة لادنى ملابسة كما أشار الشارح لبيان المراد بقوله التي في أيديكم وقوله التي جعل الله أي جعلها الله (قوله قياما) ان قلنا ان جعل بمعنى صير قياما مفعول ثان والاول محذوف وهو عائد الموصول والتقدير التي جعلها أي صيرها لكم قياما وان قلنا انها بمعنى خلق فقياما حال من ذلك العائد المحذوف والتقدير جعلها أي خلقها وأوجدها في حال كونها قياما وقرأنا عمار قيوما وقرأ ابن عمر وقرأوا ما بكرة القاف والحسن وعيسى بن عمر قوما ما بفتحها ويروى عن أبى عمرو وقرىء قوما بزنة عنب اه سمين (قوله وصالح أودكم) في نسخة أموركم والاول بفتححتين ويفتح فسكون معناه الاعوجاج وفي المختار أودالشيء اعوج وبابه طرب وتأود وتعوج وآده الحمل أثقله من باب قال فهو مؤود اه (قوله فيضيعوها) أي لئلا يضيعوها (قوله وارزقوهم فيها) أثر التعبير بنى على من مع أن المعنى عليها كما ذكره الشارح إشارة الى أنه ينبغي للولى أن يتجر لموليه في ماله ويربحه له حتى تكون نفقته عليه من الربح لا من أصل المال فالمنى واجعلوها مكانا لرزقهم وكسوتهم بأن تتجروا فيها وتربحوها لهم اه أبو السعود (قوله باعطائهم أموالهم) كان يقول الولي لليتم مالك عندي وأنا أمين عليه فاذا بلغت ورشدت أعطيتك مالك اه خازن وذلك لاجل تطيب خواطرم ولاجل أن يحدوا في أسباب الرشد اه شيخنا (قوله اذارشدوا) يقال رشدي رشدا كقعد يقعد وفي المصباح الرشدا خلاف الغى والضلال وهو اصابة الصواب ورشدا رشدا من باب تعب ورشدي رشدا من باب قتل فهو راشدا والاسم الرشاد اه (قوله وابتلوا اليتامى) شروع في تعيين وقت تسليم أموال اليتامى اليهم وبيان شرطه بعد الامر بآيتائهم على الاطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفهاء أى واختبروا من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بتتبع أحوالهم في صلاح الدين والاهتداء الى ضبط المال وحسن التصرف فيه وجربوهم بما يليق بحالهم فان كانوا من أهل التجارة فبأن تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه ييما وابتاعوا وان كانوا ممن لهم ضياع وأهل وخدم فبأن تعطوهم منه ما يصرفونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم واجرائهم وسائر مصارفهم حتى يتبين لكم كيف أحوالهم اه أبو السعود وهذه الآية نزلت في ثابت بن رفاعه وعمه وذلك أن رفاعه مات وترك ابنة ثابتا وهو صغير فخأ عمه الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان ابن أخى يتيم في حجرى فإيحل لى من ماله ومتى أدفع اليه ماله فأنزل الله هذه الآية اه خازن وهذا الخطاب للاولياء والاختبار واجب على الولي كما في كتب الفقه اه (قوله وتصرفهم في أحوالهم) الاولى في أموالهم (قوله حتى اذابلغوا النكاح) حتى ابتدائية وهى التي تقع بعدها الحمل وما بعدها جملة شرطية جعلت غاية للابتلاء وفعل الشرط بلغوا وجوابه الشرطية الثانية

نزل ردا على من كره ذلك (لا تؤنوا) أيها الاولياء (السفهاء) المبذرين من من الرجال والنساء والصبيان (أموالكم) أى أموالهم التي في أيديكم (التي جعل الله لكم قياما) مصدر قام أى تقوم بمعاشكم وصالح أودكم فيضيعوها في غير وجهها وفي قراءة قيا جمع قيمة ماتقوم به الامتعة (وارزقوهم فيها) أطعموهم منها (واكسوم وقولوا لهم قولا معروفا) عدوم عدة جملة باعطائهم أموالهم اذارشدوا (وابتلوا اختبروا) (اليتامى) قبل البلوغ في دينهم وتصرفهم في أحوالهم (حتى اذابلغوا النكاح)

لكتب أو نعت للصيام وكلاهما لا يمنع عمل الفعل وعلى هذا يجوز أن يكون ظرفا ومفعولا به على السعة* قوله تعالى (أو على سفر) في موضع نصب معطوفا على خبر كان تقديره أو كان مسافرا وانما دخلت على ههنا لان المسافر عازم على اتمام سفره فينبغى أن يكون التقدير أو كان عازما على اتمام سفره وسفره نكرة يراد به سفر معين وهو السفر الى المسافة المقدرة في الشرع (فعدة) مبتدأ والخبر محذوف أى فعله عدة وفيه حذف مضاف

اه أبو السعد وفي السمين في حتى هذه وما أشبهها أعني الداخلة على إذا قولان أشهرهما أنها حرف غاية دخلت على الجملة الشرطية وجوابها والمعنى وابتلوا اليتامي الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم بشرط ايناس الرشد في حرف ابتداء كالدخلة على سائر الجمل والثاني وهو قول جماعة منهم الزجاج وابن درستويه أنها حرف جر وما بعدها مجرورها وعلى هذا فإذا متمحضة لظرفية ولا يكون فيها معنى الشرط وعلى القول الاول يكون العامل في إذا ما يتلخص من معنى جوابها تقديره إذا بلغوا النكاح راشدين فادفعوا أو الفاء في قوله فإن آنستم جواب إذا وفي قوله فادفعوا جواب إن اه (قوله أى صاروا أهلاً) أى أهلاً لأن يعقدوه بأنفسهم والافالصغير يزوجه أبوه (قوله عند الشافعي) أى وعند أبى حنيفة ثمان عشرة سنة اه أبو السعد (قوله أبصرتم) لو فسرته بعلمتم لكان أنسب بالمقام كما صنع غيره وفي المصباح وأنست الشيء بالمدمعة وآنسته أبصرته اه (قوله ولا تأكلوها) مستأنف وقوله اسرافا وبدار فيه وجان أحدهما أنهما منصوبان على المفعول من أجله أى لاجل الاسراف والبدار ونقل عن ابن عباس أنه قال كان الاولياء يستغنون أكل مال اليتيم لثلاثي كبر فينتزع المال منهم والثاني أنهما مصدران في موضع الحال أى مسرفين ومبادرين اه سمين (قوله وبادار) حال في الشارح نوع احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر فحذف من الاول مسرفين ومن الثاني حال اه شيخنا (قوله أن يكبروا) متعلق بقوله وبادار كما أشاره الشارح بقوله مخافة أن يكبروا وفي المصباح كبر الصبي وغيره يكبر من باب تعب مكبراً مثل مسجد وكبراً وزان غلب فهو كبير وجمعه كبار والاثني كبيرة اه (قوله أن يكبروا) فيه وجان أحدهما أنه مفعول بالمصدر أى وبادار أكبرهم كقوله تعالى أو أطعمهم في يوم ذي مسغبة يتما وفي أعمال المصدر المنون خلاف مشهور والثاني أنه مفعول من أجله على حذف مضاف أى مخافة أن يكبروا وعلى هذا فمفعول بدار محذوف وهذه الجملة أى قوله ولا تأكلوها فيها وجان أحدهما أنها استثنائية وليست معطوفة على ما قبلها والثاني أنها عطف على ما قبلها وهو جواب الشرط بأن أى فادفعوا ولا تأكلوها وهذا فاسد لأن الشرط وجوابه مترتبان على بلوغ النكاح فيلزم منه ترتبه على ما ترتب عليه وذلك ممتنع اه سمين (قوله أى يعف عن مال اليتيم) في المختار عفا عن الحرام يعف بالكسر عفاً وعفاً عفاً أى كف فهو عفو وعفيف والمرأة عفة وعفيفة اه فقوله ويمتنع من أكله عطف تفسير (قوله فليأكل كل بالمعروف) أى أن تعطل عليه كسبه بسبب شغله في مال اليتيم اه (قوله بقدر أجرة عمله) عبارة الخطيب بقدر الأقل من حاجته وأجرة سعيه فلا يحل لكم أيها الاولياء من أموالهم ما زاد على قدر الأقل من أجر تكملهم ونفقتكم انتهت وفي شرح الرملي على المنهاج مانصه ولا يستحق الولي في مال محجور نفقة ولا أجرة فإن كان فقيراً واشتغل بسببه عن الاكتساب أخذ أقل الأمرين من النفقة والأجرة بالمعروف لأنه تصرف في مال من لا تمكن مراجعته فجازله الأخذ بغير إذنه كعامل الصدقات وكالأكلا كل غيره من بقية المؤن وإنما خص بالذكور لأنه أعم وجوه الانتفاعات ومحل ذلك في غير الحاكم أما هو فليس لذلك لعدم اختصاص ولايته بالمحجور عليه بخلاف غيره حتى أمينه كما صرح به المحامي وله الاستقلال بالأخذ من غير مراجعة الحاكم ومعلوم أنه إذا نقصت أجرة الأب أو الجد أو الأم إذا كانت وصية عن نفقتهم وكانوا فقراء يتمونها من مال محجورم لأنها إذا وجبت بلا عمل فعه أولى ولا يضمن المأخوذ لأنه بدل عمله اه (قوله فادفعتم اليهم) أى بعد رعاية الشرائط المذكورة اه أبو السعد (قوله فترجعوا الى البيئة) وذلك لأن الولي إذا ادعى دفع المال لموليه لا يصدق البيئة اه شيخنا (قوله وهذا امر ارشاد) أى تعليم أى فليس للوجوب (قوله وكفى بالله حسيباً)

أى صاروا أهلاً له بالاحتلام أو السن وهو استكمال خمس عشرة سنة عند الشافعي (فإن آنستم) أبصرتم (منهم رشداً) صلاحاً في دينهم ومالهم (فادفعوا اليهم أموالهم ولا تأكلوها) أيها الاولياء (اسرافاً) بغير حق حال (وبدار) أى مبادرين الى انفاقها مخافة (أن يكبروا) رشداً فيلزمكم تسليمها (ومن كان) من الاولياء غنياً فليستعفف أى يعف عن مال اليتيم ويمتنع من أكله (ومن كان فقيراً فليأكل كل) منه (بالمعروف) بقدر أجرة عمله (فادفعتم اليهم) أى الى اليتامي (أموالهم) فاشهدوا عليهم (انهم تسلموها ورثتم لثلاثي) اختلاف فترجعوا الى البيئة وهذا امر ارشاد (وكفى بالله) الباء زائدة (حسيباً) حافظاً لأعمال خلقه ومحاسبهم

أى صوم عدة ولو قرىء بالنصب لكان مستقيماً ويكون التقدير فليصم عدة وفي الكلام حذف تقديره فأفطر فعليه (من أيام) نعت لعدة (آخر) لا ينصرف للوصف والعدل عن الألف واللام لأن الأصل في فعلية صفة أن تستعمل في الجمع بالألف واللام

في كفى قولان أحدهما أنه اسم فعل والثاني وهو الصحيح أنها فعل وفي فاعله قولان أحدهما وهو الصحيح أنه المجرور بالباء والباء زائدة فيه وفي فاعل مضارع نحو أولم يكف بربك قال أبو البقاء زيدت لتدل على معنى الامر اذ التقدير اكتب بالله وهذا القول سبقه اليه مكى والزجاج والثاني أنه مضمرة والتقدير كفى الاكتفاء وبالله على هذا في موضع نصب لانه مفعول به في المعنى اه سمين (قوله) ونزل (ردا الخ) عبارة الخطيب روى أن أوس بن ثابت الانصاري رضى الله عنه توفي وترك امرأته أم كحة بضم الكاف والحاء المشددة وثلاث بنات له منها فقام رجلان هما ابنا عم الميت ووصياه وهما سويد وعرفجة فأخذوا ماله ولم يعطيا امرأته ولا بناته شيئا وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصغار وان كان الصغير ذكرا وانما كانوا يورثون الرجل ويقولون لا يعطى الامن قاتل وحاز الغنيمة فجاءت أم كحة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد الفضيخ وهو بالضاد والحاء المعجمتين موضع بالمدينة فشكت اليه وقالت يا رسول الله ان أوس بن ثابت مات وترك على ثلاث بنات وأنا امرأته وليس عندي ما أنفق عليهن وقد ترك أبوهن مالا حسنا وهو عند سويد وعرفجة لم يعطيانى ولا بناته شيئا وهن في حجرى لا يطعمن ولا يسقين فدعاهما رسول الله ﷺ فقالا يا رسول الله أولادها لا يركبن فرسا ولا يحملن كلا ولا يكتبن عدو أفنزلت هذه الآية فأثبتت لهن الميراث فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقربا من مال أوس شيئا فان الله جعل لبناته نصيبا مما ترك ولم يبين كم هو حتى انظر ما ينزل فيهن فأنزل الله تعالى يوصيكم الله في اولادكم فأعطى صلى الله عليه وسلم أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي لابنى العم وهذا دليل على جواز تأخير البيان عن الخطاب انتهت (قوله للرجال) أى الذكور صغارا أو كبارا وقوله الاولاد أخذ من قوله الولدان وقوله والاقرباء أخذ من قوله والاقرباء اه شيخنا (قوله) مما ترك الولدان والاقرباء وهذا الجارى في موضع رفع لانه صفة للرفوع قبله أى نصيب كائن أو مستقر ويجوز أن يكون في محل نصب متعلق بلفظ نصيب لانه من تمامه اه سمين (قوله وللنساء نصيب الخ) لم يستفد من الآية الرد عليهم في حرمان الزوجة لان الزوج ليس والد ولا اقربا لها فكان حكمها استفيد مما سأتى ومن السنة اه شيخنا وايراد حكم النساء على الاستقلال دون ادراجهن في تضاعيف أحكام الرجال بان يقال للرجال والنساء لاجل الاعتناء بامرهن وللإيدان بأصالتهن في استحقاق الارث وللبلغة في ابطال ما عليه الجاهلية اه أبو السعود (قوله) مما قل منه أو أكثر (بدل من الثانية باعادة الجار والهايعود الضمير المجرور وهذا البدل مراد في الجملة الاولى أيضا محذوف للتحويل على المذكور وفائدته دفع توهم اختصاص بعض الاموال ببعض الورثة كالخيل وآلة الحرب للرجال وتحقيق ان لكل من الفريقتين حقان كل مادي وجل اه أبو السعود (قوله) مقتوعا بتسليمه اليهم) أى فلا يسقط باسقاطهم في الآية دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه بالاعراض اه بيضاوى (قوله) ممن لا يرث) أى لكونه عاصبا محجوبا أو لكونه من ذوى الارحام وقوله واليتامى والمساكين أى من الاغنياء (قوله) فارز قوم منه) أى من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة اه أبو السعود وهذا خطاب للورثة الكاملين وقوله وقولوا لهم خطاب لا ولياء اليتامى كاذكره الشارح اه شيخنا (قوله) لهم) أى الاصناف الثلاثة (قوله) بان تعتذروا اليهم) أى عن عدم الاعطاء أصلا فلا تعطوهم شيئا اذا كانت الورثة صغارا وقيل المراد عن عدم كثرة الاعطاء وتعطوهم شيئا قليلا في الحالة المذكورة اه من الخازن (قوله) وعليه) أى على قوله وقيل لا وقوله فهو ندب أى فاعطوهم منه مندوب وهذا هو المعتمد المقرر في الفروع لكن بشرط ان يكون الورثة كاملين وقوله وعن ابن عباس واجب أى رزقهم منه

* ونزل رد لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار (للرجال) الاولاد والاقرباء (نصيب) حظ (مما ترك الولدان والاقرباء) المتوفون (وللنساء نصيب مما ترك الولدان والاقرباء مما قل منه) أى المال (أو أكثر) جعله الله (نصيبا مفروضا) مقطوعا بتسليمه اليهم (واذا حضر القسمة) لليراث (أولو القربى) ذوو القرابة ممن لا يرث (واليتامى والمساكين) فارز قوم منه) شيئا قبل القسمة (وقولوا) أيها الاولياء (لهم) اذا كان الورثة صغارا (قولا) معروفا جميلا بأن تعتذروا اليهم أنكم لا تملكونه وأنه للصغار وهذا قيل انه منسوخ وقيل لا ولكن تهاون الناس في تركه وعليه فهو ندب وعن ابن عباس واجب

كالكبرى والكبر والصغرى والصغر (يطيقونه) الجمهور على القراءة بالياء وقرئ يطوقونه بواو مشددة مفتوحة وهو من الطوق الذى هو قدر الوسع والمعنى يكلفونه (فدية) يقرأ بالتثنية و (طعام) بالرفع بدلا منها أو على اضمار مبتدأ أى هي طعام و (مسكين) بالافراد

(وليخش) أي ليخف
على اليتامى (الذين لو تركوا)
أي قاربوا أن يتركوا (من
خلفهم) أي بعدموتهم (ذرية
ضعافاً) أولاداً صغاراً (خافوا
عليهم) الضياع (فليتقوا
الله) في أمر اليتامى وليأتوا
اليهم ما يحبون أن يفعل
بذريتهم من بعدهم (وليقلوا
لليت (قولاً سيديداً) صواباً
بأن يأمره أن يتصدق
بدون ثلثه ويدع الباقي
لورثته ولا يتركهم عالة (أن
الدين يأكلون أموال
اليتامى ظلماً) بغير حق
(إنما يأكلون

والمعنى أن ما يلزم بافطار
كل يوم اطعام مسكين
واحد ويقرأ بغير تنوين
وطعام بالجر ومساكين
بالجمع وإضافة الفدية إلى
الطعام إضافة الشيء إلى
جنسه كقوله خاتم فضة
لأن طعام المسكين يكون
فدية وغير فدية وإنما جمع
والمساكين لأنه جمع في قوله
وعلى الذين يطيقونه فقابل
الجمع بالجمع ولم يجمع فدية
لأمرين أحدهما أنها مصدر
والهاهنا لا تدل على المرة
الواحدة بل هي للتأنيث
فقط والثاني أنه لما أضافها
إلى مضاف إلى الجمع فهم منها
الجمع والطعام هنا بمعنى
طعام كالعطاء بمعنى
الاعطاء ويضعف أن
يكون الطعام هو

واجب وهذا ضعيف في الفروع اه شيخنا (قوله وليخش الذين) فرأى الجمهور بسكون اللام في الأفعال
الثلاثة وهي لام الأمر والفعل بعدها مجزوم بها وقرأ الحسن وعيسى بن عمر بكسر اللام في الأفعال الثلاثة
وهو الأصل والأسكان تخفيف اجراء للمفصل مجرى المتصل ولوهذه فيها احتمالان أحدهما أنها على
بإيهام كونها حرفاً لما كان سيقع لوقوع غيره أو حرف امتناع لا امتناع على اختلاف العبارتين والثاني
أنها بمعنى أن الشرطية وإلى الاحتمال الأول ذهب ابن عطية والزحشرى وإلى الاحتمال الثاني
ذهب أبو البقاء وابن مالك قال ابن مالك لو هنا شرطية بمعنى أن فقلب الماضي إلى معنى الاستقبال
والتقدير وليخش الذين أن تركوا ولو وقع بعد لوهذه مضارع كان مستقبلاً كما يكون بعدان ومفعول
يخش محذوف أي وليخش الله ويجوز أن تكون المسئلة من باب التنازع فإن وليخش يطلب الجلالة
وكذلك فليتقوا ويكون من أعمال الثاني للحذف من الأول اه سمين (قوله لو تركوا من خلفهم)
الجملة صلة الذين ولو بمعنى أن وقوله خافوا عليهم جوابها اه شيخنا (قوله فليتقوا الله) التقوى مسببة
عن الخوف الذي هو الخشية فلذلك ذكرت فاء السببية في الآية لجمع بين المبدأ والمنتهى اه شيخنا
(قوله وليأتوا اليهم) أي يفعلوا معهم ما يحبون الخ (قوله وليقلوا لليت) الأولى للمريض كافي عبارة
غيره وأولى من هذا كله وليقلوا لليتامى بأن يقولوا لهم مثل ما يقولون لأولادهم من الخطاب الهين المتضمن
للسفقة والتأديب وذلك لأن الخطاب في قوله وليخش لا ولياء اليتامى على صنيع الشارح فقضى السياق
أن يكون الخطاب هنا لهم أيضاً وبعضهم جعل الخطاب في قوله وليخش لمن حضر المريض لجعله هناله
أيضاً في كلامه نوع تليق اه شيخنا وفي اليساوى وليخش الذين لو تركوا من خلفهم أمر للأوصياء
بأن يخشوا الله ويتقوه في أمر اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذرائعهم الضعاف بعد وفاتهم وأمر
للحاضرين المريض عند الإيصال بأن يخشوا بهم أو يخشوا على أولاد المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم
على أولادهم فلا يتركوه أن يضر بهم بصرف المال عنهم أو امر للورثة بالشفقة على من حضر القسمة من
ضعفاء الأقارب واليتامى والمساكين متصورين أنهم لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعفاء مثلهم هل يجوزون
حرمانهم أو أمر للوصيين بأن ينظروا للورثة فلا ييسروا في الوصية اه وفي الخازن ما نصه وليخش
الذين لو تركوا الخ قيل هذا خطاب للذين يجلسون عند المريض وقد حضر الموت فيقولون له انظر
لنفسك فإن أولادك ورثتك لا يغنون عنك شيئاً قدم لنفسك اعتق وتصدق وأعط فلا يزالون به حتى
يأتى على عامة ماله فهاهم الله عن ذلك وأمرهم أن يأمره بالنظر لولده ولا يزيد على الثلث في وصيته ولا يحفف
والمعنى كما أنكم تكرهون بقاء أولادكم في الضعف والجوع من غير مال فخشوا الله ولا تحملوا المريض
أن يحرم أولاده الصغار من ماله وحاصل هذا الكلام كأنك لا ترضى مثل هذا الفعل لنفسك فلا ترضه
لأخيك المسلم اه (قوله بدون ثلثه) نسخة ثلث ماله (قوله عالة) أي كلاً وعلة على الناس (قوله أن الذين
يأكلون الخ) استئناف جرى به التقدير ما فصل من الأوامر والنواهي اه أبو السعود وفي الخازن نزلت
هذه الآية في رجل من غطفان يقال له مرثد بن زيدولى مال اليتيم وكان اليتيم ابن أخيه فأكله فأنزل الله
هذه الآية فلما نزلت امتنعوا من مخالطة اليتامى بالكلية فشق الأمر على اليتامى فأنزل الله وإن تخالطوهم
فاخوانكم وقد تومم بعضهم أن قوله وإن تخالطوهم فأخوانكم ناسخ لهذه الآية وهذا غلط ممن توممه
لأن هذه الآية واردة في المنع من أكل مال اليتامى ظلماً وهذا لا يصير منسوخاً لأن أكل مال اليتيم
بغير حق من أعظم الكبائر وقوله وإن تخالطوهم فأخوانكم وأرد على سبيل الإصلاح في أموال اليتامى
والإحسان اليهم وهو من أعظم القرب اه (قوله ظلماً) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول من أجله وشروط

في بطونهم) أى ملاءها (نارا) لانه يؤل اليها (وسيصلون) بالبناء للفاعل والمفعول يدخلون (سعيرا) نارا شديدة يحترقون فيها (يوصيكم) يأمركم (الله في) شأن (أولادكم) بما يذكر (للدكر) منهم (مثل حظ) نصيب (الاثنتين) اذا اجتمعا معه فله نصف المال ولهما النصف فان كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وان انفرد حاز المال (فان كن) أى الاولاد (نساء) فقط فوق اثنتين فلهن ثلثا مما ترك الميت وكذا الاثنتان لانه للاختين بقوله فلهما الثلثان مما ترك فهما أولى ولان البنت تستحق الثلث مع الذكر فمع الاثني أولى وفوق قيل صلة وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد المنطوع لانه أضافه الى المسكين وليس الطعام للمسكين قبل تملكه اياه فلو حمل على ذلك لكان مجازا لانه يكون تقديره فعليه اخراج طعام يصير للمساكين ولو حملت الآية عليه لم يمتنع لان حذف المضاف جائز وتسمية الشيء بما يؤل اليه جائز (فهو) خير له) الضمير يرجع الى التطوع ولم يذكر

النصب موجودة والثاني أنه مصدر في محل نصب على الحال أى يأكلونه حال كونهم ظالمين وجملة قوله انما يأكلون في محل رفع خبر لان وفي ذلك دلالة على وقوع خبر ان جملة مصدره بان وفي ذلك خلاف قال الشيخ وحسنه هنا وقوع اسم ان موصولا لفظال الكلام بصلة الموصول فلما تباعد ما بينهما لم يبال بذلك اه سمين (قوله في بطونهم) فيه وجهان أحدهما انه متعلق بياكلون أى بطونهم أو عية للنار أما حقيقة بان يخلق الله لهم نارا يأكلونها في بطونهم أو مجاز بان اطلق السبب واريد المسبب والثاني أنه متعلق بمحذوف لانه حال من نارا وكان في الاصل صفة للنكرة فلما قدمت انتصب حالا وذكر أبو البقاء هذا الوجه عن أبي بكر في تذكرته وحكى عنه انه منع أن يكون ظرفا لياكلون اه سمين (قوله وسيصلون سعيرا) في المختار صليت اللحم وغيره من باب رمى شويته ويقال صليت الرجل نارا أى أدخلته النار وجعلته يصلها فان القيت فيها كالك تريد أحرقة قلت أصلية بالالف وصلية تصلية اه (قوله يوصيكم الله الخ) شروع في تفصيل أحكام الموارث الجملة في قوله للرجال نصيب الخ وبذلك الاولاد لانهم أقرب الورثة الى الميت وأكثر بقاء بعد المورث اه أبو السعود (قوله يأمركم الله) أى أو يفرض لان معنى الوصية من الله أمر أو فرض والدليل على ذلك قوله تعالى ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالحق ذلكم وصاكم به وهذا من الفرض المحكم علينا اه كرخى (قوله للدكر مثل حظ الاثنتين) جملة مستأنفة جى بهاليتين الوصية وتفسيرها فلا بد لهما من ضمير عائدة على الاولاد وحذف ثقة بظهوره اه أبو السعود وقد قدره الشارح بقوله منهم وعبارة الكرخى قوله للدكر الخ تبين للوصية وتفسير لها ويصح أن تكون الجملة في موضع نصب يوصي وأشار الى أن المعنى للدكر منهم فحذف له لم به ومثل صفة لمبتدأ محذوف أى حظ مثل اه (قوله اذا اجتمعنا معه) أشار الى أن المراد أن الابن من الميراث مثل نصيب البنين حيث اجتمع النصفان وتخصيص الذكر بالتخصيص على حظه لان التصديق بيان فضله والتنبيه على أن التضعيف كاف في التفضيل فلا يخرج من السكينة وقد اشتركا في الجهة وأن فائدة التعصيب ان العاصب اذا انفرد حاز المال كله اه كرخى (قوله فان كن أى الاولاد) هو عائدة على الاناث اللاتي هن بعض الاولاد المتقدم ذكرهم في قوله تعالى يوصيكم الله في أولادكم فانه في قوة أولادكم الذكور والاناث ومنه قوله تعالى وبعولتهن أحق بردهن بعد قوله والمطلقات فان الضمير خاص بالرجعيات والمرجع عام فيهن وفي غيرهن اه كرخى وفي السمين فان كن نساء الضمير في كن يعود على الاناث اللاتي شملهن قوله في أولادكم فان التقدير في أولادكم الذكور والاناث فعاد الضمير على أحد قسمي الاولاد ونساء خبر كان وفوق اثنتين ظرف في محل نصب صفة لنساء وهذه الصفة تحصل فائدة الخبر ولو اقتصر عليه لم تحصل فائدة اه (قوله وكذا الاثنتان) أى أن الاثنتين مثل ما فوق في استحقاق الثلثين وقوله لانه للاختين الخ هذان الوجهان على عدم زيادة لفظة فوق فعليه يكون حكم الثلثين مأخوذا بالقياس وقد قرر في القياس طريقتين احدهما القياس على الاختين والثانية القياس على البنت المصاحبة للابن اه شيخنا (قوله فهما) أى البنتان أولى وذلك لانهما أقرب للميت من الاختين كما هو ظاهر اه شيخنا (قوله ولان البنت الخ) يعنى أنه قد علم استحقاق البنت الواحدة الثلث مما سبق فيما لو كان معها ذكر فاذا كان معها بنت أخرى فالبنت الأخرى الثلث أيضا لان البنت من حيث هي اذا استحققت الثلث مع من هو أقوى وأشرف منها فمع من هي مساوية لها في الضعف أولى هذا هو وجه الاولوية في كلامه اه شيخنا (قوله قيل صلة الخ) هذان وجهان آخران في استفادة حكم البنيتين وقوله صلة والتقدير حينئذ فان كن نساء اثنتين والمراد اثنتين فافوق والدليل على هذا المراد قوله في

الجزء فلهم ولم يقل فلهم وقوله وقيل لدفع الخ الظاهر أنه معطوف على مقدر تقديره قيل صلة لا فائدة لها وقيل لدفع الخ فيكون القيل الثاني مبني على زيادتها هذا هو الظاهر ويحتمل أنه مبني على أصالتها ويكون محصله أن التقييد بها لدفع نوم الخ لا لأخراج الثنتين عن استحقاق الثنتين كما هو مفهوم من التقييد بحسب مقتضى مفهوم المخالفة اه شيخنا (قوله لما فهم) ظرف لثوم وقوله استحقاق الثنتين في نسخة الثنتين (قوله ولا بويه الخ) شروع في إرث الأصول والسدس مبتدأ ولا بويه خبر مقدم ولكل واحد بدل من لا بويه وهذا مانص عليه الزمخشري فانه قال لكل واحد منهما بدل من لا بويه بتكرير العامل وفائدة هذا البدل أنه لو قيل ولا بويه السدس لكان ظاهرها اشتراكهما فيه ولو قيل لا بويه السدسان لا وهم قسمة السدسين عليهم بالسوية وعلى خلافها فإن قلت فهلا قيل ولكل واحد من أبويه السدس وأى فائدة في ذكر الأبوين أولاً ثم في الإبدال منهما قلت لأن في الإبدال والتفصيل بعد الإجمال تأكيذا وتقوية كالذى تراه في الجمع بين المفسر والتفسير اه سمين (قوله أو مع زوج) المراد بالزوج ما يشمل الزوجة فيكون إشارة إلى الغراوين المذكورتين بقوله

وان يكن زوج وأم وأب * فثلث الباقي لها مرتب * وهكذا مع زوجة فصاعدا

اه شيخنا (قوله فلامه الثلث) قرأ الجمهور فلامه وقوله في أم الكتاب في سورة الزخرف وقوله حتى يبعث في أمهار سولاني القصص وقوله من بطون أمهاتكم في النحل والزمر وقوله أوبيوت أمهاتكم في النور وفي بطون أمهاتكم في النجم بضم الهمزة من أم وهو الأصل وقرأ حمزة والكسائي جميع ذلك بكسر الهمزة وانفرد حمزة بزيادة كسر الميم من أمهات في الاماكن المذكورة هذا كله في الدرج أما في الابتداء بهمزة الاموال أمهات فانه لا خلاف في ضمها أما وجه قراءة الجمهور فظاهر لانه الأصل كما تقدم وأما قراءة حمزة والكسائي بكسر الهمزة فقالوا مناسبة للكسر أو الياء التي قبل الهمزة فكسرت الهمزة اتباعاً لما قبلها ولاستقلالها بالخروج من كسر أو شبهه إلى ضم ولذلك اذا ابتداء بالهمزة ضمها زال الكسر أو الياء وأما كسر حمزة الميم من أمهات في المواضع المذكورة فللااتباع أتبع حركة الميم لحركة الهمزة فكسرة الميم تبع التبع ولذلك اذا ابتدئ بها ضمت الهمزة وفتح الميم لما تقدم من زوال موجب ذلك وكسر همزة أم بعد الكسرة أو الياء حكاية سيبويه لغة عن العرب ونسبها للكسائي والفراء إلى هو ازن وهذيل اه سمين (قوله فرارا) علة لقوله وبكرها فالكسر للاتباع وقوله في الموضوعين أى هذا والذي بعده وهو قوله فلامه السدس اه شيخنا (قوله أى ثلث المال) أى فيما اذا لم يكن هناك أحد الزوجين وقوله أو ما يبقى أى أو ثلث ما يبقى وذلك فيما اذا كان هناك أحد الزوجين وقوله والباقي للاب أى في كل من المسئلتين فالمراد بالباقي الباقي بعد إخراج ثلث المال أو بعد إخراج نصيب أحد الزوجين وثلث الباقي للام اه شيخنا (قوله ولا شيء للاخوة) فقد حجبوا الام مع حجبهم بالاب وهذا دليل خستهم اه شيخنا (قوله وارث من ذكر) أى من الاولاد والأصول وقوله ما ذكر مفعول المصدر وقوله من بعد وصية خبر هذا المقدور وهو متعلق بمحذوف أى يستحق التسلط عليه من بعد فالمراد بقوله وارث من ذكر استحقاق التسلط لأصل المال اذ ذاك بمجرد الموت ولو كان هناك دين مستغرق كما هو معروف في الفروع اه شيخنا (قوله من بعد وصية) فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بما تقدمه من قسمة الموارث كلها لا بما يليه وحده كانه قيل قسمة هذه الانصاء من بعد وصية قاله الزمخشري يعنى أنه متعلق بقوله يوصيكم الله وما بعده والثاني ذكره الشيخ أنه متعلق بمحذوف أى يستحقون ذلك كما فصل من بعد وصية والثالث أنه حال من السدس تقديره

لما فهم استحقاق الثنتين
الثنتين من جعل الثلث
للواحدة مع الذكر (وان
كانت المولودة واحدة)
وفي قراءة بالرفع فكان
تامة (فلها النصف ولا بويه)
أى الميت ويبدل منها (ولكل
واحد منهما السدس مما
ترك ان كان له ولد) ذكر
أوائى ونكتة البدل فائدة
أنهما لا يشتركان فيه وألحق
بالولد ولد الابن وبالاب
الجد (فان لم يكن له ولد
وورثه أبواه) فقط أو مع
زوج (فلامه) بضم الهمزة
وكسرهما فرارا من
الاتقال من ضمة إلى كسرة
لثقله في الموضوعين (الثلث)
أى ثلث المال أو ما يبقى
بعد الزوج والباقي للاب
(فان كان له اخوة) أى اثنان
فصاعدا ذكورا وإناثا
(فلامه السدس) والباقي
للأب ولا شيء للاخوة
وارث من ذكر ما ذكر
(من بعد) تنفيذ (وصية
يوصي) بالبناء للفاعل
والمفعول (بها)

لفظه بل هو مدلول عليه
بالفعل (وان تصوموا) في
موضع رفع مبتدأ (وخير)
خبره (ولكنم) نعت لخبر (ان
كنتم) شرط محذوف الجواب

مستحقا من بعد وصية والعامل الظرف قاله أبو البقاء وجوز فيه وجها آخر قال ويجوز أن يكون
ظرفا أى يستقر لهم ذلك بعد اخراج الوصية ولا بد من تقدير حذف المضاف لان الوصية هنا المال الموصى
به وقد تكون الوصية مصدرا مثل الفريضة وهذا الوجهان لا يظهر لهما وجه وقوله والعامل
الظرف يعنى بالظرف الجار والمجرور من قوله فلامه السدس فانه شبيه بالظرف وعمل في الحال لما
تضمنه من الفعل لوقوعه خبرا ويوصى فعل مضارع المراد به المضى أى من بعد وصية أو وصى بها وبها
متعلق به والجملة في محل جر صفة لوصية اه سمين (قوله أودين) أو هنا لا باحة الشينين قال أبو
البقاء ولا تدل على ترتيب اذ لا فرق بين قولك جاءنى زيد أو عمرو وبين قولك جاءنى عمرو أو زيد لان أو
لاحد الشينين والواحد لا ترتيب فيه وبهذا يفسد قول من قال التقدير من بعد دين أو وصية وانما يقع
الترتيب فيما اذا اجتمعما فيقدم الدين على الوصية وقال الزمخشري فان قلت فامعنى أو قلت معناها الاباحة
وانه ان كان أحدهما أو كلاهما قد قدم على قسمة الميراث كقولك جالس الحسن أو ابن سيرين فان قلت
لما قدمت الوصية على الدين والدين مقدم عليها في الشريعة قلت لما كانت الوصية مشبهة للميراث في كونها
مأخوذة من غير عوض كان اخراجها مما يشق على الورثة بخلاف الدين فان نفوسهم مطمئنة الى أدائه
فلذلك قدمت على الدين حثا على وجوبها والمساواة الى اخراجها مع الدين ولذلك جىء بكلمة
أول للتسوية بينهما في الوجوب اه سمين (قوله للاهتمام بها) أى لكون أدائها شاقا على الورثة في أخذها
من غير عوض يصل الى المورث بخلاف الدين فقد تمت في الذكرك عليه ولانها كثيرة بالنسبة الى الدين
بل هو نادر اه كرخى (قوله آباؤكم وابناءكم) مبتدأ وقوله لا تدرن وما فى حيزه فى محل رفع خبر له
وأيهم فيه وجهان أشهرهما عند المعربين أن يكون أيهم مبتدأ وهو اسم استفهام وأقرب خبره والجملة من
هذا المبتدأ وخبره فى محل نصب بتدرن لانها من أفعال القلوب فعلقها اسم الاستفهام عن أن تعمل
فى لفظه لان الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله والثانى أنه يجوز أن يكون أيهم موصولا بمعنى الذى وأقرب
خبر مبتدأ مضمر هو عائد الموصول وجاز حذفه لانه يجوز ذلك مع أى مطلقا طال الصلاة لم تطل
والتقدير أيهم هو أقرب وهذا الموصول وصلته فى محل نصب على أنه مفعول به نصبه تدرن وانما
بنى لوجود شرطى البناء وهما أن يضاف أى لفظا وأن يحذف صدر صلتها وصارت هذه الآية نظير
الآية الأخرى وهى ثم لنزعن من كل شيعة أيهم أشد فصار التقدير لا تدرن الذى هو أقرب قال الشيخ
ولم أره ذكر وهذا الوجه ولا مانع منه لامن جهة المعنى ولامن جهة الصناعة فى القول الاول
تكون الجملة سادة مسد المفعولين ولا حاجة الى تقدير حذف وعلى القول الثانى يكون الموصول فى
محل نصب مفعولا أول ويكون الثانى محذوفا اه سمين (قوله مبتدأ خبره الخ) أى والجملة اعتراض بين
قوله من بعد وصية وقوله فريضة من الله جىء بها للمناسبة التامة حيث أفادت توبيخ من خالف هذا
الحكم الذى تقرروا حصر ميراثه فى أبيه أو ابنه وحرّم الآخر ولم يعلم أيهما الانفع له ولو ترك الأمر على
ما هو عليه لآخذ كل ما فرضه الله لكان أولى اه شيخنا (قوله فظان أن ابنه) أى فنكم ظان الخ أى فنكم
فريق ظان الخ وقوله فيكون الاب أنفع أى فى نفس الامر ولو عبر بالاول لكان أوضح وقوله وبالعكس أى
ومنكم فريق ظان ومعتقد أن اباه انفع له فيعطيه الميراث وحده مع كون ابنه فى نفس الامر انفع له اه شيخنا
(قوله وبالعكس) وذلك اما باعتبار نفع الآخرة كالشفاعة او الدنيا كحسن خلافة الميت فيما يجب او فيها
روى الطبرانى ان احدا المتوالدين اذا كان ارفع درجة من الآخرة فى الجنة سأل ان يرفع الآخر اليه
نيرفع بشفاعته اه كرخى (قوله فريضة) فيها ثلاثة اوجه اظهرها انه مصدر مؤكد لضمون الجملة

(أو قضاء دين) عليه
وتقديم الوصية على الدين
وان كانت مؤخرة عنه فى
الوفاء للاهتمام بها (آباؤكم
وأبناءكم) مبتدأ خبره
(لا تدرن أيهم أقرب لكم
نفعاً) فى الدنيا والآخرة
فظان أن ابنه أنفع له فيعطيه
الميراث فيكون الاب أنفع
وبالعكس وانما العالم بذلك
الله ففرض لكم الميراث
(فريضة من الله أن الله كان
علما) بخلق (حكيم) فيما
دبره لهم

والدال على المحذوف ان
تصوموا * قوله تعالى (شهر
رمضان) فى رفعه وجهان
* أحدهما هو خبر مبتدأ
محذوف تقديره هى شهر
يعنى الايام المعدودات فعلى
هذا يكون (الذى أنزل)
نعتا للشهر أو لرمضان *
والثانى هو مبتدأ ثم فى الخبر
وجهان أحدهما الذى أنزل
والثانى ان الذى أنزل صفة
والخبر هو الجملة التى هى
قوله فن شهد (فان قيل)
لو كان خبرا لم يكن فيه الفاء
لان شهر رمضان لا يشبه
الشرط (قيل) الفاء على قول
الاخفش زائدة وعلى قول
غيره ليست زائدة وانما
دخلت لانك وصفت
الشهر بالذى فدخلت
الفاء كاتدخل فى خبر نفس

اي لم يزل متصفا بذلك

(ولكم نصف ما ترك
أزواجكم أن لم يكن لهن ولد)
منكم أو من غيركم (فإن كان
لهن ولد فلنكم الربع مما تركن
من بعد وصية يوصين بها أو
دين) والحق بالولد في ذلك
ولد الابن بالاجماع (ولهن)
أى الزوجات تعددن أولا
(الربع مما تركتم أن لم يكن لكم
ولد) فإن كان لكم ولد منهن
أو من غيرهن (فلهن الثمن
مما تركتم من بعد وصية
توصون بها أو دين) وولد
الابن في ذلك كالولد اجماعا
(وإن كان رجل يورث
صفة والخبر (كلالة) أى
لا والد له ولا ولد

الذى ومثله قل إن الموت
الذى تفرون منه فإنه ملائكم
(فإن قيل) فأين الضمير

العائد على المتبدا من الجملة
(قيل) وضع الظاهر موضعه
تفخيماى فن شهد منكم
كما قال الشاعر

لا أرى الموت يسبق الموت
شيء

بعض الموت ذا الغنى
والفقير

أى لا يسبقه شيء ومن هنا
شرطية مبتدأة وما بعدها
الخبر ويجوز أن تكون
بمعنى الذى فيكون الخبر
فليصمه (منكم) حال من
ضمير الفاعل ومفعول
شهد محذوف أى شهد

السابقة من الوصية لأن معنى يوصيكم الله فرض الله عليكم ذلك فصار المعنى يوصيكم الله وصية فرض فهو
مصدر على غير المصدر والثانى أنه مصدر منصوب بفعل محذوف من لفظها قال أبو البقاء وفريضة مصدر
لفعل محذوف أى فرض الله ذلك فريضة نصب نصب المصدر المؤكد أى فرض
ذلك فرضا اه سمين (قوله أى لم يزل متصفا بذلك) أشار به الى أن الخبر عن الله بهذا اللفظ كالخبر
بالحال والاستقبال بمعنى لم يزل كذلك أو كان زائدة أو كان كذلك وهو الآن على ما كان عليه لأنه منزعه عن
الدخول تحت الزمان وعلى هذا المعنى تتخرج جميع الصفات الذاتية المقترنة بكان ومعلوم أن كان في القرآن
على أوجه بمعنى الازل والابدو بمعنى المضى المنتقطع وهو الاصل في معناها وبمعنى الحال وبمعنى الاستقبال
وبمعنى صارو بمعنى ينبغي وبمعنى حضر أو وجد وتردلتا كيدوهى الزائدة اه كرخى (قوله أن لم يكن
لهن ولد) أى ذكر أو أنثى (قوله يوصين بها) أى حالة كونهن غير مضارين في الوصية (قوله وألحق بالولد
في ذلك ولدا لابن) أى سواء كان ذكر أو أنثى بخلاف ولدا لبنت فلا يحجب الزوج الى الربع فقول الشارح
ولد الابن أحسن من قول الخازن ولدا للولد لصدق عبارته بولدا لبنت اه شيخنا (قوله منهن أو من
غيرهن) كان الاحسن والانصب بما سبق أن يذكر هذا بعد قوله أن لم يكن لهن ولد اه شيخنا (قوله من
بعد وصية توصون بها) أى حال كونكم غير مضارين في الوصية (قوله والخبر) أى خبر كان (قوله أى
لا والد له ولا ولد) هذا أحسن ما قيل في تفسير الكلالة ويدل على صحته أن اشتقاق الكلالة من كلت الرحم
بين فلان وفلان إذا تابعت القرابة بينهما فسميت القرابة البعيدة كلاله من هذا الوجه اه خازن وفى
السمين مانصه قوله وإن كان رجل يورث كلاله هذه الآية مما ينبغي أن يطول فيها القول لاشكالها واضطراب
أقوال الناس فيها ولا بد قبل التعرض للاعراب من ذكر معنى الكلالة واشتقاقها واختلاف الناس فيها
ثم نعود بعد ذلك لاعرابها لأنه متوقف على ما ذكرنا فنقول وبالله التوفيق اختلف الناس في معنى الكلالة
فقال جمهور اللغويين انه الميت الذى لا ولد له ولا والد وقيل الذى لا والد له فقط وقيل الذى لا والد له فقط
وقيل هو من لا يرثه أب ولا أم وعلى هذه الأقوال كلها قال الكلالة واقعة على الميت وقيل الكلالة الورثة
ماعدا الابوين والولد قاله قطرب وسمعوا بذلك لان الميت بذهاب طرفيه تكلله الورثة أى أحاطوا به
من جميع نواحيه ويؤيد هذا القول بأن الآية نزلت في جابر رضى الله عنه ولم يكن له يوم أنزلت أب ولا
ابن وقيل الكلالة المال الموروث وقيل الكلالة القرابة وقيل هى الورثة فقد تلخص مما تقدم أنها الميت
الموروث أو الورثة أو المال الموروث أو الارث أو القرابة * وأما اشتقاقها فقيل هى مشتقة من تكلله الشيء
أى أحاط به وذلك أنه إذا لم يترك ولدا ولا والدا فقد انقطع طرفاه وهما عمود نسبه وبقى ماله الموروث
لمن يتكلمه نسبه أى يحيط به كالا كليل ومنه الروضة المكحلة بالزهر وقيل اشتقاقها من
الكلال وهو الاعياء فكأنه يصير الميراث للوارث من بعد اعياء وقال الزخشرى والكلالة فى
الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء * إذا تقرر هذا فلتعد الى الاعراب
فنقول وبالله العون * يجوز فى كان وجهان أحدهما أن تكون ناقصة ورجل اسمها وفى الخبر
احتمال أن أحدهما أنه كلاله أن قلنا انها الميت فان قلنا انها الوارث أو غير ذلك فيقدر حذف مضاف
أى ذا كلاله ويورث حينئذ فى محل رفع صفة لرجل وهو فعل مبنى للمفعول ويتعدى فى الاصل
لاثنتين أقيم الاول مقام الفاعل وهو ضمير الرجل والثانى محذوف تقديره يورث هو ماله الاحتمال
الثانى أن يكون الخبر هو الجملة من يورث وفى نصب كلاله حينئذ أربعة أوجه أحدها أنه منصوب
على الحال من الضمير فى يورث أن أريد بها الميت أو الوارث الا أنه يحتاج فى جعلها بمعنى الوارث الى

تقدير مضاف أي يورث ذا كلاله لان الكلاله حينئذ ليست نفس الضمير المستكن في يورث الثاني أنها
مفعول من أجله ان قيل انها القرابة أي يورث لاجل الكلاله الثالث أنها مفعول ثان ليورث ان قيل أنها
بمعنى المال الموروث الرابع أنها نعت لمصدر محذوف ان قيل أنها بمعنى الورثة أي يورث ورثة كلاله وقدر
مكى في هذا الوجه حذف مضاف قال تقديره ذات كلاله وأجاز بعضهم على كونها بمعنى الورثة أن تكون
حالا * والوجه الثاني من وجهي كان أن تكون تامة فتكتفى بالمر فوع أي وان وجد رجل ويورث في
محل رفع صفة لرجل والكلاله منصوبة على ما تقدم من الحال أو المفعول من أجله أو المفعول به أو النعت
لمصدر محذوف على ما قرر من معانيها اه ويورث بفتح الراء من ورث أي مأخوذ من ورث المجرى المبني
للجهول لا من المزيدي لان الميت يكون موروثا لا مورثا اسم مفعول فكل من الميت والمسال موروث اه
كرخى (قوله أو امرأة) معطوف على اسم كان وحذف الصفة والخبر فلذلك قال الشارح تورث كلاله
أي كانت المرأة الموروثة كلاله أي خالية من الوالد والولد اه شيخنا (قوله أي للوروث) أي الصادق
بالرجل والمرأة فكل منهما يقال له موروث وهو اسم مفعول من ورثه فهو موروث فالميت يقال
له موروث بصيغة اسم المفعول على قاعدته في مجيئه من الثلاثي ويقال مورث اسم فاعل من المضاعف
اه شيخنا (قوله وقرأه ابن مسعود وغيره) أي والقراءة والشاذة كخبر الأحاديث أنها ليست من قبل الرأي
وأطلق الشافعي رضي الله عنه الاحتجاج بها فيما حكاه البويطي عنه في باب الرضاع وباب تحريم الجمع
وعليه جمهور أصحابنا لأنها منقولة عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يلزم من انتفاء خصوص
قرآنيتهما انتفاء خصوص خبريتها اه كرخى (قوله مما ترك) أي المورث (قوله فان كانوا)
الواو ضمير الاخوة من الام المدلول عليهم بقوله أخ وأخت والمراد الذكور والاناث وآتى
بضمير الذكور في قوله كانوا وقوله فهم تغليبا للذكر على المؤنث وذلك اشارة الى الواحد أي أكثر
من الواحد يعني فان كان من يرث زائدا على الواحد لانه لا يصح أن يقال هذا أكثر من واحد الا بهذا
المعنى ليتأتى معنى كثير وواحد والا فالواحد لا كثرة فيه وقوله من بعد وصية يوصى بها قد تقدم
اعراب ذلك وهذا مثله اه سمين (قوله يستوى فيه ذكرهم وأثام) أي لادلائهم بمحض الانوثة
اه كرخى (قوله غير مضار) اسم فاعل بدليل ما قاله الشارح أي غير مضار في الوصية بدليل اعراب
الشارح وحينئذ يتعين أن تكون الباء في قول الشارح بأن يوصى الخ للتصوير ولا يصح ما فهمه بعضهم
من أنها بمعنى كان لاجل ادخال الاقرار بماله أو بعضه لاجنبى ولا دخال ماله أو وصى بقضاء دين ليس
عليه وذلك لان هذا ليس مضارة في الوصية بل مضارة بوجه آخر غير ما هو هذا قيد معتبر ومفهومه أنه
لو أوصى وضار في الوصية بأن زاد على الثلث لم يقيد الارث بكونه من بعد وصية بل تلغى
الوصية بما زاد وتأخذ الورثة وهو كذلك اه شيخنا (قوله حال من ضمير يوصى) يشير به الى أن هذا
قيد في جميع ما تقدم ولا يمنع من ذلك الفصل بينهما بقوله أو دين وان كان أجنبيا لانه ليس بأجنبي محض بل
هو شبهه بالوصية أو تابع ويقتصر في التابع ما لا يغتفر في المتبوع اه كرخى (قوله مصدر مؤكدي يوصيكم) أي
المذكور بقوله يوصيكم الله في أولادكم اه وفي السمين في نصبه أربعة أوجه فذكر ما ذكره الشارح ثم
قال والرابع أنها منوية باسم الفاعل وهو مضار والمضارة لا تقع بالوصية بل بالورثة لكنه لما وصى الله تعالى
بالورثة جعلت المضارة الواقعة بهم كأنها واقعة بنفس الوصية مبالغة في ذلك اه وعبرة أبي السعود وصية
من الله مصدر مؤكدي كدفع محذوف أي يوصيكم الله بذلك وصية كائنة من الله اه (قوله ليعملوا بها الخ)
فيه اشارة الى أن حدود الله تعالى نوعان منها ما لا يفعل كالزنا ونحوه ومنها ما لا يتعدى كالمذكورات

(أو امرأة) تورث كلاله أوله
أي للوروث كلاله (أخ أو
أخت) أي من أم وقرابة ابن
مسعود وغيره (فلكل واحد
منهما السدس) مما ترك (فان
كانوا أي) الاخوة والاخوات
من الام (أكثر من ذلك)
أي من واحد (فهم شركاء
في الثلث) يستوى فيه ذكرهم
وأثام (من بعد وصية يوصى
بها أو دين غير مضار) حال
من ضمير يوصى أي غير
مدخل الضرر على الورثة
بأن يوصى بأكثر من الثلث
(وصية) مصدر مؤكدي
ليوصيكم (من الله والله عليم)
بما دبر مخلقته من الفرائض
(حليم) بتأخير العقوبة
عمن خالفه وخست السنة
تورث من ذكر بمن ليس
فيه مانع من قتل أو اختلاف
دين أو ورق (تلك) الاحكام
المذكورة من أمر اليتامى
وما بعده (حدود الله) شرائعه
التي حدها لعباده ليعملوا
بها ولا يتعدوها (ومن يطع
الله ورسوله) فيما حكم به
(يدخله) بالياء والنون
المصر و (الشهر) ظرف
أو مفعول به على السعة ولا
يحوز ان يكون التقدير فن
شهد هلال الشهر لان ذلك
يكون في حق

ونحوها كمتزوج الاربع اه كرخي (قوله التفاتاً) أى من الغيبة الى التكلم (قوله خالد فيها) لعل نكتة الافراد هنا الايدان بان الدخول فى دار العقاب بصيغة الانفراد أشد فى استجلاب الوحشة اه أبو السعود (قوله واللاتى يأتين الخ) اللاتى جمع التى فى المعنى لافى اللفظ وهى فى محل رفع بالابتداء وفى الخبر وجهان أحدهما الجملة من قوله فاستشهدوا وواحد دخول الفاء زائدة فى الخبر على رأى الجمهور لان المبتدأ أشبه الشرط فى كونه موصولاً عاماً صلته فعل مستقبل الوجه الثانى أن الخبر محذوف والتقدير فيما يتلى عليكم حكم اللاتى فحذف الخبر والمضاف الى المبتدأ للدلالة عليهما وأقيم المضاف اليه مقامه وهذا نظير ما فعله سيويه فى نحو الزانية والزانى فاجلدوا والسارق والسارقة فاقطعوا أى فيما يتلى عليكم حكم الزانية ويكون قوله فاستشهدوا وقوله فاجلدوا وقوله فاقطعوا دالا على ذلك المحذوف لانه يبان له اه سمين (قوله فاستشهدوا) أى اطلبوا شهادة أربعة والخطاب للولاة والحكام والقضاة اه شيخنا (قوله وامنعوهن الخ) أى لان المرأة انما تقع فى الزنا عند الخروج والبروز الى الرجال فاذا حبست فى البيت لم تقدر على الزنا اه شيخنا فقوله وامنعوهن بمنزلة التعليل لقوله فامسكوهن (قوله حتى يتوفاهن الموت) حتى بمعنى الى والفعل بعدها منصوب باضمار أن وهى متعلقة بقوله فامسكوهن غاية له وقوله أو يجعل الله فيه وجهان أحدهما أن تكون أو عاطفة فيكون الجعل غاية لامسا كهن أيضاً فينصب بالمعطف على يتوفاهن والثانى أن تكون أو بمعنى الا كالتى فى قوله لالز منك أو تقضينى حتى على أحد المعنيين والفعل بعدها منصوب أيضاً باضمار أن والفرق بين هذا الوجه والذى قبله أن الجعل ليس غاية لامسا كهن فى البيوت اه سمين (قوله أى ملائكته) أشار به الى أن الكلام على حذف المضاف وانما احتيج اليه لان التوفى هو الموت فيصير المعنى حتى يميتهن الموت وهذا غير مستقيم لان فيه اسناد الشىء الى نفسه (قوله أو يجعل) أى يشرع وقوله منها أى من البيوت (قوله أول الاسلام) قال بعضهم الآية منسوخة بآية الحد التى فى سورة النور وقال أبو سليمان الخطابى ليست منسوخة لان قوله فامسكوهن فى البيوت الخ يدل على ان امسا كهن فى البيوت ممتد الى غاية أن يجعل الله لهم سبيلاً وذلك السبيل كان مجزئاً لما قال صلى الله عليه وسلم خذوا عنى الخ صار هذا الحديث بينا تلك الآية لانا سألها اه خازن (قوله قد جعل الله لهم سبيلاً) قديمى من الحديث بقية ذكرها المفسرون وصورتها هكذا بعد قوله سبيلاً الثيب ترجمه والبركة تجلد اه (قوله الزنا أو اللواط) يعنى أن هذين قولان للمفسرين وسيرجح الثانى بامور اه شيخنا (قوله فأذوها بالسب والضرب بالنعال) عبارة القاضى بالتوبيخ والتقريع قال فى الصحاح التوبيخ التهديد والتقريع التعنيف ثم قال التعنيف التعيير واللوم فيكون حاصل المعنى التهديد بالتعيير والتفجير واللوم وقيل بالتعيير والجلد اه كرخي (قوله توباً) أى كثير القبول للتوبة ممن تاب اه (قوله وهذا منسوخ الخ) أى كون الحد للزنى الاذى بالضرب واللسان وسقوط ما ذكر عنه بالتوبة منسوخ وقوله بالحد أى بآية الحد التى فى سورة النور اه شيخنا (قوله لكن المفعول به الخ) أى وأما الفاعل فيرجم اذا كان محصناً وعبارة شرح الرملى ودبر ذكر وأنثى كقبل على المذهب ففيه رجم الفاعل المحصن وجلد وتغريب غيره وان كان دبر عبده لانه زنا هذا حكم الفاعل أما الموطوءة فى دبره فان أكره أو لم يكلف فلا شىء له ولا عليه وان كان مكلفاً مختاراً جلد وغرب ولو لم يحصن ذكره كان أو أنثى اذا دبر لا يتصور فيه احصان وفى وطء دبر الحليلة التعزير ان عاداليه بعد نهي الحاكم له عنه انتهت (قوله والاول) أى القائل الاول الذى قال ان المراد بها الزنا وقوله أراد أى الله تعالى وقوله بضمير الرجال أى حيث قال منكم فقط ولم يقل منكم ومنه وقوله واشتراكهما أى الفاعلين وهذا دليل آخر

التفاتاً (جنات تجرى من تحتها الانهار خالد بن فيها وذلك الفوز العظيم ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله) بالوجهين (نارا خالد فيها وله) فيها (عذاب مهين) ذو اهانة روعى فى الضمائر فى الآيتين لفظ من وفى خالد بن معناها (واللاتى يأتين الفاحشة) الزنا (من نساءكم) فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) أى رجالكم المسلمين (فان شهدوا) عليهن بها (فأمسكوهن) احبسوهن (فى البيوت) وامنعوهن من مخالطة الناس (حتى يتوفاهن الموت) أى ملائكته (أو) الى أن يجعل الله لهم سبيلاً طريقاً الى الخروج منها أمروا بذلك أول الاسلام ثم جعل لهم سبيلاً يجلد البكر مائة وتغريها عاموراً رجم المحصنة وفى الحديث لما بين الحد قال خذوا عنى خذوا عنى قد جعل الله لهم سبيلاً رواه مسلم (واللذان) بتخفيف النون وتشديد الهمزة (يأتينها) أى الفاحشة الزنا أو اللواط (منكم) أى الرجال (فأذوها) بالسب والضرب بالنعال (فان تابا) منها (وأصلحا) العمل (فاعرضوا عنهما) ولا تؤذوها (ان الله كان توباً) على

من تاب (رحيا) به وهذا منسوخ بالحد أن أريد بها الزنا وكذا أن أريد اللواط عند الشافعي لكن المفعول به لا يرجع عنده وإن كان محض نابيل يجلد ويفرب وإرادة اللواط أظهر بدليل تثنية الضمير والاول أراد الزاني والزانية ويرده تبينهما بمن المتصلة بضمير الرجال واشتراكهما في الاذى والتسوية والاعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم في النساء من الحبس (انما التوبة على الله) أى التي سب على نفسه قبولها بفضلها (للذين يعملون السوء) المعصية (بجهالة) حال أى جاهلين اذ عصوا ربهم (ثم يتوبون من) زمن (قريب) قبل أن يغروا (فالولئك يتوب الله عليهم) يقبل توبتهم (وكان الله عليا) بخلقهم (حكيا) فى صنعهم (وليس التوبة للذين يعملون السيئات) الذنوب

المريض والمسافر والمقيم الصحيح والذي يلزمه الصوم الحاضر بالمصر اذا كان صحيحا وقيل التقدير هلال الشهر فعلى هذا يكون الشهر مفعولا به صريحا لقيامه مقام الهلال وهذا ضعيف لوجهين

وقوله وهو مخصوص أى المذكور من الامور الثلاثة وهو الاذى والتوبة والاعراض أى فتعين حمل اللذان على الرجلين لان حد النساء كما سبق بالحبس في البيوت لا بالاذى ولا يستقط بالتوبة وهذا كله محسب ما كان في صدر الاسلام والافق دعمت أن الكل منسوخ اه شيخنا وعبرة الخازن وقيل المراد بمن ذكر في الآية الاولى النساء وهذه الرجال لان الله تعالى حكم في الآية الاولى بالحبس في البيت على النساء وهو اللائق بمجانة لان المرأة انما تفعل الفاحشة عند الخروج فاذا حبست في البيت انقطت مادة المعصية وأما الرجل فلا يمكن حبسه في البيت لانه يحتاج الى الخروج في صلاح معاشه واكتساب قوت عياله فجعلت عقوبة الرجل الزانى الاذية بالقول والفعل وقوله فاذنوهما أى عيروهما بالقول باللسان وهو أن يقال له أما خفت الله أما استحييت من الله حيث زنت قال ابن عباس سبوهما واشتموهما وفي رواية عنه قال هو باللسان واليد يؤذى بالتعير ويضرب بالنعال فان تابا يعفى من الفاحشة وأصلحا يعنى العمل في مستقبل الزمان فاعرضوا عنهما أى اتركوهما ولا تؤذوهما ان الله كان توابا رحيا وهذا الحكم كان في ابتداء الاسلام كان حد الزانى بالتويخ والتعير بالقول باللسان فلما نزلت الحدود وثبتت الاحكام نسخ ذلك الاذى بالآية التي في سورة النور وهى قوله تعالى الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة فثبت الجلد على البكر بنص الكتاب وثبت الرجم على الثيب المحصن بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد صح أنه رجم معا زنا وكان قد أحصن اه (قوله واشتراكهما في الاذى الخ) نوزع فيه بان الاشتراك في ذلك لا يخص الرجلين عند التأمل وبان الاتصال بضمير الرجال لا يمنع دخول النساء في الخطاب كما قرر في محله اه كرخى (قوله على الله) أشار الشارح الى أن هذا الظرف صفة فيكون الخبر هو قوله للذين وهذا الاعراب أنسب بقوله فيما بعد وليست التوبة الخ كما لا يخفى اه شيخنا (قوله أى التي كتب على نفسه قبولها بفضلها) نبه بذلك على أن التوبة هنا مصدر تاب عليه اذا قبل توبته لا مصدر تاب العبد الى الله بمعنى رجع اليه ولا وجوب على الله كما زعمت المعتزلة اذ وجوبها انما هو على العبد وكلمة على للدلالة على تحقق الثبوت البتة بحكم جرى العادة وسبق الوعد المتفضل به حتى كانه من الواجبات عليه لانه تعالى وعد بقبول التوبة واذ وعد شيئا لا بد أن ينجز وعده لان الخاف في وعده سبحانه محال وقدر أبو حيان مضافين حذف من المبتدأ والخبر لانه قال التقدير انما بقبول التوبة مترتب على فضل الله تعالى فتكون على هنا باقية على أصلها اه كرخى (قوله أى جاهلين اذ عصوا الخ) وانما سمي العاصي جاهلا لانه لم يستعمل مامعه من العلم بترتب العقاب فسمى جاهلا بهذا الاعتبار اه خازن وعبرة الكرخى أى جاهلين اذ عصوا أى الحامل لهم على المعصية الجهل بقدر قبح المعصية وسوء عاقبتها لا بكونها معصية وذنبا وكل عاص جاهل بذلك حال معصيته لانه حال المعصية مسلوب كمال العلم به بسبب غلبة الهوى فلا يرد لم قيد بجهالة مع أن من عمل سوءا بغير جهالة ثم تاب قبلت توبته اه (قوله من زمن قريب) ليس المراد بالقريب مقابل البعيد اذ حكمهما هنا واحدا بل المراد بقوله من قريب من قبل معاينة سبب الموت بقرينة قوله حتى اذا حضر أحدكم الموت قال انى تبت الآن اه كرخى وانما كان الزمن الذى بين فعل المعصية وبين وقت الغرغرة قريبا ولو كان سنين لان كل ما هو آت قريب والعمر وان طال قليل وفيه تنبيه على أن الانسان ينبغي له أن يتوقع فى كل ساعة نزول الموت به اه خازن (قوله قبل أن يغروا) الغرغرة أن يجعل المشروب فى فم المريض فيرده فى الحلق ولا يصل الى جوفه ولا يقدر على بلعه وذلك عند بلوغ الروح الى الحلقوم اه خازن وفى المختار والغرغرة تردد الروح فى الحلق اه (قوله للذين يعملون السيئات) هذا شامل للكفار والعصاة المؤمنين فلا تقبل توبة كل منهما اذا كانت وقت حضور الموت وعبرة

(حتى اذا حضر أحدم الموت) وأخذ في النزاع (قال) عند مشاهدته ما هو فيه (اني تبت الآن) فلا ينفعه ذلك ولا يقبل منه (ولا الذين يموتون وهم كفار) اذا تابوا في الآخرة عند معاناة العذاب لا تقبل منهم (أو لك أعتدنا) أعدنا (لهم عذاباً أليماً) مؤلماً يأبىها الذين آمنوا لا يحل لكم أن تروا النساء

أحدهما ما قد منا من لزوم الصوم على العموم وليس كذلك والثاني أن شهد بمعنى حضر ولا يقال حضرت هلال الشهر وإنما يقال شاهدت الهلال والهاء في (فليصمه) ضمير الشهر وهي مفعول به على السعة وليست ظرفاً اذلو كانت ظرفاً لكانت معها في لان ضمير الظرف لا يكون ظرفاً بنفسه ويقرأ شهر رمضان بالنصب وفيه ثلاثة أوجه * أحدها أنه بدل من إياما معدودات والثاني على إضمار أعني شهر والثالث أن يكون منصوباً بتعلمون أي ان كنتم تعلمون شرف شهر رمضان فحذف المضاف ويقرأ في الشاذ شهر رمضان على الابتداء والخبر وإما قوله أنزل فيه القرآن فالمعنى في فضله كما تقول أنزل

الخطيب وليست التوبة للذين يعملون السيئات أي الذنوب حتى اذا حضر أحدم الموت أي أخذ في النزاع قال اني تبت الآن حين لا يقبل من كافر إيمان ولا من داص توبة قال تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ولذلك لم ينفع إيمان فرعون حين أدركه الغرق اه (قوله حتى اذا حضر) حتى حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها أي ليست التوبة لقوم يعملون السيئات ويستمرون على ذلك فاذا حضر أحدم الموت قال كيت وكيت وهذا وجه حسن ولا يجوز في حتى أن تكون جارة لا لأي يعملون السيئات الى وقت حضور الموت من حيث انها شرطية والشرط لا يعمل فيه ما قبله واذا جعلنا حتى جارة تعلقت يعملون وأدوات الشرط لا يعمل فيها ما قبلها ولان اذا لا تنصرف على المشهور كما تقدم تقريره في أول البقرة واستدل ابن مالك على تصرفها بوجوه منها جرها حتى نحو حتى اذا كنتم وفيه من الاشكال ما ذكرته لك وقد تقدم تقرير ذلك عند قوله حتى اذا بلغوا النكاح اه سمين (قوله وأخذ في النزاع) هو حالة السوق حين تساق الروح للخروج من الجسد اه خازن وفي القاموس وساق المريض سوقاً وساقاً شرع في نزاع الروح اه (قوله فلا ينفعه ذلك) قال المحققون قرب الموت لا يمنع من قبول التوبة بل المانع مشاهدة الاحوال التي لا يمكن معها الرجوع الى الدنيا بحال اه خازن (قوله ولا الذين يموتون) الذين مجرور المحل عطفاً على قوله الذين يعملون السيئات أي ليست التوبة هؤلاء ول هؤلاء والمراد بالعالمين السيئات المنافقون وأجاز أبو البقاء في الذين أن يكون مرفوع المحل على الابتداء وخبره أو لك وما بعده معتقداً أن اللام لام الابتداء وليست بلالنافية وهذا الذي قاله من كون اللام ابتداء لا يصح الا أن تكون قد رسمت في المصحف لا ماداخلة على الذين فيصير وللذين وليس المرسوم كذلك انما هو لام وألف وألف التعريف داخلة على الموصول وصورة ولا الذين اه سمين (قوله ولا تقبل منهم) أي لرفع التكليف حينئذ فسوى سبحانه وتعالى بين الذين سوفوا وتوبتهم الى حضور الموت وبين الكفار اذا تابوا في الآخرة لمجازة كل منهما أو أن التكليف والاختيار اه من الخازن والخطيب (قوله أولئك) مبتدأ وأعتدنا خبره وأولئك يجوز أن يكون إشارة الى الذين يموتون وهم كفار لان اسم الإشارة يجري مجرى ضمير فيعود لا قرب مذكور ويجوز أن يشار به الى الصنفين الذين يعملون السيئات والذين يموتون وهم كفار وأعتدنا أي أحضرنا وهيأنا اه سمين وأصل أعتدنا أعدنا كما قال الشارح فابدل الدال الأولى تاء اه شيخنا (قوله يأبىها الذين آمنوا لا يحل لكم الخ) نزلت في أهل المدينة وذلك أنهم كانوا في الجاهلية وفي أول الاسلام اذ مات الرجل وخلفاً امرأة جاء ابنه من غيرها أو قريبه من ذوى عصبته فألقى ثوبه على تلك المرأة أو على خباثها فصار أحق بها من نفسها ومن غيره فان شاء تزوجها من غير صداق اتكالا على الصداق الاول الذي دفعه قريبه وان شاء زوجها غيره وأخذ هو صداقها ولم يعطها منه شيئاً وان شاء عضلها ومنعها الزواج يضاررها بذلك لتفتدى منه بما ورثت من الميت أو تموت هي فيرثها وهذا كله اذا لم تبادر المرأة بالذهاب الى أهلها فان ذهبت الى أهلها قبل أن يلقي عليها ولي زوجها ثوبه كانت أحق بنفسها وكانوا على ذلك حتى توفي أبو قيس بن الاسلت الانصاري وترك امرأته كبيشة بنت معن الانصارية فقام ابن له من غيرها يقال له حصن وقيل اسمه قيس فطرح ثوبه عليها فورث نكاحها ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عليها يضاررها بذلك انتفتدى منه فأنت كبيشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان أبا قيس توفي ووورث نكاحي ابنه فلا هو ينفق علي ولا هو يدخل بي ولا ينحلي سبيلي فقال أعتدى في بيتك حتى أتى أمر الله فيك فأنزل الله هذه الآية اه خازن (قوله لا يحل لكم) خطاب لا قارب

أى ذاتهن (كرها) بالفتح
والضم لقتان أى مكرهين
على ذلك كانوا فى الجاهلية
يرثون نساء أقربائهم فإن
شأؤ واتزوجوها بلا صداق
أو زوجوها وأخذوا
صداقها أو عضلوه حتى
تفتدى بمأورثته أو تموت
فيرثوها فنموا عن ذلك
(ولا) ان (تعصلوهن) أى
تمنعوا أزواجكم عن نكاح
غيركم بامساكهن ولا
رغبة لكم فيهن ضرارا
(لتذهبوا) ببعض
ما آتيتموهن) من المهر
(الا أن يأتين بفاحشة
مبينه) بفتح الياء وكسرها
أى يثبت أوى بينه أى
زنا أو نشوز فلكم أن
تضاروهن حتى يقتدين
منكم ويختلعن (وعاشروهن
بالمعروف) أى بالاجمال
فى القول والنفقة والمبيت
(فان كرهتموهن) فاصبروا
(فعسى أن تكرهوا شيئا
ويجعل الله فيه خيرا كثيرا)
ولعله يجعل فيهن ذلك بأن
يرزقكم منهن ولدا صالحا
(وان أردتم استبدال زوج
مكان زوج) أى أخذها
بدلها بان (طلقتموها) (و)
قد (آتيت احداهن) أى
الزوجات (قنطارا) مالا
كثيرا صداقا (فلا تأخذوا
منه شيئا أتأخذونه بهتاناً)
ظلاما (واثما مبينا) بينا
ونصبهما على الحال

الميت ولا زواج الزوجات ثم فصل هذا الاجمال بقوله ان ترثوا الخ هذا راجع للاول وبقوله ولا
تعصلوهن الخ هذا راجع للثانى اه شيخنا (قوله أى ذاتهن) أى فليس المراد النهى عن ارث ما لهن كما هو
المبادر والمعتاد بل النهى عن ارث نفس المرأة كما كانوا يفعلون فكانوا يجعلون ذات المرأة كالمال فيرثونها
من قريبهم كما يرثون ماله اه شيخنا (قوله لقتان) الاولى قرأتان (قوله أى مكرهين) جمع مكره اسم فاعل
أشار به الى أن كرها مصدر بمعنى اسم الفاعل وهو حال من الواو فى ترثوا وفى بعض النسخ مكرهين جمع
مكره اسم فاعل ومفعوله محذوف أى مكرهين لهن وهو أيضا حال من الواو فى ترثوا (قوله كانوا فى الجاهلية)
أى وفى صدر الاسلام اه خازن (قوله أو تموت) معطوف على تفتدى فالغاية مسلطة عليه (قوله
ولا تعصلوهن) معطوف على قوله أن ترثوا كما أشار له الشارح وأعيدت لا توكدوا وهذا خطاب للزوج
فكان الرجل يكره امرأته ولها عليه مهر فيسئ عشرتها لتفتدى منه وترد اليه ماساقه لها من المهر اه
خازن (قوله ضرارا) راجع لقوله بامساكهن (قوله الا أن يأتين) استثناء من أعم الاحوال والاوقات
أو من أعم العلل أى لا يحل لكم عضلهن فى حال أو وقت أو لعة الا فى حال أو وقت أو لاجل آتينهن
بها اه شيخنا وفى الكرخى الاستثناء متصل وهو الظاهر كما أشار له بقوله فلكم أن تضاروهن وعليه
جرى القاضى كالكشف وهو استثناء من زمان عام أى لا تعصلوهن فى وقت من الاوقات الا وقت أن
يأتين الخ أو من لعة عامة أى لعة من العلل الا أن يأتين وهذا أولى لان الاول يحتاج الى حذف زمان مضاف
وقيل منقطع واختاره الكواشى كابى البقاء اه (قوله أى يثبت) أى بينها من يدعيها وأوضحها
وأظهرها اه (قوله فلكم أن تضاروهن) لعل هذا منسوخ والا فلا يجوز مضارة الزوجة لاجل
أن تفتدى بمالها فى مذهب من المذاهب على ما هو المشهور منها اه شيخنا وفى الخطيب مانصه قال عطاء
كان الرجل اذا أصابت امرأته فاحشة أخذ منها ماساق اليها وأخرجها ففسخ ذلك بالحدود اه (قوله
وعاشروهن بالمعروف) قال الحسن هوراجع لما سبق أول السورة من قوله وآتوا النساء صدقاتهن
نحلة أى آتوا النساء وعاشروهن بالمعروف اه خازن وهذا غير متعين بل يصح عطفه على قوله ولا
تعصلوهن من حيث المعنى أى لا يحل لكم أن تعصلوهن وعاشروهن الخ فيكون الامر معطوفا على النفي
من حيث أنه فى معنى النهى وفى أبى السعود وهذا خطاب للذين يسيئون العشرة والمعروف مالا يكره
الشرع ولا المروءة والمراد به هنا النصفة فى المبيت الى آخر ما فى الشرح اه (قوله أى بالاجمال فى
القول الخ) عبارة الخطيب وهو النصفة فى المبيت والنفقة والاجمال فى القول وقيل هو أن يتصنع لها
كما يتصنع له اه (قوله فان كرهتموهن) أى بالطبع من غير أن يكون من قبلهن ما يوجب ذلك اه
أبو السعود وقوله فاصبروا أى ولا تفارقوهن بمجرد هذه النفرة بل اصبروا فعسى الخ اه شيخنا (قوله
فعسى أن تكرهوا الخ) عسى هنا تامة رافعة لما بعدها مستغنية عن تقدير الخبر أى فقد قربت كراهتكم
شيئا مع كون الله جعل فيه خيرا كثيرا اه أبو السعود (قوله وقد آتيت احداهن) وفى المرغوب عنها
والمراد بالآيتاء الالتزام الضمان كما فى قوله تعالى اذا سلمتم ما آتيتم أى ما التزمتن وضمنتم فلا يراد أن
حرمة الاخذ ثابتة وان لم يكن قد آتاها المسمى بل كان فى ذمته أو فى يده والوالوالحال كما أشار اليه وقيل
معطوف على فعل الشرط وليس بظاهر اه كرخى (قوله فلا تأخذوا منه) أى القنطار (قوله ظلاما)
أشار به الى ان المراد بالبهتان هنا الظلم تجوزا كما قال ابن عباس وغيره فلا يراد السؤال وهو كيف
قال ذلك مع أن البهتان الكذب مكابرة وأخذ مهر المرأة قهرا ظلم لابهتان وقيل المراد أنه يرمى

وامراته بتهمة ليتوصل الى أخذ المهر اه كرخي (قوله والاستفهام للتوبيخ) أى فيما سبق الذى هو بالهزمة أى وللانكار أيضا وقوله وللانكار أى والتوبيخ أيضا وهذا دخول على ما بعده وهذا ظاهر على هذه النسخة وفى نسخة والانكار من غير اعادة لام الجر وعليها فكان ينبغي أن يقول هكذا والانكار فيما سبق وفى وكيف الخ فالاستفهامان على حد سواء وعبارة أبى السعود أننا أخذونه بهتاناً وإثماً مبدئياً الاستفهام للانكار والتوبيخ وكيف تأخذونه انكار لاخذه إثرا انكار وتنفيذه عنه غيب تنفير اه (قوله أى بأى وجه) أى لا وجه ولا سبيل لكم فى أخذه فلا يلدق الاخذ لان الشئ اذا وجد لا بد أن يكون على حال من الاحوال فاذا لم يكن له حال لم يكن له حظ من الوجود اه أبو السعود (قوله وقد أفضى بعضكم) أصل الافضاء فى اللغة الوصول يقال أفضى اليه أى وصل اليه ثم اختلف المفسرون فى معناه فى هذه الآية فقيل انه كناية عن الجماع وهو قول ابن عباس ومذهب الشافعى وقيل انه كناية عن الخلوة وان لم يجامع وهذا اختيار الفراء ومذهب أبى حنيفة اه خازن (قوله وأخذن) أى النساء والأخذ حقيقة هو الله لكن بولغ فيه حتى جعل كأنهن الأخذات له اه شيخنا وبعبارة أخرى وهذا الإسناد مجاز عقلى لان الأخذ للعهد هو الله أى وقد أخذ الله عليكم العهد لاجلهم وبسببهم فهو مجاز عقلى من الإسناد الى السبب اه (قوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم الخ) شروع فى بيان من يحرم نكاحها من النساء ومن لا يحرم وانما خص هذا النكاح بالنهى ولم ينتظم فى سلك نكاح المحرمات الآتية مبالغة فى الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه قال ابن عباس رضى الله عنهما وجهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فنهوا عن ذلك اه أبو السعود (قوله ما نكح آبائكم) من المعلوم أن المحرمات بالمصاهرة أربعة زوجة الاب وزوجة الابن وأم الزوجة وبنت الزوجة وكلها يحصل فيها التحريم بمجرد الدخول الا الريبة فلا تحرم الا بشرط الدخول بأمرها وهذا يستفاد من الآيات فانها لم تقيد بالدخول الا فى الريبة على ماسياتى اه شيخنا (قوله آبائكم) أى من نسب أو رضاع (قوله الا لكن ما قد سلف) أشار به الى أن الاستثناء منقطع كما هو عادته أنه اذا كان منقطعاً يفسره بذلك ووجه الانقطاع أن الماضى لا يستثنى من المستقبل اه شيخنا وفى السمين قوله الا ما قد سلف فى هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه منقطع اذا الماضى لا يجامع الاستقبال والمعنى أنه لما حرم عليهم نكاح ما نكح آبائكم تطرق الوهم الى ماضى فى الجاهلية ما حكمه فقيل الا ما قد سلف أى لكن ما سلف لا اثم فيه والثانى انه استثناء متصل وفيه معنيان أحدهما أن يحمل النكاح على الوطء والمعنى أنه نهى أن يوطأ الرجل امرأة وطئها أبوه الا ما قد سلف من الاب فى الجاهلية من الزنا بامرأة فانه يجوز للابن تزوجها نقل هذا المعنى عن ابن زيد والمعنى الثانى ولا تنكحوا مثل نكاح آبائكم فى الجاهلية الا ما تقدم منكم من تلك العقود الفاسدة فباح لكم الاقامة عليها فى الاسلام اذا كان مما يقرر الاسلام عليه اه (قوله انه كان فاحشة) قيل ان كان زائدة وقيل غير زائدة لكنها منسوخة عن خصوص الماعى وفى البياضى انه كان فاحشة ومقتاعلة للنهى أى ان نكاحهن كان فاحشة عند الله ما رخص فيه لامة من الامم محمودة عند ذوى المروآت اه وفى أبى السعود قوله انه كان فاحشة ومقتاعلة للنهى وبيان لكون المنهى عنه فى غاية القبح مبغوضاً أشد البغض وانه لم يزل فى حكم الله تعالى وعلمه موصوفاً بذلك ما رخص فيه لامة من الامم اه واذا تبين أن هذا تعليل للنهى فهو مقدم على الاستثناء من حيث المعنى ولذلك قال الجلال فانه معفو عنه أى فليس فاحشة ولا مقنناً لعدم المؤخذة به لعدم التكليف

فى الشئ آية وقيل هو ظرف أى أنزل القرآن كله فى هذا الشهر الى السماء الدنيا * وهدى وبينات حالا من القرآن * قوله تعالى (يريد الله بكم اليسر) الباء هنا للإصاق والمعنى يريد أن يلقى بكم اليسر فيما شرعه لكم والتقدير يريد الله بفطركم فى حال العذر اليسر (ولتكملا) هو معطوف على اليسر والتقدير ولان تكملا واللام على هذا زائدة كقوله تعالى ولكن يريد ليطهركم وقيل والتقدير ليسهل

(وساء) بئس (سبيل)
 طريقا ذلك (حرمت عليكم
 أمهاتكم) أن تتكحوهن
 وشملت الجدات من قبل
 الاب أو الام (وبنائكم)
 وشملت بنات الاولاد وان
 سفن (وأخواتكم) من
 جهة الاب أو الام
 (وعماتكم) أي أخوات
 (آبائكم) وأجدادكم
 وخالاتكم) أي أخوات
 أمهاتكم وجداتكم
 (وبنات الاخ وبنات الاخت)
 ويدخل فيهن اولادهم
 (وامهاتكم اللاتي ارضعنكم
 قبل استكمال الحولين
 خمس رضعات كما بينه الحديث
 (وأخواتكم من الرضاعة
 ويلحق بذلك بالسنة
 البنات منها وهن من
 ارضعن موطأتهن والعمات
 والخالات وبنات الاخ
 وبنات الاخت منها الحديث
 يحرم من الرضاع ما يحرم
 من النسب رواه البخاري
 ومسلم (وامهات نسائكم
 وربائبكم) جمع ريبة وهي
 بنت الزوجة من غيره
 (اللاتي في حجوركم)
 تربونها صفة موافقة
 للغالب فلا مفهوم لها (من
 نسائكم اللاتي دخلتم بهن)
 أي جامعتموهن (فان لم
 تكونوا دخلتم بهن فلا
 جناح عليكم) في نكاح
 بناتهن اذا فارقتوهن
 (وحلائل) أزواج
 (أبنائكم الذين من أصلابكم)

به فان ما قبل البعثة من زمان الفترة لا تكليف فيه اه (قوله وساء بئس) أشار الى أن ساء أجريت
 مجرى بئس وفي ساء ضمير يفسره ما بعده وسبيلا تمييزه والمخصوص بالذم محذوف تقديره ذلك أي
 سبيل هذا النكاح وقيل ان الضمير في ساء عائد على ما عاдалيه الضمير قبل ذلك وسبيلا تمييز منقول من
 الفاعل والتقدير ساء سبيله اه كرخي وعبرة أي السعد في كلمة ساء قولان أحدهما أنها جارية مجرى
 بئس في الذم والعمل ففيها ضمير مبهم يفسره ما بعده والمخصوص بالذم محذوف تقديره وساء سبيلا سبيل
 ذلك النكاح كقوله تعالى بئس الشراب أي ذلك الماء وثانيهما أنها كسائر الافعال وفيها ضمير يعود الى
 ما عاдалيه انه وسبيلا تمييز والجملة امام ستأنفة لاحتلالها من الاعراب أو معطوفة على خبر كان محكية بقول
 مضر هو المعطوف في الحقيقة تقديره ومقولا في حقه ساء سبيلا فان السنة الاحم كافة لم تنزل ناطقة بذلك
 في الامصار والاعصار قيل مراتب القبح ثلاث القبح العقلي والقبح الشرعي والقبح العادي وقد
 وصف الله تعالى هذا النكاح بكل ذلك فقوله فاحشة مرتبة قبحة العقلي وقوله ومقتامة مرتبة قبحة
 الشرعي وقوله وساء سبيلا مرتبة قبحة العادي وما اجتمعت فيه هذه المراتب فقد بلغ أقصى مراتب
 القبح اه (قوله حرمت عليكم أمهاتكم) الامهات جمع أم فالها من زائدة في الجمع فرقا بين العقلاء وغيرهم
 يقال في العقلاء أمهات وفي غيرهم أمات وقد يقال أمات في العقلاء وأمهات في غيرهم وقد سمع أمهة في أم
 بزيادة الماء قبل هاء التأنيث وعلى هذا يجوز أن تكون أمهات جمع أمهة المزيد فيها الماء والماء قد أدت زائدة
 في مواضع اه سمين (قوله أن تتكحوهن) بدل ويشير به الى تقدير مضاف والمراد بالنكاح العقد وان
 كان لو وقع يفسد ولا ينعقد اه شيخنا وفي الكرخي قوله أن تتكحوهن أشار به الى أن أسناد التحريم
 الى العين لا يصح لانه إنما يتعلق بالفعل وهذا هو الذي يفهم من تحريمهم كما يفهم من تحريم الخمر تحريم
 شربها ومن تحريم لحم الخنزير تحريم أكله اه (قوله من جهة الاب أو الام) أي أو منهن (قوله ويدخل
 فيهن) أي في بنات الاخ والاخت وقوله أولادهم أي أولاد الاخ والاخت بتغليب الاخ على الاخت فصح
 تكبير الضمير وفي نسخة أولادهم بتغليب الاخت على الاخ فأنه ولعله جمع الضمير باعتبار اطلاق الجمع
 على ما فوق الواحد والاولاد يشمل الذكور والاناث فشملت العبارة بنت ابن الاخ وان سفل وبنت ابن
 الاخت وان سفل (قوله خمس رضعات) هذا مذهب الشافعي وابن حنبل ومذهب مالك وأبي حنيفة
 يحصل التحريم بمصصة واحدة اه شيخنا (قوله ويلحق بذلك) أي بما ذكر من أمهات وأخوات الرضاع
 وحاصل الملحق خمسة أصناف وقوله من أَرْضَعْن موطأته أي الشخص أي وكان اللبن له وقوله والعمات
 الخ معطوف على البنات فقوله ويلحق بذلك بالسنة مسلط على المعطوفات وقوله الحديث الخ متعلق بقوله
 ويلحق الخ مبين للسنة في قوله بالسنة اه شيخنا (قوله الحديث يحرم من الرضاع) أي من أجل الرضاع
 (قوله وأمهات نسائكم) أي من نسب أو رضاع وكذا قوله وربائبكم وقوله أبنائكم (قوله اللاتي في
 حجوركم) جمع حجر بفتح الحاء وكسر هاء مقدم الثوب والمراد لازم الكون في الحجور وهو الكون في
 تربيتهم ولذلك قال تربونها (قوله اللاتي دخلتم بهن) الباء للتعدية أي دخلتم الخلو بهن أي مصاحبين لهن
 فيها هذا بحسب الاصل والمراد لازم العادي وهو الوطء كما قال الشارح اه شيخنا (قوله اذا فارقتوهن)
 أي أو من وفائدة قوله فان لم تكونوا دخلتم بهن الخ دفع توهم أن قيد الدخول خارج مخرج الغالب
 كما في قوله في حجوركم فلا يرد السؤال ما فائدة ذلك مع أنه مفهوم من قوله وأحل لكم ما وراء ذلكم
 ومن قوله من نسائكم اللاتي دخلتم بهن اه كرخي (قوله أزواج) أي زوجات أبنائكم (قوله

بخلاف من تبنيتهم فلم يحل لهم (قوله) وان تجمعوا بين الاختين) من نسب أو رضاع بالنكاح ويلحق بهما بالسنة الجمع بينهما وبين عمتهما أو خالتهما ويجوز نكاح كل واحدة على الانفرد وملكهما معا ويطأ واحدة (الا) لكن (ما قد سلف) في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه (ان الله كان غفورا) لماسلف منكم قبل النهي (رحما) بكم في ذلك (و) حرمت عليكم (المحصنات) أي ذوات الأزواج (من النساء) أن تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن حرائر مسلمات كن أولا (الا) ما ملكت أيمانكم من الاماء بالسبي فلكم وطؤهن وان كان لهن أزواج في دار الحرب بعد الاستبراء (كتاب الله) نصب على

عليكم ولتكمولوا العدة فعل ذلك * قوله تعالى (فاني قريب) أي فقل لهم اني لانه جواب اذا سألك (واجيب) خبر ثان و (فليستجيبوا) بمعنى فليجيبوا كما تقول قروا واستقر بمعنى وقالوا الاستجابة بمعنى أجابه (لهم يرشدون) الجمهور على فتح الياء وضم الشين وماضيه رشد بالفتح ويقرأ

بخلاف من تبنيتهم) أي وأما حلائل أبناء الرضاع فعلم تحريمهن بالسنة وان كان مقتضى مفهوم الآية تحليلهن اه شيخنا (قوله) وان تجمعوا بين الاختين) في محل رفع عطفا على مرفوع حرمت أي وحرمت عليكم الجمع الخ اه شيخنا (قوله بالنكاح) أي العقد وان كان اذا وقع يقع فاسدا ان عقد عليهما معا ويفسد الثاني فقط ان وقع مرتب على التفصيل المعروف في الفروع والتقسيد بالنكاح أخذه من السياق اه شيخنا (قوله) ويجوز نكاح كل واحدة) بمعنى أنه يستوعبهما بالنكاح لكن على التعاقب بحيث لا يحصل جمع هذا هو المراد أو ما نكاح واحدة منهما بدون نكاح الأخرى أصلا فلا يحتاج للتنبيه عليه اه شيخنا (قوله) وملكهما معا) بقي ملك واحدة ونكاح الأخرى وحكمه الجواز لكن تتعين المنكوحه للوطء لقوة فراش النكاح (قوله) الا ما قد سلف) انظر لم يقل هنا أنه كان فاحشة (قوله) من نكاحهم بعض ما ذكر) البعض هو نكاح الاختين وانظر لم يقل مثل ما قال سابقا من فعلكم ذلك فانه معفو عنه فان عبارته توهم انهم كانوا يفعلون غير الجمع مع أن الذي كانوا يفعلونه كافي الشراح هو الجمع ونكاح زوجة الاب وقد سبق التنبيه على الثانية اه شيخنا (قوله) والمحصنات من النساء) قرأ الجمهور هذه اللفظة سواء كانت معرفة بآل أم نكرة بفتح الصاد والكسائي بكسر هاء في جميع القرآن الا قوله والمحصنات من النساء فبالفتح فقط فأما الفتح ففيه وجهان أشهرهما أنه أسند الاحصان إلى غيرهن وهو اما الأزواج أو الاولياء فان الزوج يحصن امرأته أي يعفها والولي يحصنها بالتزويج والله يحصنها بذلك والثاني أن هذا المفتوح الصاد بمنزلة المكسور يعني انه اسم فاعل وانما شذت فتح عين اسم الفاعل في ثلاثة ألفاظ أحسن فهو محصن وألفج فهو ملفج وأسهب فهو مسهب وأما الكسر فانه أسند الاحصان اليهن لانهن يحصن أنفسهن بعفافهن أو يحصن فروعهن بالحفظ أو يحصن أزواجهن وقد ورد الاحصان في القرآن لاربعة معان الاول التزوج كافي هذه الآية وكافي قوله محصنين غير مسافحين الثاني الحرية كافي قوله ومن لم يستطع منكم طولا الآية الثالث الاسلام كافي قوله فاذا أحسن قيل في تفسيره أسمن الرابع العفة كافي قوله محصنات غير مسافحات اه سمين وفي القاموس وامرأة حصان كسحاب عفيفة أو متزوجة والجمع حصن بضمين وحصانات وقد حصنت ككرمت حصنا مثلثة وتحصنت فهي حاصن وحاصنة وحصناء والجمع حواصن وحاصنات وأحصنها البعل وحصنها وأحصنت هي فهي محصنة ومحصنة عفت أو تزوجت أو حملت والحواصن الحبالى ورجل محصن ككرم وقد أحسنه التزوج وأحسن تزوج فهو محصن كسهب اه (قوله) أن تنكحوهن قبل مفارقة الخ) هذا بدل من المحصنات يشير به الى تقدير مضاف أي وحرمت عليكم نكاح المحصنات الخ اه شيخنا (قوله) الا ما ملكت أيمانكم) استثناء متصل لان المستثنى المزوجات كما أشار له بقوله وان كان لهن أزواج والمستثنى منه المزوجات أيضا لكن فيه شائبة انقطاع من حيث أن المستثنى منه نكاح المتزوجات والمستثنى وطء المتزوجات فلي تأمل بل ومن حيث ان المتزوجات في المستثنى بحسب ما كان لان نكاحهن قد انقطع بالاسلام فاذا وطئت بعد السبي لم يصدق عليها أنهم اوطئت وهي مزوجة اه شيخنا وقد صرح السمين بأن الاستثناء منقطع فكان على الشارح أن ينبه عليه كعادته (قوله) وان كان لهن أزواج في دار الحرب) أي لانه لا حرمة لذلك لان النكاح ارتفع بالسبي ونزلت لتحرج الصحابة من وطء المسبيات اه كرخي وفي الحازن قال أبو سعيد الخدري بعث رسول الله ﷺ جيشا يوم حنين الى أوطاس فأصابوا سبايا لهن أزواج من المشركين فكرهاوا غشيانهن فأنزل الله هذه الآية اه (قوله) بعد الاستبراء) ظرف لقوله فلكم وطؤهن (قوله) نصب على المصدر) أي المؤكدا لانه لما قال حرمت

المصدر أى كتب ذلك
(عليكم وأحل) بالبناء
للفاعل وللفعول (لكم
ماوراء ذلكم) أى سوى
ماحرم عليكم من النساء
(أن تبتغوا) تطلبوا النساء
(بأموالكم) بصدق أو ثمن
(محصنين) متزوجين (غير
مسافحين) زانين (فا) فن
(استمتعتم) تمتعتم (بهن) من
من تزوجتم بالوطء
(فآتوهن أجورهن)
مهورهن التى فرضتم لهن
فريضة ولا جناح عليكم
فيما تراضيتن أنفسهن (به)
من بعد الفريضة من حطها
أو بعضها أو زيادة عليها (أن
الله كان عليا) بخلقه (حكيا)
فيما دبره

بفتح الشين وماضيه رشد
بكسرهما وهى لغة ويقرأ
بكسر الشين وماضيه أرشد
أى غيرهم * قوله تعالى
(أحل لكم ليلة الصيام) ليلة
ظرف لأحل ولا يجوز أن
يكون ظرفا للرفث من جهة
الاعراب لانه مصدر
والمصدر لا يتقدم عليه
معموله ويجوز أن تكون
الليلة ظرفا للرفث على التبيين
والتقدير أحل لكم أن
ترفثوا ليلة الصيام فحذف
وجعل المذكور مبينا له
والمستعمل الشائع رفث
بالمرأة بالباء

عليكم أمهاتكم علم أن ذلك مكتوب كما أشار اليه في التقرير بقوله أى كتب الله ذلك أى ما حرم عليكم من
قوله حرمت عليكم أمهاتكم الى هنا كتابا وفرضه فرضا اه كرخى (قوله ماوراء ذلكم) هذا عام
مخصوص فقد دلت السنة على تحريم أصناف أخر سوى ما ذكر فن ذلك أنه يحرم الجمع بين المرأة وعمتها
وبين المرأة وخالتها ومن ذلك نكاح المعتدة ومن ذلك أن من كان في نكاحه حرة لا يجوز له نكاح الامة
ومن ذلك القادر على الحرة لا يجوز له نكاح الامة ومن ذلك من عنده أربع زوجات لا يجوز له نكاح
الخامسة ومن ذلك الملاعة فانها محرمة على الملاعن أبدا اه خازن ولا حاجة للتنبية على هذا لان الكلام في
التحريم على التأيد وما ذكره من الاقسام لا يحرم مؤبدا بل لعارض يزول نعم يظهر ماقاله في الملاعة لان
تحريمها مؤبد (قوله لان تبتغوا) أى لا رادة أن تبتغوا ليصح جعل أن تبتغوا مفعولا لا اذ شرطه اتحاد الفاعل
وهو هنا مختلف اذ فاعل أحل هو الله وفاعل الابتغاء هو المخاطبون وبتقدير الارادة حصل الاتحاد
اذ فاعلهما هو الله والارادة بمعنى الطلب ههنا لا بالمعنى المشهور اذ لا يجوز تخلف المراتب من الارادة الالهية
عندنا وقضية كلامه انه لا حاجة الى تقدير الارادة لانها تستفاد من اللام فكان غرضه بيان حاصل المعنى اه
كرخى (قوله تبتغوا) مفعوله محذوف كما قدره الشارح وقوله محصنين حال من الواو فى تبتغوا وقوله
متزوجين أى طالبين الزوج بالاموال فأحل الله لكم النساء لاجل أن تطلبوا بأموالكم تزوجهن
ولا تطلبوا بها الزنا وقوله غير مسافحين حال أخرى اه شيخنا (قوله بأموالكم) أى بصرفها في مهورهن
أو اثمانهن اه أبو السعود (قوله متزوجين) أى ومتسرين بدليل قوله قبل بصدق أو ثمن اه شيخنا
(قوله غير مسافحين) اقتصر عليه ههنا لانه في الحرائر المسلمات وهن الى الخيانة أبعد من بقية النساء وزاد
بعد في قوله تعالى محصنات غير مسافحات وقوله ولا متخذات أخدان لانه في الاماء وهن الى الخيانة أقرب من
الحرائر المسلمات اه كرخى والسفاح الزنا كما قال الشارح وأصله من السفح وهو الصب وانما سمي
الزنا سفاحا لان الزانى لا غرض له الا صلب النطفة فقط اه خازن (قوله فسا استمتعتم) أى فالزوجات
اللاتى تمتعتم بهن فقول به فيه مراعاة للفظ ما وقوله من تزوجتم بيان لقوله منهن الواقع بيانا لما أو تبغيضا
لها اه شيخنا قيل ان هذه الآية واردة في النكاح الصحيح وان الزوج متى وطئها ولو مرة وجب عليه
مهرها المسمى أو مهر المثل لكن يرد على هذا القيل أنها تتكرر مع قوله سابقا وآتوا النساء صدقاتهن
وقيل انها واردة في نكاح المتعة الذى كان في صدر الاسلام حيث كان الرجل ينكح المرأة وقتا معلوما
ليلة أو ليلتين أو أسبوعا بثوب أو غيره ويقضى منها وطره ثم يسرحها وفي الخازن وقال قوم المراتب
حكم هذه الآية نكاح المتعة وهو أن ينكح امرأة الى مدة معلومة بشئ معلوم فاذا انقضت تلك المدة بانته
منه من غير طلاق وتستبرىء رحما بحیضة اه وفي القرطبي وقال ابن العربي وأما متعة النساء فهى من
غرائب الشريعة لانها أبيضت في صدر الاسلام ثم حرمت يوم خيبر ثم أبيضت في غزوة أو طاس ثم
حرمت بعد ذلك واستقر الامر على التحريم وليس لها أخت في الشريعة الا مسئلة القبلة فان الفسخ
طرا عليها مرتين ثم استقرت اه (قوله أجورهن مهورهن) وانما سمي المهر أجرا لانه بدل عن
المنفعة لاعتن العین اه خازن (قوله التى فرضتم) أى سميت وقد كمل بهذا الوصف ما قبله ودخل به على
ما بعده ففريضة معمول لهذا المقدر او هو حال من أجورهن اه شيخنا وعبارة السمين فريضة حال من
أجورهن او مصدر مؤكد أى فرض الله ذلك فريضة او مصدر على غير المصدر لان الائتاء مفروض
فكانه قيل فآتوهن أجورهن ايتاء مفروضا انتهت (قوله ولا جناح عايكم) أى ولا عليهن فلا
جناح عليكم فى الزيادة ولا عليهن فى الحط اه شيخنا (قوله من حطها) بيان لما (قوله فيما دبره

لهم) ومن جملته ما شرع لهم من هذه الاحكام اللاتمة بحالهم اه خازن (قوله ومن لم يستطع) شرطية أو موصولة اه وقوله منكم أى الاحرار (قوله فماملكت أيمانكم) متعلق بمحذوف هو جواب الشرط فهو مجزوم اه شيخنا وهذا بناء على الظاهر والافهوى الحقيقة مرفوعة لان المضارع اذا وقع جوابا للشرط مقرونا بالفاء يقدر قبله المبتدا وتكون الجملة هى الجواب وذلك لان الفاء لا تدخل على الفعل الصالح للشرطية وعبارة السمين قوله فمما الفاء اما جواب الشرط. واما زائدة فى الخبر على حسب القولين فى من وهو متعلق بفعل مقدر بعد الفاء تقديره فليكنح ماملكت أيمانكم وما على هذا موصولة بمعنى الذى أى النوع الذى ملكته ومفعول ذلك الفعل المقدر محذوف تقديره فليكنح امرأة أو أمة ماملكته أيمانكم فمما فى الحقيقة متعلق بمحذوف لانه صفة لذلك المفعول المحذوف ومن للتبعيض نحو أكلت من الرغيف ومن فتياتكم فى محل نصب على الحال من الضمير المقدر فى ملكك العائد على ما الموصولة والمؤمنات صفة لفتياتكم انتهت (قوله فمما ملكك أيمانكم) اما جواب الشرط واما خبر الموصول وشرط دخول الفاء فى الخبر موجود ومنكم فى محل نصب على الحال من فاعل يستطع وفى نصب طولاً ثلاثة أوجه أظهرها أنه مفعول يستطع وفى قوله أن ينكح على هذا ثلاثة أقوال الاول أنه فى محل نصب بطولاً على أنه مفعول بالمصدر المنون لان مصدر طلت الشيء أى نلته والتقدير ومن لم يستطع أن ينال نكاح المحصنات وأعمال المصدر المنون كثير وهذا هو الذى ذهب اليه الفارسى القول الثانى أن أن ينكح بدل من طولاً بدل الشيء من الشيء لان الطول هو القدرة أو الفضل والنكاح مع قدرة وفضل القول الثالث أنه على حذف حرف الجر ثم اختلف هؤلاء فمنهم من قدر به إلى أى طولاً إلى أن ينكح ومنهم من قدره باللام أى طولاً لان ينكح وعلى هذين التقديرين فالجار فى محل الصفة لطولاً فيتعلق بمحذوف ثم لما حذف حرف الجر جاء الخلاف المشهور فى محل أن أهو نصب أو جر وقيل اللام المقدرة مع أن هى لام المفعول من أجله أى طولاً لاجل نكاحهن الوجه الثانى من نصب طولاً أن يكون مفعولاً على حذف مضاف أى ومن لم يستطع نكاح المحصنات لعدم الطول الوجه الثالث أن يكون منصوباً على المصدر قال ابن عطية ويصح أنه يكون طولاً منصوباً على المصدرية والعامل فيه الاستطاعة لانهما بمعنى وان ينكح على هذا مفعول الاستطاعة او المصدر بمعنى ان الطول هو الاستطاعة فى المعنى فكأنه قيل ومن لم يستطع منكم استطاعة اه سمين (قوله من فتياتكم) جميع فتاة وهى الشابة من النساء اه (قوله والله أعلم بأيمانكم) جملة من مبتدأ وخبر جرى بهابعد قوله من فتياتكم المؤمنات ليفيد أن الايمان كافى فى نكاح الامة المؤمنة ولو ظاهراً ولا يشترط فى ذلك أن يعلم ايمانها علمياً يقينياً فان ذلك لا يطلع عليه الله تعالى والمعنى أن بعضكم من جنس بعض فى النسب والدين ولا يرفع الحر عن نكاح الامة عند الحاجة اليه وما أحسن قول أمير المؤمنين على رضى الله عنه

الناس من جهة التمثيل كفاء * أبوم آدم والام حواء

اه سمين (قوله بعضكم من بعض) أى أتم وارقاؤكم متسابون نسبكم من آدم ودينكم الاسلام اه يضاوى (قوله وآتوهن أجورهن) ومن ضرورة إيتائهن أن يكون باذن الولي فيكون ذكر الإيتاء لمن لبيان جواز الدفع لمن لا يكون المهر لمن وقيل اصله وآتوا موالين فحذف المضاف واوصل الفعل الى المضاف اليه اه ابوالسعود (قوله من غير مطلق ونقص) أى ضرر والمطل عدم الاداء من غير عذر والاضرار هو الاحواج الى التقاضى والملازمة اه (قوله حال) أى من المفعول فى قوله فانكحوهن أى حال كونهن عفاف عن الزنا وهذا الشرط على سبيل التنبه

لهم (ومن لم يستطع منكم طولاً) أى غنى (لأن ينكح المحصنات) الحرائر (المؤمنات) هو جرى على الغالب فلا مفهوم له (فما ملكك أيمانكم) ينكح (من فتياتكم المؤمنات والله أعلم بأيمانكم) فاكتفوا بظاهره وكلوا السرائر اليه فانه العالم بتفضيلها ورب أمة تفضل الحرة فيه وهذا تأييد بنكاح الاماء (بعضكم من بعض) أى أتم وهن سواء فى الدين فلا تستنكحوهن من نكاحهن (فانكحوهن باذن أهلهن) موالين (وآتوهن) عطوهن (أجورهن) مهورهن (بالمعروف) من غير مطلق ونقص (محصنات) عفاف حال (غير مسافات) زانيات جهراً

وانما جاء هنا بالي لان معنى الرث الافضاء كأنه قال الافضاء (الى نساءكم) والهمزة فى نساء مبدلة من واو لقولك فى معناه نسوة وهو جمع لا واحد له من لفظه بل واحدة امرأة وأما نساء فجمع نسوة وقيل لا واحد له (كنتم تختانون) كنتم هنا لفظها لفظ الماضى ومعناها على الماضى أيضاً والمعنى ان الاختيان كان يقع منهم فتاب عليهم منه وقيل انه أراد الاختيان فى

أخلاء يزنون بهن سرا (فاذا أحصن) زوجن وفي قراءة بالبناء للفاعل ولا تزوجن فان أتيت بفاحشة زنا (فعلين نصف ما على المحصنات) الحرائر الأبكار اذازنين (من العذاب) الحد فيجلدن خمسين ويفرن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ولم يجعل الإحصان شرطاً لوجوب الحد بل لفائدة أنه لا رجم عليهن أصلاً (ذلك) أي نكاح المملوكات عند عدم الطول (لمن خشي) خاف (العت) الزنا وأصله المشقة سمى بها الزنا لأنه سببها بالحد الدنيا والعقوبة في الآخرة (منكم) بخلاف من لا يخافه من الأحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه الشافعي وخرج بقوله من فتياتكم المؤمنات الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدم وخاف (وأن تصبروا) عن نكاح المملوكات (خير لكم) ثلاثاً يصير الولد رقيقاً (والله غفور رحيم) بالتوسعة في ذلك (يريد الله ليبين لكم) شرائع دينكم ومصالح أمركم (ويهديكم سنن) طرائق (الذين من قبلكم) من الأنبياء في التحلل والتحريم فتبعوهم (ويتوب عليكم) يرجع بكم عن معصيته التي كنتم عليها إلى طاعته (والله أعلم)

على المشهور من جواز نكاح الزواني ولو كن أماء اه خطيب (قوله ولا متخذات أخذان) جمع خدن بالكسر وهو الصاحب قال أبو زيد الأخدان الإصداق على الفاحشة والواحد خدن وخدين وكان الزنا في الجاهلية منقسماً إلى هذين القسمين اه أبو السعود وفي الحازن وكانت العرب في الجاهلية تحرم الأول وتجوّز الثاني فلما كان الفرق معتبراً عندهم أفرد الشارع كل واحد من هذين القسمين بالذكر ونص على تحريمهما وفي المصباح والقاموس الأخدان جمع خدن بالكسر كحمل وأحمال اه (قوله فاذا أحصن) شرط وجوابه الشرطية بعده ولعل هذه الشرطية اعتراضية جريها قوله غير مسأحات وذلك لأن قوله ذلك لمن خشي العنت منكم من بقية شروط نكاح الأمة اه شيخنا وفي أبي السعود الفاء في فان أتيت جواب إذا والثانية جواب إن فالشرط الثاني مع جوابه مترتب على وجود الأول كافي قولك إذا أتيتني فان لم أكرمك فبدي حرا اه (قوله بل لفائدة أنه لا رجم الخ) وذلك أنه لما حكم بالتنصيف علم أن حد من ليس رجماً لانه لا يتنصف وإذا كان الحد مع الإحصان ليس رجمافع عدمه أولى فتعرض لحالة الإحصان لأنها التي يتوهم فيها رجمهم كالحرائر اه (قوله ذلك لمن خشي) ذلك مبتدأ ولمن خشي جار ومجرور خبره والمشار إليه بذلك هو نكاح الأمة المؤمنة لمن عدم الطول والعنت في الأصل انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وأريد به هنا ما يجر إليه الزنا من العقاب الديني والآخرى ومنكم حال من الضمير في خشي أي في حال كونه منكم ويجوز أن تكون من اللسان اه سمين يقال عنت عنتاً من باب طرب ارتكب الزنا وفي القاموس والعنت محرك الفساد والأثم والهلاك ودخول المشقة على الإنسان ولقاء الشدة والزنا والوهي والانكسار واكتساب المأثم وأغنته غيره وعنته تعنتاً شدد عليه وألزمه ما يصعب عليه اه (قوله وأصله المشقة) أي أصله الثاني والأفصله الأول انكسار العظم بعد الجبر فاستعير لكل مشقة وضرر يعتري الإنسان عند صلاح حاله اه أبو السعود (قوله والعقوبة في الآخرة) الوابغى أو (قوله أو منكم) أي حال كونه منكم (قوله فلا يحل له نكاحها) أي عند غير أبي حنيفة أم عند أبي حنيفة فيحل اه (قوله وكذا من استطاع طول حرة) أي صداقها ومثله من استطاع ثمن أمة اه (قوله وعليه الشافعي) وكذا مالك وأحمد وقال أبو حنيفة بجواز نكاح الأمة لمن ليس عنده حرة بالفعل ولو كان قادر على مهرها وفسر الطول المنفى في الآية بفراش الحرة فالمنفى ومن لم يكن مستفراً شال حرة فله نكاح الأمة وخالف في اشتراط اسلام الأمة فقال بجواز نكاح الأمة الكتابية وحمل قوله من فتياتكم المؤمنات على أنه على سبيل الإفضلية لا على سبيل الشرط اه (قوله ولو عدم) أي الطول وخاف أي العنت (قوله بالتوسعة في ذلك) أي في نكاح الأمة يعني أنه وإن كان نكاح الأمة يؤدي إلى إرقاق الولد وهذا يقتضي المنع من نكاحها إلا أنه تعالى أباح لكم لاحتياجكم إليه فكان ذلك من باب المغفرة والرحمة اه كرخي (قوله يريد الله ليبين لكم الخ) استئناف مسوق لتقدير ماسبق من الأحكام وكونها جارية على مناهج المهتدين من الأنبياء والصالحين اه أبو السعود وفي السمين مانصه قوله يريد الله ليبين لكم اللام زائدة وأن مضمرة بعدها والتبيين مفعول الإرادة قال الزمخشري تقديره يريد الله أن يبين فزيدت اللام مؤكدة لإرادة التبيين كزيدت في لا بالك لتأكيده إضافة الأب (قوله فتبعوهم) قد نقل المفسرون أن كل ما بين لنا تحليله وتحريمه من النساء في الآيات المتقدمة فقد كان كذلك أيضاً في الأمم السالفة اه سمين (قوله ويتوب عليكم) أي يقبل توبتكم إذا تبتم إليه عما يقع منكم من التقصير اه أبو السعود (قوله يرجع بكم عن معصيته) فيه أن الأحكام قبل البعث لم

تبنت فإين المعصية ويجاب بأن المراد المعصية ولو صورة أو المراد بقوله التي كنتم عليها المعاصي التي حصلت قبل التوبة اه (قوله أو الجوس) فقد كانوا ينكحون الاخوات من الاب وبنت الاخ فلما حرمهن الله قالوا للمؤمنين انكم تحلون بنت الخالة وبنت العمة مع أن الخالة والعمة عليكم حرام فانكحوا بنت الاخ وبنت الاخت اه أبو السعود (قوله فتكونوا مثلهم) أما في اليهود والنصارى والجوس فظاهر لا اعتقادهم أنهم على الحق وأما في الزناة فلان من ابتلى بمحنة يجب أن يشركه فيها غيره ليتفرق اللوم عليه وعلى غيره نظير قول الخنساء

ولولا كثرة الباكين حولي * على اخوانهم لقتلت نفسي

اه شيخنا (قوله أحكام الشرع) أي كلها فلم يشغل علينا التكليف كما فعل بني اسرائيل فهذا على حد قوله يريد الله بكم اليسر اه خازن (قوله وخلق الانسان) بمنزلة التعليل لقوله يريد الله أن يخفف عنكم وقوله ضعيفا حال من الانسان وهي حال مؤكدة اه سمين (قوله لا يصبر عن النساء) وقدرود عن النبي ﷺ لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبن لثيم فأحب أن أكون كريما مغلوبا ولا أحب أن أكون لثيما غالبا اه (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثريان المحرمات المتعلقة بالابضاع اه أبو السعود (قوله لاتأكلوا أموالكم الخ) انما خص الاكل بالذكرا لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه أكل مال نفسه وأكل مال غيره فأكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي اه خازن (قوله بينكم) نصب على الظرفية او الحالية من أموالكم اه أبو السعود من سورة البقرة (قوله بالحرام) أي الطريق الحرام (قوله الا لكن) اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال المأكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكرا لدون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في الاموال بها ولان أسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولا نها أرفق بذوى المروآت بخلاف الانهاب وطلب الصدقات اه كرخي (قوله ولا تقتلوا أنفسكم) في الخازن روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا المخلد فيها أبدا ومن تحصى مما يقتل نفسه قسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا فيها أبدا ومن قتل نفسه مجدية فهو يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا فيها أبدا اه وقوله يتردى التردى الوقوع من علو الى سفلى وقوله يتوجأ يقال وجأته بالسكين اذا ضربته بها وهو يتوجأ بها أي يضرب بها نفسه اه (قوله أيا كان) تعميم في اهللال وقوله بقرينة الخ استدلال على التعميم وليتأمل وجه الدلالة مما ذكر ويمكن أن يقال هو عموم رحمة في الدارين اه (قوله ومن يفعل ذلك) من شرطية مبتدأ والخبر فسوف والفاء هنا واجبة لعدم صلاحية الجواب للشرط اه سمين (قوله أي مانهى عنه) قيل من قتل النفس المحرمة لان الضمير يعود الى أقرب مذكور وقيل من قتل النفس وأكل المال بالباطل لانهم اذ كوروا في آية واحدة وقيل من كل مانهى عنه من أول السورة الى هنا اه خازن (قوله عدوانا) أي على الغير وظلما أي على النفس لاجهلا ونسيانا وسفها وعلى هذا لا يرد أنه كيف قدم الاخص على الاعم اذ التجاوز عن العدل جور ثم طفيان ثم تعدوا الكل ظلم ومن ثم قال تأكيد أي للاول لأن يقال ان العطف باعتبار التغير في المفهوم كما تقدم اه كرخي (قوله تجاوزا للحلال) في نسخة للحل وفي نسخة للحد (قوله وكان ذلك) أي الاصلاء (قوله ان تجتنبوا الخ) في الكلام حذف أي وتفعلوا الطاعات كما أشار له الشارح بقوله بالطاعات فالتفكير ليس مرتباً على الاجتناب وحده

بكم (حكيم) فيادبره لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) كرره ليدين عليه (ويريد الذين يتبعون الشهوات) اليهود والنصارى والجوس أو الزناة (أن تملوا ميلا عظيما) تعدلوا عن الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) يسهل عليكم أحكام الشرع (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن النساء (وقد ورد عن النبي ﷺ لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبن لثيم فأحب أن أكون كريما مغلوبا ولا أحب أن أكون لثيما غالبا اه (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثريان المحرمات المتعلقة بالابضاع اه أبو السعود (قوله لاتأكلوا أموالكم الخ) انما خص الاكل بالذكرا لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه أكل مال نفسه وأكل مال غيره فأكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي اه خازن (قوله بينكم) نصب على الظرفية او الحالية من أموالكم اه أبو السعود من سورة البقرة (قوله بالحرام) أي الطريق الحرام (قوله الا لكن) اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال المأكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكرا لدون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في الاموال بها ولان أسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولا نها أرفق بذوى المروآت بخلاف الانهاب وطلب الصدقات اه كرخي (قوله ولا تقتلوا أنفسكم) في الخازن روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا المخلد فيها أبدا ومن تحصى مما يقتل نفسه قسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا فيها أبدا ومن قتل نفسه مجدية فهو يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا فيها أبدا اه وقوله يتردى التردى الوقوع من علو الى سفلى وقوله يتوجأ يقال وجأته بالسكين اذا ضربته بها وهو يتوجأ بها أي يضرب بها نفسه اه (قوله أيا كان) تعميم في اهللال وقوله بقرينة الخ استدلال على التعميم وليتأمل وجه الدلالة مما ذكر ويمكن أن يقال هو عموم رحمة في الدارين اه (قوله ومن يفعل ذلك) من شرطية مبتدأ والخبر فسوف والفاء هنا واجبة لعدم صلاحية الجواب للشرط اه سمين (قوله أي مانهى عنه) قيل من قتل النفس المحرمة لان الضمير يعود الى أقرب مذكور وقيل من قتل النفس وأكل المال بالباطل لانهم اذ كوروا في آية واحدة وقيل من كل مانهى عنه من أول السورة الى هنا اه خازن (قوله عدوانا) أي على الغير وظلما أي على النفس لاجهلا ونسيانا وسفها وعلى هذا لا يرد أنه كيف قدم الاخص على الاعم اذ التجاوز عن العدل جور ثم طفيان ثم تعدوا الكل ظلم ومن ثم قال تأكيد أي للاول لأن يقال ان العطف باعتبار التغير في المفهوم كما تقدم اه كرخي (قوله تجاوزا للحلال) في نسخة للحل وفي نسخة للحد (قوله وكان ذلك) أي الاصلاء (قوله ان تجتنبوا الخ) في الكلام حذف أي وتفعلوا الطاعات كما أشار له الشارح بقوله بالطاعات فالتفكير ليس مرتباً على الاجتناب وحده

بكم (حكيم) فيادبره لكم (والله يريد أن يتوب عليكم) كرره ليدين عليه (ويريد الذين يتبعون الشهوات) اليهود والنصارى والجوس أو الزناة (أن تملوا ميلا عظيما) تعدلوا عن الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم (يريد الله أن يخفف عنكم) يسهل عليكم أحكام الشرع (وخلق الانسان ضعيفا) لا يصبر عن النساء (وقد ورد عن النبي ﷺ لا خير في النساء ولا صبر عنهن يغلبن كريما ويغلبن لثيم فأحب أن أكون كريما مغلوبا ولا أحب أن أكون لثيما غالبا اه (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) شروع في بيان بعض المحرمات المتعلقة بالاموال والانفس اثريان المحرمات المتعلقة بالابضاع اه أبو السعود (قوله لاتأكلوا أموالكم الخ) انما خص الاكل بالذكرا لان معظم المقصود من الاموال الاكل فالمراد النهي عن مطلق الاخذ وقيل يدخل فيه أكل مال نفسه وأكل مال غيره فأكل مال نفسه بالباطل انفاقه في المعاصي اه خازن (قوله بينكم) نصب على الظرفية او الحالية من أموالكم اه أبو السعود من سورة البقرة (قوله بالحرام) أي الطريق الحرام (قوله الا لكن) اشار به الى ان الاستثناء منقطع لان التجارة ليست من جنس الاموال المأكولة بالباطل ولان الاستثناء وقع على الكون والكون معنى من المعاني ليس مالا من الاموال وخص التجارة بالذكرا لدون غيرها كالهبة والصدقة والوصية لان غالب التصرف في الاموال بها ولان أسباب الرزق متعلقة بها غالبا ولا نها أرفق بذوى المروآت بخلاف الانهاب وطلب الصدقات اه كرخي (قوله ولا تقتلوا أنفسكم) في الخازن روى عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من تردى من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم يتردى فيها خالدا المخلد فيها أبدا ومن تحصى مما يقتل نفسه قسمه في يده يتحساه في نار جهنم خالدا فيها أبدا ومن قتل نفسه مجدية فهو يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالدا فيها أبدا اه وقوله يتردى التردى الوقوع من علو الى سفلى وقوله يتوجأ يقال وجأته بالسكين اذا ضربته بها وهو يتوجأ بها أي يضرب بها نفسه اه (قوله أيا كان) تعميم في اهللال وقوله بقرينة الخ استدلال على التعميم وليتأمل وجه الدلالة مما ذكر ويمكن أن يقال هو عموم رحمة في الدارين اه (قوله ومن يفعل ذلك) من شرطية مبتدأ والخبر فسوف والفاء هنا واجبة لعدم صلاحية الجواب للشرط اه سمين (قوله أي مانهى عنه) قيل من قتل النفس المحرمة لان الضمير يعود الى أقرب مذكور وقيل من قتل النفس وأكل المال بالباطل لانهم اذ كوروا في آية واحدة وقيل من كل مانهى عنه من أول السورة الى هنا اه خازن (قوله عدوانا) أي على الغير وظلما أي على النفس لاجهلا ونسيانا وسفها وعلى هذا لا يرد أنه كيف قدم الاخص على الاعم اذ التجاوز عن العدل جور ثم طفيان ثم تعدوا الكل ظلم ومن ثم قال تأكيد أي للاول لأن يقال ان العطف باعتبار التغير في المفهوم كما تقدم اه كرخي (قوله تجاوزا للحلال) في نسخة للحل وفي نسخة للحد (قوله وكان ذلك) أي الاصلاء (قوله ان تجتنبوا الخ) في الكلام حذف أي وتفعلوا الطاعات كما أشار له الشارح بقوله بالطاعات فالتفكير ليس مرتباً على الاجتناب وحده

وهي ماورد عليها وعيد
كالقتل والزنا والسرقه
وعن ابن عباس هي الى
السبعه اقرب (نكفر عنكم
سياتكم) الصغائر بالطاعات
(وندخلكم مدخلا) بضم
الميم وفتحها أى ادخالاً أو
موضعاً (كريماً) هو الجنة (ولا
تتمنعوا ما فضل الله به
بعضكم على بعض) من جهة
الدنيا والدين لثلايؤدى الى
التحاسد والتباغض
(للرجال نصيب) ثواب (بما
اكتسبوا)

المستقبل وذكر كان ليحكي
بها الحال كما تقول ان فعلت
كنت ظالماً وألف تحتانون
مبدلة من واو لانه من خان
ينحون وتقول في الجمع خونة
(فالآن) حقيقة الآن
الوقت الذي أنت فيه وقد
يقع على الماضي القريب منك
وعلى المستقبل القريب
وقوعه تنزيلاً للقريب منزلة
الحاضرين وهو المراد هنا
لان قوله فالآن باشروهن
أى فالوقت الذي كان يحرم
عليكم الجماع فيه من اليل
قد أبجناه لكم فيه فعلى هذا
الآن ظرف (باشروهن)
وقيل الكلام محمول على المعنى
والتقدير فالآن قد
أبجناكم أن تباشروهن
ودل على المحذوف

وكذا يقال في قول اللقاني * وباجتناب للكبائر تغفر * اه شيخنا (قوله وهي ماورد عليها) أى فيها
ولاجلها أو أن على صلة وعيد (قوله اقرب) أى منه السبعين (قوله نكفر عنكم سياتكم) أى نسترها عليكم
حتى تصير بمنزلة ما لم يعمل لان أصل التكفير الستر والتغطية اه خازن ومتى أطلقت السيات انصرفت
للسغائر ولذلك فسر ها الشارح بها وقوله بالطاعات أى بسببها زيادة على الاجتناب أو الباء بمعنى مع أى
حال كون الاجتناب مقروناً بفعل الطاعات اه شيخنا (قوله بضم الميم) وحينئذ فهو مصدر على صورة
اسم المفعول وكثير ما يرد المصدر كذلك نحو بسم الله مجراها ومرساها ويحتمل والحالة هذه أن يكون
اسم مكان وقوله وفتحها وحينئذ فهو اسم مكان ويحتمل والحالة هذه أنه مصدر فقوله أى ادخالاً الخ
اما لف ونشر مرتب كما هو الظاهر ويحتمل أن كلا يرجع لكل هذا ومتى حمل على المصدر كان المفعول به
محذوف أى ندخلكم الجنة ادخالاً ومتى حمل على اسم المكان لم يكن حذف اه شيخنا وفي السمين
قرأنا فاع وحده هنا وفي الحج مدخلا بفتح الميم والباقون بضمها ولم يختلفوا في ضم التي في الاسراء فاما
المضموم الميم فانه يحتمل وجهين أحدهما أنه مصدر وقد تقدم أن اسم المصدر من الرباعي فما فوقه كاسم
المفعول والمدخول فيه على هذا محذوف أى وندخلكم الجنة ادخالاً والثاني أنه اسم مكان الدخول وفي
نصبه حينئذ احتمالان أحدهما أنه منصوب على الظرف وهو مذهب سيديويه والثاني أنه مفعول به وهو
مذهب الاخفش وهكذا كل مكان مختص بعدد دخل فان فيه هذين المذهبين وهذه القراءة واضحة لان
اسم المصدر والمكان جاريان على فعلهما أو ما قرأه نافع فتحتهج الى تأويل وذلك لان المفتوح الميم انما هو
من الثلاثي والفعل السابق لهذا كرايت رباعي فقيل انه منصوب بفعل مقدر مطاوع لهذا الفعل
والتقدير وندخلكم فتدخلون مدخلاً ومنصوب على ما تقدم اما المصدرية واما المسكانية بوجهيهما
وقيل هو مصدر على حذف الزوائد نحو أنبتكم من الارض نباتاً على احدى القراءتين اه (قوله ولا تتمنو
الح) التمني نوع من الارادة يتعلق بالمستقبل كالتلف نوع منها يتعلق بالماضي فهى الله سبحانه المؤمنين
عن التمني لان فيه تعلق بالبال ونسيان الاجل اه قرطبي وقوله ما فضل الله الخ أى نفس الذي فضل الله به
بعضكم على بعض كأن يتمنى الشخص انتقال مال غيره اليه أو انتقال ماله من العبادة اليه وهذا هو الحسد
المذموم وعبرة القرطبي فيدخل فيه ان يتمنى الرجل حال الآخر من دين أو دنيا على أن يذهب ما عند
الآخر وهذا هو الحسد بعينه وهو الذي ذمه الله تعالى بقوله أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله
ويدخل فيه أيضاً خطبة الرجل على خطبة أخيه ويبيع على يبع لانه داعية الى الحسد والمقت اه وعبرة
الخازن أصل التمني ارادة الشيء وتشهي حصول ذلك الامر المرغوب فيه ومن حديث النفس بما يكون وبما
لا يكون وقيل التمني تقدير الشيء في النفس وتصويره فيها وذلك قد يكون عن تخمين وظن وقد يكون بلا
روية وأكثر التمني مالا حقيقة له وقيل التمني عبارة عن ارادة ما يعلم أو يظن أنه لا يكون عن مجاهد عن
أم سلمة قالت قلت يا رسول الله يغزوا الرجال ولا يغزوا النساء وانما لنا نصف الميراث فلو كنا رجالا
غزونا وأخذنا من الميراث مثل ما أخذوا أفأترل الله ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض قال مجاهد
وأترل ان المسلمين والمسلمات وكانت أم سلمة أول طعيمة قدمت المدينة مهاجرة أخرجه الترمذي وقال
هذا حديث مرسل وقيل لما جعل الله للذكر مثل حظ الانثيين من الميراث قالت النساء نحن أحق وأحوج
الى الزيادة من الرجال لاننا نعفاء وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش منافعاً أنزل الله هذه الآية وقيل لما نزل
قوله تعالى للذكر مثل حظ الانثيين قالت الرجال اننا لندرجو أن نفضل على النساء في الحسنات في
الآخرة فيكون أجرنا على ضعف أجر النساء كما فضلن عليهن في الميراث وقالت النساء اننا لندرجو أن

يكون الوزر علينا نصف ما على الرجال كما لنا في الميراث النصف من نصيبهم فنزلت هذه الآية والتمنى على قسمين أحدهما أن يتمنى الإنسان أن يحصل له مال غيره مع زوال ذلك المال عن ذلك الغير فهذا القسم هو الحسد وهو مذموم لأن الله تعالى يفيض نعمه على من يشاء من عباده وهذا الحسد يعترض على الله تعالى فيما يفعل وربما اعتقد في نفسه أنه أحق بتلك النعمة من ذلك الإنسان أيضا فهذا اعتراض على الله أيضا وهو مذموم القسم الثاني أن يتمنى مثل مال غيره ولا يجب أن يزول ذلك المال عن ذلك الغير وهذا هو الغبطة وهذا ليس بمذموم ومن الناس من منع منه أيضا كالامام مالك قال لأن تلك النعمة ربما كانت مفسدة في حق في الدين أو الدنيا قال الحسن لا تتم مال فلان ولا تدرى لعل هلاكك في ذلك المال وليعلم العبد أن الله أعلم بمصالح عباده فليرض بقضائه وتكن أمنيته الزيادة من عمل الآخرة وليقل اللهم اعطني ما يكون صلاحا في ديني ودنياي ومعادى اه (قوله بسبب ما عملوا) أشار به الى أن من سببية تعليلية وكذا في قوله بما اكتسب أي من أجل ما اكتسب أي عملن وقوله من طاعة أزواجهن الخ أي وغير ذلك كسائر عباداتهن وعبرة القرطبي قوله للرجال نصيب مما اكتسبوا يريد من الثواب والعقاب وللنساء كذلك قاله قتادة وللرأة الجزاء على الحسنة بعشر أمثالها كما للرجال وقال ابن عباس المراد بذلك الميراث والاكتساب على هذا القول بمعنى الاصابة للذكر مثل حظ الانثيين فهي الله عز وجل عن التمنى على هذا الوجه لما فيه من دواعي الحسد لأن الله تعالى أعلم بمصالحهم منهم فوضع القسمة بينهم على التفاوت على ما علم من مصالحهم انتهت (قوله نزلت الخ) أي نزل قوله ولا تتمنوا الى قوله عليا (قوله واسئلوا الله من فضله) عطف على النهي وتوسيط التعليل بينهما لتقرير الانتهاء مع ما فيه من الترغيب في الامتثال بالامر كأنه قيل لا تتمنوا ما يختص بغيركم من نصيبه المكتسب له واسئلوا الله تعالى من خزائن نعمه التي لا تقيدها اه أبو السعود (قوله بهزمة ودونها) قراءتان سبعيتان فالاولى على الاصل والثانية فيها نقل حركة الهمزة للسین قبلها وعبرة السمين الجمهور على اثبات الهمزة في الامر من السؤال الموجه نحو مخاطب اذا تقدمه واو أو فاء نحو فاسئل الذين واسئلوا الله من فضله وابن كثير والكسائي بنقل حركة الهمزة الى السين تخفيفا لكثرة استعماله فان لم يتقدمه واو ولا فاء فالكل على النقل نحو سئل بنى اسرائيل وان كان لغائب فالكل على الهمز نحو وليسئلوا ما أنفقوا وهو يتعدى لاثنتين والجلالة مفعول أول والثاني محذوف اه وقد ذكره المفسر بقوله ما احتجتم اليه (قوله ومنه محل الفضل) أي ذواتكم الذي يظهر فيها فضل الله أو المراد ذات الشئ المنعم به فانها محل لفضل الله أي تفضله وقوله وسؤالكم أي ومنه سؤالكم فالله عالم به فيجيبه (قوله ولكل جعلنا) أي لكل من مات من الرجال والنساء جعلنا ما الى أي ورثة يعطون تركته ارثا فلاحق للحليف فيها لانه ليس من العصبة اه شيخنا وعبرة الخازن ولكل من الرجال والنساء جعلنا ما الى يعنى ورثة من بنى عم واخوة وسائر العصبات مما ترك يعنى يرثون مما ترك الوالدان والاقربون فعلى هذا الوالدان والاقربون هم المورثون وقيل معناه ولكل جعلنا ما الى أي ورثة مما ترك وتكون ما بمعنى من يعنى تركهم الميت ثم فسر الموالى فقال الوالدان والاقربون فعلى هذا الوالدان والاقربون هم الوارثون والمعنى ولكل شخص جعلنا ورثة ممن تركهم وهم والداؤهم وأقرباؤهم والقول الاول أصح لانه مروى عن ابن عباس وغيره اه (قوله والذين عاقدت) مبتدأ وقوله فاتوم خبره وقوله بألف ودونها عبارة السمين قرأ الكوفيون عقدت والباقون عاقدت بألف وروى عن حمزة عقدت بالتشديد والمفاعلة هنا ظاهرة لأن المراد المحالفة والمفعول محذوف على كل من القراءات أي عاقدتهم أو عقدت حلفهم ونسبة المعاقدة أو العقد الى الايمان مجاز سوء أريد

بسبب ما عملوا من الجهاد وغيره (وللنساء نصيب مما اكتسبن من طاعة أزواجهن وحفظ فروجهن نزلت لما قالت أم سلمة ليتنا كنا رجالا فجاهدنا وكان لنا مثل أجر الرجال (واسئلوا بهزمة ودونها) (الله من فضله) ما احتجتم اليه يعطيكم (ان الله كان بكل شئ عليما) ومنه محل الفضل وسؤالكم (ولكل) من الرجال والنساء (جعلنا موالى) عصبه يعطون (عما ترك الوالدان والاقربون لهم من المال) (والذين عاقدت) بألف ودونها (أيما نكم) جميع يمين بمعنى القسم أو اليد

لفظ الامر الذي يراد به الاباحة فعلى هذا الآن على حقيقته (حتى يتبين) يقال تبين الشئ موبان وأبان واستبان كله لازم وقد يستعمل أبان واستبان وتبين متعدية وحتى بمعنى الى (من الخيط الاسود) في موضع نصب لان المعنى حتى يباين الخيط الابيض الخيط الاسود كما تقول بانث اليد من زندها أي فارقه وأما (من الفجر) فيجوز أن يكون حالا من الضعيف في الابيض ويجوز أن يكون تمييزا للفجر في الاصل

أى الحلفاء الذين عاهدتموه في الجاهلية على النصر والارث (فأتوم) الآن (نصيبتهم) حظوظهم من الميراث وهو السدس (ان الله كان على كل شيء شهيدا) مطلعا ومنه حالكم وهذا منسوخ بقوله وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض (الرجال قوا مومن) مسيطون (على النساء) يؤدبونهن ويأخذون على أيديهن (بما فضل الله بعضهم على بعض) أي بتفضيله لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك

مصدر فجر يفجر اذا شق (الى الليل) الي ههنا لانتهاء غاية الاتمام ويجوز أن يكون حالا من الصيام فيتعلق بمحذوف (وأتم ما كفوز مبتدا وخبر في موضع الحال والمعنى لا تبشروهن وقد نويتم الاعتكاف في المسجد وليس المراد النهي عن مباشرتهن في المسجد لان ذلك ممنوع منه في غير الاعتكاف (تلك حدود الله فلا تقربوها) دخول الفاء هنا عاطفة على شيء محذوف تقديره تنبهوا فلا تقربوها (كذلك) في موضع نصب صفة لمصدر محذوف أى يابنا مثل هذا البيان بين قوله تعالى (بينكم) يجوز أن

بالإيمان الجارحة أو القسم وقيل ثم مضاف محذوف أى عقد ذوو أيمانكم انتهت والمعاهدة المحالفة والمعاهدة وقد كانوا اذا تحالفوا أخذ كل واحد بيد صاحبه وتحالفوا على الوفاء بالعهد والتمسك بذلك العقد فيقول أحدهم للآخر دمي دمك وهدمي هدمك أعقل عنك وتعقل عني وأرثك وترثني فيكون لكل واحد من تركته صاحبه السدس وهذا كان في الجاهلية وفي ابتداء الاسلام كما قال فأتوم نصيبهم اه خازن وقوله هدمي هدمك المدم بفتح الهاء وسكون الدال أو فتحها أن يصير القليل هدرًا كأنه يقول اذا وقع بيننا قتيل فهو هدر اه حلف من حاشيته على الشنشوري وفي القاموس المدم تقض البناء كالهديم وكسر الظهر وفعلها كضرب والمهدر من الدماء ويحرك وبالكسر الثوب البالي أو المرقع أو خاص بكساء الصوف اه (قوله أى الحلفاء الذين عاهدتموه في الجاهلية الخ) هذا أحد قولين في معنى الآية والآخرة في شأن المؤاخاة الواقعة بين المهاجرين والانصار وعبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في الذين آخى بينهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار لما قدموا المدينة وكانوا يتوارثون بتلك المؤاخاة دون النسب والرحم فلما نزلت ولكل جعلنا مولى نستختها اه (قوله فأتوم الان) أى بعد البعثة في أول الاسلام لكن هذا مع قوله عاهدتموه في الجاهلية يقتضى أنهم لم يتوارثوا في صدر الاسلام بالحلف الا اذا كان الحلف سابقا في الجاهلية ولينظر هل هو كذلك أولا فاني راجعت كثيرا من التفاسير فلم أر من نبه على ذلك اه (قوله وهذا منسوخ) أى الامر في قوله فأتوم نصيبهم الخ لا ما كان في الجاهلية اذ ذاك ليس حكما شرعيا حتى يصح نسخه اه شيخنا وقيل الناسخ له ما قبله وهو قوله ولكل جعلنا مولى الخ وفي القرطبي والصواب ان الآية الناسخة ولكل جعلنا مولى والمنسوخة والذين عاهدت أيمانكم كذا رواه الطبري وروى عن جمهور السلف أن الناسخ لقوله والذين عاهدت أيمانكم قوله في الانفال وأولو الارحام بعضهم أولى ببعض انتهى (قوله أولى ببعض) أى من الحلفاء أى أن الاقارب بعضهم أولى بآرث بعض فلا حق للحليف لانه ليس قريبا اه شيخنا (قوله الرجال قوا مومن الخ) كلام مستأنف سيق ليان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلا اثر بيان تفاوت استحقاقهم اجمالا وعلل ذلك بأمرين أولهما وهبي والثاني كسبي اه أبو السعود ونزلت هذه الآية في سعد بن الربيع أحد ثقباء الانصار نشزت امرأته واسمها حبيبة بنت زيد فلطمها فانطلق بها أبوها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له قد لطم كريمة فقال النبي لتقص من زوجها فانصرفت معها أيها لتقص من زوجها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ارجموها هذا خبر يدل أناني فنزلت هذه الآية فقال النبي أردنا أمرا وأراد الله أمرًا والذي أراد الله خير اه خازن (قوله قوا مومن) جمع قوام وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب والرجل يقوم بأمر المرأة ويحتد في حفظها وقوله مسيطون يشير به الى أن المراد قيام الولاية على الرعايا اه كرخي (قوله ويأخذون على أيديهن) أى يقضون عليها ويمسكونها عند ارتكابهن مكرها كالخروج من المنزل وهذا كناية عن مطلق منعهن من المكروه وان كان بالقول اه شيخنا (قوله بما فضل الله) متعلق بقوا مومن والباء سببية ومصدرية والبعض الاول هو الرجال والبعض الثاني هو النساء والضمير المضاف اليه البعض الاول واقع على مجموع الفريقين على سبيل التليب وعدل عن الضميرين فلم يقل بما فضلهم الله عليهن للابهام الذي في بعض اه سمين يعنى أن الله تعالى فضل الرجال على النساء بأمر منها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات وبالامامة لان منهم الانبياء والحلفاء والائمة ومنها أن الرجل يتزوج بأربع نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد ومنها زيادة النصيب في الميراث ويده الطلاق والتمسك والرجعة واليه الانتساب فكل هذا يدل على فضل الرجال على

(وبما أنفقوا) عليهم (من أموالهم فالصالحات) منهن (قائتات) مطيعات لازواجهن (حافظات للغيب) أى لفروجهن وغيره فى غيبة أزواجهن (بما حفظ) بهن (الله) حيث أوصى عليهم الأزواج (واللاتي تخافون نشوزهن) عصيانهن لكم بأن ظهرت أماراته (فظوهن) وخوفوهن الله (واهجروهن فى المضاجع) اعتزلوا الى فراش آخران أظهرن النشوز (واضربوهن) ضربا غير مبرح ان لم يرجعن بالهجران (فان اطعنكم) فيما يراد منهن (فلا تبغوا) تطلبوا (عليهن سبيلا) طريقا الى ضربهن ظلما (ان الله كان عليا كبيرا) فاحذروه أن يعاقبكم ان ظلمتموهن

يكون ظرفا لئلا تكون كالأموال
المعنى لا تتناقلوها فيما بينكم
ويحوز أن يكون حالا من
الأموال أى كائنه ينسبكم أو
دائرة بينكم وهو فى المعنى
كقوله الا ان تكون تجارة
حاضرة تديرونها بينكم
و(بالباطل) فى موضع نصب
نصب بتأكلوا أى لا تأخذها
بالسبب الباطل ويحوز أن
يكون حالا من الأموال
أيضا وان يكون حالا من
الفاعل

النساء اه خازن (قوله) وبما أنفقوا متعلق أيضا بقوامون والباء سببية وما يحوز أن تكون بمعنى الذى من ضعف لان الحذف مسوغا أى وبما أنفقوه من أموالهم وأن تكون مصدرية وهو ظاهر ومن أموالهم متعلق بأنفقوا اه سمين أى من المهر والنفقة وعن أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قال لو أمر أحد أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها اه خازن (قوله) فالصالحات قائتات حافظات الصالحات مبتدأ وما بعده خبر ان له وللغيب متعلق بحافظات وأل فى الغيب عوض عن الضمير عند الكوفيين أى فى غيبة أزواجهن اه سمين أى فى غيبتهم عن أزواجهن (قوله) وغيره (كأموال الزوج) وسره وأمتعته (قوله) بما حفظ الله (الجهور على رفع الجلالة من حفظ الله وفى ما على هذه القراءة ثلاثة أوجه أحدها أنها مصدرية والمعنى بحفظ الله إياهن أى بتوفيقه لهن أو بالوصية منه تعالى عليهن والثانى أن تكون بمعنى الذى والعائد محذوف أى بالذى حفظه الله لهن من مهر أزواجهن والنفقة عليهن قاله الزجاج والثالث أن تكون مانكرة موصوفة والعائد محذوف أيضا اه سمين والباء سببية أى بسبب حفظ الله لهن وفسر حفظ الله لهن بنهيهن عن المخالفة وحينئذ فالسببية ظاهرة وفسره الشارح بإيصال الأزواج عليهن وحينئذ فى السببية خفاء الا أن يقال فى توجيهها للماعن أن الله أوصى عليهن الأزواج يستحيين أن لا يحفظن ما يتعلق بهن فى غيبتهم اه شيخنا (قوله) حيث أوصى عليهم (الأزواج) فأمرهم بالعدل فيهن وامساكنهم بمعروف أو تسريحهم بإحسان روى الشيخان عن أبى هريرة قال قال رسول الله ﷺ استوصوا بالنساء خيرا فان المرأة خلقت من ضلع وإن أعوج ما فى الضلع أعلاه فان ذهبت تقيمه كسرته وإن تركته لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء خيرا اه خازن (قوله) واللاتي تخافون (أى) تظنون بالخوف هنا بمعنى الظن وفيما يأتى بمعنى العلم اه شيخنا (قوله) نشوزهن (أصل) النشوز الارتفاع الى الشروع ونشوز المرأة بغضا لزوجها ورفع نفسها عليه تكبرا اه خازن وعبرة أبى السعود النشوز من النشز وهو المرتفع من الأرض اه (قوله) فخوفوهن الله (أى) بنحولى عليكم حق فاتق الله فيه واحذروا عقوبته اه كرخى (قوله) اهجروهن (أى) ان تحققتم وعلمتم النشوز ويرشد لذلك صنيع الشارح فى التعبير حيث أسند اظهار النشوز لهن هنا وللأمانة نفسها فيما سبق فقال هنا ان اظهرن النشوز وقال هناك بان ظهرت أماراته اه شيخنا وعبرة المنهج فاذا ظهرت أماراة النشوز وعظ الزوج وان علمه وعظ وهجره فى مضع وضرب ان افاداه والحاصل ان كلا من الهجر والضرب مقيد بعلم النشوز ولا يجوز بمجرد الظن (قوله) فى المضاجع جمع مضجع بفتح الجيم موضع الضجوع اه شيخنا (قوله) غير مبرح (وهو الذى لا يكسر عظما ولا يشين عضوا) أى ضربا غير شديد وفى المصباح وبرح به الضرب تبريحا اشتد وعظم وهذا ابرح من ذلك أى أشد اه وحكم الآية مشروع على الترتيب وان دل ظاهر العطف بالواو على الجمع لان الترتيب مستفاد من قرينة المقام وسوق الكلام للرفق فى اصلاحهن وادخالهن تحت الطاعة فالأموال الثلاثة مرتبة أى لانها الدفع الضرر كدفع الصائل فاعتبر فيها الاخف فالأخف اه كرخى (قوله) فلا تبغوا عليهن سبيلا (فى نصب سبيلا وجهان أحدهما أنه مفعول به والثانى أنه على اسقاط الخافض وهذا الوجهان مبنيان على تفسير البغى هنا ما هو قليل هو الظلم من قوله بغى عليهم فعلى هذا يكون لازما وسبيلا منصوب باسقاط الخافض أى بسبيل وقيل هو الطلب من قولهم بغيت أى طلبته وفى عليهن وجهان أحدهما أنه متعلق بتبغوا والثانى أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من سبيلا لانه فى الأصل صفة للنكرة قدمت عليها اه سمين (قوله) طريقا الى ضربهن (كان) توبخوهن على مامضى فينجرا الى الأمر الى الضرب ويعود

(وان خفتم) علمتم (شفاق)
 خلاف (بينهما) بين
 الزوجين والاضافة للتوسع
 أى شقاق بينهما (فابعثوا)
 اليهما برضاهما (حكما)
 رجلا عدلا (من أهله)
 أقاربه (وحكما من أهلها)
 ويوكل الزوج حكمه في
 طلاق وقبول عوض عليه
 ويوكل هي حكمها في
 الاختلاع فيجتهدان
 ويأمران الظالم بالرجوع
 أو يفرقان ان رأيه قال
 تعالى (ان يريدان أى الحكمان
 (اصلاحا يوفق الله بينهما)
 بين الزوجين أى يقدرهما
 على ما هو الطاعة من اصلاح
 او فراق (ان الله كان عليما)
 بكل شئ (خبرنا) بالباطل
 كالظواهر (واعبدوا الله
 وخذوه) ولا تشركوا به
 شيئا (أحسنوا) بالوالدين
 احسانا) براولين جانب
 (وبذى القربى) القرابة
 (واليتامى) والمساكين
 والجارذى القربى (التريب
 منك في الجوار أو النسب
 في تأكلوا أى مبطلين
 (تدلو) مجزوم عطفا على
 تأكلوا واللام في (لتأكلوا)
 متعلقة بتدلو ويحوز أن
 يكون تدلو منصوبا بمعنى
 الجمع أى أن يجمعوا بين أن
 تأكلوا وتدلو (بالأثم)
 مثل بالباطل * قوله
 تعالى (عن

الخصام بل اجعلوا ما كان منهن كأنه لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له اه أبو السعود (قوله)
 (وان خفتم) الخطاب لولا الامور وصلحاء الائمة اه شيخنا (قوله شقاق بينهما) فيه وجهان أحدهما
 أن الشقاق مضاف الى بين ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولو كان اتسع فيه فأضيف الحدث
 الى ظرفه وظرفيته باقية نحو مكر الليل والثاني أنه خرج عن الظرفية وبقي كسائر الاسماء كأنه أريد به
 المعاشرة والمصاحبة بين الزوجين وقال أبو البقاء البين هنا الوصل الكائن بين الزوجين اه سمين
 (قوله خلاف) أى مخالفة وسمى الخلاف شقاقا لان المخالف يفعل ما يشق على صاحبه أولان كلامهما
 صار في شق أى جانب اه شيخنا (قوله أى شقاق بينهما) أشار به الى أن الشقاق مصدر مضاف الى بين
 ومعناها الظرفية والاصل شقاقا بينهما ولكن اتسع فيه فأضيف المصدر الى ظرفه وظرفيته باقية
 نحو بل مكر الليل والنهار اه كرخى (قوله فابعثوا حكما الخ) البعث واجب وكون الحكمين من
 أهلها مندوب اه شيخنا (قوله رجلا عدلا) أى عارفا بالحكم ودقائق الأمور فلهذا سمي حكما
 اه شيخنا أو سمي حكما لانه مبعوث للحكم بينهما (قوله من أهله) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق
 بابعثوا فبى لا ابتداء الغاية والثاني أن يتعلق بمحذوف لانه صفة للنكرة أى كائنة من أهله فبى للتبعض
 اه سمين (قوله وقبول عوض عليه) أى الطلاق (قوله ان رأيه) أى ان رأيا الفراق مصالحة (قوله)
 ان يريدان اصلاحا) أى وكانت نيتهما محبة وقلوبهما ناصحة لوجه الله فلذلك رتب على هذه الارادة توفيق
 الزوجين أى ببركة نية الحكمين وسعيهما في الخير تقع الموافقة بين الزوجين اه شيخنا وفي السمين ان
 يريدان اصلاحا الضمير ان في يريدان وفي بينهما يجوز أن يعود على الزوجين أى ان يرد الزوجان اصلاحا
 يوفق الله بين الزوجين وأن يعود على الحكمين وأن يعود الاول على الحكمين والثاني على الزوجين
 وأن يكونا بالعكس وأضمر الزوجان وان لم يحرمهما ذكر لدلالة ذكر الرجال والنساء عليهما وجعل
 أبو البقاء الضمير في بينهما عائدا على الزوجين فقط سواء قيل ان ضمير يريدان عائدا على الحكمين أو
 الزوجين اه (قوله اصلاحا) أى قطعاً للخصومة وهذا شامل للصلح والفراق فلذلك قال الشارح من
 اصلاح أو فراق اه (قوله واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا) كلام مبتدأ مسوق لبيان الاحكام المتعلقة
 بحقوق الوالدين والاقارب ونحوهم اثر بيان الاحكام المتعلقة بحقوق الأزواج صدر بما يتعلق بحقوق الله
 عز وجل التي هي آكد الحقوق وأعظمها تنبيها على جلالة شأن حقوق الوالدين بنظمها في سلكهما كما
 في سائر المواضع وشيئا نصب على انه مفعول أى لا تشركوا به شيئا من الاشياء أو غيره أو على أنه مصدر أى
 لا تشركوا به شيئا من الاشراك جليا أو خفيا اه أبو السعود (قوله وحدوه) وعلى هذا فقوله ولا تشركوا
 توكيدوا لاظهر أن العبادة بمعنى الطاعة والتوحيد مستفاد من قوله ولا تشركوا به شيئا فيكون العطف
 للتأسيس اه قارئ (قوله وبالوالدين احسانا) تقدم نظيره في البقرة لأنه هنا قال وبذى القربى باعادة
 الباء وذلك لانها في حق هذه الامة فالاعتناء بها أكثر واعادة الباء تدل على زيادة التأكيد فناسب ذلك
 هنا بخلاف آية البقرة فانها في حق بني اسرائيل والمراد بهذه الجملة الامر بالاحسان وان كانت خبرية كقوله
 فصبر جميل اه سمين (قوله براولين جانب) بأن يقوم بخدمةهما ولا يرفع صوته عليهما ويسعى في تحصيل
 مرادهما والانفاق عليهما بقدر القدرة اه خازن (قوله القريب منك) الظاهر منكم لان الخطاب
 للجمع (قوله في الجوار أو النسب) أى والوالدين فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم الجيران
 ثلاثة فجارله ثلاثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجارله حقان حق الجوار وحق
 الاسلام وجارله حق واحد حق الجوار وهو المشرك من أهل الكتاب رواء البزار وغيره اه قارى

(قوله والجار الجنب) الجنب يستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع مذكرا كان أو مؤنثا اه سمين
(قوله والصاحب بالجنب) يجوز في الباء وجهان أحدهما أن تكون بمعنى في والثاني أن تكون على بابها
وهو الأولى وعلى كلا التقديرين فتعلق بمحذوف لانها حال من الصاحب اه سمين ومعناها الملابس
أى والصاحب حالة كونه ملتبسا بالجنب أى بالقرب يجنبه (قوله الرفيق في سفر الخ) عبارة أبى السعود
أى الرفيق في أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه صحبك وحصل بجانبك ومنهم من قعد
يجنبك في مسجد أو مجلس أو غير ذلك مع أدنى حجة بينك وبينه انتهت (قوله وقيل الزوجة) هو
قول على وابن مسعود وابن عباس وفي الدر عن زيد بن أسلم هو جليستك في الحضر ورفيقك في السفر
وامرأتك التي تضاجعك اه قارى (قوله المنقطع في سفره) أى للحج أو الغزو أو مطلقا والظاهر
أن يقول أى المسافر من غير قيد الانقطاع أو المراد الضعيف اه قارى (قوله من الارقاء) أى الاماء
والعبيد وقيل أعم فيشمل الحيوانات من عبيد واماؤه وغيرهم فالحيوانات غير الارقاء أكثر في يد الانسان
من الارقاء فغلب جانب الكثرة وأمر الله بالاحسان الى كل مملوك آدمي وغيره اه قارى (قوله ان
الله لا يحب الخ) علة لمحذوف تقديره ولا تتفخروا عليهم لان الله الخ (قوله من كان مختالا) المختال اسم فاعل
من اختال يختال أى تكبر وأعجب بنفسه وألفه متقلبة عن باء والفخر عند مناقب الانسان ومحاسنه ونفور
صيغة مبالغة اه سمين وفي المصباح وسميت الخيل خيالا لاختيالها وهو اعجابها بنفسها مرحا ومنه
يقال اختال الرجل وبه خيلاء وهو الكبر والاعجاب اه وفيه أيضا فخرت به فخرا من باب نفع
وافخرت به مثله والاسم الفخار وهو المباهاة بالمكارم والمناقب من حسب ونسب وغير ذلك اما في
المتكلم أو في آباءه اه (قوله متكبرا) أى يأتف عن أقاربه وجيرانه واحبابه وعما ليكه ولا يلتفت
اليهم اه قارى (قوله بما أوتي) أى من العلم وغيره (قوله مبتدأ) أى أو بدل من قوله من كان والظاهر أنه
منصوب أو مرفوع ذما أى الذين أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يدخلون بما منحوا به ويأمرون
الناس بالبخل به اه شيخنا وفي البخل أربع لغات فتح الباء والخاء وبها قرأ حمزة والكسائي وبضمهما
وبها قرأ الحسن وعيسى بن عمرو وفتح الباء مع سكون الخاء وبها قرأ قتادة وابن الزبير وبضم الباء وسكون
الخاء وبها قرأ جمهور الناس اه سمين (قوله والمال) فيه أن كتمان المال ليس مذموما في نفسه مع أن ذم
البخل علم مما تقدم اه قارى (قوله وهم اليهود) فكانوا يقولون للانصار لا تنفقوا اموالكم على محمد فانا
نحشي عليكم الفقر وقيل الذين كتموا نعت محمد ﷺ اه قارى (قوله لهم وعيد شديد) أو أحقاء
بكل ملامة أو معذبون أو كافرون وقوله وأعتدنا للكافرين دال عليه اه قارى (قوله واعتدنا
للكافرين) أى لهم فوضع الظاهر موضع المضمر اشعار بأن من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله ومن كان
كافرا بنعمة فله عذاب يهينه كما اهان النعمة بالبخل والاختفاء وفي الحديث كانوا احمد في مسنده اذا
انعم الله على عبده نعمة احب ان يظهر اثرها عليه اه كرخي فتدخض ان الكافرين بمعنى الجاحدين
وان اسم الإشارة راجع لما في قوله ما آتاه الله من فضله وعبارة الخازن يعنى الجاحدين نعمة
الله عليهم اه (قوله عطف على الذين قبله) ويجوز ان يكون عطفا على الكافرين بناء على اجراء
التغاير الوصفى مجرى التغاير الذاتى اه كرخي (قوله مرأين لهم) أشاربه الى ان رثاء حال من
فاعل ينفقون يعنى ان رثاء مصدر واقع موقع الحال أى مرأين فرثاء مصدر مضاف الى المفعول
ويجوز ان يكون مفعولا لاجله لينفقون اه سمين (قوله ولا باليوم الآخر) كررت لافيه
وكذلك الباء اشعار بأن الايمان بكل منهما منتف على حدته فلو قلت لا ضرب زيد او عمرا احتمل

(والجار الجنب) البعيد
عنك في الجوار أو النسب
(والصاحب بالجنب) الرفيق
في سفر أو صناعة وقيل
الزوجة (وابن السبيل)
المنقطع في سفره (ومالكت
أيمانكم) من الارقاء (ان الله
لا يحب من كان مختالا)
متكبرا (فخورا) على الناس
بما أوتي (الذين) مبتدأ
(يدخلون) بما يحب عليهم
(ويأمرهم) الناس بالبخل
به (ويكتمون ما آتاه الله
من فضله) من العلم والمال وهم
اليهود وخبر المبتدأ لهم وعيد
شديد (وأعتدنا للكافرين)
بذلك وبغيره (عذابا مهينا)
ذاهانة (والذين) عطف
على الذين قبله (ينفقون
أموالهم رثاء الناس) مرأين
لهم (ولا يؤمنون بالله ولا
باليوم الآخر) كالمناقين
وأهل مكة

الاهلة) الجمهور على تحريك
النون واثبات الهمزة بعد
اللام على الاصل ويقرأ في
الشدوذ بأدغام النون في اللام
وحذف الهمزة والاصل
الاهلة فألقت حركة
الهمزة على اللام فتحركت
ثم حذفت همزة الوصل
لتحرك اللام فصارت لهلة
فما لقت النون اللام قلبت
النون لاما وأدغمت في

(ومن يكن الشيطان له
قرينا) صاحباً يعمل
بأمره كهؤلاء (فساء) بئس
(قرينا) هو (وماذا عليهم لو
آمنوا بالله واليوم الآخر
وأنفقوا مما رزقهم الله)
أى أى ضرر عليهم فى ذلك
والاستفهام للانكار ولو
مصدرية أى لاضرر فيه
وانما الضرر فيهم عليه
(وكان الله بهم عليماً) فيجازيهم
بما عملوا ان الله لا يظلم
أحداً (مثقال) وزن (ذرة)
أصغر نملة بأن ينقصها من
حساباته أو يزيد لها فى
سياسته (وان تلك الذرة
(حسنة) من مؤمن وفى
قراءة بالرفع فكان تامة
(يضاعفها) من عشر الى
أكثر من سبعمائة وفى
قراءة يضعفها بالتشديد

اللام الاخرى ومثله لجر
فى الاحمر وهى لغة (والحج)
معطوف على الناس ولا
اختلاف فى رفع (البر) هنا
لان خبر ليس (بأن تأتوا)
ولزم ذلك بدخول الباء
فيه وليس كذلك ليس البر
أن تولوا اذ لم يقترن بأحدهما
ما يعينه اسماً أو خبراً و
(البيوت) يقرأ بضم الباء
وهو الاصل فى الجمع على
فعل والمعتل كالصحيح وانما
ضم أول هذا الجمع ليشاكل
ضمة الثانى والواو بعده
ويقرأ بكسر الباء لان بعده ياء

نفى الضرب عن المجموع ولا يلزم منه نفى الضرب عن كل واحد على انفراده واحتمل نفيه عن كل واحد
بانفراده فاذا قلت ولا عمرا تعين هذا الثانى اه سمين (قوله ومن يكن الشيطان له قرينا) لما ذكر
الاوصاف المتقدمة من البخل والامره والكتمان والانفاق رثاء الناس وعدم الايمان بالله واليوم الآخر
ذكر سببها الذى تنشأ عنه وهو مقارنة الشيطان ومخالطته وملازمته للتصنيف بالاوصاف المتقدمة كما
يؤخذ من النهى لاني حيان اه شيخنا (قوله كهؤلاء) أى المنافقين وأهل مكة الموصوفين بالصفات
الحسنة (قوله فساء قرينا) ساء هنا بمعنى بئس وهى لاتتصرف ولذلك دخلت الفاء فى جواب من الشرطية
وقرينا تمييز مفسر للضمير المستكن فى ساء على مذهب البصريين والمخصوص بالذم محذوف تقديره أى
الشيطان وذريته والظاهر أن هذه المقارنة فى الدنيا اه أبو حيان والقرين المصاحب الملازم وهو فصيل
بمعنى مفاعل كالحليط والجليس والقرين الحبل لانه يقرن به بين البعيرين اه سمين وفى الخازن معنى من
يكن الشيطان صاحبه وخليفه فبئس صاحب وبئس الخليل الشيطان وانما اتصل الكلام هنا بذكر
الشياطين تقرع اعلمهم على طاعة الشيطان والمعنى من يكن عمله بما سول له الشيطان فبئس العمل عمله وقيل
هذا فى الآخرة يجعل الله الشياطين قرناءهم فى النار يقرن مع كل كافر شيطاناً فى سلسلة فى النار اه (قوله
أى أى ضرر عليهم) أى على ما ذكر من الطوائف فالمجموع من ما وذا كلمة استفهام بمعنى أى ضرر ووبال
فهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة وقوله فى ذلك أى فياذ كرم من الايمان والانفاق وقوله لاضرر
فيه أى فى ذلك وتقديم الايمان بهما لاهميته فى نفسه ولعدم الاعتداد بالانفاق بدونه وأما تقديم انفاقهم
رثاء الناس على عدم ايمانهم بهما مع كون المؤخر أقرب من المقدم فلرعاية المناسبة بين انفاقهم وكذلك وبين
ما قبله من بخلهم وأمرهم للناس به اه أبو السعود وقوله وأنفقوا مما رزقهم الله أى ابتغاء لوجه الله وانما لم
يصرح به تعويلاً على التفصيل السابق واكتفاء بذكر الايمان بالله واليوم الآخر فانه يقتضى أن يكون
الانفاق لابتغاء وجه الله وطلب ثوابه اه ملخصاً من أبى السعود (قوله ولو مصدرية) أى والكلام على
تقدير حرف الجر وهو فى داخل على المصدر المقدر تقديره وماذا عليهم فى ايمانهم وقد أشار لذلك
الشارح بقوله فيه وصرح به أبو السعود ونصه وما اعلمهم أى وما الذى عليهم أو أى تبعة ووبال عليهم
فى الايمان بالله والانفاق فى سبيله اه (قوله ان الله لا يظلم مثقال ذرة) مناسبة هذه الآية لما قبلها واضحة لانه
تعالى لما أمر بعبادة الله وبالاحسن للوالدين ومن ذكر معهم ثم أعقب ذلك بدم البخل والاوصاف
المذكورة معه ثم توبيخ من لم يؤمن ولم ينفق فى طاعة الله فكان هذا كله توطئة لذكر الجزاء
على الحسنات والسيئات فأخبر تعالى بصفة عدله وأنه تعالى لا يظلم أدنى شيء ثم أخبر بصفة
الاحسان فقال وان تك حسنة يضاعفها وظلم يتعدى لواحد هو محذوف تقديره لا يظلم أحداً
مثقال ذرة وينتصب مثقال على أنه نعمت لمصدر محذوف أى ظلماً ووزن ذرة كالتقول لا يظلم قليلاً ولا كثيراً
وقيل ضمن معنى ما يتعدى لاثنتين فانتصب مثقال على أنه مفعول ثانٍ والاول محذوف والتقدير
لا ينقص أو لا يغصب أو لا يبخس احداً مثقال ذرة من الخير أو الشر اه أبو حيان (قوله وان تك
حسنة) حذف منه النون من غير قياس تشبيهاً بحرف العلة وتخفيفاً لكثرة الاستعمال وقال
الزجاج الاصل فى تك تكون فسقطت الضمة الجزم والواو لسكونها وسكون النون وأما سقوط
النون فللكثرة الاستعمال تشبيهاً بحرف اللين لانها ساكنة فحذفت استخفافاً اه كرخى
يضاعفها) أى يضاعف ثوابها لان مضاعفة نفس الحسنة بأن تجعل الصلاة الواحدة صلاتين مما
لا يعقل وعلى هذا حمل خبر ان الثمرة يربها الرحمن حتى تصير مثل الجبل للقطع بان الثمرة أكلت ولم

(ويؤت من لذه) من عنده
مع المضاعفة (أجر اعظم)
لا يقدره أحد (فكيف)
حال الكفار (إذا جئنا من
كل أمة بشهيد) يشهد عليها
بعملها وهو نبيا (وجئنا
بك) يا محمد (على هؤلاء شهداء
يومئذ) يوم المحيى (يود
الذين كفروا وعصوا
الرسول لو) أى أن (تسوى)
بالبناء للمفعول والفاعل
مع حذف احدى التائين
فى الاصل ومع ادغامها فى
السين أى تتسوى (بهم
الارض) بأن يكونوا ترابا
مثلهما لعظم هولاء كفى آية
أخرى ويقول الكافر باليتنى
كنت ترابا (ولا يكتمون
الله حديثا) عما عملوه وفى
وقت آخر يكتمونونه ويقولون
والله ربنا ما كنا مشركين
(يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا
الصلاة) أى لا تصلوا

والكسرة من جنس الياء
ولا يحتفل بالخروج من كسر
الى ضم لان الضمة هنا فى
الياء والياء مقدره بكسرتين
فكانت الكسرة فى الياء
كأنها وليت كسرة وهكذا
الخلاف فى العيون والجيوب
والشيوخ ومن ههنا جازى
التصغير الضم والكسر
فيقال بيت وبيت (ولكن
البر من اتقى) مثل ولكن
البر من آمن وقد تقدم *
قوله تعالى (ولا تقاتلوا

ترب على أن الحسنة هي التصديق بها لانفسها به عليه السعد التقا زانى اه كرخى (قوله ويؤت) اي
ويعط صاحبها من عنده على نهج التفضل زائد على ما وعده فى مقابلة العمل اه أبو السعود وانما ساءه
أجر الا انه تابع للاجر من يد عليه اه (قوله من لذه) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بيؤت ومن للابتداء
بجاز والى الثانى أنه متعلق بمحذوف على أنه حال من أجر افانه نكرة فى الاصل قدم عليها فانصب حالا اه سمين
(قوله لا يقدره أحد) أى لا يقدره أحد بقدر لعظمته وفى المصباح قدرت الشيء قدر من باى ضرب
وقتل وقدرته تقدير ابعنى والاسم القدر بفتح تين وقوله فاقدروا له أى قدر واعدوا الشهر وقدر الله
الرزق يقدره بالضم ويقدره بالكسر وهو أفصح اه (قوله فكيف) فيها ثلاثة أقوال أحدها أنها فى
محل رفع خبر لمبتدأ محذوف أى فكيف حالهم أو صنعهم والعامل فى اذا هو هذا المقدر والثانى أنها فى محل
نصب بفعل محذوف أى فكيف يكونون أو يصنعون ويجرى فيها الوجهان النصب على التشبيه بالحال كما
هو مذهب سيديوه أو على التشبيه بالظرف كما هو مذهب الاخفش وهو العامل فى اذا أيضا والثالث حكاة
ابن عطية عن مكى أنها معمولة لجئنا وهذا غلط فاحش اه سمين وعبارة الكرخى فكيف حال
الكفار إشارة الى أن كيف خبر مبتدأ محذوف واذا ظرف لذلك المحذوف والمعنى يشهد حال الكفار
يهول وقت مجيئنا على هؤلاء أى الذين كذبوا الانبياء اه (قوله حال الكفار) أى من اليهود
والنصارى وغيرهم اه قارى (قوله يشهد عليها بعملها) أى يشهد على فساد عقائدهم وقبح أعمالهم
اه (قوله على هؤلاء) أى الانبياء أو جميع الامم أو المنافقين أو المشركين وقيل على المؤمنين لقوله تعالى
لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا اه قارى وفى الكرخى وجئنا بك على
هؤلاء شهداء وذلك بأن تشهد للانبياء أنهم بلغوا لعلمك بعقائدهم لاستجماع شرعك لجميع قواعدهم اه
(قوله يوم المحيى) أى فتنيونه عوض من الجملة السابقة اه كرخى (قوله وعصوا الرسول) أى
أمره (قوله أى أن) أشار به الى أن لو مصدرية فهى وما بعدها فى محل مفعول يود ولا جواب لها حينئذ
اه كرخى (قوله بالبناء للمفعول) أى بضم التاء وفتح السين مخففة وقوله مع حذف احدى التائين
فى الاصل هذه قراءة ثانية وقوله ومع ادغامها فى السين أى ومع قلبها أى التاء الثانية سينا وادغامها فى
السين هذه قراءة ثالثة وقد ذكر الثلاثة السمين ونصه قرأ أبو عمرو وابن كثير وعاصم بضم التاء
وتخفيف السين مبنيا للمفعول وقرأ حمزة والكسائي بفتحها أى التاء والتخفيف ونافع وابن عامر
بالتثنية فأما القراءة الاولى فعنها أنهم يودون أن الله تعالى يسوى بهم الارض اما على أن الارض تنشق
وتبتلعهم وتكون الباء بمعنى على واما على معنى أنهم يودون أن لو صار وارتابا كالبهايم والاصل يودون أن
الله يسوى بهم الارض فقلب الى هذا كقولهم أدخلت القلنسوة فى رأسى واما على أنهم يودون لو يدفنون
فيها وهو كعنى القول الاول وقيل لو تعدل بهم الارض أى يؤخذ ما عليها منهم فدية وأما القراءة الثانية
فأصلها تتسوى بتاءين حذف احدهما وفى الثالثة أدغمت احدهما ومعنى القراءتين ظاهر مما تقدم فان
الاقوال الجارية فى القراءة الاولى جارية فى القراءتين الاخيرين غاية ما فى الباب أنه نسب الفعل الى الارض
ظاهرا اه (قوله ولا يكتمون) معطوف على قوله يود أو تكون الواو للاستئناف والتقدير وم
لا يكتمون الله اه أبو حيان وفى السمين ولا يكتمون الله حديثا يجوز أن يكون معطوفا على جملة يود أخبر
تعالى عنهم بخبرين أحدهما الودادة بكذا والثانى أنهم لا يقدرون على الكتم فى مواطن دون مواطن ولو
على هذا مصدرية اه يعنى أنهم يريدون الكتمان أو لا يقولون والله ربنا ما كنا مشركين لكنهم
تشهد عليهم الجوارح والاعضاء والزمان والمكان فلم يستطيعوا الكتمان واسم الجلالة منصوب

على المفعول به وفي السمين ويكتمون يتعدى لاثنتين والظاهر أنه يصل الى أحدهما بالحرف والاصل ولا يكتمون من الله حديثا اه (قوله وأنتم سكارى) جملة حالية أى لا تقربوها في حالة السكر لكن يرد على هذا أن السكران لا يعقل ولا يفهم فهو غير مكاف فكيف يتوجه اليه النهى وأجيب بأن المراد من قوله وأنتم سكارى أى المعنى وأتم في أوائل نشوة السكر بحيث أن عندكم بقية من الصحو والادراك أو بأن المراد أن النهى توجه اليهم قبل الشرب والمعنى لا تسكروا في أوقات الصلاة فقد روى أنهم كانوا بعد ما نزلت الآية لا يشربون الخمر في أوقات الصلاة فاذا صلوا العشاء شربوها فلا يصحون الا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ذكره أبو السعود (قوله من الشرب) أى من شرب الشراب (قوله) لان سبب نزولها الخ) عبارة عن الخازن سبب نزول هذه الآية ماروى عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فدعانا فأكلنا وأسقانا خمر اقبل أن تحرم الخمر فأخذت مناو حضرت الصلاة أى صلاة المغرب فقدموني فقرأت قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون قال غلظت فنزلت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون أخرجه الترمذى وقال حديث غريب حسن صحيح اه والسكر لغة السد ومنه قيل لما يعرض للمرء من شرب المسكر لانه يسد ما بين المرء وعقله واكثر ما يقال السكر لازالة العقل بالمسكر وقد يقال ذلك لازالة بغضب ونحوه من عشق وغيره والسكر بالفتح وسكون الكاف حبس الماء وبالكسر نفس الموضع المسدود وأما السكر بفتحهما فإيسكر به من المشروب ومنه سكر اورزقا حسنا اه سمين (قوله حتى تعلموا ما تقولون) حتى جارة بمعنى الى فهي متعلقة بفعل النهى والفعل بعدها منصوب بأن مضمره وتقدم تحقيقه وما يجوز فيها ثلاثة أوجه أحدها أن تكون بمعنى الذى أو نكرة موصوفة والمائدة على هذين القولين محذوف أى تقولونه أو مصدرية فلا حذف الا على رأى ابن السراج ومن تبعه اه سمين (قوله بأن تصحوا) أى تفيقوا من السكر وفي المصباح صحامن سكر من باب عدا صحوا وصحوا على فعل وفعل زال سكره اه (قوله) ونصبه على الحال) فيه اشارة الى أنه معطوف على قوله وأنتم سكارى فانها جملة من مبتدا وخبر عملها النصب على الحال من الفاعل في تقربوا كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا وهو السرفى اعادة لا ليفيد النهى عن كل اه كرخى (قوله وهو يطلق على المفرد وغيره) كالثنى والمجموع والمذكر والمؤنث لانه اسم جرى مجرى المصدر الذى هو الاجنب ويقال رجل جنب ورجل جنب ورجل جنب ورجل جنب وامرأة جنب وامرأتان جنب ونساء جنب اه كرخى ومثله أبو حيان وهو المشهور فى اللغة والفصح وبه جاء القرآن وقد جمعه جمع سلامة بالواو والنون فقالوا قوم جنبون وجمع تكسير فقالوا قوم أجنب وأما ثنيتيه فقالوا جنبان اه شيخنا (قوله الاعابرى سبيل) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب على الحال فهو استثناء مفرغ والعامل فيها فعل النهى والتقدير لا تقربوا الصلاة فى حال الجنابة الا فى حال السفر وعبور المسجد على حسب القراءتين وقال الزحشرى الاعابرى سبيل استثناء من عامة احوال المخاطبين وانتصابه على الحال فان قلت كيف جمع بين هذه الحال والحال التى قبلها قلت كأنه قيل لا تقربوا الصلاة فى حال الجنابة الا ومعكم حال اخرى تعذرون فيها وهى حال السفر وعبور السبيل عبارة عنه والثانى انه منصوب على انه صفة لقوله جنبا وصفه بالا بمعنى غير فظهر الاعراب فيها بعدها وسيأتى لهذا مزيد بيان عند قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا كأنه قيل لا تقربوها جنبا غير عابرى سبيل اي جنبا مقيمين غير معذورين وهذا معنى واضح على تفسير العبور بالسفر واما من قدر مواضع الصلاة فالمعنى عنده لا تقربوا المساجد جنبا الا محتازين لكونه لا يمر سواه او غير ذلك بحسب الخلاف والعبور والجواز وقوله حتى تغتسلوا كقوله حتى تعلموا فهي متعلقة

(وأنتم سكارى) من الشراب لان سبب نزولها صلاة جماعة فى حال السكر (حتى) تعلموا ما تقولون) بأن تصحوا (ولا جنبا) بايلاج أو انزال ونصبه على الحال وهو يطلق على المفرد وغيره (الاعابرى) مجتازى (سبيل) طريق أى مسافرين (حتى تغتسلوا) فلكم أن تصلوا

عند المسجد الحرام حتى يقتلواكم فيه فان قاتلواكم) يقرأ ثلاثها بالالف وهو نهى عن مقدمات القتل فيدل على النهى عن القتل من طريق الاولى وهو مشاكل لقوله وقاتلوا فى سبيل الله ويقرأ ثلاثها بغير ألف وهو منع من نفس القتل وهو مشاكل لقوله واقتلوا حيث ثقتهم ولقوله فاقتلوا والتقدير فى قوله فان قاتلواكم أى فيه (كذلك) مبتدأ أو (جزاء) خبره والجزاء مصدر مضاف الى المفعول ويجوز ان يكون فى معنى المنصوب ويكون التقدير كذلك جزاء الله الكافرين ويجوز أن يكون فى معنى المرفوع على ما لم يسم فاعله والتقدير كذلك يجزى الكافرين وهكذا فى كل مصدر يشاكل هذا قوله تعالى (فان الله غفور)

بفعل النهي اه سمين (قوله واستثناء المسافر) أى من النهي فى قوله لا تقربوا وقوله شيئاً أى فى قوله
وان كنتم مرضى أو على سفر الح دل على أن التيمم لا يرفع الحدث من حيث انه غياه بقوله حتى تغتسلوا اه
كرخى (قوله وقيل المراد النهي) هذا مقابل لقوله أى لاتصلوا وعبرة الخازن وفى المراد بالصلاة قولان
أحدهما أنه نفس الصلاة ذات الركوع والسجود وهو قول الأكثرين المعنى لاتصلوا أو أتم سكارى حتى
تعلموا ما تقولون والقول الثانى أن المراد الصلاة موضع الصلاة وهو المسجد واطلاق لفظ الصلاة على
المسجد محتمل فيكون من باب حذف المضاف والمعنى لا تقربوا مواضع الصلاة أو أتم سكارى وحذف
المضاف سائغ ويدل على ذلك قوله تعالى لهدمت صوامع وبيع وصلوات والمراد بالصلوات مواضعها
فثبت أن اطلاق لفظ الصلاة المراد مواضعها جائز انتهت (قوله أو على سفر) فى محل نصب عطفا على خبر
كان وهو مرضى وكذلك قوله أو جاء أحد وقوله أو لا مستم النساء وفيه دليل على محى خبر كان فعلا ماضيا
من غير قد وادعاء حذفها تكلف لا حاجة اليه كذا استدلل به الشيخ ولا دليل فيه لاحتمال أن يكون قوله
أو جاء عطفا على كنتم تقديره وان جاء أحد واليه ذهب أبو البقاء وهو أظهر من الاول والله أعلم ومنكم
فى محل رفع لانه صفة لا حذفت متعلق بحذوف وقوله من الغائط متعلق بجاء فهو مفعول وقرأ الجمهور من
الغائط بزنة فاعل وهو المكان المطمئن من الارض ثم عبر به عن نفس الحدث كناية للاستحياء من ذكره
وفرت العرب بين الفعلين منه فقالت غاط فى الارض أى ذهب وأبعد الى مكان لا يراه فيه الامن وقف عليه
وتعوط اذا أحدث وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه من الغيط وفيه قولان أحدهما واليه ذهب ابن جنى أنه
مخفف من فيعل كمين وميت فى هين وميت الثانى أنه مصدر على وزن فعل يقال غاط يغيط غيطا وغط
يفوط غوطا وقال أبو البقاء هو مصدر تعوط فكان القياس غوطا فقلبت الواو ياء وان سكنت وانفتح
ما قبلها الخفها كأنه لم يطلع على أن فيه لغة أخرى من ذوات الياء حتى ادعى ذلك اه سمين (قوله أو محدثون
أى حدثا أصغر (قوله فلم تجدوا ماء) الفاء عطفت ما بعدها على الشرط وقال أبو البقاء على جاء لانه جعل جاء
معطوفا على كنتم فهو شرط عنده والفاء فى قوله فقيموا محى جواب الشرط والضمير فى فقيموا الكلى
من تقدم من مريض ومسافر ومتعوط وملامس أو لابس وفيه تغليب للخطاب على الغيبة وذلك أنه تقدم
غيبة فى قوله أو جاء أحد منكم وخطاب فى كنتم ولمستم فغلب الخطاب فى قوله كنتم وما بعده عليه وما
أحسن ما أتى هنا بالغبية لانه كناية عما يستحي منه فلم يخاطبهم به وهذا من محاسن الكلام ونحوه واذا
مرضت فهو يشفين ووجدنا بمعنى ألفى فيتعدى لواحد وصعيدا مفعول به لقوله فقيموا أى اقصدوا
وقيل هو على اسقاط حرف أى الصعيد وليس بشىء لعدم انقياسه وبوجوهكم متعلق بمسحوا وهذه الباء
يحتمل أن تكون زائدة وبه قال أبو البقاء ويحتمل أن تكون متعدية لان سيديه حكى مسحت رأسه
وبرأسه فيكون من باب نصحته ونصحت له وحذف المسوح به وقد ظهر فى آية المائدة فى قوله منه
خمل عليه ما هنا اه سمين وقد أشار له المفسر هنا بقوله منه (قوله وهو راجع الى ما عدا المرضى) أى
أما المرضى فقيمون مع وجود الماء اذا تضرروا به وهذا اذا أريد عدم الوجدان الحسى ويصح
أن يراد به الاغم من الحسى والشرعى ويكون راجعا حتى للمرضى فيكون قوله فلم تجدوا ماء كناية
عن عدم التمكن من استعماله وان وجد حسا اذا الممنوع منه كالمفقود فيكون قيدا فى الكل اه كرخى
(قوله فاضربوا به) اشارة الى ركن التيمم الذى هو نقل التراب والباء بمعنى على وقوله فامسحوا
بوجوهكم معطوف على هذا المقدر (قوله ان الله كان عفوا غفورا) قال القاضى فلذلك يسر الامر
عليكم ورخص لكم وقضيته أن قوله ان الله كان عفوا غفورا كالتعليل للترخيص المستفاد مما قبله

واستثناء المسافر لان له
حكما آخر شيئاً وقيل
المراد النهي عن قربان مواضع
الصلاة أى المساجد الا
عبورها من غير مكث (وان
كنتم مرضى) مرضا يضره
الماء (أو على سفر) أى
مسافرين وأتم جنب أو
محدثون (أو جاء أحد منكم
من الغائط) هو المكان المعد
لقضاء الحاجة أى أحدث
(أو لا مستم النساء) وفى
قراءة بالالف وكلاهما بمعنى
اللمس وهو الجس باليد قاله
ابن عمر وعليه الشافعى
والحق به الحس يباقي
البشرة وعن ابن عباس هو
الجماع (فلم تجدوا ماء)
تتطهرون به للصلاة بعد
الطبخ والتفتيش وهو
راجع الى ما عدا المرضى
(فقيموا) اقصدوا بعد
دخول الوقت (صعيدا
طيبا) ترابا طاهرا فاضربوا
به ضربتين فامسحوا
بوجوهكم وأيديكم) مع
المرفقين منه ومسح يتعدى
بنفسه وبالحرط (ان الله
عفوا غفورا

أى لهم قوله تعالى (حتى
لا تكون) يجوز أن تكون
بمعنى كى ويجوز أن تكون
بمعنى الى أن وكان هنا تامة
وقوله (ويكون الدين)
يجوز أن تكون كان

اه كرخى (قوله) ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب كلام مستأنف مسوق لتعجب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير من موالاتهم والخطاب لكل من تتأق منه الرؤية من المؤمنين وتوجيهه اليه صلى الله عليه وسلم هنامع توجيهه فيما بعد الى الكل معاللا يذان بكال شهرة شناعة حالهم وأنها بلغت من الظهور الى حيث يتعجب منها كل من يراها والرؤية هنا بصرية أى ألم تنظر اليهم فأنهم أحقاء بان تشاهدهم وتنظمهم فى سلك الامور المشاهدة والمراد بهم أحبار اليهود وروى عن ابن عباس أنها نزلت فى حبرين من أحبار اليهود كانا يأتیان رأس المنافقين عبد الله بن أبى و رهطه يشبطانهم عن الاسلام وعنه أيضا أنها نزلت فى رعافة بن زيد ومالك بن دخشم كانا اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لوليا لسانهما وعاباه والمراد بالكتاب هو التوراة وحمله على جنس الكتاب الشامل لهاش ولا أولويا تطويل للسافة والمراد بالنصيب الذى أوتوه ما بين لهم فيها من الاحكام والعلوم التى من جملتها ما علموه من نعت النبي صلى الله عليه وسلم وحقية الاسلام والتعبير عنه بالنصيب المنبى عن كونه حقاً من حقوقهم التى يحب مراعاتها والمحافظة عليها للا يذان بكال ركاة رأيتهم حيث ضيعوه تضديعا وتنوينه تقيمي مؤيد للتشيع عليهم والتعجب من حالهم فالتعبير عنهم بالموصول للتنبيه بما فى حيز الصلة على كمال شناعتهم والاشعار بكمال ما طوى ذكره فى المعاملة المحكية عنهم من الهدى الذى هو أحد العوضين وكلمة من أما متعلقة بأوتوا أو بمحذوف وقع صفة لنصيبا مبنية لفخامته الاضافية اثريان فغامته الذاتية أى نصيبا كائن من الكتاب اه أبو السعود (قوله وهم اليهود) أى أحبارهم (قوله يشترون الضلالة) حال من الواو فى أوتوا أو من الموصول والمراد أنهم يختارونها على الهدى أو يستبدلونها به بعد تمكنهم منه أو حصوله لهم بانكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يأخذون الرشاوي يحرفون التوراة اه بياضوي (قوله ويريدون أن تضلوا السبيل) أى لم يكفهم ان ضلوا فى أنفسهم حتى تعلقت آمالهم بضلالكم أتم أي المؤمنون عن سبيل الحق لانهم علموا أنهم قد خرجوا من الحق الى الباطل فكلوا أن يكون المؤمنون مختصين باتباع الحق فاردوا أن تضلوا كما ضلوا كما قال تعالى ودوالو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء اه أبو حيان وعبرة بالسعود أى لا يكتفون بضلال أنفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نعتهم صلى الله عليه وسلم أن تضلوا أتم أي المؤمنون السبيل المستقيم الموصول الى الحق انتهت (قوله) فيخبركم بهم) وقد أخبركم بعد اوتوهم لكم وما يريدون لكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم أو هو أعلم بحالهم وما لأمهم والجملة لتقرير ارادتهم المذكورة اه أبو السعود (قوله وكفى بالله وليا) كفى فعل ماض والله فاعل والباء زائدة فيه ووليا حال وكذا يقال فيما بعده (قوله من الذين هادوا) أى رجعوا (قوله قوم يحرفون) يعنى أن من الذين هادوا خبر مبتدا محذوف صفته يحرفون وقيل بيان لاعداؤكم أو صلة لنصير أى ينصركم من الذين ولا يبعد أن تكون من بمعنى بعض فتكون مبتدا وخبره يحرفون اه قارى وعبرة السمين قوله من الذين هادوا يحرفون من الذين خبر مقدم ويحرفون جملة فى محل رفع صفة لموصوف محذوف مبتدا تقديره من الذين هادوا قوم يحرفون وحذف الموصوف بعد من التبعية جائزة وان كانت الصفة فعلا كقولهم مناظرون ومنا أقام أى فريق ظعن وهذا مذهب سيبيويه والفارسي اه (قوله يغيرون الكلام عن مواضعه) أى يميلونه عن مواضعه التى وضعه الله فيها بالآية عاها وأثبت غيره فيها أو يؤولونه على ما يشتهون فيميلونه عما أنزل الله فيه أى عن المعنى الذى أنزل الله فيه ما بياضوي وعبرة أبى السعود والمراد بالكلام هنا اماما فى التوراة خاصة واماما هو أعم منه ومما سيحكي عنهم من الكلمات المعهودة الصادرة عنهم فى

الم تر الى الذين أوتوا نصيبا
حظا (من الكتاب) وهم
اليهود (يشترون الضلالة)
بالهدى (ويريدون أن
تضلوا السبيل) تحطوا
طريق الحق لتكونوا مثلهم
(والله أعلم باعدائكم) منكم
فيخبركم بهم لتجتنبوهم
(وكفى بالله وليا) حافظا
لكم منهم (وكفى بالله نصيرا
مانعا لكم من كيدهم) (من
الذين هادوا) قوم (يحرفون
يغيرون) (الكلام) الذى
أنزل الله فى التوراة من
نعت محمد ﷺ (عن
مواضعه) التى وضع عليها
(ويقولون) للنبي ﷺ
اذا أمرهم بشيء (سمعنا)
قولك (وعصينا) أمرك

تامة وأن تكون ناقصة
ويكون (لله) الخبر (الاعلى
الظالمين) فى موضع رفع
خبر لا ودخلت الا للمعنى
فى الاثبات تقول العدوان
على الظالمين فاذا جئت بالنفى
والا بقى الاعراب على
ما كان عليه * قوله تعالى
فن اعتدى عليكم) يحوز
أن تكون من شرطية وأن
تكون بمعنى الذى (بمثل)
الباء غير زائدة والتقدير
بعقوبة مماثلة لعداوتهم
ويحوز أن تكون زائدة
وتكون مثل صفة لمصدر
محذوف أى عدوانا

أثناء المحاورة مع رسول الله ﷺ فإن أريد بها الاول كما هو رأي الجمهور فتحريفه ازالة عن موضعه التي وضعه تعالى فيها من التوراة كتحريفهم في نعت النبي صلى الله عليه وسلم أسمر ربعة عن موضعه في التوراة بان وضعوا مكانه آدم طوال وتحريفهم الرجم بوضعهم بدله الجلد أو صرّفه عن المعنى الذي أنزله الله تعالى فيه الى مالا حجة له بالتأويلات الزائفة الملائمة لشهواتهم الباطلة وان أريد به الثاني فلا بد من أن يراد بموضعه ما يليق به مطلقا سواء كان ذلك بتعيينه تعالى صريحا كواضع مافي التوراة أو بتعيين العقل والدين كواضع غيره اه (قوله واسمع غير مسمع) عطف على سمعنا وعصينا داخل تحت القول أي ويقولون ذلك في أثناء مخاطبته صلى الله عليه وسلم خاصة وهو كلام ذو وجهين محتمل للشر بأن يحمل على معنى اسمع حال كونه غير مسمع كلاما أصلا لصمم أو موت أي ندعو عليك بلا سمعت أو غير مسمع كلاما ترضاء حينئذ يحوز أن يكون نصبه على المفعولية وللخبر بان يحمل على معنى اسمع منا غير مسمع مكروها كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين له عليه السلام ارادة المعنى الاخير ومضمرون في أنفسهم المعنى الاول اه أبو السعود (قوله وقد نهى عن خطابه بها) أي نهى المؤمنين في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقوله وحى كلمة سب بلغتهم عبارة أبي السعود وهي أيضا كلمة ذات وجهين محتملة للخبر بحملها على معنى أرقبنا وانتظرنا نكلمك وللشر بحملها على السب بالرعونة أي الحق أو باجرائها مجرى ما يشبهها من كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهي راعنا كانوا يخاطبون به عليه السلام بذلك ينوون الشتيمة والاهانة ويظهرون التوقير والاحترام ومصيرهم الى مسلك النفاق اه (قوله ليا بألسنتهم) أي قتلها وصرفا للكلام عن نهجه الى نسبة السب حيث وضوا غير مسمع موضع لاسمعت مكروها وأجروا راعنا المشابهة لراعنا مجرى انظرنا أو قتلها وضما لما يظهرونه من الدعاء والتوقير الى ما يضمرونه من السب والتحقيق اه أبو السعود وفي الحازن والمعنى أنهم يقتلون الحق فيجعلونه باطلا لان راعنا من المراجعة فيجملونه من الرعونة كانوا يقولون لأصحابهم انما شتمته ولا يعرف ولو كان نبيا لعرف ذلك فأطلع الله تعالى على خبث ضمائرهم ومافي قلوبهم من العداوة والبغضاء اه وليا وطعنا فيهما وجهان أحدهما أنهما مفعولان من أجله ناصهما ويقولون والثاني أنهم منصوبان في موضع الحال أي لاوين وطاعين وأصل ليا ليا لويامن لوى يلوى كرمى يرمى فأدغمت الواو في الياء بعد قلبها ياء فهي مثل طى مصدر طوى يطوى وبألسنتهم وفي الدين متعلقان بالمصدر قبلهما اه سمين (قوله ولو أنهم قالوا سمعنا) أي ولو أنهم عندما سمعوا شيئا من أوامر الله ونواهيه قالوا بلسان المقال أو بلسان الحال مكان قولهم سمعنا وعصينا سمعنا وأطعنا وانما أعيد سمعنا مع أنه متحقق في كلامهم وانما الحاجة الى وضع أطعنا موضع عصينا للتنبيه على عدم اعتباره بل على اعتبار عدمه كيف لا وسمعناهم سماع الرد مرادهم بحكاية اعلام ان عصيانهم للامر بعد سماعه والوقوف عليه فلا بد من ازالته واقامة سماع القبول مقامه واسمع أي لو قالوا عند مخاطبة النبي ﷺ بدل قولهم اسمع غير مسمع اسمع فقط وانظرنا أي ولو قالوا ذلك بدل قولهم راعنا ولم يدسوا تحت كلامهم شرا فسادا أي لو ثبت انهم قالوا هذا مكان ما قالوا من الاقوال لكان قولهم ذلك له خيرا لهم مما قالوه وأقوم أي أعدل اه أبو السعود (قوله لكان خيرا لهم) أي عند الله وصيغة التفضيل في خيرا وأقوم اما على بابها واعتبار أصل الفعل في المفضل عليه بناء على اعتقادهم أو بطريق التهكم وأما بمعنى اسم الفاعل اه أبو السعود وقد أشار الجلال للاحتمال الاول بذكر المفضل عليه (قوله ولكن لعنهم الله بكفرهم) أي ولكن لم يقولوا ذلك واستمروا على كفرهم فخذلهم الله وأبعدهم

(واسمع غير مسمع) حال بمعنى الدعاء أي لاسمعت (و) يقولون له (راعنا) وقد نهى عن خطابه بها وهي كلمة سب بلغتهم (ليا) تحريفا (بألسنتهم وطعنا) قدحا (في الدين) الاسلام (ولو أنهم قالوا سمعنا وأطعنا) بدك وعصينا (واسمع) فقط (وانظرنا) انظر الينا بدل راعنا (لكان خيرا لهم) مما قالوه (وأقوم) أعدل منه (ولكن لعنهم الله) أبعدهم عن رحمته (بكفرهم فلا يؤمنون)

مثل عدوانهم * قوله تعالى (بأيديكم) الباء زائدة يقال ألقى يده وألقى بيده وقال المبرد ليست زائدة بل هي متعلقة بالفعل كمررت بزيد و (التهلكة) تفعلة من الهلاك * قوله تعالى (والعمرة لله) اجمهوا على النصب واللام متعلقة بأتموا وهي لام المفعول له ويحوز أن تكون في موضع الحال تقديره كائنين لله ويقرأ بالرفع على الابتداء والخبر (فاستيسر) مافي موضع رفع بالابتداء والخبر محذوف أي فعليكم ويحوز أن تكون خبرا والابتداء محذوف أي فالواجب ما استيسر ويحوز أن تكون مافي موضع نصب تقديره فاهدوا أو فادوا واستيسر

بسبب كفرهم ذلك فلا يؤمنون بعد ذلك الا قليلا اه أبو السعود (قوله الا قليلا منهم) اى الا قليلا قليلا منهم فهو مستثنى من الواو فى يؤمنون وفيه أنه كان المختار حينئذ الرفع على حد قول ابن مالك * وبعد نفى أو كفى انتخب * اتباع ما اتصل الخ وبعضهم جعله مستثنى من ضمير لعنهم وبعضهم جعله صفة مصدر محذوف أى الايمان قليلا غير نافع وهو ايمانهم بموسى اه شيخنا وفى السمين وتقليه هو أنهم آمنوا بالتوحيد وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم وشريعته وعبر الزمخشري وابن عطية عن هذا القيل بالعدم يعنى أنهم لا يؤمنون البتة اه (قوله كعب الله بن سلام) أى وكعب الاحبار اه (قوله يا أيها الذين أتوا الكتاب) هم اليهود كما أشار له الجلال بقوله من التوراة وصرح به الخازن فلما ذكر تعالى أنواعا من مكرهم أمرهم بالايمان وقرن به الوعيد وانما قال أتوا الكتاب دون أتوا نصيبا كسابقه لان المقصود فيما سبق بيان خطيئهم فى التحريف وهو انما وقع فى بعض التوراة والمقصود هنا بيان خطيئهم فى عدم ايمانهم بالقرآن وهو مصدق لجميع التوراة فناسب التعبير هنا بايتائهم الكتاب اه شيخنا (قوله مصدقا لماعكم) معنى تصديقه اياها نزوله حسبما نعت لهم فيها أو كونه موافقا لها فى القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهى عن المعاصى والفواحش وأما ما يترأى من مخالفته لها فى جزئيات الاحكام بسبب تفاوت الامم والاعصار فليس بمخالفة فى الحقيقة بل هو عين الموافقة من حيث ان كلامنا حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التى عليها يدور فلان التشريع حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعى اه أبو السعود (قوله من قبل أن نطمس وجوها) متعلق بالامر مفيد للسارعة الى امثاله والجد فى الانتهاء عن مخالفته بما فيه من الوعيد الشديد الوارد على أبلغ وجه وآكده حيث لم يعلق وقوع المتنوع بده بالمخالفة ولم يصرح بوقوعه عندها تنذيرا على أن ذلك أمر محقق غنى عن الاخبار به وأنه على شرف الوقوع متوجه نحو المخاطبين وفى تكبير الوجوه المفيد للتكثير تهويل للخطب وفى ايهامها للطف بالمخاطبين وحسن استدعاء لهم الى الايمان وأصل الطمس محو الآثار وازالة الاعلام أى آمنوا من قبل أن نمحو تخطيط صورها ونزيل آثارها قال ابن عباس نجعلها كخف البعير أو كحافر الدابة قال قتادة والضحاك نعميها كقوله تعالى فطمسنا على أعينهم وقيل نجعلها منابت الشعر كوجوه القردة فردها على أدبارها فنجعلها على هيئة أدبارها واقفاها مطموسة مثلها فالقاء للتسبب أو تنكسها بعد الطمس فردها الى موضع الاقفاء والاقفاء الى موضعها وقد اكتفى بذكر أشدهما اه أبو السعود (قوله نمحو ما فيها) أشار به الى تقدير مضاف أى صور وجوه وقوله من العين الخ لآل للجنس وعبرة أبى حيان من العيين والحاجين والائف والفم اه (قوله فنجعلها كالاقفاء) بالمد على حد قوله * وغير ما أفعل فيه مطرد * من الثلاثى الخ فهو جمع قفا بالقصر وهو قياسى ويجمع أيضا على قفى بضم القاف وكسرهما على حد قوله * كذلك ذوو جبين جالفعول الخ وأما جمعه على أقفية فغير قياسى وانما هو جمع الممدود ككساء وأكسية وورداء وأردية اه شيخنا (قوله فقيل كان وعيدا بشرط الخ) عبارة أبى السعود وقد اختلف فى أن الوعيد هل كان بوقوعه فى الدنيا أو فى الآخرة فقيل بوقوعه فى الدنيا ويؤيده ما روى أن عبد الله بن سلام لما قدم من الشام وقد سمع بهذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتى أهله وقال يا رسول الله وما كنت أرى أن أصل اليك حتى يتحول وجهى الى قفاى وفى رواية جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم ويده على وجهه وأسلم وقال ما قال وكذا ما روى ان عمر رضى الله عنه قرأ هذه الآية على كعب الاحبار

الا قليلا منهم كعب الله بن سلام وأصحابه (يا أيها الذين أتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا) من القرآن (مصدقاً لماعكم) من التوراة (من قبل أن نطمس وجوها) نمحو ما فيها من العين والائف والحاجب (فنجعلها كالاقفاء) لوحا واحدا (أو نلعنهم) نمسخهم قردة كالعنا) مسخنا (أصحاب السبت) منهم (وكان أمر الله) قضاؤه (مفعولا) ولما نزلت أسلم عبد الله ابن سلام فقيل كان وعيدا بشرط فلما علم بعضهم رفع

بمعنى تيسر والسين ليست للاستدعاء هنا و(المهدى بتخفيف الياء مصدر فى الاصل وهو بمعنى المهدى ويقرب بتشديد الياء وهو جمع هذية وقيل هو فصيل بمعنى مفعول والمحل يحوز ان يكون مكانا وان يكون زمانا نقدية) فى الكلام حذف تقديره خلق فعليه فديه (من صيام) فى موضع رفع صفة للفديه و(أو) ههنا للتخير على اصلها * والنسك فى الاصل مصدر بمعنى المفعول لانه من نسك ينسك والمراد به ههنا المنسوك ويحوز ان يكون اسما لامصدر او يحوز تسكين

فقال كعب الاحبار يارب آمنت يارب أسلمت مخافة أن يصيبه وعيدها ثم اختلفوا فقيل انه منتظر بعد ولا بد من طمس في اليهود ومسوخ وهو قول المبرد وقيل ان وقوعه كان مشروطا بعدم الايمان وقد آمن من أحبارهم المذكوران واضرا بها فلم يقع وقيل كان الوعيد بوقوع أحد الامرين كما ينطق به قوله تعالى أو نلعنهم كالعنا أصحاب السبت فان لم يقع الامر الاول فلا نزاع في وقوع الثاني كيف لا وهم ملعونون بكل لسان في كل زمان وقيل انما كان الوعيد بوقوع ما ذكر في الآخرة عند الحشر وسيقع فيها لاحالة أحد الامرين أو كلاهما على سبيل التوزيع وأيما كان فعلم السر في تخصيصهم بهذه العقوبة من بين العقوبات مراعاة للمشكلة بينها وبين ما أوجبها من جنائهم التي هي التحريف والتغيير والله هو العليم الخبير اه بحروفه (قوله بشرط) وهو عدم ايمان أحد منهم (قوله وقيل يكون) أي يوجد قبل قيام الساعة أي في زمن نزول عيسى كافي الكازروني اه (قوله ان الله يغفر أن يشرك به) كلام مستأنف مسوق لتقرير ما قبله من الوعيد وتأكيده وجوب الامتثال بالامر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونه فانهم كانوا يفعلون ما يفعلون من التحريف ويطمعون في المغفرة كافي قوله تعالى فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى أي على التحريف ويقولون سيغفر لنا والمراد بالشرك مطلق الكفر المنتظم لكفر اليهود انتظاما أوليا فان الشرع قد نص على اشراك أهل الكتاب قاطبة وقضى بخلود أصناف الكفرة في النار اه أبو السعود واعلم أن الله تعالى لما هدد اليهود بقوله ان الله لا يغفر أن يشرك به فعند ذلك قالوا السنام شركين بل نحن من خواص الله كاحكي تعالى عنهم أنهم قالوا لن تمسنا النار الا أياما معدودة وحكى عنهم أنهم قالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى وبعضهم كان يقول أن آباءنا كانوا أنبياء فيشفعون لنا اه من الفخر (قوله ويغفر ما دون ذلك) عطف على النفي فهو مثبت وقوله ما دون ذلك أي الاشراك المفهوم من يشرك وقوله من الذنوب ببيان لما (قوله ومن يشرك بالله) اظهار في موضع الاضرار لادخال الروح (قوله فقد افترى) أي فعل لان الاقتراء كما يطلق القول حقيقة يطلق على الفعل مجازا كما صححه السعد التفتازاني اه كرخي (قوله يزكون أنفسهم) أي يمدحونها (قوله وهم اليهود) وقيل لم والنصاري لان هذه المقالة لهما اه (قوله ان ليس الامر الخ) أشار به الى أن الاستفهام انكارى اه كرخي وفيه انه لو كان انكار يامع كونه داخل على أداة النفي لكان المعنى على الاثبات مع أن الشارح فسر به بالنفي ففي صنيعه تساهل والاولى انه استفهام تعجب أي ايقاع المخاطب وحمله على التعجب كما ذكره أبو السعود ونصه ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم تعجب من حالهم المناهية لما عليه من الكفر والطغيان والمراد بهم اليهود الذين يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه أي أنظر اليهم فتعجب من ادعائهم أنهم أزكيا عند الله تعالى مع ما عليه من الكفر والاثم العظيم أر من ادعائهم التكفير مع استحالة أن يغفر للكافر شيء من كفره أو معاصيه وفيه تحذير من اعجاب المرء بنفسه وعمله اه (قوله أي ليس الامر بتزكيتهم أنفسهم) أي ليس الاعتبار بتزكيتهم أنفسهم أي انها لا تعتبر ولا تفيد وأشار بهذا الى أن قوله بل الله يزكي من يشاء اضراب عن مقدر وعبرة البضاوى بل الله يزكي من يشاء تنبيه على أن تزكيته تعالى هي المعتد بها دون تزكيتهم أنفسهم اه (قوله بالايمان) أي وغيره وخصه لانه الاشرف اه (قوله ينقصون من أعمالهم) أي الصالحة فهو راجع لمن زكاهم الله أي فهم يثابون ولا يظلمون الخ فهو عطف على مقدر كما تقدم والضمير في يظلمون راجع لمن في من يشاء باعتبار معناها فهو نظير أن الله لا يظلم مثقال ذرة وقيل بل هو راجع لقوله يزكون أنفسهم فيقدر فانهم يعاقبون ولا يظلمون الخ أو أنه راجع لهم وكلام

وقيل يكون طمس ومسوخ قبل قيام الساعة (ان الله لا يغفر أن يشرك) أي الاشراك (به ويغفر ما دون) سوى (ذلك) من الذنوب (لمن يشاء) المغفرة له بأن يدخله الجنة بلا عذاب ومن شاء عذبه من المؤمنين بذنوبه ثم يدخله الجنة (ومن يشرك بالله فقد افترى أثما) ذنبا (عظيما) كبيرا (ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم) وهم اليهود حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه أي ليس الامر بتزكيتهم أنفسهم (بل الله يزكي) يطهر (من يشاء) بالايمان (ولا يظلمون) ينقصون من أعمالهم (فتيلا) السنين (فاذا أمتهم) اذا في موضع نصب (فمن تمتع) شرط في موضع مبتدا (فلا استيسر) جواب فمن ومن وجوابها جواب اذا والعامل في اذا معنى الاستقرار لان التقدير فعليه ما استيسر رأى يستقر عليه الهدى في ذلك الوقت ويحوز أن تكون من بمعنى الذي ودخلت الفاء في خبرها أيذا بأن ما بعدها مستحق بالتمتع (فمن لم يحذ من في موضع رفع الابتداء ويحوز أن تكون شرطا وان تكون بمعنى الذي والتقدير فعليه صيام

قد رقصه ذنوبة (انظر)
متعجبا (كيف يفترون على
الله الكذب بذلك) (وكفى
به اثامينا) بينا * ونزل
في كعب بن الاشرف ونحوه
من علماء اليهود لما قدموا
مكة وشاهدوا قتلى بدر
وحرصوا المشركين على
الاخذ بثأرهم ومحاربة النبي
ﷺ (ألم تر الى الذين
أوتوا نصيبا من الكتاب
يؤمنون بالجبت
والطاغوت) صمان لقريش

وقرى عيصام بالنصب على
تقدير فليصم والمصدر
مضاف الى ظرفه في المعنى
وهو في اللفظ مفعول به
على السعة (وسبعة) معطوفة
على ثلاثة وقرىء وسبعة
بالنصب تقديره ولتصوموا
سبعة أو وصوموا سبعة
(ذلك لمن) اللام على أصلها
أى ذلك جائز لمن وقيل
اللام بمعنى على أى الهدى
على من لم يكن أهله كقوله
أولئك لهم للعنة * قوله
تعالى (الحج) مبتدأ و
(أشهر) الخبر والتقدير
الحج حج أشهر وفيل جعل
الشهر الحج على السمة
ويحوز أن يكون التقدير
شهر الحج أشهر وعلى كلا
الوجهين لا بد من حذف
مضاف (فن فرض) من
مبتدا

الجلال اظهر لانه يجانبه كما في السمين وفي أبي السعودان الثاني أولى لان الكلام في الوعيد اه شيخنا
ونصه ولا يظلمون عطف على جملة قد حذفت تعويلا على دلالة الحال عليها وايدنا بانها غنية عن الذكر
أى يعاقبون بتلك الفعل القبيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب فتبلى أى أدنى ظلم وأصغره وهو الحيط الذى
في شق النواة يضرب به المثل في القلة والحقارة وقيل التقدير يثاب المزكون ولا ينقص من ثوابهم
شئ أصلا ولا يساعده مقام الوعيد اه (قوله) قدر قشرة النواة إشارة الى تقدير مضاف وتفسير القليل
بما ذكر سبق قلم فان هذا هو القطمير وأما القليل فهو الذى في شق النواة طولا وقيل ما يقتل من الوسخ
بين الاصابع بمعنى مقتول والنقير النقرة في ظهر النواة تذبذبت منها النخلة والثلاثة في القرآن تضرب امثالا
للقلة اه شيخنا وفي السمين والقليل خيط رقيق في شق النواة يضرب به المثل في القلة وقيل هو
ما خرج من بين أصبعيك أو كفيك من الوسخ حين تفتله بهما ففعل بمعنى مفعول وقد ضربت العرب المثل
في القلة بأربعة أشياء اجتمعت في النواة وهى القليل والنقير وهو النقرة التى في ظهر النواة والقطمير وهو
القشر الرقيق فوقها وهذه الثلاثة واردة في الكتاب العزيز والمعروف وهو ما بين النواة والقمع الذى
يكون في رأس الثمرة كالعلاقة بينهما اه (قوله كيف يفترون) أى يختلقون كما في المختار وكيف
منصوب على التشبيه بالظرف أو على الحال والكذب مفعول به أو مفعول مطلق لانه يلاقى العامل
في المعنى لان الافتراء والكذب متقاربان معنى أو معناهما واحد (قوله بذلك) أى قولهم السابق (قوله
وكفى به) أى بالافتراء وحده وبالأولى اذا انضم الى التزكية وقوله اثامنا تمييز والمعنى وكفى بذلك وحده
في كونهم أشد اثما من كل كفار أئيم وفي استحقاقهم لشد العقوبات اه أبو السعود (قوله) ونزل في
كعب بن الاشرف (الح) عبارة الحازن نزلت في كعب بن الاشرف وسبعين راكبا من اليهود قدموا مكة بعد
وقعة بدر ليحالفوا قريشا على النبي ﷺ وينقضوا العهد الذى بينهم وبين رسول الله ﷺ فنزل
كعب بن الاشرف على أبى سفيان فأحسن مثواه ونزل باقى اليهود على قريش في دورهم فقال لهم أهل مكة
أنتم أهل كتاب ومحمد صاحب كتاب ولأنتم من أن يكون هذا مكرامنكم فان أردتم أن نخرج معكم
فاسجدوا لهذين الصنمين ففعلوا ذلك فذلك قوله تعالى يؤمنون بالجبت والطاغوت ثم قال كعب بن
الاشرف لاهل مكة ليات منكم ثلاثون رجلا ومنا ثلاثون فنلزم أن كبادنا بالكعبة فنعاهد رب هذا البيت
لنجهدهن في قتال محمد ففعلوا ثم قال أبو سفيان لكعب بن الاشرف انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن
أميون لانعم فأينا أهدي سبيلا نحن أم محمد فقال كعب أعرض على دينكم فقال أبو سفيان نحن ننحدر
للحجيج ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن
من أهل الحرم ومحمد فارق دين آباءه وقطع الرحم وفارق الحرم وديننا القديم ودين محمد الحادث فقال
كعب أتم والله أهدي سبيلا مما عليه محمد فأنزل الله تعالى ألم ترعني يا محمد الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب
يعنى كعب بن الاشرف وأصحابه اليهود يؤمنون بالجبت والطاغوت يعنى سجودهم للصنمين واختلاف العلماء
فيهما ففعل الجبت والطاغوت كل معبود دون الله عز وجل وقيل هما صمان كانا لقريش وهما اللذان سجد
اليهود لهما لمرضاة قريش وقيل الجبت اسم للاصنام والطاغوت شياطين الاصنام ولكل صنم
شيطان يعبر فيه ويكلم الناس فيفتروا بذلك وقيل الجبت الكاهن والطاغوت الساحر اه
بحروفه (قوله بشأركم) في المصباح الثأر بالهمز ويحوز تخفيفه يقال ثأرت القليل وثأرت به من
باب نفع اذا قتلت قاتله اه وفي القاموس الثأر الدم والطلب وثأر به كنع طلب دمه وقتل قاتله وأثأره
أدرك ثأره اه (قوله) يؤمنون بالجبت) فيه وجهان أحدهما أنه حال أمانم الذين وأمانم الواو في

وتوا بالحب متعلق به ويقولون عطف وللذين متعلق يقولون واللام امال التبليغ وامال العلة كنظائرهما
وهؤلاء اهدى مبتدا وخبر في محل نصب بالقول وسببلا تمييز والثاني أن يؤمنون مستأنف وكأنه تعجب
من حالهم اذ كان ينبغي لمن أوتي نصيبا من الكتاب أن لا يفعل شيئا مما ذكر فيكون جوابا لسؤال مقدر كأنه
قليل ألا تعجب من حال الذين أوتوا نصيبا من الكتاب قليل وما حالهم فقال يؤمنون ويقولون وهذان
منافيان لحالهم اه سمين ومعنى ايمانهم بالحب والطاغوت سجودهم لهما كاتقدم عن الخازن (قوله)
ويقولون للذين كفروا) أى لاجلهم وفى شأنهم والقائل كعب لكن لما أقره الباقر صاروا كأنهم
قائلون اه شيخنا (قوله ونحن ولالة البيت) جمع وال أى تتولى أمره بالخدمة وتقرى الضيف بوزن
نرمى أى نحسن اليه كفى المختار أى نكرمه وتقدم له القرى والعانى الاسير اه شيخنا (قوله ونفعل)
أى نفعل غير ما ذكر من الامور الجميلة المستحسنة (قوله أى أتم) أى فالقول بالمشافهة والظاهر أنه حكاية
بالمعنى أى لاجلهم وفى شأنهم وهؤلاء اشارة اليهم اه قارى ويمكن ان كلام الجلال حل معنى فلا اعتراض
عليه اه شيخنا (قوله أولئك الذين الخ) استئناف لبيان حالهم وما يصيرون اليه (قوله ومن يلعبه الله)
في تقدير الشارح هذا الضمير المنصوب تغيير للفظ القرآن فان آخر الفعل فى القرآن محرك بالكسر
لالتقاء الساكنين وسأكن على تقدير الشارح وفى بعض النسخ عدم تقدير الضمير وهو ظاهر (قوله)
مانعا) اشارة الى ان نصيرا بمعنى ناصر وفى الآية وعدل المؤمنين بانهم المنصورون عليهم فان المؤمنين بضد
هؤلاء فهم الذين قربهم الله ومن قرب الله فلن تجده خذلا كاتقدم فى وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا اه
شيخنا (قوله أم بل لهم نصيب الخ) ذم لهم بالبخل بعد أن ذمهم بالجهل لعدم جريهم على مقتضى العلم وسيأتى
ذمهم بالحسد والاول قوة عملية والثانى علمية والاول مقدم كايده الفخر وقوله نصيب من الملك أى
لانهم ادعوا انه سيصير اليهم اه شيخنا وعبرة أبى السعود أم لهم نصيب من الملك شروع فى تفصيل
بعد آخر من قبائحهم وأم منقطعة وما فيها من معنى بل للاضراب والانتقال من ذمهم بتركيتهم أنفسهم
وغيرها مما حكى عنهم الى ذمهم بادعائهم نصيبا من الملك وبخلهم المفرط وشحهم البالغ والهمزة لانكار أن
يكون لهم ما يدعونوه وابطال ما زعموا ان الملك سيصير اليهم وقوله فاذا لا يؤتون الناس نقيرا بيان لعدم
استحقاقهم له بل لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب أنهم من البخل والدناءة بحيث لو أوتوا شيئا من ذلك لما
أعطوا الناس من أقل قليل ومن حق من أوتي الملك أن يؤثر الغير بشيء منه فالفاء للسببية الجزائية
لشرط محذوف أى أن جعل لهم نصيب منه فاذا لا يؤتون الناس مقدار نقير وهو ما فى ظهر النواة من النقرة
يضرب به المثل فى القلة والخمارة وهذا هو البيان لكشف عن حالهم واذا كان شأنهم كذلك وهم ملوك فما
ظنك بهم وهم أذلاء متفارقون انتهت بالحرف (قوله أى ليس لهم شيء) اشارة الى ان الاستفهام انكارى ردا
عليهم فى قولهم نحن أولى منه بالنبوة والملك وعبرة الخازن وذلك أن اليهود كانوا يقولون نحن أولى
بالملك والنبوة اه أى من حيث أن النبوة كانت فى بنى اسرائيل وكان فيهم الملوك فطمعوا أن
تعود فيهم النبوة وتعود الملوك منهم (قوله فاذا لا يؤتون) اذا حصر جواب وجزاء لشرط مقدر
ورفع الفعل بعدها وان كان مرجوحا فى النحولان القراءة سنة متبعة وقرىء شاذ على الأرجح بمحذوف
النون اه شيخنا (قوله قدر النقرة الخ) هى التى تثبت منها النخلة أى قدر ما يملؤها اه شيخنا
(قوله أم يحسدون الناس) بيان للصفة الثالثة القبيحة وهى الحسد وهى أقبح مما قبلها لان البخل
منع لما فى أيديهم والحسد منع لما عند الله واعتراض عليه والاستفهام للانكار أى لا ينبغي ذلك
وقد عمل هذا النفي بقوله فقد آتينا الخ أى فكما لم تحسدوا من قبله فليكن هو مثلهم وبل التى فى

(ويقولون للذين كفروا)
أبى سفيان وأصحابه حين
قالوا لهم نحن اهدى سبيلا
ونحن ولالة البيت نسقى الحاج
ونقرى الضيف ونفك
العانى ونفعل أم محمد وقد
خالف دين آباءه وقطع
الرحم وفارق الحرم (هؤلاء)
أى أتم (أهدى من الذين
آمنوا سبيلا) أقوم طريقا
(أولئك الذين لعنهم الله ومن
يلعبه الله) (الله فلن تجده نصيرا)
مانعا من غذائه (أم) بل أ لهم
نصيب من الملك) أى ليس
لهم شيء منه ولو كان (فاذا
لا يؤتون الناس نقيرا) أى
شيئا نأفها قدر النقرة فى ظهر
النواة لفراط بخلهم (أم) بل
(يحسدون الناس)

ويحوز أن تكون شرطا وأن
تكون بمعنى الذى والخبر فلا
رفث وما بعده والعائد محذوف
تقديره فلا رفث منه ويقرأ
(فلا رفث ولا فسوق ولا
جدال) بالفتح فهى على أن
الجميع اسم لا الاولى ولا مكررة
للتوكيد فى المعنى والخبر (فى
الحج) ويحوز أن تكون
لا المكررة مستأنفة فيكون
فى الحج خبر ولا جدال
وخبر لا الاولى والثانية
محذوف أى فلا رفث فى
الحج ولا فسوق فى
الحج واستغنى عن ذلك

ضمن أم لا انتقل من توبيخهم بما سبق الى توبيخهم بالحسد الذي هو شر الرذائل وأقبحها اه شيخنا
(قوله أي النبي) أي فهو عام أريد به الخصوص وأطلق عليه لفظ الناس لانه جمع كل الخصال الحميدة التي
تفرقت في الناس على حد قول القائل أنت الناس كل الناس أيها الرجل

وليس على الله بمستكر * أن يجمع العالم في واحد اه شيخنا

(قوله من النبوة) هذا يقتضي انهم اعترفوا بنبوته حتى حسدوه عليها وتمنوا زوالها عنه وقوله ويقولون
لو كان نبيا الخ يقتضي انهم لا يعترفون له بها في كلامه تدافع وقوله وكثرة النساء أي لانه قد جمع له تسع
في آن واحد وعبرة الخازن والمراد بالفضل النبوة لانها اعظم المناصب واشرف المراتب وقيل حسدوه
على ما أحل الله له من النساء وكانت له يومئذ تسع نسوة فقالت اليهود لو كان نبيا لشغله أمر النبوة عن
الاهتمام بأمر النساء فأكذبهم الله تعالى ورد عليهم بقوله فقد آتينا الخ (قوله أي يتمنون زواله) أي الفضل
عنه أي عن الناس (قوله فقد آتينا آل ابراهيم) لتعليل للانكار والاستقباح والزام لهم بما هو مسلم عندهم
وحسم لمادة حسدوم واستبعاد المبدئين على توم عدم استحقاق المحسود ما أوتيته من الفضل ببيان استحقاقه
له بطريق الوراثة كابر عن كابر واجراء الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لظاهر كمال العناية
بالامر والمعنى أن حسدوم المذكور في غاية القبح والبطلان فانا قد آتينا من قبل هذا آل ابراهيم الذين هم
أنبياء أسلافهم وأبناء أعمامهم لمحمد صلى الله عليه وسلم الكتاب والحكمة أي النبوة وآتيناهم مع ذلك
ملكا عظيما لا يقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته عليه السلام ويحسدونه على ايتائها وتكرير الايتاء
لما يقتضيه مقام التفصيل مع الاشعار بما بين النبوة والملك من المغايرة اه أبو السعود (قوله جده) بالجر
تفسير لابراهيم والضمير له صلى الله عليه وسلم والمراد الجد الأعلى كافي أبي حيان وآل ابراهيم ذريته وهم
أولاد عماته صلى الله عليه وسلم كاسحق اه شيخنا (قوله وآتيناهم) أي آتيناهم بعضهم كداود وسليمان
ويوسف وقوله ملكا الملك اما ظاهر او باطنا وهو ملك الانبياء واما ظاهر فقط وهو ملك السلاطين
واما بادنا فقط وهو ملك العلماء كافي الفخر اه شيخنا والثلاثة كانت في بني اسرائيل (قوله تسع وتسعون
امراة) عبارة غير مائة وذلك لانه اخذ زوجة وزيرة بعد موته اه (قوله ما بين حرة وسرية) فلا حرار
ثلثائة والباقي وهو سبع مائة سراري اه شيخنا (قوله فمنهم من آمن به) أي فن اليهود لاجل قوله من
آمن به أي بمحمد فهو تفرع على اصل القصة في قوله يا أيها الذين أتوا الكتاب وقوله من آمن به كعبد
الله بن سلام واصحابه وقوله وكفى بجهنم الخ يرجع لقوله ومنهم من صد عنه وهو اشارة لقياس طويت فيه
الكبرى أي هؤلاء صدوا عنه ومن صد عنه كفى بجهنم سعيرا له ينتج هؤلاء كفى بجهنم سعيرا لهم
وقوله ان الذين كفروا الخ تقرير لهذا ويبيان لكيفية عذابهم وعذاب جميع من كفر اه شيخنا
(قوله وكفى بجهنم) كفى فعل ماض ويجهنم فاعله على زيادة الباء فيه وسعيرا تمييز أو حال (قوله كلما
نضجت جلودهم) قد تقدم الكلام على كلما وانها ظرف زمان والعامل فيها بدلناهم والجملة في
محل نصب على الحال من الضمير المنصوب في نصليهم ويحوز ان تكون صفة لنار او العائد محذوف
أي كلما نضجت فيها جلودهم وليذوقوا متعلق ببدلناهم اه سمين (قوله بدلناهم جلودا غيرها)
روى ان هذه الآية قرئت عند عمر رضى الله عنه فقال للقاريء أعدها فأعادها وكان عنده معاذ
بن جبل فقال عندى تفسيرها تبدل في ساعة مائة مرة فقال عمر هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول وقال الحسن تأكلهم النار كل يوم سبعين الف مرة كلما أكلتهم قيل لهم عودوا فيعودون
كما كانوا وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة ايام

أي النبي ﷺ (على ما تأثم
الله من فضله من النبوة وكثرة
النساء أي يتمنون زواله عنه
ويقولون لو كان نبيا لاشتغل
عن النساء (فقد آتينا آل
ابراهيم) جده كوسى وداود
وسليمان (الكتاب والحكمة
النبوة) وآتيناهم ملكا عظيما
فكان لداود تسع وتسعون
أمراة وسليمان ألف مابين
حرة وسرية (فمنهم من آمن
به) بمحمد ﷺ (ومنهم
من صد) أعرض (عنه) فلم
يؤمن (وكفى بجهنم سعيرا)
عذابا لمن لا يؤمن ان الذين
كفروا بآياتنا سوف
نصليهم) ندخلهم (نارا)
يحترقون فيها (كلما نضجت)
احترقت (جلودهم بدلناهم
جلودا غيرها) بأن

بخبر الاخيرة ونظير ذلك
قولهم زيد وعمر ووبشر قائم
فقائم خبر بشرو خبر الاولين
محذوف وهذا في الظرف
أحسن وتقرأ بالرفع فيهن
على ان تكون لا غير عاملة
ويكون ما بعدها مبتدأ وخبر
ويحوز ان تكون لا عاملة
عمل ليس فيكون في الحج
في موضع نصب وقرىء
برفع الاولين وتوניהما
وفتح الاخير وانما

للكاب المسرع وعن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ضرب السكاكر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام والتعبير عن ادراك العذاب بالدوق ليس ليبيان قلته بل ليبيان ان احساسهم بالعذاب في كل مرة كاحساس الذائق المذوق من حيث انه لا يدخله نقصان بدوام الملازمة أو للاشعار بمرارة العذاب مع ايلائه أول التنبية على شدة تأثيره من حيث ان القوة الذائقة أشد الحواس تأثيرا أو على سرايته للباطل ولعل السرف في تبديل الجلود مع قدرته تعالى على ابقاء ادراك العذاب وذوقه مع ابقاء أبدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق أن النفس ربما تتوهز والادراك بالاحتراق ولا تستبعد كل الاستبعاد أن تكون مصونة من التألم والعذاب مع صيانة بدنهما عن الاحتراق اه أبو السعود (قوله بأن تعاد الى حالها الاول غير محترقة) أي فالمراد بتبديل الصفة لا الذات كما في قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فلا يريد أن يقال كيف تعذب جلودهم تعص والحاصل أن غير هنا لنفي الصفة فانها تتبدل في ساعة مائة وعشرين مرة من غير مادتها نحو الماء الحار غيره اذا كان باردا ولعل هذا هو الحكمة في تبديل الجلد مع قدرته تعالى على عذاب الكافر من غير تبديل ومع عدم النضج اه كرخي (قوله ليقاسوا شدته) أي ليدوم ذلك عليهم والافهم فيه وعبرة أبي السعود ليدوقوا العذاب أي ليدوم ذوقه ولا ينقطع كقولك للعزيز أعزك الله اه (قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات) ذكر للضد وهو يرجع لقوله ففهم من آمن به فهو لف ونشر مشوش على حد قوله يوم تبيض وجوه وتسود وجوه على عادته تعالى من ذكر الوعيد مع الوعد وعكسه اه شيخنا (قوله خالدين فيها) حال من الهاء في ندخلهم وقوله أبدا أي فليس المراد بالجلود طول المكث (قوله وكل قدر) أي ومن سوء الخلق وهذا عطف عام على خاص (قوله لا تنسخه شمس) أي لعدم وجودها فالعنى أنه دائم لا ينقطع فان قلت اذالم يكن في الجنة شمس يؤذى حرها فافائدة وصفها بالظل الظليل قلت انما خاطبهم بما يعقلونه ويعرفونه وذلك لان بلاد العرب في غاية الحرارة فكان الظل عندهم من أعظم اسباب الراحة واللبذاذ فهو كقوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا اه خازن (قوله ان الله يأمركم) خطاب للكافرين قاطبة (قوله أن تؤدوا الامانات) منصوب المحل اما على اسقاط حرف الجر لان حذفه يطردهم أن وأن اذا أمن اللبس لطولهما بالصلة واما لان أمر يتعدى الى الثاني بنفسه نحو أمرتك الخيرو قرى الامانة والظاهر ان قوله ان تحكموا معطوف على أن تؤدوا أي يأمركم بتأدية الامانات والحكم بالعدل فيكون قد فصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف وهي مسألة خلافية ذهب الفارسي الى منعها الا في الشعر وذهب غيره الى جوازها طلقا اه سمين وهذه الآية مناسبة ومرتبطة بقوله سابقا ألم تر الى الذين أتوا نصيبا من الكتاب الخ وذلك أن اليهود كانوا يعرفون الحق وأوصاف النبي صلى الله عليه وسلم المذكورة في التوراة وهي أمانة عندهم ومع ذلك كتموها وأنكروها وقالوا لاهل مكة أنتم أهدى سبيلا من محمد وأصحابه فلما خانوا في هذه الامانة الخاصة أمر الله تعالى عموم المكلفين بأداء جميع الامانات بقوله ان الله يأمركم الخ تأمل (قوله ما اتتمن عليه من الحقوق) أي حصل ووقع الائتمان عليه فعليه نائب الفاعل وقوله من الحقوق بيان لما أي سواء كانت الحقوق لله أو لأدى فعلية أو قولية أو اعتقادية وسواء كانت حقوق الله واجبة أو مندوبة وسواء كانت حقوق الآدمي مضمونة كالعادية والمستام أو غير مضمونة كالوديعة اه شيخنا وفي الخازن مانصه وتنقسم الامانات الى ثلاثة أقسام القسم الاول رعاية الامانة في عبادة الله عز وجل وهو فعل المأمورات وترك المنهيات قال ابن مسعود الامانة لازمة في كل شيء حتى الوضوء والغسل من الجنابة والصلاة والزكاة والصوم وسائر أنواع العبادات القسم

تعاد الى حالها الاول غير محترقة (ليذوقوا العذاب) ليقاسوا شدته (ان الله كان عزيزا) لا يعجزه شيء (حكيم) في خلقه (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا لهم فيها أزواج مطهرة من الحيض وكل قدر (وندخلهم ظلا ظليلا) دائما لا تنسخه شمس هو ظل الجنة (ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات) ما اتتمن عليه من الحقوق (الى أهلها) فرق بينهما لان معنى فلا رقت ولا فسوق لا ترفقوا ولا تفسقوا ومعنى ولا جدال أي لا شك في فرض الحج وقيل لا جدال أي لا تجادلوا وأنتم محرمون والفتح في الجميع أقوى لما فيه من نفي العموم (وما تفعلوا من خير) من خير) فيه أوجه قد ذكرنا ذلك في قوله ما ننسخ من آية ونزيدها ونجاء آخر وهو أن يكون من خير في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف تقديره ما تفعلوا فعلا من خير * قوله تعالى (أن تبتغوا) في موضع نصب على تقدير في أن تبتغوا وعلى قول غير سيبويه هو في

نزلت لما أخذ على رضى الله عنه مفتاح الكعبة من عثمان بن طلحة الحنظلي سادها فسرا لما قدم النبي ﷺ مكة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فأمر رسول الله ﷺ برده اليه وقال هاك خالدة تالدة فعجب من ذلك فقرأ له على الآية فأسلم وأعطاه عند موته لآخيه شيبه فبقى في ولده والآية وان وردت على سبب خاص فمهمها معتبر بقريته الجمع (واذ حكمتم بين الناس) بأمركم (أن تحكموا بالعدل ان الله

موضع جر على ما بيناه في غير موضع فلو ظهرت في اللفظ لجاز أن تتعلق بنفس الجناح لما فيه من معنى الجناح والميل أولانه في معنى الأثم ويجوز أن يكون في موضع رفع صفة الجناح وأجاز قوم ان يتعلق حرف الجر بليس وفيه ضعف (من ربكم) يجوز ان يكون متعلقا بتبغوا فيكون مفعولا به ايضا ويجوز ان يكون صفة لفضل فيتعلق من بمحذوف (فاذا افضتم) ظرف والعامل فيه فاذا كروا ولا تمنع

الثاني رعاية الامانة مع نفسه وهو ما أنعم الله عليه من سائر أعضائه فأمانة اللسان حفظه من الكذب والغيبة والنميمة ونحو ذلك وأمانة العين غضها عن المحارم وأمانة السمع ان لا يشغله إسراع شيء من اللهو والفحش والا كاذب ونحو ذلك ثم سائر الاعضاء على نحو ذلك القسم الثالث هو رعاية الامانة مع سائر عباد الله فيجب عليه رد الودائع والعوارى الى أربابها الذين ائتمنوه عليهم ولا ينجونهم فيها عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ أدالامانة الى من ائتمنتك ولا تخن من خانك أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن غريب ويدخل في ذلك وفاء الكيل والميزان وعدم التطفيف فيهما ويدخل في ذلك عدل الامراء والملوك في الرعية ونصح العلماء للعامة فكل هذه الاشياء من الامانات التي أمر الله عز وجل بأدائها الى أهلها وروى البغوي بسنده عن أنس قال ما خطبنا رسول الله ﷺ الا قال لا ايمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له اه (قوله) نزلت لما أخذ على الخ) عبارة الخازن قال البغوي نزلت في عثمان بن طلحة الحنظلي من بني عبد الدار وكان سادن الكعبة فلما دخل النبي ﷺ مكة يوم الفتح أغلق عثمان باب الكعبة وصعد السطح فطلب رسول الله ﷺ المفتاح فقيل له انه مع عثمان وطلب منه فأبى وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه المفتاح فلوى على بن أبي طالب يده وأخذ المفتاح وفتح الباب ودخل رسول الله ﷺ البيت وصلى فيه ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح وان يجمع له بين السقاية والسدانة فانزل الله هذه الآية فأمر رسول الله ﷺ عليا أن يرد المفتاح الى عثمان ويعتذر له ففعل ذلك فقال عثمان اكرهت وأذيت ثم جئت ترفق فقال على لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فقال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله فأسلم فكان المفتاح معه الى أن مات فدفعه الى أخيه شيبه فالف مفتاح والسدانة في أولادهم الى يوم القيامة انتهت (قوله الحنظلي) نسبة للحنظلة التي هي خدمة الكعبة لكن فيه تغيير للنسب ولو جاء على الاصل لقال الحنظلي أو الحنظلي وقوله سادها أي خادما وفي المختار السادن خادم الكعبة وبيت الاصنام والجمع سدنة مثل كافر وكفرة وقد سدن من باب كتب اه وفي المصباح والسدانة بالكسر الخدمة والسدن الاسترونا ومعنى اه وقوله قسرا في المختار قسره على الامراء كرهه عليه وقهره وبابه ضرب وكذا أقسره اه (قوله لما قدم) أي في رمضان وقوله عام الفتح وهو سنة ثمان (قوله فأمر عليا) معطوف على أخذ وهذا الامر مسبوق بسؤال العباس للنبي أن يعطيه المفتاح ليكون خادما لها فيجمع بين الوظيفتين السدانة والسقاية (قوله وقال هاك) أي خذ هذه الخدمة خالدة حال أي مستمرة الى آخر الزمان تالدة أي قديمة متأصلة فيكم وهو في المعنى تعليل فكأنه قال خذها مستمرة فيكم في مستقبل الزمان لانها لكم في ماضيه اه شيخنا وفي المصباح ويقال التالدة والتلبد والتلاد بالفتح كل مال قديم وخلافه الطارف والطاريف اه (قوله فعجب من ذلك) أي وقال لعلي أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق الى آخر ما تقدم (قوله فمهمها معتبر بقريته الجمع) أشار به الى المقرر في الاصول من أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الاصح عندنا والسبب المذكور قال الواحدى أجمع المفسرون عليه نعم ان وجدت قريته الخصوص فهو المعتبر كالنبي عن قتل النساء فان سببه أنه رأى امرأة حربية مقتولة في بعض مغازيه وذلك يدل على اختصاصه بالحرييات فلا يتناول المرتدوات ما قتلت لحبر من بدل دينه فاقتلوه اه كرخي (قوله واذا حكمتم) اذا معمول للمقدر على مذهب البصريين من أن ما بعد أن المصدرية لا يعمل فيما قبلها تقديره وان تحكموا بالعدل اذا حكمتم بين الناس او معمول للذ كور على مذهب الكوفيين من اجازة عمل ما بعد ان فيما قبلها اه شيخنا (قوله بالعدل) يجوز فيه وجهان احدهما ان

يتعلق بتحكم وافتة كون الباء للتعدية والثاني أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل تحكموا فتكون الباء للمصاحبة أى ملتبسين بالعدل مصاحبين له والمغنيان متلازمان اه سمين (قوله نعماً) بكسر النون اتباعاً لكسرة العين وأصل النون مفتوحة وأصل العين مكسورة فاصله نعم على وزن علم ثم كسرت النون اتباعاً لكسرة العين اه شيخنا (قوله الموصوفة) أى بالجملة التى بعدها (قوله تأدية الامانة الخ) هذا هو المخصوص بالمدح قال أبو البقاء وجملة نعماً خبران اه كرخى (قوله يأتياها الذين آمنوا الخ) لما أمر الولاة بالعدل فى الحكومات أمر سائر الناس بطاعتهم لكن لا مطلقاً بل فى ضمن طاعة الله ورسوله وفى الآية إشارة لأدلة الفقه الأربعة فقوله أطيعوا الله إشارة للكتاب وقوله وأطيعوا الرسول إشارة إلى السنة وقوله وأولى الأمر إشارة للإجماع وقوله فإن تنازعتم الخ إشارة للقياس اه شيخنا (قوله وأولى الأمر) ومأمراء الحق وولاة العدل كالحلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين اه أبو السعود وعبرة الكرخى أى أمراء المسلمين فى عهد الرسول وبعده ويندرج فيهم الحلفاء والقضاة وأمراء السرايا وقيل هم علماء الشرع لقوله ولوروده إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وبه قال جابر والحسن وعطاء واختاره مالك اه (قوله منكم) فى محل نصب على الحال من أولى الأمر فيتعلق بمحذوف أى وأولى الأمر كائنين منكم ومن تبعية (قوله فإن تنازعتم فى شئ) الظاهر أنه خطاب مستقل مستأنف موجه للمجتهدين ولا يصح أن يكون لأولى الأمر الأعلى طريق الالتفات وليس المراد فإن تنازعتم أيها الرعايا مع أولى الأمر المجتهدين لأن المقلد ليس له أن ينازع المجتهد فى حكمه اه أبو السعود (قوله فى شئ) أى غير منصوص نصاً صريحاً من الأمور المختلف فيها كندب الوتر وضمان العارية اه (قوله والرسول مدة حياته) أى بسؤاله وقوله وبعده إلى سنته أى يعرضه عليها والمراد بسنته أحاديثه المنقولة عنه (قوله أى اكشفه وأعلمه منها) وهذا لا ينافى القياس لأنه رداليهما بالتمثيل والبناء عليهما اه كرخى (قوله ان كنتم تؤمنون) شرط جوابه محذوف عندهم والبصريين ثقة بدلالة المذكور عليه أى ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه فان الايمان يوجب ذلك اه كرخى (قوله ذلك خير) جعله الشارح اسم تفضيل حيث قدر المفضل عليه بقوله من التنازع والقول بالرأى وفيه أن المفضل عليه لا خير فيه البتة وكذا يقال فى قوله وأحسن تأويلاً ولهذا قرره أبو السعود بأنه ليس على بابه فقال والمراد بيان اتصافه فى نفسه بالخيرية الكاملة والحسن الكامل فى حد ذاته من غير اعتبار فضله على شئ يشاركه فى أصل الخيرية والحسن كما ينبى عنه التحذير السابق بقوله ان كنتم تؤمنون الخ (قوله مآل) أى فالتأويل هنا بمعنى المسأل والمآلة لا بمعنى التفسير والتبيين فله اطلاقان اه (قوله فدعا إلى كعب بن الأشرف) أى فدعا المنافق أى طلب التحاكم إلى كعب بن الأشرف أى عنده وقوله ودعا اليهودى أى طلب التحاكم إلى النبى أى عنده وعبرة الخازن قال ابن عباس نزلت فى رجل من المنافقين يقال له بشر كان بينه وبين يهودى خصومة فقال اليهودى ننطلق إلى محمد وقال المنافق ننطلق إلى كعب بن الأشرف وهو الذى ساء الله الطاغوت فأبى اليهودى أن يخصمه إلا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودى فلما خرجا من عنده لزمه المنافق وقال انطلق بنا إلى عمر فأتياعمر فقال اليهودى اختصمت أنا وهذا إلى محمد أى عنده فقضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم أنه يخصم إلى كعب بن الأشرف فقال عمر للمنافق أكذاك فقال نعم فقال لهما عمر رويدا حتى أخرج اليكما فدخل عمر البيت وأخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد أى مات وقال هكذا قضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فنزلت هذه الآية

نعماً) فيه ادغام ميم نعم فى ما النكرة الموصوفة أى نعم شيئاً (يعظكم به) تأدية الامانة والحكم بالعدل (ان الله كان سمياً) لما يقال (بصيراً) بما يفعل (يأتياها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى أصحاب الأمر) أى الولاة (منكم) اذا أمرتكم بطاعة الله ورسوله (فان تنازعتم فى شئ) فردوه إلى الله (أى إلى كتابه (والرسول) مدة حياته وبعده إلى سنته أى اكشفوا عليه منها (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك) أى الرد اليهما (خير) لكم من التنازع والقول بالرأى (وأحسن تأويلاً) ما لا ونزل لما اختصم يهودى ومنافق فدعا إلى كعب بن الأشرف ليحكم بينهما ودعا اليهودى إلى النبى صلى الله عليه وسلم فأتياه فقضى لليهودى فلم يرض بالمنافق وأتياعمر فذكر له اليهودى ذلك فقال للمنافق أكذاك فقال نعم فقتله

الفاء هنا من عمل ما بعدها فيما قبلها لأنه شرط (وعرفات) جمع سمي به موضع واحد ولولا ذلك لكان نكرة وهو معرفة وقد نصبوا

وقال جبريل ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق اه بحروفه (قوله ألم تر) أستفهام تعجب (قوله وما أنزل من قبلك) وهو التوراة (قوله وهو كعب بن الاشرف) بين المراد به لان الطاغوت الكاهن والشيطان والصنم وكل رأس في الضلالة يكون واحدا وجمعوا مذكرا ومؤثرا وقد تكلمنا عليه في البقرة اه كرخي (قوله ويريد الشيطان) عطف على يريدون داخل في حكم التعجب اه أبو السعود (قوله ضللا بعيدا) ليس جاريا على يضلهم فيحتمل أن يكون جعل مكان الاضلال فوضع أحد المصدرين موضع الآخر ويحتمل أن يكون مصدر المطلق يضلهم أى فضلوا ضللا اه كرخي (قوله واذا قيل لهم الخ) تكلمة لمادة التعجب ببيان اعراضهم صريحاً عن التحاكم الى كتاب الله ورسوله اثريان اعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم الى الطاغوت اه أبو السعود (قوله رأيت) أى أبصرت كما هو الظاهر وقوله يصدون في موضع الحال على القول بان رأى بصرية ما على القول بانها عمية فهو في محل نصب على المفعول الثاني لرأى واما مفعول يصدون فمحذوف أى يصدون غيرهم واهـ اظهر المنافقين في مقام الاضرار للتسجيل عليهم بالنفاق وذهبهم به والاشعار بعلّة الحكم اه كرخي (قوله يعرضون) أشار به الى أن الصدهنا بمعنى الاعراض لا بمعنى صده عن كذا أى منعه وصرفه ومنه قوله تعالى وصدوكم عن المسجد الحرام وصدّهما كانت تعبد من دون الله فهو متعد ولازم اه كرخي (قوله صدودا) أى اعراضا بالكلية فذكر المصدر للتأكيد والمبالغة اه كرخي (قوله فكيف اذا أصابتهم مصيبة) يجوز في كيف وجهان أحدهما أنها في محل نصب وهو قول الزجاج قال تقديره فكيف ترام والثاني أنها في محل رفع خبر لمبتدأ محذوف أى فكيف صنعهم في وقت اصابة المصيبة ايام واذا معمولة لذلك المقدر بعد كيف والباء في بما للسببية وما يجوز أن تكون مصدرية أو اسمية والعائد محذوف اه سمين (قوله اذا أصابتهم) أى يوم القيامة (قوله من الكفر والمعاصي) أى والاعراض عنك (قوله ثم جاؤك) أى اهل المنافق معتذرين او مطالبين بدمه واما المنافق فقتله عمر كما عرفت فالمراد ان اهل المنافق جاؤا يعتذرون عنه من حيث عدم رضاه بحكم رسول الله (قوله معطوف على يصدون) أى وما يدينهما اعتراض وقدم عليه القاضى انه عطف على أصابتهم اه كرخي وعليه يكون المراد أصابتهم مصيبة في الدنيا اه (قوله بالتقريب) أى التسهيل والتوسط وقوله دون الحمل على ما لحق أى الذى هو عادتك من انك لا تتساهل اصلا اه (قوله فأعرض عنهم) جواب شرط محذوف أى اذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول عذرهم اه أبو السعود (قوله وعظّمهم) أى ازجرهم عن النفاق والكيد وقل لهم في انفسهم أى في حق انفسهم الخبيثة وقلوبهم المنطوية على الشرور التى يعلمها الله تعالى وفى انفسهم حال كونك خاليابهم ليس معهم غيرهم مسار بالنصيحة لانها في السر انفع قولاً بليغاً أى مؤثراً واصلا الى كنه المراد مطابقاً لما سبق له من المقصود فالظرف على التقديرين متعلق بليغاً على رأى من يحيز تقديم معمول الصفة على الموصوف أى قل لهم قولاً بليغاً فى انفسهم مؤثراً فى قلوبهم يعتمون به اغتما ويستشعرون منه الخوف استشعاراً وهو التوعد بالقتل والاستئصال والايدان بان مافى قلوبهم من مكنونات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى وان ذلك مستوجب لاشد العقوبات اه أبو السعود (قوله من رسول) من زائدة (قوله الا ليطاع) هذه لام كي والفعل بعدها منصوب باضمار ان وهذا استثناء مفرغ من المفعول له والتقدير وما ارسلنا من رسول لشيء من الاشياء الا للطاعة وبأذن الله فيه ثلاثة اوجه احدها متعلق بيطاع والباء للسببية واليه ذهب ابو البقاء قال وقيل هو مفعول به أى بسبب امر الله الثانى ان يتعلق بارسلنا أى وما ارسلنا بامر الله أى بشريعته الثالث ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير

(ألم تر الى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت الكثير الطغيان وهو كعب بن الاشرف (وقد أمروا ان يكفروا به) ولا يوالوه (ويريد الشيطان ان يضلهم ضللا بعيدا) عن الحق (واذا قيل لهم تعالى الى ما انزل الله) في القرآن من الحكم (والى الرسول) ليحكم بينكم (رأيت المنافقين يصدون) يعرضون (عنك) الى غيرك (صدودا فكيف) يصنعون (اذا أصابتهم مصيبة) عقوبة (بما قدمت ايديهم) من الكفر والمعاصي أى ايقدرن على الاعراض والفرار منها لا (ثم جاؤك) معطوف على يصدون (يخلفون بالله ان) ما (اردنا) بالمحاكمة الى غيرك (الا احسانا) صلحا (وتوفيقا) تأليفا بين الخصمين بالتقريب فى الحكم دون الحمل على ما لحق (اولئك الذين يعلم الله مافى قلوبهم) من النفاق وكذبهم فى عذرهم (فأعرض عنهم) بالصفح (وعظّمهم) خوفهم الله (وقل لهم فى) شأن (انفسهم قولاً بليغاً) مؤثراً فيهم أى ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم (وما ارسلنا من رسول

في يطاع وبه بدأ أبو البقاء وقال ابن عطية وعلى التعليقين أى تعليقه بيطاع أو بارسلنا فالكلام عام للفظ خاص المعنى لانا نقطع ان الله تعالى قد أراد من بعضهم أن لا يطيعوه ولذلك تأول بعضهم الاذن بالعلم وبعضهم بالارشاد قال الشيخ ولا يحتاج لذلك لان قوله عام اللفظ ممنوع وذلك أن يطاع مبنى للمفعول فيقدر ذلك الفاعل المحذوف خاصا وتقديره الا يطيعه من أراد الله طواعيته اه سمين (قوله فيما يأمر به ويحكم) ايضاحه أن ارسل الرسول لما لم يكن الا ليطاع كان من لم يطعه ولم يرض بحكمه لم يقبل رسالته ومن كان كذلك كان كافرا يستوجب القتل اه كرخى (قوله اذ ظلموا) معمول لجأؤك الواقع خبرا عن ان والاصل ولو أنهم جأؤك اذ ظلموا أنفسهم (قوله فاستغفروا الله) أى بالتوبة والاخلاص واستغفر لهم الرسول أى سأل الله أن يغفر لهم ماتقدم من تكذيبهم اه كرخى (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى الى الغيبة فى قوله واستغفر لهم الرسول حيث لم يقل واستغفرت لهم بل قال واستغفر لهم الرسول اه كرخى (قوله تفخيما لشأنه) أى حيث عدل عن خطابه الى ما هو من عظيم صفاته فهو على طريقة حكم الامير بكذا مكان حكمت بكذا اه كرخى ووجه التفخيم ان شأن الرسول أن يستغفر لمن عظم ذنبه (قوله لوجدوا الله) أى لعلومه فيكون توابا مفعولا ثانيا للعلم ورحيما بديل من توابا أو حال من الضمير فيه ويحوز أن يكون صفة له اه كرخى (قوله فلا وربك لا يؤمنون) في هذه المسئلة أربعة أقوال أحدها وهو قول ابن جرير ان لا الاولى رد لكلام تقدمها تقديره فلا يفعلون أو ليس الامر كما يزعمون من أنهم آمنوا بما أنزل اليك ثم استأنف فعلى هذا يكون الوقف على لا تاما والثانى أن لا الاولى قدمت على القسم اه تاما بالنفى ثم كررت تؤكد او كان يصح اسقاط الاولى ويبقى معنى النفي ولكن تفوت الدلالة على الاهتمام المذكور وكان يصح اسقاط الثانية ويبقى معنى الاهتمام ولكن تفوت الدلالة على النفي فجمع بينهما لذلك الثالث ان الثمانية زائدة والقسم معترض بين حرف النفي والمنقى وكان التقدير فلا يؤمنون وربك الرابع أن الاولى زائدة والثانية غير زائدة وهما اختيار الزمخشري فانه قال لا مزيدة لتأكيده معنى القسم كما زيدت في اثلا يعلم لتأكيده وجوب العلم ولا يؤمنون جواب القسم اه سمين (قوله حتى يحكموك الخ) أى حتى يتصفوا ويتلبسوا بالامور الثلاثة بتحكيكم وعدم وجدان الحرج والتسليم وفى السمين وحتى غاية متعلقة بقوله لا يؤمنون أى ينتفى عنهم الايمان الى هذه الغاية وهى تحكيكم وعدم وجدانهم الحرج وتسليمهم لامرك وبينهم ظرف منصوب بشجر وقوله ثم لا يجدوا معطوف على يحكموك ويحتمل أن يكون المتعدى لاثنتين فيكون الاول حرجا والثانى الجار قبله فيتعلق بمحذوف وأن يكون المتعدى لواحد فيجوز فى أنفسهم وجهان أحدهما أنه متعلق بيجدوا تعلق الفضلات والثانى أن يتعلق بمحذوف على أنه حال من حرجا لان صفة النكرة لما قدمت عليها انتصبت حالا وقوله بما قضيت فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بنفس حرجا لانك تقول حرجت من كذا والثانى أنه متعلق بمحذوف فهو فى محل نصب لانه صفة لحرجا اه بحروفه (قوله اختلط) أى اشكل والتبس ومنه الشجر لتداخل أغصانه بعضها فى بعض اه أبو السموذ (قوله أو شكا) يرجع الى الضيق لان من شك فى شىء ضاق صدره منه حتى يطمئن الى اليقين والحرج الاثم أيضا ومنه قوله تعالى ليس على الاعمى حرج أى ضيق بالاثم لترك الجهاد (قوله بما قضيت) ما ماموصولة وعليه جرى الشارح حيث قدر العائد ويحوز أن تكون مصدرية اه من السمين (قوله من غير معارضة) أى ينقادوا لحكمك انقياد الاشبهة فيه بظاهرهم وباطنهم وهذا يناسب أن يكون المراد بالايمان الايمان الكامل لان أصل الايمان المقابل للكفر لا يستلزم الانقياد الظاهرى بل هو أمر باطنى قلبى اه كرخى (قوله ولو أنا كتبنا عليهم) المعنى اننا قد خففنا عليهم حيث اكتبنا منهم فى توبتهم

الا ليطاع) فيما يأمر به ويحكم (بأذن الله) يأمر الله لا يعصى ويخالف (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) بتحاكمهم الى الطاغوت (جأؤك) تأييد (فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول) فيه التفات عن الخطاب تفخيما لشأنه (لوجدوا الله توابا) عليهم (رحيما) بهم (فلا وربك) لازائدة (لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر) اختلط (بينهم) ثم لا يجدوا (فى أنفسهم حرجا) ضيقا أو شكا (بما قضيت) به (ويساموا) ينقادوا لحكمك (تسليما) من غير معارضة (ولو أنا كتبنا عليهم أن) عنه على الحال فقالوا هذه عرفات مباركا فيها لان المراد بها بقعة بعينها ومثله أبان اسم جبل أو بقعة والتوين فى عرفات وجميع جمع التائيد نظير النون فى مسلمون وليست دليل الصرف ومن العرب من يحذف التوين ويكسر التاء ومنهم من يفتحها ويجعل التاء فى الجمع كالتاء فى الواحد ولا يصرف للتعريف والتائيد وأصل أفضمم أفضمم لانه من فاض يفيض اذا سال واذا كثر الناس فى الطريق كان مشيهم كجريان السيل (عند المشعر

اخرجوا من دياركم) كما كتبنا على بني اسرائيل (ما فعلوه) أى المكتوب عليهم (الاقليل) بالرفع على البذل والنصب على الاستثناء (منهم) ولو أنهم فعلوا ما يوعدون به (من طاعة الرسول) (لكان خيرا لهم وأشد تثبيتا) تحقيقا لايمانهم (واذا) أى لو ثبتوا (لاآتيناهم من لدنا) من عندنا (أجرا عظيما) هو الجنة (ولهديناهم صراطا مستقيما) قال بعض الصحابة للنبي ﷺ كيف نراك في الجنة وأنت في الدرجات العلى ونحن أسفل منك فنزل (ومن يطع الله والرسول) فيما أمر به (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين) أفاضل أصحاب الانبياء لمباقتهم في الصدق والتصديق (والشهداء) القتلى في سبيل الله (والصالحين) غير من ذكر (وحسن أولئك رفيقا) رفقاء في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وان كان مقرهم في الدرجات العالية بالنسبة الى غيرهم (ذلك) أى كونهم مع من ذكر مبتدأ خبره (الفضل) من الله (تفضل به عليهم لأنهم نالوه بطاعتهم) (وكفى بالله علما) بشواب الآخرة أى فثقوا

بتحكيكم والتسليم لحكمكم ولو جعلنا توهمهم كتوبة بنى اسرائيل لم يتوبوا اه كرخي (قوله مفسرة) أى بمنزلة أى التفسيرية لان كتبنا فى معنى أمرنا فالمر بالقتل أو الخروج تفسير للكتابة ويصح كونها مصدرية أى قتل أنفسهم وعليه اقتصر الكشف كما لا يخفى اه كرخي وعلى هذا فكتبنا بمعنى الزمن (قوله ان اقتلوا أنفسكم) قرأ أبو عمرو وبكسر نون أن وضم واو أو وكسرهما حمزة وعاصم وضمهما باقى السبعة وأما ضم النون وكسر الواو فلم يقرأ به أحد فالكسر على أصل التقاء الساكنين والضم للاتباع لثالث اذ هو مضموم ضمة لازمة وانما فرق أبو عمرو لان الواو أخت الضمة اه سمين (قوله أى المكتوب عليهم) وهو أحد الامرين اما القتل أو الخروج (قوله على البذل) أى من الواو وهو المختار لانه استثناء من كلام تام غير موجب وقوله والنصب على الاستثناء أى على المخرج من النصب بعد النفي (قوله لكان خيرا) أى أنفع لهم من غيره على تقدير أن الغير فيه خير وهذا اذا كان على بابة ويحتمل أنه بمعنى أصل الفعل أى لحصل لهم خير الدنيا والآخرة اه كرخي (قوله تثبिता) تميز (قوله أى لو ثبتوا) هذا ليس تفسير الاذابل هو اشارة الى تقدير لو بعدها وقوله لاآتيناهم جوابها ثم رأيت فى السمين مانصه واذا حرف جواب وجزاء وهي هنا ملغاة عن عمل النصب قال الزمخشري واذا جواب لسؤال مقدر كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التثبيت فقيل اذ لو ثبتوا لاآتيناهم لان اذا حرف جواب وجزاء اه واللام فى لاآتيناهم جواب لو المقدر اه (قوله صراطا مستقيما) هو دين الاسلام (قوله فيما أمر به) أى أمر ايجاب أو ندب وفى كلامه اكتفاء اى وفيما نهيها عنه نهى تحريم أو كراهة فالمراد بالطاعة الانقياد التام لجميع الاوامر والنواهي اه شيخنا (قوله فأولئك) أى من يطع الله والرسول ففيه مراعاة معنى من وقوله من النبيين الخ بيان للذين وفى الآية سلوك طريق التدلى فان منزلة كل واحد من الاصناف الاربعة أعلى من منزلة ما بعده اه شيخنا (قوله لمباقتهم الخ) علة لتسميتهم صديقين (قوله والصالحين) أى القائمين بحقوق الله وحقوق عباده وانما قال غير من ذكر لتحصل المغايرة فى العطف لان الاصناف الثلاثة صالحون فالمراد بالصفة الرابع غيرهم من بقية الصالحين اه شيخنا (قوله وجسن أولئك) أى كل واحد من الاصناف الاربعة فلاشكال فى افراد رفيقا أو مجموع الاربعة ورفيق فعيل يستوى فيه الواحد وغيره وهو منصوب على التمييز والثانى هو الذى أشار اليه الجلال وعبارة الخازن وحسن أولئك وهم المشار اليهم وهم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون وفيه معنى التعجب كانه قال وما أحسن أولئك رفيقا يعنى فى الجنة والرفيق صاحب سمي رفيقا لارتفاقك به وبصحته وانما وحد الرفيق وهو صفة جمع لان العرب تعبر به عن الواحد والجمع وقيل معناه وحسن كل واحد من أولئك رفيقا انتهت والخصوص بالمدح محذوف تقديره المذكورون أو الممدوحون لان حسن لها حكم نعم (قوله بأن يستمتع الخ) تفسير للمعية فالضمير فى يستمتع راجع لمن (قوله والحضور معهم) أى مجالستهم حيثما أراد وقوله وان كان الواو للحال (قوله خبره الفضل) أى ومن الله متعلق بمحذوف وقع حالا منه أى ذلك الذى ذكر الفضل كائنا من الله اه أبو السعود وفى السمين ذلك الفضل من الله ذلك مبتدأ وفى الخبر وجهان أحدهما أنه الفضل والجار فى محل نصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة والثانى أنه الجار والفضل صفة لاسم الاشارة ويجوز أن يكون الفضل والجار بعده خبرين لذلك على رأى من يميزه اه (قوله لأنهم نالوه بطاعتهم) فيه ان كونهم مع من ذكر من جملة حظوظ الجنة ومنازلها فيكون

بالعمل الآن يقال ما ثبت من كون اقتسام منازل الجنة بالعمل أمر ظاهري وهو في الحقيقة بمحض الفضل فيكون كل من دخولها واقتسام منازلها بمحض الفضل في نفس الامر اه شيخنا (قوله ولا يثبتك) أي لا يخبرك بأحوال الدارين مثل خير عالم وهو الله تعالى اه من أبي السعود في سورة فاطر وفي الخازن هناك يعني الله تعالى بذلك نفسه أي لا يثبتك أحد مثلي لاني عالم بالاشياء اه (قوله خذوا حذركم) الحذروا الحذر بمعنى واحد فهو مصدر وفي الكلام مبالغة كأنه جعل الحذر آلة يقي بها نفسه وقيل هو ما يحذره من السلاح والخدم اه أبو السعود وعلى الثاني فهو اسم للدلالة نفسها وعليه فلا تجوز في تسلط الأخذ عليه (قوله فانفروا ثبات) النفير الفزع يقال نفرا ليه أي فزع عليه وفي مضارعه لفتان ضم العين وكسرهما وقيل يقال نفرا الرجل ينفر بالكسر ونفرت الدابة تنفر بالضم ففرقوا بينهما في المضارع وهذا الفرق يرد قراءة الاعمش فانفروا أو انفروا بالضم في الموضعين والمصدر النفير والنفور والنفير الجماعة كالقوم والرهط اه سمين وفي المصباح نفرا نفرا من باب ضرب في اللغة العالية وبها قرأ السبعة ونفروا من باب قعد لغته وقرئ بمصدرها في قوله تعالى الانفورا والنفير مثل النفور والاسم النفير بفتحين اه (قوله ثبات) جمع ثبة وهي الجماعة من الرجال فوق العشرة وقيل فوق الاثنين والسرية الجماعة أقلها مائة وغايتها أربع مائة ويذيلها المنسر من أربع مائة إلى ثمانمائة ويذيلها الجيش من ثمانمائة إلى أربعة آلاف ويذيلها الجحفل وهو ما زاد على ذلك اه شيخنا والظاهر أن الشارح أراد بالسرية هنا مطلق الجماعة وإن لم تكن مائة بديل التعميم بها في الثبة اه وفي القاموس والسرية من خمسة أنفس إلى ثلاثمائة أو أربع مائة اه وفي السمين وثبات جمع ثبة وزنها في الأصل فعلة كحطمة وانما حذف لهما عوض عن غنائها التأنيت وهل هو أو أوياؤه قولان حجة القول الأول انها مشتقة من ثبات وكحلايحو أي اجتمع وحجة الثاني انها مشتقة من ثبتت على الرجل إذا اثبتت عليه كأنك جمعت محاسنه ويجمع بالالف والتاء وبالواو والنون ويجوز في فمها حين تجمع على ثنين الضم والكسر اه (قوله متفرقين) وقوله مجتمعين) أشار به إلى أن ثبات وجميعا منصوبان على الحال من الضمير في انفروا في اللفظين أي بادروا كيفما أمكن اه كرخي (قوله وان منكم) الخطاب لمعسكر رسول الله كلهم المؤمنين منهم والمنافقين والمبطؤون منافقون الذين تناقلوا وتخلفوا عن الجهاد اه أبو السعود (قوله ليتأخرن عن القتال) فيه إشارة إلى أن بطأها لازم فهو بمعنى أبطأ اه شيخنا يقال أبطأ وبطؤ بمعنى أي تأخر وتناقل والثلاثي منه من باب قرب وقد يستعمل أبطأ وبطأ بالتشديد متعددين وعليه فالمفعول هنا محذوف أي ليطئ غير أي يثبطه ويحبسه عن القتال اه (قوله من حيث الظاهر) أي والافه في نفس الامر عدو لهم اه (قوله واللام في الفعل للقسم) أشار به إلى أن اللام في ليطئ جواب قسم محذوف أي للذي والله ليطئن والملتان من القسم وجوابه صلة من والعائد الضمير المستكن في ليطئن ان جعلت موصولة وصفة لها ان جعلت نكرة موصوفة وبذلك علم أن الجملة القسمية مع جوابها خبرية مؤكدة بالقسم فلا يمتنع وقوعها صلة للموصول أو صفة للموصوف والانشائية انما هي مجرد القسم أعني أقسم بالله كاذ كره الشيخ سعد الدين واللام في لمن لام ابتداء دخلت على اسم أن لوقوع الخبر فاصلا اه كرخي (قوله ولئن أصابكم فضل من الله) نسبة أصابة الفضل إلى جانب الله تعالى دون أصابة المصيبة من العادات الشريفة التنزيلية كافي قوله تعالى وإذا مرضت فهو يشفين وتقديم الشرطية الأولى لما أن مضمونها لمقصد أو فاق وأثر نفاقهم فيها أظهر اه كرخي (قوله بالياء والتاء) أي قرأ ابن كثير وحفص بتاء التأنيت على لفظ المودة وقرأ الباقرن بالياء لان المودة والود بمعنى ولانه قد فصل بينها اه كرخي (قوله مودة) أي حقيقة والافالمودة الظاهرة حاصلة بالفعل اه (قوله وهذا) أي

الحرام يجوز ان يكون ظرفا وان يكون حالا من ضمير الفاعل (كاهداكم) الكاف في موضع نصب نعتا لمصدر محذوف ويجوز ان تكون حالا من الفاعل تقديره فاذكروه مشبهين لكم حين هذا كم ولا بد من تقدير حذف مضاف لان الجملة لا تشبه الحدث ومثله كذا كركم آباءكم

قوله كان لم يكن الخ وقوله راخع الى قوله الخ يعنى أنه من تعلقات الجملة الاولى فى المعنى وأصل النظم قال قد
 أنعم الله على كآن لم يكن الخ ثم أخرت هذه الجملة واعتراض بها بين القول ومقوله فلا يحسن الوقف على مودة
 اه شيخنا (قوله للتنبيه) أى لا للدعاء لادخلها على الحرف (قوله فليقاتل فى سبيل الله) جواب شرط مقدر
 أى ان أبطأ وتأخر هؤلاء عن القتال فليقاتل المخلصون الباذلون أنفسهم فى طلب الآخرة أو الذين
 يشرونها ويختارونها على الآخرة وهم المبطلون والمعنى حثهم على ترك ما حكي عنهم اه يبضوى (قوله
 الذين يشرون الحياة الدنيا) فاعل بقوله فليقاتل ويشرون يحتمل وجهين أحدهما أن يكون بمعنى يشرون
 فان قيل قد تقرر أن الباء انما تدخل على المتروك والظاهر هنا أنها دخلت على المأخوذ والجواب ان المراد
 بالذين يشرون المنافقون المبطلون عن الجهاد أمروا ان يغيروا ما بهم من النفاق ويخلصوا الايمان بالله
 ورسوله ويجاهدوا فى سبيل الله فلم تدخل الاعلى المتروك لان المنافقين تاركون للآخرة آخذون للدنيا
 والثانى أن يشرون بمعنى يبيعون ويكون المراد بالذين يشرون المؤمنين المتخلفين عن الجهاد المؤثرين
 الآجلة على العاجلة ونظير هذه الالية فى كون الشراء محتملا للشراء والبيع باعتبارين قوله تعالى وشروه
 بثمان نحس وسيأتى وقد تقدم لك شىء من هذا فى أول البقرة اه سمين (قوله فيقتل) تفرع على فعل
 الشرط والجواب هو قوله فسوف تؤتيه الخ وذ كر هذين الامرين للاشارة الى أن حق المجاهد أن
 يوطن نفسه على أحدهما ولا يخطر بباله القسم الثالث وهو مجرد أخذ المال اه أبو السعود وقوله يستشهد
 أى يموت شهيدا (قوله أو يغلب) المشهور اظهار هذه الباء من الفاء وأدغمها أبو عمرو والكسائى وهشام
 وخلاص بخلاف عنة اه سمين (قوله ومالككم لا تقتلون) هذا استفهام ويراد به التحريض والامر بالجهاد
 وما مبتدأ ولكم خبره أى أى شىء استقر لكم وجملة قوله لا تقتلون فى سبيل الله فيها وجهان أظهرهما
 أنها فى محل نصب على الحال أى مالكم غير مقاتلين أنكر عليهم أن يكونوا على غير هذه الحالة وقد صرح
 بالحال بعد مثل هذا التركيب فى قوله فالكم عن التذكرة معرضين وقالوا فى مثل هذه الحال أنها حال
 لازمة لان الكلام لا يتم بدونها وفيه نظروا العامل فى هذه الحال الاستقرار المقدر كقولك مالك
 ضاحكا والوجه الثانى أن الاصل ومالككم فى أن لا تقتلوا فحذفت فىبقى أن لا تقتلوا فجرى فيها الخلاف
 المشهور ثم حذفت أن الناصبة فارفع الفعل بعدها كقولك تسمح بالمعيدى خير من أن تراه اه سمين
 (قوله والمستضعفين) معطوف على سبيل الله على تقدير مضاف كما أشار لذلك الشارح اه شيخنا وعبرة
 الكرخى قوله وفى تخليص المستضعفين الخ أشار به الى أن قوله والمستضعفين معطوف على سبيل الله
 لاعلى الجلالة وان كانت أقرب على ما فى تفسير الكواشى لان خلاص المستضعفين من أيدي المشركين سبيل
 الله لا سبيلهم اه (قوله والولدان) جمع وليد وهو الصبي الصغير اه خازن وفى السمين والولدان قيل جمع
 وليد وقيل جمع ولد والمراد بهم الصبيان وقيل العبيد والاماء يقال للعبد وليد ولامة وليدة فغلب
 المذكور على المؤنث لان دراجه فيه اه (قوله الذين حبسهم الكفار) أى بمكة وهذا صفة للمستضعفين
 (قوله كنت أنا وأى منهم) أى من المستضعفين فهو من الولدان وأمه من النساء اه خازن (قوله الظالم أهلها)
 صفة للقرية وأهلها مرفوع به على الفاعلية وأل فى الظالم موصولة بمعنى التى أى التى ظلم أهلها فالظالم جار على
 القرية لفظا وهو لما بعدها معنى نحو مررت برجل حسن غلامه قال الزمخشري فان قلت ذكر الظالم
 وموصوفه مؤنث قلت هو وصف للقرية لانه اسند الى أهلها فأعطى اعراب القرية لانها صفة لها وذكر
 لاسناده الى الأهل كما تقول من هذه القرية التى ظلم أهلها ولو انت فليل الظالمه أهلها لجاز لا لتأنيث الموصوف

وهذا راجع الى قوله قد أنعم
 الله على اعتراض به بين القول
 ومقوله وهو (يا) للتنبيه
 (ليتنى كنت معهم فأفوز
 فوزا عظيما) آخذ حظا وافرا
 من الغنيمة قال تعالى فليقاتل
 فى سبيل الله (لا علاه دينه
 (الذين يشرون) يبيعون
 (الحياة الدنيا بالآخرة) ومن
 يقاتل فى سبيل الله فيقتل
 يستشهد (أو يغلب) يظفر
 بعدوه (فسوف تؤتيه أجرا
 عظيما) ثوابا جزيل (ومالككم
 لا تقتلون) استفهام توبيخ
 أى لا مانع لكم من القتال
 (فى سبيل الله) فى تخليص
 (المستضعفين من الرجال
 والنساء والولدان) الذين
 حبسهم الكفار عن
 الهجرة وآذوهم قال ابن
 عباس رضى الله عنه كنت
 أنا وأى منهم (الذين يقولون
 داعين يا ربنا اخرجنا من
 هذه القرية) مكة (الظالم
 أهلها) بالكفر

الكاف نعت لمصدر محذوف
 احوال تقديره فاذكروا
 الله المبالغين ويجوز ان تكون
 الكاف فى الاولى بمعنى على
 تقديره فاذكروا الله على
 ما هذا كم كما قال تعالى
 وتكبروا الله على ما هذا كم
 (وان)

بل لان الاهل يذكرو يؤث فان قلت هل يجوز من هذه القرية الظالمين أهلها قلت نعم كما تقول التي ظلموا
 أهلها على لغة من يقول أكلوني البراغيث ومنه وأسروا النجوى الذين ظلموا اه سمين (قوله بالكفر)
 يشير به الى أن الكفر أيضا يسمى ظلما (قوله واجعل لنا من لدنك نصيرا) قال ابن عباس أى ول علينا
 واليامن المؤمنين يوالينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا وشرعنا وينصرنا على أعدائنا اه أبو السعود
 (قوله فيسر لبعضهم الخروج الخ) عبارة الخازن فاستجاب الله دعاءهم وجعل لهم من لدنه خيرا ولى وخير
 ناصر وهو محمد صلى الله عليه وسلم فتولى أمرهم ونصرهم واستنقذهم من أيدي المشركين يوم فتح مكة
 واستعمل عليهم عتاب بن أسيد وكان ثمان ابن عشرة سنة فكان ينصر المظلومين على الظالمين ويأخذ الضعيف
 من القوى اه (قوله عتاب بن أسيد) بفتح الهمزة وكسر السين (قوله الذين آمنوا الخ) كلام مستأنف
 سيق لترغب المؤمنين في القتال اه أبو السعود (قوله في سبيل الطاغوت) أى فيما يوصله الى الشيطان
 فلا ناصر لهم سواء (قوله تغلبوهم) محزوم في جواب الأمر وقوله لقوتكم بالله أشار به الى أن فقاتلوا أولياء
 الشيطان من لازمه هذا المحذوف مترتب عليه اه كرخي (قوله كان ضعيفا) أى فلا يقاوم نصر الله
 وتأييده وفي هذا غاية الترغيب في قتالهم وهذا بالنسبة الى كيد الله وأما عظم كيد النساء بالنسبة الى
 أنه من كلام العزيز اه كرخي والكيد السعي في الفساد على جهة الاحتيال ويعنى بكيد ما كاد به
 المؤمنين من تحزيبه أولياء الكفار يوم بدر وكونه ضعيفا لانه خذل أولياءه لما رأى الملائكة قد
 نزلت يوم بدر وكان النصر لاولياء الله وحزبه على أولياء الشيطان وحزبه وادخال كان في قوله كان
 ضعيفا لتأكيده ضعف الشيطان اه خازن (قوله ألم ترالى الذين) تعجيب لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم من أحجامهم عن القتال مع أنهم كانوا قبل ذلك راغبين فيه حرصا عليه بحيث كانوا يباشرونه
 كما نبى عليه الامر بكف الأيدي فان ذلك مشعر بكونهم بصدد بسطها الى العدو اه أبو السعود (قوله
 وهم جماعة من الصحابة) منهم عبد الرحمن بن عوف والمقداد بن الاسود وسعد بن أبي وقاص وقدامة
 ابن مظعون وجماعة كانوا بمكة يلقون أذى كثيرا من المشركين فيلقونه صلى الله عليه وسلم فيقولون
 لو أذنت لنا في القتال فيقول لهم كفوا أيديكم فلما زلت الآية بعد الهجرة وأمروا بقتال المشركين كرهوا
 ذلك والذي كره اماما مؤمنا وتاب أو منافق لم يتب اه بكرى (قوله فرض) أى في السنة الثانية من الهجرة
 (قوله اذا فريق منهم) اذا هنا فجائية وقد تقدم أن فيها ثلاثة مذاهب أحدها وهو الاصح أنها ظرف مكان
 والثاني أنها ظرف زمان والثالث أنها ظرف وقد قيل في اذا هذه انها فجائية مكانية وانها جواب لما
 في قوله فلما كتب عليهم القتال وعلى هذا ففيها وجهان أحدهما أنها خبر مقدم وفريق مبتدأ مؤخر
 ومنهم صفة لفريق وكذلك يخشون ويجوز أن يكون يخشون حالا من فريق لا اختصاصه بالوصف
 والتقدير ففي الحضرة فريق كائن منهم خاشون أو خاشين والثاني أن يكون فريق مبتدأ ومنهم صفته
 وهو المسوَّغ للابتداء به ويخشون جملة خبرية وهو العامل في اذا اه سمين (قوله كخشية الله) مفعول
 مطلق أى خشية كخشية الله وقوله أو أشد خشية معطوف على كخشية الله وأشد حال منه كما قال
 الشارح على القاعدة من أن نعت النكرة اذا تقدم عليها يعرب حالا فقوله على الحال أى من خشية الذي بعده
 اه شيخنا (قوله أى فاجأهم الخشية) في نسخة فاجأتهم وفي هذا التقدير تسمح والاولى أن يقول فاجأ
 كتب القتال عليهم خشيتهم له وذلك أن المفاجأ بفتح الجيم انما هو كتب القتال وفرضه لادواتهم كالإخفى
 وفي المصباح وفجئت الرجل أفجؤه مهموز من باب تعب وفي لغة بفتح تين جئت بقتة والاسم الفجاعة
 بالضم والمد وفي لغة وزان تمره وفجئه الامر من بابي تعب ونفع أيضا وفاجأه مفاجأة أى عاجله اه

(واجعل لنا من لدنك ولىا)
 يتولى أمورنا (واجعل لنا
 من لدنك نصيرا) يمنعونهم
 وقد استجاب الله دعاءهم
 فيسر لبعضهم الخروج وبقى
 بعضهم الى أن فتحت مكة
 وولى صلى الله عليه وسلم عتاب بن أسيد
 فانصف مظلومهم من ظالمهم
 (الذين آمنوا يقاتلون في
 سبيل الله والذين كفروا
 يقاتلون في سبيل الطاغوت)
 الشيطان (فقاتلوا أولياء
 الشيطان) أنصار دينه
 تغلبوهم لقوتكم بالله (ان كيد
 الشيطان) بالمؤمنين (كان
 ضعيفا) واهيا لا يقاوم كيد
 الله بالكافرين (ألم ترى
 الذين فيل لهم كفوا أيديكم)
 عن قتال الكفار لما طلبوه
 بمكة لاذى الكفار لهم وهم
 جماعة من الصحابة (وأقيموا
 الصلاة وآتوا الزكاة فلما
 كتب) فرض (عليهم القتال
 اذا فريق منهم يخشون)
 يخافون (الناس) الكفار أى
 عذابهم بالقتل (كخشية) هم
 عذاب (الله) أو أشد خشية
 خشيتهم له ونصب أشد على
 الحال وجواب لما دل عليه
 اذا وما بعدها أى فاجأهم
 الخشية

(قوله وقالوا ربنا) عطف على يخشون كما ذكره شيخ الاسلام في حواشي البيضاوي (قوله جزعا من الموت) أى خوف من الموت بمقتضى الجبلة لا اعتراضا على حكمه تعالى لانهم من خيار الصحابة اه شيخنا وفي الكرخي قال الحسن البصري وهذا كان منهم لما في طبع البشر من المخافة لا لبراهتهم أمر الله بالقتال اه وهو سؤال عن وجه الحكمة في فرض القتال عليهم لا اعتراض لحكمه بدليل أنهم لم يوبخوا على هذا السؤال بل أجيبوا بقوله قل متاع الدنيا الخ اه (قوله لولا أخرتنا) أى هلا زدتنا في مدة الكف الى وقت آخر حذر من الموت اه (قوله قل لهم) أى تزيدهم فيما يملونه بالقعود من المتاع الثاني وترغيبا فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي اه أبو السعود (قوله ما يتمتع به فيها أو الاستمتاع بها) (قوله ما يتمتع به فيها أو الاستمتاع بها) أى فمتاع اسم أقيم مقام المصدر ويطلق على العين وعلى الانتفاع بها وقد يقولون مصدر واسم مصدر في الشيئين المتغايرين لفظا أحدهما للفعل والآخر للآلة التي يستعمل بها الفعل كالظهور والظهور والا كل والا كل فالظهور المصدر والظهور اسم لما يظهريه والا كل المصدر والا كل ما يؤكل قاله ابن الحاجب في أماليه اه كرخي (قوله آيل الى الفناء) تعليل لقوله قليل أى لانه آيل الى الفناء وما كان كذلك قليل بالنسبة الى الباقي وليس مراده تفسير القلة بالآيل الى الفناء اه شيخنا (قوله ولا تظلمون) عطف على مقدر يدل عليه الكلام أى تجزون فيها ولا تظلمون أدنى شيء اه أبو السعود (قوله بالتاء والياء) أى قرأ حمزة والكسائي وابن كثير بالغية اسناد اللغابيين المستأذنين في الجهاد ومناسبة لسابقة أى ألم ترالى الذين قيل لهم وباقي السبعة بناء الخطاب اسنادا اليهم على الالتفات اه كرخي (قوله قدر قشرة النواة) هذا سبق قلم كاسبق له والصواب كما تقدم أن يفسر الفتيل بالخيطة الممتد في النقرة التي في بطن النواة وأما الذي قاله فهو تفسير للقطمير والنقير النقرة الصغيرة التي في ظهرها ومنها تنبت النخلة ففي النواة أمور ثلاثة فتيل ونقير وقطمير اه شيخنا (قوله فجاهدوا) هذا نتيجة الكلام السابق وليس دخولا على ما بعده اه شيخنا (قوله أينما تكونوا الخ) كلام مبتدأ مسوق من قبله تعالى بطريق تلوين الخطاب وصرف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مخاطبين اعتناء بالمهم أثر بيان حقارة الدنيا وعلو شأن الآخرة فلا محل له من الاعراب هذا ويحتمل انه في محل نصب داخل تحت القول بالمأمورية والمعنى قل لهم أينما تكونوا في الحضر أو السفر يدرككم الموت الذي تكرهون القتال لاجله زعمانكم أنه من مظانه وفي لفظ الادراك اشعار بأنهم في الحرب من الموت وهو مجدي طلبهم اه أبو السعود أين اسم شرط يحزم فعلين ومازائدة على سبيل الجواز مؤكدة لها وأين ظرف مكان وتكونوا محزوم بها ويدرككم جوابه اه سمين (قوله ولو كنتم في بروج) البروج في كلام العرب الحصون والقلاع اه خازن وفي أبي السعود ولو كنتم في بروج مشيدة أى في حصون رفيعة أو قصور محصنة وقال السدي وقتادة بروج السماء ويقال شاد البناء وأشاده وشيده أى رفعه وشيد القصر رفعه أو طلاه بالشيد وهو الجبس وجواب لو محذوف اعتمادا على دلالة ما قبله عليه أى ولو كنتم في بروج مشيدة يدرككم الموت والجملة معطوفة على أخرى مثلها أى لو لم تكونوا في بروج مشيدة ولو كنتم الخ وقد اطردها حذفها لدلالة المذكورة عليها دلالة واضحة وقرئ مشيدة بكسر الياء وصفائها بفعل فاعلها مجازا اه وفي المصباح الشيد الجص وشدت البيت أشيده من باب باع بنيته بالشيد فهو مشيد وشيدته تشييدا طوئته ورفعته اه (قوله أى اليهود) أى والمنافقين (قوله عند قدوم النبي المدينة) أى فدعاهم الى الايمان فكفروا فحصل لهم الجذب فقالوا هذا شؤمه وشؤم أصحابه والشؤم ضد البين وهو البركة وفي المصباح الشؤم الشر ورجل مشؤم غير مبارك وتشاءم القوم به مثل تطيروا به اه (قوله قل

(وقالوا) جزعا من الموت (ربنا لم كتبت علينا القتال لولا) هلا (أخرتنا الى أجل قريب قل لهم) متاع الدنيا ما يتمتع به فيها أو الاستمتاع بها (قليل) آيل الى الفناء (والآخرة) أى الجنة (خير لمن اتقى) عقاب الله بترك معصيته (ولا تظلمون) بالتاء والياء تنقصون من أعمالكم (فتيلا) قدر قشرة النواة فجاهدوا أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج (حصون مشيدة) مرتفعة فلا تخشوا القتال خوف الموت (وان تصبهم) أى اليهود (حسنة) خصب وسعة (يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة) جذب وبلاء كما حصل لهم عند قدوم النبي ﷺ المدينة (يقولوا هذه من عندك) يا محمد أى بشؤمك (قل لهم)

كنتم ان هنا مخففة من الثقيلة والتقدير انه كنتم من قبله ضالين وقد ذكرنا ذلك في قوله وان كانت لكبيرة قوله تعالى (أفاض الناس) الجمهور على رفع السين وهو جمع وقرئ الناسي يريد آدم وهي صفة غلبت عليه كالعباس

(كل) من الحسنة والسيئة
(من عند الله) من قلة (قال)
هؤلاء القوم لا يكادون
يفقهون (اي لا يقاربون
ان يفهموا) (حديثا) يلقي
اليهم وما استفهام تعجب
من فرط جهلهم ونفي
مقاربة الفعل أشد من نفيه
(ما أصابك) أيها الانسان
(من حسنة) خير (فمن الله)
أنتك فضلامه (وما أصابك
من سيئة) بلية (فمن نفسك)
أنتك حيث ارتكبت
ما يستوجبها من الذنوب
(وارسلناك) يا محمد (لنأس
رسولا) حال مؤكدة
(وكفى بالله شهيدا) على
رسالتك (من يطع الرسول
فقد أطاع الله ومن تولي)
اي عن طاعته فلا يهمنك
(فارسلناك عليهم حفيفا)
حافظا لأعمالهم بل نذيرا
والينا أمرهم فنجازيهم
وهذا قبل الأمر بالقتال

والحرث ودل عليه قوله
فمنى ولم نجد له عزما * قوله
تعالى (مناسككم) واحدا
منسك بفتح السين وكسرها
والجمهور على اظهار الكاف
الاولى وادغمها بعضهم شبه
حركة الاعراب بحركة
البناء فجذفها (واشد)
أوهنا للتخيير والاباحة
واشد يجوز ان يكون
مجرورا عطفا على ذكر كم

كل من عند الله) أى كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى خلقوا ايجادا من غير أن يكون
له مدخل في وقوع شيء منهما بوجه من الوجوه كما تزعمون بل وقوع الاولى منه تعالى بالذات تفضلا
ووقوع الثانية بواسطة ذنوب من ابتلى بها عقوبة كما سيأتى بيانه اه أبو السعود (قوله فاهؤلاء) ما مبتدأ
ولهؤلاء خبر وهذا كلام معترض بين المبين وبينه مسوق من جهته تعالى لتعيرهم بالجهل وتقبيح حالهم
والتعجب من كمال غوايتهم وقوله لا يكادون يفقهون حديثا حال من هؤلاء والعامل فيها مافى الظرف
من معنى الاستقرار أى وحيث كان الامر كذلك فأى شيء حصل لهم حال كونهم معزّل من أن يفقهوا
حديثا أو هو استئناف مبنى على سؤال نشأ من الاستفهام كأنه قيل ما بالهم وماذا يصنعون حتى يتعجب منه
أو حتى يسأل عن سببه فقل لا يكادون يفقهون حديثا من الاحاديث أصلا فيقولون ما يقولون اذ لو فهموا
شيئا من ذلك لفهموا هذا النص وما فى معناه وما هو أوضح منه من النصوص الناطقة بأن الكل من عند
الله تعالى وأن النعمة منه تعالى بطريق التفضل والاحسان والبلية منه بطريق العقوبة على ذنوب العباد
اه أبو السعود (قوله ما أصابك من حسنة) بيان للجواب المأمور به وقوله أيها الانسان توجيه الخطاب
الى كل واحد من أفراد الانسان دون حملتهم كافي قوله وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم للبالغة
فى التحقيق بقطع احتمال سببية معصية بعضهم لعقوبة بعض اه أبو السعود (قوله أيها الانسان) أى
فالخطاب عام لكل من تتأتى منه السيئة وقيل الخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره من آحاد
الامة فإن قلت كيف وجه الجمع بين قوله تعالى قل كل من عند الله وبين قوله وما أصابك من سيئة
فمن نفسك فأضاف السيئة الى فعل العبد فى هذه الآية قلت أما اضافة الاشياء كلها الى الله تعالى فى قوله
قل كل من عند الله فعلى الحقيقة لان الله تعالى هو خالقها وموجدها وأما اضافة السيئة الى فعل العبد
فى قوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك فعلى سبيل المجاز تقديره وما أصابك من سيئة فمن الله بسبب
نفسك عقوبة لك اه شيخنا (قوله فمن نفسك) أى فمن أجلها وبسبب اقترافها الذنوب وهذا لا ينافى
ان خلقها من الله كما سبق فى قوله قل كل من عند الله اه شيخنا وعن عائشة رضى الله عنها ما من مسلم
يصيبه صبر ولا نصب ولا شوكة يشاكها وحتى انقطاع شمع نعله الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر
اه أبو السعود (قوله حيث ارتكبت ما يستوجبها من الذنوب) فيه اشارة الى الجمع بين قوله ما أصابك
من حسنة فمن الله وبين قوله قل كل من عند الله الواقع رد القول المشركين وان تصبهم حسنة الآية بأن
قوله قل كل من عند الله أى ايجادا وقوله وما أصابك من سيئة فمن نفسك أى كسبك كفى قوله تعالى
وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم وبأن قوله ما أصابك من حسنة الآية حكاية لقول المشركين
والتقدير فاهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا فيقولون ما أصابك الآية فحاصله أنك اذا نظرت الى
الفاعل الحقيقى فالكل منه واذا نظرت الى الاسباب فهاهى الامن شؤم ذنب نفسك يوصله اليك بسببه
مجازاة وعقوبة لا من محمد صلى الله عليه وسلم اه كرخى (قوله وأرسلناك للناس رسولا) بيان جلالة
منصبه ومكانته عند الله بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد فى حقه بناء على جهلهم بشأنه الجليل اه أبو
السعود (قوله وكفى بالله شهيدا) أى حيث نصب المعجزات التى من جملتها هذا النفث الناطق والوحى
الصادق اه أبو السعود (قوله من يطع الرسول الخ) بيان لاحكام رسالته اثرين تحقيقها وثبوتها اه
أبو السعود (قوله فقد أطاع الله) أى لان النبى مبلغ عنه (قوله فلا يهمنك) بضم أوله وكسر ثانيه من
أهم الامر أحزنه أو بفتح أوله وضم ثانيه من هم وفى المصباح وأهمنى الامر بالالف أقلقنى وهمنى هما
من باب قتل مثله اه وهذا هو جواب الشرط والمذكور تعليل له اه (قوله ويقولون طاعة الخ)

شروع في بيان معاملتهم مع الرسول بعد بيان وجوب طاعته اه أبو السعود (قوله أمرنا طاعة) أشار الى أن قوله طاعة خبر مبتدأ محذوف ولا يجوز اظهار هذا المبتدأ لان الخبر مصدر بدل من اللفظ بفعله أى بفعل المصدر والمراد أنهم تلفظوا بالمصدر عوضاً عن تلفظهم بالفعل والقاعدة انه لا يجمع بين العوض والمعوض ويجوز أن يكون طاعة مبتدأ والخبر محذوف أى من طاعة اه كرخى (قوله بيت طائفة منهم) وهم رؤسائهم وقوله أى أضمرت أى أخفت فى أنفسها غير الذى تقول وهذا التفسير لا يناسب هنا لان ما أضمرت فى أنفسها من العصيان لا يترتب على خروجهم من عنده بل هو قائم بهم ولو كانوا فى مجلسه على حدة ما تقدم من قولهم سمعنا وعصينا ولو فسر التبييت بتدبير الامر لكان صنع غيره لكان أوضح وعبرة الخازن التبييت كل أمر يفعل بالليل يقال هذا أمر مبيت اذا دبر بليل وقضى بليل والمعنى أنهم قالوا وقدروا أمراً بالليل غير الذى أعطوك بالنهار من الطاعة اه أى تكلموا فيما بينهم بعصيانك وتوافقوا عليه (قوله من الطاعة) بيان للذى تقول وقوله أى عصيانك بالنصب تفسير لغير (قوله أفلا يتدبرون القرآن) انكار واستقباح لعدم تدبرهم القرآن واعراضهم عن التأمل فيما فيه من موجبات الايمان وتدبر الشيء تأمله والنظر فى ادباره وما يؤل اليه فى عاقبته ومنتهاه ثم استعمل فى كل تفكر ونظر والفاء للعطف على مقدر أى أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه اه ابو السعود (قوله ولو كان من عند غير الله) أى كازعمون كما أشير له بقوله تعالى أم يقولون افتراءه بقوله ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر وبقوله وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا اخرج (قوله تناقضا فى معانيه) بأن يكون بعض اخباره غير مطابق للواقع اذ لا علم بالامور الغيبية لغيره تعالى وحيث كانت كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده اه أبو السعود وقوله وتبايناً فى نظمه بأن يكون بعضه فصيحاً بليغاً وبعضه مردوداً ركيكاً فلما كان كله على منهاج واحد فى الفصاحة والبلاغة ثبت أنه من عند الله لان هذا لا يقدر عليه الا الله اه خازن وعبرة الكرخى قوله تناقضا فى معانيه وتبايناً فى نظمه أى فليس المراد منى اختلاف الناس فيه بل منى الاختلاف عن ذات القرآن وقد أشار بذلك الى جواب عن سؤال تقديره هذا يدل بمفهومه على أن فى القرآن اختلافاً قليلاً والامساك بالتقيد بوصف الكثرة فائدة مع أنه لا اختلاف فيه أصلاً وحاصل الجواب أن المراد بالاختلاف فيه ما قرره وأجيب أيضاً بان التقيد بالكثرة للبلاغة فى اثبات الملازمة أى لو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً فضلاً عن القليل لكنه من عند الله فليس فيه اختلاف لا كثيراً ولا قليلاً انتهت (قوله واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف أذاعوا به) وذلك أن النبي ﷺ كان يبعث البعوث والسرايا فاذا غلبوا أو غلبوا بادر المنافقون يستخبرون عن حالهم ثم يشيعونه ويتحدثون به قبل ان يحدث به رسول الله ﷺ فيضعفون به قلوب المؤمنين فأنزل الله هذه الآية واذا جاءهم يعنى المنافقين أمر من الامن يعنى جاءهم خبر بفتح وغنيمة أو الخوف يعنى القتل والهزيمة أذاعوا به أى أفشوا ذلك الخبر وأشاعوه بين الناس يقال أذاع الشرو أذاع به اذا أشاعه وأظهره ولوردوه يعنى الامر الذى تحدثوا به الى الرسول يعنى ولو أنهم لم يتحدثوا به حتى يكون الرسول ﷺ هو الذى يحدث به ويظهره الى أولى الامر منهم يعنى ذوى القول والرأى والبصيرة بالامور منهم وهم كبار الصحابة كابي بكر وعمر وعثمان وعلى وقيل هم أمراء السرايا والبعوث واما قال منهم على حسب الظاهر لان المنافقون كانوا يظهرون الايمان فلماذا قال الى أولى الامر منهم اه خازن (قوله أمر عن سرايا النبي) أى خبر فالمراد بالامر الخبر وقوله من الامن أو الخوف بيان

(ويقولون) أى المنافقون اذا جاؤك امرنا (طاعة) لك (فاذا برزوا) خرجوا (من) عندك بيت طائفة منهم) باغادهم التاء فى الطاء وتركه اى اضمرت (غير الذى تقول) لك فى حضورك عن الطاعة اى عصيانك (والله يكتب) يأمر بكتب (ما يبيتون) فى صحائفهم ليجازوا عليه (فأعرض عنهم) بالصفح (وتوكل على الله) بثقه فانه كافيك (وكفى بالله وكيلاً) مفوضاً اليه (أفلا يتدبرون) يتأملون (القرآن) وما فيه من المعانى البديعة (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) تناقضا فى معانيه وتبايناً فى نظمه (واذا جاءهم أمر) عن سرايا النبي ﷺ تقديره او كأشد اى او كذكر اشد ويحوز ان يكون منصوباً عطفاً على الكاف اى او ذكر اشد و (ذكر) تمييز وهو موضع مشكل وذلك ان افضل تضاف الى ما بعدها اذا كان من جنس ما قبلها كقولك ذكر لك اشد كرو ووجهك احسن وجه اى اشد الا ذكر واحسن الوجوه واذا نصب ما بعدها كان غير الذى قبلها

للامر وقد أشار المفسر الى هذا بقوله ولوردوه أى الخبر (قوله بما حصل لهم) في نسخة بما حصل لهم (قوله) اذا عوا به) جواب اذا وعين اذاع ياء لقولهم ذاع الشئ يذيع ويقال اذاع الشئ أيضاً بمعنى المجرد ويكون متعدياً بنفسه وبالباء وعليه الآية الكريمة وقيل ضمن اذاع يتحدث فعده تعديته أى تحدثوا به والاذاعة الاشاعة والضمير في به يجوز أن يعود على الامر وأن يعود على الامن أو الخوف لان العطف بأو والضمير في ولوردوه للامر فقط اه سمين (قوله أوفى ضعفاء المؤمنين) هما قولان للمفسرين (قوله فتضعف قلوب المؤمنين) هذا ظاهر في اشاعة الخبر بالهزيمة واما اشاعة الخبر بالنصر والظفر فلا يظهر فيه الضعف وانما يتبادر منه فرح المؤمنين وقوتهم وقد أشار أبو السعود الى توجيهه بما حصله انهم اذا اشاعوا الخبر بالنصر والظفر بما بلغ ذلك الاعداء فهيحجم وحماتهم على التحزب واعادة الحرب فكان مفسدة بهذا الاعتبار تأمل (قوله منهم) أى في الظاهر وان كانوا في نفس الامر ليسوا منهم وهذا التأويل محتاج اليه على القول الاول فيمن نزلت فيه دون الثاني اه شيخنا (قوله حتى يخبروا به) بالبناء للمفعول أى حتى يخبرم النبي أو كبار الصحابة أو بالبناء للفاعل أى حتى يخبر النبي وكبار الصحابة به (قوله هل هو مما ينبغي أن يذاع أولاً) فيه إشارة الى ان قوله لعلمه الذين الخ معناه علموا كيفيته وصفته والافهم كانوا عاقلين به من قبل وصفته هي كونه ينبغي أن يذاع أولاً اه شيخنا (قوله وهم المذيعون) تفسير للذين يستنبطونه وحينئذ في الكلام اظهار في مقام الاضمار والاصل لعلموه وقوله منهم متعلق بعلمه أى لعلمه المستنبطون من جهة الرسول أو كبار الصحابة وفي الشهاب واستنباطهم اياه من الرسول وأولى الامر تلقيهم ذلك من قبلهم فن على هذا ابتدائية الظرف لغو متعلق يستنبطون اه وعبرة أفي السعود وقيل كان ضعفاء المساكين يسمعون من أفواه المنافقين شيئاً من الخبر عن السرايا مظنوناً غير معلوم الصحة فيذيعونه فيعود ذلك وبالأعلى المؤمنين ولوردوه الى الرسول وإلى أولى الامر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم ونعلم هل هو مما يذاع أولاً يذاع لعلم صحته هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الامر أى يتلقونه منهم ويستخرجون علمه من جهتهم انتهت (قوله ولولا فضل الله عليكم بالاسلام الخ) هكذا سلك هذا التوزيع وهو غير متعين وعبرة بالبيضاوى ولولا فضل الله عليكم ورحمته برسالة الرسول وانزال الكتاب اه وعبرة الخازن ولولا فضل الله عليكم ورحمته يعنى ولولا فضل الله عليكم ببعثة محمد صلى الله عليه وسلم وانزال القرآن ورحمته بالتوفيق والهداية اه ومن المعلوم أن لولا حرف امتناع لو جود أى تدل على امتناع الجواب لو جود الشرط فالعنى هنا اتفى اتباعكم الشيطان لو جود فضل الله عليكم ورحمته (قوله الا قليلا) أى ممن اهتدى بعقله الصائب الى معرفة الله وتوحيده كقس بن ساعدة وورقة بن نوفل قبل بعثة النبي وفي كلام الشيخ المصنف إشارة الى جواب عن سؤال كيف استثنى القليل بتقدير انتفاء الفضل والرحمة مع أنه لولا هما لا اتبع الكل الشيطان وايضاح ذلك أن الاستثناء راجع الى قوله اذا عوا به أو الى قوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم أى لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا القليل قال الفراء والمبرد القول الاول أولى لان ما يعلم بالاستنباط فالأقل يعلمه والاكثر يحمله أو الى قوله لا يتبعم الشيطان لكن بتقييد الفضل والرحمة برسالة الرسول وانزال القرآن لا يقال مقتضاه عدم اتباع أكثر الناس للشيطان والواقع خلافه وفي الحديث الاسلام في الكفر كالشجرة البيضاء في الثور الاسود لان الخطاب في الآية للمؤمنين اه كرخى وعبرة السمين قوله الا قليلا فيه ستة أوجه أحدها أنه مستثنى من فاعل اتبعتم أى لا يتبعم الشيطان الا قليلا منكم فانه لم يتبع الشيطان على تقدير كون فضل الله لم يأت ويكون أراد بالفضل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم وذلك القليل

بما حصل لهم (من الامن) بالنصر (أو الخوف) بالهزيمة (اذا عوا به) أفشوه نزل في جماعة من المنافقين أوفى ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتأذى النبي (ولو) رددوه أى الخبر (الى الرسول) وإلى أولى الامر منهم) أى ذوى الراى من أكابر الصحابة أى لو سكتوا عنه حتى يخبروا به (لعلمه) هل هو مما ينبغي أن يذاع أولاً (الذين يستنبطونه) يتبعونه ويطلبون علمه وهم المذيعون (منهم) من الرسول وأولى الامر (ولولا فضل الله عليكم بالاسلام (ورحمته) لكم بالقرآن (لا يتبعم) الشيطان (فيأمركم به من الفواحش) الا قليلا

كقولك زيد أفره عبدا فالقراءة للعبد لالزيد والمذكور قبل أشدهنا هو الذكروالذكرو لا يذكرو حتى يقال الذكرو أشد ذكرا وانما يقال الذكرو أشد ذكر بالاضافة لان الثاني هو الاول والذي قاله أبو علي وابن جني وغيرهما أنه جعل الذكرو ذا كرا على المجاز كما تقول زيد أشد ذكرا من عمرو وعندى أن الكلام محمول على المعنى والتقدير أو كونوا

فقاتل) يا محمد (في سبيل الله
لا تكلف النفسك) فلا
تتم بتخليهم عنك المعنى
قاتل ولو وحده فأنك موعود
بالنصر (وحرص المؤمنين)
حشهم على القتال ورغبهم
فيه (عسى الله أن يكف
بأس) حرب (الذين كفروا
والله أشد بأساً) منهم (وأشد
تسكيلاً) تعذيباً منهم فقال
ﷺ والذي نفسى بيده
لأخرجن ولو وحدي
فخرج سبعين راكباً إلى
بدر الصغرى فكف الله
بأس الكفار بالقاء الرعب
في قلوبهم ومنع أبى سفيان
عن الخروج كما تقدم في آل
عمران (من يشفع) بين
الناس (شفاعة حسنة)
موافقة للشرع (يكن له
نصيب) من الاجر (منها)
بسببها

أشد ذكر الله منكم
لأبائكم ودل على هذا
المعنى قوله تعالى فاذا كروا
الله أى كونوا إذا كرهه وهذا
أسهل من حمله على المجاز
* قوله تعالى (في الدنيا حسنة)
يجوز أن تكون في متعلقة
بآتنا وأن تكون صفة
لحسنة قدمت فصارت حالا
(وقنا) حذفت منه الفاء كما
حذفت في المضارع اذا قلت
يق وحذفت لامها للجزم
واستغنى

كقس بن ساعدة الأزدي وعمر بن نغيل وورقة بن نوفل ممن كان على دين المسيح عليه السلام قبل بعثة
النبي ﷺ الثاني أن المراد من لم يبلغ التكليف وعلى هذا التأويل فالاستثناء منقطع لان المستثنى لم
يدخل تحت الخطاب الثالث أنه مستثنى من فاعل أذاعوا أى أظهروا أمر الامن أو الخوف الا قليلا الرابع
أنه مستثنى من فاعل لعلمه أى لعلمه المستنبطون منهم الا قليلا الخامس أنه مستثنى من فاعل لوجدوا أى
لوجدوا فإياهم من عند غير الله التناقض الا قليلا منهم وهو من لم يعن النظر فنظر الباطل حقا والمتناقض
متوافقا السادس أن المخاطب بقوله لا تبتم جميع الناس على العموم والمراد بالقليل أمة محمد ﷺ خاصة
اه (قوله فقاتل في سبيل الله) جواب شرط مقدر أى اذا كان الامر كما حكى من عدم طاعة المناققين
وكيدهم وتقصير الآخرين في مراعاة أحكام الاسلام فقاتل أنت وحده غير مكترث بما فعلوا اه أبو
السعود في السمين انه معطوف على قوله فقاتلوا أو لياء الشياطين اه (قوله لا تكلف النفسك) في
هذه الجملة قولان أحدهما أنها في محل نصب على الحال من فاعل فقاتل أى فقاتل حال كونك غير مكلف
الانفسك وحدها والثاني أنها مستأنفة أخبره تعالى أنه لا يكلفه غير نفسه اه سمين وفي البيضاوى لا تكلف
الانفسك أى الافعل نفسك فلا يضرك مخالفتهم وتقاعدهم فتقدم أنت الى الجهاد وان لم يساعدك أحد فان
الله ناصر لك اه (قوله وحرص المؤمنين) أى بذل النصيحة فانهم آمنون بالتخلف لما أن القتال كان مفروضا
عليهم اذ ذاك لما علمت أن فرضه في السنة الثانية وهذه القضية في الرابعة اه شيخنا والتحريض الحث على
الشيء قال الراغب كانه في الاصل ازالة الحرص والحرص في الاصل ما لا يعتد به ولا خير فيه ولذلك يقال
للشرف على المهلاك حرص قال تعالى حتى تكون حرزا اه سمين (قوله والله أشد بأساً) أى صولة اه
خازن وفي المصباح وهو ذو بأس أى شدة وقوة اه (قوله وأشد تسكيلاً) التسهيل تفهيم من النكل وهو
القيدهم استعمال في كل عذاب اه سمين وفي المصباح نكل به ينكل من باب قتل نكله قيحة أصابه بنازلة
ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم النكال اه (قوله ولو وحدي) انما قال ذلك لكون بعضهم توقف في
الخروج معه لما ثبتهم نعيم بن مسعود الاشجعي كما تقدم في آل عمران عند قوله الذين استجابوا لله الآية
(قوله فخرج سبعين راكباً) أى في السنة الرابعة وذلك لان أحدا كانت في الثالثة ولما انصرف منها أبو
سفيان نادى بأعلى صوته يا محمد موعداك العام القابل في بدر فقال النبي ﷺ ان شاء الله فلما جاء العام
القابل طلب النبي المؤمنين للخروج فخرجوا معه وقد تقدم بسط ذلك عند قوله تعالى الذين استجابوا
لله والرسول الآية اه شيخنا وقوله بسبعين راكباً هذا قول ضعيف في السير والراجح ما في المواهب
ونصها فخرج عليه الصلاة والسلام ومعه ألف وخمسمائة من أصحابه وعشرة أفراس واستخلف
على المدينة عبد الله بن رواحة فأقاموا على بدر ينتظرون أباسفيان حتى نزل بحنة من ناحية مر الظهران
اه (قوله ومنع أبى سفيان) مصدر مضاف لمفعوله أى ومنع الله أباسفيان من الخروج من مكة أو لفاعله
أى ومنع أبى سفيان لقريش من الخروج اه شيخنا (قوله من يشفع شفاعة الخ) جملة مستأنفة سيق
ايمان أن له عليه الصلاة والسلام في تحريض المؤمنين حظا وافرانا الشفاعة هي التوسط بالقول
في وصول شخص الى منفعة دنيوية أو آخروية أو الى اخلاص من مضرة كذلك من الشفع كان المشفوع له
كان فردا فجعله الشفع شفعا وأى منفعة أجل مما حصل للمؤمنين بتحريضهم على الجهاد ويندرج
في الشفاعة الدعاء للمسلم فانه شفاعة الى الله اه أبو السعود (قوله من الاجر) أى من أجرها وقد
بين النصيب في حديث من دعا لآخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك

(ومن يشفع شفاعة سيئة)
خالفه له (يكن له كفل)
نصيب من الوزر (منها)
بسببها (وكان الله على كل
شيء مقتدا) مقتدرا
فيجازي كل أحد بما عمل
(واذاحيتم بتحية) كأن
قيل لكم سلام عليكم
(فحيوا) المحي (بأحسن
منها) بأن تقولوا له عليك
السلام ورحمة الله وبركاته

عن حمزة الوصل لتحرك
الحرف المبدوء به * قوله
تعالى (في أيام معدودات)
ان قيل الايام واحدا
يوم والمعدودات واحدا
معدودة واليوم لا يوصف
بمعدودة لان الصفة هنا
مؤنثة والموصوف مذكر
وانما الوجه أن يقال أيام
معدودة فتصف الجميع
بالمؤنث * فالجواب أنه
أجرى معدودات على لفظ
أيام وقابل الجمع بالجمع مجازا
والاصل معدودة كما قال
لن تمسنا النار الا أياما
معدودة ولوقيل ان الايام
تشتمل على الساعات
والساعة مؤنثة مجازا جمع
على معنى ساعات الايام
وفيه تنبيه على الامر بالذكر
في كل ساعات هذه الايام
أو في معظمها لكان جوابا
سديدا ونظير ذلك الشهر
والصيف والشتاء فانها
يحجاب بها عن كم وكما

فهذا بيان لمقدار النصيب الموعود به اه أبو السعود والاولى أن المراد الاجر من حيث هو لان الشفيع
له حظ من الخير من حيث هو وان لم يكن هو المرتب عليها اه شيخنا (قوله ومن يشفع شفاعة سيئة)
الظاهر أن اطلاق الشفاعة هنا من قبيل المشاكلة لان حقيقتها اللغوية تقتضي أنها لا تكون الا في الخير
اه وفي الخازن ومن يشفع شفاعة سيئة قيل هي النسيمة ونقل الحديث لا يقاع العداوة بين الناس وقيل
أراد بالشفاعة السيئة دعاء اليهود على المسلمين وقيل معناه من يشفع كفره بقتال المؤمنين اه وقوله
كفل منها في المصباح الكفل وزان حمل الضعف من الاجر أو الأثم اه وفي القاموس الكفل
بالكسر الضعف والنصيب والحظ وفيه أيضا ضعف الشيء مثله وضعفاء مثلاه وأضعافه أمثاله اه
وفي السمين واستعمال الكفل في الشراء أكثر من استعمال النصيب فيه وان كان كل منهما قد يستعمل
في الخير كما قال تعالى يؤتكم كفلين من رحمته ولقلة استعمال النصيب في الشر وكثرة استعمال الكفل
فيه غاير بينهما في الآية الكريمة حيث أتى بالكفل مع السيئة والنصيب مع الحسنة اه (قوله مقتدا) في
المختار أقالت على الشيء اقتدر عليه وقال العلماء المقيت بالمقتدر كالذي يعطى كل رجل قوته قال الله تعالى
وكان الله على كل شيء مقتدا وقيل المقيت الحافظ للشيء والشاهد له اه (قوله واذاحيتم بتحية الخ)
ترغيب في فرد شائع من أفراد الشفاعة الحسنة بعد الترغيب فيها على الاطلاق فان تحية الاسلام شفاعة من
الله للمسلم عليه وأصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت في كل دعاء وكانت العرب اذا لقي بعضهم
بعضا يقول حيائك الله ثم استعملها الشرع في السلام اه أبو السعود دفعني واذاحيتم أي اذا سلم عليكم
ومعني فحيوا بأحسن منها ردوا على المسلم ردا أحسن من ابتدائه وفي السمين التحية في الاصل الملك
والبقاء ومنه التحيات لله ثم استعمل في السلام مجازا قال الراغب وأصل التحية الدعاء بالحياة ثم جعل كل
دعاء تحية لكون جميعه غير خارج عن حصول الحياة أو لكونه سببا للحياة وأصل التحية أن يقول
حيائك الله ثم استعمل في عرف الشرع في دعاء مخصوص اه وانما اختار الشرع لفظ السلام على لفظ
حيائك الله لانه أتم وأحسن وأكمل لان معنى السلام السلامة من الآفات فاذا دعا الانسان لاختيه بطول
الحياة كانت الحياة صادقة بان تكون مدمومة بخلاف الدعاء بالسلامة من الآفات فانها تستلزم طول الحياة
الهنئية ولان السلام من أسمائه تعالى فكان المسلم يقول اسم الله عليك بالحفظ والمعونة اه شيخنا (قوله
بتحية) أصلها تحية كتنمية وتركية نقلت حركة الياء الاولى الى ما قبلها ثم ادغمت فيما بعدها اه شيخنا
(قوله فحيوا بأحسن منها) أي اذا سلم عليكم مسلم فأجيبوه بأحسن مما سلم فاذا قال السلام عليكم فيزيد
الراد ورحمة الله واذا قال ورحمة الله فيزيد الراد وبركاته روى أن رجلا قال لرسول الله ﷺ السلام
عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال آخر السلام عليكم ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة
الله وبركاته وقال آخر السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فقال
الرجل نقصتني الفضل على سلامي فأين ما قال الله أي من الفضل وتلا الآية فقال ﷺ لم تترك لي فضلا
فرددت عليك مثله لان ذلك هو النهاية لاستجماعه أقسام المطالب وهي السلامة من المضار وحصول
المنافع وثباتها وظاهر الآية أنه لورد عليه بأقل مما سلم عليه به أنه لا يكفي وظاهر كلام الفقهاء أنه يكفي
وتحمل الآية على أنه الاكمل اه خطيب وقال العلماء يستحب لمن يبتدىء بالسلام أن يقول السلام عليكم
ورحمة الله وبركاته فيأتي بضمير الجمع وان كان المسلم عليه واحدا ويقول المحيب وعليكم السلام
ورحمة الله وبركاته فيأتي بواو العطف في قوله وعليكم وروى أن رجلا سلم على ابن عباس فقال السلام
عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئا فقال ابن عباس ان السلام انتهى الى البركة اه خازن (قوله

أوردوها) أى ردوا مثلها لان رد عينها محال فحذف المضاف نحو واسأل القرية وأصل حيوا حيوا بيا
 مشددة مكسورة ثم أخرى مضمومة بوزن علموا فاستثقلت الضمة على الياء فحذفت الضمة فالتقى
 ساكنان الياء والواو فحذفت الياء وضم ما قبل الواو اه سمين (قوله الكافر) أى اذا كان سلم وكذا
 ما بعده وجمعتهم أربعة الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن ذكر معه وقوله فلا يجب
 الرد عليهم أى على الاربعة المذكورين (قوله والآكل) أى بالفعل أى الذى فيه مشغول باللقمة بخلافه
 وقت خلوفه منها فانه اذا سلم عليه حينئذ يجب عليه الرد اه شيخنا (قوله ويقال للكافر الخ) وذلك
 لانه يقول فى سلامه السام عليك والسام الموت فيقال له فى الرد عليه وعليك أى عليك ما قلت من الموت
 وهو يدعو على المسلم بالموت فيرد عليه المسلم الدعاء عليه بعين دعائه اه شيخنا (قوله ويقال للكافر
 وعليك) أى على سبيل الوجوب كما فى شرح الرمل وقيل ندبا كما ذكره ابن خبزر (قوله الله) مبتدأ ولا اله
 الا هو خبر وهذه الآية نزلت فى منكرى البعث اه خازن (قوله ليجمعنكم) جواب قسم محذوف أى
 والله ليحشرنكم من قبوركم والجملة القسمية امام استأنفة لا محل لها من الاعراب أو خبر ثان للبتداء وهى
 الخبر ولا اله الا هو اعتراض اه أبى السعود (قوله فى يوم القيامة) أشار الى أن الى معنى فى أو يضمن
 ليجمعنكم ليحشرنكم فيتعدي بالى كما اختاره القاضى كالكشاف لان التوسع فى الفعل أكثر من
 التوسع فى الحرف كما قاله المحققون اه كرخى (قوله لاريب فيه) فيه وجهان أحدهما أنه فى محل نصب
 على الحال من يوم فالضمير فى فيه يعود عليه والثانى أنه فى محل نصب نعتا لمصدر محذوف دل عليه
 ليجمعنكم أى جمعا لاريب فيه فالضمير يعود عليه والاول أظهر وحديثا منصوب على التمييز اه سمين
 (قوله ولما رجع ناس) أى من المنافقين وقوله اختلف الناس أى الصحابة وقوله فقال فريق اقتلهم
 يارسول الله للامارة بالدالة على كفرهم وقال فريق لا تقتلهم لنطقهم بالشهادتين والعتاب فى الحقيقة للفريق
 الثانى القائل لا تقتلهم اه شيخنا وفى القرطبي والمراد بالمنافقين هنا عبد الله بن أبى وأصحابه الذين خذلوا
 رسول الله ﷺ يوم أحدور جمعوا بعسكرهم بعد أن خرجوا كما تقدم فى آل عمران اه (قوله فالأكم
 فى المنافقين فقتلن) مامبتدأ وأكم خبره وفى المنافقين متعلق بفئتين وفئتين منصوب خبر الصار المحذوف
 كما قدره الشارح وفى السمين فالكم مبتدأ وخبره وفى المنافقين فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه متعلق بما تعلق
 به الخبر وهو لكم أى أى شيء كائن لكم أو مستقر لكم فى أمر المنافقين والثانى أنه متعلق بمعنى فئتين
 فانه فى قوة مالكم تفترقون فى أمور المنافقين فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه والثالث أنه متعلق
 بمحذوف على أنه حال من فئتين لانه فى الأصل صفة لها تقديره فئتين مفترقتين فى المنافقين وصفة
 النكرة اذا تقدمت عليها انتصبت حالا وفى فئتين وجهان أحدهما أنها حال من الكاف والميم فى لكم
 والعامل فيها الاستقرار الذى تعلق به لكم ومثله فاهم عن التذكرة معرضين وقد تقدم أن هذه الحال
 لازمة لان الكلام لا يتم بدونها وهذا مذهب البصريين فى كل ما جاء من هذا التركيب والثانى وهو
 مذهب الكوفيين أنه نصب على أنه خبر كان مضمره والتقدير مالكم فى المنافقين كنتم فئتين اه (قوله
 والله أركسهم) حال من المنافقين وهو الظاهر أو مستأنف والركس رد الشيء مقلوبا ويقال ركسهم
 بالتشديد والتخفيف كما قرئ بذلك اه أبو السعود وفى المصباح وركست الشيء ركسا من باب قتل
 قلبته ورددت أوله على آخره وأركسته بالالف رد دته على رأسه اه وفى السمين وعن الكسائى
 وغيره الركس والنكس قلب الشيء على رأسه أورد أوله على آخره وقال الراغب معناها الرد
 والنكس أبلغ لان النكس ما جعل أسفله أعلاه والركس ما جعل رجيعا بعد أن كان طعاما اه (قوله

(أوردوها) بان تقولوا له
 كما قال اى الواجب أحدهما
 والاول أفضل (ان الله
 كان على كل شيء حسيبا)
 محاسبا فيجاز عليه ومنه
 رد السلام وخصت السنة
 لكافر والمبتدع والفاسق
 والمسلم على قاضي الحاجة
 ومن فى اللحم والآكل فلا
 يجب الرد عليهم بل يكره
 فى غير الآخر ويقال
 للكافر وعليك (الله لا اله
 الا هو) والله (ليجمعنكم
 من قبوركم (الى) فى (يوم
 القيامة لاريب) شك (فيه
 ومن) أى لأحد (أصدق
 من الله حديثا) قولوا ولما
 رجع ناس من أحد اختلف
 الناس فيهم فقال فريق
 اقتلهم وقال فريق لا تفزل
 (فالكلم) أى ماشأنكم
 صرتم (فى المنافقين فقتلن)
 ففئتين (والله أركسهم

يجاب عنها بالعدد وألفاظ
 هذه الاشياء ليست عددا
 وانما هى أسماء لمعدودات
 فكانت جوابا من هذا
 الوجه (فلا أتم عليه) الجمهور
 على اثبات الهمزة وقرئ
 فلتم وجههاته لما خلط لا
 بالاسم حذف الهمزة لشبهها
 بالالف ثم حذف ألف
 لا لسكونها وسكون الشاء
 بعدها (لمن اتقى) خبر
 مبتدأ محذوف

ردم بما كسبوا) أى ردم عن القتال ومنعهم منه حرمانا لهم بسبب ما كسبوا من الكفر والمعاصي وهذا المعنى هو اللاتق بسبب النزول الذى ذكره وفى الكرخى والله أركسهم أى ردم الى حكم الكفار من الذل والصغار والسبى والقتل وهذا التفسير لا يناسب ما ذكره الشارح فى سبب النزول وإنما يناسب قول آخر من الأقوال التى ذكرها الخازن فليراجع (قوله والاستفهام فى الموضوعين للأنكار) أى مع التوبيخ أى لا ينبغى لكم أن تختلفوا فى قتلهم ولا ينبغى لكم أن تعدوهم فى المهتدين والتوبيخ للفريق القائل للنبي لا تقتلهم أى ينبغى لكم أن تجمعوا على قتلهم بظهور كفرهم اه شيخنا (قوله ومن يضلله الله) فيه تغيير نظم القرآن كما سبق له فى قوله ومن يلعن الله وفى بعض النسخ عدم ذكر الضمير وهى ظاهرة اه (قوله لو تكفرون) أو مصدرية أى كفركم وقوله كما كفروا نعت لمصدر محذوف أى لو تكفرون كفر امثل كفرهم اه أبو السعود (قوله فتكونون سواء) مفرع على تكفرون (قوله فلا تتخذوا منهم أولياء) جواب شرط محذوف أى إذا كان حالهم ما ذكر من وودادة كفرهم فلا تتواهم وجمع الأولياء لمراعاة جمعية المخاطبين فالمراد النهى عن أن يتخذ منهم ولى ولو واحدا اه أبو السعود (قوله حتى يهاجروا فى سبيل الله) المراد بالهجرة هنا الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم للقتال فى سبيله مخلصين صابرين محتسبين قال عكرمة هى هجرة أخرى والهجرة على ثلاثة أوجه هجرة للؤمنين فى أول الاسلام وهى قوله تعالى للفقراء المهاجرين وقوله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ونحوهما من الآيات وهجرة المنافقين وهى خروج الشخص مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صابرا محتسبا لا لأغراض الدنيا وهى المرادة هنا وهجرة عن جميع المعاصي قال صلى الله عليه وسلم المهاجر من هجر ما نهى الله عنه اه خطيب (قوله فان تولوا) أى أعرضوا عن الهجرة فى سبيل الله المراد بها القتال مع المسلمين مع الاخلاص والنصح وقوله وأقاموا على ما هم عليه وهو النفاق من غير هجرة ومن غير صدق ونصح مع المسلمين تأمل (قوله حيث وجدتموهم) أى فى حل أو حرم فان حكمهم حكم سائر المشركين قتلا وأسرا اه أبو السعود وهذا مشكل من حيث أن المنافقين ينطقون بالشهادتين ومن نطق بهما لا يجوز أسره ولا قتله الا أن يحمل هذا على قوم من المنافقين ارتدوا وصرحوا بالكفر فليتأمل ويؤيد هذا الحمل قوله الآتى ستجدون آخرين الخ الذى هو فى قوم أظهروا الاسلام لاجل أن يأمنوا من القتل والاسر وسيأتى أنهم يقتلون ويؤسرون ان قاتلونا والا فلا يقتلون ولا يؤسرون (قوله الا الذين يصلون الى قوم) هذا مستثنى من الاخذ والقتل فقط وأما الموالاة فحرام مطلقا لا تجوز بحال ويشير الى هذا صنيع الشارح حيث قال فلا تتعرضوا اليهم بأخذ ولا قتل حيث قصر مفاد الاستثناء على عدم التعرض لهم وبعبارة الكرخى قوله الا الذين استثناء من ضمير المفعول فى فاقتلوهم لا من قوله ولا تتخذوا منهم ولىا وان كان أقرب مذكور لان اتخاذ الولى منهم حرام بلا استثناء بخلاف قتلهم انتهت (قوله يلبثون) أى يلبثون ويستندون اليهم أى الا القوم الذين استندوا والتجؤا لمن عقدتهم لهم الامام فلا تقتلوهم لانهم صاروا فى أمانكم بواسطة اه شيخنا (قوله الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) وهم الاسميون كان رسول الله ﷺ وقت خروجه الى مكة قد وادع هلال بن عويمر الاسلمى على أن لا يمينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذى لهلال وقيل هم بنو بكر بن زيد وقيل هم خزاعة اه أبو السعود والمعنى أن من دخل فى عهد من كان داخلا فى عهدكم فهم أيضا داخلون فى عهدكم اه خازن (قوله أو جاؤكم) عطف على يصلون كما صنع الشارح أى والا الذين جاؤكم تاركين

ردم (بما كسبوا من الكفر والمعاصي) (أتريدون أن تهدوا من أضله الله) أى تعدوهم من جملة المهتدين والاستفهام فى الموضوعين للأنكار (ومن يضلله الله) فلن تجد له سبيلا طريقا الى الهدى (ودوا) تمنوا (لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء) (سواء) فى الكفر (فلا تتخذوا منهم أولياء) (توالوهم) وأن أظهروا الايمان حتى يهاجروا فى سبيل الله) (هجرة صحيحة) (تحقق أيمانهم) (فان تولوا) وأقاموا على ما هم عليه (فخذوهم بالاسر) (واقتلوهم حيث وجدتموهم ولا تتخذوا منهم ولىا) (توالوهم) (ولا نصيرا) (تنصرون به على عدوكم) (الا الذين يصلون) (يلجئون الى قوم بينكم وبينهم ميثاق) (عهد بالامان لهم) (ومن وصل اليهم كما عهد النبي ﷺ) (هلال بن عويمر الاسلمى) (أو الذين) (جاؤكم)

تقديره جواز التعجيل والتأخير لمن اتقى * قوله تعالى (من يعجبك) من نكرة موصوفة (فى الحياة الدنيا) متعلق بالقول والتقدير فى أمور الدنيا ويجوز أن يتعلق

للمقاتل فالمستثنى فريقان فريق التجأ الى المعاهدين وفريق ترك قتال مع قومه وقتال قومه معنا اه
 شيخنا وعبارة السمين قوله أوجاؤكم فيه وجهان أظهرهما أنه عطف على الصلة كأنه قيل أو الا الذين
 جاؤكم حصرت صدورهم فيكون المستثنى صنفين من الناس أحدهما من وصل الى قوم معاهدين والآخر
 من جاء غير مقاتل للسمين ولا لقومه والثاني أنه معطوف على صفة قوم وهي قوله بينكم وبينهم ميثاق
 فيكون المستثنى صنفا واحدا يختلف باختلاف من يصل اليه من معاهد وكافروا اختار الاول الزمخشري
 وابن عطية قال الزمخشري والوجه العطف على الصلة لقوله فان اعترلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم
 السلم فاجعل الله لكم عليهم سبيلا بعد قوله فخذوهم واقتلوهم فظهر أن كفهم عن القتال أحد نسبتى
 استحقة فاهم لنفى التعرض لهم وترك الايقاع بهم اه (قوله) وقد حصرت صدورهم وهم بنو مدح جاؤا
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين اه أبو السعود وأشار الشارح الى أن هذه الجملة في موضع
 نصب على الحال وقد مقدرة وقيل لاحاجة الى تقديرها لانه قد جاء الماضي حالا بغيرها كثيرا فان
 لم تقدر قد فهو دعاء عليهم كما تقول لعن الله الكافر اه كرخى وفي السمين واذا وقعت الحال فعلا
 ماضيا ففيها خلاف هل يحتاج الى اقترانه بقدر أم لا والراجح عدم الاحتياج لكثرة ما جاء منه
 فعلى هذا لا تقدر قد قبل حصرت اه وفي المصباح حصرت الصدر حصرا من باب تعب ضاق وحصرت
 القارىء منع من القراءة فهو حصير والحصور الذى لا يشتهى النساء وحصير الارض وجهها
 والحصير الحبس والحصير البارية وجمعها حصير مثل بريد وبرد وتأنيثها بالهاء عامى اه (قوله وهذا)
 أى قوله الا الذين يصلون وقوله أوجاؤكم الخ وما بعده هو قوله فان اعترلوكم الخ ومن جملة ما بعده
 مفهوم قوله فان لم يعترلوكم الخ فهو أيضا منسوخ فهذه الاقسام الاربعة منسوخة بآية السيف الآمرة
 بقتالهم سواء قاتلوا أولا وسواء التجأ الى المعاهدين أولا اه شيخنا فان قلت كيف يستقيم النسخ
 مع أن هؤلاء الطوائف لا يخلون من أمان والمؤمن معصوم والمعصوم لا يجوز قتله ولا قتاله ويحايب بان هذا
 انما هو بعد تقرر الاسلام وأما قبل تقرر فمكان المشركون لا يقرون بأمان وانما يقبل منهم الاسلام أو
 السيف وعبارة الخازن وقال جماعة من المفسرين معاهدة المشركين وموادعهم في هذه الآية منسوخة
 بآية السيف وذلك لان الله لما أعز الاسلام وأهله أمر أن لا يقبل من مشركى العرب الا الاسلام أو القتل
 اه وبعد ذلك فآية السيف قد خصص عمومها بغير المؤمنين والمعاهدين كقوله تعالى الا الذين عاهدتم
 من المشركين تأمل (قوله ولو شاء الله الخ) هذا من تذكير النعمة ففيه حث على امتثال ترك قتالهم فكانه
 قال ينبغي لكم الامتثال في هذه الحالة لان تسكينهم عنكم من فضله تعالى اه شيخنا وهذا راجع للشق
 الثانى من شق الاستثناء كما يشير له قول الشارح بأن يقوى قلوبهم وعبارة أبى السعود ولو شاء الله
 لسلطهم عليكم جملة مبتدأة جارية مجرى التعليل لاستثناء الطائفة الاخيرة من حكم الاخذ والقتل
 ونظمهم في سلك الطائفة الاولى الجارية مجرى المعاهدين مع عدم تعلقهم بمن عاهدونا كطائفة
 الاولى أى ولو شاء الله لسلطهم عليكم ببسط صدورهم وتقوية قلوبهم وازالة الرعب عنها اه (قوله
 فلقاتلوكم) هذا فى الحقيقة هو جواب لو وما قبله توطئة له وهذه اللام هي اللام فى قوله لسلطهم
 عليكم وأعيدت توكيدا اه شيخنا وفى السمين اللام جواب لو لعطفه على الجواب اه وفى أبى
 أبى السعود اللام جواب لو على التكرير أو على الابدال اه (قوله ولكنه لم يشأ الخ) أشار بهذا الى
 تنعيم القياس المشار اليه بذكر الكبرى التى هي الشرطية فتممه بذكر صغرها التى هي تقييد المقدم وذكر
 النتيجة بقوله فألقى فى قلوبهم الرعب لكنه ذكرها بمعناها لا بلفظها اذ صورتها أن يقال فلم يسلطهم عليكم

وقد (حصرت) ضاقت
 (صدورهم) عن (أن يقاتلوكم)
 مع قومهم (أو يقاتلوا قومهم)
 معكم أى مسكين عن قتالكم
 وقتالهم فلا تتعرضوا اليهم
 بأخذ ولا قتل وهذا وما
 بعده منسوخ بآية السيف
 (ولو شاء الله) تسلطهم
 عليكم (لسلطهم عليكم) بان
 يقوى قلوبهم (فقاتلوكم)
 ولكنه لم يشأ فألقى فى
 قلوبهم الرعب

يعجبك (ويشهد الله)
 يجوز أن يكون معطوفا على
 يعجبك ويجوز أن يكون
 جملة فى موضع الحال من
 الضمير فى يعجبك أى
 يعجبك وهو يشهد الله
 ويجوز أن يكون حالا من
 الهاء فى قوله والعامل فيه
 القول والتقدير يعجبك
 أن يقول فى أمر الدنيا
 مقسما على ذلك والجمهور
 على ضم الياء وكسر الهاء
 ونصب اسم الله وقرئ بفتح
 الياء والهاء ورفع اسم الله
 وهو ظاهر (وهو ألد) يجوز
 أن تكون الجملة صفة معطوفة
 على يعجبك ويجوز أن
 تكون حالا معطوفة على
 ويشهد ويجوز أن تكون
 حالا من الضمير فى يشهد
 و(الخصام) هنا جمع خصم
 نحو كعب وكعب ويجوز أن
 يكون مصدرا

لكن هذا مساو لقوله فالقي في قلوبهم الرعب لكن يرد على هذا الصنيع أن استثناء تقيض المقدم لا ينتج
عندهم بل هو عقيم لكنه في بعض المواقد ينتج اذا كان المقدم مساوياً للتالي فينتج من هذه الحيثية وان لم
يكن انتاجه عقلياً مطرداً اهـ (قوله فان اعتزلوكم الخ) هذا مفهوم قوله أوجاؤكم فهذا من تمام الشق
الثاني من الاستثناء كما يقتضيه صنيع أبي السعود ونصه فان اعتزلوكم ولم يتعرضوا لكم فلم يقاتلوكم مع
ما علمتم من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله تعالى وألقوا اليكم السلم أى الاتقياد والاستسلام فاجعل الله لكم
عليهم سبيلاً طريقاً بالاسر والقتل فان كفهم عن قتالكم وقتال قومهم أيضاً ألقاهم اليكم السلم وان لم
يعاهدوكم كاف في استحقاقهم لعدم تعرضكم لهم اهـ (قوله أى انقادوا) أى للصلح والامان ورضوا به
لكنه لم يعقد لهم بالفعل فلا بد من هذا التقييد ليصح ادعاء الفسخ اذ لو عقد لهم الامان بالفعل كان قوله فاجعل
الله لكم الخ غير منسوخ قطعاً (قوله فاجعل الله لكم عليهم سبيلاً) قد علمت أن هذا منسوخ (قوله
ستجدون) قيل السين للاستمرار لا للاستقبال كقوله تعالى سيقول السفهاء وما نزلت الا بهد قولهم
ما ولا م عن قبلتهم فدخلت السين اشعار بالاستمرار قال السقايسى والحق أنها للاستقبال في الاستمرار
للفعل لا في ابتدائه اهـ كرخي (قوله آخرين) أى قوم من المنافقين آخرين غير من سبق وسيأتي انهم
أسدو غطفان كانوا مقيمين حول المدينة وهم من قبيل قوله تعالى واذلوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية اهـ
شيخنا وفي الخازن قال ابن عباس هم أسدو غطفان كانوا من حاضري المدينة فتكلموا بكلمة الاسلام رياء
وهم غير مسلمين وكان الرجل منهم يقول له قومه بماذا آمنت فيقول آمنت بهذا القرد والعقرب والخفساء
واذلقوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا انا على دينكم يريدون بذلك الامن من الفريقين وفي
رواية أخرى عن ابن عباس أنها نزلت في بني عبد الدار وكانوا بهذه الصفة اهـ (قوله يريدون أن يأمنوكم)
أى يأمنوا من قتالكم باظهار الاسلام عندكم اهـ شهاب (قوله وقعوا أشد وقع) عبارة الخازن رجعوا
الى الشرك وعادوا اليه منكوسين على رؤسهم انتهت وهذا أنسب بتفسيره الاركاس فيما سبق والداعى لهم
الى الشرك قومهم والموقع لهم فيه نفوسهم وشياطينهم فلا تكرر بين قوله ردوا واركسوا الان الدعوة الى
الشي غير العود اليه اهـ كرخي (قوله فان لم يعتزلوكم) أى المنافقون الآخرون وقوله ويلقوا اليكم
السلم في حيز النفي أى لم ينقادوا للصلح ولم يطلبوه وقوله ويكفوا أيديهم في حيز النفي أيضاً ومفهوم
هذين القيدين وهو مالوا ألقوا السلم أى انقادوا للصلح وطلبوه ولم يقاتلوا أنه لا يتعرض لهم بأسر
ولا قتل وتقدم أن هذا المفهوم منسوخ لكن لا يصح القول بنسخه الا اذا انقادوا للصلح ولم يعقد
لهم بالفعل أما لو عقد لهم فانه يجب الكف عنهم وعدم التعرض لهم رأساً (قوله حيث ثقتموهم)
في المصباح ثقفت الشيء ثقفاً من باب تعب أخذته وثقفت الرجل في الحرب أدركته وثقفته ظفرت
به وثقفت الحديث فهمته بسرعة اهـ (قوله وأولئككم) أى الموصوفون بما عده من الصفات
القيحة اهـ أبو السعود (قوله لغدرهم) هذا هو البرهان في الحقيقة وعبرة البيضاوى سلطانا
ميينا حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عدائهم ووضوح كفرهم وغدرهم أو
تسلطاً ظاهراً حيث أذن لكم في أخذهم وقتلهم اهـ (قوله أى ما ينبغي) أى لا يليق ولا يصح اهـ
أبو السعود (قوله الا خطأ) أى فانه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز عنه بالكلية تحت الطاقة
البشرية والاستثناء منقطع أى لكن ان قتله خطأ فيجزاؤه ما يذكر اهـ أبو السعود (قوله الا
خطأ) منصوب على أنه مفعول مطلق أى على انه صفة لمصدر محذوف أى الا قتلاً خطأ أو منصوب

(فان اعتزلوكم فلم يقاتلوكم)
وألقوا اليكم السلم) الصلح
أى انقادوا (فاجعل الله لكم
عليهم سبيلاً) طريقاً بالاحذ
والقتل (ستجدون آخرين
يريدون أن يأمنوكم) باظهار
الامان عندكم (و يأمنوا
قومهم) بالكفر اذا رجعوا
اليهم وهم أسدو غطفان (كلما
ردوا الى الفتنة) دعوا
الشرك (أركسوا فيها) وقعوا
أشد وقع (فان لم يعتزلوكم)
بترك قتالكم (و) لم يلقوا
اليكم السلم (و) لم يكفوا
أيديهم عنكم (فخذوهم)
بالاسر (واقتلوهم حيث
ثقتموهم) وجدتموهم
(وأولئك جعلنا لكم عليهم
سلطاناً مبيناً) برهاناً مبيناً
ظاهراً على قتلهم وسبيهم
لغدرهم (وما كان مؤمناً أن
يقتل مؤمناً) أى ما ينبغي أن
يصدر منه قتل له (الا خطأ)
مخطئاً في قتله من غير قصد

وفي الكلام حذف مضاف
أى أشد ذوى الخصام ويحوز
أن يكون الخصام هنا مصدراً
في معنى اسم الفاعل كما يوصف
بالمصدر في قولك رجل
عدل وخصم ويحوزان
يكون أفعل ههنا للفاضلة
فيصح أن يضاف الى

(ومن قتل مؤمناً خطأً) بأن
 قصدمى غيره كصيد أو
 شجرة فأصابه أو ضربه بما
 لا يقتل غالباً (فتحرير) عتق
 (رقبه) نسمة (مؤمنة) عليه
 (ودية مسلمة) مؤداة (الى
 أهله) أى ورثة المقتول (الا
 أن يصدقوا) يتصدقون
 عليه بهابان يعفوا عنها وينت
 السنة أنها مائة من الأبل
 عشرون بنت مخاض وكذا
 بنات لبون وبنو لبون
 وحقاق وجداع وانها على
 عاقلة القتلى وم عصبته الا
 لاصل والفرع موزعة عليهم
 على ثلاث سنين على الغنى
 منهم نصف دينار والمتوسط
 ربع كل سنة فان لم يفوا فن
 بيت المال فان تعذر فعلى
 الجاني (فان كان) المقتول
 (من قوم عدو) حرب (لكم
 وهو مؤمن فتحرير رقبة
 مؤمنة) على قاتله كفارة
 ولادية تسلم الى أهله لحرابته
 (وان كان) المقتول (من قوم
 بينكم وبينهم ميثاق) عهد
 كأهل الذمة (فدية) اه
 (مسلمة الى أهله) وهي ثلث
 دية المؤمن ان كان يهودياً
 أو نصرانياً وثلاثاً عشرها ان
 كان مجوسياً وتحرير (رقبة
 مؤمنة) على قاتله (فمن لم يجد)
 الرقبة بأن فقدوها وما يحصلها

على الحال على أن المصدر بمعنى اسم الفاعل كما أشار له الشارح (قوله) ومن قتل مؤمناً خطأً (الح) حاصل
 ما ذكره في الخطأ ثلاثة أقسام لان المقتول اماً مؤمن أو كافر معاهد أو اولاً ما أن تكون ورثته مسلمين أو
 حريين فالمؤمن الذى ورثته مسلمون فيه الدية والكفارة وكذا الكافر المؤمن اماً المؤمن الذى ورثته
 كفار حريون فيه الكفارة فقط اه شيخنا (قوله) بأن قصدمى غيره (الح) مراده تأويل الخطأ فى
 الآية بما يشمل شبه العمد حتى يكون شبه العمد دخلاً فى صريح هذه الآية من حيث الكفارة وحينئذ
 لا حاجة بالنسبة الى شبه العمد للقياس الاولوى الذى ذكره الشارح فيما أتى بقوله وهو والعمد اولى
 بالكفارة من الخطأ فكان ذكره هناك للقياس غفلة عما سلكه هنا من تعميم الخطأ لشبه العمد اه
 شيخنا (قوله) أو ضربه بما لا يقتل غالباً) هذا هو شبه العمد (قوله) عليه) أشار به الى أن قوله فتحرير
 مبتدأ والخبر محذوف أى فعلية تحرير او خبر والمبتدأ محذوف أى فالواجب عليه تحرير قال أبو البقاء والجملة
 خبر من اه وهذا ان جعلنا من موصولة فان جعلناها شرطية فخيرها قتل مؤمناً خطأً وجوابها فتحرير
 اه كرخى وعبارة السمين قوله فتحرير الفاء جواب الشرط أو زائدة فى الخبر ان كانت من معنى الذى
 وارتفاع تحرير اما على الفاعلية أى فيجب عليه تحرير واما على الابتدائية والخبر محذوف أى فعلية تحرير أو
 بالعكس أى فالواجب تحرير والدية فى الاصل مصدر ثم أطلقت على المال المأخوذ فى القتل ولذلك قال
 مسلمة الى أهله والفعل لا يسلم بل الاعيان تقول ودى دية ووديا كرشى يشى شية خذفت فاء الكلمة
 ونظيره فى الصحيح اللزم زنة وعدة انتهت (قوله) ودية) معطوف على فتحرير وقوله الى أهله متعلق
 بمسألة تقول سلمت اليه كذا ويحوز أن يكون صفة لمسلمة وفيه ضعف اه سمين (قوله) الا أن يصدقوا)
 فيه قولان أحدهما أنه استثناء منقطع والثانى أنه متصل قال الزمخشري فان قلت بم تعلق أن يصدقوا
 وما محله قلت تعلق بعليه أو بمسألة كأنه قيل ويجب عليه الدية او يسلمها الا حين يتصدقون عليه ومحلهما
 النصب على الظرفية بتقدير حذف الزيادة كقولهم اجلس مادام زيد جالساً ويحوز أن يكون حالاً من أهله
 بمعنى المتصدقين اه سمين (قوله) بأن يعفوا) اي أهله سمي العفو عنها صدقة حثا عليه وتنبه على فضله
 وفى الحديث كل معروف صدقة اه كرخى (قوله) وكذا بنات لبون) أى وبنات لبون كذا أى كبنات
 المخاض فى كون كل عشرين وكذا يقال فيما بعده (قوله) فان كان المقتول من قوم) بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم
 أو بأن أتاها بعد أن فارقهم لهم من المهمات اه أبو السعود (قوله) كفارة) حال (قوله) وان كان من قوم
 بينكم وبينهم ميثاق) أى كان منهم ديناً ونسباً وهذا ما جرى عليه الشارح بدليل قوله ان كان يهودياً او
 نصرانياً ويصح ان يراد أنه منهم فى النسب لافى الدين لكونه كان مؤمناً كذا ذكره أبو السعود لكن على هذا
 الاحتمال ديته كاملة وعلى هذا يراد بأهله واقاربه المسلمون ان كان له قريب مسلم قال أبو السعود وعلى هذا
 فلعل افراد هذا بالذكر مع اندراجهم فى مطلق المؤمن فى قوله ومن قتل مؤمناً خطأً الخ لبيان ان كونه فيما بين
 المعاهدين او ان بعض أقاربه معاهد لا يمنع وجوب الدية كما منعه كون أقاربه محاربين فيما سبق اه (قوله)
 فمن لم يجد) مفعوله محذوف أى فمن لم يجد الرقبة وهى بمعنى وجدان الضالة فلذلك تعدت لواحد
 لا بمعنى العلم وقوله فصيام شهرين ارتفاعه على احد الاوجه المذكورة فى قوله فتحرير رقبة أى
 فعلية صيام او فيجب عليه صيام او فواجبه صيام اه سمين (قوله) وبه) أى بعدم الانتقال الى
 الطعام اخذ الشافعى أى اقتصاراً منه على الوارد من الاعتاق ثم الصوم ولم يحمل المطلق هنا على
 المقيد فيما ذكر لان المطلق انما يحمل على المقيد فى الاوصاف دون الاصول كما حمل مطلق اليد
 فى التيمم على تقيدها بالمرافق فى الوضوء ولم يحمل ترك الرأس والرجلين فيه على ذكرهما فى

الوضوء اه كرخى (قوله توبة من الله) في نصبه ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول من أجله تقديره شرع ذلك توبة من الله قال أبو البقاء ولا يجوز أن يكون العامل فيه صيام الا على حذف مضاف أى لو وقع توبة أو لحصول توبة يعني انما احتيج الى تقدير ذلك المضاف ولم يقل ان العامل هو الصيام لانه اختل شرط من شروط نصبه لان فاعل الصيام غير فاعل التوبة الثانية أنه منصوب على المصدر أى رجوعا منه الى التسهيل حيث تقلكم من الاثقل الى الاخف أو توبة منه أى قبولاً منه من تاب عليه اذ قيل توبته والتقدير تاب عليكم توبة الثالث أنهم منصوبة على الحال ولكن على حذف مضاف تقديره فعليه كذا حال كونه صاحب توبة ولا يجوز ذلك من غير تقدير هذا المضاف لانك لو قلت فعليه صيام شهرين تأبى من الله لم يحز اه سمين (قوله منصوب بفعله المقدر) أى فليتب أو فقد تاب الله عليه وفيه ان الخطأ لا ذنب فيه فما معنى التوبة منه الا أن يقال المراد بالتوبة هنا جبر ما حصل من القاتل من نوع تقصير وعدم امعان النظر جدوا وان كان غير آثم اه شيخنا (قوله خالدا فيها) منصوب على الحال من محذوف وفيه تقدير ان أحدهما يحزها خالدا فيها فان شئت جعلته حالا من الضمير المنصوب أو المرفوع والثاني جازاه خالدا فيها بديل وغضب الله عليه ولعنه فمطف الماضى عليه فعلى هذا هو حال من الضمير المنصوب لا غير ولا يجوز أن تكون حالا من الضمير في جزاؤه لوجهين أحدهما أنه مضاف اليه ومحىء الحال من المضاف اليه ضعيف أو ممتنع والثاني أنه يؤدى الى الفصل بين الحال وصاحبها بأجنبي وهو خبر المبتدأ الذى هو جهنم اه سمين (قوله وغضب الله عليه) معطوف على مقدر تدل عليه الشرطية دلالة واضحة كأنه قيل حكم الله بأن جزاءه ذلك وغضب عليه اه شيخنا (قوله أبعد من رحمته) فسر به بذلك لان كل صفة تستحيل حقيقتها على الله تفسر بلازمها اه كرخى (قوله وهذا مؤول بمن يستحله) أى محمول على من يستحل القتل وهذا جواب عن سؤال ابداه غيره من معظم المفسرين وحاصله أن صاحب الكبيرة لا يخلد في النار فكيف الحكم عليه هنا بالخلود وأجاب عنه بثلاثة أجوبة الاول والثالث ظاهران وأما الثانى فغير صحيح اذ قوله أو بأن هذا جزاؤه ان جوزى فيه تسليم أنه اذا جوزى يخلد في النار وهذا غير صحيح وقد أبدل البيضاوى هذا الجواب بجواب آخر وهو حمل الخلود على المكث الطويل ونصه وهذا عندنا ما مخصوص بالمستحله كذا ذكره عكرمة وغيره أو المراد بالخلود المكث الطويل فان الدلائل متظاهرة على أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم اه (قوله وعن ابن عباس أنها على ظاهرها الخ) عبارة الخطيب وماروى عن ابن عباس أنه قال لا تقبل توبة قاتل المؤمن عمدا كبروا والشيخان أراد به التشديد كما قاله البيضاوى اذ روى عنه خلافه رواه البيهقي في سننه انتهت (قوله وأنها ناسخة لغيرها) الاولى مخصصة لغيرها وقوله من آيات المغفرة كقوله وانى لغفار لمن تاب وقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء والظاهر أنه أراد التشديد والتخفيف والجزر العظيم عن قتل المؤمن لأنه أراد بعدم قبول توبته عدمه حقيقة اذ روى عن ابن عباس ان توبته مقبولة وظاهر ان الآية من المحكم لانه لا يقع النسخ الا فى الامر والنهى ولو بلفظ الخبر اما الخبر الذى ليس بمعنى الطلب فلا يدخله نسخ ومنه الوعد والوعيد قاله الشيخ المصنف فى الاتقان وهذا الاولى من حمل كلامه على التناقض واولى من دعوى انه قال بالنسخ ثم رجع عنه اه كرخى (قوله ان بين العمد والخطأ الخ) معنى البيئية أنه اشبه كلاما من وجهه وأشار الشارح لوجه الشبه بقوله بل دية كالعمد يعنى انه اشبه العمد فى كون ديته كديته فى التثليث وانه اشبه الخطأ فى كون ديته مؤجلة وانها على العاقلة اه شيخنا (قوله كالعمد) أى كدية العمد فى الصفة وهى التثليث (قوله والحمل) أى تحمل العاقلة لها عن الجانى (قوله وهو العمد اولى الخ) مراده أن حكم

به فصيام شهرين متتابعين عليه كفارة ولم يذكر الله تعالى الانتقال الى الطعام كالظهار وبه أخذ الشافعى فى أصح قوليه (توبة من الله مصدر منصوب بفعله المقدر (وكان الله علما) بحلقه (حكما) فمأذره لهم (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) بأن يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بإيمانه (فجزاؤه جهنم خالدا فيها) وغضب الله عليه ولعنه أبعد من رحمته (وأعد له عذابا عظيما) فى النار وهذا مؤول بمن يستحله أو بان هذا جزاؤه ان جوزى ولا بدع فى خلف الوعيد لقوله ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وعن ابن عباس أنها على ظاهرها وأنها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة أن قاتل العمد يقتل به وأن عليه الدية ان عفى عنه وسبق قدرها وبينت السنة ان بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد وهو أن يقتله بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد فى الصفة والخطأ فى التأجيل والحمل وهو والعمد أولى بالكفارة من الخطأ

ونزل لما مرت نقر من الصحابة
برجل من بني سليم وهو
يسوق غنما فلم عليهم فقالوا
ماسلم علينا الاتقية فقتلوه
واستاقوا غنمه (يا أيها الذين
آمنوا اذا ضربتم) سافرتهم
للجهاد (في سبيل الله
فتبينوا) وفي قراءة بالمثلثة
في الموضعين (ولا تقولوا
لن التي اليكم السلام بالف
ودونها أي التحية أو
الانقياد بقول كلمة الشهادة
التي هي أمانة على الاسلام
(لست مؤمنا) وانما قلت
هذا اتقية لنفسك ومالك
فقتلوه (تبتغون) تطلبون
بذلك (عرض الحياة الدنيا)
متاعها

المصدر تقديره وهو شديد
الخصومة ويجوز أن يكون
هو ضمير المصدر الذي هو
قوله وقوله خصام والتقدير
خصامه ألد الخصام * قوله
تعالى (ليفسد اللام متعلقة
بسعى (ويهلك) بضم الياء
وكسر اللام وفتح الكاف
معطوف على يفسد هذا هو
المشهور وقرئ بضم الكاف
أيضا على الاستئناف أو على
اضمار مبتدأ أي وهيهلك
وقيل هو معطوف على
يعجبك وقيل هو معطوف
على معنى سعى لان القدير
واذا تولى يسعى ويقرأ
بفتح الياء وكسر اللام وضم
الكاف ورفع

كفارتهما ثابت بالقياس الاولوى وقد علمت أنه لا يحتاج الى هذا بالنسبة لشبه العمدة على تقريره السابق
من ادراجه في الخطأ حيث مثله بقوله أو ضربه بما لا يقتل غالبا فيكون مذكورا صريحا لا مقيسا اه
شيخنا (قوله ونزل لما مرت نقر من الصحابة برجل الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس نزلت في رجل من
بني مرة بن عون يقال له مرداس بن نهيك وكان من أهل فدك لم يسلم من قومه غيره فسمعوا بسرية
رسول الله صلى الله عليه وسلم تريد من كان على السرية رجل يقال له غالب بن فضالة الليثي فهربوا منه
وأقام ذلك الرجل المسلم فلما رأى الخيل خاف أن لا يكونوا مسلمين فأجأ غنمه الى عاقول من الجبل وصعد
هو الجبل فلما تلاحقت الخيل سمعهم يكبرون فعرف أنهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكبر ونزل وهو يقول لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فتغشاه أسامة بن زيد بسيفه فقتله
واستاق غنمه ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه الخبر فوجد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من ذلك وجدا شديدا وكان قد سبقهم الخبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتلتموه
ارادة مامعه ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على أسامة بن زيد هذه الآية فقال أسامة استغفر لي
يا رسول الله فقال كيف أنت بلاله الا الله يقولها ثلاث مرات قال أسامة فما زال رسول الله صلى الله
عليه وسلم يكررها حتى وددت أني لم أكن أسلمت الا يومئذ ثم استغفر له رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال أعتق رقبة وروى أبو ظبيان عن أسامة قال قلت يا رسول الله انما قالها خوفا من السلاح فقال أفلا
شقت عن قلبه حتى تعلم أقالها خوفا لم لا وفي رواية عن ابن عباس قال مر رجل من بني سليم على نفر من
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه غنم فسلم عليهم فقالوا انما سلم عليكم ليتعوز منكم فقاموا اليه
فقتلوه وأخذوا غنمه فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين
آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله يعني اذا سافرتهم الى الجهاد فتبينوا من البيان يقال تبينت الامر اذا تبينته
قبل الاقدام عليه وقرئ فثبتوا من الثبوت وهو خلاف العجلة والمعنى فقفوا وثبتوا حتى تعرفوا
المؤمن من الكافر وتعرفوا حقيقة الامر الذي تقدمون عليه انتهت (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ)
لما بين حكم القتل بقسميه وبين أن الذي يتصور صدور من المؤمن هو الخطأ شرع في التحذير
عما يؤدي اليه من قلة المبالاة في الامور اه أبو السعود (قوله وفي قراءة بالمثلثة) أي فثبتوا وقوله في
الموضعين هذا وقوله الا تبتينوا وبقى موضع آخر في القرآن يقرأ بالوجهين أيضا وهو قوله تعالى
في الحجرات يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا اه شيخنا وفي السمين وتفعل على كلتا
القرأتين بمعنى استعمل الدال على الطلب أي اطلبوا الثبوت أو البيان اه (قوله لمن ألقى اليكم السلام) اللام
للتبليغ هنا ومن موصولة أي وموصوفة وألقى هنا ماضى اللفظ الا أنه بمعنى المستقبل أي لمن يلقي لان النهي
لا يكون عما وقع وانقضى والماضى اذا وقع صلة صلح للضى والاستقبال اه سمين (قوله ودونها) أي
السلم بفتح السين واللام وقوله أي التحية يرجع لقوله بألف وقوله أو الانقياد الخ يرجع لقوله ودونها
فهو لفظ ونشر مرتب وقد عرفت أنه في بيان السبب اقتصر على قول وهنا أشار الى قولين اه شيخنا وفي
السمين قرأ نافع وابن عامر وحزمة السلم بفتح السين واللام من غير الف وباقي السبعة السلام بالف
وروى عن عاصم السلم بكسر السين وسكون اللام فاما السلام فالظاهر انه التحية وقيل الاستسلام
والانقياد والسلم بفتحها الانقياد فقط وكذا السلم بالكسر والسكون اه (قوله فقتلوه) عطف على قوله ولا
تقولوا اي فلا تقتلوه وهذا هو المقصود بالتوبيخ والنهي اه (قوله تبتغون الخ) حال من فاعل لا تقولوا الكن
لا على ان يكون النهي راجعا للقيد فقط كافي قولك لا تطلب العلم تبتغى به الجاه بل على انه راجع اليهما جميعا أي

لا تقولوا له ذلك ولا تبتغوا العرض الفاني اه أبو السعود (قوله من الغنيمة) وهي غنمه اه (قوله فعند الله) تعليل للنهي المذكور اه أبو السعود والمفاتيح جمع مفاتيح وهو يصلح للمصدر والزمان والمكان ثم يطلق على ما يؤخذ من مال العدو إطلاقاً للمصدر على اسم المفعول نحو ضرب الأمير اه سمين (قوله كذلك كنتم الخ) أي كنتم مثل الرجل المذكور في مبادئ الإسلام لا يظهر منكم للناس غير ما ظهر منه لكم من تحية الإسلام ونحوها فن الله عليكم بأن قبل منكم تلك المرتبة ولم يأمر بالتفحص عن سرائركم اه أبو السعود فاسم الإشارة راجع لمن في قوله لمن ألقى اليكم السلم (قوله فن الله عليكم) عطفاً على كنتم (قوله بالاشتهار بالايمان الخ) عبارة الخازن فن الله عليكم يعني بالإسلام والهداية وقيل معناه من عليكم باعلان الإسلام بعد الاختفاء وقيل من عليكم بالتوبة اه (قوله فتبينوا) تأكيده لفظي للاول وقيل ليس تأكيده لاختلاف متعلقيهما فإن تقدير الاول فتبينوا في أمر من تقتلونه وتقدير الثاني فتبينوا انعمة الله أو تثبتوا فيها والسياق يدل على ذلك لان الأصل عدم التأكيد اه سمين (قوله لا يستوى القاعدون الخ) بيان لتفاوت طبقات المؤمنين بحسب تفاوتهم في الجهاد بعد ما مر من الأمر به وتحريض المؤمنين عليه ليأتف القاعد عنه ويرفع بنفسه عن انحطاط رتبته فيتحرك له رغبة في ارتفاع طبقة اه أبو السعود (قوله من المؤمنين) متعلق بمحذوف لانه حال وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه القاعدون فالعامل في الحال في الحقيقة يستوى والثاني أنه الضمير المستكن في القاعدون لان ال بمعنى الذي أي الذين قعدوا في هذه الحال ويجوز أن تكون من البيان اه سمين (قوله غير أولى الضرر) قرأ ابن كثير وأبو عمرو وحمزة وعاصم غير بالرفع والباقون بالنصب والاعمش بالجرف الرفع على وجهين أظهرهما أنه على البديل من القاعدون وانما كان هذا أظهر لان الكلام نفى والبديل معه أرجح لما قرر في علم النحو والثاني أنه رفع على الصفة للقاعدون ولا بد من تأويل ذلك لان غير لا تعرف بالاضافة ولا يجوز اختلاف الرفع والمنعوت تعريفاً وتنكيراً وتأويله اما بان القاعدين لما لم يكونوا اساباً بايمانهم بل أريد بهم الجنس أشبهوا النكرة فوصفوا بها كما توصف واما بان غير قد تعرف اذا وقعت بين ضدين وهذا كما تقدم في اعراب غير المغضوب عليهم في أحد الأوجه وهذا كله خروج عن الأصول المقررة فلذلك اخترت الاول والنصب على أحد أوجه ثلاثة الاول النصب على الاستثناء من القاعدون وهو الاظهر لانه المحدث عنه والثاني من المؤمنين وليس بواضح والثالث على الحال من القاعدون والجرح على الصفة للمؤمنين وتأويله كما تقدم في وجه الرفع على الصفة وقوله في سبيل الله بأمورهم كل من الجارين متعلق بالمجاهدون اه سمين (قوله من زمانة) بيان للضرر وهي الابتلاء والعاهة وقوله أو نحوه كالعرج وأفراد الضمير لان العطف باو (قوله فضل الله المجاهدين بأمورهم وأنفسهم على القاعدين درجة) يعني فضيلة في الآخرة قال ابن عباس أراد بالقاعدين هنا أولى الضرر أي فضل الله المجاهدين على أولى الضرر درجة لان المجاهد باشر الجهاد بنفسه وماله مع النية وأولو الضرر كانت لهم نية ولم يباشروا الجهاد فنزلوا عن المجاهدين درجة وكلا يعني من المجاهدين والقاعدين وعد الله الحسنين يعني الجنة بايمانهم وفضل الله المجاهدين يعني في سبيل الله على القاعدين يعني الذين لا عذر لهم ولا ضرر أجرا عظيماً يعني ثواباً جزيلاً ثم فسر ذلك الاجر العظيم فقال درجات منه قال قتادة كان يقال للإسلام درجة وللهجرة في الإسلام درجة وللجهاد في الهجرة درجة وللقتل في الجهاد درجة وقال ابن زيد الدرجات سبع وهي التي ذكر الله في سورة براءة حين قال ذلك بانهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب الى قوله ولا يقطعون واديا الا كتب لهم وقال ابن محيرز الدرجات سبعون درجة ما بين كل درجتين سبعمائة الفرس الجواد المضمرة سبعون سنة روى مسلم عن أبي سعيد الخدري

من الغنيمة (فعند الله مفاتيح كثيرة) تغنيكم عن قتل مثله لماله (كذلك كنتم من قبل) تعصم دماءكم وأموالكم بمجرد قولكم الشهادة (فن الله عليكم) بالاشتهار بالايمان والاستقامة (فتبينوا) أن تقتلوا مؤمناً وافعلوا بالداخل في الإسلام كما فعل بكم (ان الله كان بما تعملون خبيراً) فيجازيكم به (لا يستوى القاعدون من المؤمنين) عن الجهاد (غير أولى الضرر) بالرفع صفة والنصب استثناء من زمانة أو عسى أو نحوه (والمجاهدون في سبيل الله بأمورهم وأنفسهم فضل الله المجاهدين بأمورهم وأنفسهم

الحرث والتقدير ويهلك الحرث بسعيه وقرئ بفتح الياء واللام وهي لغة ضعيفة جداً و(الحرث) مصدر حرث يحرث وهو ههنا بمعنى المحرث و) كذلك (النسل) بمعنى المنسول * قوله تعالى (العزة بالاثم) في موضع نصب على الحال من العزة والتقدير أخذته العزة ملتبسة بالاثم ويجوز أن تكون حالا من الهاء أي أخذته العزة آثماً ويجوز أن تكون الباء للسببية فيكون مفعولاً به أي أخذته العزة بسبب

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رضى بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً وخبث له الجنة فتعجب لها أبو سعيد فقال أعدها يا رسول الله على فأعدها عليه ثم قال وأخرى يرفع الله بها العبد مائة درجة في الجنة ما بين كل درجتين كابين السماء والارض قال وما هي يا رسول الله قال الجهاد في سبيل الله فان قلت قد ذكر لنا الله عز وجل في الآية الاولى درجة واحدة وذكر في الآية الثانية درجات فواجه الحكمة في ذلك قلت أما الدرجة الاولى فلتفضيل المجاهدين على القاعدين بوجود الضرر والمذر وأما الثانية فلتفضيل المجاهدين على القاعدين من غير ضرر ولا عذر ففضلوا عليهم بدرجات كثيرة وقيل يحتمل أن تكون الدرجة الاولى درجة المدح والتعظيم والدرجات درجات الجنة ومنازلها كافي الحديث والله أعلم اهـ خازن (قوله على القاعدين لضرر) أى في الآية لف ونشر مشوش (قوله فضيلة) أشار به الى أن درجة منصوب على المصدر من معنى تفضيلاً لوقوعها موقع المرة من التفضيل كانه قيل فضلهم تفضيلة كقولك ضربته سوطاً بمعنى ضربته ضربة أو على الحال أى ذوى درجة أو على تقدير حرف الجر أى بدرجة أو على معنى الظرف أى في درجة والاول أولى اهـ كرخى (قوله وكلا) مفعول أول لما سبقه قدم عليه لافادة القصراً كيدالوعداى كل واحد وقوله الحسن مفعول ثان والجملة اعتراض جىء بها تداركاً لما عسى يوهمه تفضيل أحد الفريقين على الآخر من حرمان المفضلون اهـ كرخى (قوله الجنة) أى لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم وانما التفاوت في زيادة العمل المقتضى لمزيد الثواب اهـ كرخى (قوله أجزا عظيماً) في نصبه أربعة أوجه أحدها النصب على المصدر من معنى الفعل الذى قبله لأن لفظه لان معنى فضل الله أجزا الثانية النصب على اسقاط الخافض أى فضلهم بأجزا الثالث النصب على أنه مفعول ثان كانه ضمن فضل معنى أعطى أى أعطاهم أجزا تفضلاً منه الرابع أنه حال من درجات قال الزمخشري وانتصب أجزا على الحال من النكرة التى هي درجات مقدمة عليها وهو غير ظاهر لانه لو تأخر عن درجات لم يحز أن يكون نعتاً للدرجات لعدم المطابقة لان درجات جمع وأجزا مفرد كذا رد بعضهم وهو غفلة فان أجزا مصدر والافصح فيه أن يوحد ويذكر مطلقاً اهـ سمين (قوله ويبدل منه) أى من أجزا درجات أى بدل كل من كل مبين لكمية التفضيل كما أشار اليه الشيخ المصنف في التقرير اهـ كرخى (قوله درجات) قيل سبعة وقيل سبعون وقيل سبع مائة كل درجة كابين السماء والارض اهـ شيخنا والضمير في منه للأجزا والله تعالى وقوله من الكرامة راجع للدرجات أى درجات من الثواب الذى أكرمهم الله به (قوله منصوبان بفعلهما المقدر) بمعنى وغفر لهم مغفرة ورحمة جرحهم وجرى السفاقسى على أنهما معطوفان على درجات اهـ كرخى (قوله غفور الاولياء) لما عسى يفرط منهم قال الرازى المغفرة والغفران ستر الذنب ومنه الغافرو والغفور والغفار لستر ذنوب العباد وعيوبهم يقال استغفر الله لذنبه ومن ذنبه بمعنى واحد فغفر له أى فستره عليه وعفاه عنه اهـ وهذا المراد كما أشار اليه في التقرير اهـ كرخى (قوله ولم يهاجروا) أى مع أن الهجرة كانت ركناً وشروطاً في الاسلام ثم نسخ بعد الفتح فهم كفرة أو عصاة اهـ شيخنا (قوله فقتلوا) أى قتلهم الملائكة وفي الخازن لم يقبل الله الاسلام من أحد بعد هجرة النبي ﷺ حتى يهاجروا اهـ ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة اهـ وهذا يقتضى أن ايمانهم لم يصح وأنهم ماتوا كفار الكونهم كانوا قادرين على الهجرة (قوله ان الذين توفاهم) يجوز أن يكون ماضياً وانما لم تلحق علامة التأنيث للفصل ولان التأنيث مجازى ويدل على كونه فعلاً ماضياً قراءة توفاهم بتاء التأنيث ويجوز أن يكون مضارعاً حذف منه احدى التاءين والاصل توفاهم وظالمى حال من ضمير توفاهم والاضافة غير محضة اذا اصل ظالمين انفسهم وفي خبر ان هذه ثلاثة أوجه أحدها انه محذوف تقديره ان الذين

على القاعدين) لضرر (درجة) فضيلة لاستوائهم في النية وزيادة المجاهدين بالمباشرة (وكلا) من الفريقين (وعد الله الحسنى الجنة) وفضل الله المجاهدين على القاعدين (لغير ضرر) (أجزا عظيماً) ويبدل منه (درجات منه) منازل بعضها فوق بعض من الكرامة (ومغفرة ورحمة) منصوبان بفعلهما المقدر (وكان الله غفوراً) لاوليائه (رحيماً) باهل طاعته ونزل في جماعة أسلموا ولم يهاجروا فاقبلوا يوم بدر مع الكفار (ان الذين توفاهم

الاثم) (خسبه) مبتدأ (جهنم) خبره وقيل جهنم فاعل حسبه لان حسبه في معنى اسم الفاعل أى كافيته وقد قرئ بالفاء الرابطة للجملة بما قبلها وسد الفاعل مسداً الخبر وحسب مصدر في موضع اسم الفاعل (ولبس المهاد) المخصوص بالذم محذوف أى ولبس المهاد جهنم * قوله تعالى (ابتغاء مرضاة الله) الجمهور على تفخيم مرضاة وقرئ بالامالة لتجانس كسرة التاء واذا اضطر حمزة هنا الى الوقف وقف بالتاء وفيه وجهان أحدهما هو لغة في الوقف على تاء التأنيث حيث كانت والثاني

الملائكة هلكوا ويكون قوله قالوا فيم كنتم مبيدنا تلك الجملة المحذوفة الثاني أنه فأولئك مأوام جهنم ودخلت الفاء زائدة في الخبر تشبيها للوصول باسم الشرط ولم تمنع أن من ذلك والاختفاء بمنه وعلى هذا فيكون قوله قالوا فيم كنتم ماصفة لظالمى أحوال من الملائكة وقدم مقدره عند من يشترط ذلك وعلى القول بالصفة فالعائد مخوف أى ظالمين أنفسهم قائلهم الملائكة الثالث أنهم قالوا فيم كنتم ولا بد من تقدير العائد أيضا أى قالوا لهم كذا وفيهم خبر كنتم وهي بالاستفهامية حذفت ألفها حين جرت وقد تقدم تحقيق ذلك عند قوله فلم تقتلون أنبياء الله من قبل والجملة من قوله فيم كنتم في محل نصب بالقول وفي الأرض متعلق بمستضعفين ولا يجوز أن يكون في الأرض هو الخبر ومستضعفين حالا كما يجوز ذلك في نحو كان زيد قائما في الدار لعدم الفائدة في هذا الخبر اه سمين (قوله الملائكة) يعنى ملك الموت وأعوانه وهم ستة ثلاثة منهم يلون قبض أرواح المؤمنين وثلاثة يلون قبض أرواح الكفار وقيل أراد به ملك الموت وحده وانما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم كما يخاطب الواحد بلفظ الجمع وفى التوفى هنا قولان أحدهما أنه قبض أرواحهم والثاني حشرهم الى النار فعلى القول الثانى يكون المراد بالملائكة الزبانية الذين يلون تعذيب الكافر اه خازن (قوله قالوا لهم موئحين) ظاهر هذا أن الغائل هو ملائكة قبض الارواح وأنهم قالوا لهم ذلك وقت قبض الروح صريحا لاجل التوبيخ والتقريع ولا بعد في ذلك كله اه شيخنا (قوله أى في أى شيء كنتم) قال أبو حيان أى في أى حالة كنتم بدليل الجواب أى في حالة قوة أو ضعف اه وفي القرطبي وقول الملائكة فيم كنتم سؤال تقرير وتوبيخ أى أكنتم في اصحاب النبي ﷺ أم كنتم مشركين وقول هؤلاء كنما مستضعفين في الأرض يعنى مكة اعتذار غير صحيح اذ كانوا يستطيعون الحيلة ويهتدون السبيل ثم اوقفتمهم الملائكة على دينهم بقولهم ألم تكن أرض الله واسعة ومفاد هذا السؤال والجواب أنهم ماتوا مسلمين ظالمين لانفسهم في تركهم الهجرة والافلو ماتوا كافرين لم يقل لهم شيء من هذا ثم استثنى تعالى منهم من الضمير الذى هو الهاء والميم في مأوام من كان مستضعفا حقيقة من زمنى الرجال وضعفة النساء والولدان كعباس بن ربيعة وسلمة بن هشام وغيرهما من الذين دعا لهم الرسول عليه السلام قال ابن عباس كنت أنا وأمي ممن عفا الله عنه بهذه الآية وذلك أنه كان من ولدان اذذاك وأمه هى أم الفضل بنت الحرث واسمها لبابة وهى أخت ميمونة وأختها الاخرى لبابة الصغرى وهن تسع أخوات قال النبي ﷺ فيهن الاخوات مؤمنات ومنهن سلمى وحفيدة والعصماء ويقال في حفيدة أم حفيدة واسمها هزيمة وهن ست شقائق وثلاث لام وهن سلمى وسلامة وأسماء بنت عميس الخثعمية امرأة جعفر بن أبي طالب ثم امرأة أبي بكر الصديق ثم امرأة علي بن أبي طالب رضى الله عنهم اجمعين اه (قوله قالوا معتردين) أى على وجه الكذب فلذا كذبهم الله تعالى بقوله قالوا ألم تكن الخ (قوله فتهاجروا) منصوب على جواب الاستفهام لاعلى جواب النفي لان النفي صار اثباتا بالاستفهام والنصب بأن مضمرة قال الواحدى وفيه ان الله لم يرض باسلام أهل مكة حتى يهاجروا اه كرخى (قوله هى) أى جهنم وأشار بذلك الى أن الخصوص بالذم محذوف كما قدره وانما كان ذلك مأوام لاعتبارهم الكفار وفي الآية الكريمة إشارة الى وجوب المهاجرة من موضع لا يتمكن الرجل فيه من إقامة الدين بأى سبب كان اه كرخى (قوله الا المستضعفين) في هذا الاستثناء قولان أحدهما انه متصل والمستثنى منه قوله فأولئك مأوام جهنم والضمير يعود على المتوفين الظالمين أنفسهم قال هذا القائل كأنه قيل فأولئك في جهنم الا المستضعفين فعلى هذا يكون استثناء متصلا والثاني وهو الصحيح ان المستثنى منه اما كفار أو عصاة بالتخلف على ما قال المفسرون وهم قادرون

الملائكة ظالمى انفسهم بالمقام مع الكفار وترك الهجرة (قالوا) لهم موئحين (فيم كنتم) أى في أى شيء كنتم في أمر دينكم (قالوا) معتردين (كنما مستضعفين) عاجزين عن إقامة الدين (في الأرض) أرض مكة (قالوا) لهم توبيخا (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) من أرض الكفر الى بلد آخر كما فعل غيركم قال تعالى (فأولئك مأوام جهنم وساءت مصيرا) هى

أنه دل بالوقف على التاء على ارادة المضاف اليه فهو في تقدير الوصل * قوله تعالى (في السلم) يقرأ بكسر السين وفتحها مع اسكان اللام وفتح السين واللام وهو الصلح ويدكر ويؤنث ومنه قوله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها ومنهم من قال الكسر بمعنى الاسلام والفتح الصلح (كافة) حال من الفاعل في ادخلوا وقيل هو حال من السلم أى في السلم من جميع وجوهه * قوله تعالى (هل ينظرون) لفظه لفظ الاستفهام ومعناه النفي ولهذا جاءت بعده الا (في ظلل) يجوز أن يكون ظر فاوان يكون حالا والظلل

على الهجرة فلم يندرج فيهم المستضعفون فكان منقطعا اه سمين (قوله الاستضعفين) أى الذين صدقوا في استضعافهم (قوله والولدان) ان أريد بهم الممالك والمراهقون فظاهر وأمان أريد بهم الاطفال فللمبالغة في أمر الهجرة وإيهام أنها بحيث لو استطاعها غير المكلفين لو جبت عليهم وللأشعار بأنها لا يحصى عنها البتة وأن أقوامهم يحب عليهم أن يهاجروا بهم متى أمكنت اه أبو السعود (قوله لا يستطيعون حيلة) في هذه الجملة أربعة أوجه احدها أنها مستأنفة جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما وجه استضعافهم فقيل كذا والثاني أنها حال مينة لمعنى الاستضعاف قلت كأنه يشير الى المعنى الذي قدمته في كونها جوابا لسؤال مقدر والثالث أنها مفسرة لنفس المستضعفين لان وجوه الاستضعاف كثيرة فتبين باحد محتملاتها كأنه قيل الا الذين استضعفوا بسبب عجزهم عن كذا وكذا والرابع أنها صفة للمستضعفين أول الرجال ومن بعدهم ذكره الزنجشري واعتذر عن وصف ما عرف بالالف واللام بالجل التي هي في حكم النكرات بأن المعرف به المالم يكن معينا جاز ذلك فيه كقوله * ولقد أمر على اللئيم يسبنى * اه سمين (قوله ولا يهتدون) عطف خاص لانه من جملة الحيلة (قوله فأولئك عسى الله أن يعفوا عنهم) أى عن خطر الهجرة بحيث يحتاج المذنبون الى العفو وفي البرهان وعسى ولعل في كلام الله واجبتان وان كانتا جاء وطعما في كلام المخلوقين لان المخلوق هو الذى تعرض له الشكوك والظنون والبارى منزّه عن ذلك اه كرخى (قوله عفو اغفورا) أى مبالغى المغفرة فيغفر لهم ما فرط منهم من الذنوب التي من جملة القعود عن الهجرة الى وقت الخروج اه أبو السعود (قوله ومن يهاجر الخ) هذا ترغيب في الهجرة وقوله في سبيل الله أى لاعلاء دينه (قوله مراغما) أى متحولا ينتقل اليه فهو اسم مكان فقول الشارح مهاجرا أى مكانا يهاجر اليه وعبر عنه بالمراغمة للأشعار بأن المهاجرين رغم أنف قومهم أى يذلهم والرمم الذل والهوان وأصله لصوق الانقب بالرغام بفتح الراء وهو التراب اه أبو السعود وفي المصباح الرغام بالفتح التراب ورغم أنفه رغبان باب قتل كناية عن الذل كأنه لصق بالرغام هو انا ويتعدي بالالف فيقال أرغم الله أنفه وفعلته على رغم أنفه بالفتح والضم أى على كره منه وأرغمته غاضبته وهذا ترغيم له أى اذلال وهذا من الامثال التي جرت في كلامهم بأسماء الاعضاء ولا يراد أعينها بل وضعوها لمعان غير معانى الاسماء الظاهرة ولا حظ لظاهر الاسماء من طريق الحقيقة ومنه قولهم كلامه تحت قدمي وحاجته خلف ظهري يريدون الاهمال وعدم الاحتفال اه (قوله وسعة في الرزق) أى اظهار الدين (قوله ومن يخرج من بيته الخ) قالوا اكل هجرة في فرض ديني من طلب علم أو حج أو جهادا ونحو ذلك فهي هجرة الى الله ورسوله اه أبو السعود (قوله مهاجرا) حال من فاعل يخرج وقوله الى الله أى الى حيث أمره الله (قوله ثم يدركه الموت) الجمهور على جزم يدركه عطف على الشرط قبله وجوابه فقد وقع وقرأ الحسن البصرى بالنصب وقرأ النخعي وطلمحة بن مطرف برفع الكاف وخرجها ابن جنى على اضمار مبتدا أى ثم هو يدركه الموت فيعطف جملة اسمية على جملة فعلية وهي جملة الشرط المجزوم وفاعله اه سمين (قوله في الطريق) أى قبل أن يصل الى المقصد وان كان ذلك خارج باب كينىء عنه ايثار الخروج من بيته عن المهاجرة وقوله كما وقع لجندع وذلك أنه لما نزل قوله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة الى آخر الآيات بعث به صلى الله عليه وسلم الى مكة فتليت على المسلمين الذين كانوا فيها اذذاك فسمعهم جل من بنى ليث شيخ مريض كبير يقال له جندع بن ضمرة فقتل والله ما تأمن استثنى الله عز وجل فاني لأجد حيلة ولى من المال ما يبلعنى الى المدينة وأبعد منها والله لا أبيت الليلة بمكة أخر جوني فخر جرابه على سريره حتى أتوا به التنعيم فادركه الموت فصفق بيمينه

الا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون حيلة لا قوة لهم على الهجرة ولا نفقة (ولا يهتدون سبيلا) طريقا الى أرض الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفوا عنهم وكان الله عفو غفور او من يهاجر في سبيل الله يحد في الأرض مراغما) مهاجرا (كثيرا وسعة في الرزق) ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت في الطريق كما وقع لجندع بن ضمرة اللبثي

جمع ظلة ويقرأ في ظلال قيل هو جمع ظل وقيل جمع ظلة أيضا مثل خلة وخلال وقلة وقلال (من الغمام) يحوز ان يكون وصفا للظل ويحوز أن تتعلق من بيأتهم أى يأتهم من ناحية الغمام والغمام جمع غمامة (والملائكة) يقرأ بالرفع عطف على اسم الله وبالجر عطف على ظلل ويحوز أن يعطف على الغمام * قوله تعالى (سل) فيه لغتان سل واسأل فاضى اسأل سأل بالهمزة فاحتيج في الامر الى همزة الوصل لسكون السين وفي سل وجهان احدهما ان الهمزة ألفت حركتها على السين فاستغنى عن

(فقد وقع) ثبت (أجره)
 على الله وكان الله غفورا رحما
 واذا ضربتم) سافرتكم (في)
 الارض فليس عليكم
 جناح) في (أن تقصروا من
 الصلاة) بأن تردوها من
 أربع الى اثنتين (ان خفتم
 أن يفتنكم) أى ينالكم
 بكروهم (الذين كفروا) بيان
 للواقع اذ ذاك فلامفهوم له
 وينت السنة أن المراد بالسفر
 الطويل وهو أربعة بردوهى
 مرحلتان ويؤخذ من قوله
 فليس عليكم جناح أنه
 رخصة لا واجب وعليه
 الشافعى (ان الكافرين
 كانوا لكم عدوا ميينا)
 بين العداوة (واذا كنت)
 يا محمد حاضرا (فيهم) وأتم
 تحافون العدو (فأقمت لهم
 الصلاة) وهذا جرى على
 عادة القرآن

همزة الوصل لتحرك
 السين والثاني أنه من سأل
 يسأل مثل خاف يخاف
 وهى لغة فيه وفيه لغة ثلاثة
 وهى اسل حكاها الاخفش
 ووجهها أنه ألقى حركة
 الهمزة على السين وحذفها
 ولم يعتد بالحركة لكونها
 عارضة فلذلك جاء بهمزة
 الوصل كما قالوا الحمر (كم
 آتيناهم) الجملة فى موضع
 نصب لانها المفعول الثانى
 لسل ولا تعمل سل فى كم
 لانها استفهام وموضع كم
 فيه وجهان

على شماله ثم قال اللهم هذه على ذلك وهذه لرسولك أبايك على ما بينك رسولك ثم مات فبلغ خبره أصحاب
 رسول الله ﷺ فقالوا لووا فى المدينة لكان أتم وأوفى أجر وأضحك المشركون وقالوا ما أدرك
 ما طلب فأ نزل الله عز وجل قوله ومن يخرج من بيته الآية اه خازن وقوله هذه لك الخ قال التفتازانى
 الظاهر أن هذه اشارة لليمين وهذه الثانية اشارة للشمال لاعلى قصد اسناد الجارحة الى الله بل على سبيل
 التصوير وتمثيل مبايعة الله على الايمان والطاعة مبايعة رسول الله اياه اه شهاب (قوله) فقد وقع
 أجره على الله) يعنى فقد وجب أجر هجرته على الله بإيجابه على نفسه بحكم الوعد والتفضل والكرم
 لا وجوب استحقاق وتحتم قال بعض العلماء ويدخل فى حكم الآية من قصد فعل طاعة من الطاعات ثم
 عجز عن اتمامها فيكتب الله له ثواب تلك الطاعة كاملا وقال بعضهم انما يكتب له أجر ذلك القدر الذى
 عمل وأتى به أتماما لا جرفلا والقول الاول أصح لان الآية انما نزلت فى معرض الترغيب فى الهجرة
 وأن من قصدها ولم يبلغها بل مات دونها فقد حصل له ثواب الهجرة كاملا فكذلك كل من قصد فعل
 طاعة ولم يقدر على اتمامها كتب له ثوابها كاملا اه خازن (قوله على الله) أى عنده وفى علمه (قوله
 وكان الله غفورا رحما) أى باكمال ثواب هجرته (قوله) واذا ضربتم فى الارض الخ) شروع فى بيان كيفية
 الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه تأكيد لعزيمة المهاجر على الهجرة
 وترغيب له فيها لما فيه من تخفيف المؤنة أى اذا سافرتكم أى مسافرة كانت ولذلك لم تقيد بما قيد به المهاجرة
 اه أبو السعود (قوله) فليس عليكم جناح) أى وزرو حرج (قوله) أن تقصروا) أى فى أن تقصروا
 أى فى القصر وهو خلاف المديقال قصرت الشىء أى جعلته قصيرا بحذف بعض أجزائه فمتعلق القصر
 جملة الشىء لا بعضه فان البعض متعلق الحذف دون القصر فحينئذ قوله من الصلاة ينبغى أن يكون
 مفعولا لتقصروا على زيادة من حسبا رآه الاخفش وأما على رأى غيره من عدم زيادتها فى الاثبات
 فتجعل تبعيضية ويراد بالصلاة الجنس ليكون المقصور بعضا منها وهو الرباعيات اه أبو السعود (قوله
 بيان للواقع) أى هذا الشرط وهو ان خفتم بيان للواقع وذ كر هذه العبارة هنا أولى من ذكرها عقب
 قوله بين العداوة كفى نسخة اه (قوله) بيان للواقع اذ ذاك) أى وهو أن غالب أسفار بنيينا ﷺ
 وأصحابه لم تخل من خوف العدو لكثرة المشركين وأهل الحرب اذ ذاك وقوله فلامفهوم له أى
 فلا يشترط الخوف بل للسافر القصر مع الامن لما فى الصحيحين أنه ﷺ سافرتكم مكة والمدينة
 لا يخاف الا الله عز وجل فكان يصلى ركعتين اه كرخى (قوله) وهو أربعة برد) أى عندنا وعند أبى
 حنيفة ستة والبرد جمع برىد وهو أربعة فراسخ وقوله وهى مرحلتان أى سير يومين معتدلين بسير الاثقال
 اه (قوله) أنه رخصة) أى لكنه أفضل ان بلغ سفره ثلاث مراحل خروجا من خلاف أى حنيفة
 القائل بوجوبه اه شيخنا (قوله) ان الكافرين الخ) تعليل لما تقدم باعتبار تقييده بما ذكر أو تعليل
 لما يفهم من الكلام من كون قتلهم متوقعة فان كمال عداوتهم للمؤمنين من موجبات التعرض لهم
 بسوء اه أبو السعود (عدوا ميينا) فى المصباح قال فى مختصر العين يقع العدو بلفظ واحد على
 الواحد المذكر والمؤنث والمجموع اه (قوله) واذا كنت فيهم) الضمير المجرى يعود على الضارين
 فى الارض وقيل على الخائفين وهما احتملان اه سمين وفى الخازن يعنى اذا كنت يا محمد فى أصحابك
 وشهدت معهم القتال فأقت لهم الصلاة الخ (قوله) فأقت لهم الصلاة) أى أردت أن تقيم بهم
 الصلاة أى أن تفعلها وتحصلها فلتقم طائفة منهم معك بعد أن تجعلهم طائفتين ولتقف الطائفة
 الاخرى بازاء العدو ليحرسوكم منهم وانما لم يصرح به لظهوره وليأخذوا أى الطائفة القائمة معك

في الخطاب فلا مفهوم له
(فلتقم طائفة منهم معك)
وتأخر طائفة (ولياًخذوا)
أي الطائفة التي قامت معك
(أسلحتهم) معهم (فاذا
سجدوا) أي صلوا (فليكونوا
أي الطائفة الأخرى (من
ورائكم) يحرسون إلى أن
تقضوا الصلاة وتذهب
هذه الطائفة تحرس
(ولتأت طائفة أخرى لم
يصلوا فليصلوا معك
ولياًخذوا حذرهم وأسلحتهم)
معهم إلى أن تقضوا الصلاة
وقد فعل صلى الله عليه وسلم كذلك
بيطن نخل رواد الشيخان
(ود الذين كفروا لوتغفلون)
إذا قمتم إلى الصلاة (عن
أسلحتكم وأمتعتكم
فيميلون عليكم ميلة واحدة)
بأن يحملوا عليكم
فيأخذوكم وهذا علة الأمر
بأخذ السلاح (ولاجناح
عليكم أن كان بكم أذى من
مطر أو كنتم مرضى أن
تضعوا أسلحتكم) فلا
تحملوها وهذا يفيد إيجاب
حملها عند عدم العذر وهو
أحد قولين للشافعي والثاني
أنه سنة ورجح

أحدهما نصب لأنها المفعول
الثاني لا تينام والتقدير
عشرين آية أعطينا
والثاني هي في موضع رفع
بالابتداء وأتينام خبرها

أسلحتهم أي لا يضعوها ولا يلقيوها وإنما عبر عن ذلك بالأخذ لا ليدان بالاعتناء باستصحابها كأنهم
يأخذونها ابتداءً أه أبو السعد والسلاح ما يقاتل به وجمعه أسلحة وهو مذكور وقيل يؤنث باعتبار
الشوكة ويقال سلاح كحمار وسلاح كضلع وسلاح كصرد وسلاح كسلطان قاله أبو بكر بن زيد والسليح
نبت إذا رعته الأبل سميت وغزلبنها وما يلقيه البعير من جوفه يقال له سلاح بوزن غلام ثم عبر به عن
كل عذرة أه سمين (قوله في الخطاب) أي للنبي صلى الله عليه وسلم وأشار بهذا للرد على من ذهب إلى أن صلاة
الخوف لا تكون بعد الرسول حيث شرط كونه فيهم وكان هو الذي يقيم لهم الصلاة أه كرخي والذي
ذهب إلى ذلك أبو يوسف واسماعيل بن علية كافي القرطبي وقوله فلا مفهوم له أي فيكون المراد أنه إذا
كنت فيهم كان الحكم ماذكروا إذا لم تكن فيهم فليقيم بهم إمامهم تلك الصلاة ومعلوم أن خطاب القرآن
ثلاثة أقسام قسم لا يصلح إلا للنبي صلى الله عليه وسلم وقسم لا يصلح إلا لغيره وقسم يصلح لهما أه كرخي (قوله
وتأخر طائفة) أي بآزاء العدو وإنما لم يصرح بهذا الظهور أه أبو السعد (قوله أي صلوا) أي شرعوا
في الصلاة يدل على هذا قوله إلى أن تقضوا الصلاة (قوله طائفة أخرى) وهي الواقعة في وجه العدو
لحراسة وإنما لم تعرف لانها لم تذكر فيما قبل أه أبو السعد (قوله لم يصلوا) الجملة في محل رفع لانها صفة
لطائفة بعد صفة ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال لان النكرة قبلها تخصصت بالوصف
بأخرى أه سمين (قوله فيصلوا معك) أي صلاة ثانية (قوله وليأخذوا حذرهم) لعل زيادة الأمر
بالحذر في هذه المرة لكونها مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم في شغل
شاغل وأما قبلها فربما يظنونهم قائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين بما ذكرنا أن الاشتغال
بالصلاة مظنة لالقاء السلاح والاعراض عنه ومثنة لهجوم العدو كما ينطبق به قوله تعالى ودالذين
كفروا الخ فإنه استئناف مسوق لتعليل الأمر المذكور أه أبو السعد وعبرة الخازن فان قلت لم ذكر
أول الآية الأسلحة فقط وذكر هنا الحذر والأسلحة قلت لان العدو قما يتنبه للمسلمين في أول الصلاة بل
يظنون كونهم قائمين في المحاربة والمقاتلة فإذا قاموا في الركعة الثانية ظهر للكفار أن المسلمين في الصلاة
خائفين ينتهزون الفرصة في الاقدام على المسلمين فلا جرم أن الله تعالى أمرهم في هذا الموضع بزيادة الحذر من
الكفار مع أخذ الأسلحة انتهت (قوله بيطن نخل) قد حمل الشارح هذه الآية على صلاة بطن نخل وحملها
بعض المفسرين على صلاة عسفان وحملها بعض آخر منهم على صلاة ذات الرقاع تأمل وبيطن نخل موضع من
نجد من أرض غطفان بينه وبين المدينة يومان وضابط صلاته أن تكون كل فرقة تقاوم العدو بأن يكون
العدو ومثليها فيصلي بهم الإمام مرتين وتقع الثانية نافلة للإمام لانها معادة وهي جائزة عندنا في الأمن ممنوعة
عند غيرنا أما في الخوف فلا خلاف فيها أه شيخنا (قوله لوتغفلون) أي غفلتكم فلو مصدرية بمعنى أن
تكون (قوله وأمتعتكم) يعني حوائجكم التي بها بلاغكم في أسفاركم فتسهون عنها أه خازن والخطاب
للفرقتين بطريق الالتفات أه (قوله فيميلون عليكم) أي فيشدون عليكم شدة واحدة أه (قوله
وهذا) أي قوله ودالذين كفروا (قوله ولا جناح عليكم) أي لا حرج ولا وزر وقوله أن تضعوا أي في
أن تضعوا (قوله وهذا) أي قوله ولا جناح عليكم وكذا ظاهر قوله وليأخذوا الخ لانه أمرهم أنه أخذ من
هذا تقيد ما سبق بما إذا لم يكن عذر أه شيخنا (قوله ورجح) أي رجحه الشيخان فلي هذا إنما
يأخذه إذا كان لا يشغله عن الصلاة ولا يؤذى من يجنبه فان كان تشغله حركته وثقله عن الصلاة
كالجعبة والترس الكبير أو يؤذى من يجنبه كالرمح فلا يأخذه كما تقرر في كتب الفقه أه كرخي

وفي المصباح الجعبة للشباب والجمع جعاب مثل كلبة وكلاب وجعبات أيضاً مثل سجدة وسجدات اه
(قوله وخذوا حذركم) أى قتلون ويغلبون فقوله ان الله أعد الخلة لهذا المقدر فالعذاب الممين مغلوية
الكفار كما فسر بذلك ليلتم الكلام كما قاله الشهاب على البضاوى وعبرة أني السعدوان الله أعد للكافرين
عذاباً مهيناً لتعليم للامر بأخذ الحذر أى أعد لهم عذاباً مهيناً بأن يخذلهم وينصرهم عليهم فاهتموا بأمرهم
ولا تهملوا في مباشرة الاسباب كي يحل بهم عذابه بأيديكم اه وفي الخازن وخذوا حذركم بمعنى راقبوا
عدوكم ولا تغفلوا عنه أمرهم الله بالتحفظ والتحرز والاحتياط لئلا يتجرأ العدو عليهم قال ابن عباس
نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أنه غزا بني محارب وبني أنمار فزولوا ولا يرون من العدو أحداً
فوضع الناس السلاح فخرج رسول الله ﷺ لحاجته حتى قطع الوادى والسواء ترش بالمطر فسال الوادى
فقال السيل بين رسول الله ﷺ وبين أصحابه فجلس تحت شجرة فبصر به غورث ابن الحرث المحاربي
فقال قتلى الله ان لم أقتله ثم انحدر من الجبل ومعه السيف ولم يشعر به رسول الله ﷺ الا وهو قائم على
رأسه وقد سل سيفه من غمده وقال يا محمد من يمنعك مني الآن فقال رسول الله ﷺ ثم قال اللهم
اكفني غورث ابن الحرث بما شئت فأهوى غورث بالسيف ليضرب رسول الله ﷺ به فاكب لوجهه
من زلحة فزحها ففسد السيف من يده فقام رسول الله ﷺ فأخذ السيف ثم قال يا غورث من يمنعك مني
الآن فقال لأحد فقال أشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله فقال لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك
ولا أعين عليك عدواً فأعطاه رسول الله ﷺ سيفه فقال غورث أنت خير مني فقال النبي صلى الله عليه وسلم
وأنا أحق بذلك منك فرجع غورث الى أصحابه فقالوا له وليك يا غورث ما منعك منه فقال والله لقد
أهويت اليه بالسيف لاضر به به فوالله ما أدرى من زلحني بين كفتي فخررت لوجهي وذكرهم حاله مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وسكن الوادى فقطع رسول الله صلى الله عليه وسلم الوادى الى أصحابه
وأخبرهم الخبر وقرأ هذه الآية ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى الآية اه والزلحة الدفعة وفي القاموس
زلحه بالرمج زلحه من باب ضرب زجه اه (قوله فاذا قضيت الصلاة) أى صلاة الخوف أى أدبتموها
على الوجه الممين وفرغتم منها اه أبو السعود (قوله فاذا كروا لله) الامر للندب لانه في الفضائل وقوله بالتلهيل
والتسبيح أى والتحميد والتكبير كما في الخازن وفي كلامه هنا اكتفاء اه (قوله قياماً) حال وكذا
مابعد كما قدره بقوله مضطجعين (قوله فاذا اطمأنتم) أى سكنت قلوبكم من الخوف وامنتم بعد
ما وضعت الحرب أوزارها فأقيموا الصلاة أى التي دخل وقتها حينئذ أى أدوها بتعديل أركانها ومراعاة
شرائطها اه أبو السعود فقول الجلال أدوها بحقوقها أى من الاركان والشروط والسنن اه (قوله
كتاباً موقوتاً) أى فرضاً موقوتاً قال مجاهد وقته الله عليهم فلا بد من اقامتها في حالة الخوف أيضاً على الوجه
المشروح وقيل مفروضاً مقدر فى الحضرة أربع ركعات وفي السفر ركعتين فلا بد أن تؤدى في كل وقت
حسب قدر فيه اه أبو السعود وموقوتاً صفة لكتابتها بمعنى محدودة أوقات فهو من وقت خففاً كمضروب
من ضرب ولم يقل موقوتاً للتأمر بمراعاة لكتابتها فانه في الاصل مصدر اه سمين (قوله لما بعث ﷺ الخ)
أى لما أمرهم بالخروج ولوعبر به لكان أوضح وقوله طائفة هي جميع من حضر أحد من المؤمنين الخالص
وكانوا ستاً وثلاثين وقوله لما رجعوا أى أبو سفيان وأصحابه أى ونزلوا بميل وهو موضع قريب من المدينة
وتشاوروا في العود الى المدينة ليستأصلوا المسلمين فباغ ذلك رسول الله فنادى في اليوم الثانى من وقعة
أحداً يخرج كل من كان معناباً لا مس ولا يخرج معنا غيرهم فخرجوا حتى بلغوا الى حمراء الاسد وتقدم

وخذوا حذركم) من
العدو أى احترزوا منه
ما استطعتم (ان الله أعد
للكافرين عذاباً مهيناً)
ذاهاناً (فاذا قضيت الصلاة)
فرغتم منها فاذا كروا لله
بالتلهيل والتسبيح (قياماً
وقعوداً وعلى جنوبكم)
مضطجعين أى في كل حال
(فاذا اطمأنتم) اطمأنتم (فأقيموا
الصلاة) أدوها بحقوقها
(ان الصلاة كانت على المؤمنين
كتاباً) مكتوباً أى مفروضاً
(موقوتاً) أى مقدراً وقتها
فلا تؤخر عنه * ونزل لما
بعث صلى الله عليه وسلم
طائفة في طلب أبي سفيان
وأصحابه لما رجعوا من
أحد فشكوا الجراحات
والعائد محذوف والتقدير
آتيناهموها أو آتيناهم إياها
وهو ضعيف عند سيدييه
و (من آية تميز لكم
والاحسن اذا فصل بينكم
وبين مميزها أن يؤتى بمن
(ومن يبدل) في موضع رفع
بالاتداء والعائد الضمير
في يبدل وقيل العائد محذوف
تقديره شديد العقاب له *
قوله تعالى (زين) إنما
حذفت التاء لاجل الفصل
بين الفعل وبين ما أسند اليه
ولان تأنيث الحياة غير
حقيق وذلك يحسن مع
الفصل والوقف على آمنوا
والذي اتقوا

بسط هذا في آل عمران في قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول لحو عبارة القرطبي نزلت في حرب أحد أمر النبي ﷺ بالخروج في آثار المشركين وكان بالمسلمين جراحات وكان أمر أن لا يخرج معه إلا من كان في الوقعة كما تقدم في آل عمران اه (قوله ولا تهنوا) الجمهور على كسر الهاء والحسن على فتحها من وهن بالكسر في الماضي أو من وهن بالفتح وإنما فتحت العين لكونها حلقية فهو نحو يدع وقر أعبيد بن عمر تهانوا من الإهانة مبنيا للمفعول ومعناها لا تعاطوا من الجبن والخور ما يكون سببا في إهانتكم كقوله لا أرينك ههنا اه سمين (قوله في ابتغاء القوم) أي قتال القوم كما أشار به بقوله لتقاتلوه (قوله أن تكونوا تألمون) تألمون) تعليل للنهي وتشجيع لهم أي ليس ما تقاسونه من الآلام مختصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم ثم انهم يصبرون على ذلك فبالكم لا تصبرون مع انكم أولى به منهم حيث ترجون من الله من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب في الآخرة مما لا يخطر ببالهم اه أبو السعود وفي المختار الآلام الالوج وقد ألم من باب طرب والتألم التوجع والايالام الالجاع اه (قوله ولا يحبوا) الصواب يحبون لأن يكون حذف النون تخفيفا اه شيخنا (قوله والثواب عليه) أي لا يمانكم بالبعث والحشر والجزاء بخلافهم اه شيخنا (قوله وسرق طعمة) بتشديد الطاء والكسر أشهر وقوله ابن أبيرق بهمزة مضمومة فباء موحدة مفتوحة فتحتية ساكنة فراء مكسورة فقف كذا في المغني اه قارى فهو مصغر أبرق فهو ممنوع من الصرف وطعمة هذا من الانصار من بنى ظفر سرق الدرع من دار جاره قتادة وكان في جراب فيه دقيق أو نخالة وفيه خرق فصار الدقيق يتناثر منه فاتهم طعمة بها خلف أنه مأخذها وماله بها علم كاذبا وكان ودعها عند يهودى يقال له زيد بن السمين فقال أصحاب الدرع تتبع أثر الدقيق فقتلوه حتى وصل الى دار اليهودى فأخبر انه ودعها عنده طعمة وشهد به قومه فقال بنو ظفر قوم طعمة تذهب الى رسول الله نشهد أن اليهودى هو السارق لثلاث نفضح بل عزموا على الحلف فذهبوا وشهدوا زورا ولم يظهر له ﷺ قادح فيهم فهم يقطع اليهودى فأعلمه الله الحال بالوحى فهم ان يقضى على طعمة فهرب الى مكة وارتد وتقب حائط السرق متاع أهله فوقع عليه فأت مرتدا اه من الخطيب (قوله وخباها) أي الدرع لان درع الحديد مؤنثة وأمد درع المرأة فذكر أي قيصها وخبا من باب قطع كما في المصباح وقوله عند يهودى أي دفعها لوديعه كما في الكازرونى اه شيخنا (قوله فوجدت عنده) أي بعد أن فحش عليها عند طعمة وحلف مأخذها اه شيخنا (قوله أن يجادل عنه) أي عن طعمة (قوله بالحق) في محل نصب على الحال المؤكدة فيتعلق بمحذوف وصاحب الحال هو الكتاب أي أنزلناه ملتصبا بالحق ولتحكم متعلق بأنزلنا وأراك متعدلاثنين أحدهما العائد المحذوف والآخر كاف الخطاب أي بما أراك الله والاراء هنا يجوز أن تكون من رأى كقولك رأيته رأى الشافعى أو من المعرفة وعلى كلا التقديرين فالفعل قبل النقل بالمهزمة متعدلا واحد وبعده متمدلاثنين كما عرفت اه سمين (قوله بالحق) أي الامر والنهي والفصل بين الناس أو بالصدق اه شيخنا (قوله ولا تكن) معطوف على أمر ينسحب اليه النظم الكريم كأنه قيل فاحكم به ولا تكن الخ وقوله للخائنين أي لاجلهم خصيا أي مخاصما للبرىء أي لا تخاصم اليهودى لاجل الخائنين اه أبو السعود (قوله للخائنين) اللام للتعليل ومفعول خصيا محذوف أي مخاصما للبرىء من السرقه وهو اليهودى أشار الى هذا البيضاوى ويشير له قول الشارح مخاصماتهم اه وفي السمين للخائنين متعلق بخصيا واللام للتعليل على بابها وقيل هي بمعنى عن وليس بشيء لصحة المعنى بدون ذلك ومفعول خصيا محذوف تقديره خصيا للبرىء اه (قوله مما هممت به) أي من القضاء على اليهودى بقطع يده تعويلا

(ولا تهنوا) تضعفوا (في) ابتغاء طاب (القوم) الكفار لتقاتلوه (أن تكونوا تألمون) تجدون ألم الجراح (فأنهم يألمون كاتألمون) أي مثلكم ولا يجنبوا عن قتالكم (وترجون) أنتم (من الله) من النصر والثواب عليه (ملا يرجون) هم فأنتم تزيدون عليهم بذلك فينبغوا أن تكونوا أرغب منهم فيه (وكان الله عليا) بكل شيء (حكما) في صنعه وسرق طعمة بن أبيرق درعا وخباها عند يهودى فوجدت عنده فرماه طعمة بها وحلف أنه ماسرقتها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم أن يجادل عنه ويبرئه فنزل (انا أنزلنا اليك الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بأنزل (لتحكم بين الناس بما أراك أعلمك) (الله) فيه (ولا تكن للخائنين) كطعمة (خصما) مخاصماتهم (واستغفر الله) مما هممت به (ان الله كان غفورا رحيما) ولا تجادل

مبتدا (فوقهم) خبره * قوله تعالى (مبشرين ومنذرين) حالان (وأُنزل معهم) معهم في موضع الحال من الكتاب أي وأنزل الكتاب

على شهادتهم فان هذا ذنب صورة أو هو من باب أن للسيد أن يخاطب عبده بما شاء اه شيخنا (قوله عن الذين يختانون) المراد بالوصول اطعمة وأمثاله وأما هو ومن عاونيه وشهيد براءته من قومه فانهم شركاء له في الاثم والخيانة اه أبو السعود (قوله ان الله لا يحب الخ) أى وتعليق عدم المحبة الذى هو كناية عن البغض والسخط بالمبالغ في الخيانة والاثم ليس لتخصيصه به حتى يفيد أنه يحب من عنده أصل الخيانة بل لبيان افر اطعمة وقومه فيهما اه أبو السعود (قوله أى يعاقبه) تفسير لعدم المحبة وذلك لان هذا طلب لا بطل رسالة الرسول واردة اظهار كذبه وهذا كفر اه كرخى (قوله يستخفون من الناس) أى يطلبون الخفاء وضمير الفاعل فيه عائد على الذين يختانون على الاظهر كما قرره والجملة حال من من على أنها موصولة وقال أبو البقاء هي مستأنفة لا موضع لها والاول أظهر اه كرخى وفي السمين وجملة يستخفون فيها وجهان أظهر هما أنها مستأنفة للمجرد الاخبار بانهم يطلبون السر من الله تعالى يجهلهم والثاني أنها في محل نصب صفة لمن في قوله لا يحب من كان خونا وجمع الضمير باعتبار ابعناها ان جعلت من نكرة موصوفة أو في محل نصب على الحال من من ان جعلت موصولة وجمع الضمير باعتبار معناها أيضا اه (قوله حياء) أى وخوف من ضررهم اه أبو السعود (قوله وهو معهم) جملة حالية اما من الله تعالى أو من المستخفين واذ منصوب بالعامل في الظرف الواقع خبر او هو معهم اه سمين (قوله بعلمه) يشير به الى أنه لا طريق لهم الى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبحه اذ الاستخفاء من الله محال لاستواء الخفاء والجهر عنده سبحانه فيكون مجازا عن الحياء اه كرخى (قوله يضررون) هذا المعنى هو المراد من التبييت هنا وان كان التبييت في الاصل معناه تدبير الامر لئلا (قوله علما) تمييز (قوله هاتم) هالتنبيه أى تنبيه الخاطبين على خطيئهم في المجادلة عن السارق وأنتم مبتدأ وهؤلاء الهاء فيه للتنبيه أيضا وأولاء اسم اشارة مبنى على الكسر منادى في محل نصب ولذا قدر الشارح أداء النداء معه وجملة جادلتم عنهم خبر المبتدأ وجملة النداء اعتراضية بين المبتدأ والخبر هذا ما جرى عليه الشارح في الاعراب وبعضهم أعرب هؤلاء خبرا أو لا وعليه فلا يكون منادى وجملة جادلتم خبرا ثانيا وكل صحيح تأمل (قوله خطاب لقوم طعمة) أى بطريق الالتفات للرايذ ان بان تعديد جنائياتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتقريع اه أبو السعود (قوله وقرىء) أى شاذ الابى بن كعب اه شيخنا (قوله ويذب عنهم) بابه رد (قوله أى لأحد) أشار به الى أن الاستفهام انكارى بمعنى النفي في الموضعين فقوله ذلك أى الجدال والوكالة عنهم اه شيخنا (قوله ومن يعمل سوءا) حث لطعمة على التوبة ومع ذلك لم يتب (قوله يسوء به غيره) دل على ما قدره وقوع أو يظلم نفسه في مقابله وهو تابع في ذلك للكشاف وهو أظهر ما قيل في الآية اه كرخى (قوله اليهودى) مفعول المصدر (قوله قاصر عليه) كاليمين الكاذبة (قوله أى يتب) أى يصدق في التوبة فليس المراد مجرد اللسان اه شيخنا وقيد بالتوبة لانه لا ينفع الاستغفار مع الاصرار وهذه الآية دلت على أن التوبة مقبولة من جميع الذنوب سواء كانت كفرا أو قتلا عمدا أو غصبا للاموال لان السوء وظلم النفس يعم الكل اه كرخى (قوله ومن يكسب اثما) اجمال بعد تفصيل (قوله اثما ذنبا) أى متعلقا بنفسه أو بغيره (قوله ثم يرم به) أى بالخطيئة والاثم وتوحيد الضمير مع تعدد المرجع لمكان او وتذكيره لتغليب الاثم على الخطيئة كأنه قيل ثم يرم بأحدهما اه أبو السعود وفي السمين قوله ثم يرم به في هذه الهاء اقوال احدها انها تعود على اثما والمتعاطفان بأويحوز ان يعود الضمير على المعطوف كهذه الآية وعلى المعطوف عليه كقوله تعالى واذا رأوا تجارة اولهوا انفضوا اليها الثانى أنها تعود على الكسب المدلول عليه بالفعل نحو اعدلوا هو أقرب أى العدل الثالث أنها تعود

عن الذين يختانون أنفسهم) يخونونها بالمعاصى لان وبال خيانتهم عليهم (ان الله لا يحب من كان خوانا) كثير الخيانة (أثما أى يعاقبه) يستخفون (أى طعمة وقومه حياء) (من الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم) بعلمه (اذ يبيتون) يضررون (مالا يرضى من القول) من عزهم على الحلف على نفي السرقة تورمى اليهودى بها (وكان الله بما يعملون محيطا) علما (هاتم) (هؤلاء) خطاب لقوم طعمة (جادلتم) خاصتم (عنهم) أى عن طعمة وذويه وقرىء عنه (في الحياة الدنيا فن يحادل الله عنهم يوم القيامة) اذا عذبهم) أم من يكون عليهم وكيفا) يتولى أمرهم ويذب عنهم أى لا احد يفعل ذلك (ومن يعمل سوءا) ذنبا يسوء به غيره كرمى طعمة اليهودى (او يظلم نفسه) بعمل ذنب قاصر عليه (ثم يستغفر الله) منه أى يتب (يحذل الله غفورا) له (رحما) به (ومن يكسب اثما ذنبا) فانما يكسبه على نفسه (لان وبالها عليها ولا يضر غيره) (وكان الله عليا حكما فى صنعه) (ومن يكسب خطيئة ذنبا صغيرا) (أو اثما) ذنبا كبيرا (ثم يرم به

(بريثا) منه (فقداحتمل)
 تحمل (بهتانا) برمي (وأنما
 مبينا) ينسا يكسبه (ولولا
 فضل الله عليك) (يا محمد
 ورحمته) بالعصمة (لهمت)
 أضمرت (طائفة منهم) من
 قوم طعمة (أن يضلوك) عن
 القضاء بالحق بتليسه
 عليك (وما يضلون الا
 انفسهم وما يضررونك من)
 زائدة (شيء) لان وبال
 اضلالهم عليهم (وأزل الله
 عليك الكتاب) القرآن
 (والحكمة) ما فيه من
 الاحكام (وعلمك ما لم تكن
 تعلم) من الاحكام والغيب
 (وكان فضل الله عليك)
 بذلك وغيره (عظيما لخير
 في كثير من نجواهم) أى الناس
 أى ما يتناجون فيه
 ويتحدثون (الا) نجوى
 (من أمر

شاهداهم ومؤيداوا الكتاب
 جنس أو مفرد في موضع
 الجمع (و) (الحق) في موضع
 الحال من الكتاب أى
 مشتملا على الحق وتمرزا
 بالحق (ليحكم) اللام متعلقة
 بأزل وفاعل يحكم الله
 ويحوز أن يكون الكتاب
 (من بعد ما جاءتهم) من
 تتعلق باختلاف ولا يمنع الا
 من ذلك كما تقول ما قام الا
 زيد يوم الجمعة (وبيا)
 مفعول من أجله والعامل
 فيه يختلف

على أحد المذكورين الدال عليه العطف بأوفأنه في قوة ثم يرم بأحد المذكورين الرابع ان في الكلام
 حذفوا والاصل ومن يكسب خطيئة ثم يرم بها وهذا كما قيل في قوله والذين يكتزون الذهب والفضة ولا
 ينفقونها أى يكتزون الذهب ولا ينفقونه اه (قوله بريثا) مفعول به أى شخصاً بريئاً منه كاليهودى في
 واقعة طعمة اه أبو السعود (قوله بهتانا وأنما مبينا) أى فله عقوبتان بخلاف ما سبق من قوله ومن يكسب
 أثماً الخ اه شيخنا (قوله ولولا فضل الله) في جواب لولا وجهان أظهرهما أنه مذكور وهو قوله لهمت
 والثانى أنه محذوف أى لا ضلوك ثم استأنف جملة فقال لهمت أى لقد همت واستشكل كون قوله لهمت
 جواباً لان اللفظ يقتضى انتفاء همهم بذلك لان لولا لا تقتضى انتفاء جوابها لو خود شرطها والفرض ان
 الواقع كونهم هموا على ما يروى في القصة والذي جعله المذكور أجاب عن ذلك بأحد وجهين اما
 بتخصيص اهم أى لهمت هما يؤثر عندك واما بتخصيص الاضلال أى يضلونك عن دينك وشريعتك
 وكلا هذين الهمين لم يقع وان يضلوك على حذف الباء أى بان يضلوك ففي محلها الخلاف المشهور اه سمين
 وفي الحقيقة المنفى انما هو أثر همهم أى الذى هو بابه وهو الضلال والمعنى انتفى ضلالك الذى هو بابه
 لوجود فضل الله عليك بالعصمة والحفظ. (قوله بالعصمة) أى من الذنوب صفاتها وهاو كباثرها وعبارة
 أبى السعود رحمة بعلامك بام عليه بالوحى وتبنيك على الحق وقيل بالنبوة والعصمة اه (قوله طائفة
 منهم) أى من الناس مطلقاً وقول الشارح من قوم طعمة بيان للطائفة الطائفة جميع قوم طعمة وهم بعض
 الناس اه وعبارة أبى السعود لهمت طائفة منهم أى من بنى ظفروهم الذابون عن طعمة وقد جوز أن يكون
 المراد بالطائفة كلهم ويكون الضمير راجعاً الى الناس اه (قوله أن يضلوك) أى بان يضلوك أى باضلالك
 (قوله زائدة) أى فى المفعول المطلق أى شيئاً من الضرر لا قليلاً ولا كثيراً اه شيخنا (قوله) وأنزل
 الله) فى معنى العلة لما قبله (قوله ما لم تكن تعلم) لم انما جازمت تكن ولا تسلط لها على الفعل بعده فهو
 مضارع مرفوع وفيه ضمير مستتر يعود على الرسول هو فاعله والجملة فى محل نصب خبر تكن واسمها
 ضمير مستكن فيها (قوله) وكان فضل الله عليك عظيماً) أى لانه لا فضل أعظم من النبوة العامة والرسالة
 التامة (قوله أى الناس) أشار به الى أن الآية عامة فى حق جميع الناس كما اختاره البغوى والكواشى
 كالواحد وقيل عائد الى قوم طعمة المتقدمين فى الذكر اه كرخى (قوله أى ما يتناجون فيه) أى به
 وقوله ويتحدثون تفسير والمعنى لا خير فى كثير من كلامهم (قوله الانجوى من أمراخ) قدره ليفيد أن
 الاستثناء متصل على أن النجوى مصدر وفي الكلام حذف مضاف كما اختاره القاضى كالكشف وقيل
 الاستثناء منقطع لان من للاشخاص وليس من جنس التناجى فيكون بمعنى لكن من أمر بصدقة ففى
 نجواه الخير اه كرخى وفي السمين قوله الامن أمر فى هذا الاستثناء قولان أحدهما أنه متصل والثانى
 أنه منقطع وهما مبنيان على أن النجوى يجوز أن يراد به المصدر كالدعوى فتكون بمعنى التناجى أى
 التحدث وان يراد بها القوم المتناجون اطلاقاً للمصدر على الواقع منه مجازاً فعلى الاول يكون منقطعاً لان من
 أمر ليس مناجاة فكأنه قيل لكن من أمر بصدقة ففى نجواه الخير وان جعلنا النجوى بمعنى المتناجين
 كان متصلاً وقد عرفت مما تقدم أن المنقطع منصوب أبداً فى لغة الحجاز وان بنى تميم يحرونه مجرى المتصل
 بشرط صحة توجه العامل اليه وان الكلام اذا كان نفيًا أو شبهه جاز فى المستثنى الاتباع بدلاً وهو
 لاختار والنصب على أصل الاستثناء فقوله الامن امر أمما منصوب على الاستثناء المنقطع ان جعلته منقطعاً فى
 لغة الحجاز او على أصل الاستثناء ان جعلته متصلاً واما مجرور على البدل من كثير او من نجواهم او

صفة لاحدهما فتلخص أن فيه ثلاثة أوجه النصب على الانقطاع في لغة الحجاز وأعلى أصل الاستثناء والجر على البدل من كثير أو من نجوم أو أعلى الصفة لاحدهما ومن نجوم متعلق بمحذوف لانه صفة لكثير فهو في محل جرو النجوى في الاصل مصدر كما تقدم وقد تطلق على الاشخاص مجازا قال تعالى واذم نجوى ومعناها المسارة ولا تكون الا بين اثنين فأكثر وقال الزجاج النجوى ما تفرد به الاثنان فأكثر سرا كان أو ظاهرا وقيل النجوى جمع نجى نقله الكرماني اه (قوله بصدقة) أى واجبة أو مندوبة (قوله أو معروف) هو كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل فينتظم فيه أصناف الجميل وفنون أعمال البر كالكمة الطيبة واغاثة الملهوف والقرض واعانة المحتاج فهو أعم من الصدقة ويكون قوله أو اصلاح عطف خاص على عام كما قاله أبو حيان وفيه أنه لا يكون باو اه شيخنا ولعل تخصيص هذه الثلاثة بالذكر أن عمل الخير المتعدى للناس اما ايصال منفعة أو دفع مضرة والمنفعة اما جسمانية واليه الاشارة بقوله الامن أمر بصدقة واما روحانية واليه الاشارة بالامر بالمعروف ودفع الضرر أشير اليه بقوله أو اصلاح بين الناس اه أبو السعود (قوله أو اصلاح بين الناس) أى عند وقوع المشاحنة والمعاداة بينهم (قوله ومن يفعل ذلك) الاشارة الى الامور بالامور كورات واما لاحدها تفسير ان وكلام الشارح محتمل للوجهين اذ المذكور يحتمل أن يراد به الامر بالامور المذكورة وان يراد به بنفسها اه شيخنا وفي الكرخى فان قيل كيف قال الامن امر بالخ ثم قال ومن يفعل ذلك وكان الاصل ومن يأمر بذلك اجيب بانه ذكر الامر بالخير ليدل به على فاعله لان من أمر بالخير اذا دخل في زمرة الخيرين كان الفاعل للخير احرى ان يدخل في زمرة ثم قال ومن يفعل ذلك فذكر فاعل الخير ووعده بايتاء الاجر العظيم اذا فعله ابتغاء مرضاة الله ويحوز ان يراد من يأمر بذلك فعبّر عن الامر بالفعل لان الامر بالفعل ايضا فعل من الافعال اه (قوله لا غيره من امور الدنيا) أى لان الاعمال بالنيات وان من فعل خير ارياء او سمعة لم يستحق به من الله اجرا قال الامام النووي في شرح مسلم العمومات الواردة في فضل الجهاد انما هي لمن اراده الله تعالى مخلصا وكذا الثناء على العلماء والمفتين في وجوه الخيرات كلها محمولة على من فعل ذلك مخلصا اه كرخى (قوله بالنون والياء) أى قرأ أبو عمرو وحزمة بمشاة تحتية مناسبة للغيب في قوله ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله والباقون بنون العظمة على سبيل الالتفات مناسبة لقوله الآتى نوله ونصله اه كرخى (قوله ومن يشاقق الرسول) كطعمة حيث ارتد لما حكم عليه الرسول بالقطع وهرب الى مكة والعبرة بعموم اللفظ اه شيخنا (قوله ويتبع) عطف لازم (قوله أى طريقهم) أى من اعتقاد و عمل (قوله نوله ماتولى) قرأ أبو عمرو وشعبة وحزمة نوله ونصله بسكون الهاء واختلس كسرة الماء قالون ولهشام وجها الاختلاس كقالون والاشباع كباقى القراء اه خطيب (قوله نجمله والياء) أى متوليا أى مباشرا لما هو فيه من الضلال اه شهاب (قوله لما تولا) أى اختاره (قوله ان الله لا يفران يشرك به) أى اذا مات على الشرك لقوله تعالى قل للذين كفروا الآية اه كرخى (قوله بعيدا عن الحق) أى فان الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدا عن الصواب والاستقامة كما أنه افتراء واثم عظيم ولذلك جعل الجزاء في هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق فقد افترى اثما عظيما حسبما يقتضيه سياق النظم الكريم وسياقه اه أبو السعود وفي السمين وختمت الآية المتقدمة بقوله فقد افترى وهذه بقوله فقد ضل لان الاولى في شأن اهل الكتاب وهم عند علم بصحة نبوته وان شريعته ناسخة لجميع الشرائع ومع ذلك فقد كبروا في ذلك وافتروا على الله وهذه في شأن قوم مشركين ليس لهم كتاب ولا عندهم فتناسب وصفهم بالضلال وأيضا فقد تقدم هنا ذكر الهدى

(بصدقة أو معروف) عمل
بر (أو اصلاح بين الناس ومن
يفعل ذلك) المذكور (ابتغاء)
طلب (مرضاة الله) لا غير
من أمور الدنيا (فسوف
تؤتيه) بالنون والياء أى الله
(أجر أعظيما ومن يشاقق)
يخالف (الرسول) فياجاء
به من الحق (من بعد ماتين
له الهدى) ظهر له الحق
بالمعجزات (ويتبع) طريقا
(غير سبيل المؤمنين) أى
طريقهم الذى هم عليه من
الدين بان يكفر (نوله ماتولى)
نجمله والياء لما تولا من
الضلال بان نحلى بينه وبينه
في الدنيا (ونصله) ندخله في
الآخرة (جهنم فيحترق
فيها) (وساء مصيرا) مرجعا
هى (ان الله لا يفران يشرك
به ويغفر ما دون ذلك لمن
يشاء ومن يشرك بالله فقد
ضل ضلالا بعيدا) عن الحق

(من الحق) في موضع حال
من الهاء في فيه ويحوز أن
تكون حالا من ماو (بأذنه)
حال من الذين آمنوا أى
مأذوناهم ويحوز أن يكون
مفعولا لهدى أى هدام بأمره
* قوله تعالى (أم حسبتم) أم
بمنزلة بل والهمزة فهى

وهو ضد الضلال اه (قوله ان يدعون من دونه الخ) هذه الجملة مع ما عطف عليها بمنزلة التعليل لما قبلها (قوله أصناما مؤنثة) أى لتأنيث أسائها (قوله كاللات) مأخوذ من اله والعزى من العزيز ومناة من المنان اه شيخنا وعن الحسن أنه لم يكن من العرب حى الا كان لهم صنم يعبدونه ويسمونونه أنثى بنى فلان وقيل لانهم كانوا يقولون فى أصنامهم هن بنات الله وقيل لانهم كانوا يدلسونها أنواع الحلى ويزينونها على هيات النساء اه أبو السعود (قوله وان يدعون الاشيطانا) أى لانه هو الذى أمرهم بعبادتها وأغرام عليها فكانت طاعتهم له عبادة له والمريد والمراد هو الذى بلغ الغاية فى الشر والفساد يقال مرد من باني نصر وظرف اذا عتوا وتجبر فهو مردومريد اه من المختار والقاموس (قوله يعبدون) أى يطيعون وقوله بعبادتها أى بسبب الامر بعبادتها والباء بمعنى فى كايؤخذ من صنيعه اه (قوله لعنة الله) فيه وجهان اظهرهما ان الجملة صفة لشيطانا فهى فى محل نصب والثانى أنها مستأنفة اما اخبار بذلك وامادعاء عليه وقوله وقال لاتخذن فيه ثلاثة أوجه الصفة أيضا والحال على اضمار قداى وقد قال والاستئناف ولا يتخذن جواب قسم محذوف ومن عبادك يجوز أن يتعلق بالفعل قبله او بمحذوف على أنه حال من نصيبا لانه فى الاصل صفة نكرة قدم عليها وقوله ولا ضلنهم الخ متعلقات هذه الافعال الثلاثة محذوفة للدلالة عليها أى ولا ضلنهم عن الهدى ولا منينهم بالباطل ولا أمرنهم بالضلال كذا قدره أبو البقاء والاحسن ان يقدر المحذوف من جنس الملفوظ به أى ولا أمرنهم بالبتك ولا أمرنهم بالتغيير اه سمين وقوله حظاى فريقا وطائفة وقوله مقطوعاى معلوما متميزا وهم الذين يتبعون خطواته ويقبلون وسائسه اه خازن (قوله وقال) صفة ثانية وهذه الجمل الخمسة المحكية عن العيين ممانطق به لسانه مقالا أو حالا وما فيها من اللامات الخمس للقسم اه أبو السعود (قوله ادعوم الى طاعتى) اى فهم اولياؤهم وتسعمائة وتسعة وتسعون من كل ألف فيدخل الجنة من كل ألف واحد لقوله صلى الله عليه وسلم ما أتم فيمن سواكم الا كالشجرة البيضاء فى الثور الاسود اه من الخطيب وعبارة القرطبي وقال لاتخذن من عبادك نصيبا مفروضا المعنى لاستخلصنهم لغوايتى وأضلنهم باضلالى وهم الكفرة والعصاة وفى الخبر من كل ألف واحد لله والباقي للشيطان قلت وهذا صحيح معنى ويعضده قوله تعالى لآدم يوم القيامة أخرج من ذريتك بهت النار فيقول يارب وما بهت النار فيقول الله تعالى أخرج من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك تشيب الاطفال من شدة الهول أخرجه مسلم فنصيب الشيطان هو بهت النار اه (قوله ولا ضلنهم) مفعوله محذوف كما قدره وكذا ولا منينهم وكذا ولا أمرنهم اى بالبتك وحذف لدلالة ما بعده عليه وكذا ولا أمرنهم اى بالتغيير اه كرخى (قوله ولا أمرنهم) اى بالبتك اى شق الاذان كايؤخذ من قوله فليبتكن والبتك القطع وبابه ضرب وبتك آذان الانعام شقها شدة لدلكثرة اه شيخنا (قوله وقد فعل ذلك بالبحائر) جمع بحيرة وهى أن تلد الناقة أربعة بطون وتأتى فى الخامس بأثى فكانوا يتركونها فلا يحملون عليها ولا يأخذون نتاجها ويحملون لبها اللطواغيت ويشقون آذانها علامه على ذلك قال تعالى ما جعل الله من بحيرة الخ اه شيخنا وفى المصباح وبحرت آذن الناقة بحر امن باب نفع شققتها والبحيرة اسم مفعول وهى المشقوقة الاذن اه (قوله ولا أمرنهم) اى بالتغيير اه (قوله) ومن يتخذ الشيطان وليا أى بايثار ما يدعوا اليه اه أبو السعود (قوله خسرانا مينا) اى بتضييع رأس ماله الفطرى وذلك لان طاعة الله تفيد المنافع الدائمة الخالصة عن شوائب الضرر وطاعة الشيطان تفيد المنافع القليلة المنقطعة المشوبة بالغموم والاحزان ويعقبا العذاب الاليم وهذا هو الخسران المطلق كما أشار اليه الشيخ المصنف اه كرخى (قوله يعدمونهم) أشار الشارح

(ان) ما (يدعون) يعبد
المشركون (من دونه) أى
الله أى غيره (الاناتا) أصناما
مؤنثة كاللات والعزى ومناة
(وان) ما (يدعون) يعبدون
بعبادتها (الاشيطان مريدا)
خارجا عن الطاعة لطاعتهم
له فيها وهو ابليس (لعنه الله)
أبعده عن رحمته (وقال)
أى الشيطان (لاتخذن)
لا يجعلن لى (من عبادك نصيبا
حظا) (مفروضا) مقطوعا
ادعوم الى طاعتى (ولا ضلنهم)
عن الحق بالسوسة
(ولا منينهم) ألقى فى قلوبهم
طول الحياة وان لا يبتولا
حساب (ولا أمرنهم
فليبتكن) يقطعن (آذان
الانعام) وقد فعل ذلك
بالبحائر (ولا أمرنهم
فليغيرن خلق الله) دينه
بالكفر واحلال ما حرم
وتحريم ما أحل (ومن يتخذ
الشيطان وليا) يتولاه
ويطيعه (من دون الله) أى
غيره (فقد خسر خسرانا
مينا) بينا المصيره الى النار
المؤبدة عليه (يعدم) طول
العمر

منقطعة (ان تدخلوا) أن
وما عملت فيه تسد مسدا
المفعولين عند سيويه
وعند الاخفش المفعول
الثانى محذوف (ولما)
هنا لم دخلت

الى أن مفعوليهما محذوفان والضمير ان لمن والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد في يتخذ وخسر باعتبار لفظها اه كرخى (قوله ويمنهم) عطف خاص للاهتمام اه (قوله الاغرورا) وهو اظهار النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالخواطير الفاسدة أو بالسنة أو ليائه وعدم التعرض لانهاب من الوعد اه أبو السعود (قوله باطلا) أشار به الى أن الغرور هو ايهام النفع فيما فيه الضرر وفول من أوزان المبالغة فعناه انه كثير الغرور وغرورايحتمل أن يكون مفعولا ثانيا وان يكون مفعولا من أجله وأن يكون نعت مصدر محذوف أى وعد اذا غرور وان يكون مصدر اعلى غير المصدر لان قوله يعدم في قوة يعمر بوعده اه كرخى (قوله أولئك) اشارة لا ولياء الشيطان بمراعاة معنى من وهو مبتدأ أول ومأوام مبتدأ ثان وجهنم خبر الثاني والجملة خبر الاول اه أبو السعود (قوله محيصا) في المختار خاص عنه عدل وحاد وبابه باع وحيوصا ومحيصا ومحاصا وحيصا نافتح الياء يقال ماعنه محيص أى محيد ومهرب اه (قوله والذين آمنوا) بيان لو وعد الله للمؤمنين عقب بيان وعد الشيطان للكافرين اه شيخنا (قوله وعدم الله ذلك وحقه حقا) أشار الى أن وعد الله منصوب على المصدر المؤكدا لان مضمون الجملة الاسمية التي قبله وعدو حقا منصوب بفعل محذوف ويصح نصبه على الحال اه كرخى (قوله قيدا أى قولاً) نبه به على أن القيل مصدر كالقول والقال وقال ابن السكيت القال والقيل اسمان لا مصدران ونصبه على التمييز اه كرخى (قوله ونزل لما افتخر المسلمون الخ) أى فقال أهل الكتاب أى بعضهم كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن أولى بالله أى بثوابه منكم أى ف نحن أفضل وقال المسلمون نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على سائر الكتب ونحن آمننا بكتابكم وأنتم لم تؤمنوا بكتابنا فنحن أولى بالله منكم اه شيخنا (قوله وأهل الكتاب) أى اليهود والنصارى (قوله ليس الامر) المراد بالامر الثواب الذى وعد الله به أى ليس ما وعد الله به من الثواب منوطا أى مرتبطا بامانيكم ومتربعا عليها ولا بامانى أهل الكتاب بل هو منوط ومرتب بالامان والعمل الصالح وفى السمين قوله ليس بامانيكم فى ليس ضمير هو اسمها وفيه خلاف فقيل يعود على ملفوظ به وقيل يعود على ما دل عليه اللفظ من الفعل وقيل يدل عليه سبب الآية فأما عوده على ملفوظ به فقيل هو الوعد المتقدم فى قوله وعد الله وهذا ما اختاره الزمخشري أى ليس نيل ما وعد الله من الثواب بامانيكم ولا بامانى أهل الكتاب والخطاب للمسلمين لانه لا يؤمن بوعد الله الا من آمن به وهذا وجه حسن وأما عوده على ما يدل عليه اللفظ فقيل هو الايمان المفهوم من قوله والذين آمنوا وهو قول الحسن وعنه ليس الايمان بالتنى وأما عوده على ما يدل عليه السبب فقيل يعود على محاوراة المسلمين مع أهل الكتاب وذلك أن بعضهم قال ديننا قبل دينكم ونبينا قبل نبيكم فنحن أفضل منكم وقال المسلمون كتابنا يقضى على كتابكم ونبينا خاتم الانبياء فنحن أفضل فنزلت وقيل يعود على الثواب والعقاب أى ليس الثواب على الحسنات ولا العقاب على السيئات بامانيكم وقيل قالت اليهود ونحن أبناء الله وأحباءه ونحن اصحاب الجنة وكذلك النصارى وقالت كفار قريش لا نبعث فنزلت اى ليس ما ادعيتموه يا كفار قريش بامانيكم اه والا مانى جمع أمنية مأخوذة من التنى وهو تقدير الشئ فى النفس و ارادته فالأمنية ما يقدره الانسان فى نفسه ويصوره فيها كان يتصور انه يشابو يعاقب او انه يفعل كذا وكذا فيؤمل المعنى الى انها نوع من الشهوة والمحبة والارادة اه من الخازن (قوله من يعمل سوءاً) اى من مؤمن وكافر ولنا لم يقيد هنا بخلافه فيما بعد والسؤال شامل للكفر اه شيخنا (قوله اما فى الآخرة) اى حتم فى حق الكافر وعند عدم التوبة فى حق المؤمن اه شيخنا (قوله كما ورد فى الحديث) اى المخرج فى الترمذى وغيره ان ابا بكر لما نزلت قال يا رسول الله وأنى لم يعمل سوءاً وانما لجزيون بكل سوء عملناه فقال

(ويمنهم) نيل الآمال فى الدنيا وان لا بعث ولا جزاء (وما يعدم الشيطان) بذلك (الاغرورا) باطلا (أولئك ماوام جهنم ولا يجدون عنها محيصا) معدلا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبداً وعد الله حقا) أى وعدم الله ذلك وحقه حقا (ومن) أى لا أحد (أصدق من الله قولا) أى قولاً ونزل لما افتخر المسلمون وأهل الكتاب (ليس) الامر منوطا (بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب) بل بالعمل الصالح (من يعمل سوءاً يجز به) اما فى الآخرة أو فى الدنيا بالبلاء والحن كما ورد فى الحديث

عليها ما يبقى جزمها (مستمهم) جملة مستأنفة لا موضع لها وهى شارحة لاحوالهم ويجوز أن تضمر معها قد فتكون حالا (حتى يقول الرسول) يقرأ بالنصب والتقدير الى أن يقول الرسول فهو غاية الفعل هنا مستقبل حكيت به حالهم والمعنى على المضى والتقدير الى أن قال الرسول ويقرأ بالرفع على أن يكون التقدير وزلزوا فقال الرسول فالنزلة سبب القول وكلا الفعلين ماض فلم تعمل

صلى الله عليه وسلم أما أنت وأصحابك المؤمنون فتجزون بذلك في الدنيا حتى تلقوا الله وليس عليكم ذنوب وأما الآخرون فيجتمع لهم ذلك حتى يحزوا به يوم القيامة اه كرخى وفي ابى السعود لما نزلت هذه الآية قال أبو بكر رضى الله عنه فمن ينجو مع هذا يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما تمرض أو يصيبك البلاء قال بلى يارسول الله قال هو ذلك اه (قوله ولا يحد) بالجزم عطف على يحز (قوله شياً) أشار به الى أن من تبعية ذلك لانه لا يمكن أحداً أن يعمل جميع الطاعات اه شيخنا (قوله من ذكر أو أتى) من الصالحات في موضع الحال من الضمير المستكن في يعمل اه أبو السعود وفي السمين قوله من الصالحات من ذكر من الاولى للتبويض لان المكلف لا يطيق عمل كل الصالحات وقال الطبري هي زائدة عند قوم وهو ضعيف ومن الثانية للبيان وأجاز أبو البقاء أن تكون حالا وفي صاحبها وجهان أحدهما أنه الضمير المرفوع يعمل والثاني انه الصالحات أى الصالحات حال كونها كائنة من ذكر أو أتى (قوله وهو مؤمن) أى بخلاف ذلك من كافر (قوله فاولئك) اشارة الى من بعنوان اتصافه بالايان والعمل الصالح والجمع باعتبار معناها كأن الافراد فيما سبق باعتبار لفظها اه أبو السعود (قوله بالبناء للمفعول) أى فالجنة مفعول ثان لانه من أدخل وقوله وللفاعل أى فالجنة هو المفعول لانه من دخل (قوله ولا يظهرون) أى الذين عملوا الصالحات واذا لم ينقص ثواب المطيع فلان لا يزداد عقاب العاصي أولى وأحرى كيف لا والمجازى أرحم الراحمين وهو السرفى الاقتصار على ذكره عقيب الثواب اه أبو السعود (قوله أى لأحد) أى فهو استفهام انكارى وقوله ديناً تميز محمول عن المتبداً وقوله ممن أسلم متعلق باحسن فهمى من الجارة للفضول ولله متعلق باسم اه سمين (قوله ممن أسلم وجهه) أى نفسه وعبر بالوجه لانه أشرف الاعضاء وقوله وهو محسن حال من الضمير فى أسلم وقوله موحدها تفسير ابن عباس (قوله واتبع ملة ابراهيم) عطف على أسلم فهو من الصلوة وخص ابراهيم للاتفاق على مدحه حتى من اليهود والنصارى أى فيجب عليكم حينئذ اتباع محمد وجملة واتخذ الخ عطف على ومن أحسن لا على اتبع لخلوها من العائدولفساد المعنى وهى لبيان شرف هذا المتبوع اه شيخنا (قوله حنيفاً حال) أى من فاعل اتبع أو من ابراهيم أو من الملة لانها بمعنى الشرع والدين ووجه جعلها حالا من ابراهيم المضاف اليه لوجود شرطه قال ابن مالك

* ولا تجز حالا من المضاف له * الخ اه شيخنا (قوله واتخذ الله ابراهيم خليلاً) فى خليلاً وجهان فان عدنا اتخذ لاثنتين كان مفعولاً ثانياً والا كان حالا وهذه الجملة عطف على الجملة الاستفهامية التى معناها الخبر نهبت على شرف المتبوع وأنه جدير بان يتبع لاصطفاء الله بالخلة ولا يجوز عطفها على ما قبلها لعدم صلاحيتها صلة للوصول وفائدة هذه الجملة تأكيدياً وجوب اتباع ملته لان من بلغ من الزلفى عند الله أن اتخذ خليلاً كان جديراً بان يتبع ملته اه سمين (قوله ابراهيم) اظهار فى مقام الاضمار لتفخيم شأنه والتنصيص على أنه متفق على مدحه اه شيخنا (قوله ولله ما فى السموات الخ) جملة مستأنفة لتقرير وجوب طاعة الله وقيل لبيان أن اتخذه لابراهيم خليلاً ليس لاحتياجه الى ذلك كما هو شأن الآدميين وقيل لبيان أن الخلة لا تخرج ابراهيم عن رتبة العبودية وقيل لبيان أن اصطفاؤه للخلة بمحض مشيئته تعالى اه أبو السعود (قوله علماً وقدرة) أفاد أن فى قوله محيطاً وجهين أحدهما أن المراد منه الاحاطة فى العلم والثانى الاحاطة بالقدرة كقوله وأخرى لم تقدرُوا عليها قد أحاط الله بها اه كرخى (قوله اى لم يزل متصفاً بذلك) اى فليست كان للانقطاع بل للدوام والاستمرار اه شيخنا (قوله ويستفتونك) اى جماعة من الصحابة وفى المصباح والفتوى بالواو فتفتح الفاء وبالياء فتضم وهى اسم من افق العالم

(ولا يجده من دون الله) أى غيره (ولياً) يحفظه (ولانصيراً) يمنعه منه (ومن يعمل) شيئاً (من الصالحات من ذكر أو أتى) (وهو مؤمن فأولئك يدخلون) بالبناء للمفعول وللفاعل (الجنة ولا يظهرون نقيراً) قدر نقرة النواة (ومن) أى لأحد (أحسن ديناً ممن أسلم وجهه) أى انقاد وأخلص عمله (لله وهو محسن) موحداً (واتبع ملة ابراهيم) الموافقة الملة الاسلام (حنيفاً) حال أى مائلاً عن الاديان كلها الى الدين القيم (واتخذ الله ابراهيم خليلاً) صفياء خالص المحبة (ولله ما فى السموات وما فى الارض) ملكاً وخلقاً وعبيداً (وكان الله بكل شىء محيطاً) علماً وقدرة أى لم يزل متصفاً بذلك (ويستفتونك) يطلبون منك الفتوى (فى) شأن (النساء)

فيه حتى (متى نصر الله) الجملة وما بعدها فى موضع نصب بالقول وفى هذا اجمال الكلام وتفصيله أن اتباع الرسول قالوا متى نصر الله فقال الرسول الا ان نصر الله قريب وموضع متى رفع لانه خبر المصدر وعلى قول الاخفش موضعه

وميراثهن (قل) لهم (الله)
يفتيكم فيهن ومايتلى عليكم
في الكتاب (القرآن من
آية الميراث يفتيكم أيضا) في
يتامى النساء اللاتي
لا تؤتونهن ما كتب (فرض
لهن من الميراث) (وترغبون)
أيها الأولياء عن (أن
تتكحوهن)

نصب على الظرف ونصر
مرفوع به قوله تعالى
(يسألونك) يجوز أن تلي
حركة الهمزة على السين
وتحذفها ومن قال سال
فجعلها ألفا مبدلة من واو
قال يسألونك مثل يخافونك
(ماذا يسفون) في ماذا
مذهبان للعرب أحدهما أن
تجعل ما استفهما بمعنى أي
شيء وذا بمعنى الذي
وينفقون صلته والعائد
محذوف فتكون مابتدأ
وذا وصيته خبرا ولا تجعل
ذا بمعنى الذي الامع ما عند
البصريين وأجاز الكوفيون
ذلك مع غير ما والمذهب
الثاني أن تجعل ما وذا بمنزلة
اسم واحد للاستفهام
وموضعه هنا نصب بينفون
وموضع الجملة نصب
يسألون على المذهبين
(ما أنفقتم) ما شرط في
موضع نصب بالفعل الذي
بعدها (من خير) قد
تقدم اعرابه (فلو الدين)
جواب الشرط ويجوز أن
تكون ما بمعنى النبي فتكون

إذا بين الحكم واستفتيته سألته أن يفتي والجمع الفتاوى بكسر الواو على الأصل وقيل يجوز الفتح
للتخفيف (قوله) وميراثهن (أي وبقية أحكامهن كعدم الإيذاء لأن اللفظ عام وإن كان السبب خاصا
وعبارة أبي السعود أي في حقهن على الإطلاق كما ينبغي عنه الأحكام الآتية لا في حق ميراثهن خاصة اه
(قوله قل الله يفتيكم الخ) المضارع بمعنى الماضي لأنه قد أفتى وبين في الآيات المتقدمة في أول السورة تأمل
(قوله ومايتلى عليكم) أسند الافتاء الذي هو تعيين المبهمة وتوضيح المشكل اليه تعالى وإلى مايتلى من
الكتاب باعتبارين اه أبو السعود في موضع ما ثلاثة أوجه لأن محلها أمارفج وأجروا الرفع على وجهين
أحدهما أن يكون مرفوعا عطف على الضمير المستكن في يفتيكم العائد على الله تعالى وجاز ذلك للفصل
بالمفعول والجار والمجرور مع أن الفصل بأحدهما كاف والثاني أنه معطوف على لفظ الجلالة فقط كذا
ذكره أبو البقاء وغيره والجر على أنه معطوف على الضمير المجرور بنى أي يفتيكم فيهن وفي مايتلى وهذا
منقول عن محمد بن أبي موسى قال أفتام الله فيما سألو أو فيما لم يسألوا اه سمين (قوله من آية الميراث)
وهي قوله يوصيكم الله في أولادكم الخ والمراد بالآية الجنس لأنها آيات أو أن آية مفرد مضاف لمعرفة فيعم
(قوله يفتيكم أيضا) أي كما يفتيكم الله وأشار بهذا إلى أن ومايتلى عليكم معطوف على اسم الجلالة أو على
الضمير المستكن في يفتي وفي بعض النسخ اثبات واو وصورتها هكذا ويفتيكم أيضا وهذه النسخة غير
ظاهرة يبعدها قوله أيضا ولا يصح أن تكون دخولا على قوله في يتامى النساء لأنه بدل من
قوله فيهن بإعادة العامل فتأمل (قوله في يتامى النساء) فيه خمسة أوجه أحدها أنه
بدل من في الكتاب وهو بدل اشتغال ولا بد من حذف مضاف أي في حكم يتامى ولا شك أن الكتاب
مشمول على ذكر أحكامهن والثاني أن يتعلق ببيتلي فان قيل كيف يجوز تعلق حرفي جر بلفظ واحد
ومعناها واحد فالجواب أن معناها مختلف لأن الأولى للظرفية على بابها والثانية بمعنى بآه السببية مجازا
أو حقيقة عند من يقول بالاشتراك قال أبو البقاء كما تقول جئت في يوم الجمعة في أمر زيد والثالث أنه
بدل من فيهن بإعادة العامل ويكون هذا بدل بعض من كل والرابع أن يتعلق بنفس الكتاب أي فيما كتب في
حكم اليتامى والخامس أنه حال فيتعلق بمحذوف وصاحب الحال هو المرفوع بيتلي أي كأننا في حكم يتامى
النساء وإضافة يتامى إلى النساء من باب إضافة الصفة إلى الموصوف إذا كان الأصل في النساء اليتامى اه سمين
(قوله للاتي لا تؤتونهن) صفة لليتامى وذلك أنهم كانوا يورثون الرجال دون النساء والكبار دون
الصغار اه شيخنا (قوله وترغبون) معطوف على الصلاة أي لا تؤتونهن عطف جملة مثبتة على جملة منفية
أي اللاتي لا تؤتونهن واللاتي ترغبون أن تتكحوهن كقولك جاء الذي لا يدخل ويكرم الضيفان اه
سمين (قوله عن أن تتكحوهن) هذا التقدير أحد وجهين للفسرين والآخر تقدير في والآية محتملة
لوجهين وعبارة الخازن اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن يعني ما فرض لهن من الميراث وهذا على قول من
يقول أن الآية نازلة في ميراث اليتامى والصغار وعلى القول الآخر معناه ما كتب لهن من الصداق
وترغبون أن تتكحوهن يعني وترغبون في نكاحهن لما لهن وجماهن بأقل من صداقهن وقيل معناه
وترغبون عن نكاحهن لقبحهن ودماهن وتمسكوهن رغبة في ما لهن روى مسلم عن عائشة قالت هذه
اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في جمالها وما لها ويريد أن ينقص صداقها فنهوا عن نكاحهن الآن
يقسطوا لهن في أكمال الصداق وأمروا بنكاح من سواهن قالت عائشة رضي الله عنها فاستفتى الناس
رسول الله ﷺ فأنزل الله عز وجل ويستفتونك في النساء إلى قوله وترغبون أن تتكحوهن فيهن لهن
أن اليتيمة إذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنتها في أكمال الصداق

لدمامتهن وتعضلوهن أن
يتزوجن طمعاً في ميراثهن
أى يفتيككم أن لاتفعلوا ذلك
(و) فى (المستضعفين) الصغار
(من الولدان) أن تعطوهم
حقوقهم (و) يأمركم (أن)
تقوموا لليتامى بالقسط
بالعدل فى الميراث والمهر
(وما تفعلوا من خير فإن الله
كان به علياً) فيجازيكم به
(وان امرأة) مرفوع بفعل
يفسره (خافت) توقعت
(من بعلمها) زوجها (نشوزاً)
ترفع عليها بترك مضاجعتها
والتقصير فى نفقتها البغضا
وطموح عينه الى أجل
منها (أو اعراضاً) عنها
بوجهه (فلا جناح عليهما أن
يصلحا) فيه ادغام التاء فى
الاصل فى الصاد وفى
قراءة يصلحا من أصلح
(بينهما يصلحا) فى القسم
والنفقة بأن تترك له شيئاً
طلباً لبقاء الصعبة فإن
رضيت بذلك والافعلي
الزوج أن يوفيهما حقها
أو يفارقها

مبتدأ والعائد محذوف
ومن خير حال من المحذوف
فلوالدين الخبر فأما وما
تفعـلوا من خير فشرط
البتة * قوله تعالى (وهو
كره لكم) الجملة فى موضع
الحال وقيل فى موضع
الصفة ويقرأ

واذا كانت مرغوباً عنها فى قلة المال والجمال تركوها والتمسوا غيرهما قال فكما تتركونها حين يرغبون
عنها فليس لهم أن ينكحوها اذ يرغبوا فيها الا أن يقسطوا لها ويعطوهما حقهما الا وفى من الصداق اه (قوله
لدمامتهن) فى الصباح دم الرجل يدمه من بابى ضرب وتعب ومن باب قرب لغة فيقال دمت تدم ومثله لبنت
تلب وشربت تشر من الشر ولا يكاديو جدلها رابع فى المضاعف دمامة بالفتح قبح منظره وصغر جسمه
وكأنه مأخوذ من الدمة بالكسر وهى القملة أو النملة الصغيرة فهو دميم والجمع دمام مثل كريم وكرام
وامرأة دميمة والجمع دمايم والذال المعجمة هنا تصحيف والدمام بالكسر ما يطلى به الوجه ودمت
الوجه دمام من باب قتل اذ اطلت به أى صنع كاذب ويقال الدمامل الحمراء التى تحمر النساء بها وجوههن ودمت
العين كحلتها وطلتها بالدمام اه (قوله ان لاتفعلوا ذلك) أى ما ذكر من عدم الايتاء والرغبة عن النكاح
وعضلن عن الزوج اه (قوله والمستضعفين) فيه ثلاثة أوجه أحدها وهو الظاهر أنه معطوف على
يتامى النساء أى ما يتلى عليكم فى يتامى النساء وفى المستضعفين والذى تلى عليهم فيه هو قوله يؤصبيكم
الله فى أولادكم وذلك أنهم كانوا يقولون لانورث الامن يحمى الحوزة ويذب عن الحرم فيحرمون المرأة
والصغير فتزلت والثانى أنه فى محل جر عطف على الضمير فى فيهن وهذا رأى كوفى والثالث أنه منصوب
عطف على موضع فيهن أى وبين حال المستضعفين قال أبو البقاء وبهذا التقرير يدخل فى مذهب البصريين
من غير كلفة يعنى أنه خير من مذهب الكوفيين حيث يعطف على الضمير من غير إعادة الجار اه سمين
(قوله وان تقوموا) فيه خمسة أوجه الثلاثة المذكورة فيما قبله فيكون هو كذلك لعطفه على ما قبله والمتلو
عليهم فى هذا المعنى قوله ولاتأتا كلوا أموالهم الى أموالكم ونحوه والرابع النصب باضمار فعل قال
الزمخشري ويحوز أن يكون منصوباً باضمار يأمركم يعنى ويأمركم أن تقوموا وهذا خطاب للثلاثة بان
ينظروا اليهم ويستوفوا حقوقهم الخامس أنه مبتدأ وخبره محذوف أى وقيامكم لليتامى بالقسط خير
لكم والاول من الاوجه أوجه اه سمين (قوله وما تفعلوا من خير) أى ومن شرف فيه اكتفاء (قوله
فيجازيكم به) فى نسخة عليه (قوله وان امرأة) فاعل بفعل مضمر واجب الاضمار وهذا من باب الاشتغال
ولا يجوز رفعها بالابتداء لان اداء الشرط لا يليها الا الفعل عند جمهور البصريين خلافاً للاخفش
والكوفيين والتقدير وان خافت امرأة خافت ونحوه وأن أحداً من المشركين استجارك ومن بعلمها يجوز
أن يتعلق بخافت وهو الظاهر وان يتعلق بمحذوف على أنه حال من نشوزاً اذ هو فى الاصل صفة نكرة
فلما قدم عليها تعذر جعله صفة فنصب حالاً وقوله فلا جناح جواب الشرط اه سمين (قوله بترك مضاجعتها)
أى أو بترك محادثتها ومجالستها وقوله والتقصير فى نفقتها فى نسخة والتقير أى التضيق اه شيخنا
(قوله وطموح عينه) فى المختار طمح بصره الى الشيء ارتفع وبابه خضع وطماحاً أيضاً بالكسر
وكل مرتفع طامح اه (قوله فيه ادغام التاء فى الاصل فى الصاد) أى فأصله يتصلحا سكنت التاء
وقلت صادا وأدغمت فى الصاد وعلى هذا فصلحامفعول مطلق وهو اسم مصدر وعلى قراءة يصلحا
فهو مطلق أيضاً أى او مفعول به على تأويل يصلحاً يوقع اصلحاً وبينهما حال من صلحاً لانه كان نعتاً له
ونعت النكرة اذا تقدم عليها أعرب حالاً وفيه اشارة الا أن الاولى لها ان لا يطلعا الناس على ذلك بل
يكون سرا بينهما اه شيخنا (قوله بأن تترك له شيئاً) أى من المبيت أو النفقة أو منهما ولو جميعهما بل
ولو مع دفع شيء من مالها أو من صداقها اه شيخنا ونفى الجناح عن الزوج ظاهر لانه يأخذ شيئاً من
قبلها والاخذ مظنة الجناح ومظنة أن يكون من قبيل الرشوة المحرمة وأما نفي الجناح عنهما مع أن الذى
من قبلها هو الدفع لا الاخذ فليبان أن هذا الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للمعطى والاخذ اه

من أبي السعود (قوله والصلح خير) مبتدأ وخبر وهذه الجملة قال الزخشرى فيها وفي التي بعدها انهما اعتراض ولم يبين ذلك وكأنه يريد أن قوله وان يتفرقا معطوف على قوله فلا جناح عليهما فجاءت الجملتان يديها اعتراضا هكذا قال الشيخ وفيه نظر فان بعدهما جملا آخر فكان ينبغي أن يقول الزخشرى في الجميع انهما اعتراض ولا يخص والصلح خير وأحضرت الانفس الشح بذلك وانما يريد الزخشرى بذلك الاعتراض بين قوله وان امرأة وقوله وأن تحسنا فانهما شرطان متعاطفان ويدل عليه تفسيره له بما يفيد هذا المعنى والالف واللام في الصلح يجوز أن تكون للجنس وأن تكون للعهد لتقدم ذكره نحو فعصى فرعون الرسول وخير يَحْتَمِلُ أن يكون للتفضيل على بابه والمفضل عليه محذوف فقيل تقديره من النشوز والاعراض وقيل خير من الفرقة والتقدير الاول أولى للدلالة اللفظية ويحتمل أن يكون صفة مجردة أى والصلح خير من الحيور كما أن الخصومة شر من الشرور اه سمين (قوله الشح) مفعول ثان لأحضرت (قوله فكانها حاضرتها) أى كانه في مكان وهي حاضرة عنده والاولى أن يقول فكانها حاضرها لا يغيب عنها لانه هو الذى لزمها وعبارة السمين قال الزخشرى ومعنى احضار الانفس الشح ان الشح جعل حاضرا لا يغيب عنها أبدا ولا ينفك يعنى أنها مطبوعة عليه فأسند الحضور الى الشح وهو فى الحقيقة منسوب الى الانفس اه (قوله لا تكاد تسمع) أى تجود بنصيبتها اه (قوله اذا أحب غيرها) أى أكرهها (قوله وتتقوا الجور عليهن) أى بالنشوز والاعراض وان تعاضدت الاسباب الداعية اليهما وتصبروا على ذلك مراعاة لحقوق الصحة ولم تضطروهن الى بذل شئ من حقوقهن فان الله كان بما تعملون خيرا اه سمين (قوله خيرا) أى علميا بما تعملون مع النساء من خير وشرو وقوله فيجزيكم هذا هو محل جواب الشرط اه شيخنا (قوله فى المحبة) أى مثلا فكذا فى محادثتهن ومحالستهن والنظر اليهن والجماع والتمتع اه شيخنا (قوله ولو حرصتم على ذلك) أى تحررتم وبالغتم وفى المصباح حرص عليه حرصا من باب ضرب اذا اجتهدوا الاسم الحرص بالسكرو حرص على الدين من باب ضرب أيضا وحرص حرصا من باب تعب لغة اذ رغبت رغبة مذمومة اه (قوله كل الميل) نصب على المصدرية وقد تقرر أن كل بحسب ما نضاف اليه ان اضيفت الى مصدر كانت مصدرية أو الى ظرف أو غيره فكذلك اه سمين (قوله الى التى تحبونها) متعلق بتميلوا (قوله فتذروها) فيه وجهان أحدهما أنه منصوب باضمار ان فى جواب النهى والثانى أنه مجزوم عطفا على الفعل قبله أى فلا تذروها فى الاول نهى عن الجمع بينهما وفى الثانى نهى عن كل منهما على حدته وهو أبلغ والضمير فى تذروها يعود على الممال عنها لدلالة لسياق عليها اه سمين (قوله كالمعلقة) حال من الهاء فى فتذروها فيتعلق بمحذوف أى فتذروها مشابهاة للمعلقة ويجوز عندى أن يكون مفعولا ثانيا لان قولك يذرب معنى يترك وترك يتعدى لاثنين اذا كان بمعنى صير اه سمين (قوله لاهى أيم) هى التى لازوج لها والمراد المطلقة وذلك انها حينئذ كالمعلق بين السماء والارض فلا هو مستقر على الارض ولا هو فى السماء بل هو فى تعب اه شيخنا وفى المصباح الايم العزب رجلا كالأيم أو امرأة قال الصغاني سواء تزوج من قبل أو لم يتزوج فيقال رجل أيم وامرأة أيم ويقال ايضا أيمه للأنثى وآم يثيم مثل ساريسير والائمة اسم منه وتأيم مكث زمانا لا يتزوج والحرب مأيمه لان الرجال تقتل فيها فتبقى النساء بلا ازواج ورجل ايمان ماتت امرأته وامرأة ايمى مات زوجها والجمع فيهما ايامى مثل سكران وسكرى وسكرى اه (قوله وان يتفرقا) مقابل قوله فلا جناح عليها ان يصلحا (قوله بالطلاق) أى منه مباشرة ومنها تسببا (قوله بان يرزقهما الخ) أى فهذا الغنى بالبدل وكذا يغنى كلامهما عن صاحبه بالسوان كان لاحدهما تعلق بالآخر وعشقه اه

والصلح خير) من الفرقة والنشوز والاعراض قال تعالى فى بيان ما جبل عليه الانسان (وأحضرت الانفس الشح شدة البخل أى جبلت عليه فكانها حاضرتها لا تغيب عنه المعنى ان المرأة لا تكاد تسمع بنصيبتها من زوجها والرجل لا يكاد يسمع عليها بنفسه اذا أحب غيرها (وان تحسنا عشرة النساء (وتتقوا) الجور عليهن (فان الله كان بما تعملون (خيرا) فيجزيكم به (ولن تستطيعوا أن تعدلوا) تسووا (بين النساء) فى المحبة (ولو حرصتم) على ذلك (فلا تميلوا كل الميل) الى التى تحبونها فى القسم والنفقة (فتذروها) أى تتركوا الممال عنها (كالمعلقة) التى لاهى أيم ولا ذات بعل (وان تصلحوا) بالعدل فى القسم (وتتقوا) الجور (فان الله كان غفورا) لما فى قبلكم من الميل (رحما) بكم فى ذلك (وان يتفرقا) أى الزوجان بالطلاق (يغنى الله كلا) عن صاحبه (من سعتة) أى فضله بان يرزقهما زوجها غيره ويرزقه غيرها (وكان الله واسعا) لخلقته

في الفضل (حكيا) فيادبره
 لهم (ولله مافي السموات وما في
 الارض ولقد وصينا الذين
 أتوا الكتاب) بمعنى
 الكتب (من قبلكم) أي
 اليهود والنصارى (واياكم)
 يا أهل القرآن (أن) أي بأن
 (اتقوا الله) خافوا عقابه
 بأن تطيعوه (و) قلنا لهم
 ولكم ان تكفروا بما
 وصيتم به (فان الله مافي
 السموات وما في الارض)
 خلقا وملكا وعبدا فلا
 يضره كفركم (وكان الله
 غنيا) عن خلقه وعبادتهم
 (حميدا) محمودا في صنعه بهم
 (ولله مافي السموات وما في
 الارض كرره تأكيذا
 لتقرير موجب التقوى
 (وكفى بالله وكيفا)
 بأن مافيهما له (ان يشأ
 يذهبكم أيها الناس ويأت
 بآخرين) بدلكم (وكان
 الله على ذلك قديرا من كان
 يريد) بعمله (ثواب الدنيا
 فعند الله ثواب الدنيا
 والآخرة) لمن أراد له عند
 غيره فلم يطلب أحدهما
 الاخرى وهلا طلب الاعلى
 باخلاصه له حيث كان
 مطلبه لا يوجد الا عنده
 (وكان الله سميعا بصيرا يا أيها
 الذين آمنوا كونوا قوامين)

شيخنا (قوله في الفضل) متعلق بواسع واللام في خلقه للتقوية أي يسع فضله وغناه خلقه اه
 شيخنا (قوله ولله مافي السموات الخ) في معنى العلة لقوله واسعا (قوله ولقد وصينا الذين الخ) بيان
 لعموم الامر بالتقوى المأمور بها في وان تحسنوا وتتقوا وان تصلحوا الخ أي فاذا كانت مأمورا بها في كل
 شرع سهلت عليكم اه شيخنا (قوله من قبلكم) متعلق بأوتوا أو متعلق بوصينا (قوله أي اليهود
 والنصارى) تفسير للموصول (قوله واياكم) عطف على الموصول أي ووصيناكم (قوله أي بأن) أشار
 به الى أن مصدرية في محل جر بتقدير حرف الجر وهو ما جرى عليه الخليل والمعنى وصيناكم واياكم
 بتقوى الله اه كرخى (قوله وان تكفروا) أشار الشارح الى أنه معمول لمحذوف معطوف على وصينا
 أي ولقد قلنا لهم الخ ويصح أن يكون جملة مستأنفة اه شيخنا (قوله فلا يضره كفركم) هذا هو
 جواب الشرط وقوله فان الله الخ علة له (قوله محمودا في صنعه بهم) أي وفي ذاته حمدوه أو لم يحمدوه
 أو مستحقا للحمد وان كفرتموه وفي كلامه اشارة الى أن الحميد في صفاته تعالى بمعنى المحمود على كل
 حال اه كرخى (قوله ولله مافي السموات وما في الارض) كلام مبتدأ سيق للمخاطبين توطئة لما
 بعده من الشرطية غير داخل تحت القول المحكي اه أبو السعود (قوله موجب التقوى) أي سببها
 (قوله شهيدا بان مافيهما له) عبارة أبي السعود وكفى بالله وكيفا في تدبير أمور الكل وكل الأمور
 فلا بد من أن يتوكل عليه لاعلى أحد سواه اه (قوله أن يشأ يذهبكم أيها الناس) أي يفتكم
 ويستاصلكم بالمرة ويأت بآخرين أي ويوجد دفعه مكانكم قوما آخرين من البشر أو خلقا آخرين
 مكان الانس ومفعول المشيئة محذوف يدل عليه مضمون الجزء أي ان يشأ افناءكم وإيجاد آخرين
 يذهبكم الخ يعني أن ابقاءكم على ما أنتم عليه من العصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم ولعدم تعلق
 مشيئته المبنية على الحكم البالغة بافنائكم لالعجزه سبحانه وقيل هو خطاب لمن عادى رسول الله
 ﷺ من العرب أي أن يشأ يمتكم ويأت بأناس آخرين يولونه فعناءه هو معنى قوله تعالى وان تتولوا
 يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم ويروى أنها لما نزلت ضرب رسول الله ﷺ يده على ظهر
 سلمان وقال انهم قوم هذا يريد أبناء فارس اه أبو السعود (قوله لمن أراد) الضمير المستكن في أراد يعود
 على من والضمير البارز يعود على ثواب الدنيا والآخرة وعبارة الكرخى قوله لمن أراد أشار بهذا الى
 أنه لا بد في جملة الجواب من ضمير يعود الى اسم الشرط وهذا كتقدير الزمخشري قال والمعنى فعند الله
 ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده حتى يتعلق الجزء بالشرط وأورده ابن الخطيب على وجه السؤال
 فقال فان قيل كيف دخلت الفاء في جواب الشرط وعنده تعالى ثواب الدنيا والآخرة سواء حصلت
 هذه الارادة أو لا قلنا تقدير الكلام فعند الله ثواب الدنيا والآخرة له ان اراده وعلى هذا التقدير
 يتعلق الجزء بالشرط وجوزّه أبو حيان وجعل الظاهر أن الجواب محذوف تقديره من كان يريد
 ثواب الدنيا فلا يتصر عليه ويلتزم الثوابين فعند الله ثواب الدارين اه (قوله فلم يطلب) فاعله
 ضمير مستكن يعود على من وقوله أحدهما مفعول به والاخرى نعت له (قوله باخلاصه له) أي لله (قوله
 وكان الله سميعا) أي لا اذوال بصيرا بالاعمال فيجازى عليها وهذا تذييل بمعنى التوبيخ يعني كيف يرأى
 المرأى والحال أن الله تعالى متصف بما ذكر اه كرخى (قوله يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط)
 قال السدى ان غنيا وفقير اختصا الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي يرى أن الفقير لا يظلم الغنى
 فانزل الله هذا الآية وأمر بالقيام بالقسط مع الغنى والفقير وقيل ان هذه الآية متعلقة بقصة
 طعمة بن أبيرق خطابا لقومه الذين جادلوا عنه أو شهدوا له بالباطل فأمرهم الله تعالى أن يكونوا

قائمين بالقسط شاهدين لله على كل حال ولو على أنفسهم وأقاربهم اه خازن (قوله قائمين) أى مدين القيام
ومن عدل مرة أو مرتين لا يكون فى الحقيقة قواما اه كرخى فقول الجلال قائمين تفسير لاصل المعنى
لالتمامه فان هذا الاصل يتحقق بالقيام مرة أو مرتين (قوله بالقسط) فى المصباح قسط قسطا من باب ضرب
وقسوطا جار و عدل أيضا فهو من الاضداد قاله ابن القطاع وأقسط بالالف عدل والاسم القسط
بالكسر اه (قوله شهداء) جمع شهيد قياسا أو شاهد على غير قياس اه شيخنا وشهداء خبر بعد خبر
وجوز فيه أبو البقاء أن يكون حالا من ضمير قوامين وضعف بان فيه تقييد القيام بحال الشهادة وليس
كذلك لانهم مأمورون بالقيام بالقسط فى حال الشهادة وغير هاقال شيخنا ان أريد القيام بالقسط فى
جميع الامور فالتضعيف بين وان أريد القيام بالقسط فى الشهادة وقدر وى معناه عن ابن عباس
فالتضعيف ساقط اه كرخى (قوله لله) أى مخلصين لله (قوله ولو كانت الشهادة على أنفسكم) أى فى
الآية حذف كان واسمها وأشار بهذا الى أن لو على بابها وجوابها محذوف كما قدره وأن معنى شهادة الشخص
على نفسه أن يقر بالتزام الحق ولا يكتمه اه كرخى وعبارة السمين قوله ولو على أنفسكم لو هذه يحتمل
أن تكون على بابها من كونها حرفا لما كان سيقع لوقوع غيره وجوابها محذوف أى ولو كنتم شهداء على
أنفسكم لو جب عليكم أن تشهدوا عليها وأجاز الشيخ أن تكون بمعنى ان الشرطية ويتعلق قوله على
أنفسكم بمحذوف تقديره وان كنتم شهداء على أنفسكم فكأنوا شهداء لله هذا تقدير الكلام وحذف كان
بعدلو كثير تقول اثنتي بتمر ولو حشفاى وان كان التمر حشفا فأتى به اه انتهت (قوله ان يكن المشهود
عليه) أى من الوالدين والاقرين وغيرهم والاجانب وسواء كان المشهود له أيضا غنيا أو فقيرا اه شيخنا
وجواب الشرط محذوف أى فلا تمتنعوا من الشهادة عليهما طلبا لرضا الغنى أو ترجماعا على الفقير فان الله
أولى بجنس الغنى والفقير المدلول عليهما بما ذكره ولو لا أن الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها اه
أبو السعود (قوله فالله أولى بهما) اذا عطف باو كان الحكم فى عود الضمير والاخبار وغيرهما لاحد
الشيئين أو الاشياء ولا تجوز المطابقة تقول زيد أو عمرو أكرمه ولو قلت أكرمتهم لم يحز وعلى هذا
يقال كيف ثنى الضمير فى الآية الكريمة والعطف بأو لا جرم أن النحويين اختلفوا فى الجواب عن ذلك
على ثلاثة أوجه أحدها أن الضمير فى بهما ليس عائدا على الغنى والفقير المذكورين أو لا بل على جنس
الغنى والفقير المدلول عليهما بالمذكورين تقديره أن يكون المشهود عليه غنيا أو فقيرا فليشهد عليه
فالله أولى بجنس الغنى والفقير ويدل على هذا قراءة ابى فالله أولى بهم فجمع الاغنياء والفقراء مراعاة
للجنس وعلى ما قررت له لك يكون قوله فالله أولى بهما ليس جوابا للشرط بل جوابه محذوف كما عرفته
وهذا دل عليه الثانى أن أو بمعنى الواو ويعزى هذا للاخفش وكنت قدمت اول البقرة انه قول الكوفيين
وانه ضعيف الثالث ان أو للتفصيل أى لتفصيل ما بهم وقد اوضح ذلك أبو البقاء وذلك ان كل واحد
من المشهود له والمشهود عليه محزوز ان يكون غنيا وان يكون فقيرا وقديكون غنيين وقديكون فقرين
فلما كانت الاقسام عند التفصيل على ذلك ولم تذكرياى باو لتدل على التفصيل فعلى هذا يكون الضمير
فى بهما عائدا على المشهود له والمشهود عليه على أى وصف كانا عليه اه سمين (قوله واعلم بمصالحهما)
أشار به الى تقدير مضاف (قوله بان تحابوا) تصوير للنفي لالنفي وقوله لرضاء أى وخوفامن سخطه اذ ربما
واساه اه (قوله تملوا عن الحق) أى فهو من العدول عن الحق ولا مقدرة فيكون علة للنهى اى نهيتكم
لثلاث تملوا الخ ويصح انه علة للنهى عنه فلا تقدر لا حينئذ وهو اولى لقلة التكلف اه شيخنا وفى
الكرخى قوله لان لا تعدلوا اشار الى ان ان تعدلوا مفعول لاجله كما اختاره القاضى على انه من العدول

قائمين (بالقسط) بالعدل
(شهداء) بالحق (لله ولو)
كانت الشهادة (على أنفسكم)
فاشهدوا عليها بان تقرروا
بالحق ولا تكتموه (أو) على
(الوالدين والاقرين ان
يكن) المشهود عليه (غنيا
أو فقيرا فالله أولى بهما)
منكم واعلم بمصالحهما (فلا
تتبعوا الهوى) فى شهادتكم
بان تحابوا الغنى لرضاء أو
الفقير رحمة له (أان لا تعدلوا
تميلوا عن الحق

بضم الكاف وفتحها وهما
لغتان بمعنى وقيل الفتح بمعنى
الكرامية فهو مصدر
والضم اسم المصدر وقيل
الضم بمعنى المشقة واذا كان
مصدرا احتمل أن يكون
المعنى فرض القتال اكراه
لكم فيكون هو كناية عن
الفرض والكتب ويحوز
أن يكون كناية عن القتال
فيكون الكراه بمعنى المكروه
(وعسى أن تكرهوا) أن
والفعل فى موضع رفع فاعل
عسى وليس فى عسى ضمير
(وهو خير لكم) جملة فى
موضع نصب فيجوز أن
تكون صفة لشيء وساغ
دخول الواو لما كانت صورة
الجملة هنا

لا من العدل وقيل كراهة ان تعدلوا على أنه من العدل وهو القسط وهذا ما اختاره صاحب الكشاف اذ في الاول تكلف بحذف لا اه (قوله وان تلوا) بواو ين أصله تلويون بوزن تضربون نقلت ضمة الياء الى ما قبلها وهو الواو بعد سلب حركته فسكنت الياء ثم حذفت لالتقاء الساكنين وحذفت نون الرفع للجازم لانه من الافعال الخمسة وهذه الياء التي حذفت هي لام الكلمة فصارت تلوا بوزن تفعلوا على القراءة الثانية فعل به ما تقدم ثم نقلت ضمة هذه الواو التي هي عين الكلمة الى الساكن قبلها وهو اللام التي هي فاء الكلمة فسكنت الواو ثم حذفت فصارت تلوا بوزن تفعلوا الا أن فيه حينئذ اجحافا بالكلمة اذ لم يبق منها الا قاءها اه شيخنا (قوله أو تعرضوا عن أدائها) اشارة الى أن المراد من اللى ههنا أداء الشهادة على غير وجهها الذي تستحق الشهادة أن تكون عليه ومن الاعراض أن لا يقوم بها أصلا بوجهه والحاصل أن اللفظين مختلفان باختلاف المتعلق وقيل ان اللى مثل الاعراض في المعنى قال تعالى لو توا رؤسهم أى تعرضوا أو أجاب أبو علي في الحجة بانه لا ينكر تكرير اللفظين بمعنى واحد كقوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون اه كرخي (قوله فان الله الخ) دليل لجواب الشرط المحذوف أى يعاقبكم الله تعالى لانه خير بما تعملون كما أشار له الجلال وفي الكرخي قوله فيجزيكم به أى يحازي المطيع باحسانه والمسيء المعرض باعراضه اه (قوله بآيها الذين آمنوا) خطاب لكافة المسلمين وذكر ذلك عقب الامر بالعدل لانه لا يكون عدل الا بتداتصاف بالايان فهو من ذكر السبب بعد المسبب وقوله فيما يأتي ان الذين آمنوا ثم كفروا الخ بيان للطريق التي تفسد الايمان وهي الردة لتجنب اه شيخنا (قوله داوموا على الايمان) جواب عما يقال ان فيه تحصيل الحاصل وهو محال فاجاب بان المعنى اثبتوا على ما كنتم عليه من الايمان على حد فاعلم أنه لا اله الا الله يا أيها النبي اتق الله اه شيخنا (قوله ومن يكفر بالله ولائكم الخ) أى بشي من ذلك المذكور كما جرى عليه القاضى كالكشف أى فالحكم هنا متعلق بكل من المتعاطفات بالواو لا بجمعه وعها بقرينة المقام اذ الايمان بالكل واجب والكل ينتفى بانتفاء البعض فلا يحتاج الى جعل الواو بمعنى أو اه كرخي (قوله بعيدا عن الحق) أى بحيث يعسر العود منه الى سواء الطريق وقول القاضى بحيث لا يكاد يعود الى طريقه لا يصح الا اذا كانت الآية في جمع مخصوص علم الله منهم أنهم يموتون على الكفر ولا يتوبون عنه والظاهر أنه لا يحتاج الى هذه المبالغة بل المراد ما أشرنا اليه لان الذين يكفرون بما ذكر قد يسلم بعضهم وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما أنه بالكفر باحدهما لا يتحقق الايمان أصلا وجمع الكتب والرسول لما أن الكفر بكتاب أو رسول كفر بالكل اه كرخي (قوله وم اليهود الخ) وقيل نزلت في المنافقين وذلك أنهم آمنوا ثم كفروا بعد الايمان ثم آمنوا يعنى بالسنتهم وهو اظهارهم الايمان لتجرى عليهم أحكام المؤمنين ثم ازدادوا كفرا يعنى بموتهم على الكفر وذلك لان من تكرر منه الايمان والكفر بعد الايمان مرات كثيرة يدل على أنه لا وقع للايمان في قلبه ومن كان كذلك لا يكون مؤمنا بالله ايمانا كاملا صحيحا وازدياد الكفر هو استهزاءهم وتلاعبهم بالايمان ومثل هذا المتلاعب بالدين هل تقبل توبته أم لا حكنى على بن أبى طالب أنه قال لا تقبل توبته بل يقتل وذهب أكثر أهل العلم الى أن توبته مقبولة اه خازن (قوله بعده) أى بعد رجوع موسى اليهم من المناجاة اه (قوله لم يكن الله ليغفر لهم) أى لما أنه يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر ويثبتوا قلوبهم على الايمان لان قلوبهم قد تعودت الكفر وتمرت على الردة وكان الايمان عندهم أهون شيء وأدونه لانهم لو أخلصوا الايمان لم يقبل منهم ولم يغفر لهم اه أبو السعود (قوله ما أقاموا عليه) ما مصدرية ظرفية أى

(وان تلوا) تحرفوا الشهادة وفي قراءة بحذف الواو الاولى تخفيفا أو تعرضوا عن أدائها (فان الله كان بما تعملون خيرا) فيجازيكم به (يا أيها الذين آمنوا آمنوا) داوموا على الايمان (بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسوله) محمد ﷺ وهو القرآن (والكتاب الذي أنزل من قبل) على الرسل بمعنى الكتب وفي قراءة بالبناء للفاعل في الفعلين (ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر فقد ضل ضلال بعيدا عن الحق (ان الذين آمنوا) موسى وم اليهود (ثم كفروا) بعبادة العجل (ثم آمنوا) بعده (ثم كفروا) بعيسى (ثم ازدادوا كفرا) بمحمد (لم يكن الله ليغفر لهم) ما أقاموا عليه (ولا يهديهم) سبيلا (طريقا الى الحق (بشر)

كصورتها اذا كانت حالا ويجوز أن تكون حالا من النكرة لان المعنى يقتضيه * قوله تعالى (قتال فيه) هو بدل من الشهر بدل الاشتمال لان القتال يقع في الشهر وقال الكسائي هو مخفوض على التكرير يريد

أخبر يا محمد (المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً) مؤلماً هو عذاب النار (الذين) بدل أو نعت لمنافقين (يتخذون الكافرين أولياء من دون المؤمنين) لما يتوهمون فيهم من القوة (أبذنون) يطلبون (عندهم العزة) استفهام انكاراً لا يحدونها عندهم (فإن العزة لله جميعاً) في الدنيا والآخرة ولا ينالها إلا أولياؤه (وقد نزل) بالبناء للفاعل والمفعول (عليكم في الكتاب) القرآن في سورة الانعام (أن) مخففة واسمها محذوف أي أنه (إذا سمعتم آيات الله) القرآن (يكفربها ويستنزأ بها فلا تقعدوا معهم)

أن التقدير عن قتال فيه وهو معنى قول الفراء لأنه قال هو مخفوض بعن مضمرة وهذا ضعيف جداً لأن حرف الجر لا يبقى عمله بعد حذفه في الاختيار وقال أبو عبيدة هو مجرور على الجوار وهو أبعد من قولهم إلا الجوار من موضع الضرورة والشذوذ ولا يحمل عليه ما وجدت عنه مندوحة * وفيه يحوز أن يكون نعتاً لقتال ويحوز أن يكون متعلقاً به كإيتعلق بقاتل وقد قرئ بالرفع في الشاذ وجهاً على أن يكون خبر

داموا عليه مقيمين عليه أي مدة أقامتهم عليه ومفعول يغفر محذوف أي ليغفر لهم كفرهم ماداموا عليه وفي هذا إشارة إلى أن الكفر بعد التوبة مغفور ولو بعد ألف مرة كما قاله الأصماني وغيره وأما خبر كان فمحذوف متعلق به اللام مثل لم يكن الله يريد أن يغفر لهم لأن الفعل منصوب بأن مضمرة بعد اللام وهي ومنصوبها في تقدير مصدر والمصدر لا يصح وقوعه خبر لأنه معنى والخبر عنه جثة فجعل الخبر محذوفاً واللام مقوية لتعديته إلى المصدر هذا مذهب البصريين وعليه جرى القاضي وأما مذهب الكوفيين فالفعل هو الخبر واللام زيدت فيه للتأكيد وهي الناصبة بدون اضمار أن وعليه جرى الكشف وطعن فيه بما مر فلذلك عدل عنه القاضي إلى ما قاله اه كرخي (قوله أخبر) أي فاستعملت البشارة في مطلق الأخبار بل في الانذار كما أن البشارة الخبر السارسي بشارة لأن الخبر السارسي يظهر سروراً في البشارة أي ظاهر الجلد والانداز الخبر الشاق على النفس في الكلام استعارة تصريحية تبعية اه شيخنا (قوله من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون أي يتخذون الكفرة أنصاراً متجاوزين في التحاذم اتحاد المؤمنين اه أبو السعود (قوله لما يتوهمون فيهم الخ) أي ولقولهم أن ملك محمد سينزل اه (قوله فإن العزة لله جميعاً) دخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط اذ لمعنى أن تبتغوا من هؤلاء عزة اه سمين وعبرة أبي السعود وهذه الجملة تعليل لما يفيد الاستفهام الانكارى من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فإن انحصار جميع أفراد العزة في جنبه عز وجل لا يباحث لا ينالها إلا أولياؤه الذين كتب لهم العزة والغلبة قال الله تعالى والله العزة ولرسوله وللمؤمنين يقتضى بطلان التعزز بغيره سبحانه واستحالة الانتفاع به وقيل هي جواب شرط محذوف كأنه قيل إن يبتغوا عندكم عزة فإن العزة لله جميعاً وجميعاً حال من المستكن في لله لاعتماده على المبتدأ اه (قوله ولا ينالها إلا أولياؤه) كما قال تعالى والله العزة ولرسوله وللمؤمنين وأما عزة الكفار فليس معتداً بها بالنسبة إلى عزة المؤمنين لأنه لا يعز إلا من أعزه الله اه كرخي (قوله وقد نزل عليكم) يعني بامعشر المسلمين في الكتاب يعني القرآن أن إذا سمعتم آيات الله يكفربها ويستنزأ بها قال المفسرون الذي أنزل عليهم في النهي عن مجالستهم هو قوله تعالى في سورة الانعام وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره وهذا نزل بمكة لأن المشركين كانوا يخوضون في القرآن ويستنزئون في مجالستهم ثم إن أحبار اليهود بالمدينة كانوا يفعلون مثل فعل المشركين وكان المنافقون يحسبون إليهم ويخوضون معهم في الاستنزاء بالقرآن فنهى الله المؤمنين عن القعود معهم بقوله فلا تقعدوا معهم الخ اه خازن (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) قرأ الجماعة بالبناء للمفعول وعاصم قرأه مبنياً للفاعل مشدداً وأبو حيوة وحيد بالبناء للفاعل مخففاً والقائم مقام الفاعل في قراءة الجماعة هو أن وما في حيزها أي وقد نزل عليكم المنع من مجالستهم عند سماعكم الكفر بالآيمان والاستنزاء به وأما في قراءة عاصم فأن مع ما بعدها في محل نصب مفعولاً به بنزل والفاعل ضمير الله تعالى كما تقدم وأما قراءة أبي حيوة وحيد فتحلها رفع بالفاعلية لنزل مخففاً فتحلها ما نصب على قراءة عاصم أو رفع على قراءة غيره ولكن الرفع مختلف اه سمين (قوله القرآن) أشار به إلى أن أئلاً للعهد الخارجي (قوله واسمها محذوف) أي وخبرها جملة الشرط والجزاء اه (قوله أي أنه) قدره أبو البقاء انكم ورده أبو حيان بأنها إذا خفت لم تعمل إلا في ضمير شأن محذوف وأعمالها في غيره ضرورة قلت أجاز ابن مالك في شرح التسهيل أعمالها في ضمير الشأن وغيره إذا كان محذوفاً قال ولا يلزم كونه ضمير الشأن كما زعم بعضهم بل إذا أمكن عوده على حاضر أو غائب معلوم فهو أولى واستدل بكلام لسيويوه اه كرخي (قوله يكفربها) حال من آيات الله وبها في محل رفع لقيام مقام الفاعل وكذلك قوله

ويستهزأ بها والاصل يكفر بها أحد فمأخذ الفاعل قام الجار والمجرور مقامه ولذلك روى هذا
 الفاعل المحذوف فعاد عليه الضمير من قوله معهم حتى يخوضوا كأنه قيل اذا سمعتم آيات الله يكفر بها
 المشركون ويستهزئ بها المنافقون فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره أى غير حديث
 الكفر والاستهزاء فعاد الضمير من غيره على ما دل عليه المعنى وقيل الضمير في غيره يجوز أن يعود على
 الكفر والاستهزاء المفهومين من قوله يكفر بها ويستهزأ بها وانما أفرد الضمير وان كان المراد به
 شيئين لاحدا الامرين اما لان الكفر والاستهزاء شيء واحد في المعنى واما لاجراء الضمير مجرى اسم
 الإشارة نحو عوان بين ذلك وحتى غاية للنبي والمعنى أنه تجوز مجازاتهم عند خوضهم في غير الكفر
 والاستهزاء اه سمين (قوله أى الكافرين الخ) أى المعلومين من يكفرو ويستهزأ (قوله غيره) أى
 غير حديث الكفر والاستهزاء (قوله انكم اذا مثلهم) جملة مستأنفة سبقت لتعديل النهى غير
 داخلية تحت التنزيل واذا ملغاة عن العمل لوقوعها بين المبتدأ والخبر أى لا تقعدوا معهم في ذلك الوقت انكم
 ان فعلتموه كنتم مثلهم في الكفر واستتباع العذاب والجمهور على رفع اللام في مثلهم على خبر الابتداء
 وأفرد مثل هنا وان أخبر به عن جمع ولم يطابق به كما طابق ما قبله في قوله ثم لا يكونوا أمثالكم وقوله
 وهور عين كأمثال اللؤلؤ قال أبو البقاء وغيره لانه قصد به هنا المصدر فوحدا كما وحده في قوله أئو من
 لبشرين مثلنا وتحرير المعنى ان التقدير أن عصيانكم مثل عصيانهم الآن تقدير المصدرية في قوله لبشرين
 مثلنا قلل اه سمين (قوله ان الله جامع المنافقين الخ) تعديل لكونهم مثلهم في الكفر ببيان ما يستلزمه
 من شركتهم لهم في العذاب اه أبو السعود (قوله بدل من الذين قبله) أى قوله الذين يتخذون الكافرين
 وجعله بدلا لان الخطاب مع المؤمنين وعليه جرى القاضي كالكشاف اه كرخي وهذا مبنى على جواز
 الابدال من البدل وقيل هو بدل من المنافقين اه شيخنا (قوله يتر بصون بكم) في المصباح تربصت الامر
 تربصا انتظرتة والربصة وزان غرفة اسم منه وتربصت الامر بفلان انتظرت وقوعه به اه والخطاب
 في بكم للمؤمنين (قوله الدوائر) جمع دائرة كضارب أى الامور التى تدور وتحدث في الزمن من
 النوائب والحوادث وفي كلام الشارح قصور حيث قيد بانتظار الدوائر وهى انما تكون في الشرع أنهم
 يتر بصون وينتظرون كل ما يقع للمؤمنين من خير وشر بدليل التفصيل بقوله فان كان لكم فتح الخ
 وعبرة الخازن والمعنى ينتظرون ما يحدث بكم من خير أو شر اه (قوله فان كان لكم فتح الخ) سمى ظفر
 المسلمين فتحا وظفر الكافرين نصيبا تعظيما لسان المسلمين وتحقير الحظ الكافرين لتضمن الاول نصرة
 دين الله واعلاء كلمته ولهذا أضاف الفتح اليه تعالى وحظ الكافرين في ظفرهم دنيوى سريع الزوال اه
 كرخي (قوله ألم نكن معكم) استفهام تقرير كالذى بعده أى للتقرير بما بعد النفي على حد ألم نشرح لك
 صدر لك أى كننا معكم واستحوذنا عليكم ومنعناكم اه (قوله ألم نستحوذ عليكم) أى ألم نغلب عليكم وتمكن
 من قتلكم وأسركم اه شيخنا ونستحوذ واستحوذ مما شذ قياسا وفصح استعماله لان من حقه نقل
 حركة حرف عله الى الساكن قبلها وقبلها ألفا كاستقام واستبان وبابه والاستحوذ اذا تغلب على الشيء
 والاستيلاء عليه ومنه استحوذ عليهم الشيطان يقال حاذوا حاذبمى والمصدر الحوذ اه سمين (قوله
 فابقينا عليكم) أى رقينا لكم ورحمناكم وفى المختار وأبقى على فلان اذا أرعى عليه ورحمه يقال لا بقى
 الله عليك ان أبقيت على اه وفى القاموس وأرعى عليه أبقيت عليه ورحمته اه (قوله ونمنعكم) أى نحكمكم
 من المؤمنين أى من قتلهم لكم والجمهور على جزم نمنع عطف على ما قبله وقرأ ابن أبى بنصب العين
 وهى ظاهرة فانه على اضمار أن بعدوا والمقتضية للجمع فى جواب الاستفهام اه سمين (قوله
 ومراسلتكم) أى مراسلتنا لكم بأخبارهم وأسرارهم (قوله فلنا عليكم المنة) أى فاعطونا مما

أى الكافرين والمستهزئين
 (حتى يخوضوا في حديث
 غيره انكم اذا) ان قعدتم
 معهم (مثلهم) فى الاثم (ان
 الله جامع المنافقين والكافرين
 فى جهنم جميعا) كما اجتمعوا
 فى الدنيا على الكفر
 والاستهزاء (الذين) بدل
 من الذين قبله (يتر بصون)
 ينتظرون (بكم) الدوائر
 (فان كان لكم فتح) ظفر
 وغنيمة (من الله قالوا) لكم
 (ألم نكن معكم) فى الدين
 والجهاد فاعطونا من الغنيمة
 (وان كان للكافرين
 نصيب من الظفر عليكم
 قالوا) لهم (ألم نستحوذ)
 نستولى (عليكم) ونقدر
 على أخذكم وقتلكم فأبقينا
 عليكم (و) ألم نمنعكم من
 المؤمنين أن يظفروا بكم
 بتخذيلهم ومراسلتكم
 بأخبارهم فلنا عليكم المنة
 قال تعالى (فألله يحكم بينكم)
 وبينهم (يوم القيامة) بأن
 يدخلكم الجنة ويدخلهم
 النار

مبتدأ محذوف معه همزة
 الاستفهام تقديره أجاز
 قتال فيه (قل قتال فيه كبير)
 مبتدأ وخبر وجاز الابتداء
 بالنكرة لأنها قد وصفت
 بقوله فيه (فان قيل) النكرة
 اذا أعيدت أعيدت بالالف
 واللام كقوله فمضى فرعون

(ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) طريقا بالاستئصال (ان المنافقين يخادعون الله) بأظهارهم خلاف ما أبطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه الدينية (وهو خادعهم) مجازيهم على خداعهم فيفتضحون في الدنيا باطلاع الله بنبيه على ما أبطنوه ويعاقبون في الآخرة (واذا قاموا الى الصلوة) مع المؤمنين (قاموا كسالى) متهاقلين (يراؤون الناس) بصلاتهم (ولا يذكرون الله)

الرسول (قيل) ليس المراد تعظيم القتال المذكور المسئول عنه حتى يعاد بالالف واللام بل المراد تعظيم أى قتال كان في الشهر الحرام فعلى هذا القتال الثاني غير القتال الاول (وصد) مبتدأ (وعن سبيل الله) صفة له أو متعلق به (وكفر) معطوف على صد (واخراج أهله) معطوف أيضا وخبر الاسماء الثلاثة (ا كبر) وقيل خبر صد وكفر محذوف ايضا غنى عنه خبر اخراج أهله ويجب ان يكون المحذوف على هذا اكبر لا كبير كما قدره بعضهم لان ذلك يوجب ان يكون اخراج اهل المسجد منه اكبر من الكفر

أصبتم فهم لا قصد لهم الا أخذ الاموال لشربهم في الدنيا اه أبو السعود (قوله) ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا) فيه قولان أحدهما وهو قول علي بن أبي طالب وابن عباس ان المراد به في القيامة بدليل عطفه على قوله فالله يحكم بينكم يوم القيامة روى أن رجلا سأل علي بن أبي طالب عن هذه الآية ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا كيف هذا وهم يقتلوننا فقال ولن يجعل الله للكافرين يوم القيامة على المؤمنين سبيلا والقول الثاني أن هذا في الدنيا والمراد بالسبيل الحجة أى ليس لاحد من الكافرين أن يغلب المسلمين بالحجة وقيل معناه ان الله لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا بأن يمحود دولة المؤمنين بالكيفية ويستبيحوا بيضتهم فلا يبقى أحد من المؤمنين وقيل معناه ان الله لم يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلا بالشرع فان شريعة الاسلام ظاهرة الى يوم القيامة وتنفرد على ذلك مسائل من أحكام الفقه منها أن الكافر لا يرث من المسلم ومنها أن الكافر اذا استولى على مال المسلم لم يملكه بدليل هذه الآية ومنها ان الكافر ليس له أن يشتري عبدا مسلما ومنها ان المسلم لا يقتل بالذمى بدليل هذه الآية اه خازن (قوله على المؤمنين) يجوز أن يتعلق بالجعل ويجوز أن يتعلق بمحذوف لانه في الاصل صفة لسبيلا فلما قدم عليه انتصب حال منه اه سمين (قوله طريقا بالاستئصال) جواب عما يقال كيف هذا النفي في الآية مع أن كثير ما يقتل بعض الكفار بعض المسلمين وقد تقدم بسطه في عبارة الخازن (قوله يخادعون الله) أى رسوله كما يقتضيه قول الشارح باظهارهم الخ اذ هذا انما هو خداع مع رسول الله لامع الله لعلمه بكل شيء وقوله وهو خادعهم أى الله نفسه كما يقتضيه قوله مجازيهم اه شيخنا وفي أبي السعود ان المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم كلام مبتدأ مسوق لبيان طرف آخر من قبائح اعمالهم أى يفعلون ما يفعل الخادع من اظهار الايمان واطيان تقيضه والله فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومين الدماء والاموال وأعد لهم في الآخرة الدرك الاسفل من النار وقيل يعطون على الصراط نورا كما يعطى المؤمنون فيمضون بنورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنون فينادون المؤمنين أنظرونا نقتبس من نوركم اه وسمى المنافق منافقا اخذ من نفاق اليربوع وهو حجره فانه يجعل له باين يدخل من أحدهما ويخرج من الآخر فكذلك المنافق يدخل مع المؤمنين بقوله أنا مؤمن ويدخل مع الكفار بقوله أنا كافر وجحر اليربوع يسمى النفاق والسماء والدامياء فالسماء هو الجحر الذي تلد فيه الانثى والدامياء هو الذى يكون فيه الذكر والنفاق هو الذى يكون فيه اه كرخى (قوله وهو خادعهم) فيه ثلاثة أوجه أحدها ذكره أبو البقاء وهو أنها في محل نصب على الحال والثاني أنها في محل رفع عطفا على خبر ان والثالث انها استئناف اخبار بذلك قال الزمخشري وخادع اسم فاعل من خادعته فخدعته اذا غلبته وكنت اخذ منه اه سمين (قوله مجازيهم) أى فسمى العقاب والجزاء باسم الذنب فهو من باب المشاكلة وفي نسخة فيجازيهم (قوله) واذا قاموا الى الصلوة عطف على خبر ان اخبر عنهم بهذه الصفات الذميمة وكسالى نصب على الحال من ضمير قاموا الواقع جوابا والجمهور على ضم الكاف وهى لغة اهل الحجاز وقرأ الاعرج بفتحها وهى لغة تميم واسد وابن السميعة كسلى وصفهم بما توصف به المؤنثة المفردة اعتبارا بمعنى الجماعة كقوله وترى الناس سكرى والكسل القتور والتوانى واكسل اذا جامع وفتر ولم ينزل اه سمين (قوله يراؤون الناس) في هذه الجملة ثلاثة أوجه احدها انها حال من الضمير المستكن في كسالى الثاني انها بدل من كسالى ذكره أبو البقاء وفيه نظر لان الثاني ليس كل الاول ولا بعضه ولا مشتملا عليه الثالث انها مستأنفة اخبر عنهم بذلك واصل يراؤون يراؤون فاعل كنظائره والجمهور على يراؤون من المفاعلة

قال الزخشي فان قلت ماعنى المرا آتوهى مفاعلة من الرؤية قلت معناها أن المرائى يريهم عمله وم
 يرونه استحسانه اه سمين (قوله يصلون) سميت الصلاة ذكر الاشتغال عليه (قوله رياء) أى على
 وجه الرياء أو لاجل الرياء اه شيخنا (قوله مذبذبين) حال من فاعل يراؤن أو منصوب على الذم
 والمعنى أن الشيطان يذبذبهم وحقيقة المذبذب ما يذب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى اه
 أبو السعود وفى المصباح ذبذبه بذبذبة اذا تركه حيران مترددا وعبارة البيضاوى والمعنى مرددين
 بين الايمان والكفر من الذبذبة وهى جعل الشئ مضطربا وأصل الذب بمعنى الطرد وقرئ بكسر
 الدال بمعنى يذبذبون قلوبهم أو دينهم أو يتذبذبون كقولهم صلصل بمعنى تصلصل وقرئ بالdal المهملة
 بمعنى أخذوا تارة فى دبة وتارة فى دبة وهى الطريقة اه ومنه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه اتبعوا
 دبة قریش أى طريقته اه زكريا (قوله الكفر والايمن) أى المعلومين من المقام (قوله لا الى هؤلاء
 ولا الى هؤلاء) الى فى الموضوعين متعلقة بمحذوف وذلك المحذوف هو حال حذف دلالة المعنى عليه
 والتقدير مذبذب بين لا منسويين الى هؤلاء ولا منسويين الى هؤلاء فالعامل فى الحال نفس مذبذبين قال
 أبو البقاء وموضع لا الى هؤلاء نصب على الحال من الضمير فى مذبذبين أى يذبذبون متلونين وهذا تفسير
 معنى لا اعراب اه سمين (قوله يا أيها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين الخالص وقوله لا تتخذوا الكافرين
 أى كافعل المنافقون كما تقدم فى قوله الذين يتخذون الكافرين الآية اه شيخنا (قوله أتريدون) استفهام
 انكارى فى معنى النفي وتوجيه الانكار الى الارادة دون متعلقها بان يقال أتجمعون الخ للبالغة فى انكاره
 وتهويل أمره ببيان أنه مما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل ارادته فضلا عن صدور نفسه اه أبو السعود
 (قوله سلطانا مينا) السلطان يذكر ويؤنث فقد كبره باعتبار البرهان وتأنيته باعتبار الحججة الا
 أن التأنيث أكثر عند الفصحاء قال الفراء التذكير أشهر وهى لغة القرآن اه سمين (قوله مينا) أى
 فان موالاتهم أوضح أدلة النفاق (قوله فى الدرك الأسفل) فى المختار ودركات النار منازل أهلها والنار
 درجات والحجة درجات والنعرة الاخير درك اه وقوله وهو قعرها أى لانها سبع طبقات فأسفلهما يقال له
 دركة بالكاف فالدرك ما كان الى أسفل والدرج ما كان الى أعلى والنار طبقات ودركات فالطبقة العليا
 لعصاة المؤمنين وهى جهنم والثانية لظى للنصارى والثالثة الحطمة لليهود والرابعة السعير للصابئين
 والخامسة سقر للجوس والسادسة الجحيم لاهل الشرك والسابعة الهاوية للمنافقين اه من الخازن فى سورة
 الحجر وبهذا علم أنهم أشد عذابا من الكفار المظهرين للكفر لان هؤلاء ضمو الى كفرهم الاستهزاء
 بالآيات ولعل هذا الأسفل هو محل آل فرعون الذى قال تعالى فيه ادخلوا آل فرعون أشد العذاب اه
 شيخنا وفى السمين قرأ الكوفيون بخلاف عن عاصم الدرك بسكون الراء والبا قول بفتحها وفى ذلك قولان
 احدهما ان الدرك والدرك لغتان بمعنى واحد كالشمع والشمع والقد والقد والعدر الثانى ان الدرك بالفتح جمع
 دركة على حد بقر وبقرة والدرك مأخوذ من المداركة وهى المتابعة وسميت طبقات النار دركات لان بعضها
 مدارك لبعض اى متابعه اه (قوله من النار) فى محل نصب على الحال وفى صاحبها وجهان احدهما
 انه الدرك والعامل فيها الاستقرار والثانى انه الضمير المستتر فى الأسفل لانه صفة فتحمل ضميرا اه
 سمين (قوله الا الذين تابوا) فيه ثلاثة اوجه احدها انه منصوب على الاستثناء من قوله ان المنافقين
 الثانى انه مستثنى من الضمير الجبرورى فى لهم الثالث انه مبتدأ وخبر الجملة من قوله فأولئك مع المؤمنين
 قيل ودخلت الفاء فى الخبر لشبه المبتدأ باسم الشرط قال أبو البقاء ومكى وغيرهما مع المؤمنين خبر أولئك
 والجملة خبران الدين والتقدير فأولئك يكونون مع المؤمنين اه سمين (قوله فأولئك) اشارة الى

يصلون (الاقليلا) رياء
 (مذبذبين) متردد بين
 ذلك الكفر والايمن
 (لا) منسويين (الى هؤلاء)
 أى الكفار (ولا الى هؤلاء)
 أى المؤمنين (ومن يضل
 الله فلن تجد له سبيلا) طريقا
 الى الهدى (يا أيها الذين
 آمنوا لا تتخذوا الكافرين
 أولياء من دون المؤمنين
 أتريدون أن تجمعوا الله
 عليكم) بموالاتهم (سلطانا
 مبينا برهاننا بينا على
 نفاقكم (ان المنافقين فى
 الدرك) المكان (الاسفل من
 النار) وهو قعرها (ولن
 تجد لهم نصيرا) مانعا من
 العذاب (الا الذين تابوا) من
 النفاق (وأصلحو) عملهم
 (واعتصموا) وثقوا (بالله
 وأخلصوا دينهم لله) من
 الرياء (فأولئك مع المؤمنين
 فيما يؤتونه) (وسوف يؤت
 الله المؤمنين أجرا عظيما)
 فى الآخرة هو الجنة

وليس كذلك وأما جبر
 المسجد الحرام ففيل هو
 معطوف على الشهر الحرام
 وقد ضعف ذلك بان القوم
 لم يسألوا عن المسجد الحرام
 اذ لم يشكوا فى تعظيمه وانما
 سألوا عن القتال فى الشهر
 الحرام لانه وقع منهم ولم
 يشعروا بدخوله فخافوا
 من الاتم وكان المشركون

(ما يفعل الله بعذابكم ان
شكرتم) نعمه (وآمنتم) به
والاستفهام بمعنى النفي أى
لا يعذبكم (وكان الله شاكرا)
لأعمال المؤمنين بالاثابة
(علما) لمخلقه (لا يحب الله
الجهر بالسوء من القول)
من أحد أى يعاقبه عليه
(الامن ظلم) فلا يؤاخذ
بالجهر به بان يخبر عن ظلم ظالمه
ويدعو عليه (وكان الله

غير ورم بذلك وقيل هو
معطوف على الهاء فى به وهذا
لا يجوز عند البصريين إلا أن
يعاد الجار وقيل هو معطوف
على السبيل وهذا لا يجوز
لأنه معمول المصدر والعطف
بقوله وكفر به يفرق
بين الصلاة والموصول والجيد
أن يكون متعلقا بفعل
محذوف دل عليه الصد
تقديره ويصدون عن
المسجد كما قال تعالى هم الذين
كفروا وصدوكم عن
المسجد الحرام (حتى
يردوكم) يجوز أن أن تكون
حتى بمعنى كى وأن تكون
بمعنى الى وهى فى الوجهين
متعلقة بيقالونكم وجواب
(أن استطاعوا) محذوف
قام مقامه ولا يزالون
(فيمت) معطوف على يرتدد
ويرتدد مظهر لما سكنت
الدال الثانية لم يمكن تسكين
الاولى لئلا يجمع ساكنان

الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلاة وما فيه من معنى البعد للإيدان بعد المتزلة وعلو الطبقة مع
المؤمنين أى المؤمنين المعهودين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلا منذ آمنوا والافهم أيضا مؤمنون أى معهم
فى الدرجات العالية من الجنة وقدين ذلك بقوله وسوف يؤت الله الخ اه أبو السعود ورسم يؤت بدون
ياء وهو مضارع مرفوع محقق يائه أن تثبت لفظا وخطا لأنها حذف فى الاصل لالتقاء الساكنين فحاء الرسم
تابع للفظ. وله نظائر تقدم بعضها والقراء يقفون عليه بدون ياء اتباعا للخط الكريم ألا يعقوب فانه
يقف بالياء نظرا الى الاصل وروى ذلك عن الكسائى وحزمة اه سمين (قوله ما يفعل الله بعذابكم)
فى ما وجهان أحدهما أنها استفهامية فتكون فى محل نصب يفعل وانما تقدم لكونه له صدر الكلام والباء
على هذا سببية متعلقة بفعل والاستفهام هنا معناه النفي والمعنى ان الله لا يفعل بعذابكم شيئا لانه لا يحلب
لنفسه بعذابكم نفعوا لا يدفع عنها به ضرر فأى حاجة له فى عذابكم الثانى أن مانافية كأنه قيل لا يعذبكم الله
وعلى هذا فالباء زائدة ولا تتعلق بشىء وعندى ان هذين الوجهين فى المعنى شىء واحد فينبغى أن تكون
سببية فى الموضوعين أو زائدة فيهما لان الاستفهام بمعنى النفي فلا فرق والمصدر هنا مضاف لمفعوله وقوله
ان شكرتم جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أى ان شكرتم وآمنتم فاي فعل بعذابكم اه سمين (قوله
وآمنتم) عطف مسبب ولذا قدم الشكر لانه سبب فى الايمان اذا الانسان اذا رآى النعم وتفكر فيها حملته
على الايمان وان كان الايمان لا بد من سبقه على الشكر اه شيخنا (قوله شاكر الاعمال المؤمنين) أى ولو
قلت وسمى الجزاء شكر اعلى سبيل الاستعارة فالشكر من الله هو الرضا بالقليل من عمل عباده واضعاف
الثواب عليه والشكر من العبد الطاعة والمراد من كونه علما أنه عالم بجميع الجزئيات فلا يقع له الغلط البتة
فلا جرم يوصل الثواب الى الشاكر والعقاب الى المعرض واليه أشار فى التقرير اه كرخى (قوله
لا يحب الله الجهر) أى رفع الصوت بالسوء أى أحوال الناس المكتومة كغيبه ونسيمة فان العاقل من
اشتغل بعبوبه والجهر ليس قيد ابل مثله الاسرار بذلك وانما خص الجهر لانه الذى كان سببا للنزول فهو
بيان للواقع فلا مفهوم له والسبب أن رجلا أضاف قوما فلم يحسنوا ضيافته فلما خرج تكلم فيهم جهرا أو
خصه لانه أخفش اه من الخطيب وفى الخازن نزلت هذه الآية فى أبى بكر الصديق وذلك أن رجلا نال
منه والنبي ﷺ حاضر فسكت عنه أبو بكر مرارا ثم رد عليه فقام النبي ﷺ فقال أبو بكر يا رسول الله
شتمنى فلم تقل شيئا حتى أذا رددت عليه قلت قال ان ملكا كان يحيب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك
وجاء الشيطان فقامت فنزلت الآية اه (قوله من أحد) بيان لفاعل المصدر الذى هو الجهر لانه
مصدر فيعمل وان اقترن بالوبالسوء مفعول الجهر ومن القول حال من السوء وهو غير قيد اذ مثله الفعل
وجاز حذف الفاعل لانه فاعل المصدر والامن ظلم استثناء من هذا الفاعل المحذوف أو يقدر مضاف
أى الاجهر من ظلم فلا استثناء متصل على هذين فن فى محل نصب أو رفع على البدلية وهو المختار ولا
يقال له استثناء مفرغ لان فاعل المصدر لما كان حذفه جائزا كأن كانه مذكور ومناسبة هذه
الآية لما قبلها ان ما تقدم فيه ذكر قبائح المنافقين وايدائهم للمؤمنين فالمؤمنون مظلومون
فيجوز لهم ذكر سوءهم جهرا وأيضا تناسب قوله شاكر أى سواء كان سرا أو جهرا وهذا ضده
اه شيخنا (قوله أى يعاقبه) أى فعدم المحبة منه تعالى كناية عن العقاب الذى هو غاية عدم
المحبة لاستحالة المحبة التى هى الميل التلبي عليه تعالى اه شيخنا (قوله بان يخبر عن ظلم ظالمه) بان
يقول سرق مالى أو غصبه أو سبى أو قذفى ويدعو عليه دعاء جائزا بان يكون بقدر ظلمه فلا يدعو
عليه بخراب دياره لاجل أخذ ماله منه ولا يسب والده وان كان هو فمل كذلك ولا يدعو عليه لاجل

ذلك بالهلاك بل يقول اللهم خلص حقى منه أو اللهم جازه أو كافئه ولا يجوز أن يدعو عليه بسوء الخاتمة أو الفتنة في الدين فإن بعضهم منعه مطلقا وهو الظاهر وأجازه بعضهم إذا كان ظلما متمردا وقوله الامن ظلم أى مثلا فثله ما إذا أريد اجتماع على شخص فيجب على من علم عيوبه بذل النصيحة له وإن لم يستشره لأن الدين النصيحة فيذكر له ما يندفع به فإن زاد حرم الزائد وهكذا بقية الستة المنظومة في قوله

لقب ومستفت وفسق ظاهر * متظلم ومعرف ومحذر

فالدعاء بغير قدر ما ظلم به حرام كاللداء بمستحيل عادة أو عقلا وقديكره إذا كان في أما كن قدرة كمجزرة اه شيخنا (قوله سميعا لما يقال) أى من الظالم والمظلوم وكذا يسمع كل فعل وقوله عليا بما يفعل أى وبما يقال من الظالم والمظلوم أيضا فيه وعدو وعيد اه شيخنا (قوله ان تبدوا خيرا الخ) قد ذكر في حيز الشرط ثلاثة أشياء وقوله فان الله كان عفوا قديرا انما يظهر كونه جزءا للثالث وقد أشار البيضاوى الى الجواب عن ذلك بما حاصله أن المقصود هو الثالث والاول لأن ذكر اتوطئة له ونصه ان تبدوا خيرا طاعة وبر أو تخفوه أى تفعلوه سرا أو تعفوا عن سوء لكم المأخذة عليه وهو المصدود وذكر ابداء الخير واخفائه توطئة له ولذلك رتب عليه قوله فان الله كان عفوا قديرا اه (قوله أيضا ان تبدوا خيرا الخ) بيان لمعاملة الخلق بعضهم مع بعض فانها لما تجلب نفع وهو ابداء الخير واخفائه أو بدفع ضرر وهو العفو عن السوء هكذا في الفخر فيكون العطف مغايرا ومن قال انه عطف خاص فيرد عليه أنه لا يكون باو الا أن يقال انها بمعنى الواو اه شيخنا (قوله فان الله كان عفوا قديرا) تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فهو أى العفو أولى لكم من تركه فان الله الخ اه شيخنا (قوله عفوا قديرا) أى يكفر العفو عن العصاة مع كمال قدرته على الانتقام فاتم أولى بذلك وهو حث للظالم على تهديد العفو بعد ما رخص له في الانتصار حثا على مكارم الاخلاق اه كرخى (قوله ويريدون أن يتخذوا) أى يريدون بقولهم المذكور وقوله بين ذلك الكفر أى بالكل وقوله والايان أى بالكل (قوله طريقا يذهبون اليه) أى يريدون أن يتخذوا لهم دينا ومذهبا واسطة بين الايمان والكفر وهو الايمان ببعض الرسل والكفر ببعضهم اه شيخنا (قوله حقا) فيه أوجه أحدها أنه مصدر مؤ كد لضمون الجملة قبله فيجب اضاها عامله وتأخيرهم عن الجملة المؤ كد لها والتقدير أحق ذلك حقا وهكذا كل مصدر مؤ كد لغيره أول نفسه والثانى أنه حال من قوله هم الكافرون قال أبو البقاء أى كافرون من غير شك وهذا يشبه أن يكون تفسير المصدر المؤ كد وقطعن الواحدى في هذا التوجيه فقال الكفر لا يكون حقا بوجه من الوجوه والجواب أن الحق هنا ليس يراد به ما يقابل الباطل بل المراد به أنه كائن لا محالة وأن كفرهم مقطوع به الثالث أنه نعت لمصدر محذوف أى الكافرون كفرا حقا وهو أيضا مصدر مؤ كد ولكن الفرق بينه وبين الوجه الاول أن هذا عامله مذكور وهو اسم الفاعل وهذا عامله محذوف كما تقدم اه سمين (قوله وأعتدنا) أى اعدنا للكافرين أى لهم وانما اظهر في مقام الاضرار ذمهم وتذكيرا بوصفهم او المراد جميع الكافرين اه أبو السعود (قوله والذين آمنوا بالله ورسله) مقابل قوله أن الذين يكفرون الخ وقوله ولم يفرقوا الخ مقابل قوله ويريدون الخ وقوله ويقولون الخ وأما قوله ويريدون أن يتخذوا الخ فداخل فيما قبله فقد تمت المقابلة اه شيخنا (قوله بين احد منهم) أى فى الايمان به وانما دخلت بين على احد وهو يقتضى متعدد العموم احد من حيث انه وقع فى سياق النفي والمعنى ولم يفرقوا بين اثنين منهم وبين جماعة منهم قاله فى الكشف اه كرخى (قوله سوف تؤتيمهم) التصدير بسوف

سميعا) لما يقال (عليا) بما يفعل (ان تبدوا) تظهروا (خيرا) من أعمال البر (أو تخفوه) تعملوه سرا (أو تعفوا عن سوء) ظلم (فان الله كان عفوا) قديرا ان الذين يكفرون بالله ورسله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله بأن يؤمنوا به دونهم (ويقولون تؤمن ببعض) من الرسل (ونكفر ببعض) منهم (ويريدون أن يتخذوا بين ذلك) الكفر والايان (سبيلا) طريقا يذهبون اليه (أولئك هم الكافرون حقا) مصدر مؤ كد لضمون الجملة قبله (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) ذا أهانة هو عذاب النار (والذين آمنوا بالله ورسله) كلهم (ولم يفرقوا بين أحد منهم) أولئك سوف تؤتيمهم بالنون والياء (أجورهم) ثواب أعمالهم (وكان الله عفورا) لأوليائه (رحيما) بأهل طاعته

ويجوز فى العربية يرتد وقد قرئ فى المائة بالوجهين وهناك تعليل القراءتان ان شاء الله * ومنكم فى موضع الحال من الفاعل المضمر ومن فى موضع

لتأ كيد الوعد والدلالة على أنه كائن للاحالة وان تراخى اه أبو السعود (قوله) يسألك أهل الكتاب
 (الخ) نزلت في أحبار اليهود حيث قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان كنت نبيا فأتنا بكتاب من السماء
 جملة كما أتى به موسى وقيل كمتابا محررا بخط سماوى فى ألواح كانزلت التوراة أو كتابا نعاينيه حين
 ينزل أو كتابا ينابعاينا بانك رسول الله وما كان مقصدهم بهذه العظيمة الا التحكم والتعنت قال
 الحسن ولو سألوهم لكى يتبينوا الحق لا عظام اه أبو السعود (قوله) تعنتا أى لا استرشاد أو الانزل كما
 طلبوا فعقابهم على هذا الوصف القائم بهم والتعنت طلب الوقوع فى التعنت أى المشقة وفى المختار والعنت
 بفتح حين الاثم وبابه طرب والعنت أيضا الوقوع فى أمر شاق وبابه أيضا طرب والمتعنت طالب الزلة وهو
 متعد اه وفى المصباح وتعنته أدخل عليه الاذى وأعنته أوقعه فى العنت وفيما يشق عليه تحمله اه (قوله)
 فان استكبرت ذلك قدره كالزمن مشرى ليفيد أن قوله فقد سألوها جواب شرط مقدر ولا يخفى أن فى هذه
 الفاء قولين أحدهما أنها عطفة على جملة محذوفة وقدرها ابن عطية فلا تبال يا محمد بسؤالهم وتشطيطهم
 فانها عادتهم فقد سألوها موسى أكبر من ذلك والثانى أنها جواب شرط مقدر كما مر قاله لزمن مشرى
 أى ان استكبرت ما سألوها منك فقد سألوها الخ اه كرخي (قوله) أى آبؤهم (واما ما يخفى الموجودون فى زمنه
 صلى الله عليه وسلم لانهم لما رضوا بما وجد من آبائهم كانوا كأنهم هم السائلون اه شيخنا (قوله)
 فقالوا أرنا الله الخ) الفاء تفسيرية مثل توضحا ففسل وجهه الخ اه (قوله) عيانا أى معانين له وفى الخازن
 والمعنى أرنا ناره جهره وذلك أن سبعين من بنى امرائيل خرجوا مع موسى عليه السلام الى الجبل فقالوا
 ذلك اه وأشار الجلال بقوله عيانا الى أن جهره مفعول مطلق لانها نوع من مطلق الرؤية فيلاقى عامله فى
 الفعل اه (قوله) ثم اتخذوا العجل ثم للترتيب فى الاخبار أى ثم كان من أمرهم أن اتخذوا العجل اه
 كرخي (قوله) على وحدانية الله أى وعلى قدرته وعلى علمه وعلى قدمه وعلى كونه مخالفا للاجسام
 والاعراض وعلى صدق موسى اه كرخي (قوله) ففعلوا ناعن ذلك) هذا استدعاء لهم الى التوبة كأنه
 قيل ان أولئك الذين أجزموا قد تابوا ففعلوا ناعنهم فتوبوا أتم أيضا حتى نغزو عنكم اه أبو السعود
 (قوله) ولم تستأصلهم) أى مع أنهم أحقاء بالاستئصال اه (قوله) تسلط أى فسلطانا مصدر وفى المختار
 والسلطة القهر يقال تسلط ككرم وسمع سلطنة وسلطنة بالضم وقد تسلط الله تسلطا فتسلط عليهم
 والسلطان الوالى والسلطان أيضا الحججة والبرهان ولا يثنى ولا يجمع لان مجراه مجرى المصدر اه (قوله)
 فاطاعوه) أى فقتل منهم سبعون ألفا فى يوم واحد (قوله) ليخافوا) وذلك أنهم امتنعوا من قبول شريعة
 التوراة فرفع الله عليهم الطور فقبلوها اه أبو السعود وقوله فيقبلوه أى ولا ينقضوه اه (قوله) وهو
 مظل عليهم) أى مرفوع فوق رؤسهم ومحاذيهم كالظلمة وهذا التقييد سبق قلم لان قصة فتح القرية كانت
 بعد خروجهم من التيه وقصة رفع الجبل فوق رؤسهم كانت عقب نزول التوراة قبل دخولهم التيه وقوله
 باب القرية فقيل هى بيت المقدس وقيل اريحا وانقول المذكور على لسان موسى أو على لسان يوشع
 كما تقدم بسطه فى سورة البقرة تأمل (قوله) سجدوا انحاء) أى مطأطين الرؤس فهو سجود تواضع
 وخضوع فخالفوا ودخلوا خفا على أستاذهم اه شيخنا (قوله) لا تعدوا) من عدا يعدو وأصله تعدوا
 الواو الاولى المضمومة لام السكامة استثقلت الضمة عليها فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الواو
 لاتقاء الساكنين فوزنه تفعموا اه شيخنا (قوله) أي لا تعدوا) أى فهو من الاعتداء بدليل
 اجماع السبعة على اعتدوا منكم فى السبت وتصريفه على هذه القراءة أنه نقلت فتحة التاء

(يسألك) يا محمد (أهل
 الكتاب) اليهود (أن تنزل
 عليهم كتابا من السماء) جملة
 كما أنزل على موسى تعنتا فان
 استكبرت ذلك (فقد
 سألوها) أى آبؤهم (موسى
 أكبر) أعظم (من ذلك
 فقالوا أرنا الله جهره) عيانا
 (فأخذتهم الصاعقة) الموت
 عقابا لهم (بظلمهم) حيث
 تعنتوا فى السؤال (ثم اتخذوا
 العجل) اله (من بعد
 ما جاءتهم البينات) المعجزات
 على وحدانية الله (ففعلوا ناعن
 ذلك) ولم نستأصلهم
 (وأتينا موسى سلطنا مينا)
 تسلطا بينا ظاهرا عليهم
 حيث أمرهم بقتل أنفسهم
 توبة فاطاعوه (ورفعنا
 فوقهم الطور) الجبل
 (بميثاقهم) بسبب أخذ الميثاق
 عليهم ليخافوا فيقبلوه
 (وقلنا لهم) وهو مظل عليهم
 (أدخلوا الباب) باب القرية
 (سجدا) سجدوا انحاء
 (وقلنا لهم لا تعدوا) وفى
 قراءة بفتح العين وتشديد
 الدال وفيه ادغام التاء فى
 الاصل فى الدال اى لا تعدوا
 (فى السبت) باصطيا دالحية تان
 (وأخذنا منهم)

مبتدا والخبر هو الجملة التى
 هى قوله (فأولئك حبطت)

ميثاقا غليظا) على ذلك
فنتقضوه (فبما نقضهم)
مازائدة والباء للسببية
متعلقة بمحذوف أى لعناهم
بسبب نقضهم (ميثاقهم
وكفرهم بآيات الله وقتلهم
الانبياء بغير حق ووقولهم
للنبي ﷺ (قلوبنا غلف)
لانعى كلامك (بل طبع)
ختم (الله عليها بكفرهم)
فلاتعى وعظا (فلا يؤمنون
الا قليلا) منهم كعبد الله بن
سلام وأصحابه (وبكفرهم)
ثانيا بعبسى وكرر الباء
للفصل بينه وبين ما عطف
عليه (ووقولهم على مريم
بهتانا عظيما) حيث رموها
بالزنا (وقولهم) مفتخرين
(انا قتلنا المسيح عيسى بن
مريم رسول الله)

* قوله تعالى (فيهما اثم
كبير) الاحسن القراءة
بالباء لانه يقال اثم كبير
وصغير ويقال في الفواحش
العظام الكبائر وفيما دون
ذلك الصغائر وقد قرئ
بالتاء وهو جيد في المعنى
لان الكثرة كبر والكثير
كبير كما أن الصغير يسير
حقير (واثهما) ونفهما
مصدران مضافان الى الحجر
والميسر فيجوز أن تكون
اضافة المصدر الى الفاعل
لان الحجر هو الذى يؤثم
ويحوز

الى العين الساكنة قبلها ثم قلبت التاء دالا وادغمت فى الدال بعدها اه سمين (قوله ميثاقا
غليظا) أى مؤكدا وهو العهد الذى أخذ الله عليهم فى التوراة قبل انهم أعطوا الميثاق على أنهم ان هموا
بالرجوع عن الدين فالله يعذبهم بأى أنواع العذاب أراد اه أبو السعود (قوله أى لعناهم) أخذ هذا
التقدير مما جاء مصرحاً به فى أول المائدة فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وقدره الزمخشرى فعلنا بهم ما فعلنا
والاول احسن لانه قد صرح به فى آية أخرى كما تقدم اه كرخى (قوله وكفرهم بآيات الله) أى بالقرآن
أو بكتبهم اه أبو السعود (قوله بغير حق) أى استحقاق عندهم كيحيى (قوله غلف) جمع أغلف
كحمر جمع أحمر ويصح أن يكون جمع غلاف ككتاب وكتب وسكن للتخفيف اه شيخنا (قوله بل
طبع الله عليها) أى أحدث عليها صورة ممانعة عن وصول الحق اليها اه شيخنا وهذا اضراب عن الكلام
المتقدم أى ليس الامر كما قالوا من قولهم قلوبنا غلف وأظهر القراء لام بل فى طبع الا لكسائى فادغم من
غير خلاف وعن حمزة خلاف والباء فى بكفرهم يحتمل أن تكون للسببية وأن تكون للالة كالباء فى
كتبت بالقلم وقوله الا قليلا يحتمل النصب على نعت مصدر محذوف أى الا ايماناً قليلا ويحتمل كونه نعتا
لزمان محذوف أى زمانا قليلا ولا يجوز أن يكون منصوبا على الاستثناء من فاعل يؤمنون أى الا قليلا منهم
فأنهم يؤمنون لان الضمير فى لا يؤمنون عائد على المطبوع على قلوبهم ومن طبع على قلبه بالكفر فلا يقع منه
الايمان اه سمين وقد جرى الشارح على هذا الوجه المعترض بما ذكره وجرى عليه غير كالبعضاوى ويمكن
الجواب عنه يجعل الاستثناء من الهاء فى عليها الامن الواو تأمل (قوله وبكفرهم) فيه وجهان أحدهما أنه
معطوف على ما فى قوله فبما نقضهم فيكون متعلقا بما يتعلق به الاول الثانى أنه معطوف على بكفرهم الذى بعد
طبع وقد أوضح الزمخشرى ذلك غاية الايضاح واعترض وأجاب أحسن جواب فقال فان قلت علام
عطف قوله وبكفرهم قلت الوجه أن يعطف على فبما نقضهم ويجعل قوله بل طبع الله عليها بكفرهم كلاما
يتبع قوله وقالوا قلوبنا غلف على وجه الاستطراد ويجوز عطفه على ما يليه من قوله بكفرهم لانه من
أسباب الطبع ويجوز أن يعطف مجموع هذا وما عطف عليه على مجموع ما قبله ويكون تكرير ذكر الكفر
ايدانا بتكرار كفرهم فانهم كفروا بعبسى ثم بحمد عليه الصلاة والسلام فكانه قيل فجمعهم بين
نقض الميثاق والكفر بآيات الله وقتل الانبياء وقولهم قلوبنا غلف وجمعهم بين كفرهم وبهتهم مريم
واقتحارهم بقتل عيسى عليه السلام فاقبحناهم أو بل طبع الله عليها بكفرهم وجمعهم بين كفرهم وكذا
وكذا اه سمين (قوله ثانيا بعبسى) أى والاول بموسى والتوراة (قوله وكرر الباء) أى فى قوله وبكفرهم
للفصل أى بأجنبى وهو قوله بل طبع الله الخ اه كرخى (قوله بهتانا عظيما) مفعول به كاهو الاظهر فانه
متضمن معنى كلام نحو قات خطبة وشعرا وقيل انه منصوب على نوع المصدر كقولهم قعد القرفصاء يعنى
أن القول يكون بهتانا وغير بهتان والمراد بالبهتان أنهم رموا مريم بالزنا لانهم أنكروا قدرة الله تعالى على
خلق الولد من غير أب ومنكر قدرة الله تعالى على ذلك كافر لانه يلزم منه أن يقول كل ولد مسبوق بالذلا
الى مبدأ وذلك يوجب القول بقدم العالم والدهر والقدم فى وجود الصانع المختار اه كرخى (قوله
مفتخرين) أى فاجاهم الضرر الامن اقتحارهم بما ذكره وبعبارة أبى السعود ونظم قولهم هذا فى سلك
جنايتهم ليس لمجرد كونه كذبا بل لتضمنه ابتهاجهم واقتحارهم بقتل النبي والاستهزاء به اه (قوله انا قتلنا
المسيح) قال أبو حيان لم نعلم كيفية القتل ولا من ألقى عليه الشبه ولم يصح بذلك حديث اه شيخنا
(قوله رسول الله) فيه أنهم كفروا به وسبوه وقالوا هو ساحر ابن ساحرة فكيف يقولون فيه رسول

في زعمهم أي بمجموع ذلك
عذبنام قال تعالى تكذبوا
لهم في قتله (وما قتلوه وما صلبوه
ولكن شبه لهم) المقتول
والمصلوب وهو صاحبهم
يعيسى أي القى الله عليه
شبهه فظنوه آياه (وان الذين
اختلفوا فيه) أي في عيسى
(لني شك منه) من قتله حيث
قال بعضهم لما رآوا المقتول
الوجه وجه عيسى والجسد
ليس

أن تكون الاضافة اليهما
لانهما سبب الاثم أو محله
قل العفو) يقرأ بالرفع
على انه خبر والمبتدأ محذوف
تقديره قل المنفق وهذا
اذا جعلت ما ذا مبتدأ وخبر
ويقرأ بالنصب بفعل
محذوف تقديره ينفقون
العفو وهذا اذا جعلت
ما وذا اسما واحدا لان
العفو جواب واعراب
الجواب كاعراب السؤال
(كذلك) الكاف في موضع
نصب نعت لمصدر محذوف
أي تبيننا مثل هذا التبيين
يبين لكم* قوله تعالى (في
الدنيا والآخرة) وفي
متعلقة يتفكرون ويجوز
أن تتعلق بيبين (اصلاح لهم
خير) اصلاح مبتدأ ولهم
نعت له وخبر خبره فيجوز
أن يكون التقدير خير لهم
ويجوز أن يكون خير لكم
أي اصلاحهم

الله والجواب أنهم قالوا ذلك تم كجابه على حد قول مشركي مكة في حق محمد ﷺ وقالوا يا أيها الذي نزل
عليه الذكر انك لمجنون وقول فرعون أن رسولكم الذي أرسل اليكم لمجنون ويشهد لذلك قول الجلال
في نسخة في زعمه بالافراد وأجيب أيضا بان هذا من كلامه تعالى لمده وتزييه عن مقاتلهم فيه فيكون
الوقف على ما قبله كما قاله ابن جزي فيكون منصوبا محذوف أي أمدح رسول الله مثلا وقولهم اننا قتلنا
المسيح أي وصلبناه بدليل قوله وما قتلوه وما صلبوه ففيه اكتفاء وجملة وما قتلوه وما صلبوه الخ حال
أو مترضة اه شيخنا (قوله في زعمهم) متعلق بقوله قتلنا ولكنه غير محتاج اليه لان تكذيبهم في القتل
معلوم صريحا من قوله وما قتلوه ولو قال كالبضاوي وغيره في زعمه بالافراد فيكون متعلقا بقوله رسول
الله لكان أولى لانه هو الذي يحتاج للتنبيه عاياه ولو قدم ما ذكره بعد قوله قتلنا لكان ظاهرا في مراده
بخلاف تأخير بعد رسول الله فيوم غير المراد اه شيخنا (قوله أي بمجموع ذلك عذبنام) أشار بهذا الى
أن المجزوات المتقدمة وهي سبعة يتعلق جميعها بعامل واحد ولا يحتاج كل واحد منها الى أفرادها بعامل
والى أن ما قدره أولا بقوله لعنهم لا يتعين بخصوصه بل يصح تقدير كل ما يدل على هوانهم وحقارتهم فلذلك
قدره بعضهم لعنهم وبعضهم فعلنا ما فعلنا وبعضهم عذبنام وهذا الاخير أولى لانه منطبق على جميع
التقديرات والحاصل أنه أشار الى خصوص المتعلق أولا وأشار ثانيا الى أن تعميمه أولى تأمل (قوله
تكذبوا لهم في قتله) أي وفي صلبه (قوله ولكن شبه لهم) روى النسائي عن ابن عباس أن رهطاً من اليهود
سبوه وأمه فدعا عليهم فسخطهم الله فردة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله بان يرفعه الى
السماء اه خطيب وفي القرطبي في آل عمران قال الضحاك لما أرادوا قتل عيسى اجتمع الحواريون
في غرفة وهم اثني عشر رجلا فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة فأخبر ابليس جميع اليهود وركب
أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة فقال المسيح للحواريين أيكم يخرج ويقتل ويكون معي في الجنة
فقال رجل أنا يا بني الله فالتقى اليه مدرعته من صوف وعمامة من صوف وناولوه عكازه والتقى الله عليه
شبه عيسى فخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه وأما المسيح فكساه الله الريش وألبسه النور وقطع عنه
لذة المطعم والمشرب فصارع الملائكة اه (قوله المقتول والمصلوب) بدل من الضمير المستتر وقيل
نائب الفاعل هو لهم وعبارة الكرخي قوله المقتول والمصلوب أشار به الى أن شبه مسندا الى ضمير المقتول
لان قولهم اننا قتلنا يدل عليه كأنه قيل ولكن شبه لهم من قتلوه ولا يصح جعله مسندا الى المسيح لانه
مشبه به وليس بمشبه اه (قوله وهو صاحبهم) أي واحد منهم كان يوافق مع عيسى فلما أرادوا قتله قال
أنا أدلكم عليه فدخل بيت عيسى فرفع عليه السلام وألقى شبهه على المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وم
يظنون أنه عيسى اه أبو السعود (قوله يعيسى) متعلق بشبه وقوله عليه أي على صاحب وقوله شبهه
أي شبه عيسى (قوله فظنوه آياه) ثم أنهم لما لم يجدوا صاحبهم ولا عيسى وقعوا في الحيرة فقالوا ان كان
هذا عيسى فأين صاحبنا وان كان صاحبنا فأين عيسى اه شيخنا (قوله لني شك منه) منه في موضع جر
صفة لشك أي لني شك حادث من جهة قتله فتكون من لا ابتداء الغاية ولا تتعلق بشك اذا لا يقال
شككت منه وان ادعى أن من بمعنى في فليس بمستقيم عند البصريين قاله أبو البقاء وفي الآية أشكالا
أحدهما أن الظاهر من قوله تعالى وقولهم اننا قتلنا المسيح الخ أن جميع اليهود على اعتقاد أنهم قتل عيسى
وهذا القول أعنى قوله وان الذين اختلفوا فيه الخ على ما فسر القاضي يدل على أن بعضهم في التردد
والثاني أن الذين اختلفوا فيه بعضهم في التردد وبعضهم غير متردد بل جازم بقتله فكيف يصح اطلاق
الحكم بان الذين اختلفوا فيه لني شك والجواب ان المراد بالشك ههنا ما يقابل العلم وكلهم في الشك

يحيده فليس به وقال
آخرون بل هو هو (ما لهم
به) بقتله (من علم الاتباع
الظن) استثناء منقطع أى
لكن يتبعون فيه الظن
الذى تخيلوه (وما قتلوه
يقينا) حال مؤكدة لنفى
القتل (بل رفعه الله اليه
وكان الله عزيزا) فى ملكه
(حكما) فى صنعه

نافع لكم ويجوز أن يكون
لهم نعتا خبر قدم عليه
فيكون فى موضع الحال
وجاز الابتداء بالنكرة وان
لم توصف لان الاسم هنا فى
معنى الفعل تقديره أصلحهم
ويجوز أن تكون النكرة
والمعرفة هنا سواء لانه جنس
(فاخوانكم) أى فهم أخوانكم
ويجوز فى الكلام نصب
تقديره فقد خالطتم
أخوانكم و (المفسد) و
(المصلح) هنا جنسان
وليس الالف واللام
لتعريف المعبود (ولو شاء
الله) المفعول محذوف
تقديره ولو شاء الله
أعناكم (لأعنتكم) قوله
تعالى (ولا تنكحوا
المشركات) ماضى هذا
الفعل ثلاثة أحرف يقال
نكحت المرأة اذا تزوجتها
(ولا تنكحوا المشركين)
بضم التاء لانه من أنكحت
الرجل اذا زوجته

بقتله فى هذا المعنى اذ ليس لهم علم به وأما تردد بعضهم فى قتله فعناء انهم اعتقدوا اعتقادا راجحا فى قتله
فاختلج فى قلوبهم الشبهة المذكورة اه كرخى (قوله فليس به) أى فليس هذا المقتول به أى يعيسى
أى ليس هو عيسى وفى بعض النسخ فالتبس به والاولى أوضح كالا يخفى (قوله ما لهم به من علم) يجوز فى
علم وجهان أحدهما انه مرفوع بالفاعلية والعامل أحد الجارين أمالمهم وأما به واذا جعل أحدهما رافعا له
تعلق الآخر بما تعلق به الرفع من الاستقرار المقدر ومن زائدة لوجود شرطى الزيادة والوجه الثانى أن
يكون مبتدأ زيدت فيه من أيضا وفى الخبر احتمالان أحدهما أن يكون لهم فيكون به اما حالا من الضمير
المستكن فى الخبر والعامل فيها الاستقرار المقدر واما حالا من علم وان كان نكرة لتقدمها ولا عتده على نفي
والاحتمال الثانى أن يكون به هو الخبر ولهم متعلق بالاستقرار كما تقدم وهذه الجملة المنفية تحتل ثلاثة
أوجه أحدها الجر على أنها صفة ثانية لشك أى غير معلوم الثانى النصب على الحال من شك وجاز ذلك وان
كان نكرة لتخصيصه بالوصف بقوله منه الثالث الاستئناف ذكره أبو البقاء وهو بعيد اه سمين (قوله
الاتباع الظن) فى هذا الاستثناء قولان أحدهما هو الصحيح الذى لم يذكر الجمهور غير انه منقطع لان
اتباع الظن ليس من جنس العلم ولم يقر أفعياعلت الانصب اتباع على أصل الاستثناء المنقطع وهى لغة
الحجاز والثانى قال ابن عطية أنه متصل قال لان العلم والظن يحمهما مطلق الادراك اه سمين (قوله
استثناء منقطع) أى لان الظن واتباعه ليس من جنس العلم الذى هو اليقين اذ الظن الطرف الراجح اه
شيخنا (قوله مؤكدة لنفى القتل) والمعنى اتنى قتلهم له انتفاء يقينا أى انتفاء على سبيل القطع ويجوز
أن يكون حالا من واو قتلوه أى ما فعلوا القتل متيقنين أنه عيسى عليه السلام بل فعلوه شاكين فيه اه
خطيب وفى السمين قوله يقينا فيه خمسة أوجه أحدها أنه نعت مصدر محذوف أى قتلا يقينا الثانى أنه
مصدر من معنى العامل قبله كما تقدم مجاز لانه فى معناه أى وما يتقنوه يقينا ثالث أنه حال من فاعل قتلوه أى
وما قتلوه متيقنين لقتله الرابع أنه منصوب بفعل من لفظه حذف للدلالة عليه أى ما يتقنوه يقينا ويكون
مؤكد المضمون الجملة المنفية قبله وقد ر أبو البقاء العامل على هذا الوجه مثبتا فقال تقديره يتقنوا ذلك
يقينا وفيه نظر الخامس وينقل عن أبى بكر بن الانبارى أنه منصوب بما بعد بل من قوله رفعه الله اليه وان
فى الكلام تقدما وتأخيرا أى بل رفعه الله اليه يقينا وهذا قد نص الخليل فى قوله على مننه لان بل
لا يعمل ما بعدها فيما قبلها فينبغى أن لا يصح عنه وقوله بل رفعه الله اليه ردنا ادعوه من قتله وصلبه اه
(قوله حال مؤكدة) أى فلا حظ القيد بعد وجود النفى أى اتنى القتل يقينا فهو من باب تيقن العدم
لان عدم التيقن كما قالوه فى سلب العموم وعموم السلب وبالجملة هو نفي للقيد والمقيد معا أى أنه ظهر
لهم بعد الشك الامر و يتقنوا عدم القتل لعدم وجود صاحبهم أو المعنى قتلا يقينا وأما جعله متعلقا بما
بعده فيرده أن ما بعد بل لا يعمل فيما قبلها كما تقدم اه شيخنا (قوله بل رفعه الله اليه) أى الى
موضع لا يجرى فيه حكم غير الله تعالى نظير والى الله ترجع الامور كما فى الفخر وهذا الموضع
هو السماء الثالثة كما فى حديث الجامع الصغير آدم فى السماء الدنيا تعرض عليه أعمال ذريته ويوسف
فى السماء الثانية وابنا الخالة يحيى وعيسى فى السماء الثالثة الخ وفى بعض المعاريج أنه فى السماء الثانية
اه شيخنا (قوله عزيزا فى ملكه حكما فى صنعه) أى فالمراد من العزة كمال الله ومن الحكمة
كمال العلم ونبه بهذا على أن رفع عيسى عليه السلام الى السموات وان كان كالمعتذر على البشر لكنه
لا بعد فيه بالنسبة الى قدرة الله تعالى وحكمته كقوله تعالى سبحانه الذى أسرى بعبده ليلا من

(وان) ما (من أهل الكتاب)
أحد (اليؤمن به) يعيسى
(قبل موته) أى الكتابي
حين يعاين ملائكة الموت
فلا ينفعه إيمان أو قبل موت
عيسى لما ينزل قرب الساعة
كما ورد في حديث (ويوم
القيامة يكون) عيسى
(عليهم شهيدا) بما فعلوه
لما بعث إليهم (فبظلم) أى
فبسبب ظلم (من الذين
هادوا) هم اليهود (حرما
عليهم طبيعات أحلت لهم)
هى التى فى قوله حرما كل
ذى ظفر الآية

(ولو أعجبكم) لو ههنا بمعنى
ان وكذا فى كل موضع وقع
بعدلوا الفعل الماضى وكان
جوابها متقدما عليها
(والمغفرة بأذنه) يقر بألجر
عطف على الجنة وبالرفع على
الابتداء * قوله تعالى (عن
الحيض) يجوز أن يكون
الحيض موضع الحيض وان
يكون نفس الحيض والتقدير
يسألونك عن الوطء فى زمن
الحيض أو فى مكان الحيض
مع وجود الحيض (فاعزلوا
النساء) أى وطء النساء
وهو كناية عن الوطء
الممنوع ويجوز أن يكون
كناية عن الحيض ويكون
التقدير هو سبب أذى حتى
يطهرن) يقرأ بالتخفيف
وماضية طهرن أى انقطع
دمهن

المسجد الحرام فان الاسراء وان كان متعذرا بالنسبة الى قدرة محمد الا أنه سهل بالنسبة الى قدرة الله تعالى اه كرخي (قوله وان مامن) أشار الى أن هنا نافية والخبر عنه محذوف قامت صفته مقامه أى وما أحد من أهل الكتاب وحذف أحد لانه ملحوظ فى كل نفي يدخله الاستثناء نحو مقام الا يزيد أى مقام أحد الا يزيد اه كرخي وفى السمين وان من أهل الكتاب ان هنا نافية بمعنى ما ومن أهل صفة لمبتدا محذوف والخبر الجملة القسمية المحذوفة وجوابها والتقدير وما أحد من أهل الكتاب الا والله يؤمن به فهو كقوله ومامن الا الله مقام معلوم أى ما منا أحد وكقوله وان منكم الا واردها أى ما أحد منكم الا واردها هذا هو الظاهر (قوله الا ليؤمن به) أى يعيسى قبل موته أى الكتابي نفسه ويقول فى ايمانه انه عبد الله ورسوله وعن ابن عباس أنه فسر ذلك فقال له عكرمة فان أتى الكتابي رجل فضرب عنقه فاين القول المذكور قال لا تخرج نفسه حتى يحرك بها شفتيه قال فان خر من فوق بيت أو احترق أو أكله سبع قال يتكلم بها فى الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به اه أبو السعود (قوله حين يعاين ملائكة الموت) عن شهر بن حوشب قال اليهودى اذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره وقالوا يا عدو الله أتاك عيسى نديا فكذبت به فيقول آمنت بانه عبد الله ورسوله ويقال للنصرانى أتاك عيسى نبيا فزعمت أنه الله وابن الله فيقول آمنت بانه عبد الله فاهل الكتاب يؤمنون به ولكن حيث لا ينفهم ذلك الايمان اه خازن (قوله أو قبل موت عيسى الخ) تفسير ثان فى الضمير وعبرة الخازن وذهب جماعة من أهل التفسير الى أن الضمير يرجع الى عيسى عليه السلام وهو روى عن ابن عباس والمعنى وما من أحد من أهل الكتاب الا ليؤمن بعيسى قبل موته أى عيسى وذلك عند نزوله من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتابين الا آمن بعيسى حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام قال عطاء اذا نزل عيسى الى الارض لا يبقى يهودى ولا نصرانى ولا أحد يعبد غير الله الا آمن بعيسى وانه عبد الله وكلمته انتهت وفى السمين ويروى فى التفاسير أن عيسى حين ينزل الى الارض يؤمن به كل أحد حتى تصير الملة كلها اسلامية اه (قوله ويوم القيمة) العامل فيه شهيد او فيه دليل على جواز تقديم خبر كان عليها لان تقديم المعمول يؤذن بتقديم العامل وأجاز أبو البقاء أن يكون منصوبا ليكون وهذا على رأى من يحيز لكان أن تعمل فى الظرف وشبهه والضمير فى يكون لعيسى وقيل لمحمد عليهما الصلاة والسلام اه سمين (قوله شهيدا) أى فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بأنهم اعتقدوا فيه أنه ابن الله اه أبو السعود (قوله فبظلم) هذا الجار متعلق بحرمنا والباء سببية وانما قدم على عامله تنبيها على قبح سبب التحريم ومن الذين هادوا صفة الظلم أى ظلم صادر من الذين هادوا وقيل ثم صفة للظلم محذوفة للعلم بها أى فيظلم أى ظلم أو فبظلم عظيم اه سمين وفى الخازن يعنى ما حرمنا عليهم الطبيعات التى كانت حلالا لهم الا بظلم عظيم ارتكبه وذلك الظلم هو ما ذكر من نقصهم المشاق وما عده عليهم من أنواع الكفر والكبائر العظيمة مثل قولهم اجعل لنا الها كالمهم آلهة وكقولهم أرنا الله جهرة وكعبادتهم العجل فبسبب هذه الامور حرم الله عليهم طبيعات كانت حلالا لهم وهى ما ذكره فى سورة الانعام فى قوله وعلى الذين هادوا حرما كل ذى ظفر الخ (قوله أى فبسبب ظلم) أى ظلم قبيح فالتنوين للتعظيم وهذا الظلم هو ما تقدم من قوله يسألك أهل الكتاب الخ وقوله اجعل لنا الها الآية اه شيخنا (قوله من الذين هادوا) لعل ذكرهم بهذا العنوان للايدان بكمال ظلمهم بتذكير وقوعه بعدما هادوا أى تابوا ورجعوا عن عبادة العجل اه أبو السعود (قوله أحلت لهم) هذه الجملة صفة للطبيعات فجعلها نصب ومعنى وصفها بذلك وصفها بما كانت عليه من الحل ويوضحه قراءة ابن عباس رضى الله عنه كانت أحلت لهم اه سمين أى كان وقع احلالها لهم فى التوراة ثم حرمت عليهم اه خطيب فكانوا كلما ارتكبوا

(وبصدم) الناس (عن سبيل الله (دينه صدا (كثير أو أخذهم الربوا وقد نهوا عنه) في التوراة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشافي الحكم (واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما) مؤلما (لكن الراسخون) الثابتون (في العلم منهم) كعبد الله بن سلام (والمؤمنون)

وبالتشديد والاصل يتطهرن أى يغتسلن فسكن التاء وقبلها طاء وأدغمها (من حيث أمركم الله) من هنا لابتداء الغاية على أصلها أى من الناحية التى تنتهي الى موضع الحيض ويحوز أن تكون بمعنى فى ليكون ملائما لقوله فى الحيض وفى الكلام حذف تقديره امركم الله بالآتيان منه قوله تعالى (حرث لكم) انما افراد الخبر والمبتدأ جمع لان الحرث مصدر وصف به وهو فى معنى المفعول أى محروثات (انى شتم) أى كيف شتم وقيل متى شتم وقيل من اين شتم بعد ان يكون فى الموضع المأذون فيه والمفعول محذوف أى شتم الآتيان ومفعول (قدموا) محذوف تقديره نية الولد أو

معصية من المعاصى التى اقترحوها يحرم الله عليهم نوعا من الطيبات التى كانت حلالا لهم ولأن تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم وكانواع ذلك يفترون على الله سبحانه ويقولون لسنابأول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على ابراهيم ونوح ومن بعدهما حتى انتهى الامر الى نفاكذبهم الله تعالى فى مواقع كثيرة وبكتهم بقوله كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة اقل فأثوا بالتوراة فآثلوها ان كنتم صادقين أى فى ادعائكم انه تحريم قديم اه أبو السعود (قوله وبصدمهم الخ) وقوله وأخذهم الخ وقوله وأكلهم الخ كله تفسير للظلم الذى تعاطوه فهو من عطف الخاص على العام وكذلك ما قبله من نقضهم الميثاق وما بعده اه قرطبي (قوله كثيرا) فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنه مفعول أى بصدم ناسا أو فرقة أو جمعا كثيرا أو قيل نصبه على المصدرية أى صدا كثيرا أو قيل على ظرفية الزمان أى زمانا كثيرا والاول أولى لان المصادر بعده ناصبة لمفاعيلها فيجرى الباب على سنن واحد وانما أعيدت الباء فى قوله وبصدم ولم تعد فى قوله وأخذهم وما بعده لانه قد فصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما ليس معمولا للمعطوف عليه بل بالعمل فيه وهو حرمانا متعلق به فلما بعد المعطوف من المعطوف عليه بالفصل بما ليس معمولا للمعطوف عليه أعيدت الباء لذلك وأما ما بعده فلم يفصل فيه الا بما هو معمول للمعطوف عليه وهو الربا والجملة من قوله وقد نهوا عنه فى محل نصب لانها حالية وبالباطل يحوز أن يتعلق بأكلهم على أنها سببية أو محذوف على أنها حال من هم فى أكلهم أى ملتبسين بالباطل اه سمين (قوله بالرشا) فى المصباح الرشوة بالكسر ما يعطيه الشخص لحاكم وغيره ليحكم به أو يحمله على ما يريد وجمعها رشامثل سدره وسدرو الضم لغة وجمعها رشابا لضم أيضا ورشوة رشوا من باب قتل أعطيت رشوة فارتشى أى أخذ اه وفى القاموس الرشوة مثلثة الجمل اه (قوله واعتدنا) معطوف على حرمانا (قوله منهم) وهم المصريون على الكفر لا من تاب وآمن من بينهم اه أبو السعود (قوله لكن الراسخون فى العلم الخ) جىء هنا بـ لكن لانها وقعت بين تقيضين وهما الكفار والمؤمنون والراسخون مبتدأ وفى خبره احتمالان أظهرهما أنه يؤمنون والثانى انه الجملة من قوله أولئك سنؤتيهم وفى العلم متعلق بالراسخون ومنهم متعلق بمحذوف لانه حال من الضمير المستكن فى الراسخون اه سمين وفى أى السعود مانصه لكن الراسخون فى العلم منهم استدر الك على قوله تعالى واعتدنا للكافرين الخ وبيان لكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا وآجلا أى لكن الثابتون فى العلم منهم المتقنون المستبصرون فيه غير التابعين للظن كأولئك الجملة والمراد بهم عبد الله بن سلام وأصحابه والمؤمنون منهم وصفوا بالايمان بعد ما وصفوا بما يوجب من الرسوخ فى العلم بطريق العطف المبني على المغايرة بين المعطوفين تنزيلا للاختلاف العنوانى منزلة الاختلاف الذاتى وقوله تعالى يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك حال من المؤمنين مبينة لكيفية ايمانهم وقيل اعتراض مؤكدا لما قبله وقوله والمقيمين الصلاة قيل نصب باضمار فعل تقديره هو أعنى المقيمين الصلاة على أن الجملة معترضة بين المتعاطفات وقيل هو عطف على بما أنزل اليك على أن المراد بهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام أى يؤمنون بالكتب والانبياء والملائكة وقال مكى أى يؤمنون بالملائكة الذين صفهم إقامة الصلاة لقوله تعالى يسبحون الليل والنهار لا يفترون وقيل عطف على الكاف فى اليك أى يؤمنون بما أنزل اليك والى المقيمين الصلاة وهم الانبياء وقيل عطف على الضمير الجرور فى منهم أى لكن الراسخون فى العلم منهم ومن المقيمين الصلاة وقرى بالرفع على أنه معطوف على المؤمنين بنا على ما مر من تنزيل التغيرات العنوانى منزلة التغيرات الذاتى وكذا الحال فيما سأتى من المعطوفين فان قوله والمؤمنون الزكاة

المهاجرون والانصار
(يؤمنون بما أنزل اليك
وما أنزل من قبلك) من
الكتب (والمقيمون الصلوة)
نصب على المدح وقرىء
بالرفع (والمؤمنون الزكوة)
والمؤمنون بالله واليوم
الآخر أولئك سنؤتيهم
بالنور والياء (أجر اعظما)
هو الجنة (انا أوحينا اليك
أوحينا الى نوح والنبيين

نية الاعفاف (وبشر)
خطاب للنبي ﷺ
لجري ذكره في قوله
يسألونك * قوله تعالى (ان
تبروا) في موضع نصب
مفعول من أجله أي مخافة
أن تبروا وعند الكوفيين
لثلاث تبروا قال أبو اسحق
هو في موضع رفع بالابتداء
والخبر محذوف أي أن تبروا
وتتقوا خير لكم وقيل
التقدير في أن تبروا فلما
حذف حرف الجر نصب
وقيل هو في موضع جر
بالحرف المحذوف * قوله
تعالى (في أيمانكم) يجوز
أن تتعلق في المصدر كما
تقول لغا في يمينه ويجوز أن
يكون حال منه تقديره
باللغو كائنا في أيمانكم
ويقرب عليك هذا المعنى
انك لو أتيت بالذي كان
المعنى مستقيما وكان صفة
كقولك باللغو الذي في
أيمانكم (بما)

عطف على المؤمنين مع اتحاد الكل ذاتا وكذا الكلام في قوله والمؤمنون بالله واليوم الآخر فإن المراد
بالكل مؤمنو أهل الكتاب قد وصفوا أولا بكونهم راسخين في علم الكتاب ايذانا بان ذلك
موجب للايمان حتما وأن من عداهم انما بقوا مصرين على الكفر لعدم رسوخهم في العلم ثم
بكونهم مؤمنين بجميع الكتب المنزلة على الانبياء عليهم السلام ثم بكونهم عاملين بما فيها من
الشرائع والاحكام واكتفى من بينها بذكر اقامة الصلاة وابتداء الزكاة المستتبعين لسائر العبادات
البدنية والمالية ثم بكونهم مؤمنين بالمبدأ والمعاد تحقيقا لحيازتهم الايمان بقطريه واحاطتهم به
من طرفيه وتبريضا بان من عداهم من أهل الكتاب ليسوا بمؤمنين بوحدانها حقيقة فانهم بقولهم
عزير ابن الله مشركون بالله سبحانه وقولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودة كافرون وباليوم الآخر وقوله
أولئك اشارة اليهم باعتبار اتصافهم بما عد من الصفات الجميلة وموافيه من معنى البعد للاشعار بعلود رجعتهم
وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله سنؤتيهم أجر اعظما خبره والجملة خبر للبتدأ الذي هو الراسخون
وما عطف عليه والسين لتأكيدهم وعدو تنكير الاجر للتفخيم وهذا الاعراب أنسب يتجاوب طرفي
الاستدراك حيث أوعدا لا وتلون بالعذاب الليم ووعدا لا تخرون بالاجر العظيم كانه قيل أثر قوله
وأعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما لكن المؤمنون منهم سنؤتيهم أجر اعظما وأما ما جرح اليه الجمهور من
جعل قوله يؤمنون بما أنزل اليك الخبر للبتدأ ففيه كمال السداد غير أنه غير معرض لتقابل الطرفين اه
بحروفه (قوله المهاجرون والانصار) هذا أحد قولين في تفسير المؤمنين والقول الثاني ان المراد بهم
المؤمنون من أهل الكتاب وعبارة الخازن وفي المراد بالمؤمنين هنا قولان أحدهما أنهم أهل الكتاب
فيكون المعنى لكن الراسخون في العلم منهم وهم المؤمنون والقول الثاني أنهم المهاجرون والانصار من
هذه الامة فيكون قوله والمؤمنون ابتداء كلام مستأنف وقوله يؤمنون بما أنزل اليك يعني أنهم يصدقون
بالقرآن الذي أنزل اليك يا محمد وما أنزل من قبلك اه بحرؤه (قوله نصب على المدح) هو أولى الاعراب
وقيل هو عطف على ما أنزل ويكون المراد بهم الانبياء كما تقدم اه شيخنا (قوله وقرىء بالرفع) عبارة
السمين وقرأ جماعة كثيرة والمقيمون بالو او منهم ابن جبير وأبو عمرو بن العلاء في رواية يونس وهرون
عنه ومالك ابن دينار وعاصم عن الاعمش وعمر بن عبيد والجدري وعيسى بن عمر وخلائق اه
(قوله انا أوحينا اليك الخ) قال ابن عباس قال مسكين وعدى بن زيد يا محمد ما علم أن الله أنزل على بشر من
شيء من بعد موسى فانزل الله هذه الآيات وقيل هو جواب لاهل الكتاب عن سؤالهم رسول الله ﷺ
أن ينزل عليهم كتابا من السماء جملة واحدة فاجاب الله عز وجل عن سؤالهم بهذه الآية فقال انا أوحينا
اليك يا محمد كما أوحينا الى نوح والنبيين من بعده والمعنى أنكم يا معشر اليهود تقررون بنبوة نوح وبجميع
الانبياء المذكورين في هذه الآيات واثنا عشر نبيا والمعنى ان الله تعالى أوحى الى هؤلاء الانبياء وأتم
يا معشر اليهود معتترفون بذلك وما أنزل الله على أحد من هؤلاء المذكورين كتابا جملة واحدة مثل
ما أنزل على موسى فلما لم يكن عدم انزال الكتاب جملة واحدة على أحد هؤلاء الانبياء قادحا في نبوته
فكذلك لم يكن انزال القرآن مفرقا على محمد ﷺ قادحا في نبوته بل قد أنزل عليه كما أنزل عليهم
اه خازن (قوله كما أوحينا الى نوح) الكاف نعت لمصدر محذوف أي احياء مثل احيائنا وما تحتل
وجهين أن تكون مصدرية فلا تنقصر الى عائد على الصحيح وأن تكون بمعنى الذي فيكون العائد
محذوفا أي كالذي أوحينا الى نوح اه سمين قال المفسرون وانما بدا الله عز وجل بذكر نوح
عليه السلام لانه أول نبي بعث بشريعة وأول نذير على الشرك وأنزل الله عز وجل عليه عشر صحائف

وكان أول من عذبت أمته لردم دعوته وأهلك أهل الأرض بدعائه وكان أبابشر كآدم عليهما السلام وكان أطول الأنبياء عمر عليهم السلام فقد عاش ألف سنة لم تنقص قوته ولم يشب ولم ينقص له سن وصبر على أذى قومه طول عمره ثم ذكر الله الأنبياء من بعده جملة بقوله تعالى والنبين من بعده ثم خص جماعة من الأنبياء بالذكر أشرفهم وفضلهم فقال وأوحينا إلى إبراهيم الخ اه خازن (قوله من بعده) نعت للنبين أي النبين الكاثنين من بعده أي بعد نوح اه شيخنا (قوله وأوحينا إلى إبراهيم) وهو ابن تارخ واسم تارخ أزرق ثم بعد إبراهيم بعث اسمعيل فأت بكة ثم بعث اسحق أخوه فأت بالشام ثم يعقوب وهو إسرائيل بن اسحق ثم يوسف بن يعقوب ثم شعيب بن نوب ثم هود بن عبد الله ثم صالح بن آسف ثم موسى وهرون أبناء عمران ثم أيوب ثم الخضر ثم داود بن إيشا ثم سليمان بن داود ثم يونس بن متى ثم إلياس ثم ذوالكفل واسمه عويديا وهو من سبطيهوذين يعقوب وبين موسى بن عمران ومريم بنت عمران ألف سنة وسبع مائة سنة قال الزبير بن بكار كل نبي ذكر في القرآن فهو من ولد إبراهيم غير أدريس ونوح وهو دولوط وصالح ولم يكن من العرب أنبياء الا خمسة هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأما سمواعربا لانه لم يتكلم بالعربية غيرهم اه قرطبي (قوله أولاده) أي الاثنى عشر منهم يوسف نبي رسول باتفاق وفي البقية خلاف اه شيخنا (قوله ويونس) فيه ست لغات أفصحها واو خالصة ونون مضمومة وهي لغة الحجاز وحكي كسر النون بعد الواو وبهاقرأ أنافع في رواية حبان وحكي أيضا فتحها مع الواو وبهاقرأ الذخعي وهي لغة لبعض عقيل وحكي ثلث النون مع همز الواو كأنهم قلبوا الواو همزة لانضمام ما قبلها الا أني لا أعلم انه قريء بشيء من لغات الهمز اه سمين (قوله زبور) هو اسم للكتاب الذي أنزل عليه وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل فيها تسييح وتقديس وتحميد وثناء على الله عز وجل ومواعظ وكان داود عليه السلام يخرج الى البرية فيقوم ويقرأ الزبور وتقوم علماء بني إسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن خلف الناس والشياطين خلف الجن وتجيء الدواب التي في الجبال فيقمن بين يديه وترفرف الطيور على رؤس الناس وهم يستمعون لقراءة داود ويتعجبون منها فلما قارف الذنب زال عنه ذلك وقيل كان ذلك أنس الطاعة وهذا ذل المعصية اه خازن (قوله بالفتح اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر الخ) هما قراءتان سبعيتان الضم لحزمة والفتح لغيره وقوله مصدر أي فهو اسم مفرد على فعول كالدخول والجلوس والقعود قاله أبو البقاء وغيره وفيه نظر من حيث ان الفعول بالضم يكون مصدر اللازم ولا يكون للمعدي الا الفاظ محفوظة نحو اللزوم والنهوك وزبر كما تري متعدد فيضمفه جعل الفعول مصدرا له اه سمين فالاولى أنه جمع زبر بالفتح مصدر لزبر من بابي ضرب ونصر بمعنى كتب وذلك مثل فلس وفلوس او جمع زبر بالكسر مثل حمل وحمول وقدر وقذور كافي الشهاب وفي المختار والزبر وبالكسر الكتاب والجمع زبور كقدر وقذور ومنه قراءة بعضهم وآتينادود زبور اه (قوله وأرسلنا رسلا) أشار به الى ان رسلا معمول المحذوف معطوف على أوحينا وهو الدال على هذا المحذوف بالالتزام فان الإيحاء يلزمه الارسال أو يدل عليه رسلا اه شيخنا (قوله قد قصصناهم عليك) أي سميناهم لك في القرآن وعرفناك اخبارهم والى من بعثوا من الامم وما حصل لهم من قومهم وقوله لم نقصصهم عليك أي لم نسهمهم لك ولم نعرفك اخبارهم (قوله بعث ثمانية آلاف) الظاهر ان معناه أرسل فيكون مقتضاه ان جملة الرسل هذا العدد المذكور وهو خلاف المشهور ولذلك تبرأ الشارح من هذا القول اه شيخنا (قوله قاله الشيخ) أي شيخه الجلال المحلى وقوله في سورة غافر أي في قوله تعالى ولقد أرسلنا رسلا من قبلك

من بعده) كما (أو سينا الى إبراهيم واسماعيل واسحق) ابنيه (ويعقوب) بن اسحق (والاسباط) أولاده (وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان وآتينا) أباه (داود زبور) بالفتح اسم للكتاب المؤتى والضم مصدر بمعنى مزبور أي مكتوبا (و) أرسلنا (رسلا) قد قصصناهم عليك) روى انه تعالى بعث ثمانية آلاف نبي أربعة آلاف من بني إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس قاله الشيخ في سورة غافر

(كسبت) يجوز أن تكون ما مصدرية فلا تحتاج الى ضمير وأن تكون بمعنى الذي أو نكرة موصوفة فيكون العائد محذوفا * قوله تعالى (للذين يؤلون) اللام متعلقة بمحذوف وهو الاستقرار وهو خبر والمبتدأ (تربص) وعلى قول الاخفش هو فعل وفاعل * وأما من فقيل يتعلق بيؤلون يقال آلى من امرأته وعلى امرأته وقيل الاصل على ولا يجوز أن يقام من مقام على فعند ذلك تتعلق من بمعنى الاستقرار * واطافة التربص الى الاشهر اضافة المصدر الى المفعول في المعنى وهو مفعول به على

(وكلّم الله موسى) بلا
واسطة (تكليمًا رسلًا)
بدل من رسل قبله (مبشرين)
بالتواب من آمن (ومنذرين)
بالعقاب من كفر أرسلناهم
(لئلا يكون للناس على الله
حجة) يقال (بعد) ارسال
(الرسول) اليهم يقولون
ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً
فنتبع آياتك ونكون من
المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم
(وكان الله عزيزاً) في ملكه
(حكماً) في صنعه ونزل لما
سئل اليهود عن نبوته
صلى الله عليه وسلم

على السعة والالف في
(فاؤا) منقلبة عن ياء لقولك
فأبى في فيئة * قوله تعالى
(وان عزمو الطلاق) أى
على الطلاق فلما حذف
الجر نصب ويجوز أن
يكون حمل عزم على نوى
فعداه بغير حرف والطلاق
اسم للمصدر والمصدر
التطبيق * قوله تعالى
(والمطلقات يتربصن) قيل
لفظه خبر ومعناه الامر
أى ليتربصن وقيل هو على
بابه والامنى وحكم المطلقات
أن يتربصن (ثلاثة قروء)
وانتصاب ثلاثة هنا
على الظرف وكذلك كل
عدد أضيف الى

اه شيخنا (قوله وكلّم الله موسى) أى أزال عنه الحجاب حتى سمع المعنى القائم بذاته تعالى لأنه
أحدث ذلك لانه يتكلّم أبداً اه شيخنا (قوله تكليماً) مصدر مؤكدرافع لاحتمال المجاز قال الفراء
العرب تسمى ما وصل الى الانسان كلاماً بأى طريق وصل مالم يؤكّد بالمصدر فإن أكّده لم يكن الاحقيقة
الكلام والجملة امام معطوفة على أنا أو حيناً اليك الخ عطف قصة على قصة واماحال بتقدير قد كما
ينبى عنه تغيير الاسلوب بالالتفات والمعنى ان التكلم بغير واسطة منتهى مراتب الوحى خص به موسى
من بينهم ولم يكن ذلك قادحاً في نبوة سائر الانبياء فكيف يتوهم أن نزول التوراة جملة قادح في نبوة من
انزل عليه الكتاب مفصلاً اه أبو السعود وفي الخازن قال بعض العلماء كما أن الله تعالى خص موسى
عليه الصلاة والسلام بالتكليم وشرفه به ولم يكن ذلك قادحاً في نبوة غيره من الانبياء فكذلك انزال
التوراة عليه جملة واحدة لم يكن ذلك قادحاً في نبوة من أنزل عليه كتاباً متفرقاً من الانبياء اه (قوله
بدل من رسلًا) أى رسلًا الاول كما في السمين (قوله لئلا يكون) هذه اللام لام كي وتعلق بمنذرين على
المختار عند البصريين وبمبشرين عند الكوفيين فان المسئلة من باب التنازع ولو كان من اعمال الاول
لاضمر في الثاني من غير حذف فكان يقال مبشرين ومنذرين له لئلا يكون ولم يقل كذلك فدل على
مذهب البصريين وله في القرآن نظائر تقدم منها جملة صالحة وقيل اللام تتعلق بمحذوف أى أرسلناهم
لذلك وحجة اسم كان وفي الخبر وجهان أحدهما أنه على الله والثاني أنه للناس وعلى الله حال ويجوز
أن يتعلق كل من الجار والمجرور بما يتعلق به الآخر اذا جعلناه خبراً ولا يجوز أن يتعلق على الله بحجة
وان كان المعنى عليه لان معمول المصدر يتقدم عليه وبعد الرسل متعلق بحجة ويجوز أن يتعلق
بمحذوف على أنه صفة لحجة لان الظروف توصف بها الاحداث كما يخبر بها عنها نحو القتال يوم الجمعة
اه سمين (قوله لئلا يكون للناس على الله حجة) أى معذرة يعتذرون بها قائلين لولا أرسلت إلينا
رسولاً لفيين لنا شرائعك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من أحكامك لقصور القوة البشرية عن ادراك جزئيات
المصالح وعجزاً أكثر الناس عن ادراك كلياتها كما في قوله تعالى ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا
ربنا لو أرسلت إلينا رسولاً فنتبع آياتك الآية وانما سميت حجة مع استحالة أن يكون لاحد عليه
سبحانه حجة في فعل من أفعاله بل له أن يفعل ما يشاء كما يشاء للتنبيه على أن المعذرة في القبول عنده
تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التي لا مرد لها ولذلك قال تعالى وما كنا
معذنين حتى نبعث رسولاً اه أبو السعود (قوله بعد الرسل) يعنى بعد ارسال الرسل وانزال الكتب
والمعنى لئلا يحتج الناس على الله في ترك التوحيد والطاعة بعدم الرسل فيقولوا ما أرسلت إلينا رسولاً
وما أنزلت علينا كتاباً ففيه دليل على أنه لو لم يبعث الرسل لسكان للناس عليه حجة في ترك التوحيد
والطاعة وفيه دليل على ان الله لا يعذب الخلق قبل بعثة الرسل كما قال تعالى وما كنا معذنين حتى
رسولاً وفيه دليل لمذهب أهل السنة على ان معرفة الله تعالى لا تثبت الا بالسمع لان قوله لئلا يكون
للناس على الله حجة بعد الرسل يدل على أن قبل بعثة الرسل تكون لهم الحجة في ترك الطاعات
والعبادات فان قلت كيف يكون للناس حجة قبل الرسل والخلق محجوجون بمناصب من الادلة التي
النظر فيها موصل الى معرفته ووجدانيته كما قيل

وفي كل شيء له آية * تدل على أنه الواحد

قلت الرسل منبهون وباعثون الخلق الى النظر في تلك الدلائل التي تدل على وحدانيته سبحانه وتعالى
ومبينون لها وهم وسائط بين الله وخلقهم ومبينون أحكام الله تعالى التي افترضها على عباده ومبلغون
رسالاته اليهم اه خازن (قوله بعد الرسل) متعلق بالنبي أى لتتفى حججهم واعتذارهم بعد ارسال

فانكروه (لكن الله يشهد) بين نبوتك (بما أنزل اليك) من القرآن المعجز (أنزله) ملتبسا (بعلمه) أى عالمابه أو وفيه علمه (والملائكة يشهدون) لك أيضا (وكنى بالله شهيدا) على ذلك (ان الذين كفروا) بالله (وصدوا) الناس (عن سبيل الله) دين الاسلام بكنتمهم نعت محمد ﷺ وم اليهود (قدضلو اضلالا بعيدا) عن الحق (أن الذين كفروا) بالله (وظلموا) نبيه بكنتم نعته (لم يكن الله ليغفر لهم ولا يهديهم طريقا) من الطرق (الاطريق جهنم) أى الطريق المؤدى اليها (خالدين)

زمان أو مكان وقروء جمع كثرة والموضع موضع قلة فكان الوجه ثلاثة أقراء واختلف في تأويله فقيل وضع جمع الكثرة في موضع جمع القلة وقيل لما جمع في المطلقات أتى بلفظ جمع الكثرة لان كل مطلقة تتر بص ثلاثة وقيل التقدير ثلاثة أقراء من قروء واحد القروء قرء وقرء بالفتح والضم (ما خلق الله) يحوز ان تكون بمعنى الذى وأن تكون نكرة موصوفة والعائد محذوف

الرسول فان الانتفاء انما يكون بعده وثبوت الاعتذار وحصوله يكون قبله يعنى يكون عند عدمه فلا قالوه هناك تعلقة بمحذوف غير ظاهر لان الاحتجاج والاعتذار لا يكون بعد انزال الرسول بل يكون قبله وعند عدمه فليتأمل (قوله فأنكروه) أى ما ذكر من نبوته اه (قوله لكن الله يشهد) هذه الجملة الاستدراكية لا يبدأ بها فلا بد من جملة محذوفة تكون هذه الجملة مستدركة عليها والجملة المحذوفة هي ما روى في سبب النزول أنه لما نزل انا أو حينما اليك قالوا الانشهدك بهذا أبدا فنزلت لكن الله يشهد وقد أحسن الزخشرى هنا في تقدير جملة غير ما ذكرت وهو فان قلت الاستدراك لا بد له من مستدرك عليه واين هو في قوله لكن الله يشهد قلت لماسأل أهل الكتاب انزال الكتاب من السماء وتعتوا بذلك واحتج عليهم بقوله انا أو حينما اليك قال لكن الله يشهد بمعنى أنهم لا يشهدون لكن الله يشهد ثم ذكر الوجه الاول اه سمين وفي الخازن قال ابن عباس دخل على رسول الله ﷺ جماعة من اليهود فقال لهم انا والله أعلم أنكم تعلمون انى رسول الله فقالوا ما نعلم ذلك فأنزل الله هذه الآية وفي رواية عن ابن عباس قال ان رؤساء مكة أتوا رسول الله ﷺ فقالوا يا محمد اننا نسأل من اليهود عنك وعن صفتك في كتابهم فرعموا أنهم لا يعرفونك فأنزل الله عز وجل لكن الله يشهد بما أنزل اليك يعنى ان جحدك هؤلاء اليهود يا محمد وكفروا بما أو حينما اليك وقالوا ما أنزل الله على بشر من شيء فقد كذبوا فيما ادعوا فان الله يشهدك بالنبوة ويشهد بما أنزل اليك من كتابه ووحيه والمعنى أن اليهود ادان شهدوا أن القرآن لم ينزل عليك يا محمد لكن الله يشهد بأنه أنزل عليك وشهادة الله انما عرفت بسبب أنه أنزل هذا القرآن البالغ في الفصاحة والبلاغة الى حيث عجز الاولون والآخرون عن معارضته والاثيان بمثله فكان ذلك معجزا واطهار المعجزة شهادة بكون المدعى صادقا لا جرم قال الله تعالى لكن الله يشهدك يا محمد بالنبوة بواسطة هذا القرآن الذى أنزله عليك أنزله بعلمه يعنى أنه تعالى لما قال لكن الله يشهد بما أنزل اليك بين صفة ذلك الانزال وهو أنه تعالى أنزله بعلم تام وحكم بالغة معناه أنزله وهو عالم بأنك أهل لانزاله عليك وانك مبلغه الى عبادته وقيل معناه أنزله بما علم من مصالح عبادته في انزاله عليك اه (قوله ملتبسا بعلمه) أى الخاص به الذى لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نظم يعجز عنه كل بليغ أو بعلمه بحال من أنزل عليه واستمداده لاقتباس الانوار القدسية اه كرخى (قوله أو وفيه علمه) أى معلومه مما يحتاج اليه الناس في معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاول حال من الفاعل وعلى الثانى من المفعول والجملة في موضع التفسير لما قبلها اه كرخى والمعنى على الثانى أنزله حال كونه معلوما لله تعالى فقول الشارح أو وفيه علمه المراد بالعلم المعلومات ومعنى كونها فيه دلالة عليها وفهمها منه وكذا المراد بالعلم في الآية والمعنى أنزله ملتبسا به لوماته تعالى أى دالاعليها (قوله وكنى بالله شهيدا) أى على صحة نبوتك حيث نصب لهم معجزات باهرة وحجج باظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها اه أبو السعود (قوله بعيدا عن الحق) أى وعن الصواب لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون أعرق في الضلال وأبعد من الانقطاع عنه اه كرخى (قوله ان الذين كفروا وظلموا) المراد بهم اليهود اه أبو السعود كما يشير له قول الشارح بكنتم نعتهم (قوله لم يكن الله ليغفر لهم) أى اذا ماتوا على الشرك قال تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به (قوله من الطرق) أشار به الى أن الاستثناء متصل لانه من جنس الاول والاوّل عام لانه نكرة في سياق النفي وان أريد به طريق خاص أى عمل صالح فلا استثناء منقطع اه كرخى (قوله الاطريق جهنم) يعنى لكنه يهديهم الى طريق تؤدى الى جهنم وهي اليهودية لما سبق في علمه أنهم أهل لذلك اه خازن والمراد بالهداية المفهومة من الاستثناء بطريق الإشارة

مقدرين الخلود (فيها) اذا
دخلوها (أبدوا كان ذلك
على الله يسيرا) هينا
(يا أيها الناس) أي أهل
مكة (قد جاءكم الرسول)
محمد صلى الله عليه وسلم
(بالحق من ربكم فآمنوا)
به واقصدوا (خيرا لكم)
مما أنتم فيه (وان تكفروا)
به (فإن لله ما في السموات
والارض) ملكا وخلقنا
وعبيدا فلا يضركم
(وكان الله عليما) بخلفه
(حكيا) في صنعه بهم (يا أهل
الكتاب) الانجيل (لا
تغلوا) فتجاوزوا الحد (في
دينكم ولا تقولوا على الله
الا القول (الحق) من
تزيهه عن الشريك
والوالد (انما المسيح عيسى
بن مريم رسول الله وكلمته
ألقاها) أوصلها (الى مريم
وروح) أي ذوروح
(منه)

أي خلقه الله (في أرحامهن)
متعلق بخلق ويجوز أن
يكون حالا من المحذوف
وهي حال مقدرة لان وقت
خلقه ليس بشيء حتى يتم
خلقه (وبعولتهن) الجمهور
على ضم التاء وأسكنها
بعض الشذاذ ووجهها انه
حذف الاعراب لانه شبهه
بالم متصل نحو عضد وعجز
(في ذلك) قيل ذلك كناية
عن العدة فعلي هذا

خلقه تعالى لاعمالهم السيئة المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم الى اكتسابها أو سوقهم اليها
يوم القيامة بواسطة الملائكة اه أبو السعود (قوله مقدرين الخلود الخ) أشار به الى أن خالدين حال مقدرة
أي من مفعول يهديهم لان المراد بالهداية هدايتهم في الدنيا الى طريق جهنم أي الى ما يؤدى الى الدخول فيها
فهم في هذه الحالة غير خالدين فيها اه كرخي وقوله أبدتوكيد لخالدين لئلا يحمل على طول المكث (قوله
وكان ذلك) أي جعلهم خالدين في جهنم على الله يسيرا الاستحالة أن يتعذر عليه شيء من مراداته اه أبو
السعود (قوله يا أيها الناس الخ) لما حكى الله لرسوله تعليل اليهود بالباطيل ورد عليهم ذلك ببيان أن شأنه في
أمر الوحي والارسال كشؤون من يعتزفون بنبوتهم وأكد ذلك بشهادته وشهادة الملائكة أمر المكلفين
كافة بالايان أمر امشفوعا بالوعيد بالاجابة والوعيد على الرد تنبيها على أن الحجة قد لزمت ولم يبق لاحد بعد
ذلك عذر في عدم القبول اه أبو السعود (قوله أي أهل مكة) هذا ناظر للغالب من أن يأيها الناس خطاب
لاهل مكة ويأيها الذين آمنوا خطاب لاهل المدينة الا أن العبرة بمفهوم اللفظ وهو عام اه شيخنا (قوله قد
جاءكم الرسول) تكرير للشهادة وتقرير لحقية المشهود به وتمهيدا بعده من الامر بالايان اه أبو السعود
(قوله بالحق) فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بمحذوف والباء للحال أي جاءكم الرسول ملتبس بالحق أو
متكلم به والثاني أنه متعلق بنفس جاءكم أي جاءكم بسبب اقامة الحق ومن ربكم فيه وجهان أحدهما أنه متعلق
بمحذوف على أنه حال أيضا من الحق والثاني أنه متعلق بجاء أي جاء من عند الله أي أنه مبعوث لامتقول
اه سمين (قوله فآمنوا به) الفاء سببية (قوله واقصدوا خيرا) أشار الى أن خيرا معمول لمحذوف اذ
لا يصح تسليط آمنوا عليه فيقدر وأتوا أو افعلوا على حد * علفتها بنبا وماء باردا * أو هو خبر لكان
المحذوف مع اسمها أي يكن خيرا لكم أو صفة مصدر محذوف أي ايماننا خير لكم وهي صفة مؤكدة على
حدأمس الدابر لا يعود لان الايمان لا يكون الا خيرا اه من السمين (قوله مما أنتم فيه) أي وهو
الكفر أي بتقدير ان فيه خيرا أو الآفا لكفر لا خير فيه أصلا أو ان ذلك بزعمهم لانه اذا اتصلت من
بافعل التفضيل تعين أن يكون على بابه اه شيخنا (قوله فلا يضركم كفركم) أشار به الى أن الجواب
محذوف وجملة فان لله الخ تعليل له اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله فلا يضركم كفركم أي لانه غنى
عنكم ونه على غناء بقوله فان لله ما في السموات والارض وهو يعي ما شتمت عليه وماتركته انه اه
(قوله الانجيل) أي فالكتاب عام مراد به خاص وكذا أهل الكتاب المراد بهم حينئذ النصارى
فكل منهما عام مراد به خاص كما في ابن جزى وذلك لان ما بعده يدل لذلك وقيل المراد بهم الفريقان
فغلوا اليهود بتنقيص عيسى حيث قالوا انه ابن زانية وغلوا النصارى بالمبالغة في تعظيمه اه شيخنا
(قوله الا الحق) هذا استثناء مفرغ وفي نصبه وجهان أحدهما أنه مفعول به لانه ضمن معنى القول
نحو قلت خطبة والثاني أنه نعت مصدر محذوف أي الا القول الحق وهو قريب في المعنى من الاول اه
سمين (قوله انما المسيح عيسى بن مريم) المسيح مبتدأ وعيسى بدل منه أو عطف بيان وابن مريم
صفته ورسول الله خبر المبتدأ وكلمته عطف عليه والقاها جملة ماضوية في موضع الحال وقد معها
مقدرة والعامل في الحال معنى كلمته لان معنى وصف عيسى بالكلمة أنه المكون بالكلمة من غير أب
فكانه قال منشؤه ومبتدعه وروح عطف على كلمته ومنه صفة لروح ومن لا ابتداء الغاية مجاز
وليست تبعية اه سمين (قوله وكلمته) أي انه تكون بكلمته وأمره الذي هو كمن من غير واسطة أب
ولا نطفة وقوله أوصلها أي بنفخ جبريل في جيب درعها فوصل النفخ الى فرجها حملت به وانما سمى
روحا لانه حصل من الريح الحاصل من نفخ جبريل والريح يخرج من الروح ومن ابتدائية لا تبعية

أضيف اليه تعالى تشرىفاله
وليس كما زعم ابن الله أو الها
معه أو ثالث ثلاثة لان ذا
الروح مركب والاله منز
عن التركيب وعن نسبة
المركب اليه (فآمنوا بالله
ورسله ولا تقولوا) الآلهة
(ثلاثة) الله وعيسى وأمه
(انتموا) عن ذلك وآتوا
(خير لكم) منه وهو
التوحيد (إنما الله واحد
سبحانه) تنزيها له عن (أن
يكون له ولد له ما في السموات
وما في الارض) خلقا وملكا
والملكية تنافي النبوة
(وكفى بالله وكيفا) شهيدا
على ذلك (لن يستنكف)
يتكبر ويأتف (المسيح)
الذي زعمتم أنه اله عن (أن
يكون عبد الله ولا الملائكة
المقربون) عند الله
لا يستنكفون أن يكونوا
عبدا

يتعلق باحق أي يستحق
رجعتها مادامت في العدة
وليس المعنى أنه احق ان
يردها في العدة وإنما يرددها
في النكاح أو الى النكاح وقيل
ذلك كناية عن النكاح فتكون
في متعلقة بالرد (بالمعروف)
يحوز ان تتعلق الباء
بالاستقرار في قوله ولحق
أي استقر ذلك بالحق ويحوز
ان يكون في موضع رفع صفة
لمثل لانه لم يعرف

كازعمت النصارى وهي متعلقة بمحذوف وقع صفة لروح أي كائن من جهة تعالى وجلت منه وان كانت
بنفخ جبريل لكون النفخ بأمره تعالى حكى ان طيبيا حاذقا نصرانيا جاء للرشد فناظر على بن الحسين
الواقدي ذات يوم فقال له ان في كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلاهذه الآية فقرأه الواقدي
(وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعا منه) فقال اذا يلزم أن تكون جميع تلك الاشياء جزءا منه
سبحانه فانقطع النصراني فأسلم وفرح الرشد فرحاشد يدا وأعطى الواقدي صلة فاخرة اه أبو السعود
(قوله أضيف اليه تعالى تشرىفاله) عبارة الحازن وإنما أضافها الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم
كما يقال بيت الله وناقة الله وهذه نعمة من الله يعني انه هو تفضل بها وقيل الروح هو الذي نفخه جبريل في
جيب درع مريم فحملت باذن الله وإنما أضافه الى نفسه بقوله منه لانه وجد بأمر الله قال بعضهم ان الله تعالى لما
خلق أرواح البشر جعلها في صلب آدم عليه السلام وأمسك عنده روح عيسى عليه السلام فلما أراد الله
أن يخلقه أرسل بروحه مع جبريل الى مريم فنفخ في جيب درعها فحملت بعيسى عليه السلام وقيل ان
الروح والريح متقاربان في كلام العرب فالروح عبارة عن نفخ جبريل عليه السلام وقوله منه يعني ان ذلك
النفخ كان بأمره واذنه وقيل أدخل النكرة في قوله وروح منه على سبيل التعظيم والمعنى روح من الارواح
القدسية العالية المطهرة انتهت (قوله ابن الله أو الها الخ) أي أنهم فرق ثلاثة ففرقة قالت انه ابن الله وفرقة
قالت انهما الهان الله وعيسى وفرقة قالت الآلهة ثلاثة الله وعيسى وأمه اه (قوله لان ذا الروح الخ)
يشير بهذا الى قياس من الشكل الاول بان يقال عيسى ذور روح وكل ذي روح مركب ينتج عيسى مركب
فتجعل هذه النتيجة صغرى لقياس آخر من الشكل الثاني بان يقال عيسى مركب والاله لا يكون مركبا
ولا ينسب اليه التركيب ينتج عيسى ليس له أي بالامستقلا ولا واحدا من ثلاثة ولا ابن الله اه شيخنا
(قوله ثلاثة) خبر مبتدأ مضمروا الجملة من هذا المبتدأ والخبر في محل نصب بالقول أي ولا تقولوا آهتنا
ثلاثة يدل عليه قوله بعد ذلك إنما الله اله واحد وقيل تقديره الاقائم ثلاثة أو المعبودات ثلاثة اه سمين
(قوله عن ذلك) أي ما ادعيتوه من كون عيسى ابن الله أو ثالث ثلاثة وقوله واتوا خيرا أي اعتقدوا
خير لكم منه أي مما ادعيتوه أي على فرض أن فيما ادعيتوه خيرا أو أفضل التفضيل ليس على بابه وقوله
وهو التوحيد تفسيرا لخيرا اه (قوله له ما في السموات وما في الارض) جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه
وتقريره أي فاذا كان يملك جميع ما فيهما ومن جملته عيسى فكيف يتوهم كون عيسى ولده اه أبو السعود
(قوله وكفى بالله وكيفا) أي مستقلا بتدبير خلقه فلا حاجة له الى ولد يعينه اه شيخنا (قوله لن يستنكف
المسيح) استئناف مقرر لما سبق من التنزيه والاستنكاف الانفة والترف من نكف الدمع اذا نحته
عن وجهك بالاصبع أي لن يأنف ولن يترف المسيح أن يكون عبد الله أي عن أن يكون عبد اله تعالى
مستمرًا على عبادته وطاعته حسبما هو وظيفة العبودية كيف وان ذلك أقصى مراتب الشرف اه
أبو السعود وفي المصباح نكف من الشيء نكفا من باب تعب ونكفت انكف من باب قتل لفة
واستنكفت اذا امتعت أنفة واستكبرا اه وفي البيضاوي والاستكبار دون الاستنكاف ولذا عطف
عليه وإنما يستعمل الاستنكاف حيث لا استحقاق بخلاف التكبر فانه قد يكون باستحقاق اه وفي
الحازن لن يستنكف المسيح ان يكون عبد الله وذلك ان وفد نجران قالوا يا محمد انك تعيب صاحبنا فتقول
انه عبد الله فقال النبي ﷺ انه ليس بعار على عيسى ان يكون عبد الله فنزلت لن يستنكف المسيح اه
(قوله لا يستنكفون ان يكونوا عبيدا) اشار به الى ان خبر الملائكة محذوف لانه عطف على المسيح اذ لا

وهذا من أحسن الاستطراد
 ذكر للرد على من زعم أنها
 آلهة أو بنات الله كارد بما
 قبله على النصارى الزاعمين
 ذلك المقصود خطاهم (ومن
 يستكف عن عبادته
 ويستكبر فسيحشرهم اليه
 جميعا) فى الآخرة (فأما الذين
 آمنوا وعملوا الصالحات
 فيوفىهم أجورهم) ثواب
 اعمالهم (ويزيدهم من فضله)
 ما لا عين رأت ولا أذن سمعت
 ولا خطر على قلب بشر
 (وأما الذين استنكفوا
 واستكبروا) عن عبادته
 (فيعذبهم عذابا باليا) مؤلما
 هو عذاب النار (ولا يحدون لهم
 من دون الله) أى غيره وليا
 يدفعه عنهم (ولا نصيرا)
 يمنعم منه (بأياها الناس قد
 جاءكم برهان) حجة (من
 بالاضافة) ولرجال عليهن
 درجة (درجة مبتدأ
 ولرجال الخبر وعليهن
 يجوز ان يكون متعلقا
 بالاستقرار فى اللام ويجوز
 ان يكون فى موضع نصب
 حالا من الدرجة والتقدير
 درجة كائنة عليهن فلما
 قدم وصف النكرة عليها
 صار حالا ويضف ان يكون
 عليهن الخبر ولهن حال من
 درجة لان العامل حيثئذ
 معنوى والحال لا يتقدم
 عليه * قوله

يصح الاخبار عن الملائكة بعد الانه مفرد اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله ان يكونوا عبيدا أى مع
 أنهم لأب لهم ولا أم وقوتهم فوق قوة البشر فكيف بالاضعف الذى له أم اه (قوله وهذا) أى قوله ولا
 الملائكة من أحسن الاستطراد أى ومحلها فى سورة الزخرف عند قوله وجعلوا لله من عباده جزأ الخ وقوله
 الزاعمين ذلك أى ان عيسى ابن الله أو اله معه أو ثالث ثلاثة تأمل وفى الكرخى قوله وهذا من أحسن
 الاستطراد الخ لا يخفى أن الاستطراد الانتقال من معنى الى معنى آخر متصل به ولم يقصد بذكر الاول
 التوصل الى ذكر الثانى وعليه قوله تعالى يابى آدم قد أنزلنا عليكم لباسا الية هذا أصله وقد يكون الثانى
 هو المقصود فيذكر الاول قبله ليتوصل اليه كاهنا فيكون من الاستطراد الحسن اه (قوله ومن
 يستنكف عن عبادته الخ) وكذا من لا يستنكف ولا يستكبر فلا بد من ملاحظة هذا المقدر كايديل عليه
 عموم الجواب وهو قوله فسيحشرهم الخ اذ الحشر عام للمؤمنين والكافرين وكايديل عليه التفصيل بقوله
 فأما الذين آمنوا الى أن قال وأما الذين استنكفوا فقد حذف من الاجمال ما أثبت فى التفصيل وعبارة
 أى السعود فسيحشرهم اليه جميعا أى المستنكفين ومقابلهم المدلول عليهم بذكر عدم استنكاف المسيح
 والملائكة عليهم السلام وقد ترك ذكر أحد الفريقين فى المفصل تعويلا على أنباء التفصيل عنه وثقة
 بظهور اقتضاء حشر أحدهما لحشر الآخر ضرورة عموم الحشر للخلائق كافة كاترك ذكر أحد
 الفريقين فى التفصيل عند قوله تعالى فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به مع عموم الخطاب لهما اعتمادا على
 ظهور اقتضاء اثابة أحدهما لعقاب الآخر ضرورة شمول الجزاء لكل وقوله فأما الذين آمنوا وعملوا
 الصالحات بيان لحال الفريق المطوى ذكره فى الاجمال قدم على بيان حال ما يقابلها بانه لفضله ومسارة الى
 بيان كون حشره أيضا معتبرا فى الاجمال وإيراده بنوان الايمان والعمل الصالح لا بوصف عدم الاستنكاف
 المناسب لما قبله وما بعده للتنبيه على أنه المستتبع لما يعقبه من الثمرات اه بحر وفه (قوله جميعا) حال
 من الهاء فى يحشرهم أو توكلها اه شيخنا والفاء فى قوله فسيحشرهم يجوز أن تكون جوابا للشرط
 فى قوله ومن يستنكف فان قيل جواب ان الشرطية وأخواتها غير اذا لا بد أن يكون محتملا للوقوع
 وعدمه وحشرهم اليه جميعا لا بد منه فكيف وقع جوابا لمحقيل فى جوابه وجها أحدهما وهو الاصح
 أن هذا كلام تضمن الوعد والوعيد لان حشرهم يتضمن جزاءهم بالثواب والعقاب ويدل عليه التفصيل
 الذى بعده فى قوله فأما الذين الخ فيكون التقدير ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فيعذبه عند
 حشره اليه ومن لم يستنكف ولم يستكبر فيثيبه والثانى أن الجواب محذوف أى فيجازه ثم أخبر بقوله
 فسيحشرهم اليه جميعا وليس هذا بالبين وهذا الموضع يحتمل أن يكون مما حمل على لفظ من تارة فى قوله
 يستنكف ويستكبر فلذلك أفرد الضمير وعلى معناها أخرى فى قوله فسيحشرهم ولذلك جمعه ويحتمل
 انه أعاد الضمير فى فسيحشرهم على من وغيره فحيندرج المستنكف فى ذلك ويكون الرابط لهذه
 الجملة باسم الشرط العموم المشار اليه وقيل بل هناك معطوف محذوف لفهم المعنى والتقدير فسيحشرهم
 أى المستنكفين وغيرهم كقوله سرايل تقيمكم الحرأى والبرد اه سمين (قوله ما لا عين رأت الخ) مفعول
 يزيد أى أن ذلك من مواهب الجنة وهى موصوفة بهذه الصفات الثلاث والمراد أنهم لا يخطر على قلب
 بشر على وجه التفصيل واحاطة العلم بها والافسائر نعيم الجنان يخطر على قلوبنا ونسمع من السنة لكن
 على وجه الاجمال اه (قوله وليا يدفعه عنهم الخ) هذا التفسير يؤدى الى التكرار بين الكلمتين فالاولى
 ما قاله أبو السعود ونصه ولا يحدون لهم من دون الله وليا الى أمورهم ويدبر مصالحهم ولا نصيرا ينصرهم
 من الله تعالى وينجيهم من عذابه اه (قوله من ربكم) فيه وجهان أظهرهما أنه متعلق بمحذوف لانه

صفة لبرهان أى برهان كائن من ربكم ومن يجوز أن تكون لا ابتداء الغاية أو تبعيةضية أى من براهين ربكم
والثانى أنه متعلق بنفس جاء ومن لا ابتداء الغاية كما تقدم اه سمين (قوله وأنزلنا اليكم نورا) أى بواسطة
انزاله على الرسول (قوله فاما الذين آمنوا الخ) أى فمنهم من آمن ومنهم من كفر فاما الذين النخ وترك
الشق الآخر اشارة الى اهمالهم لانهم فى حيز الطرح اه شيخنا (قوله فى رحمة منه) وهى الجنة سميت باسم
محلها وقوله وفضل أى احسان أى يزيد ما لا عين رأت النخ كالنظر الى وجهه الكريم وغيره من
مواهب الجنة اه شيخنا (قوله ويهديهم اليه) آخر هذا مع أنه سابق فى الوجود الخارجى على ما قبله
تمجيلا للمسرة والفرح على حدسعد فى دارك اه شيخنا (قوله صراطا) هذا هو المفعول الثانى ليهديهم
وفى السمين صراطا مفعول ثان ليهدى لانه يتعدى لاثنتين كما تقدم تحريره وقال جماعة منهم مكى انه مفعول
بفعل محذوف دل عليه يهديهم والتقدير يعرّفهم صراطا اه واليه فى محل الحال من صراطا قدم عليه واله
فى اليه اما عائدة على الله بتقدير مضاف أى الى ثوابه وجزائه واما على الفضل والرحمة لانهما فى معنى شىء
واحد واما على الفضل لانه يراد به طريق الجنان اه (قوله يستفتونك الخ) ختم السورة بذكر
الاموال كما أنه افتتحها بذلك لتحصل المشاكلة بين المبدأ والختم وجملة ما فى هذه السورة من آيات المواريث
ثلاثة الاولى فى بيان ارث الاصول والفروع والثانية فى بيان ارث الزوجين والاخوة والاخوات من الام
والثالثة وهى هذه فى ارث الاخوة والاخوات الاشقاء اولاب واما اولوا الارحام فذكر كورون فى آخر
الانفال والمستفتى عن الكلالة هو جابر لما عاده النبي ﷺ فى مرضه فقال يا رسول الله انى كلاله فكيف
أصنع فى مالى اه شيخنا وفى الخازن روى الشيخان عن جابر بن عبد الله قال مرضت فأتانى رسول الله
ﷺ وأبو بكر يعودان ماشيين فأغمي على فتوضأ النبي صلى الله عليه وسلم ثم صب على من وضوئه
فأفقت فاذا النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله كيف أصنع فى مالى كيف أقضى فى مالى فلم يرد
على شىء حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيك فى الكلالة وفى رواية للترمذى وكان لى تسع
أخوات حتى نزلت آية الميراث يستفتونك قل الله يفتيك فى الكلالة ولا نى ذكر قال اشتكيت وعندى سبع
أخوات فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخ فى وجهى فأفقت فقلت يا رسول الله أوصى
لاخواتى بالثلثين قال أحسن قال بالشرط قال أحسن ثم خرج وتركنى فقال يا جابر ما أراك ميتا من
وجعك هذا وان الله قد أنزل قرآنا فى نى لاخواتك فجعل لهن الثلثين قال فكان جابر يقول أنزلت هذه
الآية فى يستفتونك قل الله يفتيك فى الكلالة وروى الطبرى عن قتادة أن الصحابة أهمهم شأن الكلالة
فسألوا عنها النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية اه (قوله فى الكلالة) متعلق بيفتيكم على اعمال
الثانى وهو اختيار البصريين ولو أعمل الاول لاضمر فى الثانى وله نظائر فى القرآن هاؤم اقرؤا كتابيه
أتونى أفرغ عليه قطر او اذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله والذين كفروا وكذبوا باياتنا وقد
تقدم الكلام فيه بأشبع من هذا فى البقرة فليراجع اه سمين (قوله ان امرؤ هلك) جملة مستأنفة فى
جواب سؤال أخذ من يستفتونك كانه قيل وما الذى يفتى به وما الحكم فالوقف على الكلالة اه شيخنا
(قوله مرفوع بفعل يفسره هلك) الظاهر أنه من باب الاشتغال كما مروا انما لم يعمل امرؤ مبتدأ وهلك خبره
من غير حذف لان اداة الشرط موضوعة لتعلق فعل بفعل فى مخصصة بالجل الفعلية على الاصح اه كرخى
(قوله ليس له ولد) محله الرفع على الصفة أى ان هلك امرؤ غير ذى ولد لا النصب على الحال كما قاله صاحب
الكشاف لان ذا الحال نكرة غير موصوفة فان هلك مفسر للفعل المحذوف لاصفة قاله الطيبي

ربكم) عليكم وهو النبي
ﷺ (وأنزلنا اليكم نورا)
مينا) بينا وهو القرآن
(فاما الذين آمنوا بالله
واعتصموا به فسيدخلهم
فى رحمة منه وفضل ويهديهم
اليه صراطا) طريقا (مستقيا)
هو دين الاسلام (يستفتونك)
فى الكلالة (قل الله يفتيك
فى الكلالة ان امرؤ) مرفوع
بفعل يفسره (هلك) مات
(ليس له ولد) أى ولا والد

تعالى (الطلاق مرتان)
تقديره عدد الطلاق الذى
يجوز معه الرجعة مرتان
(فامساك) أى فعليكم امساك
(و) (بمعروف) يجوز أن
يكون صفة لامساك وان
يكون فى موضع نصب بامساك
(ان تأخذوا) مفعوله (شىء)
ومما وصف له قدم عليه
فصار حالا ومن للتبعيض
وما بمعنى الذى وآتيتهم
تتعدى الى مفعولين وقد
حذف أحدهما وهو العائد
على ما تقديره اتيتهم وعن
ايه (الان يخافا) أن والفعل
فى موضع نصب على الحال
والتقدير الاخائفين وفيه
حذف مضاف تقديره ولا
يحل لكم ان تأخذوا على
كل حال او فى كل حال الا
فى حال الخوف وقد قرئ
يخافا بضم الياء

وهو الكلالة (وله أخت)
من أبوين أو أب (فلها نصف
ماترك وهو) أى الاخ
كذلك (يرثها) جميع
ماتركت (ان لم يكن لها ولد)
ذكر فلا شيء له أو أنثى
فله ما فضل عن نصيبها
ولو كانت الاخت أو الاخ
من أم ففرضه السدس كما
تقدم أول السورة (فان
كاتباً أى الاختان (اثنتين)
أى فصاعداً لانها تزلت في
جابر وقدمات عن أخوات
(فلهما الثلثان عما ترك)
الاخ (وان كانوا) أى
الورثة (أخوة رجالاً ونساء
فلذلك) منهم (مثل حظ
الاثنتين يبين الله لكم)
شرائع دينكم (ان) لا
(تضلوا والله بكل شئ عليم)
ومنهم الميراث روى الشيخان
عن البراء أنها آخر آية
نزلت من الفرائض

﴿سورة المائدة﴾

أى يعلم منهما ذلك أو
يخشى (أن لا يقيم) في موضع
نصب بيخافاً تقديره الا
أن يخافاً ترك حدود الله
(عليها خبر لاو (فيما) متعلق
بالاستقرار ولا يجوز أن
يكون عليها في موضع نصب
يخاف وفيما اقتدت الخبر
لان اسم لا اذا عمل ينون
(تلك حدود الله) مبتدأ
وخبره و (تعدوها) بمعنى
تعدوها * قوله تعالى
(فلا جناح

وهو ظاهر وذلك لان أصل صاحب الحال التعريف لانه محكوم عليه بالحال وحق المحكوم عليه أن يكون
معرفة لان الحكم على المجهول لا يفيد غالباً اه كرخى (قوله وهو) أى الهالك الذى ليس له ولد ولا
والد الكلالة الخ وهذا أحد أقوال تقدمت في أول السورة (قوله وهو يرثها) جملة مستأنفة لا موضع لها
وهى تدل على جواب قوله ان لم يكن لها ولد وضمير وهو يرثها يعود الى ما قبله لفظاً لا معنى لان الهالك
لا يرث والحية لا تورث فهو من باب عندى درهم ونصفه ونظيره في القرآن وما يعمر من معمر ولا ينقص
من عمره اه كرخى (قوله جميع ماتركت) بدل اشتغال من الهاء في يرثها اذ لا معنى لارث ذاتها فهو يشير
الى تقدير مضاف اه شيخنا (قوله ان لم يكن لها ولد) أى لا ذكر ولا أنثى فالمراد بأثره لها حراز جميع مالها
اذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لأثره لها في الجملة فانه يتحقق مع وجود بنتها اه أبو السعود (قوله
فان كان لها) أى أوله ولد الخ فهذا التفصيل يجرى فيهما اه شيخنا (قوله وقدمات) جملة مستأنفة مفيدة
لتقييد ما قبلها لانها حالية لان جابر اعاش بعده صلى الله عليه وسلم بل قيل انه آخر الصحابة موتاً بالمدينة وقوله عن
أخوات أى سبعة وأتسعة اه شيخنا (قوله وان كانوا أخوة) أى وأخوات فغلب الذكور على الاناث
أوفيه اكتفاء بدليل رجالاً ونساء الخ اه شيخنا (قوله لئلا تضلوا) يشير به الى أنه مفعول من أجله على
حذف لا وفي الكشاف وتبعه القاضى مفعول له ومعناه كراهة ضلالكم ورجح بان حذف المضاف
أسوغ وأشيع من حذف لا وعلى هذين التقديرين ففعلول بين محذوف وهو عام كما أشار اليه في التقرير
اه كرخى وفي السمين والثاني من التوجيهات في هذا المقام قول الكسائى والفراء وغيرهما من
الكوفيين أن لا محذوفة بعد أن والتقدير لئلا تضلوا قالوا وحذف لاشائع ذائع كافى قوله تعالى ان الله
يمسك السموات والارض أن تزولا أى لئلا تزولا قال أبو عبيد روى الكسائى حديث ابن عمر لا يدعوا
أحدكم على ولده أن يوافق من الله ساعة اجابة فاستحسنه أى لئلا يوافق اه (قوله والله بكل شئ
عليم) أى يعلم مصالح العباد في المبدأ والمعاد وفيما كلفهم من الاحكام وهذه السورة اشتمل أولها على كمال
تنزه الله تعالى وسعة قدرته وآخرها اشتمل على بيان كمال العلم وهذان الوصفان بهما ثبتت الربوبية
والالوهية والجلال والعزة وبهما يجب أن يكون العبد منقاداً للتكاليف اه أبو حيان (قوله عن البراء)
أى ابن عازب رضى الله عنهما وقوله انها أى آية يستفتونك في الكلالة الخ آخر آية وقوله من الفرائض
أى من آيات الفرائض وفي البخارى مع التسطلانى عليه مانصه روى عن البراء بن عازب أنه قال آخر
آية نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما
آخر آية نزلت آية الربا وآخر سورة نزلت اذا جاء نصر الله والفتح وروى أنه صلى الله عليه وسلم بعد ما نزلت
سورة النصر عاش عاماً ونزلت بعدها براءه وهى آخر سورة نزلت كاملة فعاش صلى الله عليه وسلم بعدها ستة
أشهر ثم نزلت في طريق حجة الوداع يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة فسميت آية الصيف
لانها نزلت في الصيف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم أكملت لكم دينكم فعاش بعدها أحدواثمانين
يوماً ثم نزلت آية الربا ثم نزلت واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها أحدواثمسين يوماً اه

﴿سورة المائدة مائة وعشرون أو وثنتان أو ثلاث آية﴾

نزلت منصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية ومنها ما نزل في حجة الوداع من قوله اليوم أكملت

مدينة مائة وعشرون أو
وثنتان أو ثلاث آية
* بسم الله الرحمن الرحيم *
(يا أيها الذين آمنوا أوفوا
بالعقود) العهود المؤكدة
التي بينكم وبين الله والناس
(أحلت لكم بهيمة الانعام)

عليهما أن يتراجعا (أي في
أن يتراجعا (بينهما) يقرأ
بالياء والنون والجملة في
موضع نصب من الحدود
والعامل فيها معنى الإشارة
* قوله تعالى (ضارا)
مفعول من أجله ويجوز
أن يكون مصدرا في موضع
الحال أي مضارين كقولك
جاء زيد ركضا (تعتقدوا)
اللام متعلقة بالضرار ويجوز
أن تكون اللام لام العاقبة
(نعمة الله عليكم) يجوز أن
يكون عليكم في موضع نصب
بنعمة لأنها مصدر أي أن
أنعم الله عليكم ويجوز أن يكون
حالا منها يتعلق بمحذوف
(وما أنزل) يجوز أن
يكون ما في موضع نصب عطفا
على النعمة فعلى هذا يكون
يعظكم حالا ان شئت من ما
والعائد إليها الهاء في به وان
شئت من اسم الله ويجوز أن
تكون ما مبتدأ ويعظكم
خبره (من الكتاب) حال
من الهاء المحذوفة تقديره
ما أنزله عليكم * قوله

لكم دينكم ومنها ما نزل عام الفتح من قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ومناسبة افتتاح هذه
السورة لما قبلها هي أنه تعالى لما ذكر استفتاءهم في الكلاله وأقام فيها ذكر أنه يبين لهم الاحكام
كرهية الضلالة بين في هذه السورة أحكاما كثيرة هي تفصيل لذلك الجملة اه من أبي حيان (قوله
مدينة) أي نزلت بعد الهجرة وان نزل بعضها في مكة كما سيأتي وهذا هو الراجح في تفسير المدني
كما تقدم اه شيخنا وعبارة الخازن نزلت بالمدينة الا قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم فانها نزلت
بعرفة في حجة الوداع والنبي ﷺ واقف بعرفة فقرأها النبي ﷺ في خطبته وقال أيها الناس أن سورة
المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلها وحرموها فأنزلت لم خص النبي ﷺ هذه السورة
من بين سور القرآن بقوله فأحلوا حلها وحرموها فأنزلت لم خص النبي ﷺ هذه السورة
وأن تحرم حرامها قلت هو كذلك وانما خص هذه السورة لزيادة الاعتناء بها فهو كقوله تعالى أن عدة
الشهور عند الله اثني عشر شهرا منها أربعة حرم فلا تظلموا فيها من أنفسكم فان الظلم لا يجوز في شيء من جميع
أشهر السنة وانما أفرده هذه الأربعة الأشهر بالذكر لزيادة الاعتناء بها وقيل انما خص النبي ﷺ هذه
السورة لان فيها ثمانية عشر حكما لم تنزل في غيرها من سور القرآن قال البغوي عن ميسرة قال ان الله تعالى
أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكما لم ينزلها في غيرها من سور القرآن هي قوله والمتخفة والموقودة
والمرتدية والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالازلام وما علمتم من
الجوارح مكليين وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم والمحصنات من الدين أوتوا الكتاب وتام بيان الطهر
في قوله اذا قمتم الى الصلاة والسارق والسارقة ولا تقتلوا الصيد وانتم حرم ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة
ولا وصيلة ولا حام وقوله شهادة بينكم اذا حضر أحدكم الموت انتهت (قوله آية) تميز لعشرون (قوله
أوفوا بالعقود) الوفاء القيام بموجب العقد وكذا الايفاء والعقد هو العهد المؤثق المشبه بعقد الحبل
ونحوه والمراد بالعقود ما يعم جميع ما ألزمه الله عباده وعتمده عليهم من التكاليف والاحكام الدينية
وما يعقدونه فيما بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن ديننا بأن يحمل
الامر على معنى نعم الوجوب والندب وأمر بذلك أولا على وجه الاجمال ثم شرع في تفصيل الاحكام التي
أمر بالايفاء بها وبدأ بما يتعلق بضروريات معايشهم فقبل أحلت لكم الخ اه أبو السعود وفي القرطبي
والعقود الربوط واحدها عقد عقد يقال العهد والحبل وعقدت الغل فهو يستعمل في المعاني
والاجسام فأمر سبحانه بالوفاء بالعقود قال الحسن يعني بذلك عقود الدين وهي ماعده المرء على نفسه من
بيع وشراء وجارة وكراء ومناخنة وطلاق وموادة ومصالحة وتخليك وتخيرو وعق وتديرو وغير ذلك
من الامور مما كان غير خارج عن الشريعة وكذلك ماعقده الشخص لله على نفسه من الطاعات كالحج
والصيام والاعتكاف والقيام والنذر وما أشبه ذلك من طاعات ملة الاسلام وأمانذر المباح فلا يلزم باجماع
من الامة قتله ابن العربي ثم أن الآية نزلت في أهل الكتاب لقوله تعالى واخذ الله ميثاق الذين أوتوا
الكتاب لتبينه للناس ولا يتكتمونه قال ابن جرير هو خاص باهل الكتاب وفيهم نزلت وقيل هي عامة
وهو الصحيح فان لفظ المؤمنين يعم مؤمنى أهل الكتاب لان بينهم وبين الله عقد في اداء الامانة
مما في كتابهم من أمر محمد صلى الله عليه وسلم وهو من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم مأمورون
بذلك في قوله أوفوا بالعقود اه (قوله المؤكدة) أخذ من لفظ العقود فان العقد في الاصل يشعر
بالثبات كيدو القوة اه شيخنا (قوله بينكم وبين الله) وذلك التكاليف والنذور وقوله والناس وذلك
المعاملات اه شيخنا (قوله بهيمة الانعام) اضافته بيانية من اضافة الجنس الى أخص منه

الابل والبقر والغنم أ كلا
بعد الذبح (الاماتلى عليكم)
تحريمه في حرمت عليكم
الميتة الآية فالاستثناء منقطع
ويحوز أن يكون متصلا
والتحريم لمعارض من
الموت ونحوه (غير محلى
الصيد وأتم حرم) اى
محرمون ونصب غير على
الحال من ضمير لكم (ان
الله يحكم ما يريد) من
التحليل وغيره لا اعتراض
عليه (يا أيها الذين آمنوا
لا تحلوا شعائر الله) جمع
شعيرة

تعالى (أن ينكحن) تقديره
من أن ينكحن أو عن أن
ينكحن فلما حذف الحرف
صار في موضع نصب عند
سبويه وعند الخليل هو
في موضع جر (إذا تراضوا)
ظرف لان ينكحن وان
شئت جعلته ظرفا لتعضلوهن
(بالمعروف) يحوز أن يكون
حالا من الفاعل وأن يكون
صفة لمصدر محذوف أى
تراضيا كائنا بالمعروف
وان يتعلق بنفس الفعل
(ذلك) ظاهر اللفظ يقتضى
أن يكون ذلكم لان الخطاب
في الآية كلها للجمع فاما
الافراد فيحوز أن يكون
للنبي ﷺ وحده وأن

أوهى بمعنى من لان البيمة أعم فاضيف الى أخص كثوب خز اه كرخى وفي القاموس البيمة كل
ذات أربع قوائم ولو في الماء أو كل حى لا يميز اه (قوله الابل الخ) تفسير للانعام (قوله الاماتلى عليكم)
وذلك عشرة أشياء أولها الميتة وآخرها وما ذبح على النصب فقول الشارح الآية أى الى قوله وما ذبح على
النصب اه شيخنا (قوله تحريمه) يشير به الى أن الاصل آية تحريمه ثم حذف المضاف الذى هو آية وأقيم
المضاف اليه وهو تحريمه مقامه ثم حذف المضاف ثانيا وأقيم المضمر المجزور مقامه فانقلب الضمير المجزور
مرفوعا واستتر فى تلى وعاد على ما قدره الكشف وغيره الا محرم ما تلى عليكم أى البهائم المحرمة لقوله
عز وجل حرمت عليكم الميتة وانما قدر ذلك لانه لا بد من المناسبة بين المستثنى والمستثنى منه فى الاتصال
فلا يستقيم استثناء الآيات من البيمة فيقدر ما ذكر اه كرخى (قوله فالاستثناء منقطع) وجه ذلك أن
ما تلى لفظ اذا التلاوة وذكر اللفظ واللفظ ليس من جنس البيمة اه زكريا على البضاوى والاولى بسياق
كلام الجلال أن يوجه الانقطاع بان المستثنى منه حلال والمستثنى حرام بدليل قوله ويحوز أن يكون متصلا
والتحريم لمعارض الخ أى فالمستثنى وهو المحرمات بقطع النظر عما عارض له كالحق والتردية حلال
فهو داخل فى المستثنى منه هذا هو الذى يليق بعبارة وبعد ذلك يتوجه عليه نظر واضح لان كل استثناء
يخالف المستثنى منه فى الحكم فلو نظر لهذا لكان كل استثناء منقطع مع أن المقرر فى كتب العربية
أن مدار الاتصال على دخول المستثنى فى جنس المستثنى منه ومدار الانقطاع على عدم الدخول بقطع النظر
عن الحكم (قوله من الموت) أى بلا سبب ونحوه أى بما ذكر بقوله والمنخقة الخ اه شيخنا (قوله غير
محلى الصيد) أى مجوزين للاستطيان فى الاحرام باعتقاد حله أو بفعله اه شيخنا وبارة أبى السعود
ومعنى عدم احلالهم تقرير حرمة عملا واعتقادا وهو شائع فى الكتاب والسنة اه والصيد يحتمل
المصدر والمفعول اه يبضاوى (قوله وأتم حرم) جمع حرام صفة مشبهة بمعنى اسم الفاعل كما اشار له
الشارح بقوله أى محرمين وفى المختار ورجل حرام أى محرم والجمع حرم مثل قذال وقذل اه وفى
المصباح يقال رجل محرم وجمعه محرمون وامرأة محرمة وجمعها محرمات ورجل حرام وامرأة حرام
بمعنى محرم ومحرمة والجمع حرم كعناق وعنى اه والجملة حال من الضمير المستكن فى محلى الصيد لانه جمع
محلى اسم فاعل وهو يتحمل الضمير وهذه الحال لم يتكلم عليها الشارح وقوله على الحال من ضمير لكم وقيل
من الواو فى أو فوا اه (قوله على الحال من ضمير لكم) هو ما عليه كلام الجمهور وذهب اليه الزمخشري
وغيره وتعقب بان مفهوم هذا مع تقييده بقوله وأتم حرم أنه اذا اتفق عنهم عدم حل الصيد وحرم تحريم
عليهم بيمة الانعام وليس كذلك وأجيب بان المفهوم هنا متروك لدليل خارجى وكثير فى القرآن وغيره
من المفهومات المتروكة لعارض وذلك اذا لم يظهر لتخصيص المنطوق بالذكر فائدة غير نفي حكم غيره
وهنا فائدة وهى خر وجه مخرج الغالب فلا مفهوم له كافي قوله وربائبكم اللاتي فى حجوركم فعرفنا أن ما
كان منها صيدا فانه حلال فى الاحلال دون الاحرام وما لم يكن صيدا فانه حلال فى الحالى اه كرخى (قوله
ان الله يحكم ما يريد) أى فوجب الحكم والتكليف هو ارادته لا اعتراض عليه ولا معقب لحكمه لاما
يقوله المعتزلة من مراعاة المصالح اه أبو حيان (قوله لا تحلوا شعائر الله) معنى عدم احلالها تقرير حرمتها
عملا واعتقادا مثل ما تقدم والشعائر قال ابن عباس هى المناسك وكان المشركون يحجون ويهدون فأراد
المسلمون أن يغيروا عليهم ففهم الله عن ذلك وقيل الشعائر الهدايا المشعرة واشعارها أن يطعن فى صفحة
سنام البعير بمحديدة حتى يسيل دمه فيكون ذلك علامة على أنه هدى وهو سنة فى الابل والبقر دون الغنم
وعند أبى حنيفة لا يحوزا شعار الهدى بل قال ابن عباس فى معنى الآية لا تحلوا شعائر الله هى أن

أى معالم دينه بالصيد في
الاحرام (ولا الشهر الحرام)
بالقتال فيه (ولا الهدى) ما
أهدى الى الحرم من النعم
بالعرض له (ولا القلائد) جمع
قلادة وهى ما كان يقلده
من شجر الحرم ليأمن أى
فلا تعرضوا لها ولا لأصحابها
(ولا) تحلوا (آمين) قاصدين
(البيت الحرام) بأن تقتاتلوه
(يبتغون فضلا) رزقا (من)
ربهم (بالتجارة) (ورضوانا)
منه بقصده بزعمهم الفاسد
وهذا منسوخ بآية براءة
(واذ حللتم) من الاحرام
(فاصطادوا)

يكون لكل انسان
وان يكون اكتفى
بالواحد عن الجمع (أزكى
لكم) الالف فى أزكى مبدلة
من واولا لانه من زكا يزكو
ولكم صفته (وأطهر) أى
لكم * قوله عز وجل
(والوالدات) والوالدة والوالد
صفتان غالبتان فلذلك
لا يذكر الموصوف معهما
لجريهما مجرى الاسماء
و(يرضعن) مثل يتربصن وقد
ذكرو (حولين) ظرف
و(كاملين) صفة له وفائدة
هذه الصفة اعتبار الحولين من
غير نقص ولولا ذكر الصفة
لجاز أن يحمل على مادون
الحولين بالشهر والشهرين

تصيدوا أنت محرم وقيل شعائر الله شرائع الله ومعالم دينه والمعنى لا تحلوا شيئا من فرائضه التى فرضها عليكم
ولامن نواهيه التى نهاكم عنها اه خازن قال أبو حيان والشعائر هى ما حرم الله مطلقا سواء كان فى
الاحرام أو غيره والمعطوفات الاربعة بعده مندرجة فى عموم قوله لا تحلوا شعائر الله فكان ذلك تخصيصا
بعد تعميم اه (قوله أى معالم دينه) جمع معلم وهو العلامة وفى القاموس ومعلم الشئ كتمعد مظنته
وما يستدل به عليه كالعلامة اه (قوله ولا القلائد) أى ولا الحيوانات ذوات القلائد ويحوز أن يكون
المراد القلائد حقيقة ويكون فيه مبالغة فى النهى عن التعرض للهدى المقلد فانه اذا نهى عن قلادته أن
يتعرض لها فبطريق الاولى أن ينهى عن التعرض للهدى المقلد بها وهذا كافى وقوله ولا يبدن زينة لانه
اذا نهى عن اظهار الزينة فبالك بموضعها من الاعضاء اه سمين وعبارة الخازن ولا الهدى ولا القلائد
الهدى ما يهدى الى بيت الله من بعير أو بقرة أو شاة أو غير ذلك مما يتقرب به الى الله تعالى والقلائد جمع قلادة
وهى التى تشد فى عنق البعير وغيره والمعنى ولا الهدايا ذوات القلائد فلى هذا القول انما عطف القلائد
على الهدى مبالغة فى التوصية بها لانها من أشرف البدن المهداة والمعنى ولا تستحلوا الهدى خصوصا
المقلدات منها وقيل اراد أصحاب القلائد وذلك أن العرب فى الجاهلية كانوا اذا أرادوا الخروج من الحرم
قلدوا أنفسهم وابلهم من لحاء شجر الحرم فكانوا يأمنون بذلك فلا يتعرض لهم أحد فنهى الله المؤمنين عن
ذلك الفعل ونهاهم عن استحلال نزع شئ من شجر الحرم انتهت فالمعنى على هذا التحلوا أخذها من شجر
الحرم وفى القرطبي والقلائد ما كان الناس يقلدونه أمانة لهم فهو على حذف مضاف أى ولا لأصحاب القلائد
وقيل اراد بالقلائد نفس القلائد فهو نهى عن أخذ لحاء شجر الحرم حتى يتقلده طلبا للامن قاله مجاهد
وعطاء وغيرهما اه ولحاء الشجر قشره وهو بوزن كتاب فى المختار واللحاء ممدود مكسور قشر
الشجر ولحاء الغضى قشرها وبابه عدا اه (قوله ولا آمين) أى ولا تحلوا اقوما آمين ويحوز أن يكون على
حذف مضاف أى ولا تحلوا اقتال قوم أو أذى قوم آمين والبيت نصب على المفعول به بآمين أى قاصدين
البيت وليس ظرفا وقوله يبتغون حال من الضمير فى آمين أى حال كون الآمين مبتغين فضلا ولا يحوز أن
تكون هذه الجملة صفة لآمين لان اسم الفاعل متى وصف بطل عمله على الصحيح اه سمين (قوله بقصده)
أى البيت متعلق بيبغون أى يطلبون رضا الله وثوابه بسبب قصد البيت الحرام فقصد مصدر مضاف
لمفعوله بعد حذف الفاعل وقوله بزعمهم صفة لرضوانا أى رضوانا كأننا بحسب زعمهم الفاسد لان
الكافرين ليس لهم نصيب من الرضوان اه شيخنا (قوله وهذا منسوخ الخ) الاشارة الى قوله ولا الشهر
الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام فالاربعة منسوخة وقوله بآية براءة أى بجنس آية
براءة اذ الناسخ منها ما هنا آيات متعددة وعبارة الخازن فصل اختلف علماء الناسخ والمنسوخ فى هذه
الآية فقال قوم هذه الآية منسوخة الى هنا لان قوله تعالى لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام يقتضى حرمة
القتال فى الشهر الحرام وفى الحرم وذلك منسوخ بقوله تعالى اقتلوا المشركين حيث
وجدتموهم وقوله تعالى ولا آمين البيت الحرام يقتضى حرمة منع المشركين عن البيت الحرام
وذلك منسوخ بقوله فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال ابن عباس كان المؤمنون
والمشركون يحجون البيت الحرام جميعا فهى الله المؤمنين أن يمنعوا أحدا أن يحج البيت أو
يتعرضوا له من مؤمن أو كافر ثم أنزل بعد هذا انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد
عامهم هذا وقال آخرون لم ينسخ من ذلك شئ سوى القلائد التى كانت فى الجاهلية يتقلدونها من
لحاء شجر الحرم اه (قوله واذا حللتم فاصطادوا) قرىء أحللتهم وهى لغة فى حل يقال أحل من أحرماه

كما يقال حل اه سمين (قوله أمراباحة) أى لان الله حرم الصيد على المحرم حالة الاحرام بقوله تعالى
غير محلى الصيد وأنتم حرم وأباحه له اذا حل من احرامه بقوله واذا حلتم فاصطادوا وانما قلنا أمراباحة
لانه ليس بواجب على المحرم اذا حل من احرامه أن يصطاد ومثله قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا
في الارض معناه أنه قد أصبح لكم ذلك بعد الفراغ من الصلاة اه خازن (قوله ولا يحرمكم الحج) يتأمل
هذا النهي فان الذين صدوا المسلمين عن دخول مكة كانوا كفارا حريين فكيف ينهى عن التعرض لهم
وعن مقاتلتهم فلا يظهر الا أن هذا النهي منسوخ ولم أر من نبه عليه أو يقال أن النهي عن التعرض لهم من
حيث عقد الصلح الذي وقع في الحديبية فبسببه صاروا مؤمنين وحينئذ فلا يجوز التعرض لهم ولم أر من
نبه على هذا أيضا فيتأمل (قوله ولا يحرمكم) قرأ الجمهور بفتح الياء من جرم ثلاثيا ومعنى جرم عند
الكسائي وتعلب حمل يقال جرمه على كذا من باب ضرب أى حمله عليه فعلى هذا التفسير يتعدى جرم
لواحد وهو الكاف والميم ويكون قوله أن تعتدوا على اسقاط حرف الحذف وهو على أى ولا يحملنكم
بفضكم لقوم على اعتدائكم عليهم فيجىء في محل أن الخلاف المشهور والى هذا المعنى ذهب ابن عباس
وقتادة رضى الله عنهما ومعناه عند أى عبيد الفراء ومنه كسب فلان جريمة أهله أى كاسبهم وعن
الكسائي أيضا أن جرم وأجرم بمعنى كسب وعلى هذا فيحتمل وجهين أحدهما أنه متعدى لواحد والثاني
أنه متعدى اثنين كما أن كسب كذلك وأما في الآية الكريمة فلا يكون الاتعديا اثنين أولهما ضمير
الخطاب والثاني أن تعتدوا أى لا يكسبنكم بفضكم لقوم الاعتداء عليهم وقرأ عبد الله يحرمكم بضم الياء
من أجرم رباعيا فقيل هو بمعنى جرم كما تقدم نقله عن الكسائي وقيل أجرم منقول من جرم بهمة
التعدي قال الزمخشري جرم يحرى يحرى كسب في تعدي الى مفعول واحد الى اثنين تقول جرم ذنبا
نحو كسبه وجرمته ذنبا كسبته اياه ويقال أجرمته ذنبا على نقل المتعدي الى مفعول بالهمزة الى مفعولين
كقولك أ كسبته ذنبا وعليه قراءة عبد الله ولا يحرمكم بضم الياء وأول المفعولين على القراءة ضمير
المخاطبين والثاني أن تعتدوا انتهى والنهي مسند في اللفظ لاشئان وهو في المعنى للمخاطبين نحو لا أرى نك
هنا ولا تموتن الاو أنتم مسله ون قاله مكي اه سمين (قوله يكسبنكم) كسب الثلاثي يتعدى لمفعولين تارة
ولو احدا أخرى وأما الرباعي فيتعدى لاثنتين دائما اه (قوله شئان قوم) مصدر مضاف لمفعوله لالى
فاعله كما قيل اه أبو السعود مأخوذ من شئ المتعدي كعم يقال شئت الرجل أشنؤه أى أبغضته وهذا
المصدر سماعي مخالف للقياس من وجهين تعدى فعله وكسر عينه لانه لا ينقاس الا في مفتوحها اللازم
كما قال في الخلاصة * وفعل اللازم مثل قعدا * الى أن قال والثاني للذي اقتضى قلبا اه شيخنا وفي
المصباح شئتة أشنؤه من باب تعب شئان مثل فلس وشئان بفتح النون وسكونها أبغضته والفاعل شئان
وشانئة في المؤنث وشئت بالامر اعترفت به اه (قوله ان صدوكم) علة للشئان أى لا يكسبنكم
أو لا يحملنكم بفضكم لقوم لاجل صدم اياكم عن المسجد الحرام وهي قراءة واضحة اقصر عليها الجلال وفي
قراءة لابي عمرو وابن كثير بكسر الهزة على انها شرطية وجواب الشرط دل عليه ما قبله وفيها اشكال
من حيث أن الشرط يقتضى أن الامر المشروط لم يقع مع ان الصدكان قد وقع لانه كان عام الحديبية وهي
سنة ست والآية نزلت عام الفتح سنة ثمان وكانت مكة عام الفتح في أيدي المسلمين فكيف يصدون
عنها وأجيب بوجهين أولهما اننا لانسلم ان الصدكان قبل نزول الآية فان نزولها عام الفتح غير مجمع عليه
والثاني أنه وان سلمنا أن الصدكان متقدما على نزولها فيكون المعنى ان وقع صدم مثل ذلك الصد الذي
وقع عام الحديبية اه سمين (قوله حرمت عليكم الميتة الخ) هذا شروع في بيان المحمل السابق وهو

أمراباحة (ولا يحرمكم)
يكسبنكم (شئان) بفتح
النون وسكونها بفض
(قوم) لاجل (أن صدوكم
عن المسجد الحرام أن
تعتدوا) عليهم بالقتل
وغیره (وتعاونوا على البر)
فعل ما أمرتم به (والتقوى)
ترك ما نهيتهم عنه (ولا تعاونوا)
فيه حذف احدي التاءين
في الاصل (على الاثم) المعاصي
(والعدوان) التعدي في
حدود الله (واتقوا الله)
خافوا عقابه بان طيعوه (ان
الله شديد العقاب) لمن خالفة
(حرمت عليكم الميتة)

(من أراد) تقديره ذلك لمن
أراد (أن يتم) الجمهور على
ضم الياء وتسمية الفاعل
ونصب (الرضاعة) وتقرأ
بالتاء مفتوحة ورفع
الرضاعة والجيد فتح الراء
في الرضاعة وكسر هاء جاز
وقد قرئ به (وعلى المولود)
الالف واللام بمعنى الذي
والعائد عليها الهاء في (له)
وله القاعنم مقام الفاعل
(بالمعروف) حال من
الرزق والكسوة والعامل
فيها معنى الاستقرار في على
(الاوسعها) مفعول ثان
وليس بمنصوب على الاستثناء
لان كلفت تتعدى الى
مفعولين ولورفع الوسع هنا
لم يحز لانه ليس بيدل
(لا تضار) يقرأ بضم الراء
وتشديدها وفيه

أى أكلها (والدم) أى المسفوح
كافى الانعام (ولحم الخنزير
وما أهل لغير الله به) بأن ذبح
على اسم غيره (والمنخقة)
الميتة خنقا (والموقوذة)
المقتولة ضربا (والمتردية)
الساقطة من علو إلى سفلى
فمات (والنطيحة) المقتولة
بنطح أخرى لها (وما أكل
السبع) منه (الاما ذكيتم)
أى أدر كتم فيه الروح

وجهان أحدهما أنه على
تسمية الفاعل وتقديره
لاتضار بكسر الراء
الاولى والمفعول على هذا
محذوف تقديره لاتضار
والدة والدا بسبب ولدها
والثانى أن تكون الراء
الاولى مفتوحة على ما لم يسم
فاعله وأدغم لان الحرفين
مثلا وورفع لان لفظه لفظ
الخبر ومعناه النهى ويقرأ
بفتح الراء وتشديدها على
انه نهى وحرك لاتلقاء
الساكنين وكان الفتح اولى
لتجانس الالف والفتحة
قبلها وعلى هذه القراءة يجوز
أن يكون أصله وتضار على
تسمية الفاعل وترك
تسميته على ما ذكرنا فى
قراءة الرفع وقرئ شاذا
بسكون الراء لاتضار
والوجه فيه أن يكون
حذف الراء الثانية فرارا
من التشديد فى الحرف
المكرر وهو الراء وجاز
الجمع بين

قوله الاما يتلى عليكم وحاصل ما ذكر فى هذا البيان أحد عشر شيئا كلها من قبيل المطعوم الا الاخير وهو
الاستقسام بالازلام فالأكل الذى قدره الشارح يتسلط على العشرة وهى ما عدا الاستقسام اه شيخنا
(قوله أى المسفوح) أى السائل وقوله كافى الانعام أى سورة الانعام واحتز به عن الكبد والطحال
(قوله ولحم الخنزير) أى الخنزير بجميع أجزائه وانما خص لحمه بالذكور لانه معظم المقصود منه اه شيخنا
(قوله وما أهل لغير الله به) الاهلال رفع الصوت وكانوا يذكرون أسماء الاصنام عند الذبح فيقولون
باسم اللات والعزى فالمدكور انما هو اسم غير الله عند الذبح فاعل اللام بمعنى باء التعذية ولعل الباء بمعنى
عند والمعنى وما أهل أى رفع الصوت عنده أى عند ذبحه بغير الله أى باسم غير الله اه شيخنا (قوله
وما أهل لغير الله به) الى قوله وما أكل السبع هذه الامور الستة من أقسام الميتة وذكروها بعدها من قبيل
ذكر الخاص بعد العام وانما ذكرت بخصوصها للرد على أهل الجاهلية حيث كانوا يأكلونها ويستحلونها
وفى الخازن وما أهل لغير الله به يعنى ما ذكر عند ذبحه غير اسم الله وذلك أن العرب فى الجاهلية كانوا
يذكرون أسماء أصنامهم عند الذبح فحرم الله ذلك بهذه الآية وبقوله (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه)
والمنخقة قال ابن عباس كان أهل الجاهلية يخنقون الشاة حتى اذا ماتت أكلوها فحرم الله ذلك والمنخقة
من جنس الميتة والموقوذة يعنى المقتولة بالحشب وكانت العرب فى الجاهلية يضربون الشاة بالعصا حتى
تموت ويأكلونها فحرم الله ذلك * والمتردية يعنى التى تتردى من مكان عال فتموت أو فى بئر فتموت
والتردى هو السقوط من سطح أو من جبل ونحوه * والنطيحة يعنى التى تنطحها شاة أخرى حتى تموت
وكانت العرب فى الجاهلية تأكل ذلك فحرمه الله تعالى لانها فى حكم الميتة * وما أكل السبع قال قتادة
كان أهل الجاهلية اذا جرح السبع شيئا فقتله أو أكل منه أكلوا ما بقى منه فحرمه الله تعالى والسبع اسم يقع
على كل حيوان له ناب ويعدو على الناس والذئاب والفهد والنمر والفهد ونحوه
اه (قوله الميتة خنقا) بكسر النون ويقال فى فعله خنق بفتحها يخنق بضمها وهذا المصدر سماعى اه
شيخنا وفى المصباح خنقه يخنقه من باب قتل خنقا مثل كنف ويسكن للتخفيف اذا عصر حلقه حتى يموت
فهو خناق وخناق وفى المطاوع فائنق وخنق وشاة خنيقة ومنخقة من ذلك والمنخقة بكسر الميم
القلادة سميت بذلك لانها تطيف بالعنق وهو موضع الخنق اه (قوله والموقوذة) فى المختار وقذه ضربه
حتى استرخى وأشرف على الموت وبابه وعدو شاة موقوذة قتلت بالحشب اه (قوله والنطيحة) فى المصباح
نطح الكبش معروف وهو مصدر من بابى ضرب ونفع ومات الكبش من النطح والائى نطيحة اه
وفى القاموس نطحه كمنعه وضربه أصابه بقرنه اه (قوله وما أكل السبع منه) أى فمات وان كان من
جوارح الصيد والمراد الباقي بعد أكله منه اذا ما أكله السبع عدم وتعذرا كله فلا يحسن تحريمه اه
كرخى وعبرة الزمخشري وما أكل بعضه السبع اه وعبرة الخازن وفى الآية محذوف تقديره وما أكل
السبع منه لان ما أكله السبع قد فقد فلا حكم له انما الحكم لما بقى منه اه (قوله أى أدر كتم فيه
الروح) أى مع بقاء الحياة المستقرة حيث يتحرك بالاختيار فان لم تكن فيه هذه القوة فلا يحل بتذكية
لان موته حينئذ محال على السبب المتقدم على التذكية من النطح والخنق وغيرها وعبرة الخازن الا
ما ذكيتم يعنى الاما أدر كتموه وقد بقيت فيه حياة مستقرة من هذه الاشياء المذكورة والظاهر أن
هذا الاستثناء يرجع الى جميع المحرمات فى الآية من قوله والمنخقة الى قوله وما أكل السبع وهذا
قول على بن أبى طالب وابن عباس والحسن وقاتدة وقال ابن عباس يقول الله تعالى ما أدر كتم من
هذا كله وفيه روح فاذبحوها فحول وقال الكلبي هذا استثناء مما أكل السبع خاصة والقول

من هذه الاشياء فذبحتموه
(وماذبح على) اسم
(النصب) جمع نصاب وهي
الاصنام (وان تستقسموا)
تطلبوا القسم والحكم
(بالازلام) جمع زلم بفتح
الزاي وضمهما مع فتح اللام
قدح بلسر القاف صغير
لاريش له ولا نصل وكانت
سبعة عند سادن الكعبة
عليها اعلام وكانوا يحكمونها
فان امرتهم ائتمروا وان
نهتهم انتهوا (ذلكم فسق)
خروج من الطاعة وتزل
بعرفة عام حجة الوداع
(اليوم يش الذين كفروا
من دينكم)

الساكنين امالانه أجرى
الوصل مجرى الوقف أو
لان مدة الف تجرى مجرى
الحركة (عن تراض) في
موضع نصب صفة لفصال
ويجوز أن يتعلق بارادا
(وتشاور) أى منهما
(تسترضعوا) مفعوله محذوف
تقديره أجنبية أو غير الام
(أولادكم) مفعول حذف
منه حرف الجر
تقديره لا اولادكم فتعدى
الفعل اليه كقوله امرتكم
الخير (فلا جناح) الفاء
جواب الشرط و (اذا سلمتم)
شرط أيضا وجوابه ما يدل
عليه الشروط الأول
وجوابه وذلك المعنى هو
العامل في اذا (ما آتيتكم)
يقرباً بالمسد

هو الاول وأما كيفية ادراكها فقال أهل العلم من المفسرين ان ما أدركت حياته بان توجده عين تطرف
أو ذنب يتحرك فأكله جائز وقال ابن عباس اذا طرفت عينها أو ركضت برجلها أو تحركت فاذبح فهو
حلال وذهب بعض أهل العلم الى أن السبع اذا جرح فاخرج الحشوة أو قطع الجوف قطعاً يؤيس معه من
الحياة فلا ذكاة وان كان به حركة ورمق لانه قد صار الى حالة لا يؤثر فيها الذبح وهو مذهب مالك
رضي الله عنه واختاره الزجاج وابن الانباري لان معنى التذكية ان يلحقها وفيها بقية تشخب معها
الاوداج وتضطرب اضطراب المذبح لوجود الحياة فيه قبل ذلك والافهوكلمية وأصل الذكاة في
اللغة تمام الشيء فالمراد من التذكية تمام قطع الاوداج وانهار الدم اه بحر وفه (قوله من هذه الاشياء)
أى الخمسة التى أولها المنتخفة اه شيخنا (قوله وماذبح على النصب) أى ما قصد بذبحه النصب ولم يذكر
اسمها عند ذبحه بل قصد تعظيمها بذبحه فعلى معنى اللام فليس هذا مكرراً مع ما سبق اذ ذاك فيما ذكر
عند ذبحه اسم الصنم وهذا فيما قصد بذبحه تعظيم الصنم من غير ذكر اه شيخنا (قوله جمع نصاب)
ككتب وكتاب وسمى الصنم نصاباً لانه ينصب ويرفع ليعظم ويعبد اه شيخنا (قوله تطلبوا القسم)
بكسر القاف على حذف مضاف أى تطلبوا معرفة القسم أو بفتح القاف على معنى تطلبوا تمييز ما تريدون
الشرع فيه ويؤيد هذا قوله والحكم فكانها تقسم لهم وتحكم بينهم (قوله مع فتح اللام) راجع لكل
منهما وقوله قدح أى سهم (قوله وكانت سبعة عند سادن الكعبة) عبارة الخازن وكانت أزلامهم سبع
قدح مستوية مكتوب على واحد منها أمرنى ربي وعلى واحد منها نهانى ربي وعلى واحد منكم وعلى واحد
من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد العقل وواحد غفل أى ليس عليه شيء وكانت العرب في
الجاهلية اذا أرادوا سفراً أو تجارة أو نكاحاً أو اختلفوا في نسب أو أمر قتل أو تحمل عقل أو غير
ذلك من الامور العظام جاؤا الى هبل وكان أعظم صنم لقريش بمكة وكان في الكعبة وجاؤا بمائة درهم
واعطوها صاحب القداح حتى يحيلها لهم فان خرج أمرنى ربي فعلوا ذلك الامر وان خرج نهانى ربي لم
يفعلوا واذا أجالوا على نسب فان خرج منكم كان وسطافهم وان خرج من غيركم كان خلفافهم وان خرج
ملصق كان على حاله وان اختلفوا في العقل وهو الدية فن خرج عليه العقل تحمله وان خرج الفعل
أجالوا اثنا حتى يخرج المكتوب عليهم فنهام الله عن ذلك وحرّمه وسماه فسقا انتهى (قوله عند سادن
الكعبة) أى خادمها وفي المصباح سدن الكعبة سدن من باب قتل خدمتها فالواحد سادن والجمع سدن مثله
كافر وكفرة والسدانة الخدمة والسدن السترون وناومنى اه وفي القاموس سدن سدن وسدانة خدم
الكعبة أو بيت الصنم اه (قوله عليها اعلام) أى كتابة (قوله وكانوا يحكمونها) في نسخة يحيلونها أى
يديرونها ويعيدونها في نسخة يحييونها أى يحييرون حكمها (قوله ذلكم) أى الاستقسام بالازلام خاصة
فسق خروج عن الطاعة لانه وان أشبه القرعة فهو دخول في علم الغيب وذلك حرام لقوله تعالى وما تدرى
نفس ما ذاتك تسب غدا وقال لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله اه كرخى وفي السمين ذلكم
فسق مبتدأ وخبر واسم الإشارة راجع الى الاستقسام بالازلام خاصة وهو مروى عن ابن عباس رضي الله
عنه وقيل الى جميع ما تقدم لان معناه حرم عليكم تناول الميتة وهكذا فرجع اسم الإشارة الى هذا المقدر
اه (قوله ونزل بعرفة الى الخ) وعاش عليه السلام بعديوم نزولها احداً وثمانين يوماً ولم ينزل بعدها آية الا
قوله تعالى واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله الآية وعاش بعدها أحدًا وعشرين يوماً اه شيخنا (قوله
اليوم يش الذين كفروا) اليوم ظرف منصوب بيئس والالف واللام فيه للمهد الحضورى

فأراد به يوم عرفته وهو يوم الجمعة عام حجة الوداع واليأس انقطاع الرجاء وهو ضد الطمع ومن دينكم متعلق بيبس ومعناها ابتداء الغاية وهو على حذف مضاف أى من أبطال أمر دينكم اه سمين (قوله) ان تردوا عنه (أى ترجعوا) (قوله) لما رأوا (متعلق بيبس) (قوله) واخشون) بسقوط الياء وصلوا ووقفا بخلاف واخشوني السابقة في البقرة فانها بثبوت الياء وصلوا ووقفا اتفاقا وبخلاف الآتية في هذه السورة فانه يجوز في ثبوتها الثبوت والحذف على الخلاف اه شيخنا (قوله) أحكامه وفرائضه (الح) أشار به الى جواب قول القائل قوله اليوم أكملت لكم دينكم يقتضى انه كان ناقصا قبل ذلك وانه ما كمل الا في آخر عمره وايضا حه أن المراد بكماله عدم الاحتياج الى نزول شيء من الفرائض والاحكام وأجاب القفال بأن الدين ما كان ناقصا أبدا الا أنه تعالى كان عالما في أول وقت البعث بأن ما هو كامل في اليوم ليس بكامل في الغد لاجرم كان ينسخ بعد الثبوت وكان يزيد بعد العدم وأما في آخر الزمان فأُنزل شريعة كاملة وحكمه يبقائها الى يوم القيامة فالشرع كان أبدا قائما الا ان الاول كمال الى زمان مخصوص والثاني كمال الى يوم القيامة اه وقال ابن جرير الاولى أن يتأول على انه أكمل لهم دينهم بانفرادهم بالبلد الحرام واجلاء المشركين عنه حتى حجه المسلمون لا يحالطهم المشركون كما أشار اليه الشيخ المصنف بعد قوله عليكم متعلق بأكمل ولا يجوز تعلقه بنعمتي وان كان فعلها يتعدى بعلى نحو أنعم الله عليه وانعمت عليه لان المصدر لا يتقدم عليه معمولا الا أن ينوب منابه اه كرخى وفي القسطلاني على البخارى لا يقال مقتضى هذه الآية أن الدين كان ناقصا قبل وان من مات من الصحابة كان ناقص الايمان من حيث ان موته كان قبل نزول الفرائض أو بعض الان الايمان لم يزل تاما والنقص بالنسبة الى الذين ماتوا قبل نزول الفرائض من الصحابة صوري نسبي ولم فيه رتبة الكمال من حيث المعنى وهذا يشبه قول القائل أن شرع محمداً كمل من شرع موسى وعيسى لاشتغاله على ما لم يقع في الكتب السابقة من الاحكام ومع هذا فشرع موسى في زمانه كان كاملا وتجدد في شرع عيسى بعده ما تجدد فلا كملية أمر نسبي اه وبهامشه بخط الشيخ أبي العز العجمي مانصه قوله فلا كملية أمر نسبي أى والنقص أمر نسبي لكن منه ما يترتب عليه الذم ومنه ما لا يترتب عليه الذم فالاول مانقصه بالاختيار كمن علم وظائف الدين ثم تركها عمدا والثاني مانقص بغير اختيار كمن لم يعلم أو لم يكلف أو لم يجد من يعلمه فهذا لا يذم بل يحمد من جهة أنه كان قلبه مطمئنا بالايمان وأنه لو زيد لقبل ولو كلف لعمل وهذا شأن الصحابة الذين ماتوا قبل نزول الفرائض قاله القاضي أبو بكر بن العربي اه (قوله) فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام) أى آية حلال أو حرام وهذا لا ينافي انه نزل بعدها آية موعظة وهي قوله تعالى واتقوا يوم ما ترجعون فيه الى الله تأمل (قوله) ورضيت لكم الاسلام ديناً) في رضى وجهان أحدهما أنه متعدلا احدى هو الاسلام ودينا على هذا حال والثاني أنه مضمن معنى صير وجعل فيتعدى لاثنتين أو لهما الاسلام والثاني دينا ولكم فيه وجهان أحدهما أنه متعلق برضى والثاني أنه متعلق بمحذوف لانه حال عن الاسلام لكنه قدم عليه اه سمين وهذه الجملة مستأنفة لامعطوفة على اكملت والا كان مفهوم ذلك انه لم يرض لهم الاسلام دينا قبل ذلك اليوم وليس كذلك لان الاسلام لم يزل ديناً مرصيا لله والنبي وأصحابه منذ أرسله اه كرخى روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال أن رجلا من اليهود قال له يا أمير المؤمنين آية في كتابكم تقرر ونهاو علينا معشر اليهود نزلت لاخذنا ذلك اليوم عيد قال أى آية قال اليوم أكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي الآية قال عمر رضى الله عنه قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذى أنزلت فيه على النبي ﷺ وهو قائم بعرفة يوم الجمعة بعد العصر أشار رضى الله عنه الى ان اليوم عيد لنا وكذلك المكان وروى أنه لما نزلت هذه الآية بكى عمر رضى

أن تردوا عنه بعد طمعهم في ذلك لما رأوا من قوته (فلا تخشوم واخشون اليوم) أكملت لكم دينكم) أحكامه وفرائضه فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام (وأتممت عليكم نعمتي) بأكمله وقيل بدخول مكة آمنين (ورضيت) أى اخترت (لكم الاسلام ديناً)

والمفعولان محذوفان تقديره ما أعطيتموهن إياه ويقرأ بالقصر تقديره ماجئتم به لحذف وقال أبو على تقديره ماجئتم نقده أو تعجيله كما تقول أتيت الأمر أى فعلته * قوله تعالى (والذين يتوفون منكم) في هذه الآية أقوال أحدها ان الذين مبتدأ والخبر محذوف تقديره وفيما يتلى عليكم حكم الذين يتوفون منكم ومثله والسارق والساqrقة والزانية والزاني وقوله (يتر بصن) بيان الحكم المتلو وهذا قول سيديويه * والثاني أن المبتدأ محذوف والذين قام مقامه تقديره وأزواج الذين يتوفون منكم والخبر يتر بصن ودل على المحذوف قوله وينزون أزواجا والثالث أن الذين مبتدأ ويتر بصن الخبر والعائد محذوف تقديره يتر بصن

فمن اضطر في مخمصة) جماعة
الى أكل شيء مما حرم عليه
فأكله (غير متجانب)
مائل (لأثم) معصية (فإن
الله غفور) له ما أكل
(رحيم) به في إباحته له
بجلاف المائل لأثم أى
المتلبس به كقاطع الطريق
والباغى مثلاً فلا يحل له
الاكل (يسئلونك) يا محمد

بعدم أو بعدم موتهم* الرابع
ان الذين مبتدأ وتقدير
الخبر أزواجهم يتربصن
فأزواجهم مبتدأ وتربصن
الخبر فحذف المبتدأ لدلالة
الكلام عليه* والخامس
انه ترك الاخبار عن الذين
وأخبر عن الزوجات
المتصل ذكرهن بالذين
لان الحديث معهن في
الاعتداد بالاشهر فجاء
الاخبار عما هو المقصود
وهذا قول الفراء والجمهور
على ضم الياء في يتوفون على
مالم يسم فاعله ويقراً بفتح
الياء على تسمية الفاعل
والمعنى يستوفون آجالهم
ومنكم في موضع الحال من
الفاعل المضمر (وعشرا)
أى عشر ليال لان التاريخ
يكون بالليلة اذ كانت هي
أول الشهر واليوم تبع لها
(بالعروف حال من الضمير
المؤنث في الفعل أو مفعول
به أو نعت لمصدر

الله عنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم له ما يبكيك يا عمر قال أبكاني أنا كنا في زيادة من ديننا فاذا قد كمل
وانه لا يكمل شيء الا نقص فقال عليه الصلاة والسلام صدقت فكانت هذه الآية نعى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فالبعد ذلك الا أحد وثمانين يوماً أبو السعد (قوله فمن اضطر الخ) وقعت هذه الآية
هنا وفي البقرة والانعام والنحل ولم يذكر جواب الشرط الا في البقرة فيقدر في غير هاهو فلا اثم
عليه اه شيخنا والمخمصة الجماعة لانها تخص لها البطون أى تضمر وهي صفة محمودة في النساء يقال رجل
خصان وامرأة خصانة ومنه أخص القدم لدها وغير نصب على الحال والجمهور على متجانب بالف
وتخفيف النون من متجانب وقرأ أبو عبد الرحمن النخعي متجنب بتشديد النون دون الف قال ابن
عطية وهو أبغ من متجانب اه سمين (قوله فمن اضطر في مخمصة) هذه الآية من تمام ما تقدم ذكره
في المطاعم التي حرمها الله تعالى ومتصلة بها والمعنى أن المحرمات كانت محرمة لأنها قد تحل في حالة
الاضطرار اليها ومن قوله تعالى ذلكم فسق الى هنا اعتراض وقع بين الكلامين والغرض منه تأكيد
ما تقدم ذكره في معنى التحريم لان تحريم هذه الخبائث من جملة الدين الكامل والنعمة الكاملة والاسلام
الذي هو المرضى عند الله ومعنى الآية فمن اضطر أى أجهد وأصيب بالضر الذي لا يمكنه معه الامتناع
من أكل الميتة وهو قوله تعالى في مخمصة يعنى في جماعة والمخمصة خلوة البطن من الغذاء عند الجوع غير
متجانب لأثم يعنى غير مائل الى اثم أو منحرف اليه والمعنى فمن اضطر الى أكل الميتة أو الى غيرها
في الجماعة فليأكل كل غير متجانب لأثم هو أن يأكل فوق الشيع وهو قول فقهاء العراق وقيل معناه
غير متعرض لمعصية في مقصده وهو قول فقهاء الحجاز اه خازن (قوله غير متجانب) في المصباح جنف
جنفاً من باب تعب ظلم وأجنف بالالف مثله وقوله غير متجانب لأثم أى متايل متعدد اه (قوله كقاطع
الطريق والباغى) أى اذا كانا مسافرين أما اذا كانا مقيمين فلهما الاكل عند الاضطرار كما تقدم
بسطه في سورة البقرة تأمل (قوله يسئلونك) أى المؤمنون وهذا له ارتباط بقوله حرمت عليكم الميتة
الخ فلما بين لهم المحرم عليهم سألوه عن الحلال لهم وصورة سؤالهم الواقع منهم ما إذا أحل لنا اه شيخنا
وعبارة الخازن روى الطبري بسنده عن أبي رافع قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يستأذن عليه
فأذن له فلم يدخل فقال النبي صلى الله عليه وسلم له قد أذنالك يا رسول الله قال أجل ولكننا لا ندخل
بيتاً فيه كلب قال أبو رافع فأمرنى أن أقتل كل كلب بالمدينة ففعلت حتى انتهيت الى امرأة عندها كلب
ينبح عليها فتركت رحمة لها ثم جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فأمرنى بقتله فرجعت
الى الكلب فقتلته فجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الامة
التي أمرت بقتلها قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله يسئلونك ما إذا أحل لهم قل
أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلين وروى عن عكرمة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث أبا رافع
في قتل الكلاب فقتل حتى بلغ العوالي فدخل عاصم وسعد بن أبي خيشمة وعويم بن ساعدة على النبي
صلى الله عليه وسلم فقالوا ما إذا أحل لنا فنزلت يسئلونك ما إذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما
علمتم من الجوارح مكلين قال ابن الجوزى وأخرج حديث أبي رافع الخاكم وصححه قال البغوى فلما
نزلت هذه الآية أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقتناء الكلاب التي ينتفع بها ونهى عن أمسك
مالا نفع فيه منها وروى الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمسك
كلباً فانه ينقص كل يوم من عمله قيراطاً الا كلب حرث أو ماشية ولمسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتنى
كلباً ليس بكلب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه ينقص من أجره كل يوم قيرطان ومعنى الآية يسألك أصحابك

ياحمد ما الذي أحل لهم كله من المطاعم والمساكن كأنهم لما تالاعليهم من خبائث المأكل كل ما تالأسألوا عما أحل لهم انتهت (قوله ماذا أحل لهم) أي عما إذا أي عن أي شيء أحل لهم (قوله المستلذات) أي عند أصحاب الطباع السليمة وهذا مقيد بما لم يرد نص بتحريمه من كتاب أو سنة أو إجماع ولا قياس كذلك اه شيخنا (قوله وصيد ما علمتم) أشار إلى أن وما علمتم معطوف على الطيبات وصيد بمعنى مصيد لانه هو الذي أحل لهم والا فالجوارح لا تحل وان كانت معلومة وهذا من عطف الخاص على العام وفائدته دفع توم أن مصيد الجارحة ليس من الطيبات وهو مبنى على أن ما موصولة فان جعلناها شرطية وجوابها فكلوا فلا حاجة إلى تقدير المضاف المذكور و قول الزمخشري انه يحتاج اليه رده الشيخ سعد الدين التفتازاني بان المضاف إلى الاسم الحامل للمعنى الشرط في حكم المضاف اليه تقول غلام من تضرب تضرب كما تقول من تضرب أضرب اه كرخي (قوله وما علمتم) في ما هذه ثلاثة أوجه أحدها أنها موصولة بمعنى الذي والعائد محذوف أي ما علمتموه ومحلهما الرفع عطف على مرفوع ما لم يسم فاعله أي وأحل لكم صيداً وأخذ ما علمتم فلا بد من تقدير هذا المضاف والثاني أنها شرطية فتحلها رفعه بالابتداء والجواب قوله فكلوا قال الشيخ وهذا أظهر لانه لا اضمار فيه الثالث أنها موصولة أيضاً ومحلهما الرفع بالابتداء والخبر قوله فكلوا وانما دخلت الفاء تشبيهاً للموصول باسم الشرط وقوله من الجوارح في محل نصب على الحال وفي صاحبها وجهان أحدهما الموصول وهو ما والثاني أنه الهاء العائدة على ما الموصولة وهو في المعنى كالاول ومعنى مكليين مؤدين ومضرين ومعودين قال الشيخ وفائدة هذه الحال وان كانت مؤكدة لقوله علمتم فكان يستغنى عنها أن يكون المعلم ماهراً في التعليم حاذقاً فيه اه سمين (قوله والسباع) كالخمر وقوله والطير كالصقر اه (قوله حال) أي من التاء في علمتم وقوله من كلبت أي مأخوذة من كلبت الكلب الخ وهذا الاشتقاق ربما يوم اختصاص هذا الحكم بالكلب مع أنه ليس كذلك كما سبق فوجه الاشتقاق أن الصيد بالكلب هو الغالب أو أن كل جارحة يقال لها كلب لغة عند بعضهم اه شيخنا وقوله أي أرسلته هكذا فسر التكب بالارسل وغيره من التفاسير فسر بالتعليم وكذا هو في كتب اللغة فليتأمل مستند الشارح في هذا التفسير اه (قوله تعلمونهن) فيه أربعة أوجه أحدها أنها جملة مستأنفة الثاني أنها جملة في محل نصب على أنها حال ثانية من فاعل علمتم ومنع أبو البقاء ذلك لانه لا يجوز للعامل أن يعمل في حالين وتقدم الكلام في ذلك الثالث أنها حال من الضمير المستتر في مكليين فتكون حالا من حال وتسمى المتداخلة وعلى كلا التقديرين المتقدمين فهي حال مؤكدة لان معناها مفهوم من علمتم ومن مكليين الرابع ان تكون جملة اعتراضية وهذا على جعل ما شرطية أو موصولة خبرها فكلوا فيكون قد اعترض بين الشرط وجوابه وبين المبتدأ وخبره اه سمين (قوله بما علمكم الله) أي بعض ما علمكم الله وقوله من آداب الصيد أي من الحيل في الصيد أي الاصطياد اه شيخنا (قوله مما أمسكن) أي بعض ما أمسكن فن تبعية والافلا يجوز أكل دمه وفروه وقوله عليكم أي لكم وهذا معنى قول الشارح بان لم يأكلن منه وذلك لانها اذا أكلت منه لم تمسكه لصاحبها بل لنفسها وغرضها كما سيأتي في الشارح اه شيخنا (قوله بان لم يأكلن) تفسير لقوله عليكم كما علمت وقوله بخلاف غير المعاملة محترز قوله وما علمتم (قوله وعلامتها) أي علامة المعاملة أي صفتها أي شرط تعليمها ان تسترسل الخ وحاصل ما ذكره اربعة شروط اولها مأخوذة من قوله مكليين والثالث والرابع من قوله أمسكن وقوله عليكم واما الثاني فليس مأخوذة من الآية وهذه الشروط الاربعة معتبرة في جارحة السباع واما جارحة الطير فالمعتبر فيها اثنان فقط على المعتمدان لاتأكل وان تسترسل

(ماذا أحل لهم) من الطعام (قل أحل لكم الطيبات) المستلذات (و) صيد (وما علمتم من الجوارح) الكواشب من الكلاب والسباع والطير (مكليين) حال من كلبت الكلب بالتشديد أي أرسلته على الصيد (تعلمونهن) حال من ضمير مكليين أي تؤدبونهن (بما علمكم الله) من آداب الصيد (فكلوا) مما أمسكن عليكم (وان) قتلتها بان لم يأكلن منه بخلاف غير المعاملة فلا يحل صيدها وعلامتها ان تسترسل اذا أرسلت

محذوف وقد تقدم مثله * قوله تعالى (من خطبة النساء) الجار والمجرور في موضع الحال من الهاء المجرورة فيكون العامل فيه عرضتم ويجوز أن يكون حالا من ما فيكون العامل فيه الاستقرار * والخطبة بالكسر خطاب المرأة في التزويج وهي مصدر مضاف إلى المفعول والتقدير من خطبتكم النساء و (أو) للإباحة والمفعول محذوف تقديره أو كنتموه يقال أكننت الشيء في نفسي اذا كتمته وكننته اذا سترته بشوب أو نحوه (ولكن) هذا الاستدراك من قوله فيما

بالارسال اه شيخنا (قوله وتزجر) أى فى ابتداء الامر وفى أثناء السير (قوله وأقل ما يعرف به ذلك) أى تعلمها أى كونها معاملة (قوله فإن أكلت الخ) مختز قوله عليكم وفى نسخة فإن أكلت وقوله على صاحبها أى له أى بل على نفسها أى لها (قوله وفيه) أى الحديث أن صيد السهم أى مثلاً ومراده بهذا تكميل الفائدة بذكر حكم آخر يقوم مقام التذكية المعتادة وقوله كصيد المعلم أى بشرط أن يكون الجرح مؤثراً فيه فى زهوق الروح اه شيخنا (قوله واذا كروا اسم الله عليه) أى ندبنا عندنا ووجوباً عند غيرنا وقوله عليه أى على ما أمسكن أو على ما علمتم والثانى أنسب بقول الشارح عند رساله ويحتاج الى تقدير أى على مقتوله اه شيخنا وفى السمين قوله عليه فى هذه الهاء ثلاثة أوجه أحدها أنها تعود على المصدر المفهوم من الفعل وهو الاكل كأنه قيل اذكروا اسم الله على الاكل ويؤيده ما فى الحديث سم الله وكل مما يليك والثانى أنها تعود على ما علمتم أى اذكروا اسم الله على الجوارح عند رساله على الصيد وفى الحديث اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله الثالث أنها تعود على ما أمسكن أى اذكروا اسم الله على ما أدركتم ذكاته مما أمسكن عليكم الجوارح اه (قوله واذا كروا اسم الله عليه) قال ابن عباس يعنى اذا أرسلت جارحك فقل بسم الله واذا نسيت فلا حرج ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لعدى اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل فعلى هذا يكون الضمير فى عليه عائداً الى ما علمتم من الجوارح اى سمو اسم الله عليه عند ارساله وقيل الضمير عائداً الى ما أمسكن عليكم والمعنى سمو الله اذا أدركتم ذكاته وقيل يحتمل أن يكون الضمير عائداً الى الاكل يعنى واذا كروا اسم الله عليه عند الاكل فعلى هذا تكون التسمية شرطاً عند ارسال الجوارح وعند الذبح وعند الاكل وسيأتى بيان هذه المسئلة فى سورة الانعام عند قوله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه اه خازن (قوله اليوم أحل لكم الطيبات) انما كرر احلال الطيبات للتأكيد كأنه قال أحل لكم الطيبات التى سألتكم عنها ويحتمل أن يراد باليوم اليوم الذى أنزلت فيه هذه الآية أو اليوم الذى تقدم ذكره فى قوله اليوم يشس الذين كفروا من دينكم اليوم أكملت لكم دينكم ويكون الغرض من ذكر هذا الحكم أنه تعالى قال اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى فبين أنه كما أكمل الدين وأتم النعمة فكذلك أتم النعمة باحلال الطيبات وقيل ليس المراد باليوم يوماً معيناً اه خازن وعبرة أبى السعد وقيل المراد بالايام الثلاثة وقت واحد وانما كرر للتأكيد ولاختلاف الاحداث الواقعة فيه حسن تكريره اه وعبرة القرطبي قوله تعالى اليوم أحل لكم الطيبات أى اليوم أكملت لكم دينكم واليوم أحل لكم الطيبات فأعاد ذكر اليوم تأكيداً وقيل أشار بذكر اليوم الى وقت محمد كما تقول هذه أيام فلان أى هذا أوان ظهوركم وشرع الاسلام فقد أكملت بهذا دينكم واحللت لكم الطيبات اه (قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب) أى بخلاف الذين تسمكوا بغير التوراة والانجيل كصحف ابراهيم فلا تحل ذبائحهم والحاصل أن حل الذبيحة تابع لحل المناكحة على التفصيل المقرر فى الفروع اه شيخنا (قوله وطعامكم ايام) حمل الشارح الطعام هنا على المصدر وعليه ينحل المعنى هكذا واطعامكم ايام حل لهم وهذا المعنى محصله ان فعلنا حلال لهم وهذا لا يقل فلعل فى الكلام حذف والتقدير حل لهم متعلقه أى المطعوم ولو حمل الشارح الطعام فى الموضعين على المطعوم لكان أولى وأنسب وأسهل اه شيخنا وفى الخازن واطعامكم حل لهم وهذا يدل على أنهم مخاطبون بشرىعتنا وقال الزجاج معناه ويحل لكم أن تطعموه من طعامكم فجعل الخطاب للمؤمنين على معنى أن التحليل يعود على اطعامنا ايام لا اليهم لانه لا يتمتع أن يحرم الله تعالى أن نطعمهم من ذبائحنا وقيل ان الفائدة فى ذكر ذلك أن اباحة المناكحة غير

وتزجر اذا زجرت وتمسك الصيد ولا تأكل منه وأقل ما يعرف به ذلك ثلاث مرات فان أكلت منه فليس مما أمسكن على صاحبها فلا يحل اكله كما فى حديث الصحيحين وفيه ان صيد السهم اذا أرسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح (واذا كروا اسم الله عليه) عند رساله (واتقوا الله ان الله سريع الحساب اليوم أحل لكم الطيبات) المستلذات (وطعام الذين أوتوا الكتاب) أى ذبائح اليهود والنصارى (حل) حلال (لكم وطعامكم) ايام (حل لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات)

عرضتم به و (سرا) مفعول به لا نه بمعنى النكاح أى لا تواعدوهن نكاحاً وقيل هو مصدر فى موضع الحال تقديره مستخفين بذلك والمفعول محذوف تقديره لا تواعدوهن النكاح سرا ويجوز أن يكون صفة لمصدر محذوف أى مواعدة سرا وقيل التقدير فى سرف يكون ظرفاً (الآن تقولوا) فى موضع نصب على الاستثناء من المفعول وهو

الحرائر (من الذين أوتوا الكتاب (من قبلكم) حل لكم أن تكجوهن (إذا آتيتوهن أجورهن) (مهورهن) (محصنين) متزوجين (غير مسافحين) معلنين بالزنا بهن (ولا متخذى أخدان) منهن تسرون بالزنا بهن (ومن يكفر بالآيمان) أى يرتد (فقد حبط عمله) الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يثاب عليه (وهو فى الآخرة من الخاسرين) إذا مات عليه (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم أى أردتم القيام (الى الصلوة) وأنتم محدثون (فاغسلوا وجوهكم وأيديكم الى المرافق) أى معها كما ينبتة السنة (وامسحوا برؤوسكم)

منقطع وقيل متصل (ولا تعزموا عقدة أى على عقدة (النكاح) وقيل تعزموا بمعنى تنووا وهذا يتعدى بنفسه فعمل عمله وقيل تعزموا بمعنى تعقدوا فتكون عقدة النكاح مصدراً والعقدة بمعنى العقد فيكون المصدر مضافاً الى المفعول قوله تعالى (مالم تمسوهن) مامصدرية والزمان معها محذوف تقديره فى زمن ترك مسهن وقيل ما شرطية أى ان لم تمسوهن ويقرأ تمسوهن بفتح التاء من غير ألف على أن

حاصلة من الجانبين وإباحة الذبائح كانت حاصلة من الجانبين لا جرم ذكر الله ذلك تنبيها على التمييز بين النوعين اه (قوله الحرائر) تفسير للمحصنات فى الموضعين وهذا أولى من إرجاعه للاحير فقط اه شيخنا (قوله إذا آتيتوهن أجورهن) متعلق بالخبر المحذوف وهذا الشرط بيان للاكمل والاولى لا لصحة العقد اذ لا تتوقف على دفع المهر ولا على التزامه كالا يخفى اه شيخنا وفى السمين قوله إذا آتيتوهن أجورهن ظرف والعامل فيه أحد شيئين إما حل وأما المحذوف على حسب ما قدر والجملة بعده فى محل خفض باضافته اليها وهى هنا مجرد الظرفية ويجوز أن تكون شرطية وجوابها محذوف أى إذا آتيتوهن أجورهن حللن لكم والاول أظهر ومحصنين حال وعاملها أحد ثلاثة أشياء إما آتيتوهن وصاحب الحال الضمير المرفوع وإما أحل المبنى للمفعول وإما حل المحذوف كما تقدم وغير يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن ينتصب على أنه نعت لمحصنين والثانى أنه يجوز نصبه على الحال وصاحب الحال الضمير المستتر فى محصنين والثالث أنه حال من فاعل آتيتوهن على أنه حال ثانية منه وذلك عند من يجوز ذلك وقوله ولا متخذى أخدان يجوز فيه الجر على أنه عطف على مسافحين وزيدت لاتأ كيدا للنفي المفهوم من غير والنصب على أنه عطف على غير باعتبار أوجهها الثلاثة ولا يجوز عطفه على محصنين لانه مقترن بلا المؤكدة للنفي المتقدم ولا نفي مع محصنين وتقدمت معانى هذه الالفاظ اه (قوله متزوجين) أى مريدن للتزوج (قوله ولا متخذى أخدان) جمع خدن بالكسر وفى المصباح الخدن الصديق فى السر والجمع أخدان مثل حمل وأحمال اه (قوله بالآيمان) الباء بمعنى عن كما يشير له قوله أى يرتد فالمراد بالكفر هنا الارتداد أى ومن يرتد عن الآيمان (قوله فقد حبط عمله) أى بطل فلا يعتد به الخ ولو عاد الى الاسلام (قوله وهو) مبتدأ وقوله من الخاسرين خبر وقوله فى الآخرة متعلق بما تعلق به الخبر لا به اذ معمول الصلة لا يتقدم عليها اه وفى الكرخى الظاهر أن الخبر قوله من الخاسرين فيتعلق قوله فى الآخرة بما تعلق به هذا الخبر وهو الكون المطلق ولا يجوز أن يكون فى الآخرة هو الخبر ومن الخاسرين متعلق بما تعلق به لانه لا فائدة فى ذلك اه (قوله إذا مات عليه) أى الكفر وهذا راجع لقوله وهو فى الآخرة الخ لا لما قبله لان عمل المرتد يحبط أى ينفي ثوابه سواء مات على الردة أولا اه شيخنا (قوله إذا قمتم الى الصلوة) تقديره اذا أردتم القيام كقوله فاذا قرأت القرآن فاستعذ وهذا من إقامة المسبب مقام السبب وذلك لان القيام متسبب عن الارادة والارادة سببه اه سمين والمراد بالقيام الاستغفار بها والتلبس بها من قيام أو غيره اه شيخنا (قوله وأنتم محدثون) أى الحدث الاصغر وأخذ هذا المقدر من قوله وان كنتم جنبا فاطهروا فكأنه قال ان كنتم محدثين حدثا أصغر فاغسلوا وجوهكم الخ وان كنتم محدثين الحدث الاكبر فاغسلوا الجسد كله وفيه اشارة الى الجواب عن قول صاحب الكشاف وغيره ظاهر الآية يوجب الوضوء على كل قائم الى الصلاة محدث وغير محدث فواجبه اه كرخى (قوله الى المرافق) فى الى هذه وجهان أحدهما أنها على بابها من انتهاء الغاية وفيها حينئذ خلاف فقائل ان ما بعدها لا يدخل فيما قبلها وقائل بعكس ذلك وقائل لا تعرض لها فى دخول ولا عدمه وإما يدور الخروج والدخول على الدليل وعدمه وقائل ان كان ما بعدها من جنس ما قبله دخل فى الحكم والا فلا ويعزى لابي العباس وقائل ان كان ما بعدها من غير جنس ما قبله لم يدخل وان كان من جنسه فيحتمل الدخول وعدمه وأول هذه الاقوال هو الاصح عند النحاة قال بعضهم ذلك أنا حيث وجدنا قرينة مع الى فان تلك القرينة تقتضى الإخراج مما قبلها فاذا أورد الكلام مجردا عن القرائن فينبغى أن يحمل على الامر القياسى الكثير وهو الإخراج وفرق هذا القائل بين الى وحتى فيجعل حتى

تقتضى الادخال والى تقتضى الاخراج بما تقدم من الدليل وهذه الاقوال دلائلها في غير هذا الكتاب وقد
 أوضحتها في كتابي شرح التسهيل والقول الثاني أنها بمعنى مع أى مع المرافق وقد تقدم الكلام في ذلك
 عند قوله الى أموالكم والمرافق جمع مرافق اه سمين (قوله الباء للالصاق الخ) هو مذهب سيديه
 وقد أوضحه الشيخ المعنف في الآية أخذ من قول الزمخشري المراد الصاق المسح بالرأس وما سح بعض
 رأسه ومستوعبه بالمسح كلاهما ماصق للمسح برأسه اه لكن في شرح المذهب عن جماعة من أهل
 العربية أن الباء اذا دخلت على متعدد كافي الآية تكون للتبعض أو على غير متعدد كافي وليطو فوالبيت
 تكون للالصاق (تنبيه) اختلف العلماء في قدر الواجب في مسح الرأس فقال مالك وأحمد يجب
 مسح الجميع كما يجب مسح جميع الوجه في التيمم وقال أبو حنيفة يجب مسح ربع الرأس وقال الشافعي قدر
 ما ينطلق عليه اسم المسح اه كرخي (قوله أى الصقوا المسح) لعل فيه مساحمة لان الظاهر ان
 الالصاق ضم جسم الى جسم والمسح ليس جسما وقوله من غير اسالة ماء بيان لحقيقة المسح لا لما يكفي في
 الوضوء اذ الغسل يكفي أيضا اه شيخنا (قوله وهو) أى المسح الذى في ضمن الفعل وقوله فيكفى الخ
 يرد على هذه القاعدة قوله الآتى فاطهروا اذ مقتضاها انه يكتفى بطهارة بعض الاعضاء ويمكن الجواب بأن
 طهارة بعض أعضاء الجنب لا يصدق عليها أنها طهارة ولذلك كانت الطهارات أربعاً وضوء وغسل وتيمم
 وازالة نجاسة اه شيخنا (قوله أقل ما يصدق) أى يحمل عليه وقوله وعليه أى قوله فيكفى أقل الخ (قوله
 بالنصب) أى لفظاً وقوله والجر أى لفظاً أيضاً وان كان منصوباً بفتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها
 اشتغال المحل بحركة الجوار وقوله على الجوار أى لاجله لانها لم يحلها عامل وانما سبها مجاورة المجرور اه
 شيخنا وفي السمين قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم أرجلكم بالنصب وباقي السبعة
 وأرجلكم بالجر فامراءه النصب ففيها تخريجان أحدهما أنها معطوفة على أيديكم فان حكمها الغسل
 كالوجوه والأيدي كأنه قيل واغسلوا أرجلكم الا أن هذا التخريج أفسده بعضهم بأنه يلزم منه الفصل
 بين المتعاطفين بحملة غير اعتراضية لانها مبنية حكماً جديداً فليس فيها تأكيد للاول والثاني أنه منصوب
 عطفاً على محل المجرور قبله كما تقدم تقريره قبل ذلك وأما قراءة الجر ففيها أربع تخاريج أحدها أنه منصوب
 في المعنى عطفاً على الأيدي المغسولة وانما خفض على الجوار وهذا وان كان وارداً الآن التخريج عليه
 ضعيف لضعف الجوار من حيث الجملة وأيضاً فان الخفض على الجوار انما ورد في النعت لا في العطف
 وقد ورد في التوكيد قليلاً في ضرورة الشعر التخريج الثاني أنه معطوف على رؤسكم لفظاً ومعنى ثم نسخ
 ذلك بوجوب الغسل وهو حكم باق وبه قال جماعة أو يحمل مسح الارجل على بعض الاحوال وهو لبس
 الخف ويعزى للشافعي رحمه الله التخريج الثالث أنها انما جرت للتنبية على عدم الاسراف في استعمال
 الماء فيها لانها مظنة لصب الماء كثير افعطفت على الممسوح والمراد غسلها كما تقدم واليه ذهب الزمخشري
 التخريج الرابع أنها مجرورة بحرف جردل عليه المعنى ويتعلق بهذا الحرف بفعل محذوف تقديره
 وافعلوا بارجلكم غسلاً قال أبو البقاء وحذف حرف الجر وبقاء الجر جائز اه (قوله النائتان) أى
 البارزان وفي المصباح تأنيلاً وتأناً من بابي خضع وقطع خرج من موضعه وارفع من غير أن يبين
 وتأت القرحة ورمت وتأندى الجارية ارتفع والفاعل نأىء ويحوز تخفيف الفعل كما يخفف قرأ
 فهو نات منقوص اه وهاتان العظمتان من الساق اه شيخنا (قوله والفصل) مبتدأ وقوله يفيد خبره
 وغرضه من هذه العبارة تكميل أركان الوضوء الستة اه شيخنا (قوله يفيد وجوب الترتيب) أى

الباء للالصاق أى الصقوا
 المسح بهامن غير اسالة ماء
 وهو اسم جنس فيكفى أقل
 ما يصدق عليه وهو مسح
 بعض شعرة وعليه الشافعي
 (وأرجلكم) بالنصب
 عطفاً على أيديكم وبالجر على
 الجوار (الى الكعبين) أى
 معهما كما بينته السنة وهما
 العظمان النائتان في كل
 رجل عند مفصل الساق
 والقدم والفصل بين
 الأيدي والارجل المغسولة
 بالرأس الممسوح يفيد
 وجوب الترتيب في طهارة
 هذه الاعضاء وعليه
 الشافعي ويؤخذ من السنة

الفعل للرجال ويقرأ
 تماسوهن بضم التاء وألف
 بعد الميم وهو من باب
 المفاعلة فيجوز أن يكون في
 معنى القراءة الاولى ويحوز
 أن يكون على نسبة الفعل الى
 الرجال والنساء كالجماعة
 والمباشرة لان الفعل من
 الرجل والتمكين من المرأة
 والاستدعاء منها أيضاً ومن
 هنا شئت زانية (فريضة)
 يحوز أن تكون مصدراً
 وأن تكون مفعولاً به وهو
 الجيد وفعيلة هنا بمعنى مفعولة
 والموصوف محذوف
 تقديره متعة مفروضة
 (ومتعوهن) معطوف على
 فعل محذوف تقديره
 فطلقوهن ومتعوهن

الترتيب المراد في الوضوء بين الاعضاء كلها والذي تفيد الآية انما هو بين الايدي والارجل كما يؤخذ من قوله والفصل الخ وأما وجوب تقديم الوجه الذي هو من جملة الترتيب فلا يستفاد من الفصل كما لا يخفى اه شيخنا (قوله وجوب النية فيه) أي في طهارة هذه الاعضاء ولعل التذكير باعتبار كونها وضوءاً اه شيخنا (قوله وان كنتم جنباً وقوله وان كنتم مرضى) عطف على المتقدم السابق والمقسم في الكل اذا قتم الى الصلاة اه شيخنا وقال الشراح هنا المراد بالجنباء هي الحاصلة بدخول حشفة أو نزول منى وهذا هو حقيقتها الشرعية وانظر لم يجعلوها شاملة للحيض والنفس مع أنه أفيد اه (قوله يضره الماء) أي يضر صاحبه (قوله أي أحدث) أي فالجئ من الغائط كناية عن عرفة عن الحدث لانه يلزم الغائط أي المكان المنخفض من الارض عرفاً وعادة على عادة العرب من أن الانسان منهم اذا أراد قضاء حاجته قصد مكاناً منخفضاً من الارض وقضى حاجته فيه (قوله سبق مثله) أي تفسير مثله فيقال هنا المراد جامعهم أو جستم باليد اه (قوله فلم تجدوا ماء) أي في غير المرض وهو الثلاثة بعده وأما المرض فيتيمم معه ولو مع وجود الماء اه شيخنا (قوله مع المرفقين) أخذه من التيمم في الوضوء (قوله بضربتين) أي نقلتين (قوله وبينت السنة الخ) أشار به الى جواب ما يقال اذا كانت الباء للالصاق لم يجب استيعاب العضوين بالمسح بالتراب اه كرخي (قائدة) قد اشتملت هذه الآية على سبعة أمور كلها مثنى طهارتان أصل وبدل والاصل اثنان مستوعب وغير مستوعب وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود وأن التيمم مائع وجامد وموجبها حدث أصغر أو أكبر وأن الميخ للعدول الى البدل مرض أو سفر وان الموعود عليها تطهير الذنوب واتمام النعمة اه يبضاًوى (قوله ليجعل عليكم من حرج) الجعل يحتمل أنه بمعنى الإيجاد والخلق فيتعدى لواحد وهو من حرج ومن مزيدة فيه ويتعلق عليكم حينئذ بالجعل ويجوز أن يتعلق بحرج فان قيل هو مصدر والمصدر لا يتقدم معموله عليه قيل ذلك في المصدر المؤول بحرف مصدرى ويجوز أن يكون الجعل بمعنى التصيير فيكون عليكم هو المفعول الثاني اه كرخي (قوله وليتم نعمته عليكم بالاسلام وقوله ببيان شرائع الدين) متعلق بدم أي يتم نعمة الاسلام ويكملها ببيان شرائع الدين (قوله اذ قلتم) ظرف لقوله واثقكم كما يشير له قوله حين يابعموه لا لقوله اذكروا اذ وقت الذكراى التذكير متأخر عن وقت قولهم المذكور اه شيخنا (قوله حين يابعموه) انظر أن كانت هذه المبايعة وهذا يقتضى أن المراد بقواه واثقكم به على لسان نبى ولو حمل الميثاق على الميثاق المأخوذ في عالم الارواح وجعل المراد بقوله اذ قلتم الخ اجابة الارواح بقولها قالوا بلى كما فعل غير لكان أحسن اه وفي البضاوى يعنى الميثاق الذى أخذه على المسلمين حين يابعمهم رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في السر واليسر والمنشط والمكره أو ميثاق ليلة العقبة أوبيعة الرضوان اه وفي القرطبي والذى عليه الجمهور من المفسرين كابن عباس والسدى هو العهد والميثاق الذى جرى لهم مع النبي ﷺ على السمع والطاعة في المنشط والمكره اذ قالوا سمعنا وأطعنا كما جرى ليلة العقبة وتحت الشجرة وأضاف تعالى الى نفسه كما قال انما يابعون الله فابعموا رسول الله ﷺ عند العقبة على أن يمنعوه مما يمنعون منه أنفسهم ونساءهم وأبنائهم ان ارتحل اليهم هو وأصحابه وكان أول من يابعه البراء بن معمر وكان له في تلك الليلة المقام المحمود في التوثيق عليهم لرسول الله ﷺ والشدة بعقد أمره وهو القائل والذي بعثك بالحق لنمنعك مما منعك من أنزنا فبايعنا يا رسول الله فحنن والله أبناء الحرب وأصل الحلقة ورثناها كبرا عن كبر والخبر مشهور في سيرة ابن اسحق ويأتى ذكر بيعة الشجرة في موضعها وقد اتصل هذا بقوله أوفوا بالعقود فوفوا بما قالوا جزاهم الله عن نبيهم وعن الاسلام

(وجوب النية فيه كغيره من العبادات وان كنتم جنباً فاطهروا) فاعتسلوا (وان كنتم مرضى) مرضاً يضره الماء (أو على سفر) أي مسافرين (أو جاء أحد منكم من الغائط) أي أحدث (أو لأمستم النساء) سبق مثله في آية النساء (فلم تجدوا ماء) بعد طلبه (فتيمموا) اقصدوا (صعيداً طيباً) تراباً طاهراً (فامسحوا بوجوهكم وأيديكم) مع المرفقين (منه) بضربتين والباء للالصاق وبينت السنة أن المراد استيعاب العضوين بالمسح (ما ير يد الله لي جعل عليكم من حرج) ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم (ولكن يريد ليظهركم) من الاحداث والذنوب (وليتم نعمته عليكم) بالاسلام ببيان شرائع الدين (لعلكم تشكرون) نعمه (واذكروا نعمة الله عليكم) بالاسلام (وميثاقه) عهده (الذى واثقكم به) عاهدكم عليه (اذ قلتم) للنبي صلى الله عليه وآله وسلم حين يابعموه (سمعنا وأطعنا) في كل ما تأمر به وتنهى مما تحب وتكره (واتقوا الله) في ميثاقه

خير اورضى الله عنهم وأرضاهم اه (قوله أن تنتضوه) أى لا تظهر اولاً باطناً (قوله بذات الصدور) أى بالامور صاحبات الصدور أى المكنونة فيها غالباً بحيث لا يطلع عليها غالباً وذلك كالثبات والاعتقادات وسائر الامور القلبية اه شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا) شزوع في بيان الشرائع المتعلقة بما يحرى بينهم وبين غيرهم اثر بيان ما يتعلق بأنفسهم اه أبو السعود وجلة التكليف ترجع لقسمين حقوق الله وحقوق الخلق فبين الاول بقوله كونوا قوامين لله وبين الثانى بقوله شهداء بالقسط اه من الرازى وتقدم نظير هذه الآية في النساء الا أنه هناك قسم لفظ القسط وهنا أخرو كان السر في ذلك والله أعلم ان آية النساء جى بها في معرض الاقرار على نفسه ووالديه وأقاربه فبدى فيها بالقسط الذى هو العدل من غير محاباة نفس ولا والد ولا قرابة والى هنا جى بها في معرض ترك العداوة فبدى فيها بالامر بالقيام لله لانه أودع للمؤمنين ثم ثنى بالشهادة بالعدل فجىء في كل معرض بما يناسبه قال القاضى وتقرير هذا الحكم اما لاختلاف السبب كما قيل ان الاولى نزلت في المشركين وهذه في اليهود ولما زيد الاهتمام بالعدل والمبالغة في اطفاء نائرة الغيظ قال الكازرونى الظاهر أن يقول المشار اليه هو قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم وقوله ان الاولى نزلت في المشركين معناه أن ما في سورة النساء نزلت فيهم أى في العدل معهم والثانية نزلت في بيان العدل مع اليهود والقرينة على ذلك أنه لما كان بعض اقارب المؤمنين مشركين أمر الله المؤمنين برعاية العدل معهم ولما كان بعد هذه الآية التى في المائدة حكاية اليهود ناسب أن تكون الآية لبيان حال اليهود اه كرخى (قوله كونوا قوامين) قال ابن عباس يريد أنهم يقومون لله بحقه ومعنى ذلك هو أن يقوموا لله بالحق في كل ما يلزمهم القيام به من العمل بطاعته واجتناب نواهيه اه خازن (قوله شهداء) خبر ثان وقوله بالقسط أى فلا تشهدوا بأمر خلاف الواقع بل بما في نفس الامر وهو المراد بالعدل اه (قوله يحملنكم) ضمن محر منكم معنى يحملنكم ومن ثم عداه بلى أو يكسبنكم وهما متقاربان ومن ثم عبر به الشيخ المصنف فيما تقدم اه كرخى (قوله شنان) بفتح النون وسكونها قراءتان سبعيتان مثل ما تقدم اه شيخنا (قوله أى الكفار) أشار به الى انها مختصة بهم فانها نزلت في قريش لما صدوا المسلمين عن المسجد الحرام وعليه جري القاضى كالكشف وجري غيرهما على ان الخطاب عام لان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب اه كرخى (قوله على أن لا تعدلوا) أى على الجور فيهم بما لا يجوز كنقص عهدهم وعدم قبول من أسلم منهم وقتل ذرارهم اه شيخنا (قوله فتنالوا منهم) أى مقصودكم من القتل وأخذ المال وهذا منصوب في جواب النفي اه شيخنا (قوله اعدلوا) تصريح بوجوب العدل بعدم ما علم من النهى عن تركه التزاماً وقوله في العدو أى عدوكم وهو الكفار والولى أى وليكم أى من توالونه وهو المؤمنون أى لا تجعلوا عدلكم قاصراً على المؤمنين بل اجعلوه فيهم وفي غيرهم وهذا تفسير وهناك تفسير آخر وهو أن المراد اعدلوا في العدو أى السياق فيه وجوب العدل في العدو يستلزم وجوبه في الولي بالاولى اه شيخنا (قوله هو أى العدل) أشار به الى أن الضمير يعود على المصدر المفهوم من قوله اعدلوا وكقوله من كذب على كان شرافى كان ضمير يفهم من قوله كذب أى الكذب اه كرخى (قوله ان الله خير بما تعملون) فيه وعد وعيد فين الاول بقوله وعد الله الخ وبين الثانى بقوله والذين كفروا الخ اه شيخنا (قوله وعدا حسناً) الظاهر أنه مفعول مطلق وعليه فالمفعول الثانى مقدر وسد قوله لهم مغفرة مسدود على الاول يكون الوقف على قوله وعملوا الصالحات وعلى الثانى لا يوقف عليه اه شيخنا وفى الكرخى قوله وعدا حسناً أشار به الى أن المفعول الثانى لو عد محذوف وقد صرح فى الآية

ان تنقضوه (ان الله عليم بذات الصدور) بما في القلوب فغيره أولى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله) بحقوقه (شهداء بالقسط) بالعدل (ولا تحرمنكم) يحملنكم (شنان) بغض (قوم) أى الكفار (على أن لا تعدلوا) فتنالوا منهم لعداوتهم (أعدلوا) في العدو والولى (هو) أى العدل (أقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) فيجازيكم به (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وعدا حسناً (لهم مغفرة وأجر عظيم) هو الجنة

(على الموسع قدره) الجمهور على الرفع والجملة في موضع الحال من الفاعل تقديره بقدر الوسع وفي الجملة محذوف تقديره على الموسع منكم ويجوز أن تكون الجملة مستأنفة لا موضع لها ويقرأ قدره بالنصب وهو مفعول على المعنى لان معنى متعوهن أى ليؤد كل منكم قدر وسعه وأجود من هذا أن يكون التقدير فأوجبوا على الموسع قدره والقدر والقدر لقتان وقد قرىء بها وقيل القدر بالتسكين الطاقة وبالتحريك المقدار (متاعاً)

(والذين كفروا وكذبوا
بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم
يأبى الله الذين آمنوا إذا كروا
نعمت الله عليكم إذ هم قوم)
هم قریش (أن يبسطوا)
يمدوا (اليكم أيديهم)

اسم للمصدر والمصدر
المتبع واسم المصدر يجرى
مجرأ (حقاً) مصدر حق
ذلك حقاً و (على) متعلقة
بالنائب للمصدر * قوله
تعالى (وقد فرضتم) في موضع
الحال (فنصف) أى فليكم
نصف أو فالواجب نصف
ولو قرئ بالنصب لكان
وجهه فأدوا نصف ما فرضتم
(إلا أن يعفون) أن والفعل
في موضع نصب والتقدير
فعليكم نصف ما فرضتم
الا في حال العفو وقد سبق
مثله في قوله إلا أن يخافاً بأبسط
من هذا والنون في يعفون
ضمير جماعة النساء والواو
قبلها لام الكلمة لأن الفعل
هنا مبني فهو مثل يخرج
ويقعدن فاما قولك الرجال
يعفون فهو مثل النساء
يعفون في اللفظ وهو مخالف
له في التقدير فالرجال يعفون
أصله يعفون مثل يخرجون
فحذفت الواو التي هي لام
وبقيت الواو والضمير والنون
علامة الرفع وفي قولك
النساء يعفون لم يحذف

الآخرى بانه الجنة ولو قدره المصنف لكان أحسن فالجملة من قوله لهم مغفرة مفسرة للمحذوف تفسير
السبب للسبب لأن الجنة مرتبة على الغفران وحصول الاجر في حيث لا موضع لها من الاعراب ولا يجوز
أن يكون مفعولاً لوعداً ولا يعلّق عن العمل كما تعلق ظن وأخواتها ولم يقل وعملوا السيئات مع
أن المغفرة انما هي لقاء السيئات لأن كل واحد من ليس بمعصوم لا يخلو عن سيئات وان كان ممن يعمل
الصالحات فالمعنى أن من آمن وعمل الحسنات غفرت له سيئاته كما قال تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات اه
وفي السمين وعدية تدلّ لاثنتين أولهما الموصول والثاني محذوف أى الجنة وقد صرح بهذا المفعول في غير
هذا الموضع ذكره الزمخشري وعلى هذا فالجملة من قوله لهم مغفرة لا محل لها لانها مفسرة لذلك المحذوف
تفسير السبب للسبب فان الجنة مسببة عن المغفرة وحصول الاجر العظيم والكلام قبلها تام بنفسه وذكر
الزمخشري في الآية احتمالات أخرى أحدها أن الجملة من قوله لهم مغفرة بيان للوعد كانه قال قدم لهم وعداً فقبل
أى شيء وعده فقال لهم مغفرة وأجر عظيم وعلى هذا فلا محل لها أيضاً وهذا أولى من الاول لأن تفسير
المفعول به أولى من ادعاء تفسير شيء محذوف والثاني أن الجملة منسوبة بقول محذوف كانه قيل وعدهم وقال
لهم مغفرة والثالث اجراء الوعد مجرى القول لانه ضرب مندوب ويحمل وعد واقعاً على الجملة التي هي قوله
لهم مغفرة كما وقع تركنا على قوله له سلام على نوح كانه قيل وعدهم هذا القول واذا وعدهم من لا يخلف الميعاد
فقد وعدهم مضمون المغفرة والاجر العظيم واجراء الوعد مجرى القول مذهب كوفي اه (قوله والذين
كفروا والح) الذين كفروا مبتدأ أول واولئك مبتدأ ثان واصحاب خبره والجملة خبر الاول وهذه الجملة
مستأنفة أتت بها اسمية دلالة على الثبوت والاستقرار ولم يؤت بها في سياق الوعيد كما أتت بالجملة قبلها في سياق
الوعد حسماً لرجائهم وهذه الآية تدل على أن الخلود في النار ليس إلا للكفار لأن قوله اولئك اصحاب
الجحيم يفيد الحصر والمصاحبة تقتضي الملازمة كما يقال اصحاب الصحراء أى الملازمون لها اه كرخي
(قوله اذ كروا نعمة الله الخ) بيان لتذكيرهم بنعمة رفع الضرر وما تقدم من قوله واذ كروا نعمت الله
عليكم تذكير لنعمة إيصال الخير لهم وهو الاسلام اه شيخنا (قوله اذ هم قوم) ظرف لقوله نعمت الله لا
لقوله اذ كروا والنعمة في الحقيقة هي قوله فكف أيديهم عنكم وذلك ما روى أن المشركين رأوا رسول
الله ﷺ واصحابه بعسفان في غزوة ذي أمان وهي غزوة ذات الرقاع وهي السابعة من مغازيه
عليه السلام قاموا الى الظاهر معاً فباصلوا اندم المشركون أن لا كانوا قدأ كبوا عليهم فقالوا أن لهم بعدها
صلاة هي أحب اليهم من آباءهم وأبنائهم يعنون بها صلاة العصر وهو أن يقعدوا بهم اذا قاموا اليها فإفرد
الله تعالى كيدهم بان أنزل صلاة الخوف وقيل هو ما روى أن رسول الله ﷺ أتى بنى قريظة ومعه
الشيخان وعلى رضى الله تعالى عنهم يستقرضهم دية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ
يحسبهما مشركين فقالوا نعم يا أبا القاسم اجلس حتى نعطيك من نعطيك ما سألت فاجلسوه في صفته وهووا
بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش الى رحا عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله تعالى يده ونزل جبريل
عليه السلام فأخبره فخرج عليه السلام وقيل هو ما روى أنه صلى الله عليه وسلم نزل منزلاً وتفرق
أصحابه في شجر العضاء يستظلون بها فلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه بشجرة فجاء
أعرابي فسله وأخذه وقال يا محمد من يمنعك مني فقال عليه السلام الله تعالى فأسقطه جبريل من يده
فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعك مني فقال لا أحد أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن
محمدًا رسول الله اه أبو السعود (قوله أن يبسطوا اليكم أيديهم) يقال بسط اليه يده اذا بطش
به وبسط اليه لسانه اذا شتمه وقوله فكف أيديهم عنكم معطوف على هم وهو النعمة

ليفتكوا بكم (فكف أيديهم
عنكم) وعصمكم مما أرادوا
بكم (واتقوا الله وعلى الله
فليتوكل المؤمنون ولقد
أخذ الله ميثاق بني إسرائيل)
بما يذكرك بعد (وبعثنا) فيه
التفات عن الغيبة أقنا (منهم
اثني عشر نقيبا) من كل
سبط نقيب يكون كفيلا
على قومه

منه شيء على ما بينا (وان
تعفوا) مهتداً و (أقرب)
خبره و (للتقوى) متعلق
بأقرب ويجوز في غير القرآن
أقرب من التقوى وأقرب
إلى التقوى إلا أن اللام هنا
تدل على معنى غير معنى إلى
وغير معنى من فغنى اللام
العفو أقرب من أجل التقوى
فاللام تدل على علة قرب
العفو وإذا قلت أقرب إلى
التقوى كان المعنى مقارب
التقوى كما تقول أنت أقرب
إلى وأقرب من التقوى
يقضى أن يكون العفو
والتقوى قريبين ولكن
العفو أشد قرباً من التقوى
وليس معنى الآية على هذا
بل على معنى اللام وتاء
التقوى مبدلة من واو
واو أو مبدلة من ياء لانه
من وقيت (ولا تنسوا
الفضل) في واو تنسوا من
القراءات ووجهها
ما ذكرناه في اشتروا الضلالة
(بينكم) ظرف لتنسوا أو حال

التي أريدت ذكرها وذكر الهكم لا يذان بوقوعها عند مريد الحاجة إليها والفاء لاتعقيب المفيد لتمام
النعمة وكما لها واطهار أيديهم في موضع الاضمار لزيادة التقرير أي منع أيديهم أن تمتد إليكم عقيب همهم
بذلك لأنه كفها عنكم بعدم مدوها إليكم اه أبو السعود (قوله ليفتكوا بكم) بضم التاء وكسرها وفي
المصباح فتكت به فتكا من بابي ضرب وقتل وبعضهم يقول فتكاً مثلث الفاء بطشت به أو قتلته على غفلة
وأفتكت بالالف لغة اه (قوله وعلى الله) أي لا على غيره فلا تعتمدوا على الكثرة والعدة اه شيخنا
(قوله ولقد أخذ الله الخ) كلام مستأنف مشتمل على ذكر بعض ما صدر من بني إسرائيل مسوق
لتحريض المؤمنين على ذكر نعمة الله ومراعاة حق الميثاق وتحذير لهم من نقضه اه أبو السعود وإضافة
الميثاق إلى بني إسرائيل على معنى على أي ولقد أخذ الله الميثاق على بني إسرائيل وتقدم أن الميثاق هو
العهد المؤكد باليمين واسناد الأخذ إلى الله تعالى من حيث أنه أمر به موسى والألف الذي أخذ الميثاق
عليهم انما هو موسى بأمر الله بذلك (قوله بما يذكرك بعد) أي من قوله أني معكم لأن أقيم الصلوة الخ (قوله
وبعثنا منهم اثني عشر نقيبا) يجوز في منهم أن يتعلق بنقيبا وأن يتعلق بمحذوف على أنه حال من اثني عشر
لأنه في الأصل صفة له فلما قدم نصب حالاً وأن يكون مضافاً والنقيب فيل بمعنى فاعل مشتق من التنقيب
وهو التفتيش ومنه فقبحوا في البلاد وسمى بذلك لانه يفتش عن أحوال القوم وأسرارهم وقيل هو بمعنى
مفعول كأن القوم اختاروه على علم منهم وتفتيش عن أحوالهم وقيل هو للبالغة كعليم وخبر اه سمين
(روى) أن بني إسرائيل لما رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله بالسير إلى أريحا فبارض
الشام وكان يسكنها الجبارة الكنعانيون وقال لهم اني كتبته اليكم داراً وقراراً فخرجوا إليها واجاهدوا
من فيها واني ناصركم وأمر موسى أن يأخذ من كل سبط نقيبا أميناً يكون كفيلا على قومه بالوفاء بما أمروا
به فاختروا النقباء وأخذ الميثاق على بني إسرائيل وسار بهم فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء
إليهم يتجسسون أحوالهم فرأوا خلقاً أجسامهم عظيمة ولهم قوة وشوكة فهابوهم فرجعوا وكان
موسى قد نهى أن يتحدثوا بما يرون من أحوال الكنعانيين فنكثوا الميثاق وتحذثوا الاثني عشر منهم قيل
لما توجه النقباء لتجسس أحوال الجبارين لقيهم عوج بن عنق وعنق أمه إحدى بنات آدم لصلبه وكان
عمره ثلاثة آلاف سنة وطوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثين ذراعاً وكان على رأسه حزمة تحطب فأخذ
النقباء وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم إلى امرأته فطرحهم بين يديها وقال اطحنينهم بالرحا فقالت لا بل
نتركهم حتى يخبر واقومهم بما رأوا ففعلوا فجعلوا يتعرفون أحوالهم وكان من أحوالهم أن عنقود
العنب عندهم لا يحمله الا خمسة رجال منهم وان قشرة الرمانة تسع خمسة منهم فلما خرج النقباء من أرضهم
قال بعضهم لبعض ان أخبرتم بني إسرائيل بنجر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتبوه الا عن موسى
وهرون ثم انصرفوا إلى موسى وكان معهم حبة من عنبهم فنكثوا عهدهم وجعل كل منهم ينهي سبطه
عن القتال ويخبره بما رأى الا كالب ويوشع وكان عسكر موسى فرسخاً في فرسخ فجاء عوج حتى
نظر إليهم فجاء إلى جبل وقور منه صخرة على قدر عسكر موسى ثم حملها على رأسه ليطبقها عليهم
فبعث الله الهدد فنقر من الصخرة وسطها المحاذي لرأسه فانتقبت فوقعت في عنقه وطوقته فطرحته
وأقبل موسى فقتله فاقتلت جماعة معهم الخناجر حتى حزوا رأسه اه أبو السعود وهذه القصة ذكرها
كثير من المفسرين والمحققون على أنها لا أصل لها وأنه لا عوج ولا عنق (قوله أقنا) أي ولينا وحكمنا
واسناد هذا الفصل إلى الله من حيث أمره به والا فلما بشره انما هو موسى عليه السلام فهو الذي
ولاهم ونقبهم اه أبو السعود (قوله من كل سبط نقيب) وذلك أن بني إسرائيل اثنا عشر سبطاً بعدد

بالوفاء بالعهد وثيقة عليها
(وقال) لهم (الله اني معكم)
بالعون والنصرة (لئن) لام
قسم (أقسم الصلوة وآتيت
الزكوة وآمنت برسلي
وعزرتهم) نصرتمهم
(وأقرضتم الله قرضا حسنا)
بالانفاق في سبيله (لا كفرز
عنكم سيا تكمل ولا دخلنكم
جنات تجري من تحتها الانهار
فن كفر بعد ذلك) الميثاق
(منكم فقد ضل سواء السبيل)
أخطأ طريق الحق والسواء
في الاصل الوسط فنقضوا
الميثاق قال تعالى (فبانقضهم
ما زائدة) ميثاقهم لعنهم
أبعدناهم عن رحمتنا وجعلنا
قلوبهم قاسية) لا تلتين لقبول
الايمان (يحرفون الكلم)
الذي في التوراة من نعت
محمد وغيره (عن مواضعه)
التي وضعه الله عليها أي
يبدلونه (ونسوا) تركوا
(حظا) نصيبا (نماذ كروا)
أمرؤا (به) في التوراة من
اتباع محمد (ولا تزال)
خطاب للنبي ﷺ (تطلع)
تظهر (على خائنة) أي خيانا
(منهم) بنقص العهد وغيره
(الا قليلا منهم) ممن أسلم
(فاعف عنهم واصفح ان
الله يحب المحسنين) وهذا
منسوخ بآية السيف (ومن
الذين قالوا انا نصارى)
متعلق بقوله (أخذنا
ميثاقهم) كما أخذنا على بني
اسرائيل اليهود

أولاد يعقوب كل أولاد واحد منهم سبطا فلا سباط في بني اسرائيل بمنزلة القبائل في العرب اه شيخنا
(قوله بالوفاء بالعهد) أي على ما أمروا به من دخول الشام ومحاربة الجبابرة وقوله وثيقة عليهم أي
تأكيدا عليهم وهو متعلق بقوله وبعتنا منهم أو بقوله يكون كفيلا على قومه اه شيخنا (قوله وقال لهم)
أي للبقاء أو لبني اسرائيل وفيه التفات وقوله بالعون والنصر أي فهو كناية عن عظمتهم وجلاله اه
كرخي (قوله لام قسم) أشار الى أن لام لئن هي اللام الموطئة للقسم المحذوف تقديره والله لئن وقوله
لا كفرن جواب القسم وهو ساد مسد جواب القسم والشرط معا كما قاله الزمخشري ورده أبو حيان
بأنه جواب القسم فقط وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وقد تقدم مثله وتأخير
الايمان عن اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة مع كونهما من الفروع المرتبة عليه لما انهم كانوا معترفين بوجودهما
مع ارتكابهم تكذيب بعض الرسل عليهم الصلاة والسلام اه كرخي (قوله وعزرتهم) في المختار
التعزير التوقير والتعظيم اه وفي القاموس والتعزير ضرب دون الحد وهو أشد الضرب والتفخيم
والتعظيم ضدو الاهانة كالعز و التقوية والنصر اه (قوله نصرتمهم) أي منعتهم من أيدي العدو
وأصله الذب ومنه التعزير وهو التشكيل والمنع من معاودة الفساد اه كرخي (قوله بالانفاق في سبيله)
شبه الانفاق في سبيل الله لوجه الله بالقرض على سبيل المجاز لانه اذا أعطى المستحق ماله لوجه الله تعالى
فكانه أقرضه لياه اه خطيب وتقدم لهذا بسط في سورة البقرة والمراد بالزكاة الواجبة وبالقرض هنا
الصدقة المندوبة وخصها بالذكر تنبيها على شرفها وحينئذ فلا يرد أن قوله تعالى وأقرضتم الله قرضا
حسنا داخل تحت إيتاء الزكاة فافائدة الاعادة وقرضا يجوز أن يكون مصدرا محذوف الزوائد وعامله
أقرضتم أي اقرضوا ويجوز أن يكون بمعنى المقرض فيكون مفعولا به اه كرخي (قوله أخطأ طريق الحق)
أي الذي هو الدين المشروع فان قيل كيف قال ذلك مع أن من كفر قبل ذلك كذلك فالجواب نعم لكن
الكفر بعدما ذكر من النعم أقبح منه قبله لان الكفر انما عظم قبحه لعظم النعمة المكفورة فاذا زادت
النعمة زاد قبح الكفر اه كرخي (قوله فنقضوا الميثاق) أي بتكذيبهم الرسل الذين جاؤا بعد موسى
وقتلهم أنبياء الله ونبذهم كتابه وتضييعهم فرائضه اه كرخي (قوله أبعدناهم من رحمتنا) يشير به الى أن
فيه اطلاق الملزوم على اللازم وعكسه هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء أي هل يفعل
أطلق الاستطاعة على الفعل لانها لازمة له اه كرخي (قوله يحرفون الكلم) استئناف لبيان مرتبة
قسوة قلوبهم فانه لا مرتبة أعظم من أخذ الاجر على تغيير كلام الله اه أبو السعود (قوله تركوا) أشار به
الى ييلن المراد هنا بالنسيان لانه وقع في القرآن لمعان اه كرخي (قوله على خائنة) في خائنة ثلاثة أوجه
أحدها انها اسم فاعل والهاء للبالغة كراوية ونسابة أي على شخص خائن والثاني أن التاء للتأنيث وأنت على
معنى طائفة أو نفس أو فعلة خائنة الثالث انها مصدر كالعافية والعاقبة ويؤيد هذا الوجه قراءة الاعمش
على خيانة وأصل خائنة خاونة فاعل اعلال قائمة ومنهم صفة لخائنة اه سمين (قوله الا قليلا منهم) استثناء
من الضمير المجزور في منهم اه (قوله عن أسلم) كابن سلام وأصحابه (قوله وهذا) أي الامر بالعتو والصفح
منسوخ بآية السيف أي قوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية ومحل كونه منسوخا
اذا كان المراد فاعف عنهم مطلقا سواء تابوا أولا وأما ان كان المراد فاعف عنهم أي عمن تاب منهم فلا
نسخ اه أبو السعود بالمعنى (قوله ومن الذين قالوا انا نصارى اخذنا ميثاقهم) لما ذكر نقص

اليهود الميثاق أتبعه بذكر نقض النصارى الميثاق وان سبيل النصارى مثل سبيل اليهود في نقض العهد والميثاق وانما قال تعالى ومن الذين قالوا اننا نصارى ولم يقل ومن النصارى لانهم الذين ابتدعوا هذا الاسم وسموا به أنفسهم لا أن الله تعالى سماهم به أخذنا ميثاقهم بمعنى كتبنا عليهم في الانجيل أن يؤمنوا بمحمد ﷺ فنسوا حظا مما ذكروا به يعني تركوا ما أمروا به من الايمان بمحمد ﷺ فأغروا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة قال قتادة لما تركوا العمل بكتاب الله وعصوا رسله وضعوا فرائضه وغطوا حدوده ألقى الله العداوة والبغضاء بينهم وقيل العداوة والبغضاء هي الالهواء المختلفة وفي الهاء والميم من قوله بينهم قولان أحدهما أن المراد بهم اليهود والنصارى فإن العداوة والبغضاء حاصلة بينهم الى يوم القيامة والقول الثاني أن المراد بهم فرق النصارى فإن كل فرقة منهم تكفر الاخرى اه خازن (قوله ومن الذين قالوا اننا نصارى) فيه خمسة أوجه أحدها وهو الظاهر أن من متعلق بقوله أخذنا والتقدير الصحيح أن يقال وأخذنا من الذين قالوا اننا نصارى ميثاقهم فيوقع من الذين بعد أخذنا ويؤخر عنه ميثاقهم ولا يجوز أن يقدر وأخذنا ميثاقهم من الذين فتقدم ميثاقهم على الذين قالوا وأن كان ذلك جائزا من جهة كونها مفقودة وكل منهما جائز التقديم والتأخير لانه يلزم عود الضمير على متأخر لفظا ورتبة وهو لا يجوز الا في مواضع محصورة نص على ذلك جماعة منهم مكى وأبو البقاء الثاني أنه متعلق بمحذوف على أنه خبر مبتدأ محذوف قامت صفته مقامه والتقدير ومن الذين قالوا اننا نصارى قوم أخذنا ميثاقهم فالضمير في ميثاقهم يعود على ذلك المحذوف والثالث أنه خبر مقدم ولكن قدروا مبتدأ موصولا محذوف وبقيت صلته والتقدير ومن الذين قالوا اننا نصارى من أخذنا ميثاقهم فالضمير في ميثاقهم عائد على من والكوفيون يحيزون حذف الموصول والرابع أن تتعلق من بأخذنا كالوجه الاول لكن يجعل الضمير في ميثاقهم عائدا على بنى اسرائيل ويكون المصدر من قوله ميثاقهم مصدرا تشبيها والتقدير وأخذنا من النصارى ميثاقا مثل ميثاق بنى اسرائيل كقولك أخذت من زيد ميثاق عمرو أى ميثاقا مثل ميثاق عمرو وهذا الوجه بدأ الزمخشري فانه قال أخذنا من النصارى ميثاق من ذكر قبلهم من قوم موسى أى مثل ميثاقهم من الايمان بالله ورسله والخامس أن من الذين معطوف على منهم من قوله تعالى ولا تزال تطلع على خائنة منهم أى من اليهود والمعنى ولا تزال تطلع على خائنة من اليهود ومن الذين قالوا اننا نصارى ويكون قوله أخذنا ميثاقهم على هذا مستأنفا ههنا سمين اذا عرفت هذا عرفت ان كلام الشارح جار على الوجه الاول من هذه الوجوه الخمسة وأن قوله كما أخذنا على بنى اسرائيل اليهودي اوضح لمعنى الكلام وليس من تمام الاعراب وجملة قوله ومن الذين قالوا اننا نصارى المحطوفة على قوله ولقد أخذنا ميثاق بنى اسرائيل أى ولقد أخذنا الله الميثاق على اليهود فنتقضوه وأخذنا على النصارى فنتقضوه تأمل (قوله الذين قالوا اننا نصارى) انما نسب تسميتهم نصارى لانفسهم دون أن يقال ومن النصارى ايذانا بأنهم في قولهم نحن أنصار الله في معزل من الصدق وانما هو تقول محض منهم وليسوا من أنصار الله في شيء وواظهار الكمال سوء صنيعهم ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم فان ادعاءهم لنصرته تعالى يستدعى ثباتهم على طاعته تعالى ومراعاة ميثاقه اه أبو السعود وفي المختار والنصير الناصر وجمعه أنصار كشریف وأشراف وجمع الناصر نصر كصاحب وصحب والنصارى جمع نصران ونصرانة كالندامى جمع ندمان وندمانية ولم يستعمل نصران الايباء النسب ونصره تصيرا جعله نصرانيا وفي الحديث فابواه يهودانه أو ينصرانه اه وفي المصباح ورجل نصراني بفتح النون وامرأة نصرانية ويقال انه نسبة الى قرية اسمها نصرى ولهذا قيل في الواحد نصرى على القياس والنصارى جمعه مثل مهري ومهارى

(فنسوا حظا مما ذكروا به)
في الانجيل من الايمان
وغیره وتقضوا الميثاق
(فأغروا)

من الفضل وقرىء ولا تناسوا
الفضل على باب المفاعلة وهو
بمعنى المتاركة لا بمعنى السهو
* قوله تعالى (حافظوا) يحوز
أن يكون من المفاعلة الواقعة
من واحد كعاقبت اللص
وعافاه الله وان يكون من
المفاعلة الواقعة من اثنين
ويكون وجوب تكرير
الحفظ جاريا مجرى الفاعلين
اذا كان الوجوب حائا على
الفعل فكأنه شريك الفاعل
الحافظ كما قالوا في قوله واذا
واعدنا موسى فالوعد كان
من الله والقبول من موسى
وجعل القبول كالوعد
وفي حافظوا معنى لا يوجد
في احفظوا وهو تكرير
الحفظ (والصلاة الوسطى)
خصت بالذكور وان دخلت
في الصلوات تفضيلا لها
والوسطى فعلى من الوسط
(الله) يحوز أن تتعلق اللام
بقوموا وان شئت (قائتين)
قوله تعالى (فرجالا)
من المحذوف تقديره فصلوا
رجالا او فقوموا رجالا
ورجالا جمع

ثم أطلق النصراني على كل من تعبد بهذا الدين اه (قوله أو قلنا) أي على وجه اللزوم وعبرة البيضاوي
 فأغر ينامن غري بالشئ إذا لصق به اه وفي المصباح غري بالشئ غر يامن باب تعب أولع به من حيث
 لا يحمله عليه حامل وأغر يته به اغراء فأغري به بالبناء للفعل والاسم الغراء بالفتح والمد والغراء مثل
 كتاب ما يلصق به معمول من الجلود وقد يعمل من السمك والغراء مثل العصالفة فيه وغروت الجلد
 أغروه من باب عدأ ألصقته بالغراء وقوس مغروة وأغر يتبين القوم مثل أفسدت وزنا ومعنى وغروت
 غروا من باب قتل عجت ولاغرو ولاعجب اه (قوله بينهم) فيه وجهان أحدهما أنه ظرف لأغرينا
 والثاني أنه حال من العداوة فيتعلق بمحذوف ولا يجوز أن يكون ظرفا لعداوة لأن المصدر لا يتقدم
 معموله عليه والى يوم القيامة أجاز فيه أبو البقاء أن يتعلق بأغرينا أو بالعداوة أو بالبغضاء أي أغرينا إلى
 يوم القيامة بينهم العداوة والبغضاء وأنهم يتعادون إلى يوم القيامة أو يتباغضون إلى يوم القيامة وعلى ما قاله
 أبو البقاء تكون المسئلة من باب الاعمال ويكون قد وجد التنازع بين ثلاثة عوامل ويكون من أعمال الثالث
 للحدف من الاول والثاني وتقدم تحرير ذلك وأغرينا من اغراء بكذا أي الزمهاياه وأصله من الغراء
 الذي يلصق به ولا مه واو والاصل فأغرونا أو انما قلبت الواو ياء لوقوعها رابعة ومنه قولهم بيت مغرو أي
 معمول بالغراء يقال غري بكذا يغري غرافا إذا أريد تعديته عدى بالهزمة فيقال اغريته بكذا اه سمين
 (قوله بتفرقهم) أي إلى الفرق الثلاثة فضمير بينهم للنصارى خاصة وقيل لهم ولليهود فالفرق اثنان
 يهودون نصارى أي أغرينا العداوة بين اليهود والنصارى وعلى الاول فالفرق الثلاثة ثم النسبورية
 والملكانية واليعقوبية اه شيخنا (قوله يا أهل الكتاب) التفات إلى خطاب الفريقين على أن الكتاب جنس
 شامل للتوراة والانجيل اثريان أحواهما من الخيانة وغيرهما من فنون القبائح ودعوة لهم إلى الإيمان
 برسول الله ﷺ والقرآن وإيرادهم بعنوان أهلية الكتاب لانطواء الكلام المصدرية على ما يتعلق
 بالكتاب وللبالغة في التشنيع عليهم فان أهلية الكتاب من موجبات مراعاته والعمل بمقتضاه وبيان ما فيه
 من الاحكام وقد فعلوا من الحكمم والتحرير ف ما فعلوا هم يعلمون اه أبو السعود (قوله يبين لكم
 كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) يعني أن محمدا ﷺ يظهر كثيرا مما أخفوا وكنتموا من التوراة
 والانجيل وذلك أنهم أخفوا آية الرجم وصفة محمد ﷺ وغير ذلك ثم إن رسول الله ﷺ بين ذلك
 وأظهره وهذا معجزة للنبي ﷺ لأنه لم يقرأ كتابهم ولم يعلم ما فيه فكان اظهار ذلك معجزة له ويعفو عن
 كثير يعني مما يكتمونه فلا يتعرض له ولا يؤاخذهم به لأنه لا حاجة إلى اظهاره والناثئة في ذلك أنهم يعلمون
 كون النبي ﷺ عالما بما يخفونه وهو معجزة له أيضا فيكون ذلك داعيا لهم إلى الإيمان به اه خازن وجملة يبين
 لكم في محل نصب على الحال من رسولنا أي جاءكم رسولنا في هذه الحالة وما يتعلق بمحذوف لأنه صفة لكثيرا
 او ما موصولة اسمية وتخفون صلتها والعائد محذوف أي من الذي كنتم تخفونه ومن الكتاب يتعلق
 بمحذوف على أنه حال من العائد المحذوف اه سمين (قوله كآية الرجم) هذا بالنسبة لكتهم اليهود وأما
 بالنسبة لكتهم النصارى فلم يمثل له الشارح ومثله أبو السعود بشارة عيسى بأحمد في الانجيل اه (قوله
 ويعفو عن كثير) أي لا يظهر كثيرا مما تخفونه اذ لم تدع اليه داعية دينية صيانة لكتهم عن زيادة الافتضاح كما
 يفصح عنه التعبير عن عدم الاظهار بالعفو وفيه الحث على عدم الاخفاء ترغيبا وترهيبا والجملة معطوفة على
 الجملة الحالية داخلية في حكمها وقيل يعفو عن كثير منكم ولا يؤاخذهم اه أبو السعود (قوله قد جاءكم من الله

أو قلنا) بينهم العداوة
 والبغضاء إلى يوم القيامة
 بتفرقهم واختلاف أهوائهم
 فكل فرقة تكفر الاخرى
 (وسوف ينبئهم الله) في
 الآخرة (بما كانوا يصنعون
 فيجازيهم عليه) يا أهل
 الكتاب اليهود والنصارى
 (قد جاءكم رسولنا) محمد
 (يبين لكم كثيرا مما كنتم
 تخفون) تكتمون (من
 الكتاب) التوراة والانجيل
 كآية الرجم وصفته
 (ويعفو عن كثير) من ذلك
 فلا يدينه اذ لم يكن فيه مصلحة
 الا اقتضاحكم (قد جاءكم
 من الله نور) هو النبي ﷺ
 (وكتاب) قرآن (مبين)
 بين ظاهر (يهدي به) أي
 بالكتاب (الله)

راجل كصاحب وصحاب
 وفيه جموع كثيرة ليس هذا
 موضع ذكرها (كأعلمكم)
 في موضع نصب أي ذكرها
 مثل ما علمكم وقد سبق مثله
 في قوله كما أرسلنا وفي قوله
 واذكروه كما هداكم * قوله
 تعالى (والذين يتوفون منكم)
 الذين مبتدأ والخبر محذوف
 تقديره بوصون وصية هذا
 على قراءة من نصب (وصية)
 ومن رفع الوصية فالتقدير
 فعليهم

(الح) جملة مستأنفة مسوقة لبيان ان فائدة محيىء الرسول ليست منحصرة فيما ذكر من بيان ما كانوا يخفونه بل له منافع لا تحصى اه أبو السعود (قوله من اتبع رضوانه) أى من سبق في عمله أنه يتبع والافن اتبع بالفعل لا معنى له دأته اه شيخنا (قوله طرق السلامة) عبارة الخازن سبل السلام قال ابن عباس يريد دين الاسلام لانه دين الله وهو السلام وسبيله دينه الذى شرعه لعباده وبعث به رسله وأمر عباده باتباعه وقيل سبل السلام سبل دار السلام فيكون من باب حذف المضاف اه (قوله سبل السلام) أى طرق السلامة من المذاب والنجاة من العقاب أو سبيل الله وهو شريعته التى شرعها للناس قيل هو مفعول ثان ليهدى والحق أن انتصابه بنزع الخافض على حد قوله واختار موسى قومه وأنما يعدى الى الثانى بالى أو باللام كفى قوله تعالى ان هذا القرآن يهذى لى هى أقوم وقوله ويخرجهم الضمير لمن والجمع باعتبار المعنى كما أن الافراد فى اتبع باعتبار اللفظ وقوله من الظلمات أى ظلمات فنون الكفر والضلال وقوله لى النور أى الايمان بأذنه بتيسيره أو بأرادته ويهديهم الى صراط مستقيم هو أقرب الطرق الى الله تعالى ومؤداه الى المحالة وهذه الهداية عين الهداية الى سبل السلام وانما عطف عليها تنزيلا لتأثير الوصفى منزلة التغيرات الدائى كما فى قوله تعالى فلما جاء أمرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ اه أبو السعود (قوله حيث جعلوه) أى المسيح اه (قوله وهم اليعقوبية) أى القائلون بالاتحاد وهو لاء نصارى نجران استدلو بصفات عيسى من الاحياء والانباء بالغيب على الالهية فهو مثل قولك الكرم زيد أى حقيقة الكرم فى زيد وعلى هذا قالوا ان الله هو عيسى بن مريم ومعناه بت القول على أن حقيقة الله هو وذلك أن الخبر اذا عرف بالالف واللام أفاد التخصر سواء كان التعريف فيه عهديا أو جنسيا فاذا ضم معه ضمير الفصل ضاعف تأكيد معنى القصر فاذا صدرت الجملة بأن بلغ الكمال فى التحقيق اه كرخى وفى أبى السعود وقيل لم يصرح به أحد منهم لكن حيث اعتقدوا اتصافه بصفات الله الخاصة وقد اعترفوا بان الله تعالى موجود فلزمهم القول بانه المسيح لا غير اه (قوله قل فن يملك) أى قل لهم تبكيئا واطهار البطلان قولهم الفاسد والاستفهام انكارى توبيخى كما أشار له المفسر وانما نفيت المالكية المذكورة بالاستفهام الانكارى عن أحد مع تحقيق الالتزام والتبكييت بنفها عن المسيح فقط بان يقال فهل يملك شىء الخ لتحقيق الحق بنى الالهية عن كل ما عداه سبحانه واثبات المطلوب فى ضمنه بالطريق البرهانى وتعميم ارادة الاهلاك للكل مع حصول المقصود بالاقصرار عليه لتحويل الخطب واطهار كمال العجز ببيان أن الكل تحت قهره تعالى وتخصيص أمه بالذ كرمع اندراجها فى ضمن من فى الارض لزيادة تأكيد عجز المسيح اه أبو السعود والفاء فى قوله فن يملك عاطفة لهذه الجملة على جملة مقدرة قبلها والتقدير قل كذبوا أوليس الامر كذلك فن يملك وقوله من الله فيه احتمالان اظهرهما أنه متعلق بالفعل قبله والثانى ذكره أبو البقاء أنه حال من شىء يعنى من حيث أنه كان صفة فى الاصل للكرة تقدم عليها فاتصبت حالا اه سمين (قوله ان أراد ان يهلك المسيح) هذه الجملة شرطية قدم فيها الجزاء على الشرط والتقدير أن أراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه فن الذى يقدر على أن يدفعه عن مراده ومقدوره وقوله ومن فى الارض جميعا يعنى أن عيسى شا كل من فى الارض فى الصورة والخلقة والتركيب وتغير الصفات والاحوال فلما سلمتم كونه تعالى خالقا للكل وجب كونه خالقا لعيسى وقوله ومن فى الارض من باب عطف العام على الخاص حتى يسالغ فى نفي الالهية عنهم فإكانه نص عليهم امرتين مرة بذكرهما مفردين ومرة باندراجهما فى العموم وهذا أيضا ما أشار اليه الشيخ المصنف فى التقرير اه كرخى (قوله لقد ر عليه) أى فلما كان عجزه يقينيا لا ريب فيه ظهر كونه بمنزل عما تقولون فى حقه اه

من اتبع رضوانه) بأن آمن
(سبل السلام) طرق السلامة
(ويخرجهم من الظلمات)
الكفر (الى النور) الايمان
(بأذنه) بأرادته (ويهديهم
الى صراط مستقيم) دين
الاسلام (لقد كفر الذين قالوا
ان الله هو المسيح ابن مريم)
حيث جعلوه الها وهم اليعقوبية
فرقة من النصارى (قل فن
يملك) أن يدفع (من)
عذاب (الله شىء ان أراد
أن يهلك المسيح بن مريم
وأمه ومن فى الارض جميعا)
أى لا أحد يملك ذلك ولو
كان المسيح الها لقد ر عليه
(ولله ملك السموات)
والارض وما بينهما مخلق
ما يشاء والله على كل شىء
شاه (قد ر وقالت اليهود
والنصارى) أى كل منهما
(نحن أبناء الله)

وصية وعليهم المقدرة خبر
لوصية (لازواجهم) نعمت
لوصية وقيل هو خبر الوصية
وعليهم خبر ثان أو تبين
وقيل الذين فاعل فعل
محذوف تقديره ليوصل الذين
يتوفون وصية وهذا على قراءة
من نصب وصية (متاالى
الحول) مصدر لان الوصية
دلت على يوصون ويوصون
بمعنى يمتعون ويحوز أن يكون
بدلا من الوصية على قراءة

أبو السعود (قوله أي كابنائه الخ) أشار به إلى أن النبوة هنانبوة المحبة والرأفة لا الحقيقة أو المراد ببناء الله خاصة كما يقال أبناء الدنيا وأبناء الآخرة وقيل فيه اضمار تقديره أبناء أنبياء الله ونظيره أن الذين يبنيونكم أنما يبنيونكم الله اه كرخي وفي أبي السعود وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه حكاية لما صدر عن الفريقين من الدعوى الباطلة وبيان لبطلانها بعد ذكر ما صدر عن أحدهما وبيان بطلان أي قالت اليهود ونحن أشياع ابنه عزير وقالت النصارى نحن أشياع ابنه المسيح كما قيل لأشيع أبي خبيب وهو عبد الله بن الزبير الحبشيون وما يقول أقارب الملوك عند المفارقة نحن الملوك وقال ابن عباس أن النبي ﷺ دعا جماعة من اليهود إلى الإسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف نخوفنا به ونحن أبناء الله وأحباؤه وقيل أن النصارى يتلون في الإنجيل أن المسيح قال لهم اني ذاهب إلى أبي وأبيكم وقيل أرادوا أن الله تعالى كالاب لنا في الخنو والعطف ونحن كالأبناء في القرب والمنزلة وبالجملة أنهم كانوا يدعون أن لهم فضلا ومزية عند الله تعالى على سائر الخلق فرد عليهم ذلك وقيل لرسول الله ﷺ قل الزاما لهم وتبكيता فلم يعذبكم بذنوبكم أي أن صح ما زعمتم فلا شيء يعذبكم في الدنيا بالقتل والأسر والمسوخ وقد اعترفتم بأنه تعالى سيعذبكم في الآخرة بالنار أياما بعد أيام عبادتكم العجل ولو كان الأمر كما زعمتم لما صدر عنكم ما صدر ولما وقع عليكم ما وقع اه (قوله أن صدقتم في ذلك) أشار به إلى أن الفاء في جواب شرط مقدر وهو ظاهر كلام الزمخشري اه كرخي (قوله من جملة من خلق) هذه النسخة هي الصواب وخلافها خطأ وصورة النسخة الأخرى من جملة من خلق ففيها تفكيك رسم القرآن أفاده القارى وذلك لأن ممن تكتب ميمين ونونافي بعضها وعند التفكيك تصير ميا ونونا معانهم ميا ونونا كذلك تأمل (قوله لكم) خبر مقدم وقوله ما لهم مبتدأ مؤخر وكذا يقال فيما بعده اه (قوله لا اعتراض عليه) أي لانه القادر الفعال بالاختيار اه كرخي (قوله واليه المصير) أي اليه وحده (قوله يبين لكم) الجملة في محل نصب على الحال (قوله على فترة من الرسل) أي لان فتور الارسل وانقطاع الوحي يحوج إلى بيان الشرائع والاحكام وعلى فترة متعلق بجاءكم على الظرفية كما في قوله تعالى واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملك سليمان أي جاءكم على حين فتور من الارسل وانقطاع من الوحي ومزيد احتياج إلى بيان الشرائع والاحكام الدينية أو بمحذوف وقع حالا من ضمير يبين أو من ضمير لكم أي يبين لكم ما ذكر حال كونه على فترة من الرسل أو حال كونكم عليها أخرج ما كنتم إلى البيان ومن الرسل متعلق بمحذوف وقع صفة لفترة أي كائنة من الرسل مبتدأة من جهتهم اه أبو السعود وفي الخازن واختلاف العلماء في قدر مدة الفترة فروى عن سلمان قال فترة ما بين عيسى ومحمد ﷺ ستائة سنة أخرجه البخارى وقال قتادة كانت الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ ستائة سنة وما شاء الله من ذلك وعنه أنه خمسمائة سنة وستون سنة وقال ابن السائب خمسمائة وأربعون سنة وقال الضحاك أنها أربع مائة وبضع وثلاثون سنة وقل ابن الجوزى عن ابن عباس أن بين ميلاد عيسى وميلاد محمد صلى الله عليه وسلم خمسمائة سنة وتسع وستين سنة وهى الفترة وكان بين عيسى ومحمد أربعة من الرسل فذلك قوله تعالى إذ أرسلنا إليهم اثنين فكذبوهما فمزنا بثالث قال والرابع لأدرى من هو اه (قوله إذ لم يكن بينه وبين عيسى الخ) هذا هو الراجح ومقابله أنه كان بينهما أربعة رسل كما تقدم ثلاثة من بنى اسرائيل والرابع من غيرهم وهو خالد بن سنان الذى قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم نبى ضيعه قومه اه خازن (قوله ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة) هكذا في بعض النسخ وفي أكثرها خمسمائة وستون سنة وكل من القولين منقول في الخازن وغيره كما تقدم ومدة ما بين موسى وعيسى ألف وسبع مائة سنة اه أبو السعود (قوله واذا كر اذا قال موسى

أي كابنائه في القرب والمنزلة وهو كما ينبغي في الرحمة والشفقة (وأحباؤه قل) لهم يا محمد (فلم يعذبكم بذنوبكم أن صدقتم في ذلك ولا يعذب الاب ولده ولا الحبيب حبيبه وقد عذبكم فأنتم كاذبون (بل أنتم بشر من جملة من (خلق) من البشر لكم ما لهم وعليكم ما عليهم (يفقر لمن يشاء) المغفرة له (ويعذب من يشاء) تعذيبه لا اعتراض عليه (ولله ملك السموات والارض وما بينهما واليه المصير) المرجع (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) محمد (يبين لكم) شرائع الدين (على فترة) انقطاع (من الرسل) إذ لم يكن بينه وبين عيسى رسول ومدة ذلك خمسمائة وتسع وستون سنة (أن) لا (تقولوا) اذا عذبتم (ما جاءنا من) زائدة (بشير ولا نذير فقد جاءكم بشير ونذير) فلا عذر لكم اذا (والله على كل شيء قدير) ومنه تعذيبكم ان لم تتبعوه (و) اذا كر (اذا قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمت الله عليكم اذ جعل فيكم) أي منكم (أنبياء وجعلكم ملوكا)

اصحاب خدم وحشم (وآتاكم
مالم يؤت أحدامن العالمين)
من المن والسلوى وفلق
البحر وغير ذلك (ياقوم
ادخلوا الارض المقدسة)
المطهرة (التي كتب الله
لكم) أمركم بدخولها وهي
الشام (ولا تتردوا على
أدباركم تنهزموا خوف
العدو) (فتنقلبوأخاسرين)
في سعيكم (قالوا يا موسى ان
فيها قوم مجابرين) من بقايا
عادطوالاذوى قوة (وانالان
ندخلها حتى يخرجوا منها
فان يخرجوا منها فانا
داخلون) لها

من نصها أوصفة توصية والى
الحول متعلق بمتاع أو صفة له
وقيل متاعا حال أى متمتعين
أو ذوى متاع (غير اخراج)
غيرهنا تنتصب انتصاب
المصدر عند الاخفش
تقديره لا اخرجها وقال
غيره هو حال وقيل هو صفة
متاع وقيل التقدير من غير
اخراج * قوله تعالى
(وللطلقات متاع) ابتداء
وخبر و (حقا) مصدر
وقد ذكر مثله قبل * قوله
تعالى (كذلك بين الله)
قد ذكر في آية الصيام *
قوله تعالى (ألم ترالى الذين)
الاصل في ترى ترى مثل
ترعى الا أن العرب اتفقوا
على حذف الهمزة في
المستقبل تخفيفا

(الخ) جملة مستأنفة لبيان ما فعلوا بعد أخذ الميثاق واذ نصب بفعل مقدر كما قال الشارح خوطب به النبي
ﷺ بطريق صرف الخطاب عن أهل الكتاب ليعدد عليه ما صدر عن بعضهم أى اذ كر لهم وقت
قول موسى وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة لان الوقت
مشمول على ما وقع فيه تفصيلا فاذا استحضركان ما وقع فيه بتفاصيله كأنه مشاهد عيانا اه أبو السعود
وقال الطبري هذا تعريف من الله لنبيه محمد ﷺ بتمادى هؤلاء فى النى وبعدهم عن الحق وسوء
اختيارهم لانفسهم وشدة مخالفتهم لانبياهم مع كثرة نعم الله عليهم وتتابع أياديه لديهم فسلى نبيه محمدا
صلى الله عليه وسلم بذلك عما نزل به من الشدائد التي حصلت له من مخالفة قومه ومعاصيهم عليه اه خازن
(قوله اصحاب خدم) قال قتادة كانوا أول من ملك الخدم ولم يكن لمن قبلهم خدم وروى عن أنى سعيد
الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان بنو اسرائيل اذا كان لاحدم خادم وامرأة ودابة يكتب
ملكها وقال السدى وجعلكم ملوكا أى أحرارا تملكون أمر أنفسكم بعدما كنتم فى أيدي القبط
يستعبدونكم وقال الضحاك كانت منازلهم واسعة فيها مياه جارية ومن كان مسكنه واسعا وفيه نهر
جار فهو ملك اه خطيب وفى المصباح الخدم جمع خادم يقال للذكر والانثى والحشم خدم الرجل
قال ابن السكيت هى كلمة فى معنى الجمع ولا واحد لها من لفظها وفسرها بعضهم بالعيال والقرابة ومن
يغضب له اذا أصابه أمر وحشم حشمان باب تعب اذا غضب ويتعدى بالالف فيقال أحشمته
وبالحركة أيضا فيقال حشمة حشمان باب ضرب وحشم يحشم مثل خجل يحجل وزنا ومعنى واحتشم
اذ غضب واذا استحميا أيضا اه (قوله من العالمين) المراد بالعالمين الامم الخالية الى زمانهم وقيل المراد بهم
عالمو زمانهم اه أبو السعود ولا حاجة لهذا التخصيص لان فلق البحر وتظليل الغمام وأمثالها لم
يوجد فى غيرهم اه كرخى حتى فى هذه الامة اه (قوله من المن والسلوى) فيه أن نزولهما كان فى التيه
وهذا التذكير من موسى كان قبل التيه كما هو صريح سوق الآية فليتأمل اه شيخنا (قوله يا قوم ادخلوا
الارض الخ) لما ذكرهم بنعمة الله عليهم أمرهم بالخروج الى جهاد عدوهم فقال ادخلوا الارض المقدسة يعنى
المطهرة سميت مقدسة لانها طهرت من الشرك وصارت مسكنا للانبيا والمؤمنين وقيل المقدسة المباركة
قال الكلبي سعد ابراهيم عليه السلام جبل لبنان فقيل له انظر فأدرك بصرك فهو مقدس وهو ميراث
لنريتك والارض هى الطور وما حوله وقيل أريحاء وفلسطين وبعض الاردن وقيل دمشق وقيل
هى الشام كلها اه خازن (قوله أمركم بدخولها) بهذا اندفع سؤال أورده الخازن صورته كيف
قال التى كتب الله لكم وقال فانها محرمة عليهم وكيف الجمع بينهما اه وأجاب عنه بأجوبة
عديدة ومحصل ما أشار اليه الشارح أن المراد بكتبها لهم أمرهم بدخولها وهذا لا ينافى تحريمها
عليهم مدة لمخالفتهم اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله أمركم بدخولها أى أو كتب فى اللوح المحفوظ
انها لكم ان آمتم وأطعتم فلا ينافيه قوله فانها محرمة عليهم اربعين سنة لان الوعد مشروط بقيد
الطاعة فلما لم يوجد الشرط لم يوجد المشروط اه (قوله ولا تتردوا) أى ترجعوا الى مصر
فانهم لما سمعوا بأخبار الجبارين بكوا وقالوا ليتنا متنا بمصر تعالوا نجعل لنا رئيسا ننصرف بنا الى مصر
اه أبو السعود (قوله على أدباركم) حال من فاعل تتردوا أى لا تتردوا منقلبين ويحوز أن يتعلق
بنفس الفعل قبله وقوله فتقلبوا فيه وجهان أظهرهما انه مجزوم عطفا على فعل النهى والثانى
أنه منصوب باضمار ان بعد الفاء فى جواب النهى وخاسرين حال وقرأ ابن محيصن هنا وفى جميع القرآن
يا قوم مضموم الميم ويروى قراءة عن ابن كثير ووجهها أنه لغة فى المضاف لىاء المتكلم

كقراءة قلب رب احكم بالحق وقرأ ابن السميع يا قومي ادخلوا بفتح الباء وقوله فانادوا داخلون أى فانا داخلون الارض حذف المفعول للدلالة عليه اه سمين (قوله قال رجلان) وصفهما بصفتين الاولى قوله من الذين يخافون الثانية قوله انعم الله عليهما (قوله وهما يوشع) أى ابن نون وهو الذى نبى بعد موسى وقوله وكالب أى ابن يوفنا وهو بفتح اللام وكسر ها اه (قوله انعم الله عليهما) فى هذه الجملة خمسة أوجه أظهرها أنها صفة ثانية فجعلها الرفع وجىء هنا بأفصح الاستعمالين من كونه قدم الوصف بالجاء على الوصف بالجملة لقربه من المفرد الثانى أنها معترضة وهو أيضاً ظاهر الثالث أنها حال من الضمير فى يخافون قاله مكى الرابع أنها حال من رجلان وجاءت الحال من النكرة لتخصصها بالوصف الخامس أنها حال من الضمير المستتر فى الجار والمجرور وهو من الذين لوقوعه صفة توصف وإذا جعلتها حالاً فلا بد من إضمار قدم الماضى على خلاف سلف فى المسئلة اه سمين (قوله ادخلوا عليهم الباب) أى باغثوم وامنعوم من الخروج الى السحراء ثلاثي محذوف بحال الجحلاف ما إذا دخلتم عليهم القرية بغتة فانهم لا يقدرُونَ فيها على الكرو والفر اه شيخنا (قوله بالقلوب) أى قوية (قوله قال ذلك) أى قولهما فانكم غالبون وقوله تيقنا أى لانهما كانا جازمين بصدق موسى وبصبر الله وانجاز وعده لمساعدته اه من صنع الله بموسى صلى الله عليه وسلم فى قهر أعدائه اه كرخى (قوله وانجاز وعده) أى المذكور فى قوله وقال الله انى معكم (قوله وعلى الله فتوكلوا) أى بعد ترتيب الاسباب ولا تعتمدوا عليها فانها غير مؤثرة اه أبو السعود (قوله ان كنتم مؤمنين) أى بالله وبصححة نبوة موسى اه كرخى (قوله ماداموا فيها) مامصدرية ظرفية ودماوى دام الناقصة وخبرها الجار بعدها وهذا الظرف بدل من أبداً وهو بدل بعض من كل لان الأبدى من الزمن المستقبل كله ودوام الجارين فيها بعضه وظاهر عبارة الزمخشري يحتمل أن يكون بدل كل من كل أو عطف بيان والعطف قديق بين النكرتين على خلاف فيه تقدم اه سمين (قوله فاذهب أنت وربك) انما قالوا هذه المقالة لان مذهب اليهود التجسيم فكانوا يجوزون الذهاب والمجيء على الله وقال بعضهم أن قالوا هذا على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهم كفار وان قالوه على وجه الخلاف لامر الله فهم فسقة وقال بعضهم انما أرادوا بقولهم أنت وربك أخاه هرون لانه كان أكبر من موسى والاصح أنهم انما قالوا ذلك جهلاً منهم بالله تعالى وبصفاته ومنه قوله تعالى وما قدرُوا الله حق قدره اه خازن (قوله وربك) فيه أربعة أوجه أحدها أنه مرفوع عطفاً على الفاعل المستتر فى اذهب وجاز ذلك للتأكيد بالضمير على حذفه

وان على ضمير رفع متصل * عطفت فافصل بالضمير المنفصل

الثانى أنه مرفوع بفعل محذوف أى وليذهب ربك ويكون من عطف الجمل وقد تقدم لى نقل هذا القول والر د عليه ومخالفته لنص سيدويه عند قوله تعالى أسكن أنت وزوجك الجنة الثالث انه مبتدأ والخبر محذوف والواو للحال الرابع أن الواو للعطف وما بعدها مبتدأ محذوف الخبر أيضاً ولا محل لهذه الجملة من الاعراب لكونها دعاء والتقدير وربك يعينك اه سمين (قوله انا هنا قاعدون) أرادوا بذلك عدم التقدم لعدم التأخر اه أبو السعود وهنا وحده هو الظرف المكاني الذى لا يتصرف بالبحر بمن أو الى وهما قبله للتنبية كسائر أسماء الاشارات وعامله قاعدون اه سمين (قوله وأخى) أى لانه كان يطيعه وكان أكبر من موسى بسنة وانما قال هذا وان كان معه فى طاعته يوشع وكالب لانه لم يثق بهما وجوز ان يكونا منقلبين مع بنى اسرائيل اه خازن وأخى فيه ستة أوجه أظهرها أنه منصوب عطفاً على نفسى والمغنى ولا أملاك الأخرى مع ملكى لنفسى دون غيرها الثانى أنه منصوب عطفاً على اسم ان وخبره محذوف للدلالة اللفظية عليه أى

(قال) لهم (رجلان من الذين يخافون) مخالفة أمر الله وهما يوشع وكالب من النقباء الذين بعثهم موسى فى كشف أحوال الجابرة (انعم الله عليهما) بالعصمة فكنا ما طلعنا عليه من حالهم الا عن موسى بخلاف بقية النقباء فأفشوه فجنوا (ادخلوا عليهم الباب) باب القرية ولا تخشوم فانهم أجساد بلا قلوب (فاذا دخلتموه فانكم غالبون) قالوا ذلك تيقنا بنصر الله وانجاز وعده (وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين) قالوا يا موسى انالندخلها أبداً ماداموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا) هم (انا هنا قاعدون) عن القتال (قال) موسى حينئذ (رب انى لا أملك الانفسى و) (الا أخى) ولا أملك غيرها

ولا يقاس عليه وربما جاء فى ضرورة الشعر على أصله ولما حذف الهمزة بقى آخر الفعل ألفاً فحذفت فى الجزم والألف منقلبة عن ياء فاما فى الماغي فلا تحذف الهمزة وانما عدها هنا بالى لان معناه ألم يذته علمك الى كذا ولرؤية هنا بمعنى العلم والهمزة فى ألم استفهام والاستفهام

فأجبرهم على الطاعة
(فأفرق) فافصل (بيننا
وبين القوم الفاسقين قال)
تعالى له (فأفأ) أى الأرض
المقدسة (محرمة عليهم) ان
يدخلوها (أربعين سنة
يتيمون) يتحIRON (فى
الأرض) وهى تسعة فراسخ
قاله ابن عباس (فلا تأس)
تحزن (على القوم الفاسقين)
روى أنهم كانوا يسرون
الليل جادين فإذا أصبحوا
إذا هم فى الموضع الذى ابتدؤوا
منه ويسرون النهار كذلك
حتى انقرضوا كلهم الا من
لم يبلغ العشرين قيل
وكانوا ستائة ألف ومات
هرون وموسى فى التيه

إذا دخل على النفي صار
إيحابا وتقريرا ولا يبقى
الاستفهام ولا النفي فى المعنى
(ثم أحيام) معطوف على
فعل محذوف تقديره فأتوا
ثم أحيام وقيل معنى الامر
هنا الخبر لان قوله فقال لهم
الله موتوا أى فأما تم فكان
العطف على المعنى وألف
أحيا منقلبة عن ياء * قوله
تعالى (وقاتلوا) المخطوف
عليه محذوف تقديره
فأطيعوا وقاتلوا أو فلا
تخذرو الموت كما حذرهم من
قبلكم ولم ينفعهم الحذر *
وقوله تعالى (من ذا الذى)
من استفهام فى موضع رفع

وان أخى لا يملك الانفسه الثالث أنه مرفوع عطفا على محل اسم ان لانه بعد استكمال الخبر على خلاف فى
ذلك وان كان بعضهم قد ادعى الاجماع على جوازه الرابع أنه مرفوع بالابتداء وخبره محذوف للدلالة
المتقدمة ويكون قد عطف جملة غير مؤكدة على جملة مؤكدة بان الخامس أنه مرفوع عطفا على الضمير
المستكن فى أملك والتقدير ولا يملك أخى الانفسه وجاز ذلك للفصل بقوله الانفسى وقال بهذا
الزمخشري ومكى وابن عطية وأبو البقاء السادس أنه مجرور عطفا على الياء فى نفسى أى الانفسى ونفس
أخى وهو ضعيف على قواعد البصريين للعطف على الضمير المجرور من غير إعادة الجار وقد تقدم ما فيه
اه سمين (قوله فاجبرهم) أى الغير فيه مراعاة معنى غير (قوله فأفرق بيننا الخ) أى احكم لنا بما نستحقه
واحكم عليهم بما يستحقونه وقيل بالتبديد بيننا وبينهم اه أبو السعود وقوله فافصل نبه به على بيان المراد من
فأفرق لانه ورد لمان منها قوله تعالى واذا فرقتنا بكم البحر أى فلقناه لكم اه كرخى (قوله أربعين سنة)
ظرف لقوله يتيمون فيكون التحريم على هذا غير مؤقت بهذه المدة أو هو ظرف لمحرمه فيكون التحريم
مقيدا بهذه المدة والاول تفسير كثير من السلف وأما الوجه الثانى فيدل عليه ما روى أن موسى عليه
الصلاة والسلام سار بعده بمن بقى منهم ففتح أريحا وأقام فيها ما شاء الله ثم قبض اه كرخى (قوله وهى
تسعة فراسخ) أى عرضا فى ثلاثين فرسخا طولا اه خازن (قوله فلا تأس على القوم الفاسقين) وذلك ان
موسى ندم على دعائه عليهم فقلل له لا تندم ولا تحزن فانهم أحقاء بذلك لفسقهم اه أبو السعود
والاسى الحزن يقال أسى بكسر العين أسى بفتحها ولام الكلمة يحتمل أن تكون من واو وهو الظاهر
لقولهم رجل أسوان بزنة سكران أى كثير الحزن وقالوا فى تثنيته أسوان ويحتمل أن تكون من ياء فقد
حكى رجل أسيان أى كثير الحزن فتثنيته على هذا السيان اه سمين وفى المصباح أسى من باب تعب
حزن فهو أسى مثل حزين وأسوت بين القوم أصلحت وآسيتها بنفسى بالمسوية ويجوز ابدال الهمزة
واوا فى لغة اليمن فيقال وآسيتها اه وفى المختار وأسا على مصيبتها من باب عدا أى حزن وقد أسى له أى
حزن له اه (قوله قيل وكانوا ستائة ألف الخ) فان قلت كيف يعقل بقاء هذا الجمع العظيم فى هذا المقدار
الصغير من الأرض أربعين سنة بحيث لم يخرج منه أحد قلت هذا من باب خرق العادة وهو فى زمن الانبياء
غير مستبعد اه خازن (قوله ومات هرون وموسى فى التيه) ومات موسى بعدهرون بسنة اه
أبو السعود وفى القرطبي وقال الحسن وغيره ان موسى لم يميت فى التيه وانه فتح أريحا وكان يوشع على
مقدمته فقاتل الجبارين من الذين كانوا بها ثم دخلها موسى بنى اسرائيل فأقام فيها ما شاء الله أن يقيم ثم
قبضه الله تعالى اليه لا يعلم بقبوره أحد من الخلائق وهو أصح الاقاويل اه وبشارة الخطيب واختلفوا
هل مات موسى وهرون فى التيه أولا فقال البيضاوى الا كثرون أنهما كانا معهم فى التيه وأنهما ماتا فيه
مات هرون قبل موسى وموسى بعده بسنة قال عمرو بن ميمون مات هرون قبل موسى وكانا خرجا الى
بعض الكهوف فمات هرون فدفنه موسى وانصرف الى بنى اسرائيل فقالوا قتلته لجننا ياه وكان محببا فى
بنى اسرائيل فضرع موسى الى ربه فأوحى الله تعالى اليه أن انطلق بهم الى هرون فاني باعته فانطلق بهم
الى قبره فناداه ياهرون فقام من قبره ينفخ رأسه قال أنا قتلتك قال لا ولكنى مت قال فعد الى مضجعك
وانصرفوا وعاش موسى ^{عليه السلام} بعده سنة روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله
ﷺ جاء ملك الموت الى موسى فقال له أجب أمر ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقاها فقال ملك
الموت يارب انك أرسلتني الى عبد لا يريد الموت وقد فقأ عيني قال فرد الله تعالى عينه وقال له ارجع الى عبدى
فقل له الحياة تريد فان كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فإوارت يدك من شعره فانك تعيش بكل

وكان رحمة لها وعذابا
لأولئك وسأل موسى ربه
عند موته أن يدينه من
الأرض المقدسة رمية
بحجر فأذن له كافي الحديث
ونبي يوشع بعد الأربعين
وأمر بقتال الجبارين فسار
بمن بقي معهم وقتلهم وكان
يوم الجمعة ووقفت له
الشمس ساعة حتى فرغ
من قتالهم وروى أحمد في
مسنده حديث أن الشمس
لم تحبس

بالابتداء وذا خبره والذي
نعت لداؤب بدل منه (يقرض)
صلة الذي ولا يجوز أن تكون
من وذا بمنزلة اسم واحد كما
كانت ماذا الآن ما أشد ابهاما
من من إذا كانت من لمن يعقل
ومثله من ذا الذي يشفع عنده
والقرض اسم للمصدر
والمصدر على الحقيقة لا قرض
ويجوز أن يكون القرض
هنا بمعنى المقرض كالحلق
بمعنى المخلوق فيكون
مفعولا به و (حسنا) يجوز
أن يكون صفة لمصدر محذوف
تقديره من ذا الذي يقرض
الله ما لا قرضا حسنا ويجوز
أن يكون صفة للمال ويكون
بمعنى الطبيب أو الكثير
(فيضاعفه) يقرأ بالرفع
عطفًا على يقرض أو على
الاستئناف أي قاله
يضاعفه ويقرأ بالنصب

شعرة سنة قال ثم ماذا قال ثم موت قال فالان من قريب قال رب أدنى من الأرض المقدسة رمية حجر قال
صلى الله عليه وسلم لو أني عنده لأريتهم قبره إلى جانب الطور عند الكتيب الأحمر قال وهب خرج
موسى ليقضى حاجة فبرهط من الملائكة يحفرون قبر الميرشياً أحسن منه ولا مثل ما فيه من الحضرة
والنضرة والبهجة فقال لهم يا ملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر فقالوا العبد الكريم على ربه فقال ان هذا
العبد لمن الله بمنزله ما رأيت كاليوم أحسن منه مضجعا فقالت الملائكة يا صفي الله تحب أن يكون لك قال
وددت قالوا فانزل فاضطجع فيه وتوجه إلى ربك قال فنزل فاضطجع فيه وتوجه إلى ربه ثم تنفس أسهل
نفس فقبض الله تعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة وقيل ان ملك الموت أتاه بتفاحه من الجنة فشمها فقبض
الله روحه وكان عمر موسى مائة وعشرين سنة فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الأربعون سنة بعث
الله تعالى يوشع عليه السلام نبيا فأخبرهم أن الله تعالى قد أمرهم بقتال الجبارة فصدقوه وبايعوه فتوجه
بني إسرائيل إلى أريحا ومعهم تابوت الميثاق وأحاط بمدينة أريحا ستة أشهر وفتحوها في الشهر السابع
ودخلوها فقاتلوا الجبارين وهزمهم وهجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصاة من بني إسرائيل يجمعون على
عنق الرجل يضر بونها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت
فقال اللهم اردد الشمس عليّ وقال للشمس انك في طاعة الله وأنا في طاعة الله فسأل الشمس أن تقف
والقمر أن يقيم حتى ينتقم من أعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى
قتلهم أجمعين وروى أحمد في مسنده حديثا ان الشمس لم تحبس على بشر الا يوشع ليالي سار إلى بيت
المقدس ثم تتبع ملوك الشام فاستباح منهم أحدا وثلاثين ملكا حتى غلب على جميع أرض الشام وصارت
الشام كلها لبني إسرائيل وفرق عماله في نواحيها وجمع الغنائم فلم تنزل النار فأوحى الله تعالى إلى يوشع ان
فيها غلولا فرم فليسا يعوك فبايعوه فالتصقت يد رجل منهم بيده فقال لهم ما عندك فأثاب برأس ثور من
ذهب مكلل باليوقيت والجواهر وكان قد غلغله فجعله في القربان وجعل الرجل معه فجاءت النار فأكلت
الرجل والقربان ثم مات يوشع ودفن في جبل ابراهيم وكان عمره مائة وستة وعشرين سنة وتديره أمر
بني إسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة فسبحان الباقي بعد فناء خلقه اه بحروفه (قوله) وكان رحمة
لهما الخ) عبارة الخازن وكان ذلك التيه عقوبة لبني إسرائيل ما خلا موسى وهارون ويوشع وكالب وان الله
تعالى سهل عليهم وأعانهم عليه كما سهل على ابراهيم النار وجعلها بردا وسلاما انتهت (قوله) وعذابا لاولئك
أي لا من كل الوجوه فانهم شكوا إلى موسى حالهم من الجوع والعري وغيرهما فدعا الله تعالى فأزل عنهم
المن والسلوى وأعطاهم من الكسوة ما يكفيهم فكان أحدهم يعطى كسوته على مقداره وهيئته وأتى
بمحجر من جبل الطور فكان يضر به بعضاه فيخرج منه اثنتا عشرة عينا وأرسل عليهم الغمام يظلمهم اه
خازن ويطلع لهم بالليل عمود من نور يضيء لهم ولا تطول شعورهم وإذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب
كالظفر يطول بطوله ويتسع بقدرة اه أبو السعود (قوله) أي يقر به من الأرض المقدسة أي
أن يدفن بقربيها لكونها مطهرة مباركة وينبغي تحري الدفن في الأرض المباركة بقرب بني أو ولي وانما لم
يسأل الدفن فيها خوفا من أن يعرف قبره فيفتن به الناس اه خازن (قوله) رمية بمحجر) أي قدر
رمية بمحجر (قوله) ونبي يوشع) هو أحد الرجلين المتقدمين وقوله بعد الأربعين أي مدة التيه اه
وعبارة الخطيب فلما مات موسى عليه السلام وانقضت الأربعون سنة بعث الله يوشع عليه السلام
نبيا فأخبرهم أن الله تعالى قد أمرهم بقتال الجبارين فصدقوه وبايعوه الخ (قوله) بمن بقي) وهم
أولادهم الذين لم يبلغوا عشرين سنة على ما تقدم من أنهم انقرضوا كلهم اه شيخنا (قوله) لم تحبس

على بشر) أى قبل يوشع والافهى حبست بعده لنبيين مرتين بل وبعض الاولياء اه شيخنا وفي الخازن قال القاضى وقد روى أن نبينا محمد ﷺ حبست له الشمس مرتين احدهما يوم الخندق حين شغلوا عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر روى ذلك الطحاوى وقال رواه ثقات والثانية صبيحة ليلة الاسراء حين انتظر العير حيث أخبر بقدمهما عند غروب الشمس اه (قوله لىالى سار الخ) ظاهره انها حبست مرارا لىوشع مع أن المشهور أنها حبست له مرة واحدة فى لىالى السير فلىالى السير ظرف لجلسها وهذا لا يقتضى حبسها أكثر من مرة اه شيخنا (قوله واتل عليهم) معطوف على الفعل المقدر فى قوله واذا قال موسى لقومه الخ يعنى اذ كرىا محمد لقومك وأخبرهم خبرا بنى آدم وهما هايل وقايل فى قول جمهور المفسرين ونقل عن الحسن والضحاك ان ابنى آدم اللذين قربا القربان ما كانا ابنى آدم لصلبه وانما كانا رجلين من بنى اسرائيل ويدل عليه قوله تعالى فى آخر القصة من أجل ذلك كتبنا على بنى اسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس الآية والصحيح ما ذهب اليه جمهور المفسرين لان الله تعالى قال فى آخر القصة فبعث الله غرابا يبحث فى الارض لان القاتل جهل ما يصنع بالمقتول حتى تعلم من فعل الغراب

﴿ ذكر قصة القربان وسببه وقصة قتل قاييل لهايل ﴾

ذكر أهل العلم بالاخبار والسير أن حواء كانت تلد لآدم فى كل بطن غلاما وجارية الا شيئا فانها وضعت مفردا عوضا عن هايل واسمه هبة الله لان جبريل عليه السلام قال لحواء لما ولدت هبة الله لك بدلا عن هايل وكان آدم يوم ولد شيث ابن مائة سنة وثلاثين سنة وجملة أولاد آدم تسعة وثلاثون فى عشرين بطنا عشرون من الذكور وتسعة عشر من الاناث أولهم قاييل وتوأمته اقيما وآخرهم عبد المغيث وتوأمته أم المغيث ثم بارك الله فى نسل آدم قال ابن عباس لم يميت آدم حتى بلغ ولده وولد له أربعين ألفا واختلفوا فى مولد قاييل وهايل فقال بعضهم غشى آدم حواء بعد مهبطهما الى الارض بمائة سنة فولدت له قاييل وتوأمته اقيما فى بطن ثم هايل وتوأمته لبودا فى بطن وقال محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم بالكتاب الاول ان آدم كان يغشى حواء فى الجنة قبل أن يصيب الخطيئة فحملت بقاييل وأخته فلم تجد عليهما وحما ولا وصبا ولا طلقا ولم تدر ما وقت الولادة فلما هبطا الى الارض تغشاها فحملت بهما ولدت توأمته فوجدت عليهما الوحى والوصب والطلق والدم وكان اذا كبرا أولادهما زوج غلام هذه البطن جارية البطن الاخرى وكان الرجل منهم يتزوج أية أخواته غير توأمته التى ولدت معه لانه لم يكن يومئذ نساء الا أخواتهم فلما كبرا قاييل وأخوه هايل وكان بينهما مستان فلما بلغوا أمر الله آدم أن يزوج قاييل لبودا أخت هايل ويزوج هايل اقيما أخت قاييل وكانت اقيما أحسن من لبودا فذكر آدم ذلك لهما فرضى هايل وسخط قاييل وقال هى أختى وأنا أحق بها ونحن من أولاد الجنة وهما من أولاد الارض فقال له أبوه آدم انها لا تحل لك فأبى أن يقبل ذلك وقال ان الله لم يأمر بك بهذا وانما هو من رأيك فقال لهما آدم قربا لله قربانا فأيكما تقبل قربانه فهو أحق بها وكانت القراين اذا كانت مقبولة نزلت من السماء اريضاء فأكلتا وان لم تكن مقبولة لم تنزل النار بل تأكلها الطيور والسباع فخرج من عند آدم ليقر بالقربان وكان قاييل صاحب زرع فقر ب صبرة من قحردىء وقيل قرب حزمة من سنبل القمح واختارها من أردأ زرعها ثم انه وجد فيها سنبل طيبة فقرها وأكلها وأضر فى نفسه لأبأى أن يقبل أم لا لا يتزوج أحد أختى غيرى وكان هايل صاحب غنم فعمد الى أحسن كبش فى غنمه وقيل قرب جملا سينا وأضر فى نفسه رضا الله فوضعا قربا بينهما على جبل ثم دعا آدم فنزلت النار من السماء فاكت قربان هايل وقيل بل رفع الى الجنة فلم يزل يعى فيها

على بشر الا لىوشع لىالى
سار الى بيت المقدس (واتل)
يا محمد (عليهم) على قومك
(نبأ) خبر (ابن آدم) هايل
وقايل بالحق

وفيه وجهان أحدهما أن
يكون معطوفا على مصدر
يقرض فى المعنى ولا يصح
ذلك الا باضمار أن ليصير
مصدرا معطوفا على مصدر
تقديره من ذا الذى يكون
منه قرض فضاغفة من الله
والوجه الثانى أن يكون
جواب الاستفهام على المعنى
لان المستفهم عنه وان كان
المقرض فى اللفظ فهو عن
الاقراض فى المعنى فكأنه
قال أيقرض الله أحد
فيضاغفه ولا يجوز أن
يكون جواب الاستفهام
على اللفظ لان المستفهم عنه
فى اللفظ المقرض لا المقرض
(فان قيل) لم لا يعطف على
المصدر الذى هو قرضا كما
يعطف الفعل على المصدر
باضمار ان مثل قول الشاعر
لبس عباءة وتقرعنى
(قيل) لا يصح هذا الوجهين
أحدهما أن قرضا هنا مصدر
مؤكد والمصدر المؤكد لا
يقدر بان والفعل والثانى أن

متعلق باتل (اذقربا قربانا)
الى الله وهو كبش لهليل
وزرع لقابيل (فتقبل من
أحدهما) وهو هابيل بأن
نزلت نار من السماء فاكلت
قربانه (ولم يتقبل من
الآخر) وهو قابيل فضرب
وأضمر الحسد في نفسه الى
أن حج آدم (قال) له
(لأقتلك) قال لم قال لتقبل
قربانك دوني (قال انما
يتقبل الله من المتقين لنن)
لام قسم (بسطت) مددت
(الى يدك لتقتلني ما أنا
ببأسط يدي اليك لأقتلك
اني أخاف الله رب العالمين)
في قتلك (اني أريد ان تبوء)
ترجع (بأثمي) بأثم قتلي
(وأثمك)

عطفه عليه يوجب أن
يكون معمولا ليمرض ولا
يصح هذا في المعنى لأن
المضاعفة ليست مقرضة
وانما هي فعل من الله ويقرأ
يضعفه بالتشديد من غير
الف وبالتخفيف مع
الالف ومعناها واحد
ويمكن أن يكون التشديد
للتكثير ويضاعف من باب
المفاعلة الواقعة من واحد كما
ذكرنا في حافظوا (واضعافا)
جمع ضعف والضعف هو
العين وليس بالمصدر
والمصدر الاضعاف او
المضاعفة فعلى هذا يجوز
ان يكون

الى أن فدى به الذبيح عليه السلام قاله سعيد بن جبير وغيره اه خازن مع بعض زيادات من القرطبي
(قوله متعلق باتل) يعني أنه صفة لمصدره المحذوف أى اتل تلاوة ملتبسة بالحق والصدق حسبما تقرر في
كتب الاولين اه أبو السعود في السمين قوله بالحق فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه حال من فاعل اتل أى اتل
ذلك حال كونك ملتبسا بالحق أى بالصدق الثاني أنه حال من المفعول وهو نبأ أى اتل نبأهما ملتبسا بالحق
والصدق موافقا لما في كتب الاولين لتقوم عليهم الحجة برسالتك الثالث أنه صفة لمصدر اتل أى اتل ذلك
تلاوة ملتبسة بالحق والصدق وكان هذا هو اختيار الزمخشري لانه بد أنه وعلى كل من الالوجه الثلاثة
فالبراء للصاحبة وهي متعلقة بمحذوف اه (قوله اذقربا) أى قرب كل منهما واذا ظفر للنسب أى اتل قصتهما
وخبرهما الواقع في ذلك الوقت اه أبو السعود والقربان فيه احتلان أحدهما وبه قال الزمخشري انه
اسم لما يتقرب به الى الله عز وجل من صدقة أو ذبيحة أو نسك أو غير ذلك يقال قرب صدقة وتقرب بها
لان تقرب مطاوع قرب والاحتمال الثاني أن يكون مصدرا في الاصل ثم أطلق على الشيء المتقرب به
كقولهم نسج الين وضرب الامير ويؤيد ذلك أنه لم يثن والموضع موضع تثنية لان كلاما من قاييل وهابيل له
قربان تحصى والاصل اذقربا قربانين وانما لم يثن لانه مصدر في الاصل وللقائل بانه اسم لما يتقرب به لا
مصدرا أن يقول انما لم يثن لان المعنى كما قاله أبو علي الفارسي اذقرب كل واحد منهما قربانا كقوله فاجلدوهم
ثمانين جلدة أى كل واحد منهم ثمانين جلدة اه سمين (قوله وأضمر الحسد في نفسه الى أن حج آدم)
عبارة الخازن فاضمر لآخيه الحسد الى أن آدم مكة لزيارة البيت وغاب عنهم فأتى قابيل هابيل وهو في
غنمه وقال له لأقتلك فقال هابيل ولم تقتلني قال قابيل لان الله تقبل قربانك ورد قرباني وترى أنك تسبح
أختي الحسنة وأنكج أختك الدمية فيتحدث الناس بك خير مني ويفتخروا بك على ولدي فقال هابيل
وما ذنبى انما يتقبل الله من المتقين يعني ان حصول التقوى شرطي قبول القربان فلذلك كان أحدا القربانين
مقبولا دون الآخر ولان التقوى من أعمال القلوب وكان قد أضمر في قلبه الحسد لآخيه على تقبل قربانه
وتوعده بالقتل وقال انما أتيت من قبل نفسك لانسلاخها من لباس التقوى وانما يتقبل الله من المتقين
فاجابه بجوابين مختصرين انتهت (قوله ما أنا ببأسط الخ) يحتمل أن ذلك منه لعدم جواز دفع الصائل اذذاك
كما يؤخذ من قوله بعد انى أخاف الله رب العالمين اه شيخنا وفي الخازن أنه كان في شرع آدم يجب على المظلوم
الاستسلام ومحرم عليه الدفع عن نفسه اه وفي شرعنا في مذهب الشافعي ليس للمظلوم الاستسلام
الا اذا كان ظالمه مسلما محقون الدم فان كان كافرا أو مهذرا واجب عليه الدفع عن نفسه اه وهذه الجملة
جواب القسم المحذوف وهذا على القاعدة المقررة من أنه اذا اجتمع شرط وقسم أجيب سابقهما الا في
صورة تقدم التنبيه عليهما اه سمين (قوله انى أريد) تعليل ثان وانما لم يعطف على التعليل قبله تنبيها على
كفاية كل منهما في العلية اه أبو السعود فان قلت ارادة المعصية من الغير لا تجوز فكيف يريد هابيل
هابيل وأجيب بان المراد أن هذه الارادة منه يفرض أن يكون قاتلا له وقال الزمخشري ليس ذلك بحقيقة
الارادة لكنه لما علم أنه يقتله لا محالة طلب الثواب فكانه صار يريد اقلته مجازا وان لم يكن يريد حقيقة
اه خازن وفي السمين قوله انى أريد أن تبوأ بأثمي وأثمك فيه ثلاث تأويلات أحدها أنه على حذف همزة
الاستفهام أى انى أريد هو استفهام انكارى لان ارادة المعصية قبيحة ويؤيدها التأويل قراءة من قرأ
انى أريد بفتح النون وهي أنى التي بمعنى كيف أى كيف أريد ذلك والثاني أن لا محذوفة تقديره انى
أريد أن لا تبوأ بأثمي كملوه تعالى يبين الله لكم ان تضلوا رواسى ان تميد بكم اى ان لا تضلوا وان

الذي ارتكبه من قبل
(فتكون من أصحاب النار)
ولا أريد أن أبوء بأثمك اذا
قتلتك فأكون منهم قال
تعالى (وذلك جزاء الظالمين
فطوّعت) زينت (له نفسه
قتله أخيه فقتله فأصبح)
فصار (من الخاسرين) بقتله
ولم يدري ما يصنع به لانه أول
ميت على وجه الارض من
بنى آدم فحمله على ظهره
فبعث الله غرابا يبحث في
الارض

حالا من الهاء في يضاعفه
ويحوز أن يكون مفعولا ثانيا
على المعنى لان معنى بضاعفه
يصير أضعافا ويحوز أن
يكون جمع ضعف والضعف
اسم وقع موقع المصدر
كالعطاء فانه اسم للعطي وقد
استعمل بمعنى الاعطاء قال
القطامي

أكفر ابعدر الموت غنى
* و بعد عطائك المائة
الرتاعا * فيكون انتصاب
اضاعافا على المصدر (فان
قيل) فكيف جمع قيل
لاختلاف جهات التضعيف
بحسب اختلاف الاخلاص
ومقدار المقرض واختلاف
أنواع الجزاء (ويبسط)
يقرأ بالسين وهو الاصل
ويالصاد عل ابدالها من
السين لتجانس الطاء في
الاستعلاء * قوله تعالى (من
بنى اسرائيل) من تتعلق
بمحدوف لانه

لا يمدو وهو مستفيض وهذا أيضا فرار من اثبات الارادة له والثالث أن الارادة على حالها وهي اما ارادة
مجازية أو حقيقية على حسب اختلاف أهل التفسير في ذلك وجازت ارادة ذلك به لعمان ذكر وهامان
جمعتها أنه ظهرت له قرائن تدل على قرب أجله وأن أخاه كافر و ارادة العقوبة بالكافر حسنة وقوله بائمي
في محل نصب على الحال من فاعل تبوء أي ترجع حاملا له وملا ساله اه (قوله الذي ارتكبه من قبل)
كالخسد ومخالفة أمر أبيه وعبارة الكرخي من قبل أي الذي كان مانعا من تقبل قربانك وهو توعدك بقتلي
اه (قوله فطوّعت له نفسه) يعني زينت له وسهات عليه القتل وذلك أن الانسان اذا تصور أن قتل النفس
من أكبر الكبائر صار ذلك صارا له عن القتل فلا يقدم عليه فاذا سهلت عليه نفسه هذا الفعل فغله بغير
كافة اه خازن (قوله فقتله) قال ابن جريج لما قصد قاييل قتل هابيل لم يدرك كيف يقتله فتمثل له ابليس
وقد أخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم رضعه بحجر آخر وقاييل ينظر فعله القتل فوضع قاييل
رأس هابيل بين حجرين وهو مستسلم صابرو قيل بل اغتاله وهو نائم فقتله واختلف في موضع قتله فقال
ابن عباس علي جبل نود وقيل على عقبة حراء وقيل بالبصرة عند مسجد ها الا عظم وكان عمر هابيل يوم
قتل عشرين سنة وقال أصحاب الاخبار لما قتل قاييل هابيل تركه بالعراء ولم يدري ما يصنع به لانه أول ميت
من بنى آدم على وجه الارض فقصدته السباع لتأكله فحمله قاييل على ظهره في جراب أر بعين يوما وقال ابن
عباس سنة حتى أروح وأنتن فأراد الله أن يرى قاييل سنة في موتى بنى آدم في الدفن فبعث الله غرابا بين فاقنتلا
فقتل أحدهما الآخر فيحفر له بمنقاره ورجليه حفرة ثم ألقاه فيا و اراه بالتراب وقاييل ينظر فذلك
قوله تعالى فبعث الله غرابا يبحث في الارض يعني يحفرها ويشير تراها ليه كيف يوارى سواة أخيه يعني
ليرى الله أو ليرى الغراب قاييل كيف يوارى ويسترجفه أخيه فلما رأى ذلك قاييل من فعل الغراب قال
يا ويلتا أي لزمه الوليل وحضره وهي كلمة تحسرو وتهف وتستعمل عند وقوع الداهية وذلك أنه ما كان
يعلم كيف يدفن المقتول فلما علم ذلك من فعل الغراب علم أن الغراب أكثر علما منه وعلم انه انما قدم
على قتل أخيه بسبب جهله وعدم معرفته فعند ذلك تهف وتحسرو على ما فعل فقال يا ويلتا وفيه اعتراف
على نفسه باستحقاق العذاب قال المطلب بن عبد الله لما قتل ابن آدم أخاه رجفت الارض بمن عليها سبعة ايام
وشربت الارض دم المقتول كما تشرب الماء فناده الله تعالى يا قاييل أين أخوك هابيل فقال ما أدري
ما كنت عليه رقيقا فقال الله تعالى ان دم أخيك لينادي من الارض فلم قتلت أخاك فقال فاين دمه ان
كنت قتلتني فحرم الله على الارض من يومئذ أن تشرب دما بعده أبدا ويروى عن ابن عباس قال لما قتل
قاييل هابيل كان آدم بمكة فاشتاك الشجر أي ظهر له شوك وتغيرت الاطعمة وحمضت الفواكه و اغبرت
الارض فقال آدم قد حدث في الارض حدث فأتى الهند فوجد قاييل قد قتل أخاه هابيل وقيل لما رجع
آدم سأل قاييل عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيا لاف قال بل قتلتني ولذلك أسود جلدك وقيل ان آدم
مكث بعد قتل هابيل مائة سنة لا يضحك وأنه رثاه بشعر فقال

تغيرت البلاد ومن عليها * فوجه الارض مغبر قبيح

تغير كل ذى طعم ولون * وقل بشاشة الوجه المليح

(ويروى) عن ابن عباس أنه قال من قال أن آدم قال شعرا فقد كذب وان محمد ﷺ والانباء كلهم
في النهي سواء ولكن لما قتل هابيل رثاه آدم وهو سرياني فلما قال آدم مرثيته قال لشيث يابني أنت وصي
احفظ هذا الكلام ليتوارث فيرق الناس عليه فلم يزل ينتقل حتى وصل الى يعرب بن قحطان
وكان يتكلم بالعربية والسريانية وهو أول من خط العربية وكان يقول الشعر فنظر في المرثية فردا المقدم

الى المؤخر والمؤخر الى المقدم فوزنه شعر اوزاد فيه آياتا منها

ومالى لأجود بسكب دمعى * وهابيل تضمنه الضريح

أرى طول الحياة على * غما * فهل انامن حياتى مستريح

قال الزمخشري ويروى أنه رثاه بشعر وهو كذب بحت وما الشعر الاحول ملحون وقد صح ان الانبياء عليهم السلام معصومون من شعر قال الامام غر الدين الرازى ولقد صدق صاحب الكشف فيما قال فان ذلك الشعر فى غاية الركاكة لا يليق الا بالحقهاء من المتعلمين فكيف ينسب الى من جعل الله علمه حجة على الملائكة قال أصحاب الاخبار فلما مضى من عمر آدم مائة وثلاثون سنة وذلك بعد قتل هابيل بخمسين سنة ولدت له حواء شيئا وتفسيره هبة الله يعنى انه خلف من هابيل وعلمه الله تعالى ساعات الليل والنهار وعلمه عبادة الخلق فى كل ساعة وأنزل عليه خمسين صحيفة وصار وصى ادم وولي عهده وأما قاييل فقيل له اذهب طريقا شريدا فزعامر عوبالاتا من عن تراه فأخذ يداخته اقلما وهرب بها الى عدن من أرض اليمن فأتاه ابليس وقال له انما كلت النار قربان هابيل لانه كان يعبد النار فانصب أنت نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار فهو أول من عبد النار وكان قاييل لا يمر به أحد الا رماه بالحجارة فاقتل ابن لقاييل أعمى ومعه ابنة فقال ابن الاعمى لايه هذا بوك قاييل فرماه بحجارة فقتله فقال ابن الاعمى لايه قتلت أباك قاييل فرفع الاعمى يده ولطم ابنه فمات فقال الاعمى ويل لى قتلت أبى برميتى وقتلت ابنى بلطميتى فلما مات قاييل علقت إحدى رجليه بفخذيه وعلق بها فمعلق بها الى يوم القيامة ووجهه الى الشمس حيث دارت عليه حظيرة من نار فى الصيف وحظيرة من ثلج فى الشتاء فهو يعذب بذلك الى يوم القيامة قالوا واتخذوا ولاد قاييل آلات اللهو من الطبول والزمرور والعيدان والطناوير وانهمكوا فى اللهو وشرب الخمر وعبادة النار والفواحش حتى أغرقهم الله تعالى جميعا بالطوفان فى زمن نوح عليه السلام فلم يبق من ذرية قاييل أحد والله الحمد وأبقى الله ذرية شيث ونسله الى يوم القيامة اه خازن (قوله ينبش التراب) فى المصباح نبشته نبشامن باب قتل استخرجته من الارض ونبشت الارض نبشا كشفتها ومنه نبش الرجل القبر والفاعل نباش للبالغة ونبشت السر أفضيته اه (قوله ويشيره على غراب) أى بعد أن نبش الحفيرة ووضعها فيها اه (قوله ليريه) امامتعلق ببعث الضمير المستتر فى الفعل لله أو يبيح فقول للغراب ويرى من أرى التى بمعنى عرف المتعدية لمفعول فتعدي بالهمزة لاثنتين الاول الضمير البارز والثانى جملة كيف الخ وكيف فى محل نصب على الحال معمول ليوارى اه شيخنا وفى السمين قوله ليريه كيف يوارى هذه اللام يجوز فيها وجهان أحدهما أنها متعلقة بيبعث أى ينبش ويشير التراب للاراءة الثانى أنها متعلقة بيبعث وكيف معمول ليوارى وجملة الاستفهام معلقة للرؤية البصرية فهى فى محل المفعول الثانى سادة مسددة لان رأى البصرية قبل تعديتها بالهمزة متعدية لواحد فاكتسبت بالهمزة آخر وتقدم نظيرتها فى قوله أرنى كيف تحي الموتى اه (قوله جيفة أخيه) يشير بهذا الى أن المراد بسوء أخيه جسده فانه مما يستقبح بعدموته وخصت السوء بالدكر للاهتمام بها ولان سترها آكد اه كرخى (قوله ياويلتى) هى كلمة جزع وتحسر والالف بدل من ياء المتكلم والمعنى ياويلتى احضرى فهذا أو انك والويل والويله الهلكة اه أبو السعود وفى الكرخى قوله ياويلتى أى ياهلاكى تعال فهو اعتراف على نفسه باستحقاق العقاب وهى كلمة تستعمل عند وقوع الداهية العظيمة ولفظها لفظ النداء كأن الويل غير حاضر عنده فناداه ليحضر أى أيها الويل احضر فهذا أو ان حضورك وأصل النداء أن يكون لمن يعقل وقد ينادى ما ليعقل مجازا اه (قوله أعجزت) تعجب من عدم اهتدائه الى ما اهتدى اليه الغراب اه

ينبش التراب بمنقاره
وبرجليه ويشيره على غراب
ميت معه حتى واره (ليريه
كيف يوارى) يستر (سواة)
جيفة (أخيه قال ياويلتى
أعجزت) عن (أن) أكون
مثل هذا الغراب فأوارى
سواة أخى فأصبح

حال أى كائن من بنى اسرائيل
(و من بعد) متعلق بالجاء
الاول أو بما يتعلق به الاول
والتقدير من بعد موت
موسى و(ان) بدل من بعد
لانهما زمانان (نقائل)
الجمهور على النون ولجزم
على جواب الامر وقد قرئ
بالرفع فى الشاذ على الاستئناف
وقرئ بالياء والرفع على
أنه صفة للملك وقرئ بالياء
والجزم أيضا على الجواب ومثله
فهب لى من لدنك وليا يرثى
بالرفع والجزم (عسيتم)
الجمهور على فتح السين لانه
على فعل تقول عسى مثل رمى
ويقرأ بكسر ها وهى لغة
والفعل منها عسى مثل خشى
واسم الفعل عس مثل عم
حكاه ابن الاعرابى وخبر
عسى أن لا تقتلوا والشرط
معترض بينهما (ومالنا)
ما استفهام فى موضع رفع
بالابتداء ولنا الخبر ودخلت
الواو لتدل على ربط هذا
الكلام بما قبله

أبو السعود (قوله من النادمين على حمله) أي أو على عدم اهتدائه للدفن الذي تعلمه من الغراب أو على فقد أخيه واسود جسده وتبرأ منه أبواه فلا يقال هذا يقتضي أن قاييل كان تائباً والندم توبة لحبر الندم توبة فلا يستحق النار لأن مجرد الندم ليس بتوبة لأن التوبة إنما تتحقق بالاقلاع وعزم أن لا يعود وتدارك ما يمكن تداركه فلم يندم ندم التائبين اه كرخي (قوله من أجل ذلك) يعني بسبب ذلك القتل الذي حصل كتبنا أي فرضنا أو وجبنا على بني إسرائيل فإن قلت من أجل ذلك معناه من أجل ما مر من قصة قاييل وهابيل كتبنا على بني إسرائيل وهذا مشكل لأنه لا مناسبة بين واقعة قاييل وهابيل وبين وجوب القصص على بني إسرائيل قلت قال بعضهم هو من تمام الكلام الذي قبله والمعنى فاصبح من النادمين من أجل ذلك يعني من أجل أنه قتل هابيل ولم يواروه ويروى عن نافع أنه كان يقف على قوله من أجل ذلك ويجعله من تمام الكلام الأول فعلى هذا يزول الاشكال لكن جمهور المفسرين وأصحاب المعاني على أن قوله من أجل ذلك ابتداء كلام متعلق بكتبتنا فلا يوقف عليه فعلى هذا قال بعضهم إن قوله من أجل ذلك ليس إشارة إلى قصة قاييل وهابيل بل هو إشارة إلى ما مر ذكره في هذه القصة من أنواع المفساد الحاصلة بسبب هذا القتل الحرام منها قوله تعالى فاصبح من النادمين وفيه إشارة إلى أنه حصلت له خسارة في الدين والدنيا والآخرة ومنها قوله فاصبح من النادمين وفيه إشارة إلى أنه في أنواع من الندم والحسرة والحزن مع أنه لا دافع لذلك البتة فقوله من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل أي من أجل ذلك الذي ذكرنا في أثناء القصة من أنواع المفساد المتولدة من القتل العمد المحرم شرعاً القصص على القاتل فإن قلت فعلى هذا تكون مشروعية القصص حكماً ثابتاً في جميع الأمم فما الفائدة في التخصيص ببني إسرائيل قلت أن وجوب القصص وإن كان عاماً في جميع الأديان والملل إلا أنه تعالى حكى في هذه الآية بأن من قتل نفساً فكأنما قتل الناس جميعاً ولا يشك أن المقصود منه المبالغة في عقاب قاتل النفس عدواناً وأن اليهود مع علمهم بهذه المبالغة العظيمة أقدموا على قتل الأنبياء والرسل وذلك بدل على قساوة قلوبهم وبعدهم عن الله عز وجل ولما كان الغرض من ذكر هذه القصة تسلياً للنبي ﷺ على ما أقدم عليه اليهود من الفتك بالنبي ﷺ وبأصحابه فتخصيص بني إسرائيل في هذه القصة بهذه المبالغة مناسب للكلام وتوكيد للمقصود والله أعلم اه خازن وفي القرطبي وخص بني إسرائيل بالذكور وقد تقدم أمم قبلهم كان قتل النفس فيهم محظوراً لأنهم أول أمة نزل الوعيد عليهم في قتل النفس مكتوباً وكان قبل ذلك قولاً مطلقاً فغلظ الأمر على بني إسرائيل في الكتاب بحسب طغيانهم وسفكهم الدماء اه وفي السيد على الكشف وخص بني إسرائيل مع أن الحكم عام لكثرة القتل فيهم حتى أنهم تجرؤا على قتل الأنبياء اه والاجل في الاصل مصدر أجل شر إذا جناه استعمل في تعليل الجنايات كما في قوله من جرأك فعلته أي من أن جررته أي جنيته ثم اتسع فيه فاستعمل في كل تعليل وقرئ من أجل بكسر الهمزة وهي لغة فيه وقرئ من أجل بحذف الهمزة والقاء فتحها على النون ومن لا ابتداء للغاية متعلقة بقوله كتبنا على بني إسرائيل وتقديمها عليه للقصر أي من ذلك ابتدء الكتب ومنه نشأ لأن من شيء آخر اه أبو السعود (قوله قتلها) يشير بهذا إلى تقدير مضاف صرح به غيره وفي البيضاوي بغير قتل نفس يوجب القصص اه وفي السمين قوله بغير نفس فيه وجهان أحدهما أنه متعلق بالفعل قبله والثاني أنه في محل حال من ضمير الفاعل في قتل أي قتلها ظالماً ذكره أبو البقاء اه (قوله أو بغير فساد) أشار به إلى ما عليه الجمهور من أن أو فساد مجرور عطفاً على نفس المجرورة باضافة غير إليها وقرأ الحسن بنصبه باضمار فعل أي أو عمل فساداً اه كرخي (قوله أو نحوه) أي المذكور من الأمور

من النادمين) على حمله
وحفر له وواراه (من أجل
ذلك) الذي فعله قاييل
(كتبنا على بني إسرائيل أنه)
أي الشأن (من قتل نفساً
بغير نفس) قتلها (أو) بغير
(فساد) أثم (في الأرض)
من كفر أوزناً وقطع طريق
أو نحوه

ولو حذف لجاز أن يكون
منقطعاً عنه وهو استفهام
في اللفظ وانكار في المعنى
(أن لا تقاتل) تقديره في
أن لا تقاتل أي في ترك القتال
فتعلق في بالاستقرار أو
بنفس الجار فيكون أن
لا تقاتل في موضع نصب عند
سيدويه وجر عند الخليل
وقال الاخفش أن زائدة
والجمله حال تقديره ومالنا
غير مقاتلين مثل قوله مالك
لا تأمنا وقد اعلم أن وهي
زائدة (وقد اخرجنا) جملة
في موضع الحال والعامل
تقاتل (وابنائنا) معطوف
على ديارنا وفيه حذف
مضاف تقديره ومن بين
ابنائنا* قوله تعالى (طالوت)
هو اسم أعجمي معرفة
فلذلك لم ينصرف وليس
بمشتق من الطول كما أن
استحق من السحق وإنما
هي الفاظ تقارب الفاظ
العربية (وملكا) حال

الثلاثة (قوله فكأ) لما قتل الناس جميعا) ما في فكأ بما في الموضوعين كافة مهية لوقوع الفعل بعدهما جميعا حال من الناس أو تأ كيد ومناط التشبيه اشتراك الفعلين في هتك حرمة الدماء والتجريح على الله تعالى وتحجير الناس على القتل وفي استتباع القود واستجلاب غضب الله تعالى وعذابه العظيم ومن أحيائها أى تسبب لبقاء نفس واحدة موصوفة بعدم ما ذكر من القتل والفساد في الارض اما بنى قاتلها عن قتلها أو باستنقاذها من سائر أسباب الهلكة بوجه من الوجوه فكأ بما أحياء الناس جميعا وجه التشبيه ظاهر والمقصود تهويل أمر القتل وتفخيم شأن الاحياء بتصوير كل منهما بصورة لا ثقة به في ايجاب الرهبة من التعرض لها والرغبة في المحاماة عليه ولذلك صدر النظم الكريم بضمير الشأن المنبى عن كمال شهرته ونباهته وتبادره الى الاذهان عند ذكر الضمير الموجب لزيادة تقرير ما بعده في الذهن فان الضمير لا يفهم منه من الاول الا شأن مبهم له خطر فيبقى الذهن مترقبا لما يقبه فيتمكن عند ورود فضل تمكن كانه قيل ان الشأن الخطر هذا اه أبو السعود (قوله من حيث انتهك حرمتها) أى حرمة النفس المقتولة يعنى أن من انتهك حرمة نفس كمن انتهك حرمة جميع النفوس في التجريح وهدم بناء الله والتشبيه من هذه الحيثية لا ينافي أن المشبه به أعظم جرما وقوله وصونها يعنى ان من صان نفسا بان امتنع من قتلها كمن صان جميع النفوس في مراعاة حق الله وحفظ حدوده وبنائه الذي لا يقدر عليه الا هو فالكلام من قبيل الاثبات والنشر المرتب اه شيخنا (قوله لمسرفون) خبر ان واللام لام الابتداء زحلقت للخبر وكل من قوله بعد ذلك وقوله في الارض متعلق بمسرفون وكون لام الابتداء لا يعمل ما بعدها فيما قبله محله اذا كانت في محله فان زحلقت الى الخبر عمل ما بعدها فيما قبلها اه شيخنا (قوله ونزل في العرينين) جمع عرنى نسبة لعرينة قبيلة من العرب كجهمى نسبة لجهمينة وقوله فأذن لهم النبي أى بعد أن أظهر الاسلام نفاقا وقوله واستاقوا الابل أى فبعث النبي ﷺ في طلبهم فحى بهم فامرهم فسمرت أعينهم وقطعت أيديهم وتركوا في الحرة يعضون الحجارة ويستسقون فلا يسقون وسمروا العين معناه أنه أحصى مسامير الحديد وكل بها أعينهم حتى ذهب صودها وهذا وان كان من قبيل المثلة المحرمة لكنه فعله بهم اما قبل تحريرها أولا نهف فعلوا بالاراعى مثل هذا الفعل وكانوا اثمانية وكانت الابل خمسة عشر وكان الراعى مولى لرسول الله ﷺ واسمه يسار النوبى وكانت السرية التى أرسلها في طلبهم عشرين فارسا أميرهم كرز بن جابر الفهري اه من المواهب (قوله أن يخرجوا الى الابل) أى ابل الصدقة اه خازن (قوله يحاربون الله) أى أولياء الله وأولياء رسوله وهم المسلمون فالكلام على حذف مضاف كما أشار له المفسر بقوله بمحاربة المسلمين اه شيخنا وعبارة الكرخى قوله بمحاربة المسلمين فيه إشارة الى أن ذكر الله تمهيد لرسوله فان محاربة المسلمين في حكم محاربة الرسول لان ما ذكر فيها من حكم قطاع الطريق شامل للقطاع على المسلمين ولو بعد الرسول باعصار لانهم يحاربونه حيث يحاربون من هو على طريقته وأهل شريعته اه (قوله ويسعون في الارض فسادا) هذا هو معنى محاربة المسلمين وفي نصب فسادا ثلاثة أوجه أحدها أنه مفعول من أجله أى يحاربون ويسعون لاجل الفساد وشرط النصب موجود والثانى أنه مصدر واقع موقع الحال أى ويسعون في الارض مفسدين أو ذوى فساد أو جعلوا انفس الفساد مبالغة والثالث أنه منصوب على المصدر أى أنه نوع من العامل قبله لان يسعون معناه في الحقيقة يفسدون ففساد اسم مصدر قائم مقام الافساد والتقدير يفسدون في الارض بسعيهم افسادا وفي الارض الظاهر أنه متعلق بالفعل قبله كقوله سعى في الارض ليفسدها اه سمين (قوله أن يقتلوا الخ) التفعيل للتكثير وهو هنا باعتبار المتعلق أى أن يقتلوا واحدا

(فكأ) لما قتل الناس جميعا (ومن أحيائها) بأن امتنع من قتلها (فكأ) بما أحياء الناس جميعا (قال ابن عباس من حيث انتهك حرمتها وصونها (ولقد جاءتهم) أى بنى اسرائيل (رسلنا بالبينات) المعجزات (ثم ان كثيرا منهم بعد ذلك في الارض لمسرفون) مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير ذلك ونزل في العرينين لما قدموا المدينة وهم مرضى فأذن لهم النبي ﷺ أن يخرجوا الى الابل ويشربوا من أبوالها وألبانها فلما صحوا قتلوا راعى النبي ﷺ واستاقوا الابل (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله بمحاربة المسلمين (ويسعون في الارض فسادا) بقطع الطريق (أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم

و(أنى) بمعنى أين أو بمعنى كيف وموضعها نصب على الحال من الملك والعامل فيها يكون ولا يعمل فيها واحد من الطرفين لانه عامل معنوى فلا يتقدم الحال عليه (يكون) يجوز أن تكون الناقصة فيكون الخبر (له) و (علينا) حال من الملك والعامل فيه

بعدوا حداه شيخنا (قوله من خلاف) في محل نصب على الحال من أيديهم وأرجلهم أي تقطع مختلفة
 بمعنى أن تقطع يده اليمنى ورجله اليسرى والنفي الطرد والارض المراد بها هنا ما يريدون الإقامة فيها
 أو يراد من أرضهم فالعوض من المضاف اليه عند من يراه اه سمين وفي الكرخي أو ينفوا من الارض
 الى مسافة قصر فافوقها لان المقصود من النفي الوحشة والبعد عن الاهل والوطن فاذا عين الامام جهة
 فليس للنفي طلب غير ها ولا يتعين الجلس كاسيأتي اه (قوله أول ترتيب الاحوال) المراد بالترتيب هنا
 التقسيم والتنويع أي تقسيم عقوبتهم تقسيما موزعا على حالاتهم وجنبايتهم قال ابن جريج أوفي جميع
 القرآن للتخيير الا في هذه الآية قال الشافعي رضي الله عنه وبه اقول اه كرخي (قوله واخذ المال) اي
 نصاب السرقة وقوله والقطع اي فقط لمن أخذ المال وقوله قاله ابن عباس أي قال هذا التفسير اه (قوله
 ان الصلب ثلاثا) أي لأقل وقوله بعد القتل أي لاقبله فالاصح مساط على المسئلتين وقد اشار للمقابل بقوله
 وقيل الخ اه شيخنا لكنه لم يوف بجميع المقابل لان مجموع الاقوال ثلاثة وعبارة المنهاج في باب قاطع
 الطريق فان قتل وأخذ ما لا قتل ثم صلب مكفنا معترضا على نحو خشبة ثلاثا من الايام بلياليها وجوبا ثم
 ينزل ان لم يخف تغيره قبلها والا أنزل وقت التغير وقيل يبقى وجوبا حتى يتهري ويسيل صديده تغليظا
 عليه وفي قول يصلب حيا قليلا ثم ينزل فيقتل والمراد بالقليل أدنى زمن ينزجر به غيره عرفا اه مع بعض
 زيادات للرمل (قوله ذلك لهم خزي في الدنيا) ذلك اشارة الى الجزاء المتقدم وهو مبتدأ وفي قوله لهم في
 الدنيا خزي ثلاثة أوجه احدها ان يكون لهم خبر امقدا وخزي مبتدأ مؤخر اوفي الدنيا صفة له فيتعلق
 بمحذوف والثاني أن يكون خزي خبر ذلك ولهم متعلق بمحذوف على أنه حال من خزي لانه في الاصل
 صفته فلما قدم عليه انتصب حالا والثالث أن يكون لهم خبر ذلك وخزي فاعل ورفع الجار هنا الفاعل لما
 اعتمد على المبتدأ اه سمين (قوله ولهم في الآخرة الخ) استحقاق الامر من انما هو للكافر وأما المسلم فانه
 اذا أقيم عليه الحد في الدنيا سقطت عنه عقوبة الآخرة فالآية محمولة على الكافر أو ان فيها تقديرا في قوله
 ولهم في الآخرة الخ أي ان لم تقم عليه الحدود المذكورة في الدنيا اه شيخنا (قوله الا الذين تابوا) فيه
 وجهان أحدهما أنه منصوب على الاستثناء من المحاربين والثاني انه مرفوع بالابتداء والخبر قوله فان الله
 غفور رحيم والعائد محذوف أي غفور له ذكر هذا الثاني أبو البقاء وحينئذ يكون استثناء منقطعاً بمعنى
 لكن التائب يغفر له اه سمين (قوله والقطع) تقدم أن القطع هم المحاربون فالعطف للتفسير (قوله
 ليفيد أنه لا يسقط الخ) تحريره أنه ان كان مشركا سقطت عنه الحدود مطلقا لان توبته تدرأ عنه العقوبة
 قبل القدرة وبعدها وان كان مسلما سقط عنه حق الله فقط كاي فهمه قوله فاعلموا أن الله غفور رحيم فالقتل
 يسقط وجوبه لاجوازه قصاصا اذ هو باق لولي القتل ان شاء عفا وان شاء اقتص وان أخذ المال فيسقط
 عنه القطع فان جمع بين القتل وأخذ المال فيسقط تحتم القتل ويجب ضمان المال اه كرخي (قوله كذا
 ظهر لي) أي من حيث فهمه من الآية فقوله ولم أر من تعرض له أي من المفسرين من حيث أخذه من الآية
 وان كان في نفسه ظاهرا لكن قوله الاحدود الله كان مراده بها خصوص المتعلقة بالحراة لا مطلقا
 وعبارة المنهج مع شرحها وتسقط عنه بتوبة قبل القدرة عليه لابعدها عقوبة تخصه من قطع يد
 ورجل وتحتم قتل وصلب الآية الا الذين تابوا من قبل أن تقدروا عليهم فلا يسقط عنه ولا عن
 غيره بها قود ولا مال ولا باقي الحدود من حذنا وسرقة وشرب وقذف لان العمومات الواردة فيها لم
 تفصل بين ما قبل التوبة وما بعدها بخلاف قاطع الطريق ومحل عدم سقوط باقي الحدود بالتوبة
 في الظاهر أما بينه وبين الله تعالى فتسقط انتهت (قوله فاذا قتل وأخذ المال الخ) هذا تفرع

من خلاف) أي أيديهم
 البني وأرجلهم اليسرى
 (أو ينفوا من الارض) أو
 لترتيب الاحوال فالقتل
 لمن قتل فقط. والصلب لمن
 قتل وأخذ المال والقطع
 لمن أخذ المال ولم يقتل
 والنفي لمن أخاف فقط قاله
 ابن عباس وعليه الشافعي
 وأصح قوله أن الصلب
 ثلاثا بعد القتل وقيل قبله
 قليلا ويلحق بالنفي ما
 أشبه في التشكيل من الجلس
 وغيره (ذلك) الجزاء
 المذكور (لهم خزي) ذل
 (في الدنيا ولهم في الآخرة
 عذاب عظيم) هو عذاب
 النار (الا الذين تابوا) من
 المحاربين والقطع (من قبل
 أن تقدروا عليهم فاعلموا
 أن الله غفور) لهم ما أتوه
 (رحيم) بهم عبر بذلك
 دون فلا تحذروهم ليفيد أنه
 لا يسقط عنه بتوبته الا
 حدود الله دون حقوق
 الآدميين كذا ظهر لي ولم
 أر من تعرض له والله أعلم
 فاذا قتل وأخذ المال يقتل
 ويقطع ولا يصلب
 يكون أو الخبر ويجوز أن
 يكون الخبر علينا وله حال
 ويجوز أن تكون التامة
 فيكون له متعلقا بيبكون
 وعلينا حال والعامل فيه
 يكون (ونحن أحق) في
 موضع الحال

على قوله الا الذين تابوا الخ فقوله يقطع ويقتل أى جواز الا وجوباً فاذا عفا ولى القتل عنه سقط قتله فالتوبة افادته سقوط تحتم القتل وسقوط الصلب من أصله اه شيخنا وذكره للقطع مع القتل سبق قلم لما هو مقرر أنه اذا أخذ المال وقتل يندرج القطع فى القتل فليس عليه قطع حتى يقال انه يسقط عنه بالتوبة ولو قال فلواخذ المال من غير قتل ثم تاب قبل القدرة عليه فانه يسقط عنه القطع وفى الروضة وان كان قد أخذ المال فقط ثم تاب سقط قطع الرجل وكذا قطع اليد على المذهب اه (قوله وهو أصح قولى الشافعى) ومقابله أنه يصلب ولا يسقط الصلب بتوبته اه من شرح المحلى على المنهاج (قوله ولا تنفيذ توبته بعد القدرة عليه الخ) هذا مفهوم قوله من قبل أن تقدر واعلمهم (قوله وهو أصح قوليه أيضاً) ومقابله أنها تنفيذ كالتي قبل القدرة ففسقط عنه العقوبات التي تخصه ومنها الصلب اه من شرح المحلى على المنهاج (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما بين عظم شأن القتل بالفساد فى الارض وأشار فى أثناء ذلك الى مغفرته لمن تاب أمر المؤمنين بأن يتقوه فى كل ما يأتون وما يذرون اه أبو السعود (قوله بأن تطيعوه) أى بترك المعاصي (قوله وابتغوا اليه الوسيلة) فى اليه وجهان أحدهما أنه متعلق بالفعل قبله والثانى أنه متعلق بنفس الوسيلة قال أبو البقاء لانها بمعنى المتوسل به فلذلك عملت فيما قبلها يعنى أنها ليست بمصدر حتى يتمتع أن يتقدم معمولها عليها اه سمين وفى المصباح وسأت الى الله بالعمل أسل من باب وعدر غبت وتقربت ومنه اشتقاق الوسيلة وهى ما يتقرب به الى الشئ والجمع الوسائل والوسيل قيل جمع وسيلة وقيل لغة فيها وتوسل الى ربه بوسيلة تقرب اليه بعمل اه (قوله من طاعته) أى فعل المطلوبات (قوله وجاهدوا فى سبيله) لما كان فى كل من ترك المعاصي المشتبهة للنفس وفعل الطاعات المكروهة لها كلفة ومشقة عقب الامر بهما بقوله وجاهدوا فى سبيله أى بمحاربة أعدائه البارزة والكامنة اه أبو السعود (قوله ان الذين كفروا الخ) كلام مستأنف لتأكيد وجوب الامتثال بالاولى والامر السابقة وترغيب للمؤمنين فى المسارعة الى تحصيل الوسيلة اليه وخبر ان الجملة الشرطية أى مجموع الشرط والجزاء اه أبو السعود (قوله لو أن لهم) قد تقدم الكلام على أن الواقعة بعدلوان فيها مذهبين ولهم خبر لان وما فى الارض اسمه هو جميعاً وكيدله أو حال منه ومثله فى نصبه وجهان أحدهما أنه معطوف على اسم أن وهو الموصولة والثانى أنه منصوب على المعية وهو رأى الزخشرى ومعه ظرف واقع موقع الحال واللام فى ليقندو متعلقة بالاستقرار الذى تعلق به الخبر وهو لهم وبه ومن عذاب متعلقان بالافتداء والضمير فى به عائد على الموصولة ووجه بالضمير مفردا وان تقدمه شيئاً وهما فى الارض ومثله امالتلاز مهمما فهما فى حكم شئ واحد واما لانه حذف من الثانى للدلالة ما فى الاول عليه كقوله * وانى وقيار بها لغريب * أى لو أن لهم ما فى الارض ليقندوا به ومثله معه ليقندوا به واما لاجراء الضمير مجرى اسم الإشارة بان يؤول المرجع المتعدد بالذكور وعذاب بمعنى تعذيب وباضافته الى يوم خرج يوم عن الظرفية وما نافية وهى جواب لو وجاء على الاكثر من كون الجواب المنفى بغير لام والجملة الامتناعية فى محل رفع خبر ان اه سمين (قوله ما فى الارض) أى من أصناف أموالها وذخايرها وسائر منافعها قاطبة اه أبو السعود (قوله ليقندوا به) أى ليجعلوا كلالها فدية لانفسهم اه كرخى (قوله يتمنون) أى بقلوبهم (قوله والدارق والسارقة الخ) شروع فى بيان حكم السرقة الصغرى بعد بيان أحكام الكبرى ولما كانت السرقة معهودة من النساء كالرجال صرح بالسارقة مع أن المعهود فى الكتاب والسنة ادراج النساء فى الاحكام الواردة فى شأن الرجال وقدم السارق هنا والزانية

وهو أصح قولى الشافعى ولا تنفيذ توبة بعد القدرة عليه شيئاً وهو أصح قوليه أيضاً (يا أيها الذين آمنوا) اتقوا الله خافوا عقابه بأن تطيعوه (وابتغوا) أطلبوا (اليه الوسيلة) ما يقربكم اليه من طاعته (وجاهدوا فى سبيله) لاعلاء دينه (لعلكم تفلحون) تفوزون (ان الذين كفروا الو) ثبت (أن لهم ما فى الارض جميعاً) ومثله معه ليقندوا به من عذاب يوم القيامة ما قبل منهم ولهم عذاب ألم يريدون يتمنون (أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها ولهم عذاب مقيم) دائم (والسارق والسارقة) آل فيهما موصولة مبتدأ

والباء ومن يتعلقان بأحق * وأصل السعة وسعة بفتح الواو وحققها فى الاصل الكسر وانما حذف فى المصدر لما حذف فى المستقبل وأصلها فى المستقبل الكسر وهو قولك يسع ولولا ذلك لم تحذف كالم تحذف فى يوجل ويوجل وانما فتحت من أجل حرف الحلق فالفتحة عارضة فاجرى عليها حكم الكسرة ثم جعلت فى المصدر مفتوحة لتوافق

في آية الزانية والزاني لان الرجال الى السرقة أميل والنساء الى الزنا أميل اه شيخنا وقرأ الجمهور
والسارق والسارقة بالرفع وفيها وجهان * أحدهما وهو مذهب سيديويه والمشهور من أقوال البصريين
أن السارق مبتدأ محذوف الخبر تقديره فيما يتلى عليكم أو فيما فرض السارق والسارقة أي حكم السارق
ويكون قوله فاقطعوا بياناً لذلك الحكم المقدر فابعد الفاء مرتبط بما قبلها ولذلك أتى بها فيه لانه هو
المقصود ولو لم يؤت بالفاء لتوهم أنه أجنبي والكلام على هذا جملتان الاولى خبرية والثانية أمرية * والثاني
وهو مذهب الاخفش ونقل عن المبرد وجماعة كثيرة أنه مبتدأ أيضاً والخبر الجملة الامرية من قوله
فاقطعوا وانما دخلت الفاء في الخبر لانه يشبه الشرط اذ الالف واللام فيه موصولة بمعنى الذي والى
والصفة صلتها فهي في قوة قولك والذي يسرق والى تسرق فاقطعوا وأجاز الزخشرى الوجهين اه
سمين وهذا الثاني هو الذي ذكره المفسر (قوله ولشبهه بالشرط) أي في العموم وقوله دخلت الفاء الخ أي
فهو في قوة قولك من سرق فاقطعوه وهذه الفاء تمنع عمل ما بعدها فيما قبلها بالاتفاق فلا يكون الكلام من
باب التفسير اه كرخى (قوله أي عين كل منهما) هذا مستفاد من القراءة الشاذة وهي والسارقون
والسارقات فاقطعوا أي ما نهما وقوله من الكوع مستفاد من السنة اه شيخنا (قوله ربع دينار) أي عند
الشافعي (قوله من مفصل القدم) بفتح الميم بوزن مسجودا ومفصل بكسر الميم بوزن منبر فهو اللسان
اه شيخنا (قوله يعزر) أي بما يراه الامام (قوله نصب على المصدر) أي والعامل فيه اما المذكر كور لملاقاته له
في المعنى واما محذوف يلاقيه في اللفظ أي فجاز وما جزاء اه شيخنا وفي السمين وجزاء فيه أربعة أوجه
أحدها أنه منصوب على المصدر بفعل مقدر أي جزاءهما جزاء الثاني انه مصدر أيضاً لكنه منصوب على
معنى نوع المصدر لان قولك فاقطعوا في قوة قولك جاز وهما يقطع الايدي جزاء الثالث أنه منصوب على الحال
وهذه الحال يحتمل أن تكون من الفاعل أي مجازين لهما بالقطع وان تكون من المضاف اليه في أيديهما
أي حال كونهما مجازين وجاز مجيء الحال من المضاف اليه لان المضاف جزء كقوله ونزعنا ما في صدورهم
من غل اخوانا الرابع انه مفعول من أجله أي لاجل الجزاء وشرط النصب موجودة اه (قوله بما كسبا)
ما مصدرية والباء سببية أي بسبب كسبهما أو موصولة أي بسبب ما كسباه من السرقة التي تباشر بالايدي
اه أبو السعود (قوله نكالا) منصوب كما نصب جزاء ولم يذكر الزخشرى فيهما غير المفعول من أجله
قال الشيخ تبع في ذلك الزجاج ثم قال وليس يجيد الا ان كان الجزاء هو النكال فيكون ذلك على
طريق البدل وأما اذا كانا متباينين فلا يجوز ذلك الا بواسطة حرف العطف قلت النكال نوع من
الجزاء فهو بدل منه على ان الذي ينبغي أن يقال هنا أن جزاء مفعول من أجله والعامل فيه فاقطعوا
فالجزاء علة للامر بالقطع ونكالا مفعول من أجله أيضا العامل فيه جزاء فالنكال علة للجزاء
فتكون العلة معللة بشيء آخر فتكون كالحال المتداخلة كما تقول ضربته تأديباً له احساناً اليه
فالتأديب علة للضرب والاحسان علة للتأديب اه سمين وفي المصباح نكل به نكل به نكل من باب قتل
نكالة قبيحة أصابه بنزالة ونكل به بالتشديد مبالغة والاسم النكال (قوله حكيم في خلقه) ومن
حكمته شرع هذه الشرائع والحدود المنطوية على الحكم والمصالح اه أبو السعود (قوله رجع عن
السرقة) أشار به الى انه مصدر مضاف لفاعله أي من بعد أن ظلم غيره اه كرخى (قوله واصلح
عمله) ومن جملة الاصلاح رد ما سرقه أو بدله لصاحبه (قوله في التعبير بهذا) أي قوله فان الله يتوب
عليه يعني دون أن يقول فلا تحذوه وقوله ما تقدم أي من قوله ليفيد أنه لا يسقط عنه بتوبته الا
حدود الله دون حقوق الآدميين كما أشار لذلك بقوله فلا يسقط عنه بتوبته الخ اه شيخنا (قوله

ولشبهه بالشرط دخلت
الفاء في خبره وهو (فاقطعوا
أيديهما) أي عين كل منهما
من الكوع وبينت السنة أن
الذي يقطع فيه ربع دينار
فصاعداً وانما اذا عادت قطعت
رجله اليسرى من مفصل القدم
ثم اليد اليسرى ثم الرجل
اليمنى وبعد ذلك يعزر (جزاء)
نصب على المصدر (بما كسبا
نكالا) عقوبة لهما (من الله
والله عزيز) غالب على أمره
(حكيم) في خلقه (فن تاب
من بعد ظلمه) رجع عن
السرقة (وأصلح) عمله
(فان الله يتوب عليه ان الله
غفور رحيم) في التعبير بهذا
ما تقدم فلا يسقط عنه بتوبته
حق الآدمي من القطع ورد
المال نعم بينت السنة انه

الفعل ويدلك على ذلك أن
قولك وعد يعد مصدره
عدة بالكسر لما خرج على
أصله و (من المال) نعت
للسعة (في العلم) يجوز أن
يكون نعتاً للبسطة وأن
يكون متعلقاً بها (واسم) قيل
هو على معنى النسب أي هو
ذو سعة وقيل جاء على
حذف الزائد والاصل أوسع
فهو موسع وقيل
هو فاعل وسع فالتقدير

ان عفا) أى المستحق وفي نسخة ان عفى عنه (قوله ألم تعلم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أول لكل أحد وقوله للتقرير أى بما بعد النفي (قوله والله على كل شىء قدير) أى ونحن نعتقد ان المغفرة تابعة للمشيئة فى حق غير التائب فيدخل السارق فى عموم قوله يغفر لمن يشاء وان لم يتب خلافا للمعتزلة وانما تقدم التعذيب لان السياق للوعيد ولما بين أنه مالك الملك أمر بنبيه بتفويض الامر اليه وعدم المبالاة بمكايدة الاعداء فقال يا أيها الرسول الخ اه كرخى ولم يخاطب النبي بوصف الرسالة فى جميع القرآن الا فى موضعين فى هذه السورة هذا وما يأتى وبقية خطابات به بوصف النبوة الزاى اه شيخنا (قوله لا يحزنك) قرأ نافع بضم الياء وكسر الزاى والباقون بفتح الياء وضم الزاى اه خطيب وهذا وان كان بحسب الظاهر نهى الكفرة عن ان يحزنوه لكنه فى الحقيقة نهى له عن التأثر من ذلك والمبالاة به على أبلغ وجه وآكده فان النهى عن أسباب الشىء ومباديه نهى عنه بالطريق البرهاني وقطع له من أصله وقديوجه النهى الى المسبب ويراد به النهى عن السبب كما فى قوله لا أرينك ههنا يريد نهى عن حضوره بين يديه اه ابو السعود (قوله أى يظهر ونه) على حذف مضاف أى يظهر ون آثاره أى الامور التى تقويه من الاقوال والافعال كالتيهؤ لقتال النبي صلى الله عليه وسلم (قوله اذا وجدوا فرصة) الفرصة بالضم الزمان المنتظر المترقب لفعل المطلوب فيه وفى المصباح والفرصة اسم من تفارص القوم الماء القليل لكل منهم نوبة فيقال يا فلان جاءتك فرصة أى نوبتك ووقت الذى تسعى فيه فسارع له واتهن الفرصة أى شمر لها بمبادر او اجمع فرص مثل غرفة وغرف اه (قوله متعلق بقالوا) أى لا بامنا بمعنى أن قولهم لم يحاوز أقواهم وانما نطقوا به غير معتقدين له بقولهم اه سمين فقوله ولم تؤمن قلوبهم حال (قوله ومن الذين هادوا) خبر مقدم وسماعون مبتدأ مؤخر وهو فى الحقيقة نعت لمبتدأ محذوف كإقده الشارح وهو صيغة مبالغة معدول عن سماعون وقوله سماعون لقوم الخ مبتدأ ثانى وصف ثانى للمبتدأ المقدر وهذا الاعراب جرى عليه الشارح وعليه فالجملته المذكورة مستأنفة والاولى والاحسن أن يكون ومن الذين هادوا معطوفا على البيان وهو قوله من الذين قالوا فيكون البيان بشيئين المنافقين واليهود وعلى صنيع الشارح يكون البيان بشىء واحد وهو المنافقون اه شيخنا (قوله سماعون للكذب) أى من أحبارهم جمع حبر بكسر الحاء وفتحها وهو العالم وأما المداد فهو بالكسر فقط كافى السمين اه شيخنا (قوله سماعون لقوم) أى أن هؤلاء القوم من اليهود ولهم صفتان سماع الكذب من أحبارهم ونقله الى عوامهم وسماع الحق منك ونقله لاحبارهم ليحرفوه وقوله لاجل قوم أى فيكونوا وساططينك وبين قوم آخرين والوساطط هم قريظة والقوم الآخرون هم يهود خيبر وقد أسار المفسر الى هذا تأمل اه شيخنا وقد حمل الشارح اللام على التعليل وحملها غيره على أنها بمعنى من وعبرة أى السعد واللام بمعنى من والمعنى مبالغون فى قبول كلام قوم آخرين وأما كونها لام التعليل بمعنى سماعون منه عليه السلام لاجل قوم آخرين وجوههم عيوننا ليلغواهم ماسمعوا منه عليه السلام أو كونها متعلقة بالكذب على أن سماعون الثانى مكرر للتأكيد بمعنى سماعون ليكذبوا قوم آخرين فلا يكاد يساعده النظم الكريم أصلا اه (قوله آخرين) وقوله لم يأتوك وقوله يحرفون (صفات ثلاث للقوم المسموع لاجلهم لا للقوم السامعين اه شيخنا (قوله لم يأتوك) أى لانهم لبغضهم وتكبرهم لا يقربون مجلسك ولا يحضرونه اه سمين (قوله ومن) أى القوم الآخرون (قوله زنى فيهم محصنان) أى شريفات فيهم أى زنى شريف بشريفة وهما محصنان وحدهما فى التوراة الرجم وقوله فكر هو ارجهما أى لشرفهما فبعثوا رهطاً منهم الى بنى قريظة ليسألوا النبي عن ذلك وأرسلوا الزانين معهم فامرهم النبي بالرجم فابوا فقال جبريل له اجعل

ان عفا عنه قبل الرفع الى الامام سقط القطع وعليه الشافعى (ألم تعلم) الاستفهام فيه للتقرير (أن الله له ملك السموات والارض يعذب من يشاء) تعذيبه (ويغفر لمن يشاء) المغفرة له (والله على كل شىء قدير) ومنه التعذيب والمغفرة (يا أيها الرسول لا يحزنك) صنع (الذين يسارعون فى الكفر) يقعون فيه بسرعة أى يظهر ونه اذا وجدوا فرصة (من) للبيان (الذين قالوا آمنا بأقواهم) بالسنتهم متعلق بقالوا (ولم تؤمن قلوبهم) وهم المنافقون (ومن الذين هادوا) قوم (سماعون للكذب) الذى افترته أحبارهم سماع قبول (سماعون) منك (لقوم) لاجل قوم (آخرين) من اليهود (لم يأتوك) وهم أهل خيبر زنى فيهم محصنان فكروها رجمهما فبعثوا قريظة ليسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمهما (يحرفون الكلم) الذى فى التوراة كآية الرجم (من بعد مواضعه) التى وضعها الله عليها

بينك وبينهم ابن صوريا وصفه له فقال النبي ﷺ هل تعرفون شاباً أبيض أعور يقال له ابن صوريا قالوا نعم وهو أعلم يهودى على وجه الأرض بما فى التوراة قال فأرسلوا اليه فاحضروه ففعلوا فأتاهم فقال له النبي ﷺ أنت ابن صوريا قال نعم قال وأنت أعلم اليهود قال كذلك يزعمون قال النبي لهم أترضون به حكماً قالوا نعم قال النبي له أنشدك الله الذى لا اله الا هو الذى فلق البحر وأنجاكم وأغرق آل فرعون هل تجدون فى كتابكم الرجم على من أحصن قال نعم والذى ذكرتنى به لولا خشيت أن تحرقتنى التوراة ان كذبت أو غيرت ما عرفت فوثب عليه سفلة اليهود فقال خفت أن كذبت ينزل عليّ العذاب ثم سأل النبي عن أشياء كان يمرقها من اعلامه فاجابه عنها فاسلم وأمر النبي بالزانيين فرجموا عند باب المسجد اه أبو السعود (قوله أى يدلونه) بأن يزيلوه من موضعه ويضعوا غيره مكانه (قوله يقولون أن أو تيتيم) أى يقولون المرسلون وهم يهود خير لمن أرسلوهم وهم قريظة والجملة الشرطية من قوله ان أو تيتيم مفعول بالقول وهذا مفعول ثانٍ لأو تيتيم والاول نائب الفاعل وقوله فخذوه جواب الشرط والفاء واجبة لعدم صلاحية الجزاء لان يكون شرطاً وكذلك الجملة من قوله وان لم تؤتوه فاحذروا وقوله ومن يرد من مبتدأ وهى شرطية وقوله فلن تملك جوابها والفاء أيضاً واجبة لما تقدم وشياً مفعول به أو مصدر ومن الله متعلق بملك وقيل هو حال من شيئاً لانه صفة فى الاصل اه سمين (قوله بل أفتاكم بخلافه) فى نسخة بأن (قوله اضلاله) الاولى ضلاله لانه هو الذى يوصف به المخلوق والذى تتعلق به الارادة وقد عبر به غيره اه (قوله فى دفعها) أى الفتنة (قوله أولئك) اشارة الى المذكورين من المنافقين واليهود وما فى اسم اشارة من معنى البعد للإيدان ببعدهم من زلتهم فى الفساد وهو مبتدأ خبره قوله الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم أى من رجس الكفر وخبث الضلالة لانهما كهم فيهما واصرارهم عليهما واعراضهم عن صرف اختيارهم الى تحصيل الهداية بالكلية كما ينبى عنه وصفهم بالمسارعة فى الكفر أولاً وشرح فنون ضلاتهم آخرها والجملة استئناف مبين لكون ارادته تعالى لفتنتهم منوطة بسوء اختيارهم وقبح صنيعهم الموجب لها والا واقعة منه تعالى ابتداء اه أبو السعود (قوله ولو أراد الله ان يرد الله ان يظهر قلوبهم) وعدم كينوته معلوم بالمشاهدة (قوله لهم فى الدنيا خزى) ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) الجملتان استئناف مبنى على سؤال نشأ من تفصيل أفعالهم وأحوالهم الموجبة للعقاب كأنه قيل فإلهم من العقوبة فقيل لهم فى الدنيا الخ اه أبو السعود (قوله ذل بالفضيحة) أى للمنافقين بظهور نفاقهم بين المسلمين وقوله والجزية أى اليهود اه أبو السعود (قوله سماعون للكذب) خبر لمبتدأ محذوف كما قدره الشارح وكرر تأكيده لما قبله وتمهيداً لما بعده اه أبو السعود (قوله بضم الحاء وسكونها) قراءتان سبعيتان (قوله أى الحرام) مأخوذ من بسحته اذا استأصله سمي به لانه مسحوت البركة أولاً لانه يسحت عمر صاحبه اه شيخنا وفى المختار وسحته من باب قطع وأسحته استأصله وقرىء فيسحتكم بعذاب بضم الياء اه (قوله فان جاءوك الخ) لما بين تفاصيل أحوالهم المختلفة الموجبة لعدم المبالاة بهم خو طب يعرض ما ينبى عليه من الاحكام اه أبو السعود (قوله هذا التحخير منسوخ الخ) وليس فى هذه السورة منسوخ الا هذا وقوله والا أمين البيت الحرام على ما سبق فى الشرح اه شيخنا (قوله وهو أصح قولى الشافعى) ومقابله لا يجب الحكم بينهم لقوله تعالى فان جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم لكن لا تتركهم على النزاع بل تحكم بينهم أو نردم الى حاكم ملتهم اه من المحلى على المناج (قوله وان تعرض عنهم الخ) وقوله وان حكمت الخ لفونشر مشوش بالنسبة لقوله فاحكم بينهم أو أعرض عنهم وقوله فلن يضروك شيئاً اذا عادوك لا عراضك عنهم فان الله يعصمك من الناس اه شيخنا (قوله وعندم التوراة) عندم خبر

أى يدلونه (يقولون) لمن أرسلوهم (ان أو تيتيم هذا) الحكم المحرف أى الجلد أى أفتاكم به محمد (فخذوه) فأقبلوه (وان لم تؤتوه) بل أفتاكم بخلافه (فاحذروا) أن تقبلوه (ومن يرد الله فتنته) اضلاله (فلن تملك له من الله شيئاً) فى دفعها (أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر قلوبهم) من الكفر ولو أراد الله ان يرد الله ان يظهر قلوبهم (لهم فى الدنيا خزى) ذل بالفضيحة والجزية (ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) م (سماعون للكذب) كالون (للسحت) بضم الحاء وسكونها أى الحرام كالرشا (فان جاءوك) لتحكم بينهم (فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) هذا التحخير منسوخ بقوله وأن أحكم بينهم الآية فيجب الحكم بينهم اذا تراءفوا اليان وهو أصح قولى الشافعى فلو تراءفوا اليان مع مسلم وجب اجماعاً (وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً وان حكمت) بينهم (فاحكم بينهم بالقسط) بالعدل (ان الله يحب المتقسطين) العادلين فى الحكم أى يثيبهم (وكيف يحكمونك) وعندم التوراة فيها حكم الله) بالرجم

استفهام تعجب أى لم
يقصدوا بذلك معرفة الحق
بل ما هو أهون عليهم (ثم
يتولون) يعرضون عن
حكمكم بالرجس الموافق
لكتابتهم (من بعد ذلك)
التحكيم (وما أولئك
لمؤمنين أنا أنزلنا التوراة
فيها هدى) من الضلالة
(ونور) بيان للأحكام
(يحكم بها النبيون) من
بنى إسرائيل (الذين أسلموا)
انقادوا لله) للذين هادوا
والرهبانيون) العلماء منهم
(والأخبار) الفقهاء (بما) أى
بسبب الذى (استحفظوا)
استودعوه أى استحفظهم
الله أياه

على هذا واسع الحلم لأنك
تقول وسعنا حلمه * قوله
تعالى (أن يأتيكم) خبر أن
والتاء فى (التابوت) أصل
ووزنه فاعول ولا يعرف
له اشتقاق وفيه لغة أخرى
التابوه بالهاء وقد قرئ به
شاذاً فيجوز أن يكونا لعتين
وان تكون الهاء بدلا من
التاء (فان قيل) لم لا يكون
فملوتاً من تاب يتوب قيل
المعنى لا يساعده وأنما يشق
إذا صح المعنى (فيه سكتة)
الجملة فى موضع الحال وكذلك
تحملة الملائكة و (من ربكم)
نعت للسكنية و (مما ترك)
نعت لبقية

مقدم التوراة مبتدأ مؤخر والجملة حال من الواو فى يحكمونك وقوله فيها حكم الله حال من التوراة وقوله
ثم يتولون معطوف على يحكمونك اه (قوله استفهام تعجب) أى ايقاع للمخاطب فى العجب أى التعجب
والتعجب من وجهين الأول قوله وعندم التوراة الخ والثانى قوله ثم يتولون الخ اه شيخنا (قوله وما
أولئك بالمؤمنين) أى بكتابتهم لا عراضهم عنه أو لا وعما يوافقه ثانياً أو بكوبه اه شيخنا (قوله أنا أنزلنا
التوراة) كلام مستأنف سيق لبيان علو شأن التوراة ووجوب مراعاة أحكامها وأنها لم تزل مرعية
من الأنبياء ومن يقتدى بهم كبراعن كابر مقبولة لكل أحد من الحكماء والمتحكماين محفوظة عن المخالفة
والتبديل تحقيقاً لما وصف به المحرفون من عدم إيمانهم بها وتقرير السكفر وظلمهم اه أبو السعود
(قوله يحكم بها النبيون) جملة مستأنفة مبينة لرفعة رتبته وسمو طبقته وقد جوز كونه حالاً من التوراة
فتكون حالاً مقدرة أى يحكمون بأحكامها ويحملون الناس عليها وبه تمسك من ذهب إلى أن شريعة من
قبلنا شريعة لنا ما لم تنسخ اه أبو السعود والمراد بالنبيين الذين بعثوا بعدهم وسى عليه السلام وذلك أن الله
بعث فى بنى إسرائيل الوفا من الأنبياء ليس معهم كتاب إنما بعثوا بأقامة التوراة وأحكامها ومعنى أسلموا أى
انقادوا لأمر الله تعالى والعمل بكتابه وهذا على سبيل المدح لهم وفيه تعريض باليهود وأنهم بعدوا عن
الاسلام الذى هو دين الأنبياء عليهم السلام اه خازن (قوله الذين أسلموا) صفة أجريت على النبيين على
سبيل المدح دون التخصيص والتوضيح لكن لا للقصدي مدحهم بذلك حقيقة فإن النبوة أعظم من
الاسلام قطعاً فيكون وصفهم به بعد وصفهم بها تنزلاً من الأعلى إلى الأدنى بل لتبويه شأن الصفة فإن إبراز
وصف فى معرض مدح العظماء منبى عن عظم قدر الوصف لا محالة كفى وصف الأنبياء بالصلاح
ووصف الملائكة بالإيمان عليهم السلام ولذلك قيل أوصاف الأشراف أشرف الأوصاف وفيه رفع
لشأن المسلمين وتعريض باليهود بأنهم بمعزل من الاسلام والاقتداء بدين الأنبياء عليهم السلام اه
أبو السعود (قوله للذين هادوا) متعلق بيحكم أى يحكمون بها فيأينهم واللام اماليان اختصاص الحكم
بهم أعم من أن يكون لهم أو عليهم كانه قيل لاجل الذين هادوا واما اللايدان بنفعه للحكموم عليه أيضاً
باسقاط التبعية عنه أو اماللاشعار بكامل رضام به واتقياد به كانه أمر نافع لسكالا الفريقين وفيه تعريض
بالمحرفين وقيل التقدير للذين هادوا وعليهم خذف ما حذف لدلالة ما ذكر عليه وقيل هو متعلق
بانزلنا وقيل بهدى ونور وفيه الفصل بين المصدر ومعموله وقيل متعلق بمحذوف وقع
صفة لهما أى هدى ونور كائنان للذين هادوا اه أبو السعود (قوله والرهبانيون والأخبار)
أى الزهاد والعلماء من ولد هرون عليه السلام الذين التزموا طريقة النبيين وجانبوا دين اليهود
وعن ابن عباس الرهبانيون الذين يسوسون الناس بالعلم ويربونهم بصغاره قبل كباره والأخبار
هم الفقهاء واحده جبر بالفتح والكسر والثانى أفصح وهو رأى الفراء مأخوذ من التحجير والتحسين
فانهم يحجرونه ويزينونه وهو عطف على النبيين أى هم أيضاً يحكمون بأحكامها وتوسيط المحكوم لهم بين
المعطوفين للايدان بأن الأصل فى الحكم بها وحمل الناس على ما فيها من النبيين واما الرهبانيون والأخبار خلفاء
ونواب عنهم فى ذلك اه أبو السعود (قوله الفقهاء) أى فعظفهم على الرهبانيون عطف خاص على عام وفى
الخازن وهل يفرق بين الرهبانيين والأخبار أم لا فيه خلاف فقيل لا فرق والرهبانيون والأخبار بمعنى
واحدهم العلماء والفقهاء وقيل الرهبانيون أعلى درجة من الأخبار لان الله تعالى قدمهم فى الذكر على
الأخبار وقيل الرهبانيون هم الولاة والحكام والأخبار هم العلماء وقيل الرهبانيون علماء النصارى والأخبار
علماء اليهود اه (قوله عما استحفظوا من كتاب الله) أجاز فيه أبو البقاء ثلاثة أوجه أحدها أن

(من كتاب الله) أى يبذلوه
(وكانوا عليه شهداء) انه
حق (فلا تخشوا الناس) أيها
اليهود في اظهار ما عندكم من
نعت محمد ﷺ والرجم
وغيرهما (واخشوني) في
كتابه (ولا تشتروا)
تسبدلوا (بأياتي ثمنا قليلا)
من الدنيا تأخذونه على
كتابتها (ومن لم يحكم بما
أنزل الله فأولئك هم
الكافرون) به (وكتبنا)
فرضا (عليهم فيها) أى
التوراة

وأصل بقية بقية ولام
الكلمة ياء ولا حجة في بقى
لأنكسار ما قبلها لا ترى
أن شق أصلها واو * قوله
تعالى ﴿الجنود﴾ فى موضع
الحال أى فصل ومعه الجنود
والياء فى ﴿مبتليكم﴾ بدل
من وأولاه من بلاه يبلوه
و (نهر) بفتح الهاء واسكانها
لعتان والمشهور فى القراءة
فتحها وقرأ حميد بن قيس
بأسكانها وأصل النهر
والنهار الاتساع ومنه أنهر
الدم (الامن اغترف)
استثناء من الجنس وموضعه
نصب وأنت بالخيار إن شئت
جعلته استثناء من من
الاولى وإن شئت من من
الثانية واغترف متعد
و (غرفة) بفتح الغين
وضمها وقد قرئ بهما
وهما لغتان وعلى هذا

بما بدل من قوله بها إعادة العامل لطول الفصل قال وهو جائز وان لم يطل أى يجوز إعادة العامل فى البدل
وان لم يطل قلت وان لم يفصل أى الفصل الثانى أن يكون متعلقا بفعل محذوف أى يحكم الربانيون مما استحضظوا
الثالث أنه مفعول به أى يحكمون بالتوراة بسبب استحفاظهم ذلك وهذا الوجه الاخير هو الذى نحا اليه
الزمخشري فانه قال بما استحضظوا بما سألهم أنبياءهم حفظه من التوراة أى بسبب سؤال أنبيائهم إياه أن
يحفظوه من التبديل والتغيير وهذا على أن الضمير يعود على الربانيون والاحبار دون النبيين فانه قدر
الفاعل المحذوف النبيين وأجاز أن يعود الضمير فى استحضظوا على النبيين والربانيين والاحبار وقدر
الفاعل المنوب عنه البارئ تعالى أى بما استحضظهم الله يعنى بما كلفهم حفظه وقوله من كتاب الله قال
الزمخشري ومن كتاب الله للنبيين يعنى أنها البيان الجنس المهم فى بما فان ما يجوز أن تكون موصولة اسمية
بمعنى الذى والعائد محذوف أى بما استحضظوه وأن تكون مصدرية أى باستحضظهم وجوز
أبو البقاء أن يكون حالاً من أحد شيئين امان ما الموصولة أو من عائدها المحذوف وفيه نظر من حيث
المعنى وقوله وكانوا فى خيز الصلة أى وبكونهم شهداء عليه أى رقباء لثلايدل فعليه متعلق
بشهداء والضمير فى عليه يعود على كتاب الله وقيل على الرسول أى شهداء على نبوته ورسالته
وقيل على الحكم والاول هو الظاهر اه سمين (قوله من كتاب الله) من بيانية لما وقوله
ان يبذلوه أى لفظاً أو معنى وان مصدرية والتقدير استحضظوا من التبديل أو كراهة أن يبذلوه
اه قارى (قوله أيها اليهود) أى الذين فى زمن محمد صلى الله عليه وسلم فهذا الخطاب لهم اه
خازن (قوله فى كتابه) هكذا فى بعض النسخ والضمير عائد على ما وهذا ظاهر وفى بعض
النسخ فى كتابها والضمير عائد أيضاً على ما وكان التأنيث باعتبار معناها فانها واقعة على أمور
متعددة اه شيخنا (قوله بآياتي) الباء داخلة على المتروك اه (قوله ومن لم يحكم بما أنزل
الله) اختلف العلماء فى هذه الآية ونظيرتها الآيتين أى فيمن نزلت فقال جماعة نزلت الثلاثة فى
الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وقال ابن عباس فى خصوص بنى قريظة والنضير وقال ابن
مسعود والحسن والنخعي هذه الآيات الثلاث عامة فى اليهود وفى هذه الامة فكل من ارتشى وحكم
بغير حكم الله فقد كفر وظلم وفسق اه من الخازن (قوله فأولئك هم الكافرون) ذكر الكفر هنا
مناسب لانه جاء عقب قوله ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا وهذا كفر فاسب ذكر الكفر هنا اه
أبو حيان وقال أبو السعود أى ومن لم يحكم بذلك مستهيناً به منكر الله كما يقتضيه ما فعلوه من تحريف
آيات الله اقتضاء بينا اه (قوله وكتبنا عليهم فيها) معطوف على أنزلنا والضمير فى عليهم للذين هادوا
وفى فيها للتوراة أن النفس بالنفس أن واسمها وخبرها فى محل نصب على المفعولية بكتبنا والتقدير وكتبنا
عليهم أخذ النفس بالنفس وقرأ الكسائي والعين وما عطف عليها بالرفع وقرأ نافع وعاصم وحزمة
بنصب الجميع وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر بالنصب فيما عدا الجروخ فانهم يرفعونها فاما قراءة
الكسائي فوجهها أبو على الفارسى بوجهين أحدهما أن تكون الواو عاطفة جملة اسمية على جملة فعلية
فتعطف الجمل كالتعطف المفردات يعنى أن قوله والعين مبتدأ والعين خبره وكذا ما بعده والجملة الاسمية
معطوفة على الجملة الفعلية من قوله وكتبنا وعلى هذا فيكون ذلك ابتداء تشريع وبيان حكم جديد غير
مندرج فيما كتب فى التوراة قالوا وليست مشركة للجملة مع ما قبلها لا فى اللفظ ولا فى المعنى الوجه الثانى
من توجيه الفارسى أن تكون الواو عاطفة جملة اسمية على الجملة من قوله أن النفس بالنفس لكن من
حيث المعنى لا من حيث اللفظ فان المعنى كتبنا عليهم أن النفس بالنفس قلنا لهم النفس بالنفس فالجمل مندرجة
تحت الكتب من حيث المعنى لا من حيث اللفظ وأما قراءة نافع ومن معه فالنصب عطف على اسم

أن لفظاً وهي النفس والجوار بعده خبر وقصاص خبر الجروح أى وأن الجروح قصاص وهذا ليس من عطف الجمل بل من عطف المفردات عطفنا الاسم على الاسم والخبر على الخبر كقولك ان زيد اقام وعمر انطلق عطف عمر على زيد ومنطلقا على قائم ويكون الكتب شاملا للجميع وأما قراءة أبى عمرو ومن معه فالمنصوب كاتقدم في قراءة نافع لكنهم لم ينصبوا الجروح قطعاً له عما قبله وفيه ثلاثة أوجه الوجهان المذكوران في قراءة الكسائي وقد تقدم أيضاً وجههما أو الوجه الثالث أنه مبتدأ وخبره قصاص يعنى أنه ابتداء تشريع وتعريف حكم جديد وقرأ نافع والاذن بالاذن سواء كان مفرداً أو مثني يسكون الذال وهو تخفيف للضمون كعق في عنق والباقون بضمها وهو الاصل ولا بد من حذف مضاف في قوله والجروح قصاص امامن الاول وامامن الثانى وسواء قرىء برفعها أو نصبه تقديره وحكم الجروح قصاص أو والجروح ذات قصاص والقصاص المقاصة وقد تقدم الكلام عليه في البقرة اه سمين (قوله أن النفس) أى الجانية بالنفس أى المجنى عليها فدخل الباء هو المجنى عليه في هذا وما عطف عليه اه وقوله تقتل بالنفس الخ تبع فيما قدره الزحشرى وهذا تفسير معنى والا فلا عراب يقتضى أن يكون العامل في المجزورات كوناً مطلقاً لا مقيداً لكن الجار هنا باء المقابلة والمعاوضة فيقدر لها ما يقرب من الكون المطلق وهو مأخوذ وقد روي في استقراره كرخى (قوله يجمع) أى يقطع وجده كقطع وزناو معنى كما في المصباح (قوله وفي قراءة بالرفع في الاربعة) أى قراءة سبعة وعليها فكل جملة من الاربعة معطوفة على جملة ان في قوله أن النفس بالنفس ويؤول كتبنا بقولنا لما في الكتابة من معنى القول أى وقلنا فيها والعين بالعين وقوله بالوجهين أى الرفع والنصب ومتى رفعت الاربعة وجب الرفع في الجروح ومتى نصبت جاز فيه الوجهان هذا هو تحقيق القراءة في هذا المقام اه شيخنا (قوله والجروح قصاص) المراد بالجروح ما يشمل الاطراف ولذا قال المفسر كاليد والرجل الخ اه (قوله فيها) هونائب الفاعل (قوله ونحو ذلك) كالشفتين والانشين والقدمين اه كرخى (قوله وما لا يمكن) مبتدأ أى والذي لا يمكن فيه القصاص فيه الحكومة بجملة فيه الحكومة خبر وذلك كرض في اللحم وكسرى العظم وجراحة في بطن يخاف منها التلف اه خازن والحكومة جزء من دية النفس نسبتها اليها كنسبة ما نقص من قيمة المجنى عليه بفرضه رقيقاً فلو كانت قيمته بلاجانية عشرة وبها تسعة فالحكومة عشرة الدية تأمل (قوله فن تصدق به) أى فالجاني الذى تصدق به وقوله فهو أى القصاص فالكفارة ليست مجرد التمكين بل القصاص المرتب عليه وقوله لما أتاه بدل من الضمير المجزور باللام أى للذنب الذى أتاه أى ارتكبه اه شيخنا وهذا الذى سلكه المفسر في تقرير الآية أحد وجوه ثلاثة ذكرها المفسرون وعبارة الخطيب فن تصدق به أى القصاص بان يمكن من نفسه فهو أى التصديق بالقصاص كفارة له أى لما أتاه فلا يعاقب ثانياً في الآخرة وقيل فن تصدق به من أصحاب الحق فالتصدق به كفارة للتصدق بكفر الله تعالى من سياسته ما تقتضيه الموازنة كسائر طاعاته وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما تدم عنه ذنوبه بقدر ما تصدق به وقيل فهو كفارة للجاني اذا تجاوز عنه صاحب الحق سقط عنه المزمه انتهت وعبارة شرح الرملى على المنهاج وبالقدود والعفو وأخذ الدية لا تبقى مطالبة أخروية وما أفهمه كلام الشرح والروضة من بقاء المحمول على حقه تعالى اذ لا يسقطه الا توبة صحيحة ومجرد التمكين من القود لا يفيد الا ان انضم اليه ندم من حيث المعصية وعزم على عدم العود انتهت قال ابن القيم والتحقيق أن القاتل يتعلق به ثلاثة حقوق حق الله تعالى وحق للمقتول وحق للولى فاذا أسلم القاتل نفسه طوعاً واختياراً الى الولى ندماً على ما فعل خوفاً من الله تعالى وتوبة نصوحاً سقط حق الله بالتوبة وحق الاولياء بالاستيفاء أو الصلح

(أن النفس) تقتل (بالنفس) اذا قتلها (والعين) تتفقاً (بالعين والاتف) يجمع (الاتف والاذن) تقطع (بالاذن والسن) تقطع (بالسن) وفي قراءة بالرفع في الاربعة (والجروح) بالوجهين (قصاص) أى يقتص فيها اذا أمكن كاليد والرجل والذكر ونحو ذلك وما لا يمكن فيه الحكومة وهذا الحكم وان كتب عليهم فهو مقرر في شرعنا (فن تصدق به) أى بالقصاص بأن يمكن من نفسه (فهو كفارة له) لما أتاه

يحمل أن تكون الغرفة مصدر وأن تكون المعروف وقيل الغرفة بالفتح المرة الواحدة وبالضم قدر ما تحمله اليد (بيده) يتعلق باغترف ويجوز أن يكون لغرفة فيتعلق بالمخدوف (الاقبلا) منصوب على الاستثناء من الموجب وقد قرىء فى الشاذ بالرفع وقد ذكرنا وجهه فى قوله تعالى ثم توليت الاقبلا منكم وعين الطاقة واولا لانه من الطوق وهو القدرة تقول طوقته الامر وخبر لا (لنا) ولا يجوز أن تعمل فى (اليوم) ولا فى (يخالوت) الطاقة اذ

والعفو وبقى حق للمقتول يعوضه الله عنه يوم القيامة عن عبده التائب ويصلح بينه وبينه اه وامالوسلم
القاتل نفسه اختيارا من غير ندم ولا توبة أو قتل كرها فيسقط حق الوارث فقط ويبقى حق الله تعالى
لانه لا يسقطه الا التوبة كما علمت ويبقى حق المقتول أيضا لانه لم يصل له شيء من القاتل ويطالب به في
الآخرة ولا يقال يعوضه الله عنه مثل ما تقدم لانه لم يسلم نفسه تائباً تأمل (قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله)
نزلت هذه الآية حين اصطلاحوا على أن لا يقتل الشريف بالوضيع ولا الرجل بالمرأة اه شيخنا وفي
الخازن وكان بنو النضير اذا قتلوا من قريظة أدوا اليهم نصف الدية واذا قتل بنو قريظة من بنى النضير
أدوا اليهم الدية كاملة فغير واحكم الله الذي أنزله في التوراة قال ابن عباس فلهم يخالفون فيقتلون النفسين
بالنفس ويفقون العينين بالعين اه (قوله فأولئك هم الظالمون) ذكر الظلم هنا مناسب لانه جاء عقب
أشياء مخصوصة من أمر القتل والجرح فناسب ذكر الظلم المنافي للقصاص وعدم التسوية فيه وإشارة الى
ما كانوا يقررونه من عدم التساوى بين النضير وقريظة اه أبو حيان (قوله وقفينا على آثارهم الخ)
شروع في بيان أحكام الانجيل اثر بيان أحكام التوراة وهو عطف على أنزلنا التوراة في قوله أنا أنزلنا التوراة
اه أبو السعود وقد تقدم معنى قفينا وانه من قفا يقفو أى تبع ففاه أى أرسلناه عقبهم وقوله على آثارهم
بعيسى كل من الجار بن متعلق بقفينا على تضمينه معنى جنباه على آثارهم واقفائهم والتضعيف في قفينا ليس
للتعدي لان قفا متعدلوا احد قبل التضعيف قال تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم فاموصولة بمعنى الذى
هى مفعوله وتقول العرب قفا فلان اثر فلان أى تبعه فلو كان التضعيف للتعدي الى اثنين لكان التركيب
وقفينا هم عيسى بن مريم فهم مفعول ثان وعيسى مفعول أول ولكنه ضمن كما تقدم فلذلك تعدى بالباء
اه سمين (قوله على آثارهم) الضمير اما للنبين في قوله يحكم بها النبيون واما لمن كتب عليهم تلك الاحكام
والاول أظهر لقوله في موضع آخر برسلنا وقفينا بعيسى بن مريم ومصدقا حال من عيسى قال ابن
عطية وهى حال مؤكدة وكذلك قال في مصدقا الثانية وهو ظاهر فان من لازم الرسول والانجيل
الذى هو كتاب الهى أن يكونا مصدقين ولما متعلق به وقوله من التوراة بيان للوصول اه سمين
(قوله وآتيناه) معطوف على قفينا وقوله فيه هدى ونور حال من الانجيل وهدى فاعل به لانه
اعتمد بوقوعه حالا وأعربه أبو البقاء مبتدأ وخبر او الجملة حال والاول أحسن لان الحال بالمفرد أولى
وأيضا يدل عليه عطف مصدقا المفرد عليه وعطف المفرد على المفرد الصريح أولى من عطفه على
المثول اه كرخى (قوله حال) أى من الانجيل أيضا فهى مؤكدة لان الكتب الالهية يصدق
بعضها بعضها اه كرخى وقوله من التوراة بيانية (قوله وهدى وموعظة) جملة كله هدى بعد
ما جعله مشتملا عليه حيث قيل فيه هدى للباغاة اه أبو السعود (قوله وقلنا ليحكم) وعلى هذا
التقدير يكون هذا أخبارا عما فرض عليهم فى وقت أنزله عليهم من الحكم بما تضمنه ثم حذف
القول لان ما قبله وكتبنا وقفينا يدل وعليه وحذف القول كثير اه خازن (قوله وفى قراءة) أى
سبعية بنصب يحكم أى بأن مضمرة بعد لام كي وقوله وكسر لاه أى التى هى لام كي وقوله عطف على
معمول آتيناه المراد بالمعمول قوله وهدى وموعظة للثنين وهذا بناء على أنهما منصوبان على أنهما
مفعول له فحينئذ يصح العطف كأنه قيل وآتيناه الانجيل للهدى والموعظة وحكمهم به وأما على
نصبهما على الحالية فيبعد عطف العلة على الحال فالاولى عليه ان يكون معمولا لمقدر أى وآتيناه
الانجيل ليحكموا به اه شيخنا وفى السمين وقرأ حمزة بكسر اللام ونصب الفعل بعدها جعلها لام كي
فنصب الفعل بعدها باضمار أن على ما تقرر غير مرة فعلى هذه القراءة يجوز أن تتعلق اللام بآتيناه

(ومن لم يحكم بما أنزل الله)
في القصص وغيره (فأولئك
هم الظالمون وقفينا) اتبعناه
(على آثارهم) أى النبيين
بعيسى بن مريم مصدقا لما
بين يديه) قبله (من التوراة
وآتيناه الانجيل فيه هدى)
من الضلالة (ونور) بيان
للاحكام (ومصدقا) حال
(لما بين يديه من التوراة)
لما فيها من الاحكام (وهدى
وموعظة للثنين) قلنا
(ليحكم أهل الانجيل بها)
أنزل الله فيه) من الاحكام
وفي قراءة بنصب يحكم وكسر
لامه عطف على معمول
آتيناه (ومن لم يحكم بما أنزل
الله

لو كان كذلك لنوّت بل
العامل فيهما الاستقرار
ويحوزان يكون الخبر محالوت
فيتعلق بمحذوف ولنا تبين
أوصفة لطاقة واليوم يعمل
فيه الاستقرار وجالوت
مثل طالوت (كم من فئة) كم
هنا خبر وموضعها رفع
بالابتداء (غلبت) خبرها
ومن زائدة ويجوز أن تكون
في موضع رفع صفة لكم كما
تقول عندي مائة من درهم
ودينار وأصل فئة فئة لانه
من فاء في اذا رجح فالمحذوف
عنه أو قيل أصلها فيوة لانها
من فأوت رأسه اذا كسرت
فالفئة قطعة من

أو بقينا أن جعلنا هدى وموعظة مفعولاً لهم أي قفينا للهدى والموعظة ولحكم أو آتيناه للهدى والموعظة والحكم وإن جعلنا حين معطوفين على مصدقاً تعلق وليحكم بمحذوف دل عليه اللفظ كأنه قيل ولحكم آتيناه ذلك اه وقوله أن جعلنا هدى وموعظة مفعولاً لهم يتبين على هذا الجعل تقدير علة أخرى يعطف عليها وهدى وموعظة اذ بدون ذلك التقدير تصير الواو ضائعة لا موقع لها والتقدير وآتيناه الانجيل اثباتاً للنبوته وارشاداً للخلق وهدى وموعظة أي لاجل الاثبات والارشاد والهدى والموعظة أشار اليه الشهاب (قوله فأولئك هم الفاسقون) ذكر الفسق هنا مناسب لانه خروج عن أمر الله اذ تقدمه قوله وليحكم أهل الانجيل وهو أمر كما قال تعالى اسجدوا لا دم فسجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه أي خرج عن طاعته اه أبو حيان (قوله وأنزلنا اليك) معطوف على قوله انا أنزلنا التوراة وما عطف عليه اه أبو السعود (قوله متعلق بأنزلنا) هذا التعبير فيه تسميح وذلك لان هذا الجار والمجرور في محل الحال من الكتاب أو من فاعل أنزلنا أو من الكاف في اليك وعلى كل فالباء للابسة والمصاحبة كما قاله السمين ومن المعلوم أن الجار والمجرور اذا وقع حالاً يكون متعلقاً بمحذوف مأخوذ من معنى الباء فلعل مراده بالتعلق العمل في متعلقه المحذوف من حيث أن المامل في الحال هو العامل في صاحبها تأمل (قوله مصدقاً لما بين يديه) حال من الكتاب أي حال كونه مصدقاً لما تقدمه امان من حيث انه نازل حسب ما نعت فيه أو من حيث انه موافق له في القصص والمواعيد والدعوة الى الحق والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وأما ما يترامى من مخالفته له في بعض جزئيات الاحكام المتغيرة بسبب تغير الاعصار فليس بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث ان كلام من تلك الاحكام حق بالاضافة الى عصره متضمن للحكمة التي يدور عليها أمر الشريعة وليس في المتقدم دلالة على ابدية أحكامه المنسوخة حتى يخالفه الناسخ المتأخر وانما يدل على مشروعيتها مطلقاً من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هو ناطق بزوالها مع أن النطق بصحة ما ينسخها نطق بنسخها وزوالها اه أبو السعود (قوله شاهداً) أي على الكتب التي قبله ومن هذا المعنى قول حسان

ان الكتاب مهيمن لنبينا * والحق يعرفه ذوو الالباب

يريد انه شاهد ومصدق لنبينا صلى الله عليه وسلم وقيل المهيمن الامين وعبرة أني السعود ومهيمن عليه أي رقيباً على سائر الكتب المحفوظة من التغير لانه يشهد لها بالصحة والثبت ويقرر أصول شرائعها وما يتأبد من فروعها ويؤيد أحكامها المنسوخة ببيان انتهاء مشروعاتها المستفادة من تلك الكتب وانقضاء وقت العمل بها انتهت وفي السمين الجمهور على كسر الميم الثانية اسم فاعل وهو حال من الكتاب الاول لمطفه على الحال منه وهي مصدقا ويحوز في مصدقا ومهيمن أن يكونا حالين من الكاف في اليك والمهيمن الرقيب والحافظ ايضاً واختلفوا فيه هل هو أصل بنفسه أي انه ليس مبدلاً من شيء يقال هيمن مهيمن فهو مهيمن كيضر يبيطر فهو مبيطر وقيل ان هاء مبدلة من همزة وانه اسم فاعل من آمن غيره من الخوف والاصل مؤمن همزتين أبدلت الثانية ياء كراهية اجتماع همزتين ثم أبدلت الاولى هاء وهذا ضعيف اذ فيه تكلف لا حاجة اليه مع أن له نظائر يمكن إلحاقها كبيطر وأخواته وايضاً فان همزة مؤمن اسم فاعل من آمن قاعدتها الحذف فلا يدعى فيها انها ثبتت ثم أبدلت هاء وهذا مما لا نظير له وقرأ ابن محيصن ومجاهد ومهيمن بفتح الميم الثانية على أنه اسم مفعول بمعنى أنه حفوظ عليه من التغير والتبديل والحافظ هو الله تعالى لقوله تعالى انا نحن نزلنا الذكر وانه لحافظون اه (قوله فاحكم بينهم) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان كون القرآن العظيم حقاً مصدقاً لما قبله من الكتب المنزلة على الامم ومهيمن عليه من

فأولئك هم الفاسقون وأنزلنا اليك (يا محمد) (الكتاب) القرآن (بالحق) متعلق بأنزلنا (مصدقاً لما بين يديه) قبله (من الكتاب ومهيمننا) شاهداً (عليه) والكتاب بمعنى الكتب (فاحكم بينهم) بين أهل الكتاب اذا توافعوا اليك (بما أنزل الله) اليك (ولا تتبع أهواءهم)

الناس (ياذن الله) في موضع نصب على الحال والتقدير ياذن الله لهم وان شئت جعلتها مفعولاً به * قوله تعالى (الجالوت) تتعلق اللام ببرزوا ويحوز أن تكون حالاً أي برزوا قاصدين لجالوت قوله تعالى (فهب موم باذن) هو حال أو مفعول به * قوله تعالى (ولو لدفع الله) يقرأ بفتح الدال من غير ألف وهو مصدر مضاف الى الفاعل (والناس) مفعوله وبعضهم بدل من بعض من كل ويقرأ دفاع بكسر الدال وبالألف فيحتمل أن يكون مصدر دفعت ايضاً ويحوز أن يكون مصدر دافعت (بعض) هو المفعول الثاني يتعدى اليه الفعل بحرف الجر * قوله تعالى (تلك آيات الله) تلك مبتدأ وآيات

عادلا عما جاءك من الحق
الله الخبر و (تتلوها) يحوز
أن يكون حالا من الآيات
والعامل فيها معنى الإشارة
ويحوز أن يكون مستأنفا
و (بالحق) يحوز أن يكون
مفعولا به وأن يكون حالا
من ضمير الآيات المنصوب
أى ملتبسة بالحق ويحوز
أن يكون حالا من الفاعل
أى ومعنا الحق ويحوز أن
يكون حالا من الكاف أى
ومعك الحق * قوله تعالى
(تلك الرسل) مبتدأ وخبر
و (فضلنا) حال من الرسل
ويحوز أن يكون الرسل
نعتا أو عطف بيان و فضلنا
الخبر (منهم من كلم الله)
يحوز أن يكون مستأنفا لا
موضع له ويحوز أن يكون
بدلا من موضع فضلنا ويقرأ
كلم الله بالنصب ويقرأ كالم
الله و (درجات) حال من
بعضهم أى ذاد درجات وقيل
درجات مصدر فى موضع
الحال وقيل انتصابه على
المصدر لأن الدرجة بمعنى
الرفعة فكأنه قال ورفعنا
بعضهم رفعات وقيل
التقدير على درجات أو فى
درجات أو الى درجات
فلما حذف حرف الجر
وصل الفعل بنفسه

موجبات الحكم المأوربه أى اذا كان شأن القرآن كذا كرنا فحكم بين أهل الكتاب عندنا كما هم اليك
بما أنزل الله أى بما أنزل اليك فانه مشتمل على جميع الاحكام الشرعية الباقية فى الكتب الالهية وتقديم
بينهم للاعتناء ببيان تعميم الحكم لهم ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على عليه ما فى حيز الصلة للحكم
والالتفات باظهار الاسم الجليل لتربية المهابة والاشعار بعلية الحكم اه أبو السعود (قوله عادلا عما
جاءك من الحق) أشار بهذا الى أن الجار والمجرور فى محل الحال من فاعل تتبع وهذا أحد وجهين ذكرهما
السمين ونصه قوله عما جاءك فيه وجهان أحدهما وبه قال أبو البقاء أنه حال أى عادلا عما جاءك وهذا فيه
نظر من حيث أن عن حرف جر ناقص لا يقع خبرا عن الجثة فكذا لا يقع حالا عنها وحرف الجر الناقص
انما يتعلق بكون مطلق لا بكون مقيد لان المقيد لا يحوز حذفه والثانى أن عن على بابها من الجاوزة لكن
بتضمن تتبع معنى تترجح وتتحرف أى لا تتحرف متبعا اه (قوله من الحق) فيه وجهان أحدهما
أنه حال من الضمير المرفوع فى جاءك والثانى أنه حال من نفس ما الموصولة فيتعلق بمحذوف ويحوز أن
تكون بيانية اه سمين (قوله لكل جعلنا منكم الخ) كلام مستأنف جىء به لحل أهل الكتابين من
معاصريه عليه السلام على الانقياد لحكمه عليه السلام بما أنزل اليه من القرآن الكريم ببيان أنه هو الذى
كلفوا العمل به دون غيره من الكتابين وانما الذى كلف العمل بهما من مضى قبل نسخهما من الامم
السالفة والخطاب بطريق التلوين والالتفات للناس كافة لكن لا للموجودين خاصة بل لماضين أيضا
بطريق التغليب واللام متعلقة بجعلنا وهو اخبار عن جعل ماض لا انشاء وتقديمها عليه للتخصيص
ومنكم متعلق بمحذوف وقع صفة لما عاوز عنه تنوين كل ولا بعد فى توسيط جعلنا بين الصفة
والموصوف كفى قوله تعالى أغير الله أخذوا ليا فاطر السموات والارض الخ والمعنى لكل أمة كائنة منكم
أيها الامم الباقية والحالية جعلنا أى عينا ووضعنا شرعة ومنهاجا خاصين بتلك الامة لا تكاد أمة تتخطى
شرعتها التى عينت لها فالامة التى كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى عليهما السلام شرعتهما التوراة
والتي كانت من مبعث عيسى الى مبعث النبي عليهما السلام شرعتهما الانجيل وأما أتم أيها الموجودون من
سائر المخلوقات فشرعتمكم القرآن ليس لافانوا به وآمنوا بما فيه اه أبو السعود وعبارة الخازن لكل
جعلنا منكم شرعة ومنهاجا الخطاب فى منكم للامم الثلاثة أمة موسى وأمة عيسى وأمة محمد ﷺ أجمعين
بدليل أن الله قال قبل هذه الآية انا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور ثم قال بعد ذلك وقفينا على آثارهم بعيسى
ابن مريم ثم قال وأنزلنا اليك الكتاب ثم جمع فقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا والشرعة الشريعة
يعنى لكل أمة شريعة فالتوراة شريعة والانجيل شريعة والقرآن شريعة والدين واحد وهو التوحيد
وأصل الشريعة من الشرع وهو البيان والظاهر من شرع أى بين وأوضح وقيل هو من الشروع فى
الشيء والشريعة فى كلام العرب المشريعة التى يقصدها الناس فيشربون ويسقون منها وقيل الشريعة
الطريقة ثم استعير ذلك للطريقة الالهية المؤدية الى الدين والمنهاج الطريق الواضح قال بعضهم الشريعة
والمنهاج عبارة عن معنى واحد والتكرير للتأكيد والمراد بهما الدين وقال آخرون بينهما فرق لطيف
وهو أن الشريعة التى أمر الله بها عباده هي عبادته والمنهاج الطريق الواضح المؤدى الى الشريعة قال ابن
عباس فى قوله شرعة ومنهاجا سنة وسبيلا وقال قتادة سبيلا سنة فالسنن مختلفة للتوراة شريعة
والانجيل شريعة وللقرآن شريعة يحل الله عز وجل فيها ما يشاء ويحرم ما يشاء ليعلم من يطيعه ممن يعصيه
والدين الذى لا يقبل التغير هو التوحيد والاخلاص لله والايان بما جاءت به جميع الرسل عليهم السلام
وقال على بن أبى طالب الايمان منذ بعث آدم عليه السلام شهادة أن لا اله الا الله والاقرار بما جاء

من عند الله ولكل قوم شريعة ومنهاج قال العلماء ووردت آيات دالة على عدم التباين بين طرق الانبياء منها قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوح الى قوله أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومنها قوله أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده ووردت آيات دالة على حصول التباين بينها منها هذه الآية وهى قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً وطريق الجمع بين هذه الآيات أن كل آية دلت على عدم التباين فهى محمولة على أصول الدين من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فكل ذلك جاءت به الرسل من عند الله فلم يختلفوا فيه وأما الآيات الدالة على حصول التباين بينها فمحمولة على الفروع وما يتعلق بظواهر العبادات بخائز أن يتعبد الله عباده فى كل وقت بما شاء فهذا هو طريق الجمع بين الآيات والله أعلم بأسرار كتابه واحتج بهذه من قال ان شرع من قبلنا لا يلزمنا لان قوله لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً يدل على أن كل رسول جاء بشرريعة خاصة فلا يلزم أمة رسول الاقتداء بشرريعة رسول آخر اهـ بحرفه (قوله لكل) التووين عوض عن المضاف اليه تقديره لكل أمة أو لكل نبي وجعلنا يحتمل أن يكون متعدي الاثنين بمعنى صيرنا فيكون لكل مفعولاً ثانياً مقدماً وشرعة مفعولاً أولاً مؤخراً وقوله منكم متعلق بمحذوف أى أعنى منكم ولا يجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لكل لانه يلزم منه الفصل بين الصفة والموصوف بقوله جعلنا وهى جملة أجنبية ليس فيها تأكيد وما شأنه كذلك لا يجوز الفصل به اهـ سمين (قوله شرعة) فى المصباح الشرعة بالكسر الدين والشرع والشرعية مثله مأخوذ من الشرعية وهى مورد الناس للاستسقاء سميت بذلك لوضوحها وظهورها وجمعها شرائع وشرع الله لنا كذا يشرعه أظهره وأوضحه والمشرعة بفتح الميم والراء شرعية الماء قال الازهرى ولا تسميها العرب مشرعة حتى يكون الماء عدا لا انقطاع له كماء الأنهار ويكون ظاهراً أيضاً ولا يستسقى منه برشاء فان كان من ماء الأمطار فهو الكرع بفتح الحين والناس فى هذا الأمر شرع بفتح الحين وتسكن الراء للتخفيف أى سواء اهـ وقوله ومنهاجاً فى المختار النهج بوزن الفللس والمنهج بوزن المذهب والمنهاج الطريق الواضح ونهج الطريق أبانه ونهجه أيضاً سلكه وبابهما قطع والنهج بفتح الحين تتابع النفس وبابه طرب اهـ وفى المصباح النهج مثل فلس الطريق الواضح والمنهج والمنهاج مثله ونهج الطريق ينهج بفتح الحين نهوجاً وضوحاً واستباناً وأنهج بالالف مثله ونهجه وأنهجه أو ضحته يستعملان لازمين ومتعديين اهـ (قوله أمة واحدة) أى جماعة متفقة على دين واحد فى جميع الأعصار من غير نسخ وتحويل اهـ شيخنا (قوله لينظر المطيع الخ) أى ليعلم أى يظهر متعلق علمه وهو امتياز المطيع من العاصى وعبرة أبى السعود ليلوكم ليختبركم فيما آتاكم من الشرائع المختلفة المناسبة لأعصارها وقرونها هل تعملون بها مدعين لها معتقدين أن اختلافها بمقتضى المشيئة الالهية المبنية على أساس الحكم البالغة والمصالح النافعة لكم فى معاشكم ومعادكم أو تنزفون عن الحق تتبعون الهوى وتستبدلون المضرة بالجدوى وتشترون الضلالة بالهدى اهـ (قوله سارعوا اليها) عبارة البيضاء فابتدروها انتهزوا الفرصة وحيازة لفضل السبق والتقدم انتهت (قوله الى الله مرجعكم) استئناف مسوق سياق التعليل لاستباق الخيرات اهـ أبو السعود وجميعاً حال من كم فى مرجعكم والعامل فى هذه الحال المصدر المضاف الى كم فان كم يحتمل أن يكون فاعلاً والمصدر ينحل لحرف مصدرى وفعل مبنى للفاعل والاصل ترجعون جميعاً ويحتمل أن يكون مفعولاً ولم يسم فاعله على أن المصدر ينحل لفعل مبنى للمفعول أى يرجعكم الله وقد صرح بالمعنيين فى مواضع اهـ سمين (قوله فينبئكم) من نبأ غير مضمن معنى أعلم فلذلك تهدى لواحد بنفسه وللاخر بحرف الجر اهـ سمين وعبرة أبى السعود فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون أى فيفعل بكم

لكل جعلنا منكم) أيها الأمم
(شرعة) شريعة (ومنهاجاً
طريقاً واضحاً فى الدين
يمشون عليه) ولو شاء الله
لجعلكم أمة واحدة) على
شريعة واحدة (ولكن)
فرقكم فرقا (ليلوكم)
ليختبركم (فيما آتاكم) من
الشرائع المختلفة لينظر
المطيع منكم والعاصى
(فاستبقوا الخيرات)
سارعوا اليها (الى الله مرجعكم
جميعاً) بالبعث (فينبئكم
بما كنتم فيه تختلفون) من
أمر الدين ويحزى كلا
منكم بعمله

(من بعد ما جاءتهم) يجوز
أن تكون بدلاً من بعدهم
بإعادة حرف الجز ويجوز
أن تكون من الثانية تتعلق
بإقتل والضمير الاول
يرجع الى الرسل والضمير
فى جاءتهم يرجع الى الأمم
(ولكن) استدر الكمال
الكلام عليه لان اقتتالهم
كان عن اختلافهم* ثم بين
الاختلاف بقوله (فمنهم من
آمن ومنهم من كفر)
والتقدير فاقتتلوا (ولكن)
الله يفعل ما يريد) استدر الك
على المعنى أيضاً لان المعنى
ولو شاء الله لمنعهم ولكن
الله يفعل ما يريد وقد أراد
أن لا يمنعهم أو

(وأن احكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذروا أن لا يفتنوك) يضلوك (عن بعض ما أنزل الله إليك فان تولوا) عن الحكم المنزل وأرادوا غيره (فاعلم أنما يريد الله أن يصيبهم) بالعقوبة في الدنيا (ببعض ذنوبهم) التي أتوها ومنها التولي ويحازيهم على جميعها في الأخرى (وان كثير من الناس لفاستقون أخفكم الجاهلية ييغون) بالياء والتاء يطلبون من المداينة والميل اذا تولوا استفهام انكارى (ومن) أى لأحد (أحسن من الله حكما لقوم) عند قوم (يوقنون) به خصوا بالذكور لانهم الذين يتدبرونه (يا أيها

أراد اختلافهم واقتتلهم * قوله تعالى (أنفقوا) مفعوله محذوف أى شيئاً (مما) وما بمعنى الذى والعائد محذوف أى رزقناكموه (لا يبيع فيه) فى موضع رفع صفة ليوم (ولا خلة) أى فيه (ولا شفاعة) أى فيه ويقر بألرفع والتون وقدمضى تعليله فى قوله فلا رفت * قوله تعالى (الله لا اله الا هو) مبتدأ وخبر وقد ذكرنا موضع هو فى قوله والمحكم اله واحد (الحى القيوم) يحوز

من الجزاء الفاصل بين المحق والمبطل ما لا يبق مع شائبة شك فيما كنتم فيه تختلفون فى الدنيا وانما عبر عن ذلك بما ذكر لو قوعه موقع ازالة الاختلاف التى هى وظيفة الأخبار اه (قوله) وأن احكم بينهم الخ فى محل نصب عطفا على الكتاب والتقدير وأتزلنا إليك الكتاب وأن تحكم به بينهم أى والحكم بينهم اه سمين وليس هذا مكررا مع ما تقدم لانهما تزلان فى حكمين مختلفين فالاولى نزلت فى شأن رجم المحصنين وهذه نزلت فى الدماء والديات كما يستفاد ذلك من شرح القصة اه خازن (قوله) أن يفتنوك) فيه وجهان أحدهما أنه مفعول من أجله على تقدير لام العلة ولا النافية وهو ما جرى عليه الشارح والآخر أنه بدل اشتمال من المفعول كأنه قال واحذروا فتنتهم كقولك أعجبني زيد عمله اه من السمين قال ابن عباس ان كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا الى محمد لعلمنا نفقته عن دينه فأتوه فقالوا يا محمد قد عرفت أننا أبحار اليهود وأشرافهم وساداتهم وأنا ان اتبعناك اتبعنا اليهود ولم نحالفوا وأن بيننا وبين قومنا خصومة ففتحناكم اليك فاقض لنا عليهم نؤم بك ونصدقك فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية وأن احكم بينهم بما أنزل الله يعنى احكم بينهم يا محمد بالحكم الذى أنزل الله فى كتابه ولا تتبع أهواءهم يعنى فيما أمروك به اه خازن (قوله) عن بعض ما أنزل الله إليك) أى احذروا أن يصرفوك عن بعضه ولو كان أقل قليل بتصوير الباطل بصورة الحق اه أبو السعود (قوله) أن يصيبهم ببعض ذنوبهم) أى لا يجمعها فلم يعاقبهم فى الدنيا الا على البعض كعاقبهم بالقتل والسبي والجلاد وأما فى الآخرة فيجازيهم على الجميع كما قال المفسر اه شيخنا وعبارة أبى السعود ببعض ذنوبهم أى بذنب توليهم عن حكم الله عز وجل وانما عبر عنه بذلك ايذانا بان لهم ذنوبا كثيرة هذا مع كمال عظمه واحدا من حملتها وفى هذا الايهام تعظيم للتولى اه (قوله) أخفكم الجاهلية ييغون) الفاء للعطف على مقدر دخلت عليه الهمزة يقتضيه المقام أى يتولون عن حكمك فييغون حكم الجاهلية والمراد بالجاهلية أما الملة الجاهلية التى هى متابعة الهوى الموجبة للميل والمداينة فى الاحكام وقد جرى المفسر على هذا وأما أهل الجاهلية وحكمهم هو ما كانوا عليه من المفاصلة بين القتل من النضير وقريظة اه من أبى السعود وفى الخازن قال مقاتل كانت بين بنى النضير وقريظة دماء وهما حيان من اليهود وذلك قبل أن يبعث الله محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث وهاجر الى المدينة تحاكموا اليه فقال بنو قريظة بنو النضير اخواننا أبونا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد فان قتل بنو النضير مناقيتلا أعطونا سبعين وسقمان تمر وان قتلنا منهم قتيلا أخذوا منائى وأربعين وسقا وأرش جراحتنا على النصف من جراحتهم فاقض بيننا وبينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا احكم أن دم القرطى كدم النضيرى ليس لاحدهما فضل على الآخر فى دم ولا عقل ولا جراحة فغضب بنو النضير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك لنا عدوانك لتجتهد فى وضعنا وتصغيرنا فأنزل الله أخفكم الجاهلية ييغون اه (قوله) من المداينة) فى المختار المداينة المصانة اه وفى القاموس والمداينة اظهار خلاف ما فى الضمير كالادهان اه وقيل فى معناها انها بذل الدين لاجل الدنيا عكس الإدارة فانها بذل الدنيا لاصلاح الدين (قوله) اذا تولوا) ظرف ليعغون أى ييغون ويطلبون وقت توليهم عنك اه (قوله) ومن أحسن من الله حكما) انكار لان يكون أحد حكمه أحسن من حكم الله تعالى أو مسأله وان كان ظاهر السبك غير متعرض لنفى المساواة وانكارها اه أبو السعود وحكما منصوب على التمييز اه سمين (قوله) لقوم يوقنون) اللام بمعنى عند كما قال الشارح متعلقة بأحسن ومفعول يوقنون محذوف كما قدره الشارح بقوله به أى بالله أو بحكمه وأنه أعدل الاحكام أو بالقرآن احتمالات ثلاثة أبداها السمين (قوله) يا أيها

الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء (توالونهم وتوادونهم) بعضهم أولياء بعض) بالتحادهم في الكفر (ومن يتولهم منكم فإنه منهم) من حملتهم (إن الله لا يهدي القوم الظالمين) بموالاتهم الكفار (فترى الذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد كعبد الله ابن أبي المنافق (يسارعون فيهم) في موالاتهم (يقولون) معتذرين عنها (نخشى أن تصيبنا دائرة) يدور بها الدهر علينا من جدد أو غلبة ولا يتم أمر محمد فلا يميزونا قال تعالى (فمضى الله أن يأتي بالفتح) بالنصر لنبيه لاظهار دينه (أو أمر من عنده) بهتك ستر المنافقين واقتضاهم (فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم) من الشك وموالاة الكفار (نادمين ويقول)

أن يكون خيرا ثانيا وان يكون خبر مبتدأ محذوف أي هو وان يكون مبتدأ والخبر لا تأخذه وان يكون بدلا من هو وان يكون بدلا من لا إله والقيوم فيقول من قام يقوم فلما اجتمعت الواو والياء وسبقت الاولى بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمتا ولا يحوز

الذين آمنوا) خطاب يعم حكمه كافة المؤمنين من المخلصين وغيره وقوله آمنوا أي ولو ظاهرا وان كانت سبب نزولها في غير المخلصين فقط وهم المنافقون كعبد الله بن أبي وأضرابه الذين كانوا يسارعون في موالاة اليهود ونصارى نجران وكانوا يعتذرون الى المؤمنين بانهم لا يؤمنون أن تصيبهم صروف الزمان كما قال تعالى يقولون نخشى الخ اه أبو السعود وفي الخازن اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية وان كان حكمها عاما لجميع المؤمنين لان خصوص السبب لا يمنع عموم الحكم فقال قوم نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت رضى الله عنه وعبد الله بن أبي ابن سلول رأس المنافقين وذلك أنهما اختصما فقال عبادة ان لي أولياء من اليهود كثيرا عددهم شديدة شوكتهم واني أبرأ الى الله والى رسوله من ولاية اليهود ولا مولى لي الا الله ورسوله فقال عبد الله بن أبي الكنى لأبرأ من ولاية اليهود فاني أخاف الدوائر ولا بد لي منهم فقال النبي ﷺ يا أبا الحباب ما نفست به من ولاية اليهود على عبادة بن الصامت فهو لك دونه فقال أذن أقبل فأنزل الله هذه الآية وقال السدي لما كانت وقعة أحد اشتد الامر على طائفة من الناس وتخوفوا أن يدال عليهم الكفار فقال رجل من المسلمين أنا ألحق بفلان اليهودي وأخدمه أمانا اني أخاف أن يدال علينا اليهود وقال رجل آخر أنا ألحق بفلان النصراني من أهل الشام وأخدمه أمانا فأنا أنزل الله هذه الآية ينههم عن موالاة اليهود والنصارى اه (قوله لا تتخذوا اليهود الخ) أي لا يتخذ أحد منكم أحدا منهم وليا وقوله بعضهم الخ جملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهي وتأكيدهما كيد الحجاب الاجتناب عن المنهى عنه أي بعض كل فريق من ذينك الفريقين أولياء بعض آخر من فريقه لا من الفريق الآخر لما هو معلوم من أن الفريقين بينهما غاية العداوة وانما أوثر الاجمال تعويلا على ظهور المراد لوضوح انتفاء الموالاة بين الفريقين رأسا اه أبو السعود (قوله بعضهم أولياء بعض) ومن ضرورة موالاة بعضهم لبعض اجتماع الكل على مضار تكلم فكيف يتصور بينكم وبينهم موالاة اه أبو السعود (قوله فانه منهم) أي فهو من أهل دينهم لانه لا يوالي أحد أحدا الا وهو عنه راض فاذا رضى عنه رضى دينه فصار من أهل ملته وهذا على سبيل المبالغة في الزجر اه من الخازن (قوله ان الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل لكون من يواليهم منهم أي لا يهديهم الى الايمان بل ينجيهم وشأنهم فيقعون في الكفر والضلال اه أبو السعود (قوله فترى الذين في قلوبهم مرض) بيان لكيفية موالاتهم ولسببها ولما يؤل اليه أمرهم والرؤية بصرية فجملة يسارعون حال وقيل علمية فهي مفعول ثان والاول أنسب بظهور تفاقمهم وانما قيل في قلوبهم مبالغة في بيان رغبتهم فيها فهم مستغرقون في الموالاة وانما مسارعهم في التثقل من بعض مراتبها الى بعض آخر منها اه أبو السعود وهذه الفاء اما للسببية المحضة أي بسبب أن الله لا يهدي القوم الظالمين المتصفين بما ذكر ترى الذين الخ أولاء عطف على قوله ان الله لا يهدي الخ من حيث المعنى اه كرخي (قوله يقولون نخشى الخ) خال من ضمير يسارعون والدائرة من الصفات الغالبة التي لا يذكر معهم مصروفها اه أبو السعود وفرق الراغب بين الدائرة والدولة بان الدائرة هي الخط المحيط ثم عبر بها عن الحادثة وانما يقال في المكروه والدولة في المحبوب اه (قوله أو غلبة) أي غلبة الكفار على المؤمنين (قوله فلا يميزونا) أي اليهود والنصارى أي لا يعطون الميرة بكسر الميم وهي الطعام ويقال مار أهله اذا أتاها بالميرة وأماهم كذلك والاول أفصح اه شيخنا (قوله قال تعالى) أي ردا عليهم وقطعا لعالمهم بالباطلة وأطاعهم الفارغة وتبشيرا للمؤمنين بالظفر فان عسى منه تعالى وعد محتوم لا يتخلف اه أبو السعود (قوله فيصبحوا) أي المنافقون المتعللون بما هم وهو عطف على يأتي داخل معه في حيز خبر عسى وان لم يكن فيه ضمير يعود على اسمها فان فاء السببية

مغنية عن ذلك لانها تجعل الجملتين كجملة واحدة اه أبو السعود (قوله بالرفع استئنافاً) أى بيانيا وهو فى جواب سؤال نشأ مما سبق كأنه قيل فذا يقول المؤمنون الخ اه أبو السعود (قوله باو ودونها) مجموع القراءات ثلاثة فقرأ عاصم وحزمة والكسائى بآبثبات الواو مع الرفع وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بمجذ فها مع الرفع وقرأ أبو عمرو وبآبثباتهم النصب وتوجيهها أن الرفع مع الواو على طريق الاستئناف والرفع بدونها على أن الجملة مستأنفة استئنافاً بيانياً فى جواب سؤال نشأ من قوله فعسى الله أن يأتي بالفتح الخ كأنه قيل فذا يقول المؤمنون حينئذ وان النصب مع الواو بطريق العطف على أن يأتي أو على فيصبحوا اه من السمين وفى أبى السعود وبالنصب عطف على يأتي كأنه قيل فعسى الله أن يأتي بالفتح ويقول الذين آمنوا والوجه عطفه على يصبحوا لان هذا القول انما يصدر عن المؤمنين عند ظهور ندامة المنافقين لا عند آيات الفتح فقط والمعنى ويقول الذين آمنوا بعضهم بعض كما قال الشارح اه (قوله أهؤلاء الذين أقسموا) الهزلة للاستفهام التعجبي أى يقول المؤمنون بعضهم لبعض مشيرين للمنافقين متعجبين من حالهم حيث انعكس مطلوبهم والهاء للتنبيه وأولاء اسم إشارة مبتدأ والموصول خبره وما بعده صلته وقوله انهم لمعكم جملة لا محل لها من الاعراب لانها تفسير وحكاية لمعنى أقسموا الكن لا بالفاظهم والاليل انا معكم وجهد الايمان أغلظها وهو فى الاصل مصدر ونصبه على الحال أى مجتهدين أو على المصدرية أى أقسموا اقسام اجتهاد اليمين اه أبو السعود وكلام الشارح أوفق بالثاني (قوله قال تعالى حبطت أعمالهم) أشار الى أن آخر قول المؤمنين عن حال المنافقين انهم لمعكم وان قوله حبطت أعمالهم من قول الله تعالى وهو ما عليه جمهور المفسرين وقيل هو من قول المؤمنين واستظهره أبو حيان واعلم أن عبارة الكشف هكذا حبطت أعمالهم من جملة قول المؤمنين أى بطلت أعمالهم التى كانوا مكلفين بها فى أعين الناس وفيه معنى التعجب كأنه قيل ما أحبط أعمالهم أو من قول الله عز وجل شهادة لهم بحبوط أعمالهم على السعد التفتازانى انما قال فى الاول فيه معنى التعجب اذ ليس للمؤمنين بذلك شهادة ولا فيه فائدة بخلاف ما إذا كان من قول الله فانه شهادة بذلك وحكم وفيه تعجب للسامعين انتهى اه كرخى (قوله الصالحة) أى بحسب الظاهر (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما نهى فياسلف عن والاة اليهود والنصارى وبين انها مستدعية للارتداد شرع فى بيان حال المرتدين على الاطلاق اه أبو السعود (قوله من يرتد منكم) من شرطية فقط لظهور أثرها وقوله فسوف جوابها وهى مبتدأ وفى خبرها الخلاف المشهور وبظاهره يتمسك من لا يشترط عود ضمير على اسم الشرط من جملة الجواب ومن التزم ذلك قدر ضمير المحذوف وتقديره فسوف يأتي الله بقوم غيرهم فهم فى غيرهم يهود على من باعتبار معناها اه سمين وقدره الشارح بقوله بدلم (قوله بالفك والادغام) أشار الى أن قراءة نافع وابن عامر بالفك أى بدالين مكسورة فساكنة مخففتين على الاصل وبقى بالادغام تخفيفاً وحركت الثانية بالفتحة تخفيفاً وكلاهما فى مصاحف المدينة والشام اه كرخى (قوله وقدرت جماعة الخ) عبارة الخازن وذو كرخ صاحب الكشف ان احدى عشرة فرقة من العرب ارتدت ثلاث فى زمن رسول الله ﷺ وهم بنو مدلب ورئيسهم ذو الحمار لقب به لانه كان له حمار يأتمر بأمره وينتهى بنهيه وهو الاسود العنسى بفتح العين وسكون النون وكان كاهنا ثقباً باليمن واستولى على البلاد وأخرج عمال رسول الله ﷺ فكتب رسول الله ﷺ الى معاذ بن جبل وسادات اليمن فاهلكه الله تعالى على يد فريز الديلمي فيدته وقتله فاخبر رسول الله ﷺ بقتله ليلة قتله فسر المسلمون بذلك وقبض رسول الله ﷺ من الغدواتى خبر قتله فى خر ربيع الاول وبنو حنيفة قوم مسيلة الكذاب تنبأ وكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة ترسل رسول الله

بالرفع استئنافاً باو ودونها
وبالنصب عطف على يأتي
(الذين آمنوا) لبعضهم اذا
هتك سترهم تعجبا (اهؤلاء
الذين أقسموا بالله جهد
ايمانهم) غاية اجتهادهم فيها
(انهم لمعكم) فى الدين قال
تعالى (حبطت) بطلت
(أعمالهم) الصالحة
(فأصبحوا) صاروا
(خاسرين) الدنيا بالفضيحة
والآخرة بالعقاب (يا أيها
الذين آمنوا من يرتد) بالفك
والادغام يرجع (منكم عن
دينه) الى الكفر اخباراً عما
علم الله تعالى وقوعه وقدره تد
جماعة بعد موت النبي
ﷺ (فسوف يأتي الله)

أن يكون فعولاً من هذا لانه
لو كان كذلك لكان قووماً
بالواو لان العين المضاعفة
ابداً من جنس عين الاصلية
مثل سبوح وقدرس
ومثل ضراب وقتال
فالزائدة من جنس العين
فلما جاءت الياء دل انه فيعول
ويقرأ القيم على فيعل مثل
سيد وميت ويقرأ القيام
على فيعال مثل ييطار وقد
قرئ فى الشاذ القائم مثل
قوله قائماً بالقسط وقرئ
فى الشاذ أيضاً الحى القيوم
بالنصب على اضمار أعنى
وعين الحى ولا مية لأن

أما بعد فإن الأرض نصفها إلى نصفها فكذلك كتب إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله إلى
مسيلة الكذاب أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وستأتي قصة قتله وبنو
أسدوم قوم طالحة ابن خويلد تنبأ بعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقاتله فانهمز بعد القتال
إلى الشام ثم أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه وارتد سبع فرق في خلافة أبي بكر الصديق وهم فزارة قوم عيينة
ابن حصن الفزاري وغطفان قوم قرعة بن سلمة القشيري وبنو سليم قوم الفجاءة ابن عبد ياليل وبنو يربوع
قوم مالك بن بريدة اليربوعي وبعض تميم قوم سجاح بنت المنذر المتنبئة التي زوجت نفسها من مسيلة
الكذاب وكندة قوم الأشعث بن قيس الكندي وبنو بكر بن وائل قوم الخطمي ابن يزيد فكفى الله أمرهم
على يد أبي بكر الصديق رضي الله عنه وفرقة واحدة ارتدت في زمن خلافة عمر بن الخطاب وهم غسان قوم
جيلة ابن الإيهم فكفى الله أمرهم على يد عمر رضي الله عنه انتهت (قوله بدلهم) أي بدل المرتدين فالضمير
عائد على من باعتبار معناه وأشار بهذا التقدير إلى الرابط بين المبتدأ الذي هو من وخبره وهذا
لا يحتاج إليه الأعلى المرجوح من أن الخبر هو الجزاء وحده وأما على القولين الآخرين من أنه الشرط
وحده وهو الراجح أو المجموع فالرابط موجود وهو الضمير المستتر في يرتدو البارز المحرور في قوله
عن دينه اه شيخنا (قوله يقوم يحجهم) هؤلاء القوم الأشعريون كآل الشارح وقيل هم أبو بكر
وأصحابه الذين قاتلوا أهل الردة ومانعي الزكاة وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتد عامة
العرب إلا أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بني عبد القيس فانهم ثبتوا ونصر الله بهم الدين ولما
ارتد من ارتد من العرب ومنعوا الزكاة ثم أبو بكر بقتالهم ففكره ذلك الصحابة وقال بعضهم أهل القبلة
فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على أثره فقال ابن مسعود كرهنا ذلك في
الابتداء ثم حمدناه عليه في الانتهاء وقال بعض الصحابة ما ولد بعد النبيين أفضل من أبي بكر لقد قام مقام
نبي من الأنبياء في قتال أهل الردة وبعث أبو بكر خالد بن الوليد في جيش كثير إلى بني حنيفة فاهلك الله
مسيلة منهم على يد وحشي غلام مطعم بن عدي قاتل حمزة فكان يقول قتل خير الناس في الجاهلية
وشر الناس في الإسلام أراد بذلك أنه في حال الجاهلية قتل حمزة وهو خير الناس وفي حال إسلامه قتل
مسيلة الكذاب وهو شر الناس اه من الخازن (قوله يحجهم) في محل جر صفة لقوم ويحجونه معطوف
عليه فهو محل جر أيضا وصفهم بصفتين وصفهم بكونه تعالى يحجهم وكونهم يحجونه وقدمت محبة الله
تعالى على محبتهم لشرفها وسبقها إذ محبته تعالى لهم عبارة عن إلهامهم الطاعة وأثابته إياهم عليها اه سمين
ومحبتهم له طاعتهم لاوامره ونواهيهم وعبرة أبي السعود يحجهم أي يريد بهم خيري الدنيا والآخرة
ويحجونه أي يريدون طاعته ويتحرزون عن معاصيه انتهت (قوله أذلة) جمع دليل لاجمع ذلول فان جمعه
ذلل اه أبو السعود وقوله عاطفين أشار بهذا إلى أن أذلة مضمن معنى عاطفين لاجل تعديته بعلی وكان
أصله أن يتعدى باللام والمعنى عاطفين على المؤمنين على وجه التذلل لهم والتواضع وهذا مقتبس من قوله
تعالى واخفض لهما جناح الذل من الرحمة ولما قال أذلة على المؤمنين أو هم انهم أذلاء محقرون مهانون فدفع
ذلك الإيهام بقوله أعزة على الكافرين أي متغلبين عليهم ووقع الوصف في جانب المحبة بالجملة الفعلية لأن
الفعل يدل على التجدد والحدوث وهو مناسب فان محبتهم لله تعالى تجدد طاعته وعبادته كل وقت ومحبة الله
إياهم تجدد ثوابه وانعامه عليهم كل وقت ووقع الوصف في جانب التواضع للمؤمنين والغلظة على
الكافرين بالاسم الدال على المبالغة دلالة على ثبوت ذلك واستقراره فانه عريق فيهم والاسم يدل

بذلهم (يقوم يحجهم ويحجونه)
قال ^{صلى الله عليه وسلم} هم قوم هذا
وأشار إلى أبي موسى
الأشعري رواه الحاكم في
صححه (أذلة) عاطفين
(على المؤمنين أعزة) أشداء
(على الكافرين يجاهدون)
في سبيل الله

وله موضع يشعب القول فيه
(لا تأخذه) يجوز أن يكون
مستأنفا ويجوز أن يكون له
موضع وفي ذلك وجوه
أحدها أن يكون خبرا
آخر لله أو خبرا للحي
ويجوز أن يكون في موضع
الحال من الضمير في القيوم
أي يقوم بأمر الخلق غير
غافل وأصل السنة وسنة
والفعل منه (وسن يسن مثل
وعدي فلما حذفت الواو
في الفعل حذفت في المصدر
(ولانوم) لازائدة للتوكيد
وفائدتها أنها لو حذفت
لاحتمل الكلام أن يكون
لا تأخذه سنة ويقرأ بسكون
السين على تخفيف الكسرة
كعلم في علم ويقرأ بفتح
الواو وسكون السين ورفع
العين وكسريه بالجر
(السموات والأرض)
بالرفع على أنه مبتدأ وخبر
والكرسى فعلى من
الكرسى وهو اجمع
والفصح فيه ضم الكاف

على الثبوت والاستقرار وقدم الوصف بالحببة منهم ولهم على وصفهم باذلة وأعزة لانهما ناشتان عن المحبتين
وقدم وصفهم المتعلق بالمؤمنين على وصفهم المتعلق بالكافرين فانه آكد والأزعم منه ولشرف المؤمن أيضا
اه سمين (قوله ولا يخافون لومة لائم) يعني لا يخافون عدل عاذل في نصرهم الدين وذلك أن المنافقين
كانوا يراقبون الكفار ويخافون اومهم فين الله تعالى في هذه الآية أن من كان قويا في الدين فانه لا يخاف في
نصره لدين الله بيده أو بلسانه لومة لائم وهذه صفة المؤمنين الخالصين ايمانهم لله تعالى اه خازن
وفي المختار الاوم العدل تقول لامة على كذا من باب قال ولومة أيضا واللامعة الملامة اه (قوله ولا يخافون
لومة لائم) عطف على يجاهدون بمعنى أنهم جامعون بين المجاهدة في سبيل الله وبين التصلب في الدين وفيه
تعريض بالمنافقين فانهم كانوا اذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا أولياءهم اليهود فلا يكادون يعملون
شيأ يلحقهم فيه لوم من جهتهم وقيل هو حال من فاعل يجاهدون بمعنى أنهم يجاهدون وحالهم خلاف
حال المنافقين اه ابو السعود (قوله المذكور من الاوصاف) أي الستة التي أولها يحجبهم اثنان منها بطريق
الافراد وأربعة بطريق الجملة اه شيخنا وعبرة الكرخي من الاوصاف أي التي وصف بها القوم
من المحبة والذلة والعزة الخ لان ذلك يشار به الى المفرد والمثنى والمجموع كما تقدم مع زيادة في قوله تعالى عوان
بين ذلك اه (قوله يؤتية من يشاء) جملة مستأنفة أو خبر ثان لذلك اه كرخي (قوله ونزل لما قال
ابن سلام الخ) عبارة الخازن قال ابن عباس نزلت هذه الآية في عبادة بن الصامت حين تبرأ من موالة
اليهود قال أتولى الله ورسوله والمؤمنين يعني أصحاب محمد ﷺ وقال جابر بن عبد الله نزلت في عبد الله بن
سلام وذلك أنه جاء الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله ان قومنا قريظة والنضير قد هجرونا وفارقونا
وأقسموا أن لا يجالسونا فنزلت هذه الآية فقرأها عليه رسول الله ﷺ فقال عبد الله بن سلام رضي الله
ربا ورسوله نبيا والمؤمنين أولياء وقيل الآية عامة في حق جميع المؤمنين لان المؤمنين بعضهم أولياء بعض
فعلى هذا يكون قوله الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم راكعون صفة لسلك مؤمن ويكون
المراد بهذه الصفات تمييز المؤمنين عن المنافقين لان المنافقين كانوا يدعون أنهم مؤمنون الا أنهم لم
يكنوا يداومون على فعل الصلاة والزكاة فوصف الله تعالى المؤمنين بانهم يقيمون الصلاة يعني باتمام
ركوعها وسجودها في مواقيتها ويؤتون الزكاة يعني ويؤدون زكاة أموالهم اذا وجبت عليهم انتهت (قوله
انما وليكم الله) مبتدأ وخبرو رسول الله والذين آمنوا عطف على الخبر قال الزمخشري قد ذكر في الخبر
جماعة فهلا قيل أولياءكم أو أجبابان الولاية بطريق الاصلالة لله تعالى ثم نظم في سلك اثباته الله اثباتها لرسوله
والمؤمنين ولو جئ به جمعا فقيل انما أولياءكم لم يكن في الكلام أصل وتبع اه سمين (قوله الذين يقيمون
الصلوة) قال الزمخشري بدل من الذين آمنوا أو خبر مبتدأ محذوف أي هم الذين وانما يجعل صفة
لذين آمنوا لان الوصف بالموصول على خلاف الاصل لانه يؤول بالمشتق وليس بمشتق وأيضا لان الذين
آمنوا ووصف الوصف لا يوصف الا اذا جرى مجرى الاسم كالمؤمنين مثلا بخلاف الذين آمنوا فانه في معنى
الحدوث ألا ترى أنه جعل الذي يوسوس صفة للخناس لانه ليس في معنى الحدوث اه من الكرخي
والسمين (قوله وهم راكعون) حال من فاعل الفعلين أي يعملون ماذا كروهم خاشعون متواضعون
لله وهذا يناسب الاحتمال الاول في كلام الشارح وأما على الثاني في كلامه فهو حال من فاعل الفعل
الاول اه شيخنا وعبرة أبي السعود وهم راكعون حال من فاعل الفعلين أي يعملون ما
ذكر من اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وهم خاشعون ومتواضعون لله تعالى وقيل هو حال مخصوصة

ولا يخافون لومة لائم)
فيه كما يخافون المنافقون لوم
الكفار (ذلك) المذكور من
الاصاف (فضل الله يؤتية
من يشاء والله واسع) كثير
الفضل (عليه) بمن هو أهله
* ونزل لما قال ابن سلام
يا رسول الله ان قومنا
هجرونا (انما) وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا الذين
يقيمون الصلاة ويؤتون
الزكاة وهم راكعون
خاشعون أو يصلون صلاة
التطوع

ويحوز كسرهما للاتباع
(ولا يؤده) الجمهور على تحقيق
الهمزة على الاصل ويقرأ
بجذف الهمزة كما حذف
همزة أناس ويقرأ بواو
مضمومة مكان الهمزة على
الابدال و (العلی) فعيل وأصله
عليه لانه من علا يعلو *
قوله تعالى (قد تبين الرشد)
الجمهور على ادغام الدال في
التاء لانها من مخرجها وتحويل
الدال الى التاء أولى لان الدال
شديدة والتاء مهموسة
والمهموس أخف ويقرأ
بالاظهار وهو ضعيف لما
ذكرنا والرشد بضم الراء
وسكون الشين هو المشهور
وهو مصدر من رشد بفتح
الشين يرشد بضمها ويقرأ
بفتح الراء والشين وفعله
رشد يرشد مثل علم يعلم (من)

بإتياء الزكاة والركوع ركوع الصلاة والمراد بيان كمال رغبتهم في الاحسان ومسارعتهم اليه روى أنها
 نزلت في علي رضي الله عنه حين سأله سائل وهو راكع فطرح اليه خاتمه كأنه كان مرجافا خنصره غير محتاج
 في اخراجه الى كثير عمل يؤدي الى فساد الصلاة ولفظ الجمع لترغيب الناس في مثل فعله رضى الله عنه
 وفيه دلالة على أن صدقة التطوع تسمى زكاة انتهت وبعبارة السمين قوله ومهما كعون في هذه الجملة وجهان
 أظهرهما أنها معطوفة على ما قبلها من الجملة فتكون صلة للوصول وجاء بهذه الجملة اسمية دون ما قبلها فلم
 يقل ويركعون اهتماما بهذا الوصف لانه أظهر أركان الصلاة والثاني أنها واو الحال وصاحبها الواو في
 يؤتون والمراد بالركوع الخضوع أى يؤتون الصدقة وهم متواضعون للفقراء الذين يتصدقون عليهم
 ويحوز أن يراد به الركوع حقيقة كما روى عن أمير المؤمنين على رضي الله عنه أنه تصدق بخاتمه وهو راكع
 انتهت (قوله ومن يتول الله الخ) من شرطية جوابها محذوف قدره بقوله فيعينهم وينصرهم والضمير في
 يعينهم عائدا على من باعتبار معناها وجملة فيعينهم خبر مبتدأ محذوف تقديره فهو يعينهم الخ والجملة الاسمية
 هي جواب من ولذلك قرنت بالفاء اذ لا هذا التقدير لا تمتنع الفاء وجب الجزم وعبارة السمين ومن
 يتول الله من شرطية في محل رفع بالابتداء وقوله فان حزب الله يمتثل أن يكون جوابا للشرطية ويحتج
 من لا يشترط عود ضمير على اسم الشرط اذا كان مبتدأ أو لقائل أن يقول انما جاز ذلك لان المراد بحزب
 الله هو نفس المبتدأ فيكون من باب تكرار المبتدأ بمعناه ويحتمل أن يكون الجواب محذوف لالة الكلام عليه
 أى ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا يكن من حزب الله الغالب أو ينصر أو نحوه ويكون قوله فان
 حزب الله هذا لانه وقوله فان حزب الله هم الغالبون في محل جزم ان جعل جوابا للشرطية ولا محل له ان جعل
 دالا على الجواب وقوله لم يحتمل أن يكون فصلا وأن يكون مبتدأ والغالبون خبره والجملة خبر ان وقد
 تقدم الكلام على ضمير الفصل وفائدته والحزب الجماعة فيها غلظة وشدة فهو جماعة خاصة اه وفي
 الخازن والحزب في اللغة أصحاب الرجل الذين يكونون معه على رأيه وهم القوم الذين يجمعون لامر
 حزبه يعنى أمه اه (قوله الغالبون) أى بالحجة والبرهان فانها مستمرة أبدا بالدولة والصولة والا
 فقد غلب حزب الله غير مرة حتى في زمن النبي ﷺ اه كرخى (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا)
 المفعول الثاني هو قوله أولياء ودينكم مفعول أول لا تتخذوا وهزوا ولعبا مفعول ثان وقوله من الذين
 أو توافيه وجهان أحدهما أنه في محل نصب على الحال وصاحبها فيه وجهان أحدهما أنه الموصول الاول
 والثاني أنه فاعل اتخذوا والثاني من الوجهين الاولين أنه بيان للوصول الاول فتكون من لبيان الجنس
 وقوله من قبلكم متعلق بأوتوا لانهم أوتوا الكتاب قبل المؤمنين والمراد بالكتاب الجنس اه سمين
 (قوله بالجر) أى عطف على الذين المجرور عن فيفيد العطف حينئذ أن المشركين مستهزؤون وقوله والنصب
 أى عطف على الذين الواقع مفعولا به فلا يفيد العطف حينئذ أن المشركين مستهزؤون فيستفاد من آية أخرى
 اه شيخنا (قوله واذا ناديتهم) عطف على صلة الذين الواقع مفعولا به كما أشار له الشارح حيث قال والذين
 اذا ناديتهم الخ ولو كان معطوفا على الموصول المجرور لقال الشارح ومن الذين اذا ناديتهم الخ فجملة اذا ناديتهم من
 شرطها وجوابها صلة ثانية اه (قوله لا تتخذوها زوا ولا لعبا) قال الكلبي كان منادى رسول الله ﷺ اذا
 نادى الى الصلاة وقام المسلمون اليها قائلين لا يهود قد قاموا لا قاموا وصلوا لاصلا ويضحكون على طريقة
 الاستهزاء فانزل الله هذه الآية رقيقا ان الكفار والمنافقين كانوا اذا سمعوا الأذان دخلوا على النبي ﷺ وقالوا
 يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما مضى قبلك من الامم فان كنت تدعى النبوة فقد خالفت الانبياء

(ومن يتول الله ورسوله
 والذين آمنوا) فيعينهم
 وينصرهم (فان حزب الله هم
 الغالبون) لنصره ايام أوقعه
 موقع فانهم بيانا لانهم من
 حزبه أى أتباعه (يا أيها الذين
 آمنوا لا تتخذوا الذين
 اتخذوا دينكم هزوا)
 مهزوا به (ولعبا من) للبيان
 (الذين أوتوا الكتاب من
 قبلكم والكفار) المشركين
 بالجر والنصب (أولياء
 واتقوا الله) بتركوا لانهم
 (ان كنتم مؤمنين) صادقين
 في ايمانكم (و) الذين (اذا
 ناديتهم) دعوتهم (الى الصلوة)
 بالاذان (اتخذوها) أى
 الصلاة (هزوا ولعبا) بأن
 يستهزؤا بها ويتضحكوا
 (ذلك) الاتخاذ (بأنهم) أى
 بسبب انهم (قوم لا يعقلون)

(الفي) في موضع نصب على
 أنه مفعول وأصل الفي غوى
 لانه من غوى يغوى فقلت
 الواو ياء لسكونها وسبقها
 ثم أدغمت و (الطاغوت)
 يذكر ويؤنث ويستعمل
 بلفظ واحد في الجمع
 والتوحيد والتذكير
 والتأنيث ومنه قوله والذين
 اجتنبوا الطاغوت أن
 يعبدوها وأصله طغيوت
 لانه من طغيت تطفئ ويحوز
 أن يكون من الواو لانه يقال
 فيه يطفئ

وزل لما قال اليهود للنبي
 ﷺ بمن تؤمن من الرسل
 فقال بالله وما أنزل إلينا الآية
 فلما ذكر عيسى قالوا لا نعلم
 ديناً شر من دينكم (قل
 يا أهل الكتاب هل تنقمون)
 تنكرون (منا لأن آمننا بالله
 وما أنزل إلينا وما أنزل من
 قبل) إلى الأنبياء (وأن
 أكثركم فاسقون) عطف
 على أن آمننا المعنى ماتنكرون
 الايماننا

أيضاً وإلياء أكثر وعليه
 جاء الطغيان ثم قدمت اللام
 فجعلت قبل الغين فصار
 طيغوتاً أو طوغوتاً فلما تحرك
 الحرف وانفتح ما قبله قلب
 ألفافوز نه الآن فلعوت وهو
 مصدر في الأصل مثل
 الملكوت والرهوت و
 (الوثق) تأنيث الاوثق
 مثل الوسطى والوسط
 وجمعه الوثق مثل الصغر
 والكبر وأما الوثق بضمين
 فجمع وثيق (لأنفصامها)
 في موضع نصب على الحال
 من العسرة ويحوز أن
 يكون حالاً من الضمير في
 الوثق قوله تعالى (والذين
 كفروا) مبتدأ (أولاً وهم)
 مبتدأ ثان و (الطاغوت)
 خبر الثاني والثاني
 وخبره خبر الأول

قبلك ولو كان فيه خير لكان أول الناس به الأنبياء فمن أين لك صياح العير فأقبح هذا الصوت وهذا
 الأمر فأمر الله من أحسن قولاً من دعا إلى الله الآية وأنزل وإذا ناديتهم إلى الصلاة الآية اه خازن
 (قوله ونزل لما قال اليهود) أي طائفة منهم كأي يسار ورافع بن أبي رافع ومرادهم بهذا السؤال أنه إن لم
 يؤمن بعيسى تبعوه وإن آمن به خالفوه لكرههم لعيسى وقوله بمن تؤمن أي بأبي رسول تؤمن وقوله من
 الرسل بيان لمن وقوله بالله متعلق بمحذوف تقديره أو من بالله كاصرح به غيره من الشراح وكما هو صريح
 آية البقرة اه شيخنا وقوله الآية أي إلى قوله مسلمون اه (قوله فلما ذكر عيسى الخ) عبارة الخازن فلما
 ذكر عيسى جحدوا بنو ته وقالوا والله لا تؤمن بمن آمن به انتهت (قوله هل تنقمون منا) قرأ الجمهور بكسر
 القاف وقرأ النخعي وابن أبي عمير وأبو حنيفة بفتحها وهاتان القراءتان مفرعتان على الماضي وفيه لفتان
 الفصحى هي التي حكاها ثعلب في فصيحه نعم بفتح القاف ينقم بكسر ها والآخرى نعم بكسر القاف ينقم
 بفتحها وحكاها المكسائي ولم يقرأ قوله تعالى وما تنقموا منهم إلا بالفتح وقوله إلا أن آمننا مفعول لتنقمون
 بمعنى تنكمرون وهو استثناء مفرغ وما متعلق به أي ماتنكمرون من جهتنا إلا الإيمان وأصل نعم أن يتعدى
 بعلی تقول نعمت عليه بكذا أو ما عدى هنا بمن لتضمنه معنى تنكمرون وتنكمرون اه سمين (قوله منا)
 أي من أو صافنا أو أحوالنا (قوله وما أنزل من قبل) أي من سائر الكتب (قوله وأن أكثركم فاسقون)
 قراءة الجمهور أن بفتح الهمزة وقرأة نعيم بكسرها على الاستثناء فأما قراءة الجمهور فيحتمل أن تكون
 أن في محل رفع أو نصب أو جر فالرفع من وجه واحد وهو أن يكون مبتدأ والخبر محذوف قال الزمخشري
 والخبر محذوف أي وفسقكم ثابت عندهم لأنكم علمتم أنا على الحق وأنكم على الباطل الآن حب الرئاسة
 وجمع الأموال حملكم على العناد وأما النصب فمن ثلاثة أوجه أحدها أن يعطف على أن آمننا واستشكل
 هذا التخريج من حيث أنه يصير التقدير هل تنكمرون الايماننا وفسق أكثركم ولا يعترفون بأن
 أكثرهم فاسق حتى يكرهونه وأجاب عن ذلك الزمخشري وغيره بأن المعنى وما تنقمون منا إلا الجمع بين
 أيماننا وبين ترمدكم وخروجكم عن الإيمان كأنه قيل وما تنكمرون منا إلا مخالفتكم حيث دخلنا في دين
 الاسلام وأنتم خارجون منه والثاني من أوجه النصب أن يكون معطوفاً على أن آمننا أيضاً ولكن في الكلام
 مضاف محذوف لفهم المعنى تقديره واعتقاد أن أكثركم فاسقون وهو معنى واضح فإن الكفار ينقمون
 اعتقاد المؤمنين أنهم فاسقون الثالث أنه منصوب على المعية وتكون الواو بمعنى مع تقديره وما تنقمون منا
 إلا الإيمان مع أن أكثركم فاسقون ذكر هذه الأوجه أبو القاسم الزمخشري وأما الجر فمن وجهين
 أحدهما أنه عطف على المؤمن به قال الزمخشري أي وما تنقمون منا الإيمان بالله وبما أنزل
 وبأن أكثركم فاسقون وهذا معنى واضح قال ابن عطية وهذا مستقيم المعنى لأن إيمان المؤمنين
 بأن أهل الكتاب المستمرين على الكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم فسقه هو مما ينقمون الثاني أنه
 مجرور عطفاً على علة محذوفة تقديرها ما تنقمون منا إلا الإيمان لقلّة انصافكم وفسقكم واتباعكم
 شهواتكم اه من السمين (قوله المعنى ماتنكمرون الخ) لما كان العطف مشكلاً من حيث أنه
 يقتضى استثناء فسقهم من صفاتنا إذ المستثنى منه صفات المؤمنين حيث قال منا وفسقهم ليس منا
 وحاصل التأويل أن فسقهم مستعمل في ملزومه وهو عدم قبولهم للإيمان وهذا عدم مستعمل
 في لازمه العرفي الشرعي وهو مخالفتنا لهم واتصافنا بقبول الإيمان فيكون المجاز مبررتين وإن كان
 الشارح لم يتعرض للثانية انتهى شيخنا وعبارة الكرخي قوله عطف على أن آمننا أي فجله نصب
 ولما لم يصح عطفه عاياه ظاهراً لأن التقدير حينئذ هل تنكمرون الايماننا وفسق أكثركم وهم
 لا يعترفون بذلك حتى ينكروا أشار إلى تصحيحه حيث قال المعنى ماتنكمرون الايماننا فالاستثناء

مفرغ وقوله ومخالفتكم أى مخالفتنا أى كفى عدم قبوله أى الايمان المعبر عنه أى عن هذا العدم بالفسق اللازم عنه أى هل تنقمون منا الاجموع هذه الحالة من أنا مؤمنون وأنتم فاسقون ويمكن أن يحمل الكلام على الحذف أى ماتكرهون منا الايمان وتصرىحنا بأن أكثركم فاسقون والمعنى يدل عليه اه (قوله ومخالفتكم) مصدر مضاف لمفعوله أى ومخالفتنا أى كفى عدم قبوله أى الايمان حيث اتصفتم بذلك العدم ونحن خالفناكم فيه وقبلناه أى الايمان فاتصفنا بقبوله لابعدم قبوله اه شيخنا (قوله ليس هذا ما ينكر) أى ليس المذكور من الامرين المستثنين ومراده بهذا بيان أن الاستفهام انكارى اه شيخنا (قوله قل هل أنبئكم) أى قل لليهود السائلين لك جوابا لقولهم لانعلم ديننا شر من دينكم أى بين لهم الاشر حقيقة فانهم أخطؤا فيه انتهى خازن (قوله من أهل ذلك) هذا يقتضى أن التفضيل في الذوات بدليل قوله من لعنه الله الخ وقوله أولئك شر على هذا فيقدر في قولهم لانعلم ديننا شر من دينكم أى لانعلم أهل ديننا شر من أهل دينكم اه شيخنا (قوله الذى تنقمونه) وهو ديننا (قوله مثوبة) تمييز لشرنا والظاهر أنه من تمييز النسبة لا المفرد لان الشر واقع على الاشخاص والمثوبة هي الجزاء فلا يفسر أشربها وكان أصل التركيب من قبح مثوبته أى جزاؤه اه شيخنا (قوله بمعنى جزاء) كان عليه أن يقول بمعنى عقوبة اذ هي المرادة هنا لا مطلق الجزاء الصادق بها وبالخير والمثوبة بمعنى الثواب فهي مختصة بالاحسان وقد استعملت هنا في العقوبة تكما على حد فشرم بعذاب أليم انتهى خازن (قوله هو من لعنه الخ) أشار به الى أن من في محل رفع خبر مبتدأ محذوف فانه لما قال قل أنبئكم بشر من ذلك فكأن قائلا قال من ذلك فقيل هو من لعنه الله ونظيره قوله تعالى هل أفأنبئكم بشر من ذلك النار أى هو النار ويحتمل أن تكون من موصولة وهو الظاهر أو نكرة موصوفة فعلى الاول لا محل للجمله التى بعدها وعلى الثانى لها محل بحسب ما يحكم به على من من أوجه الاعراب ويصح كون محلها الجر على البدل من بشر والنصب بمضمر دل عليه أنبئكم أى أعرفكم من لعنه الله اه كرخى (قوله من لعنه الله الخ) ما صدق الصفات المذكورة اليهود خاصة فهم موصوفون بما ذكر اه شيخنا (قوله وجعل منهم القردة والخنازير) قال ابن عباس ان المسوخين كلاهما أصحاب السبت فشابهم مسخوا قردة ومشايخهم مسخوا خنازير وقيل ان مسخ القردة كان في أصحاب السبت من اليهود ومسوخ الخنازير كان في الذين كفروا بعد نزول المائدة في زمن عيسى اه خازن وقد جرى الجلال وغيره من الشراح على القول الثانى فيما سأتى في تفسير قوله تعالى لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل الآية اه شيخنا (قوله بطاعته) فكل من أطاع أحدا في معصية الله فقد عبده وذلك الاحد طاغوت اه خازن وفي المختار والطاغوت الكاهن والشیطان وكل من رأس في الضلال ويكون واحدا كقوله تعالى يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به ويكون جمعا كقوله تعالى أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم والجمع الطواغيت اه (قوله وفيما قبله) أى وما بعده وهو عبد على قراءته فعلا ماضيا اه (قوله وهم اليهود أى الموصوفون بالصفات المذكورة) اليهود وفي قوله وهم مراعاة معنى من اه (قوله وفي قراءة) أى سبعة وعليها فصلات الموصول ثلاثة وعلى الاولى أربعة وقوله اسم جمع لعبد أى وقياس جمعه أعبد كما قال ابن مالك * لفعل اسما صح عينا فاعل * اه شيخنا وجملة القراآت في هذه الآية أربع وعشرين قراءة ثنتان سبعين أولاهما وعبد الطاغوت على أن عبد فعل ماض مبنى للفاعل وفيه ضمير يعود على من كما تقدم وهي قراءة جمهور السبعة سوى حمزة والثانية وعبد الطاغوت بضم الباء وفتح الدال وخفض الطاغوت وهي قراءة حمزة وتوجيهها كما قال الفارسي هو

ومخالفتكم في عدم قبوله المعبر عنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر (قل هل أنبئكم) أخبركم (بشر من) أهل (ذلك) الذى تنقمونه (مثوبة) ثوابا بمعنى جزاء (عند الله) هو (من) لعنه الله أبده عن رحمة (و) غضب عليه وجعل منهم انقردة والخنازير) بالمسخ (و) من (عبد الطاغوت) الشيطان بطاعته وراعى في منهم معنى من وفيما قبله لفظها وهم اليهود وفي قراءة بضم باء عبد واضافته الى ما بعده اسم جمع لعبد ونصبه بالعطف على القردة

وقد قرئ الطواغيت على الجمع وانما جمع وهو مصدر لانه صار اسما لما يعبد من دون الله (يخرجونهم) مستأنف لا موضع له ويحوز أن يكون حالا والعامل فيه معنى الطاغوت وهو نظير ما قال أبو على في قوله انها لظى نزاعة وسند كره في موضعه فأما (يخرجونهم) فيحوز أن يكون خبرا ثانيا وأن يكون حالا من الضمير في ولى * قوله تعالى (أن تاء الله) في موضع نصب عند سيديويه وجر عند الخليل لان تقديره لأن تاء الله فهو مفعول من أجله

(أولئك شر مكانا) تمييز
 لان مأوام النار (وأضل
 عن سواء السبيل) طريق
 الحق وأصل السواء
 الوسط وذكر شر وأضل
 في مقابلة قولهم لا نعلم ديننا
 شر من دينكم (واذا جاؤكم)
 أى منافقو اليهود (قالوا آمنا
 وقد دخلوا) اليكم متلبسين
 (بالكفر وهم قد خرجوا)
 من عندكم متلبسين (به) ولم
 يؤمنوا (والله أعلم بما كانوا
 يكتمون) من النفاق
 (وترى كثيرا منهم) أى
 اليهود (يسارعون) يقعون
 سرعيا (فى الاثم) الكذب
 (والعدوان) الظلم (وأكلهم
 السحت) الحرام

والعامل فيه حاج والهاء
 ضمير ابراهيم ويجوز أن
 تكون ضمير الذئب (اذ)
 يجوز أن تكون ظرفا لحاج
 وأن تكون لآتاه وذكر
 بعضهم انه بدل من ان آتاه
 وليس بشيء لان الظرف
 غير المصدر فلو كان بدلا
 لكان غلطا لأن تجعل اذ
 بمعنى أن المصدرية وقد جاء
 ذلك وسيمر بك فى القرآن
 مثله (أنا أحى) الاسم
 الهمزة والنون وانما زيدت
 الالف عليها فى الوقف
 لبيان حركة النون فاذا
 وصلته بما بعده حذفت
 الالف للغنية عنها وقد قرأ

ان عبدوا احديرا به الكثرة مثل قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وليس يجمع عبد لانه ليس
 فى أبنية الجمع مثله وأما القراآت الشاذة فقرأ أبى وعبدوا بواو الجمع مراعاة لمعنى من وهى واضحة وقرأ
 الحسن وعبد الطاغوت بفتح العين والدال وسكون الباء ونصب الطاغوت وقرأ الاعمش والنخى وعبد
 مبني للمفعول الى آخر ما ذكره السمين (قوله أولئك) أى الموصوفون بما ذكر شر مكانا وأولئك شر
 مبتدأ وخبر ومكانا نصب على التمييز ونسب الشر للكان وهو لاهله كناية عن نهايتهم فى ذلك وشرها على
 بابه من التفضيل والمفضل عليه فيه احتمالا لان أحدهما أنهم المؤمنون ويقال عليه كيف يقال ذلك
 والمؤمنون لا شر عندهم البتة فاجيب بجوابين أحدهما ما ذكره النحاس وهو أن مكانهم فى الآخرة شر من
 مكان المؤمنين فى الدنيا لما لحقهم فى ايمان الشريعة من الهوموم الدنيوية والحاجة والاعسار وسماع الاذى
 والهم من جانبهم الثانى من الجوابين أنه على سبيل التنزل والتسليم للخصم على زعمه الزاماله بالحجة كانه
 قيل شر من مكانهم فى زعمكم فهو قريب من المقابلة فى المعنى والثانى من الاحتمالين أن المفضل عليهم
 هم طائفة من الكفار أى أولئك الملعونون المغضوب عليهم المجهول منهم القردة والخنازير العابدون
 الطاغوت شر مكانا من غيرهم من الكفرة الذين لم يجمعوا بين هذه الخصال الذميمة اه سمين (قوله
 تمييز) أى تمييز نسبة أى أولئك قبح مكانهم على حد قوله * والفاعل المعنى انصبين بافعلا * البيت
 والمراد بالمكان النار كما أشار له الشارح فهى الجزء المعبر عنه فيما سبق بالمشوبة فالمراد منها ومن المكان
 واحد اه شيخنا (قوله الوسط) أى بين الطول والقصر (قوله وذكر شر) أى المجرور فى قوله
 بشر والمرفوع فى قوله أولئك شر مكانا وقوله فى مقابلة الخ أى مشاكلة لقولهم المذكور لكن المشاكلة
 فى الشر ظاهرة وفى أضل من حيث ان قولهم المذكور فى المعنى يرجع الى قولهم لا نعلم ديننا أضل
 من دينكم لان الاشر لأضل والاشر وأضر وغرض الشارح بهذا جواب سؤال محصله أن الصيغ الثلاثة
 للتفضيل المقتضى للمشاركة وزيادة مع أن المفضل عليه وهو ديننا ونفس المسلمين لا شرفيه بالكلية
 ومحصل الجواب أن هذا التعبير مشاكلة لتعبرم اه وفى الكرخى قوله وأضل فى مقابلة قولهم الخ
 فيه اشارة الى أن أشر على بابه هنامن التفضيل والمفضل عليه المؤمنون وأن نسبة المؤمنين الى الشر وان
 كان لا شر عندهم البتة انما هو على سبيل التنزل والتسليم للخصم على ما زعمه الزاماله بالحجة وفى مقابلة
 قولهم والمراد من صفى التفضيل الزيادة مطلقا لا بالاضافة الى المؤمنين فى الشر والضلال أى لان
 المؤمنين لم يشاركوا الكفار فى الشر والضلال كما مر اه (قوله واذا جاؤكم) هذا الضمير فى المعنى
 عائد على من فى قوله من لعنه الله الخ لكن على ضرب من التجوز وذلك لان من واقعة على اليهود الذين
 تقدموا على النبي ﷺ والضمير عائد على بعض اليهود المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم الذين هم
 من ذرية أولئك ومن نسلهم والمعنى واذا جاؤكم أى جاء كذريتهم ونسلهم وعبرة أبى السعود واذا جاؤكم
 قالوا آمنا نزلت فى أناس من اليهود كانوا يدخلون على رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهرن له
 الايمان نفاقا فالحطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والجمع للتظيم أوله مع من عنده من المسلمين فالجمع
 على حقيقته انتهى (قوله وقد دخلوا الخ وقوله وهم قد خرجوا الخ) الجملتان حالان من فاعل قالوا
 وبالكفر وبه حالان من فاعل دخلوا وخرجوا اه شيخنا (قوله من النفاق) أى وغرضهم من هذا
 النفاق المبالغة فى الجد والاجتهاد فى المكرب بالمسلمين والسكيد والبغض والعداوة لهم اه كرخى (قوله
 وترى كثيرا) ترى بصرية فقوله يسارعون حال من كثير أو نعت ثان له أو علمية فالجملة المذكورة مفعول
 ثان والاول أنسب لمافيه من الاشارة الى ظهور حالهم حتى صارت تعابن بالبصر والمصارعة فى الشيء

المبادرة اليه بسرعة ولا تستعمل الا في الخير وضدها العجلة فذكر المسارعة هنا لفائدة وهي الاشارة الى أنهم كانوا يقدمون على هذه المنكرات كأنهم محققون فيها اه من أبي السعود والخازن (قوله كالرشا) بضم الراء وكسرهما تبعاً للفرد فكسورها جمع رشوة بالكسر ومضمومها جمع رشوة بالضم وأما الرشاء بالكسر والمد هو الحبل الذي يستقى به ففرد وجمعه أرشية ككساء وأكسية اه شيخنا (قوله لولاينهم الخ) تحضيض وتوبيخ لعلمائهم وعبادهم عن تركهم النهي عن المنكر وأتى في توبيخ العلماء بقوله يصنعون الذي هو أبلغ مما قيل في حق عوامهم وذلك لان العمل لا يقال فيه صنع وصنعة الا اذا صار عادة فذمت علماءهم بوجه أبلغ من ذم عوامهم وفيه أيضاً ذم العلماء المسلمين على توانيهم في النهي عن المنكرات ولذلك قال ابن عباس هذه أشد آية في القرآن بنى في حق العلماء وقال الضحاك ما في القرآن آية أخوف عندي منها اه من أبي السعود والخازن (قوله والربانيون) أي العباد والاحبار أي العلماء اه (قوله وقالت اليهود الخ) زلت في فتحاص اليهودي ولما قال هذه المقالة الشنيعة ولم ينه بنية اليهود ورضوا بتوبله نسب القول الى جملتهم اه خازن (قوله لما ضيق عليهم الخ) أي ضيق عليهم الرزق قال ابن عباس ان الله كان قد بسط على اليهود حتى كانوا أكثر الناس أموالاً وأخصبهم ناحية فلما عصوا الله تعالى في محمد صلى الله عليه وسلم وكذبوا به كف عنهم ما بسط عليهم من السعة فعند ذلك قال فتحاص يد الله مغلولة يعني محبوسة مقبوضة عن الرزق والبذل والعطاء فنسبوا الى الله البخل والقبض تعالى الله عن ذلك اه خازن (قوله مقبوضة) أي محسوبة (قوله دعاء عليهم) معمول لقوله قال تعالى على أنه مفعول من أجله ويصح رفعه خبر مبتدأ محذوف وقوله ولعنوا من جملة الدعاء عليهم فهو عطف على الدعاء الاول وقوله بما قالوا سببية (قوله بل يدها مبسوطتان) عطف على مقدر يقتضيه المقام أي ليس الامر كذلك بل هو في غاية الجود اه أبو السعود وعبرة الخازن اختلاف العلماء في معنى اليد على قولين أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وعلماء أهل السنة وبعض المتكلمين أن يد الله صفة من صفات ذاته كالسمع والبصر والوجه فيجب علينا الايمان بها واثباتها تعالى بلا كيف ولا تشبيه فقد نقل الفخر الرازي عن أبي الحسن الأشعري أن اليد صفة قائمة بذات الله وهي صفة تسوي القدرة من شأنها التكوين على سبيل الاصطفاء قال والذي يدل عليه أنه تعالى جعل وقوع خلق آدم بيده على سبيل الكرامة لآدم واصطفائه له فلو كانت اليد عبارة عن القدرة امتنع كون آدم مصطفي بذلك لان ذلك حاصل في جميع المخلوقات فلا بد من اثبات صفة أخرى وراء القدرة يقع بها الخلق والتكوين على سبيل الاصطفاء والقول الثاني قول جمهور المتكلمين وأهل التأويل فانهم قالوا اليد تدكر في اللغة على وجوه أحدها الجارحة وهي معلومة ثانياً بالنعمة ثالثاً بالقدرة رابعاً بالملك يقال هذه الخميعة في يد فلان أي في ملكه أما الجارحة فتنتفية عنه تعالى بشهادة العقل والنقل وأما المعاني الثلاثة الباقية فممكنة في حقه تعالى لأن أكثر العلماء من المتكلمين ذهبوا الى أن اليد في حق الله تعالى عبارة عن القدرة وعن الملك وعن النعمة وههنا اشكالان أحدهما أن يقال اذا فسرت اليد في حق الله تعالى بالقدرة فتدرة الله تعالى واحدة فواجه تنزيها في الآية وأجيب عنه بان اليهود لما جعلوا قوله تعالى يد الله مغلولة كناية عن البخل أجيبوا على وفق كلامهم فقال بل يدها مبسوطتان أي ليس الامر على ما وصفتموه من البخل بل هو جواد كريم على سبيل الكمال فان من أعطى يديه فقد أعطى على أكمل الوجوه الاشكال الثاني أن اليد اذا فسرت بالنعمة فنعم الله كثيرة لا تحصى بنص القرآن فواجه التنزيه هنا وأجيب بان التنزيه بحسب الجنس أي النعم جنسان مثل نعمة الدنيا ونعمة الدين ونعمة الظاهر ونعمة الباطن

كالرشا (لبسما كانوا يعملون) عملهم هذا (لولا) هلا (ينهم الربانيون والاحبار) منهم (عن قولهم الاثم) الكذب (وأكلهم السحت لبسما كانوا يصنعون) تركهم (وقالت اليهود) لما ضيق عليهم بتشكيبهم النبي ﷺ بعد ان كانوا أكثر الناس مالا (يد الله مغلولة) مقبوضة عن ادرار الرزق علينا كنوابه عن البخل تعالى الله عن ذلك قال تعالى (غلت) (أيديهم) أمكست عن فعل الخيرات دعاء عليهم (ولعنوا بما قالوا بل يدها مبسوطتان)

نافع باثبات الالف في الوصل وذلك على اجراء الوصل مجرى الوقف وقد جاء ذلك في الشعر * قوله تعالى (فأن الله يأتي) دخات الفاء ايذاً بتعلق هذا الكلام بما قبله والمخني اذا ادعت الاحياء والاماتة ولم تفهم فالحجتان الله يأتي بالشمس هذا هو المعنى و (من المشرق) و (من المغرب) متعلقان بالفعل المذكور وليسوا حالين وانما هما لابتداء غاية الاتيان ويحوز أن يكونا حالين ويكون التقدير مستخرجة أو منقادة (فبنت) على ما لم يسم فاعله

ونعمة لمنع ونعمة الدفع ثم يدخل تحت كل واحد من الجنسين أنواع كثيرة لانهائية لها فالمراد بالتثنية المبالغة في وصف النعمة اه مخلصا وقوله أما الجارحة فممتعة عليه تعالى الخ هذا الامتناع انما هو عند المؤمنين وأما اليهود فتقدم أنهم مجسمة فيصح حمل اليد على الجارحة بحسب اعتقادهم الفاسد (قوله مبالغة) أى هذا مبالغة في الوصف بالجود (قوله ينفق كيف يشاء) في هذه الجملة وجهان أحدهما هو الظاهر أن لا محل لها من الاعراب لانها مستأنفة والثاني أنها في محل رفع لانها خبر ثان ليداء وكيف في مثل هذا التركيب شرطية نحو كيف تكون أكون ومفعول المشيئة محذوف وكذلك جواب هذا الشرط أيضا محذوف مدلول عليه بالفعل المتقدم على كيف والمعنى ينفق كيف يشاء أن ينفق ينفق ويسطره في السماء كيف يشاء أن يسطره يسطر فمحذوف مفعول يشاء وهو أن وما بعدها وقد تقدم أن مفعول يشاء ويريد لا يذكر أن إلا لغرابتهما ولا جائز أن يكون ينفق المتقدم عاملا في كيف لانها مصدر الكلام وماله صدر الكلام لا يعمل فيه الا حرف الجر أو المضاف اه سمين (قوله من توسيع وتضييق) أى على مقتضى الحكمة والمصلحة فانه لا يشاء إلا ذلك قال تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل بقدر ما يشاء وقال يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر اه كرخى (قوله ولينزیدن) لام قسم وقوله كثيرا منهم وهم علماءهم ورؤسائهم وقوله طغيانا مفعول ثان (قوله العداوة والبغضاء) قال أبو حيان العداوة أخص من البغضاء لان كل عدو مبغض وقد يغض من ليس بعدواتهم اه كرخى (قوله فكل فرقة منهم) أى اليهود فهم فرق كالجزيرية والقدرية والمشيئة والمرجئة وكذا النصارى فرق كالملكانية والنسطورية واليعقوبية والماردانية فان قلت المسلمون أيضا فرق متعادون فكيف يكون ذلك عيبا في اليهود والنصارى قلت افتراق المسابن انما حدث بعد عصر النبي والتابعين أما في الصدر الاول فلم يكن شيء من ذلك حاصلين منهم فحسن جعل ذلك عيبا في اليهود والنصارى في ذلك العصر الذي نزل فيه القرآن على النبي اه من الخازن (قوله كلاً أو قدوا نارا الخ) تصريح بما أشير اليه من عدم وصول ضررهم للمسلمين أى كلما أرادوا محاربة النبي ورتبوا مباديها وأسبابها ردهم الله وقهرهم وذلك لعدم اجتماعهم وائتلافهم اه أبو السعود (قوله كلما أرادوه) أى الحرب والكثير فيه التأكيد وفي المختار الحرب مؤنثة وقد تذكر اه وقوله ردهم أى الله أى ردهم الله (قوله فسادا) يجوز أن يكون مصدرا من المعنى حينئذ ذلك اعتبار أن أحدهما رداً للفعل بمعنى المصدر والثاني رداً للمصدر بمعنى الفعل وأن يكون حالا أى يسعون سعى فسادا أو يفسدون سعيهم فسادا أو يسعون مفسدين وأن يكون مفعولا من أجله أى يسعون لأجل الفساد اه سمين (قوله ولو أن أهل الكتاب الخ) بيان لحالهم في الآخرة (قوله واتقوا الكفر) بقطع الهمة لأجل المحافظة على سكون اللفظ القرآنى (قوله ولأدخلناهم) تكرير اللام لتأكيد الوعد ببيان حالهم في الدنيا (قوله من الكتب) ككتاب شعيا وكتاب دانيال وكتاب أرميا ووزبور داود وعبارة الخازن وما أنزل إليهم من ربهم فيه قولان أحدهما أن المراد به كتب أنبيائهم القديمة مثل كتاب شعيا وكتاب أرميا ووزبور داود وفي هذه الكتب أيضا ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فيكون المراد باقامة هذه الكتب الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقول الثاني أن المراد بما أنزل إليهم من ربهم القرآن لانهم مأمورون بالايمان به فكأنه نزل إليهم من ربهم اه (قوله لا كلوا من فوقهم) أى لوسع عليهم أرزاقهم بأن يفيض عليهم بركات السماء والارض أو يكثر عمرة الاشجار وغلة الزروع أو يرزقهم الجنان اليانعة الثمار فيجنوها من رؤس الشجر ويلتقطون ما تساقط على الارض بين بذلك أن ما كف عنهم بشؤم كفرهم ومعاصيهم لا تقصور

مبالغة في الوصف بالجود
وثنى اليد لافادة الكثرة اذ
غاية ما يبذله السخى من
ماله أن يعطي يديه (ينفق
كيف يشاء) من توسيع
وتضييق لا اعتراض عليه
(وليزیدن كثيرا منهم
ما أنزل اليك من ربك) من
القرآن (طغيانا وكفرا)
لكفرهم به (وألقينا بينهم
العداوة والبغضاء الى يوم
القيامة) فكل فرقة منهم
تخالف الاخرى (كلما
أوقدوا نارا للحرب) أى
لحرب النبي ﷺ (أطفاها
الله) أى كلما أرادوه ردهم
(ويسعون في الارض فسادا
أى مفسدين بالمعاصي) والله
لا يحب المفسدين) بمعنى أنه
يعاقبهم (ولو أن أهل
الكتاب آمنوا) بمحمد
ﷺ (واتقوا) الكفر
(لكفرنا عنهم سيئاتهم
ولأدخلناهم جنات النعيم
ولو أنهم أقاموا التوراة
والانجيل) بالعمل بما فيها
ومنه الايمان بالنبي ﷺ
(وما أنزل إليهم) من
الكتب (من ربهم لا كلوا
من فوقهم ومن تحت
أرجلهم)

الفيض ولو أنهم آمنوا وأقاموا ما أمروا به لوسع عليهم وجعل لهم خير الدارين اه ومفعول أكلوا محذوف لقصد التعميم أو للقصد الى نفس الفعل كافي قوله فلان يعطى وينع ومن في الموضعين لا ابتداء الغاية اه أبو السعود (قوله يا نوسع عليهم الرزق النخ) هذا في أهل الكتاب القائلين يد الله مغفولة الذين ضيق عليهم عقوبة لهم فلا يردكون كثير من المتقين العاملين في غاية الضيق والتوسيع والتضييق ليس من الأكرام والاهانة قال تعالى فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه الى قوله كلا أى أن الله تعالى يجعل ضيق الرزق كسعة نعمة في بعض عبادته ونقمة على آخرين فلا يلزم من توسيع الرزق الاكرام ولا من تضييقه الاهانة اه كرخى (قوله مقتصدة) أى عادلة غير غالبة ولا مقصرة فالإقتصاد في الشيء الاعتدال فيه اه (قوله به) أى المذكور من التوراة وما بعدها اه (قوله وكثير) مبتدأ وقوله ساء خبره (قوله يا أيها الرسول بلغ) روى عن الحسن ان الله لما بعث محمد صلى الله عليه وسلم ضاق ذرعاً وعرف أن من الناس من يكذب فأنزل الله هذه الآية اه خازن (قوله جميع ما أنزل اليك) أى من الأحكام وما يتعلق بها وأما الاسرار التي اختصت بها فلا يجوز لك تبليغها اه أبو السعود وفى الكرخى قوله جميع ما أنزل اليك أشار به الى أن ما موصولة بمعنى الذى لا نكرة موصوفة لانه ما مور بتبليغ الجميع كما قرره والنكرة لا تنفي بذلك اذ تقديرها بلغ شيئاً ما أنزل اليك ومن ثم قالوا الدعوة مثل الصلاة اذ انقص منها ركناً بطلت اه (قوله وان لم تفعل فما بلغت رسالته) ظاهر هذا التركيب اتحاد الشرط والجزاء لانه يؤل ظاهراً الى وان لم تفعل فافعلت مع أنه لا بد أن يكون الجواب مغايراً للشرط لتحصل الفائدة ومتى اتحدا اختل الكلام وأجاب عن ذلك ابن عطية بقوله أى وان تركت شيئاً فقد تركت الكل وصار ما بلغته غير معتد به فصار المعنى وان لم تستوف ما أمرت بتبليغه فحكمك في العصيان وعدم الامتثال حكم من لم يبلغ شيئاً أصلاً وقد أشار الجلال الى هذا بقوله أى لم تبلغ جميع ما أنزل اليك لان كتان بعضها ككتان كلها اه من السمين (قوله بالافراد والجمع) أشار به الى أن قراءة ابن عامر ونافع وشعبة يجمع وكسر تاء جمع تأنيث سالم لاختلاف أنواع الرسالة وياقوت وحيد وفتح التاء واسم الجنس المضاف يشمل أنواعها فاتحدت القراءة تان اه كرخى (قوله والله يعصمك) أى يحفظك (قوله أن يقتلوك) أشار بهذا الى تقدير مضاف فى الآية أى من قتل الناس وهذا جواب سؤال صورته كيف هذا مع أنه قد شج وجهه وكسرت رابعيته يوم أحد وأوذى بضروب الاذى فكيف الجمع بين هذا وهذه الآية وحاصل الجواب أن المراد أنه يعصمه من خصوص القتل فلا ينافى أنه يقع له غيره اه خازن (قوله وكان صلى الله عليه وسلم يحرس الخ) عبارة القرطبي روي مسلم في صحيحه عن عائشة رضی الله عنها قالت سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم مقدمه المدينة ليلة فقال ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسنى الليلة قالت فيئنا نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح قال من هذا قال سعد بن أبى وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جاء بك فقال وقع فى نفسى خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبحثت أحرسه فدعا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نام وفى غير الصحيح قالت فيئنا نحن كذلك سمعت صوت السلاح فقال من هذا قال سعد وحذيفة جئنا نحرسك فننام عليه الصلاة والسلام حتى سمعت غطيظه ونزلت هذه الآية فاخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه من قبة آدم وقال انصرفوا أيها الناس فقد عصمنى الله انتهت (قوله ان الله لا يهدي القوم الكافرين) أى الى ما يريدون بك وهذا تعليل لما قبله اه كرخى وفى أبى السعود ان الله لا يهدي القوم الكافرين تعليل لعصمته تعالى له عليه السلام أى لا يمكنهم مما يريدون بك من الاضرار اه (قوله قل يا أهل الكتاب النخ) قال ابن عباس جاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم

بأن يوسع عليهم الرزق ويفيض من كل جهة (منهم أمة) جماعة (مقتصدة) تعمل به وهم من آمن بالنبي ﷺ كعبد الله بن سلام وأصحابه (وكثير منهم ساء) بش (ما) شيئاً (يعملون) يا أيها الرسول بلغ (جميع ما أنزل اليك من ربك) ولا تكتم شيئاً منه خوفاً أن تنال عكره (وان لم تفعل) أى لم تبلغ جميع ما أنزل اليك (فما بلغت رسالته) بالافراد والجمع لان كتان بعضها ككتان كلها (والله يعصمك من الناس) أن يقتلوك وكان ﷺ يحرس حتى نزلت فقال انصرفوا فقد عصمنى الله رواه الحاكم (ان الله لا يهدي القوم الكافرين قل يا أهل الكتاب لستم على شيء) من الدين

ويقرأ بفتح الباء وضم الهاء وبفتح الباء وكسر الهاء وهما لغتان والفعل فيهما لازم ويقرأ بفتحهما فيجوز أن يكون الفاعل ضمير ابراهيم و (الذى) مفعول ويجوز أن يكون الذى فاعلاً ويكون الفعل لازماً قوله تعالى (أو كالذى) فى الكاف وجهان أحدهما

يعتدبه (حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) بأن تعملوا بما فيه ومنه الايمان بي (وليزيدن كثير منهم ما أنزل اليك من ربك) من القرآن (طغيانا وكفرا) لكفرهم به (فلا تأس) تحزن (على القوم الكافرين) ان لم يؤمنوا بك (أى لا تهتم بهم (ان الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود مبتدأ (والصائبون) فرقة منهم (والنصارى) ويبدل من المبتدأ (من آمن) منهم (بالله) واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) فى الآخرة خبر المبتدأ ودال على خبر ان (لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) على الايمان بالله ورسله (وأرسلنا اليهم رسلا كلما جاءهم رسول منهم بما لا تهوى أنفسهم) من الحق

أنها زائدة والتقدير ألم ترى الى الذى حاج أو الذى مر على قرية وهو مثل قوله ليس كمثله شيء والثانى هي غير زائدة وموضعها نصب والتقدير أو رأيت مثل الذى ودل على هذا المحذوف قوله ألم ترى الى الذى حاج وأول التفصيل وللتخبر فى التعجب بحال أى التقيلين شاء وقد ذكر ذلك فى قوله

رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة وقالوا يا محمد ألسنت تزعم أنك على ملة ابراهيم وتؤمن بما عندنا من التوراة فقال بلى ولكنكم أحدثتم وحدثتم ما فيها وكنتم منها ما أمرتم أن تبينوه للناس فالتابرى من أحدائكم فقالوا فانا أخذنا بما فى أيدينا فانا على الحق والهدى ولم نؤمن لك ولا تقبلك فأنزل الله قل يا أهل الكتاب لستم على شيء اه خازن (قوله معتدبه) أى حتى يسمى شيئا لفساده وبطلانه كما تقول هذا ليس بشيء تريد تحقيره وتصغير شأنه اه كرخى (قوله بما فيه) أى المذكور من الامور الثلاثة (قوله وليزيدن كثير منهم الخ) جملة مستأنفة مبينة لشدة شكيتهم وغلوم فى المسكارة والعناد وعدم افادة التبليغ نفعا وتصديرها بالقسم لتأكيد مضمونها وتحقيق مدلولها والمراد بالكثير المذكور علماءهم ورؤسائهم ونسبته الانزال الى رسول الله ﷺ مع نسبته فيما امر اليهم للانباء عن انسلاخهم عن تلك النسبة اه أبو السعود (قوله لا تهتم بهم) أى لانهم لا يستحقون العناية اه كرخى (قوله ان الذين آمنوا) أى ايمانا حقا لانفاقا وخبر ان هذه محذوف تقديره فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون دل عليه المذكور وقوله والذين هادوا مبتدأ فالاول لعطف الجمل أول الاستئناف وقوله والصائبون والنصارى عطف على هذا المبتدأ وقوله فلا خوف عليهم الخ خبر عن هذه المبتدآت الثلاثة وقوله من آمن الخ بدل من كل منها بدل بعض فهو مخصص فكانه قال الذين آمنوا من اليهود ومن النصارى ومن الصائبين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فالأخبار عن اليهود ومن بعدهم بما ذكر بشرط الايمان لا مطلقا هذا حاصل ما درج عليه الشارح فى الاعراب وفى المقام وجوه تسعة أخرى ذكرها السمين وما مشى عليه الجلال أوضح وأظهر من كل منها تأمل (قوله فرقة منهم) أى من اليهود وهذا قول والمشهور فى الفقه أنهم فرقة من النصارى وقيل أنهم طائفة أقدم من النصارى كانوا يعبدون الكواكب السبعة وقيل كانوا يعبدون الملائكة اه شيخنا (قوله ويبدل) أى بدل بعض منه أى من المبتدأ الذى هو الفرق الثلاثة اه (قوله من آمن بالله) يجوز فى وجهان أحدهما أنها شرطية وقوله فلا خوف الخ جواب الشرط وعلى هذا فآمن فى محل جزم بالشرط وقوله فلا خوف فى محل جزم لكونه جوابه والفاء لازمة والثانى أن تكون موصولة والخبر فلا خوف عليهم ودخلت الفاء لشبه المبتدأ بالشرط فآمن على هذا لا محل له لوقوعه صلة وقوله فلا خوف محله الرفع لوقوعه خبر والفاء جائزة الدخول لو كان فى غير القرآن وعلى هذين الوجهين فمحل من رفعه بالابتداء ويجوز على كونها موصولة أن تكون فى محل نصب بدلا من اسم ان وما عطف عليه أو تكون بدلا من المعطوف فقط وهذا على الخلاف فى الذين آمنوا هل المراد بهم المؤمنون حقيقة أو المؤمنون نفاقا وعلى كل تقدير من التقادير المتقدمة فالعائد من هذه الجملة على من محذوف تقديره من آمن منهم كما صرح به فى موضع آخر اه سمين وهذا كله مبنى على غير ما سلكه الشارح فى الاعراب حيث جرى على أن من بدل من المبتدآت الثلاثة اه (قوله لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل) أى فى التوراة وهذا كلام مبتدأ مسوق لبيان بعض آخر من جنائتهم المنادية باستبعاد الايمان منهم أى بالله لقد أخذنا ميثاقهم بالتوحيد وسائر الشرائع والاحكام المكتوبة عليهم فى التوراة اه أبو السعود (قوله منهم) أشار بتقدير هذا العائد الى ان الجملة الشرطية صفة لرسلا وعبرة السمين قال الزمخشري كلما جاءهم رسول جملة شرطية وقعت صفة لرسلا والعائد محذوف أى رسول منهم ثم قال فان قلت أين جواب الشرط فان قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون ناب عن الجواب وليس جوابا لان الرسول الواحد لا يكون فريقين قلت هو محذوف يدل عليه قوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون كانه قيل كلما جاءهم رسول ناصبوه وعادوه وقوله فريقا كذبوا مستأنف جواب سؤال كانه قيل كيف فعلوا برسلمهم

اه وقرر أبو السعد أن الجملة الشرطية ليست صفة بل هي مستقلة واقعة في جواب شرطه مقدروا نصه
كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم جملة شرطية مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الاخبار بأخذ
الميثاق وارسال الرسل وجواب الشرط محذوف كأنه قيل فإذا فعلوا بالرسول فليل كما جاءهم رسول من
أولئك الرسل بما لا تجبه أنفسهم المنهمكة في الغي والفساد من الاحكام الحقة والشرائع عصوه وعادوه
وقوله فريقا كذبوا وفريقا يقتلون جواب مستأنف عن استفسار كيفية ما أظهره من آثار المخالفة
المفهومة من الشرطية على طريقة الاجمال كأنه قيل كيف فعلوا بهم فليقا فريقا منهم كذبوا من غير أن
يتعرضوا لهم بشيء آخر من المضار وفريقا آخر منهم لم يكتفوا بتكذيبهم بل قتلوا أيضا اه (قوله
كذبوا) أفاد بتقدير هذا أن كلما شرطية وان جوابها محذوف لكن لو قدره عاميا ينطبق على القسمين
المذكورين بقوله فريقا كذبوا الخ لكن أوضح كان يقول عصوه وعادوه كما قدره غيره (قوله فريقا
كذبوا) أي من غير قتل كيسي ومحمد فقول الشارح كزكريا الخ مثال لقوله وفريقا يقتلون اه شيخنا
(قوله دون قتلوا) أي المناسب لكذبوا في الماضي وقوله حكاية للحال الماضية وصورتها أن يفرض ما
حصل فيما مضى حالا وقت التكلم ويعبر عنه بالمضارع الدال على حال التكلم وقوله للفاصلة عبارة غيره
وللحفاظ على رأس الآي فكأنه سقط من الشارح واو العطف فالتعبير المذكور معلل بكل من
العلتين اه شيخنا (قوله وحسبوا الخ) وسبب هذا الحسبان الفاسد أنهم كانوا يعتقدون أن كل رسول
جاءهم بشرع آخر غير شرعهم يجب عليهم تكذيبه وقتله وقيل في بيان السبب أنهم كانوا يعتقدون أن
آباءهم وأسلافهم يدفعون عنهم العذاب في الآخرة اه خازن (قوله بالرفع) أي رفع تكون في قراءة أبي
عمر وروحه وتوال كسائي فان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن محذوف تقديره أنه ولا نافية وأصله
أنه لا تكون فتنة وادخال فعل الحسبان عليها وهي للتحقيق تنزيلا له نزلة العلم لتحسنه في قلوبهم وقوله
والنصب أي في قراءة الباقي فهي ناصبة أي لتكون أي وحسب على بابها من الشك وسد مسد مفعولي
حسب على القراءتين ما شتمل عليه الكلام من المسند والمسنود اليه اه كرخي وحاصل استعمال أن
أنها ان وقعت بعد مادة العلم وما في معناه كاليقين تعين الرفع بعدها وتعين أنها مخففة من الثقيلة وان وقعت بعد
مادة غير مما لا يحتمل كالشك والظن تعين النصب بعدها وتعين أنها المصدرية وان وقعت بعد ما يحتمل العلم
 وغيره كالخسبان كما هنا جاز فيما بعدها الوجهان فالرفع على جعل الحسبان بمعنى العلم والنصب على جعله بمعنى
الظن وقول الشارح ظنوا يتخرج على الوجهين فعلى الرفع المراد بالظن العلم وعلى النصب هو باق على
حقيقته اه شيخنا وعبارة السمين والحاصل أنه متى وقعت أن بعد علم وجب أن تكون المخففة وإذا وقعت
بعد ما ليس بعلم ولا شك وجب أن تكون الناصبة وان وقعت بعد فعل يحتمل اليقين والشك جاز فيه وجهان
 باعتبارين ان جعلناه يقينا جعلناها المخففة وورفعنا ما بعدها وان جعلناه شكًا جعلناها الناصبة ونصبنا ما بعدها
والآية الكريمة من هذا الباب وكذلك قوله تعالى أفلا يرون أن لا يرجع اليهم قولا وقوله أحسب الناس أن
يتركوا أن لا يقرأ في الأولى الا بالرفع ولم يقرأ في الثانية الا بالنصب لان القراءة سنة متبعة وهذا تحريرا للعبارة
فيها وعلى كلا التقديرين أعني كونها المخففة أو الناصبة فهي سادة مسد المفعولين عند جمهور البصريين
ومسد الاول فقط والثاني محذوف عند أبي الحسن أي حسبوا عدم الفتنة كأننا أو حاصلا وحكي بعض
النحويين أنه ينبغي لمن رفع أن يفصل أن من لافي الكتابة لان هاء الضمير فاصلة في المعنى ومن نصب لم
يفصل لعدم الحائل بينهما قال أبو عبد الله هذا لما شاع في غير المصحف اما المصحف فلم يرسم الا على

كذبوا (فريقا) منهم (كذبوا
وفريقا) منهم (يقتلون)
كزكريا ويحيى والتعبير به
دون قتلوا حكاية للحال
الماضية للفاصلة (وحسبوا)
ظنوا (الأتكون) بالرفع
فان مخففة والنصب فهي
ناصبة

أو كصيب وغيره وأصل
القرية من قريت الماء اذا
جمعت فالقرية مجتمع الناس
(وهي خاوية) في موضع جر
صفة لقرية (على عروشها)
يتعلق بخاوية لان معناه
واقعة على سقوفها وقيل هو
بدل من القرية تقديره مرت
على قرية على عروشها أي
مرت على عروش القرية وأعاد
حرف الجر مع البدل ويجوز
أن يكون على عروشها على
هذا القول صفة للقرية لا
بدل تقديره على قرية ساقطة
على عروشها فعلى هذا يجوز
أن يكون وهي خاوية حالا
من العروش وأن يكون
حالا من القرية لانها قد
وصفت وأن يكون حالا من
ها المضاف اليه والعامل معنى
الاضافة وهو ضعيف مع
جوازه (أني) في موضع
نصب ييجي وهي بمعنى
متى فعلى هذا يكون ظرفا
ويجوز أن يكون بمعنى
كيف فيكون موضعها

الاتصال اه قلت وفي هذه العبارة تجوز اذ لفظ الاتصال يشعر بان تكتب أن لا فتوصل أن بلا في الخط فينبغي أن يقال لا يثبت لان صورة أو يثبت لها صورة منفصلة اه بحروفه (قوله أي تقع) بالنصب والرفع على القراءتين وهذا تفسير لتكون فهي تامة على القراءتين وقته قاعاها اه شيخنا (قوله فعموا وصموا) عطف على حسبوا والفاء للدلالة على ترتيب ما بعدها على ما قبلها وهذا اشارة الى المرة الاولى من مرتى افساد بني اسرائيل حين خالفوا أحكام التوراة وركبوا المحارم وقتلوا اشياء وقيل حسبوا أرمياء عليهما السلام وليس اشارة الى عبادتهم العجل كاقيل فانها وان كانت معصية عظيمة ناشئة عن كمال العمى والصمم لكنها في عصر موسى عليه السلام ولا تعلق لها بما حكى عنهم مما فعلوا بالرسول الذين جاؤا اليهم بعده عليه السلام ثم تاب الله عليهم حين تابوا ورجعوا عما كانوا عليه من الفساد بعد ما كانوا يبل دهر اطويلا تحت قهر مختصر أسارى في غاية الذل والمهانة فوجه الله عز وجل ملكا عظيما من ملوك فارس الى بيت المقدس يعمره ونجي بقايا بني اسرائيل من اسر يختصر بعدمهلكه ووردهم الى وطنهم وتراجع من تفرق منهم في الآفاق فعمره ثلاثين سنة فكثروا وكانوا كأحسن ما كانوا عليه وذلك قوله تعالى ثم ردنا لكم الكرة عليهم وأما قيل من أن المراد قبول توبتهم من عبادة العجل فقد عرفت أن ذلك مما لا تعلق له بالمقام ثم عموا وصموا هو اشارة الى المرة الاخيرة من مرتى افسادهم وهو اجترأؤهم على قتل زكريا ويحيى وقصدهم قتل عيسى عليه السلام وليس اشارة الى طلبهم الرؤية كما قيل لما عرفت سره فان فنون الجنائيات الصادرة عنهم لا تكاد تتناهى خلا أن المحاصر ما حكى عنهم ههنا في المرتين وترتبه على حكاية ما فعلوا بالرسول عليهم السلام يقضى بان المراد ما ذكرناه والله عنده علم الكتاب اه أبو السعود (قوله بدل من الضمير) أي في الفعلين وبهذا الاعراب خرجت الآية عن أن تكون على لغة أكلوني البراغيث لان التخريج على تلك اللغة هو أن تجعل الواو اللاحقة للفعل علامة جمع الذكور وليست ضمير او لا فاعلا ويحتمل كثير هو الفاعل اه وفي السكر خي وهذا الابدال في غاية البلاغة فانه لما قال ثم عموا وصموا أو هم ذلك أن كلهم صاروا كذلك فلما قال كثير منهم علم أن هذا الحكم حاصل للكثير منهم لا للكل وقوله فعموا وصموا عطفه بالفاء وقوله ثم عموا وصموا عطفه بثم وهو معنى حسن وذلك أنهم عقب الحسبان حصل لهم العمى والصمم من غير تراخ واسند الفعلين اليهم بخلاف قوله فأصمهم وأعمى أبصارهم لان هذا فيمن لم تسبق له هداية واسند الفعل الحسن لنفسه في قوله ثم تاب الله عليهم وعطف قوله ثم تاب بحرف التراخي دلالة على أنهم تمادوا في الضلال الى وقت التوبة اه (قوله بما يعملون) أي بما عملوا وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية ولرعاية الفواصل اه أبو السعود (قوله لقد كفر الذين قالوا) وهم يعقوبية من النصارى وهذا شروع في تفصيل قبائح النصارى وابطال اقوالهم الفاسدة بعد تفصيل قبائح اليهود فقالت هذه الطائفة ان مريم ولدت لها ومعنى هذا عندهم ان الله تعالى حل في ذات عيسى واتخذها اه أبو السعود (قوله وقال المسيح) جملة حالية من الواو في قالوا وابطاها محذوف قدره بقوله لهم أي والحال أنه قال لهم ماذا كره حين ارسله اليهم وهذا تنبيه على ما هو الحجة القاطعة على فساد قولهم المذكور لانه لم يفرق بينه وبين غيره في العبودية اه من الخازن (قوله انه من يشرك بالله الخ) هذا امامن تمام كلام عيسى وامامن كلام الله تعالى احتملان اه أبو السعود (قوله منعه أن يدخلها) أي فالتحريم مستعمل في المنع مجاز الانقطاع لتكليف في الدار الآخرة اه شيخنا (قوله وما للظالمين) فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها وفيه الاظهار في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بوصف الظلم اه أبو السعود (قوله يمنعونهم من عذاب الله) صيغة الجمع ههنا للاشعار بأن

أى تقع (فتنة) عذاب بهم على تكذيب الرسل وقتلهم (فعموا) عن الحق فلم يبصروه (وصموا) عن استماعه (ثم تاب الله عليهم) لما تابوا (ثم عموا وصموا) ثانيا (كثير منهم) بدل من الضمير (والله بصير بما يعملون) فيجازيهم به (لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم) سبق مثله (وقال) لهم (المسيح يابنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم) فأنى عبد ولست بآله (انه من يشرك بالله) في العبادة غيره (فقد حرم الله عليه الجنة) منعه أن يدخلها (ومأواه النار وما للظالمين من) زائدة (أنصار) يمنعونهم من عذاب الله (لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث) آلهة (ثلاثة) أى أحدها

حالا من هذه وقد تقدم لما فيه من الاستفهام (مائة عام) ظرف لاماته على المعنى لان المعنى ألبته مائة عام ولا يجوز أن يكون ظرفا علمي الظاهر لان الامانة تقع في أدنى زمان ويجوز أن يكون ظرفا للفعل محذوف تقديره فأماته فلبث مائة عام ويدل على ذلك قوله

نصرة الواحد أمر غير محتاج الى التعرض لنفيه لشدة ظهوره وانما ينفي التعرض لنفي نصرة الجمع والمراد بالظالمين هنا المشركون بقريئة ما قبله اذا الظالمون من المسلمين لهم ناصر وهو النبي صلى الله عليه وسلم لشفاعته لهم يوم القيامة اه كرخي (قوله والآخرا عيسى وأمه) هذا وجه في تفسير التثليث عندهم وهناك وجه آخر للمفسرين وهو أن النصارى يقولون أن الاله جوهر واحد مركب من ثلاثة أقانيم الاب والابن وروح القدس فهذه الثلاثة اله واحد كما أن الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة وعنوان الاب الذات والابن الكلمة أى كلام الله وبالروح الحياة وقالوا ان الكلمة التى هى كلام الله اختلطت بمجسد عيسى اختلاط الماء باللبن وزعموا أن الاب اله والابن اله والروح اله والكل اله واحد اه خازن (قوله وهم فرقة من النصارى) وهم النسطورية والمرقسية اه (قوله وهم من الاله الاله واحد) من زائدة في المبتدا قال الزمخشري من في قوله وهم من الاله للاستغراق وهى المقدره مع لا التى لنفي الجنس في قولك لا الاله الله وخبر المبتدا محذوف والأداة حصر لا عمل لها واله واحد بدل من الضمير في الخبر المحذوف والمعنى ما اله كائن في الوجود الاله واحد على وزان اعراب لا اله الا الله ولو ذهب ذهاب الى أن قوله لا اله خبر المبتدا وتسكون المسئلة من باب الاستثناء المفرغ كانه قيل ما اله الا اله متصرف بالوحدانية ما ظهر له منع لكن لم أرهم قالوه وفيه مجال للنظر اه من السمين وهذه الجملة من كلام الله تعالى رداعليهم اه (قوله ليمسن) جواب قسم محذوف وجواب الشرط محذوف لدلالة هذا عليه والتقدير وانه ان لم ينتهوا ليمسن وجاء هذا على القاعدة المقررة وهى أنه اذا اجتمع شرط وقسم أجيب سابقهما ما لم يسبقهما ذو خبر وقد يجاب الشرط مطلقا وقد تقدم أيضا ان فعل الشرط حينئذ لا يكون الاماضيا لفظا ومعنى لالفاظ كهذه الآية فان قيل السابق هنا الشرط أو القسم مقدرا فيكون تقديره متأخرا فالجواب أنه لو قصد تأخر القسم في التقدير لاجيب الشرط فلما أجيب القسم علم أنه مقدر التقديم وسئل بعضهم عن هذا فقال لام التوطئة للقسم قد تحذف ويراعى حكمها كهذه الآية اذا التقدير ولئن لم كاصرح بهذا في غير موضع كقوله لئن لم ينته المنافقون ونظير هذه الآية قوله وان لم تغف لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وان أطعمتموهم انكم لمشركون وتقدم أن هذا النوع من جواب القسم يجب أن يتلقى باللام وان يتصل باحدى النونين عند البصريين الا ما قدمت لك استثناءه اه سمين (قوله أى ثبتوا على الكفر) يشير به الى أن من في قوله منهم للتبعض لان كثير منهم تابوا من النصرانية فالتعريف على هذا للعهد وقال أبو البقاء منهم في موضع الحال اما من الذين أو من ضمير الفاعل في كفروا وجرى الزمخشري على أنها بيانية اه كرخي (قوله أفلا يتوبون) الفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا ينتهون عن تلك العقائد الباطلة فلا يتوبون الخ اه أبو السعود (قوله استفهام توبيخ) أى وانكار أى انكار الواقع واستبعاده لانكار الوقوع اه أبو السعود (قوله والله غفور رحيم) الواو للحال (قوله ما المسيح بن مريم الارسل) استئناف مسوق لتحقيق الحق الذى لا محيد عنه وبيان حقيقة حاله عليه السلام وحال أمه بالاشارة أولا الى أشرف ما لهم من نعم الكمال التى بها صار من جملة أكمل أفراد الجنس وآخر الى الوصف المشترك بينهما وبين جميع أفراد البشر بل أفراد الحيوان استنزالا لهم بطريق التدرج من رتبة الاصرار على ما تقوّلوا عليها وارشادهم الى التوبة والاستغفار أى هو مقصور على الرسالة لا يكاد يتخطاها اه أبو السعود (قوله مضت) أى ذهبت وفيت اه (قوله وأمه صديقة) أى ومأمه أيضا الا كسائر النساء اللاتى يلازم من الصدق أو التصديق ويالغن في الاتصاف به فارتبتهم الاربعة بشرين أحدهما نبي والاخر

والآخرا ن عيسى وأمه وهم فرقة من النصارى (وما من اله الا اله واحد وان لم ينتهوا عما يقولون) من التثليث ويوحدا (ليمسن الذين كفروا) أى ثبتوا على الكفر (منهم عذاب أليم) مؤلم هو النار (أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه) مما قالوه استفهام توبيخ (والله غفور) لمن تاب (رحيم) به (ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل) فهو مسمى (من قبله الرسل) مضى مثلهم وليس باله كازعموا والامامضى (وأمه صديقة) مبالغة في الصدق (كأنا يا كلان الطعام) كغيرها من الحيوانات ومن كان كذلك لا يكون الهالتركيه وضعفه وما ينشأ منه من البول والغائط (انظر) متعجبا

كم لبثت ثم قال بل لبثت مائة عام (كم) ظرف للبث (لم يتسنه) الهاء زائدة في الوقف وأصل الفعل على هذا فيه وجهان أحدهما هو يتسنن من قوله حمأسنون فلما اجتمعت ثلاث نونات قلبت الاخيرة ياء كما قلبت في تظنيت ثم أبدلت الياء ألفا ثم حذفت للجزم والثاني أن يكون أصل الالف واوا من

(كيف نئين لهم الآيات

على واحد انيتنا (ثم انظر أني)

كيف (يؤفكون)

يصرفون عن الحق مع قيام

البرهان (قل أتعبدون من

دون الله) أي غيره (مالا

يملك لكم ضرا ولا نفعا الله

هو السميع) لا قوا لكم

(العليم) بأحوالكم

والاستفهام للانكار (قل

يا أهل الكتاب) اليهود

والنصارى (لا تغلوا)

تجاوزوا الحد (في دينكم)

غلوا (غير الحق) بأن تضعوا

عيسى وترفعوه فوق حقه

(ولا تتبعوا أهواء قوم قد

ضلوا من قبل) لغلوهم وهم

أسلافهم (وأضلوا كثيرا)

من الناس (وضلوا عن سواء

السبيل) طريق الحق

والسواء في الأصل الوسط

(لعن الذين كفروا من بني

اسرائيل على لسان داود)

قولك أسنى يسنى اذا مضت

عليه السنون وأصل سنة

سنة لقولهم سننات*

ويحوز أن تكون الهاء أصلا

ويكون اشتقاقه من السنة

وأصلها سنه لقولهم سنهنا

وعاملته مسانة فعلى هذا

ثبتت الهاء وصلوا ووقفا على

الاول تثبتت في الوقف دون

الوصل ومن أثبتتها في

الوصل أجراه مجرى

الوقف (فان قيل) ما فاعل

يتسنى

صحابي فن أين لكم أن تصفوها بما لا يوصف به سائر الانبياء وخواصهم اه أبو السعود (قوله كيف نئين) منصوب بنين بعده وتقدم ما فيه في قوله كيف تكفرون بالله ولا يحوز أن يكون معمولا لما قبله لان له صدر الكلام وهذه الجملة الاستفهامية في محل نصب معمولة للفعل قبلها وكيف معلقة عنه العمل في اللفظ وقوله ثم انظر أني يؤفكون كاجملة قبلها وأنى بمعنى كيف ويؤفكون ناصب لاني ويؤفكون بمعنى يصرفون وفي تكرير الامر بقوله انظر ثم انظر دلالة على الاهتمام بالنظر وأيضا فقد اختلف متعلق النظرين فان الاول أمر بالنظر في كيفية ايضاح الله تعالى لهم الآيات وبينها بحيث انه لا شك فيها ولا ريب والامر الثاني بالنظر في كونهم صرفوا عن تدبرها والايان بها أو بكونهم قلبوا عما أريد بهم قال الزمخشري فان قلت ما معنى التراخي في قوله ثم انظر قلت معناه ما بين التعجيبين يعني أنه بين لهم الآيات بيان اعجابوا ان اعراضهم عنها أعجب منها اه يعني انه من باب التراخي في الترتيب لافي الازمنة ونحوه ثم الذين كفروا برهم يعدلون كإسائي اه سمين (قوله قل أتعبدون الخ) أمر له صلى الله عليه وسلم بالزامهم وتبكيهم بعد تعجبه من أحوالهم اه أبو السعود (قوله ما يملك لكم ضرا ولا نفعا) يعني به عيسى عليه السلام واينثار ما على من لتحقيق ما هو المراد من كونه بمنزل عن الألوهية رأسا ببيان انتظامه عليه السلام في سلك الاشياء التي لا قدرة لها على شيء أصلا وهو عليه السلام وان كان يملك ذلك بتمليكه تعالى إياه لكنه لا يملكه من ذاته ولا يملك مثل ما يضر الله تعالى به من البلايا والمصائب وما ينفع به من الصحة والسعة اه أبو السعود وما يحوز أن تكون موصولة بمعنى الذي وأن تكون نكرة موصوفة والجملة بعدها صلة فلاحمل لها أو صفة فحلها النصب اه سمين (قوله والله هو السميع العليم) هو يحوز أن يكون مبتدأ ويحوز أن يكون بدلا وهذه الجملة الظاهر فيها انها لا عمل لها من الاعراب ويحتمل أن تكون في محل نصب على الحال من فاعل أتعبدون أي أتعبدون غير الله والحال ان الله هو المستحق للعبادة لانه يسمع كل شيء ويعلمه واليه ينحو كلام الزمخشري فانه قال والله هو السميع العليم متعلق بأتعبدون أي أتشركون بالله ولا تخشونه وهو الذي يسمع ما تقولون وما تعتقدون أتعبدون العاجز والله هو السميع العليم انتهى والرابط بين الحال وصاحبها الواو وجى هاتين الصفتين بعد هذا الكلام في غاية المناسبة فان السميع يسمع ما يشكى اليه من الضر وطلب النفع ويعلم موقعهما كيف يكونان اه سمين (قوله غلوا غير الحق) أشار الى ان قوله غير الحق نعت لمصدر محذوف مؤكدا من حيث المعنى قاله السفاسقي ويصح كونه حالا من ضمير الفاعل في تغلوا أي تغلوا مجاوزين الحق اه كرخي (قوله بأن تضعوا عيسى) كما فعلت اليهود فقالوا فيه انه أبناؤنا وقوله أو ترفعوه الخ كما فعلت النصارى فقالوا فيه انه اله اه شيخنا (قوله أهواء قوم) الأهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس اليه قال الشعبي ماذا ذكر الله تعالى الهوى في القرآن الا وذهمه وقال أبو عبيدة لم نجد الهوى يوضع الاموضع الشر لانه لا يقال فلان يهوى الخير الا أنه يقال فلان يحب الخير ويريده اه خازن (قوله من قبل) أي قبل مبعث النبي وقوله بغلوهم أي في عيسى حيث وضعوه جدا أو رفعوه جدا وهذا الغلو ضلال عن مقتضى العقل وقوله وضلوا عن سواء السبيل إشارة الى ضلالهم عما جاء به الشرع فحصلت المغايرة اه أبو السعود وفي الكرخي وفائدة قوله وضلوا عن سواء السبيل بمد قوله قد ضلوا من قبل أن المراد بالضلال الاول ضلالهم عن الانجيل وبالثاني ضلالهم عن القرآن اه (قوله والسواء في الأصل الوسط) أي والمراد به هنا الدين الحق (قوله لعن الذين كفروا) أي من اليهود والنصارى فاليهود لعنوا على لسان داود والنصارى لعنوا على لسان عيسى والفریقان من بني اسرائيل اه شيخنا (قوله من بني اسرائيل) في محل نصب على الحال

بان دعا عليهم فسحوا قرده
 وهم أصحاب أيلة (وعيسى بن
 مريم) بان دعا عليهم فسحوا
 خنازيرهم أصحاب المائة
 (ذلك) اللعن (بما عصوا
 وكانوا يعتدون كانوا لا
 يتناهون) أى لا ينهى
 بعضهم بعضاً (عن) معاودة
 (منكر فعلوه لبسما
 كانوا يفعلونه) فعلهم هذا
 (ترى) يا محمد (كثير منهم
 يتولون الذين كفروا)
 من أهل مكة بغضا لك
 (لبسما قدمت لهم أنفسهم)

(قيل) يحتمل أن يكون ضمير
 الطعام والشراب لاحتياج
 كل واحد منهما الى الآخر
 بمنزلة شيء واحد فلذلك
 أفرد الضمير في الفعل
 ويحتمل أن يكون جعل
 الضمير لذلك وذلك يكتفى به
 عن الواحد والاثني والجمع
 بلفظ واحد ويحتمل أن
 يكون الضمير للشراب لانه
 أقرب اليه واذا لم يتغير
 الشراب مع سرعة التغير اليه
 فان لا يتغير الطعام أولى
 ويجوز أن يكون أفرد في
 موضع التثنية كما قال الشاعر
 فكان في العينين حب قرنفل
 أو سنبل كحلت به فانهلت
 (ولنجعلك) معطوف على
 فعل محذوف

وصاحبها الم الذين كفروا واما الواو في كفروا وهما بمعنى واحد وقوله على لسان داود وعيسى بن مريم
 المراد باللسان الجارحة لا اللغة كذا قاله الشيخ يعني ان الناطق بلعن هؤلاء لسان هذين النبيين وجاء قوله
 على لسان بالافراد دون التثنية والجمع فلم يقل على لسانى على التثنية لقاعدة كلية وهى أن كل جزأين
 مفردين من صاحبيهما اذا أضيفا الى كليهما من غير تفريق جاز فيهما ثلاثة أوجه لفظ الجمع وهو
 المختار ويلي التثنية عند بعضهم وعند بعضهم الافراد مقدم على التثنية فيقال قطعت رؤس الكباشين
 وان شئت قلت رأسي الكباشين وان شئت قلت رأس الكباشين ومنه فقد صغت قلوبكما وفى النفس من
 كون المراد باللسان الجارحة شئ ويؤيد ذلك ما قاله الزمخشري فانه قال نزل الله لعنهم فى الزبور على
 لسان داود وفى الانجيل على لسان عيسى وقوة هذا تأبى كونه للجارحة ثم انى رأيت للواحدى ذكر
 عن المفسرين قولين ورجح ما قلته اه سمين وكان داود بعدموسى وقبل عيسى (قوله بان دعا عليهم)
 أى لما اعتدوا فى السبت واصطادوا الحيتان فيه فقال فى دعائه عليهم اللهم العنهم واجعلهم قرده فسحوا
 قرده وستأتى قصتهم فى سورة الاعراف وقوله فى عيسى بان دعا عليهم أى لما أكلوا من المسائدة وادخروا
 ولم يؤمنوا فقال اللهم العنهم واجعلهم قرده وخنازير فسحوا قرده وخنازير وستأتى قصتهم فى الشارح
 اه من الخنازير (قوله وهم أمحباب المائة) وكانوا خمسة آلاف ليس فيهم امرأة ولا صبي فسحوا كلهم
 قرده وخنازير اه أبو السعود (قوله ذلك بما عصوا) مبتدأ وخبر وقوله وكانوا يعتدون فى هذه الجملة
 الناقصة وجهان أظهرهما أن تكون عطفا على صلة ما هو عصوا أى ذلك بسبب عصيانهم وكونهم
 معتدين والثاني أنها استئنافية أخبر الله عنهم بذلك قال الشيخ ويقوى هذا ما جاء بعده كالشرح له وهو
 قوله كانوا لا يتناهون عن منكر اه سمين (قوله عن منكر فعلوه) لما وصف المنكر بكونهم فعلوه بالفعل
 أشكل النهي عنه لأن ما وقع بالفعل لا ينهى عنه فدفع الشارح هذا الاشكال بتقدير المضاف اه شيخنا
 وفى السمين قوله عن منكر فعلوه متعلق بـ يتناهون وفعلوه صفة لمنكر قال الزمخشري ما معنى وصف
 المنكر بفعلوه ولا يكون النهى بعد الفعل قلت معناه لا يتناهون عن معاودة منكر فعلوه وعن مثل منكر
 فعلوه وعن منكر أراذله اه وفى أبى السعود وليس المراد بالتناهى أن ينهى كل واحد منهم الآخر
 عما يفعله من المنكر كما هو المعنى المشهور لصيغة التفاعل بل المراد مجرد صدور النهى من أشخاص
 متعددة من غير اعتبار أن يكون كل واحد منهم ناهيا ومنهيا كفى تراءوا الهلال اه (قوله فعلهم)
 هو المخصوص بالذم وقوله هذا أى المذكور وهو ترك النهى اه (قوله ترى) أى تبصر وقوله كثيرا
 منهم أى أهل الكتاب وقوله يتولون الذين كفروا أى يوالونهم ويصادقونهم (قوله لبسما قدمت)
 ماهى الفاعل وقوله أن سخط الخ هو المخصوص بالذم على حذف المضاف أى موجب سخطه تعالى اه
 أبو السعود والموجب هو عملهم المعبر عنه بما فى كناية عن عملهم فالمخصوص بالذم والفاعل فى المعنى شئ
 واحد ويمكن تنزيل الشارح على هذا الاعراب فقوله من العمل بيان لما وقوله لمعاده نعت للعمل وقوله
 الموجب لهم نعت ثان له وقوله أن سخط معمول للنعت الثانى وهذا حل معنى لاجل اعراب فقوله
 الموجب لهم يؤخذ منه عند حل الاعراب المضاف المقدر أى موجب أن سخط اه شيخنا وفى الكرخي
 قوله الموجب لهم أن سخط الله عليهم أشار به الى أن المخصوص بالذم هو سبب سخط الله وهو مأخوذ من
 قول الكشف والمعنى موجب سخط الله أى فان نفس السخط المضاف الى البارى سبحانه لا يقال فيه
 هو المخصوص بالذم قاله الحلبي واعر به ابن عطية بدلا من ما ورده أبو حيان بان البدل محل المبدل منه وأن
 سخط لا يكون فاعلا لبس ولا نعم وريبان التوابع قد يغتفر فيهما ما لا يغتفر فى المتبوعات واعر به غيره خبرا

من العمل لمعادهم الموجب لهم (أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي محمد (وما أنزل إليه ما اتخذهم) أي الكفار (أولياء ولكن كثير منهم فاسقون) خارجون عن الايمان (لتجدن) يا محمد (أشد الناس عداوة للذين آمنوا اليهود والذين أشركوا) من أهل مكة لتضاعف كفرهم وجهلهم وانهما كههم في اتباع الهوى (ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا انا نصارى ذلك) أي قرب مودتهم للؤمنين (بان) بسبب أن (منهم قسيسين) علماء (ورهبانا) عبادا (وانهم لا يستكبرون) عن اتباع الحق كايستكبر اليهود وأهل مكة

تقديره أريناك ذلك لتعلم قدر قدرتنا ولنجعلك وقيل الواو زائدة وقيل التقدير ولنجعلك فعلنا ذلك (كيف ننشرها) في موضع الحال من العظام والعامل في كيف ننشرها ولا يجوز أن تعمل فيها النظر لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولكن كيف وننشرها جميعا حال من العظام والعامل فيها انظر تقديره انظر الى

لمبتدأ محذوف أي هو أن سخط الله اه (قوله من العمل) وهو موالاتهم لكفار مكة (قوله الموجب لهم أي الذي أوجب لهم سخط الله عليهم) (قوله وفي العذاب هم خالدون) هذه الجملة معطوفة على ما قبلها فهي من جملة الخصوص بالنم اه فالتقدير سخط الله عليهم وخلودهم في العذاب (قوله وما أنزل إليه) أي من القرآن (قوله ما اتخذهم أولياء) أي لم يتخذهم أولياء وبيان الملازمة أن الايمان بما ذكره من تولى لهم قطعا اه أبو السعود (قوله ولكن كثير منهم فاسقون) أما البعض منهم فقد آمن (قوله لتجدن) اللازم للقسم وهذا كلام مستأنف لتقرير ما قبله من قبائح اليهود اه أبو السعود وقال ابن عطية اللام للابتداء وليس بشيء بل هي لا متعلقة بها القسم وأشد الناس مفعول أول وعداوة نصب على التمييز وللذين متعلق به قرن باللام لما كان فرعاً في العمل عن الفعل ولا يضر كونها مؤنثة بالتاء لانها مبنية عليها ويجوز أن يكون للذين صفة لعداوة فيتعلق بمحذوف واليهود مفعول ثان وقال أبو البقاء ويجوز أن يكون اليهود هو الاول وأشد هو الثاني وهذا هو الظاهر اذا المقصود أن يخبر الله تعالى عن اليهود بأنهم أشد الناس عداوة للؤمنين وعن النصراني بأنهم أقرب الناس مودة لهم وليس المراد أن يخبر عن أشد الناس وأقربهم بكونهم من اليهود والنصارى فان قيل متى استويا تعريفا وتنكير اوجب تقديم المفعول الاول وتأخير الثاني كما يجب في المبتدأ والخبر وهذا من ذلك فالجواب أنه اعم يجب ذلك حيث ألبس أما اذا دل دليل على عدم اللبس فيجوز التقديم والتأخير اه سمين (قوله لتضاعف كفرهم) تعليل لاشد وفي نسخة بتضاعف فالباء سببية (قوله ولتجدن أقربهم الخ) فان قلت كفر النصراني أشد من كفر اليهود لان النصراني ينازعون في الألوهية فيدعون لله ولداً واليهود انما ينازعون في النبوة فينكرون نبوة بعض الانبياء فلم ذم اليهود مدح النصراني قلت هذا مدح في مقابلة ذم وليس مدحا على الاطلاق وأيضا الكلام في عداوة المسابين وقرب مودتهم لافى شدة الكفر وضعفه وقد قال بعضهم مذهب اليهود أنه يجب عليهم ايصال الشر والاذى الى من خالفهم في الدين ومذهب النصراني أن الاذى حرام فحصل الفرق بين اليهود والنصارى وقيل ان اليهود مخصوصون بالحرص الشديد وطلب الرياسة ومن كان كذلك كان شديد العداوة لغيره وأما النصراني فان فيهم من هو معرض عن الدنيا ولذاتها وترك طلب الرياسة ومن كان كذلك فانه لا يحدث أخذوا ولا يعاديه بل يكون ألين عريكة في طلب الحق فهذا قال ذلك بان منهم قسيسين الخ اه خازن (قوله الذين قالوا انا نصارى) أي أنصار دين الله وموادون لاهل الحق اه أبو السعود (قوله ذلك بان منهم) مبتدأ وخبر ومنهم خبر أن وقسيسين اسمها وأن واسمها وخبرها في محل جر بالباء والباء ومجرورها خبر ذلك وقسيسين جمع قسيس على فعيل وهو مثال مبالغة كصديق وهو هنا رئيس النصراني وعالمهم وأصله من تقسس الشيء اذا اتبعه وتطلبه بالليل يقال تقسس أستصاوتهم أي تتبعتها بالليل ويقال لرئيس النصراني قس وقسيس وللدليل بالليل قس قس قس وقسس قاله الراغب وقال غيره القس بفتح القاف تتبع الشيء ومنه سمي عالم النصراني قسيسا لتبعية العلم ويقال قس الاثرو قصه بالصاد أيضا ويقال قس وقس بفتح القاف وكسرها وقسيس وزعم ابن عطية أنه أعجمي معرب وقال عروة بن الزبير ضيعت النصراني الانجيل وما فيه وبقى منهم رجل يقال له قسيس يعني بقى على دينه لم يبدله فن بقى على دينه ودينه قيل له قسيس فعلى هذا القس والقسيس مما اتفق فيه اللغتان قلت وهذا يقوى قول ابن عطية ولم ينقل أهل اللغة في هذا اللفظ القس بضم القاف لا مصدرا ولا وصفا فاما قس ابن ساعدة الايادي فهو علم فيجوز أن يكون مما غير عن طريق العلمية ويكون أصله قس أو قس بالفتح أو الكسر كما نقله ابن عطية وقس بن ساعدة

كان أعلم أهل زمانه وهو الذي قال فيه عليه السلام يبعث أمة وحده وقسيسون جمع قسيس تصحيحا كما في الآية الكريمة اه سمين (قوله نزلت) أي قوله ولتجدن أقربهم مودة الخ كما قاله ابن عباس في وفد النجاشي الخ عبارة الحازن قال ابن عباس وغيره من المفسرين في قوله تعالى ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا اننا نصارى قالوا ان قريشا ائتمرت أن يفتنوا المؤمنين على دينهم فوثب كل قبيلة على من آمن منهم فآذوه وعذبوه فافتن من افتن منهم وعصم الله من شاء منهم ومنع الله رسوله ﷺ بعمه أبي طالب فلما رأى رسول الله ﷺ ما نزل بأصحابه ولم يقدر أن يمنعهم من المشركين ولم يكن قد أمر بالجهاد أمر أصحابه بالخروج إلى أرض الحبشة وقال ان بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فاخرجوا إليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا فخرج إليها أحد عشر رجلا وأربع نسوة سراً منهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله ﷺ والزبير بن العوام وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن عوف وابو حذيفة بن عتبة وامراته سهلة بنت سهيل بن عمرو ومصعب بن عمير وأبو سلمة بن عبد الاسد وزوجته أم سلمة بنت أمية وعثمان بن مظعون وعامر بن ربيعة وامراته ليلى بنت أبي حثمة وحاطب بن عمرو وسهيل بن بيضاء فخرجوا إلى البحر وأخذوا سفينة بنصف دينار إلى أرض الحبشة وذلك في رجب في السنة الخامسة من بعث النبي ﷺ وهذه هي الهجرة الأولى ثم خرج بعدهم جعفر بن أبي طالب وتتابع المسلمون فكان جميع من هاجر إلى أرض الحبشة من المسلمين اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان فلما كانت وقعة بدر وقتل الله فيها صناديد الكفار قال كفار قريش ان تارككم بأرض الحبشة فاهدوا إلى النجاشي وابعدوا إليه رجلين من ذوي رأيكم لعله يعطيكم من عنده فقتلوه منهم من قتل منكم بيد ربيعة كفار قريش عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة بهدايا إلى النجاشي وبطارقته ليردهم إليهم فدخل عمرو بن العاص وعبد الله بن ربيعة فقال له أيها الملك انه قد خرج فينا رجل سفه عقول قريش وأحلامها وزعم أنه نبي وأنه قد بعث إليك برهط من أصحابه ليفسدوا عليك قومك فأحببنا أن نأتيك ونخبرك خبرهم وأن قومنا يسألونك أن تردهم إليهم فقال حتى نسألهم فامرهم فاحضروا فلما أتوا باب النجاشي قالوا يستأذن أولياء الله فقالوا ائذناوا لهم فمرحبا بأولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال الرهط من المشركين أيها الملك ألا ترى أننا صدقناك انهم لم يحيوك بتحيتك التي تحيي بها فقال لهم الملك ما منعكم أن تحيوني بتحيتي قالوا انا حينناك بتحية أهل الجنة وتحية الملائكة فقال لهم النجاشي ما يقول صاحبكم في عيسى وأمه فقال جعفر بن أبي طالب يقول هو عبد الله ورسوله وكلمة الله وروح منه القاها إلى مريم العذراء ويقول في مريم انها العذراء البتول قال فأخذ النجاشي عودا من الأرض وقال والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى قدر هذا العود فكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم فقال هل تعرفون شيئا مما أنزل على صاحبكم قالوا نعم قال اقرؤا فقرأ جعفر سورة مريم وهناك قسيسون ورهبان وسائر النصاري فعرّفوا ما قرأ فانحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق فأنزل الله فيهم ذلك بان منهم قسيسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون إلى آخر الآيتين فقال النجاشي لجعفر وأصحابه اذهبوا فأنتم بأرضي آمنون فرجع عمرو وصاحبه خائنين وأقام المسلمون عند النجاشي بخير دار وخير جوار إلى أن هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وعلا أمره وقهر أعداءه وذلك في سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشي على يد عمرو بن أمية الضمري أن يزوجه أم حبيبة بنت أبي سفيان وكانت قد هاجرت مع زوجها ومات عنها فأرسل النجاشي جارية يقال لها أبرهة إلى أم حبيبة يخبرها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خطبها فسرت بذلك وأعطت الجارية أوضاحا

نزلت في وفد النجاشي التامدين عليهم من الحبشة قرأ عيسى عليه السلام سورة يس فبكوا واسلموا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى قال تعالى

العظام بحياة * ونشرها يقرأ بفتح النون وضم الشين وماضيه نشر وفيه وجهان أحدهما أن يكون مطاوع أنشر الله الميت فنشر ويكون نشر على هذا بمعنى أنشر فاللزم والمتعدي بلفظ واحد والثاني أن يكون من النشر الذي هو ضد الطي أي يبسطها بالاحياء ويقرأ بضم النون وكسر الشين أي نحيطها وهو مثل قوله ثم اذا شاء أنشره ويقرأ بالزاي أي نرفعها وهو من النشر وهو المرتفع من الأرض وفيها على هذا قراءتان ضم النون وكسر الشين من أنشرته وفتح النون وضم الشين وماضيه نشرته وهما لغتان (لحما) مفعول ثان (قال) أعلم) يقرأ بفتح الهمزة واللام على أنه أخبر عن نفسه ويقرأ بوصل الهمزة على الامر وفاعل قال الله وقيل فاعله عزير وأمر نفسه كأيام المخاطب كما تقول لنفسك اعلم يا عبد الله

(واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول) من القرآن (تري أعينهم تفيض من الدمع وهذا يسمى التجريد وقرئ بقطع الهمزة وفتحها وكسر اللام والمعنى أعلم الناس قوله تعالى (واذا قال) العامل في اذ محذوف تقديره اذكر فهو مفعول به لا ظرف (وأرني) يقرأ بسكون الراء وقد ذكر في قوله وأرنا مناسكنا (كيف تحي) الجملة في موضع نصب بارني أي أرني كيفية احياء الموتى فكيف في موضع نصب بتحى (ليطمئن) اللام متعلقة بمحذوف تقديره سألتك ليطمئن والهمزة في يطمئن أصل ووزنه يفعل ولذلك جاء فاذا اطمأنتم مثل أقشمر رتم (من الطير) صفة لاربعة وان شئت علقها بخذ وأصل الطير مصدر طار يطير طير امثل باع يبيع يعاثم سمي الجنس بالمصدر ويحوز أن يكون أصله طيرا مثل سيد ثم خفت كاخفف سيد ويحوز أن يكون جمعا مثل تاجر وتجر والطير واقع على الجنس والواحد طائر (فصرهن) يقرأ بضم الصاد وتخفيف الراء وبكسر الصاد وتخفيف الراء ولهما معنيان أحدهما أملهن يقال صاره

كانت لها وأذنت لخالد بن سعيد في نكاحها فانكحها رسول الله ﷺ على صداق مبلغه أربعمائة دينار وكان الخاطب لرسول الله ﷺ النجاشي فأرسل اليها بجميع الصداق على يد جاريته أبرهة فلما جاءتها بالدينارين وهبتها لهما خمسين دينارا فلم تأخذها وقالت أن الملك أمرني أن لا آخذ منك شيئا وقالت أنا صاحبة ذهب الملك وثيابه وقد صدقت بمحمد ﷺ وأمنت به وحاجتي اليك مني أن تقرئني مني السلام قالت نعم وقد أمر الملك نساءه أن يبعثن اليك بما عندهن من دهن وعود وكان ﷺ يحاصر خيبر قالت أم حبيبة فخرجنا الى المدينة ورسول الله ﷺ بخيبر فخرج من قدم معي وأقمت بالمدينة حتى قدم رسول الله ﷺ فدخلت عليه فكان يسألني عن النجاشي فقرأت عليه السلام من أبرهة جارية الملك فرد رسول الله ﷺ عليها السلام وأنزل الله عز وجل عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة يعني أباسفيان وذلك بتزويج رسول الله ﷺ أم حبيبة ولما بلغ أباسفيان أن رسول الله ﷺ تزوج أم حبيبة قال ذلك الفحل لا يحدع أنفه وبعث النجاشي بعد خروج جعفر وأصحابه الى النبي صلى الله عليه وسلم ابنة أزمى في ستين من أصحابه وكتب اليه يارسول الله اني أشهد انك رسول الله صادق مصدق وقد بايعتك وبايعت ابن عمك جعفر وأسلمت لله رب العالمين وقد بعثت اليك ابني أزمى وان شئت أن آتيك بنفسي فعلت والسلام عليك يارسول الله فركبوا في سفينة في أثر جعفر حتى اذا كانوا في وسط البحر غرقوا ووافي جعفر وأصحابه رسول الله ﷺ وهو بخيبر ووافي مع جعفر سبعون رجلا عليهم الثياب الصوف منهم اثنان وستون رجلا من الحبشة وثمانية من الشام فقرأ عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة يس الى آخرها فبكي القوم حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله هذه الآية فيهم وهو قوله تعالى ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى يعني وفد النجاشي الذين قدموا مع جعفر وهم السبعون وكانوا من اصحاب الصوامع وقيل نزلت في ثمانين رجلا أربعين من نصارى نجران من بني الحرث بن كعب واثنين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم وقال قتادة نزلت في ناس من أهل الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء بها عيسى عليه السلام فلما بعث محمد ﷺ آمنوا به وصدقوه فأثنى الله عليهم بقوله ولتجدن أقر بهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى ذلك بان منهم قديسين ورهبانا وأنهم لا يستكبرون يعني لا يتعظمون عن الايمان والاذعان للحق انتهت مع بعض زيادة من القرطبي (قوله واذا سمعوا الخ) صنيع الشارح يقتضي أنه مستأنف حيث قال قال تعالى ولذلك جعله بعضهم أول الربع وقال أبو السعود انه عطف على لا يستكبرون أي ذلك بسبب انهم لا يستكبرون وان أعينهم تفيض من الدمع عند سماع القرآن اه شيخنا والظاهر أن الضمير في سمعوا يعود على النصارى المتقدمين بعمومهم وقيل انما يعود لبعضهم وهو من جاء من الحبشة الى النبي ﷺ قال ابن عطية لان كل النصارى ليسوا كذلك اه سمين وفي الخازن قال ابن عباس يريد النجاشي وأصحابه لما قرأ عليهم جعفر ابن أبي طالب سورة مزيم قال فلما كانوا يكونون حتى فرغ جعفر من القراءة اه (قوله تفيض) أي تمتلئ بالدمع فتفيض أي تصب اه أبو السعود وفي السمين فان قلت ما معنى تفيض من الدمع قلت معناه تمتلئ من الدمع حتى تفيض لان الفيض أن يمتلئ الاناء حتى يطلع ما فيه من جوانبه فوضع الفيض الذي ينشأ من الامتلاء موضع الامتلاء وهو من اقامة المسبب مقام السبب أو قصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بانفسها أي تسيل من الدمع من أجل

البكاء من قولك دمت عينه دما ومن الدمع متعلق بتفيض ويكون معنى من ابتداء الغاية والمعنى تفيض من كثرة الدمع اه (قوله عما عرفوا من الحق) من الاولى لا ابتداء الغاية وهي متعلقة بتفيض والثانية محتمل أن تكون لبيان الجنس أى بينت جنس الموصول قبلها ويحتمل أن تكون للتبعض وقد أوضح أبو القاسم هذا غاية الايضاح قال رحمه الله فان قلت أى فرق بين من ومن فى قوله مما عرفوا من الحق قلت الاولى لا ابتداء الغاية على أن الدمع ابتدئ ونشأ من معرفة الحق وكان من أجله وبسببه والثانية لبيان الموصول الذى هو ما عرفوا ويحتمل معنى التبعض على أنهم عرفوا بعض الحق فاشتد بكأؤهم منه فكيف اذا عرفوه كله وقرؤ القرآن وأحاطوا بالسنة اه سمين (قوله يقولون) الاستثاف مبنى على سؤال كأنه قيل فاذا يقولون اه أبو السعود وفى السمين يقولون فى هذه الجملة ثلاثة أوجه أحدها أنها مستأنفة فلا محل لها أخبر الله عنهم بهذه المقالة الحسنة الثانى أنها حال من الضمير المجزوء فى أعينهم وجاز محى الحال من المضاف اليه لان المضاف جزؤه فهو كقوله تعالى ما فى صدورهم من غل اخوانا الثالث أنها حال من فاعل عرفوا وهو الواو والعامل فيها عرفوا اه (قوله وما لنا) جملة مستأنفة كما أشار له وقوله لا تؤمن حال من الضمير فى لنا والعامل مافيه من الاستقرار أى أى شىء حصل لنا غير مؤمنين على توجيه الانكار الى السبب والمسبب جميعا على حد ومالى لا أعبد الذى فطرنى لا الى السبب فقط مع تحقق المسبب على حد فالهم لا يؤمنون اه أبو السعود وعبرة الكرخى قوله أى لا مانع لنا من الايمان مع وجود مقتضيه يؤخذ منه أن ما فى موضع رفع بالابتداء ولنا الخبر ولا تؤمن فى موضع الحال وهي محل الفائدة وعاملها متعلق به المجزوء أى أى شىء يستقر لنا فى انتفاء الايمان عنا اه (قوله وما جاءنا من الحق) فى محل ما وجهان أحدهما أنه فى محل جرنسقا على الجلالة أى بالله وما جاءنا على هذا فقوله من الحق فيه احتمالان أحدهما أنه حال من فاعل جاءنا أى جاءنا فى حال كونه من جنس الحق والاحتمال الآخر أن تكون من لا ابتداء الغاية والمراد بالحق الله تعالى وتعلق من حيث ندينه كما كقولك جاءنا فلان من عند زيد الثانى أن محلها رفع بالابتداء والخبر قوله من الحق والجملة فى موضع الحال كذا قاله أبو البقاء ويصير التقدير وما لنا لا تؤمن بالله والحال أن الذى جاءنا كائن من الحق والحق يجوز أن يراد به القرآن فانه حق فى نفسه ويجوز أن يراد به البارى تعالى كما تقدم والعامل فيها الاستقرار الذى تضمنه قوله لنا اه سمين (قوله عطف على تؤمن) أى لا على لا تؤمن كما وقع للز مخشى اذا عطف عليه يقتضى انكار عدم الايمان وانكار الطمع وليس مراد ابل المراد انكار عدم الطمع أيضاً وجوز أبو حيان أن يكون معطوفاً على تؤمن على أنه منفى كمنفى تؤمن التقدير وما لنا لا تؤمن ولا نطمع فيكون فى ذلك الانكار لا انتفاء ايمانهم وانتفاء طمعهم مع قدرتهم على تحصيل الشيتين الايمان والطمع فى الدخول مع الصالحين اه وذكر ذلك أبو البقاء باختصار ولم يطالع عليه أبو حيان فبحثه وقال لم يذكره اه كرخى (قوله الجنة) مفعول ثان (قوله بما قالوا) أى قولهم ربنا آمنا ورتب الثواب المذكور على القول لانه قد سبق وصفه بما يدل على اخلاصهم فيه والقول اذا اقتزن بالاخلاص فهو الايمان اه خازن (قوله والذين كفروا الخ) لما ذكر الله الوعد لمؤمنى أهل الكتاب ذكر الوعد لمن بقى منهم على الكفر اه خازن وعطف التكذيب على الكفر مع أنه ضرب منه لان القصد بيان حال المكذبين وذكرهم فى مقابلة المصدقين جمعاً بين الترغيب والترهيب اه أبو السعود (قوله ونزل لنا م قوم الخ) عبارة الخازن قال علماء التفسير ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الناس يوماً ووصف القيامة فرق الناس وبكوا

مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا) صدقنا بنبيك وكتابتك (فاكتبنا مع الشاهدين) المقرين بتصديقهما (و) قالوا فى جواب من عيرهم بالاسلام من اليهود (مالنا لا تؤمن بالله وما جاءنا من الحق) القرآن أى لا مانع لنا من الايمان مع وجود مقتضيه (ونطمع) عطف على تؤمن (أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) المؤمنين الجنة قال تعالى (فأنا بهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) بالايمان (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) ونزل لنا م قوم من الصحابة أن يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب ولا يأكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش

يصوره ويصيره اذا أماله فعلى هذا تتعلق الى بالفعل وفى الكلام محذوف تقديره أملهن اليك ثم قطعهن والمعنى الثانى أن يصوره ويصيره بمعنى يقطعه فعلى هذا فى الكلام محذوف يتعلق به الى أى فقطعن بعد أن تملهن اليك والاجود عندى أن تكون اليك حالا من المفعول المضمر

فاجتمع عشرة من الصحابة في بيت عثمان بن مظعون الجمحي وهم أبو بكر وعلي بن أبي طالب وعبد الله ابن مسعود وعبد الله بن عمر وأبو ذر الغفاري وسالم مولى أبي حذيفة والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي ومعل بن مقرن وعثمان بن مظعون وتشاوروا واتفقوا على أنهم يترهبون ويلبسون المسوح ويحجوا مذاكيرهم ويصوموا الدهر أو يقوموا الليل ولا يناموا على الفرش ولا يأكلوا اللحم والودك ولا يقربوا النساء ولا الطيب وأن يسيحوا في الأرض فبلغ ذلك النبي ﷺ فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته أحق ما بلغني عن زوجك وأصحابه فكرهت أن تكذب وكرهت أن تفشي سر زوجها فقالت يا رسول الله إن كان قد أخبرك عثمان فقد صدق فانصرف رسول الله ﷺ فلما جاء عثمان أخبرته بذلك فأتى هو وأصحابه العشرة إلى رسول الله ﷺ فقال لهم رسول الله ﷺ ألم أخبر أنكم اتفقتم على كذا وكذا فقالوا بلى يا رسول الله وما أرنأى الخير فقال رسول الله ﷺ إني لم أومر بذلك ثم قال ﷺ ان لأنفسكم عليكم حقا فصوموا وافطروا وقوموا وناموا فإني أقوم وأنام وأصوم وأفطروا وكل اللحم والدم وأتى النساء فن رغب عن سنتي فليس مني ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام حرمو النساء والطعام والطيب وشهوات الدنيا وإني لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا فإنه ليس في ديني ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وإن سياحة أمتي ورهبانيتهم الجهاد عباد الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعتصموا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فانما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم في الديارات والصوامع فأمر الله عز وجل هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اتحرموا طيبات ما أحل الله لكم انتهت (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أي ما طاب ولذ منه كأنه لما تضمن ما سلف من مدح النصارى على الترهيب وترغيب المؤمنين في كسر النفس ورفض الشهوات عقب ذلك النهي عن الإفراط في الباب أى لا تمنعوها أنفسكم كنوع التجريم أو لا تقولوا حراما على أنفسنا بلغة منكم في العزم على تركها تزهدهم منكم وتكشفوا اه أبو السعود (قوله لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أى لا تعتقدوا تحريم الطيبات المباحات فإن من اعتقد تحريم شيء أحله الله فقد كفر أما ترك لذات الدنيا وشهواتها والانقطاع إلى الله والتفرغ لعبادته من غير اضطرار بالنفس ولا تفويت حق الغير ففضيلة لا يمنع منها بل مأمورها وقوله ولا تعتدوا يعنى ولا تتجاوزوا الحلال إلى الحرام وقيل معناد ولا تجبوا أنفسكم فسمى جب المذاكير اعتداء وقيل معناه ولا تعتدوا بالأسراف في الطيبات اه خازن (قوله وكلوا مما رزقكم الله) أى تمتعوا بأنواع الرزق وانما خص الأكل لانه أغلب الانتفاع بالرزق اه شيخنا (قوله حلالا) وهو قوله مما رزقكم فيه ثلاثة أوجه أظهرها أنه مفعول أى كالأشياء حلالا وعلى هذا الوجه ففي الجار وجهان أحدهما أنه حال من حلالا لانه في الأصل صفة لنكرة فلما قدم عليها انتصب حالا والثاني أن من لا ابتداء الغاية في الأكل أى ابتدؤا أكلكم الحلال من الذى رزقه الله لكم الوجه الثاني من الأوجه المتقدمة أنه حال من الموصول أو من عائد المحذوف أى رزقكموه فالعامل فيه رزقكم الوجه الثالث نعت لمصدر محذوف أى أكلا حلالا وفيه تجوز اه سمين (قوله لا يؤاخذكم الله بالغوفى أيمانكم) اللغوفى اليمين الساقط الذى لا يتعلق به حكم وهو عندنا أن يحلف على شيء يظن أنه كذلك وليس كما يظن وهو قول مجاهد قيل كانوا أحلفوا على تحريم الطيبات على ظن أنه قربة فلما نزل النهي قالوا كيف يا ممتنا فنزلت وعند الشافعى رحمه الله ما يبدو من المرء من غير قصد كقوله لا والله وبلى والله وهو قول عائشة رضى الله عنها اه أبو السعود وفى معنى من كما قاله القرطبي (قوله كقول

(يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا) تتجاوزوا أمر الله (ان الله لا يحب المعتدين) وكلاهما رزقكم الله حلالا طيبا (مفعول والجار) والمجرور قبله حال متعلق به (واتقوا الله الذى أتم به مؤمنون لا يؤاخذكم الله بالغوفى) الكائن (فى أيمانكم) هو ما يسبق إليه اللسان من غير قصد الحلف كقول

تقديره فقطعهن مقربة اليك أو مالة ونحو ذلك ويقرأ بضم الصاد وتشديد الراء ثم منهم من يضمها ومنهم من يفتحها ومنهم من يكسرها مثل مدهن فالضم على الاتباع والفتح للتخفيف والكسر على أصل التقاء الساكنين والمعنى فى الجميع من صره يصره إذا جمعه (منهن) فى موضع نصب على الحال من (جزأ) وأصله صفة للنكرة قدم عليها فصار حالا ويجوز أن يكون مفعولا لا جعل وفى الجزء لغتان ضم الزاي وتسكينها وقد قرئ بهما وفيه لغة ثالثة كسر الجيم ولم أعلم أحدا قرأ به وقرئ به بتشديد الزاي من غير همزة والوجه

الانسان لا والله وبلى والله
(ولكن يؤاخذكم بما عقدتم)
بالتخفيف والتشديد وفي
قراءة عاقدتم (الايان)
عليه بأن حلقتم عن قصد
(فكفارتهم) أى اليمين اذا
حشتم فيه (اطعام عشرة
مساكين) لكل مسكين مد
(من أوسط ما تطعمون)
منه (أهلكم) أى أقصده
وأغلبه لأعداءه (أو
كسوتهم) بما يسمى كسوة
كقميص وعمامة وازار
ولا يكفي دفع ما ذكر الى
مسكين واحد وعليه
الشافعي (أو تحرير) عتق
(رقبة) أى مؤمنة كما في
كفارة القتل والظهار
حمله المطلق على المقيد (فن
لم يحد) واحدا بما ذكر
(فصيام ثلاثة أيام) كفارته
وظاهره أنه لا يشترط
التتابع وعليه الشافعي
(ذلك) المذكور (كفارة
أيمانكم اذا حلقتم) وحشتم
(واحفظوا أيمانكم)

فيه انه نوى الوقف عليه
فيحذف الهزة بعد أن ألقى
حركتها على الزاى ثم شدد
الزاى كما تقول في الوقف
هذا فرح ثم أجرى الوصل
مجرى الوقف (ويأتينك)
جواب الامر و (سعيًا)
مصدر في موضع الحال أى
ساعات ويجوز أن يكون

الانسان) أى من غير قصد الحلف فان قصد به الحلف انعقدت اليمين اه شيخنا (قوله وفي قراءة عاقدتم)
والثلاثة سبعة فاما التخفيف فهو الاصل وأما التشديد فيحتمل أوجه أحدها أنه للتكثير لان المخاطب
به جماعة والثاني أنه بمعنى المجرد فيوافق القراءة الاولى ونحوه قدر وقدر والثالث أنه يدل على تأكيد
اليمين نحو والله الذى لا اله الا هو وأما عاقدتم فيحتمل أن يكون بمعنى المجرد نحو جاوزت الشئ وجزته
وأن يكون على بابيه واليه يشير صنيع الجلال حيث قال عليه وهذا الذى قدره راجع لقراءة عاقدتم والمعنى
بما عاقدتم عليه الايمان فهدى على لتضمنه معنى عاهدتم كما قال تعالى بما عاهد عليه الله ثم اتسع فحذف الجار
أولا فاتصل الضمير بالفعل فصار بما عاقدتموه الايمان ثم حذف الضمير العائد من الصلة الى الموصول اه
من السمين وهذا كله مبنى على أن ماموصول اسمى ويحتمل أن تكون مصدرية على المرات الثلاثة
وجرى عليه أبو السعود ونصه ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان أى بتعقيدكم الايمان وتوثيقها عليه
بالقصد والنية والمعنى ولكن يؤاخذكم بما عاقدتموه اذا حشتم أو بنكث ما عقدتم فجذف للعلم به اه
(قوله فكفارتهم اطعام) مبتدأ وخبر والضمير في فكفارتهم فيه أربعة أوجه أحدها أن يعود على الحنث
الدال عليه سياق الكلام وان لم يحمله ذكر أى فكفارة الحنث الثاني أنه يعود على ما أن جعلناها موصولة
اسمية وهو على حذف مضاف أى فكفارة نكثته كذا قدره الزمخشري الثالث أن يعود على العقد لتقدم
الفعل الدال عليه الرابع أن يعود على اليمين وان كانت مؤنثة لانها بمعنى الحلف قالهما أبو البقاء وليس
بظاهرين واطعام مصدر مضاف لمفعوله وهو مقدر محرف وفعل مبنى للفاعل أى فكفارتهم أن يطعم
الحائث عشرة وفاعل المصدر يحذف كثير أو أهلكم مفعول أول لتطعمون والثاني محذوف أى تطعمونه
أهلكم وأهلكم جمع سلامة وفقد من الشروط كونه ليس علما ولاصفة والذى حسن ذلك أنه كثير اما
يستعمل استعمال مستحق لكذا في قولهم هو أهل لكذا أى مستحق له فاشبه الصفات بجمع جمعها قال
تعالى شغلتننا أموالنا وأهلونا قوا أنفسكم وأهلكم نارا اه سمين وقوله وان كانت مؤنثة الخ فيه قصور
فقد صرح غيره كالقرطبي بان اليمين تذكر وتؤنث (قوله عشرة مساكين) ولا يتعين كونهم من فقراء بلد
الحالف اه حلي على المنهج (قوله من أوسط ما تطعمون أهلكم) أى من غالب قوت بلد الحالف أى
محل الحنث اه حلي على المنهج (قوله من أوسط ما تطعمون) في محل نصب مفعول ثان لاطعام والاول
عشرة أى أن تطعموا عشرة مساكين اطعاما من أوسط ما تطعمون والعائد على ما محذوف كما أشار اليه
الشيخ المصنف وتبع في التقدير المذكور أبا البقاء ولو قال من أوسط ما تطعمونه كما قال الحلي لكان
أحسن أو مرفوع على البدل من اطعام قال الطيبي وهذا هو الاظهر في اعرابه والمعنى اطعام من أوسط ما
تطعمون فهنا مضاف مقدر اه كرخى (قوله كقميص) أى وكنديل فانه يكفي لاعتقائه فانه لا تكفى
(قوله دفع ما ذكر) أى من الطعام والكسوة (قوله وعليه الشافعي) أى خلافا لابي حنيفة رضى الله عنه
في تجوز ه صرف طعام عشرة مساكين الى مسكين واحد في عشرة أيام اه كرخى (قوله كما في كفارة
القتل والظهار) ذكر الظهار سبق قلم لان كفارته لم يذكرفيها الايمان وانما ثبت فيها بقياسها
على كفارة القتل كما يعلم بمراجعة الآيتين ولهذا اقتصر غيره من المفسرين على القتل (قوله حملا
لمطلق) أى هنا على المقيد أى في كفارة القتل جمعا بين الدليلين كما عليه الشافعي خلافا لابي حنيفة
حيث قال لا يحمل المطلق على المقيد لاختلاف السبب فيبقى المطلق على اطلاقه فيجوز عتق
الكافرة الا في القتل اه كرخى (قوله فصيام ثلاثة أيام) خبر مبتدأ محذوف على اعراب الشارح
(قوله وعليه الشافعي) أى خلافا للشورى وأبي حنيفة رضى الله عنهما حيث قال لا يجوز التتابع

قياسا على كفارة القتل والظهار بدليل قراءة ابن مسعود فصيام ثلاثة أيام متتابعات ورد بانها سقطت
 أى نسخت تلاوة وحكم التعمير سقوطها بالنسخ لان الله تعالى أخبر بحفظ كتابه فقال ان نحن نزلنا الذك
 و ان الله لحافظون على أنه قيل انهم لم تثبت عن ابن مسعود والحاصل تحيرية والاولى منها الثالث ثم الثاني اه
 كرخى قال الشافعى اذا كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته وفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمت
 الكفارة بالطعام وان لم يكن عنده هذا القدر جازله الصيام اه خازن وهذا النقل عن الشافعى لعله عن
 مذهبه القديم والافلحى به فى الجديد أن العجز المجوز لا لا تنقل للصوم أن يملك كفاية العمر الغالب وان
 ملك قوت أيام أو شهور أو سنين اه (قوله ان تنكثوها) أى عن أن تنكثوها والنكث النقض وهو
 الحث كأن يحلف على فعل فلم يفعل أو على عدمه فيفعل ونكث من باب نصر اه شيخنا (قوله ما لم يكن)
 أى نكثها ونقضها ومخالفتها على فعل برأى فى أو لا جل فعل بر كأ ن حلف أن لا يصلى الضحى فالأفضل
 أن يحث ويصليها وكان عليه أن يقول أو ترك منهى كأن حلف أن يفعل الحرام أو المكروه فيجب فى
 الاول ويسن فى الثانى أن يحث ولا يفعل وقوله أو اصلاح كأن حلف لا يتكلم بينهم فى أمر فاقضى
 الحال التكلم لدفع فتنة بينهم مثلاً اه شيخنا وفى الخازن واحفظوا أيمانكم معنى قلوا أيمانكم ففیه
 النهى عن كثرة الحلف وقيل فى معنى الآية واحفظوا أيمانكم عن الحث اذا حلفتم لئلا تحتاجوا الى
 التكفير وهذا اذا لم يحلف على ترك مندوب أو فعل مكروه فان حلف على ذلك فالأفضل بل الاول أن
 يحث نفسه ويكفر لما روى عن أبى موسى الأشعرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان رواته ان
 شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غير ها خير امنها الا كفرت عن يمينى وأتيت الذى هو خير أخرجاه فى
 الصحيحين اه (قوله ما ذكر) أى حكم اليمين (قوله آياته) أى أعلام شريعته وأحكامها اه أبو السعود
 (قوله على ذلك) أى البيان فانه من أجل النعم (قوله يا أيها الذين آمنوا) لما نزلت يا أيها الذين آمنوا
 لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم الخ وقوله وكأوا عمار زككم الله الخ وكانت الخ والميسر مما يستطاب
 عندهم بين الله فى هذه الآية أنهم ما غير داخلين فى جملة الطيبات أى الحلالات بل هم من جملة المحرمات اه
 خازن (قوله الذى يخامر العقل) أى يستره ويفطيه وان اتخذ من غير العنب اه شيخنا (قوله القمار)
 أى اللعب بالملاهى كالطاب والمنقلة والطولة فالقمار مصدر قامرو يقال أ يضامقامرة على حد قوله *
 لفاعل الفعل والمفاعله * وسى القمار أى اللعب ميسر الان فيه أخذ المال بميسر اه شيخنا (قوله
 والانصاب) جمع نصب كجمل أو نصب بضمين سميت الاصنام بذلك لانها تنصب للعبادة اه شيخنا
 (قوله رجس) خبر عن الاربعة فلاحذف فى الكلام وقوله مستقذر أى يعده أصحاب العقول قبيحا
 يذنبى التباعد عنه اه شيخنا وفى السمين قال الزجاج الرجس اسم لكل ما استقذر من عمل قبيح يقال
 رجس ورجس بكسر الجيم وفتحها رجس رجسا اذا عمل عملا قبيحا وأصله من الرجس بفتح الراء وهو
 شدة صوت الرعد وفرق ابن دريد بين الرجس والرجز والر كس فجعل الرجس الشر والرجز العذاب
 والر كس العذرة والثنين اه وفى القاموس ورجس كفرح وكرم اذا عمل عملا قبيحا اه (قوله
 مستقذر) أى عند القول (قوله من عمل الشيطان) فى محل رفع صفة لرجس (قوله الذى يزينه) أى
 من الامور التى يزيناها للنفس فليس المراد بعمله ما يعمل بيده (قوله المعبر به) أى الذى أطلق على هذه
 الامور وذلك لانه خبر عن كل منها فقد سهى كل منها رجسا (قوله ان تفعلوه) بدل من الهاء (قوله انما
 يريد الشيطان الخ) سبب نزول هذه الاية أن عمر قال اللهم بين لنا فى الخير بيانا شافيا فنزل
 يسئلونك عن الخير والميسر فطلب النبي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا فى الخير والميسر بيانا شافيا

أن تنكثوها ما لم يكن على
 فعل بر أو اصلاح بين الناس
 كفى سورة البقرة (كذلك)
 مثل ما بين لكم ما ذكر
 (بين الله لكم آياته لعلكم
 تشكرون) على ذلك (يا أيها
 الذين آمنوا انما الخمر
 المسكر الذى يخامر العقل
 (والميسر) التمار
 (والانصاب) الاصنام
 (والازلام) قدام الاستقسام
 (رجس) خبيث مستقذر
 (من عمل الشيطان) الذى
 يزينه (فاجتنبوه) أى
 الرجس المعبر به عن هذه
 الاشياء ان تفعلوه (لعلكم
 تفعلون انما يريد الشيطان
 أن يوقع بينكم المداوة
 والبغضاء

مصدر مؤ كد الان السعى
 والأتان متقاربان فكأنه
 قال يأتينك أتانا * قوله
 تعالى (مثل الذين ينفقون
 أموالهم) فى الكلام حذف
 مضاف تقديره مثل نفاق
 الذين ينفقون أو مثل نفقة
 الذين ينفقون ومثل مبتدأ
 و (كمثل حبة) خبره وانما
 قدر المحذوف لان الذين
 ينفقون لا يشبهون بالحبة بل
 انفاقهم أو نفقتهم (أنبئت
 سبع سنابل) الجملة فى موضع
 جر صفة لحبة (فى كل سنبل
 مائة حبة) ابتداء وخبر

في الخمر والميسر) اذا
أتيتموها لما يحصل فهما
من الشر والفتن (ويصدكم)
بالاشتغال بهما) عن ذكر
الله وعن الصلوة) خصها
بالذكر تمظيها (فهل أتم
منتهون) عن اتيانها أى
انتهوا (وأطيعوا الله وأطيعوا
الرسول واحذروا)
المعاصي (فان توليتم) عن
الطاعة (فاعلموا أنما على
رسولنا البلاغ المبين) الا بلاغ
البين وجزاؤكم علينا (ليس
على الذين آمنوا وعملوا
الصالحات جناح فيما طعموا)
أكلوا من الخمر والميسر
قبل التحريم (اذا ما اتقوا)
المحرمات وآمنوا وعملوا
الصالحات ثم اتقوا وآمنوا)
ثبتوا على التقوى الايمان
(ثم اتقوا وأحسنوا) العمل
(والله يحب المحسنين) بمعنى
انه يثيبهم (يا أيها الذين
آمنوا ليلونكم)
ليختبرنكم (الله) (بشيء)
يرسله لكم

في موضع جرفصة لسنا بل
ويحوز أن يرفع مائة حبة
بالجار لانه قد اعتمد لما وقع
صفة ويحوز أن تكون
الجملة صفة لسبع كقوله
رأيت سبعة رجال أحرار
وأحراراً ويقرأ في الشاذ
مائة بالنصب بدلا من سبع
أو بفعل محذوف

فتزل يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى فدعا النبي عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في
الخمر بينا شافيا فنزل انما يريد الشيطان الآية فدعا النبي عمر فقرئت عليه فقال اتيننا يارب اه خازن
(قوله أيضا انما يريد الشيطان الخ) تقرير لبيان ما في الخمر والميسر من المفساد الدنيوية وقوله ويصدكم الخ
اشارة الى مفسادهما الدينية اه أبو السعود فان قلت لم جمع الخمر والميسر مع الانصاب والازلام في الآية
الاولى ثم أفرد الخمر والميسر في هذه الآية قلت لان الخطاب مع المؤمنين بدليل قوله يا أيها الذين آمنوا
والمقصود نهيمهم عن شرب الخمر واللعب بالقمار وانما ضم الانصاب والازلام للخمر والميسر لتأكيد
تحريم الخمر والميسر فلما كان المقصود من الآية الاولى النهي عن الخمر والميسر افردا بالذكر آخر اه
خازن وأكد تحريمهما في هذه الآية بتأكيدات كثيرة حيث صدرت الجملة بانما وقرنا بالانصاب والازلام
وسميا رجسا من عمل الشيطان وأمر بالاجتناب عن عنيهما وجعل ذلك سببا يرجي منه الفلاح اه
أبو السعود (قوله في الخمر والميسر) أى بسببهما (قوله من الشر والفتن) لف ونشر مرتب (قوله خصها
بالذكر) أى مع دخولها في ذكر الله (قوله أى انتهوا) أشار الى أن الاستفهام هنا بمعنى الامر بل أبلغ لان
الاستفهام عقب ذكر هذه المعاييب أبلغ من الامر بتركها كأنه قيل قد بينت لكم المعاييب فهل تنتهون
عنها مع هذا أم أنتم مقيمون عليها كأنكم لم توعظوا اه كرخي وقوله وأطيعوا الله الخ معطوف على
الاستفهام من حيث تضمنه الامر كما قال الشارح اه (قوله فان توليتم) جواب الشرط محذوف أى
فجزاؤكم علينا كما أشار له الشارح لا على الرسول لانه ليس عليه الا البلاغ المبين اه شيخنا (قوله ليس
على الذين آمنوا الخ) لما نزل تحريم الخمر والميسر قالت الصحابة يا رسول الله فكيف باخواننا الذين
ماتوا وهم يشربون الخمر ويأكلون مال الميسر وفي رواية قال أبو بكر يا رسول الله كيف باخواننا
الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعّلوا القمار فنزل ليس على الذين آمنوا الخ اه أبو السعود (قوله
جناح) أى اثم (قوله أكلوا من الخمر والميسر) أى تناولوا من الخمر شرابا وتناولوا من الميسر أخذ
المال أى ليس عليهم جناح في شرب الخمر وأخذ المال في الميسر أى القمار قبل التحريم اه شيخنا (قوله
اذا ما اتقوا) ظرف منصوب بما يفهم من الجملة السابقة وهى ليس على الذين آمنوا وما في حيزها والتقدير
لا يأثمون ولا يؤخذون وقت اتقائهم ويحوز أن يكون ظرفا محضاً وأن يكون فيه معنى الشرط وجوابه
محذوف أو متقدم على ما مر اه سمين (قوله فيما طعموا) أى مما لم يحرم عليهم لقوله اذا ما اتقوا وآمنوا
وعملوا الصالحات أى اتقوا المحرم وثبتوا على الايمان والاعمال الصالحات ثم اتقوا ما حرم عليهم بعد
كالخمر والميسر وآمنوا بتحريمه ثم اتقوا أى ثم استمروا وثبتوا على اتقاء المعاصي وأحسنوا ونحروا
الاعمال الجلية واشتغلوا بها ويحتمل أن يكون هذا التكرار باعتبار المراتب الثلاث البدء في العمر
والوسط فيه والمنتهى أو باعتبار ما يتق فانها ينبغي أن يترك المحرمات توقيا من العقاب والشبهات تحريزا
لنفس عن الوقوع في الحرام وبعض المباحات تحفظا للنفس عن الحسنة وتهديها لها عن دنس الطبيعة أو
باعتبار الحالات الثلاث وهى استعمال الانسان التقوى والايمان بينه وبين نفسه وبين الناس وبينه
وبين الله ولذلك بدل الايمان بالاحسان في السكرة الثالثة إشارة الى مقاله عليه الصلاة والسلام في تفسير
الاحسان من قوله أن تعبد الله الخ اه من البيضاء مع بعض تصرف (قوله ثم اتقوا وأحسنوا) أى ثم
اتقوا الظلم مع ضم الاحسان الى تقوى الظلم فالمراد بالتقوى الاولى ترك المحرمات والثانية المداومة عليه
وبالثالثة اتقاء الظلم اه خازن (قوله ليلونكم الله) اللام لام قسم أى والله ليلونكم الله أى
ليختبرن طاعتكم من معصيتكم والمعنى يعاملكم معاملته المختبر الجاهل بعاقبة الامر والافحيفة

(من الصيد تناله) أى الصغار منه (أيديكم ورماحكم) الكبار منه وكان ذلك بالحديدية وهم محرمون فكانت الوحش والطير تغشاهم (ليعلم الله) علم ظهور (من يخافه بالغيب) حال أى غائب لم يره فيجتنب الصيد (فمن اعتدى بعد ذلك) النهى عنه فاصطادوه (فله عذاب اليم يأتها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم) محرمون

تقدير أخرجت والنون في سنبلة زائدة وأصله من أسبل وقيل هى أصل والاصل في مائة مثية يقال أمأت الدراهم اذا صارت مائة ثم حذفت اللام تخفيفا كما حذفت لام يد* قوله تعالى (الذين ينفقون اموالهم) مبتدأ والخبر (لهم أجرهم) ولام الاذى ياء يقال أذى يأذى أى مثل نصب ينصب نصبا* قوله تعالى (قول معروف) مبتدأ (ومغفرة) معطوف عليه والتقدير وسبب مغفرة لأن المغفرة من الله فلا تفاضل بينها وبين فعل عبده ويجوز أن تكون المغفرة مجاوزة المزكى واحتماله للفقير فلا يكون فيه حذف مضاف والخبر (خير من

الاختبار محالة عليه تعالى بشئ من الصيد يعنى بصيد البر دون البحر وقيل أراد الصيد في حالة الاحرام دون الاحلال والتقليل والتحقيق فى بشئ ليعلم أن الاصطياد في حالة الاحرام ليس بفتنة من الفتنة العظام التي نزل فيها أقدام الثابتين ويكون التكليف فيها صعبا شاقا كالاتيلاء ببذل الاموال والارواح وانما هو ابتلاء سهل كما ابتلى اصحاب السبت بصيد السمك فيه لكن الله عز وجل بفضله وكرمه عصم أمة محمد صلى الله عليه وسلم يصطادوا شيا في حالة الابتلاء ولم يعصم أصحاب السبت فاصطادوا ففسخوا قرعة وخنازير اه خازن (قوله من الصيد) من لبيان الجنس أو تبعيضية ذلا يحرم كل الصيد بل صيد البر خاصة وصيد بمعنى مصيدا بمعنى المصدر لانه حدث والعين تاله الايدى والرماح لا الحدث اه كرخى (قوله تناله أيديكم ورماحكم) على التوزيع فالأيدى للصغار والرماح لكبار كما قال الشارح وفي الخازن تناله أيديكم يعنى الفرخ والبيض وما لا يقدر أن يفتر من صغار الصيد ورماحكم يعنى كبار الصيد مثل حمر الوحش ونحوها اه (قوله وكان ذلك) أى الابتلاء بالحديدية أى سنة ست وقوله وهم محرمون أى بالعمرة (قوله فكانت الوحش) أى الوحوش فالوحش اسم جمع واحد وحشى وهو ما لا يستأنس من حيوان البر وقوله والطير قيل اسم جمع وقيل جمع طائر كصاحب وصحب وراكب وركب وقوله تغشاهم أى تأتيمهم فى رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها أخذ باليد وطعن بالرمح اه أبو السعود (قوله علم ظهور) أى للخلق أى ليظهر لهم من يخافه أى ليميز من يخافه ممن لا يخافه وفى البيضاوى فذكر العلم وأراد وقوع المعلوم وظهوره أو تعلق العلم اه (قوله حال) أى من فاعل يخافه أى يخاف الله حالة كونه غائبا عن الله ومعنى كون العبد غائبا عن الله انه لم ير الله تعالى فقوله لم يره تفسير للغيب أو حال من المفعول أى من يخاف الله حال كونه تعالى ملتبسا بالغيب عن العبد أى غير مرئى له وقوله فيجتنب الصيد بالنصب فى جواب النفي أو بالرفع عطفا على يخافه اه شيخنا (قوله فيجتنب الصيد) إشارة الى أن فائدة البلوى أظهر المطيع من العاصى والا فلا حاجة الى البلوى بشئ من الصيد اه كرخى (قوله بعد ذلك النهى عنه) كان المراد بالنهى هو ما يفهم من قوله ليلو نكم الله الخ فان هذا يفهم أن الاصطياد فى الاحرام منهى عنه وعبرة أبى السعود فمن اعتدى بعد ذلك أى بعد بيان أن ما وقع ابتلاء من جهته تعالى لما ذكر من الحكمة لا بعد تحريمه أو النهى عنه كما قاله بعضهم اذا النهى والتحريم ليس أمرا حادثا تترتب عليه الشرطية بالفاء ولا بعد الابتلاء كما اختاره آخرون لان نفس الابتلاء لا يصلح مدار التشديد والعذاب بل ربما يتوهم كونه عذر امسوغا لتخفيفه وانما الموجب للتشديد بيان كونه ابتلاء لان الاعتداء بعد ذلك مكابرة صريحة وعدم مبالاة بتدبير الله تعالى وخروج عن طاعته وانحلال عن خوفه وخشيته بالكلية أى فن تعرض للصيد بعد ما بين أن ما وقع من كثرة الصيد وعدم توحشه منهم ابتلاء مؤد الى تمييز المطيع من العاصى فله عذاب اليم لما ذكر من انه مكابرة محضة أو لان من لا يملك زمام نفسه ولا يراعى حكم الله تعالى فى امثال هذه البلايا الهينة لا يكاد يراعى فى عظام المداحض والمراد بالعذاب الليم عذاب الدارين اه (قوله فاصطاده) عطف تفسير لا اعتدى اه (قوله يأتها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد) شروع فى بيان ما يتدارك به اسم الاعتداء اثر بيان ما يلحقه من العذاب والتصريح بقوله لا تقتلوا الخ مع كونه معلوما مما قبله لتأكيد الحرمة وترتيب ما يعقبه عليه وأل فى الصيد للعهد حسبما سلف اه أبو السعود (قوله وأنتم حرم) فى محل نصب على الحال من فاعل تقتلوا وحرم جمع حرام وحرام يقع على المحرم وان كان فى الحل وعلى من فى الحرم وان كان حلالا وهما سيان فى النهى عن قتل الصيد اه

بحج أو عمرة (ومن قتله
منكم متعمدا فجزاء)
بالتنوين ورفع ما بعده أي
فعليه جزاء هو (مثل ما قتل
من النعم أي شبهه في الحلقة
وفي قراءة باضافة جزاء
(يحكم به) أي بالمثل رجلا
(ذو اعدل منكم) لهما فطنة
يميزان بها شبه الا شياء به
وقد حكم ابن عباس وعمر
وعلى في النعمة بيدنة وابن
عباس وأبو عبيدة في بقر
الوحش وحمارة بقره وابن
عمر وابن عوف في الظبي
بشاة وحكم بها ابن عباس
وعمر وغيرهما في الحمام لانه
يشبهها في العب (هديا) حال
من جزاء (بالغ الكعبة)
أي يبلغ به الحرم فيذبح فيه
ويتصدق به على مساكينه
ولا يجوز أن يذبح حيث
كان ونصبه نعتا لما قبله وان
أضيف لان اضافته لفظة
لاتفيد تعريفا فان لم يكن
للصيد مثل من النعم
كالحصور والجراد فعليه
قيمه (أو) عليه (كفارة)
غير الجزاء وان وجده
(طعام مسكين) من غالب
قوت البلد ما يساوي قيمة
الجزاء لكل مسكين مد
وفي قراءة باضافة كفارة
لما بعده وهي للبيان (أو)
عليه (عدل) مثل (ذلك)
الطعام (صياما) يصومه
عن كل مد يوما وان
وجده وجب ذلك

سمين (قوله بحج أو عمرة) أي أو بهما أو مطلقا (قوله ومن قتله منكم متعمدا) ومقتول المحرم من الصيد
ميتة وان ذبحه بقطع حلقومه ومريته وذلك لان المحرم ممنوع من ذبحه لمعنى فيه كذبح الجحوس اه كرخي
ومنكم في محل نصب على الحال من فاعل قتل أي كائناتكم وقوله متعمدا حال أيضا من فاعل قتل فعلى
رأى من يجوز تعدد الحال يجوز ذلك هنا ومن منع يقول ان منكم للبيان حتى لا تتعدد الحال ومن يجوز أن
تكون شرطية وهو الظاهر وأن تكون موصولة والفاء لشبهها بالشرطية ولا حاجة اليه اه سمين (قوله
متعمدا) سيأتي في الشارح أن الخطأ مثل العمدة في الكفارة المذكورة فالتقيد لبيان الواقع حين نزول
الآية لانه انزلت في أبي اليسر حيث قتل حمار وحش وهو محرم عمدا اه خازن (قوله من النعم) حال من مثل
أو صفته أو خبر ثان عن المبتدأ الذي قدره الشارح لمثل وقوله يحكم به في موضع وقع صفة لجزاء أو في موضع
نصب على الحال منه اه سمين (قوله وفي قراءة باضافة جزاء) قال الواحدي ولا ينبغي اضافة الجزاء الى
المثل لان عليه جزاء المقتول لاجزاء مثله فانه لا جزاء عليه لما يقتله وقال مكى ولذلك بعدت القراءة
بالاضافة عند جماعة لانها توجب جزاء مثل الصيد المقتول قتل ولا التفات الى هذا الاستبعاد فان أكثر
القراء عليها وقد أجاب الناس عن ذلك باجوبة سديدة منها أن جزاء مصدر مضاف لمفعوله تخفيفا والاصل
فعليه جزاء مثل ما قتل أي أن يحزى مثل ما قتل ثم أضيف كاتقول عجبت من ضرب زيد ثم من ضرب زيد
ذكر ذلك النحسرى وغيره ومنها أن مثل زائدة كقوله تعالى ليس كمثل شيء ومنها أن الاضافة بيانية اه
سمين (قوله ذوا اعدل منكم) أي أصحاب عدالة واشترط العدالة لان ما جعلوه مدار المماثلة بين الصيد
والنعم من ضرب مشاكلة ومضاهاة في بعض الاوصاف والهيئات مع تحقق التباين بينهما في بقية الاحوال مما
لا يهتدى اليه كبار أئمة الاجتهاد والارشاد الا المؤيدون بالقوة القدسية ألا ترى أن الامام الشافعي رضى
الله عنه أوجب في قتل الحمام شاة بناء على ما أثبت بينهما من المماثلة من حيث ان كلا يعب ويهدر مع أن النسبة
بينهما من سائر الحيثيات كابين الضب والنون وحينئذ فلا يصح تفويض هذه المباحث الغريبة الا الى
رأى عدلين من آحاد الناس اه أبو السعود (قوله وقد حكم ابن عباس الخ) لما كانت النعم هي الابل والبقر
والغنم مثل الشارح ثلاثة أمثلة لكل جنس منها مثال (قوله لانه يشبهها) الاظهر أن يقول لانها تشبهه
وذلك لان المشابهة مسندة في الآية للجزاء للمقتول وان كانت في الواقع قائمة به وقوله في العب أي شرب
الماء بلا مص اه شيخنا وفي المصباح عب الرجل الماء عباهن باب قتل شربه من غير تنفس وعب الحمام
شرب من غير مص كاتشرب الدواب وأما باقي الدواب فانها محسوه جربا بعد جرع اه (قوله حال من
جزاء) أي على كل من القراءتين فيه أو منصوب على المصدرية أي يهديه هديا أو منصوب على التمييز اه
من السمين (قوله بالغ الكعبة) المراد بها جميع الحرم كما قال الشارح (قوله فان لم يكن للصيد مثل الخ) كان
الاولى تأخير هذا عن بقية خصال ماله مثل وقوله فعليه قيمته أي يشتري بها طعاما يعطيه لكل
مسكين مداً ويصوم عن كل مديوم مافو مخير بين أمرين فيما لا مثل له وبين ثلاثة فيما له مثل اه (قوله وان
وجده) أي الجزاء (قوله من غالب قوت البلد) أي مكة وقوله ما يساوي خبر مبتدأ محذوف أي هي ما يساوي
الخ (قوله وهي للبيان) أي بيان جنس الكفارة (قوله صياما) تمييز العدل كقولك على التمرة مثلهما زبداه
لان المعنى أو قدر ذلك صياما اه كرخي (قوله وان وجده) أي الطعام (قوله وجب ذلك) أي الجزاء
المذكور بأقسامه الثلاثة وقوله ليزدوق متعلق بذلك المحذوف الذي قدره الشارح ولو قل
ووجب ذلك عليه لكان أولى لان عبارته توهم أن قوله وجب جواب ان في قوله وان وجده مع أنه

ليس كذلك وقوله وبال أمره المراد بأمرة قتل الصيد وقوله الذي فعله وهو قتل الصيد اه (قوله وبال أمره) يعني جزاء ذنبه والوبال في اللغة الشيء الثقيل الذي يخاف ضرره يقال مرعى وبيل اذا كان فيه وخامة وانما سمي الله ذلك وبالاً لان اخراج الجزء الثقيل على النفس لما فيه من تنقيص المال وثقل الصوم على النفس من حيث أن فيه انهماك البدن اه خازن وفي السمين وقال الراغب الوابل المطر الثقيل القطر ولمراعاة الثقل قيل للامر الذي يخاف ضرره وبال قال تعالى فذاقوا وبال أمرهم ويقال طعام وبيل وكلام وبيل يخاف وبال قال تعالى فأخذناه أخذاً وبيلاً وقال غيره والوبال في اللغة ثقل الشيء في المكروه يقال مرعى وبيل اذا كان يستوخم وماء وبيل اذا كان لا يستمر أو استوبلت الارض كرهتها خوفاً من وبالها والنوق هنا استعارة بديغة اه (قوله عفا الله عما سلف) أي لم يؤاخذ به وذلك لانه اذا كان مباحا اه شيخنا وفي السكر خي قوله قبل تحريمه أي قبل هذا النهي والتحريم أي فالعفو هنا المراد به مجرد عدم المؤاخذة فلا يرد السؤال وهوان العفو فرع المعصية وهي تحصل باشتغال المحرم بالصيد بعد نزول آية التحريم فاه معنى العفو عن قتل الصيد قبل تحريمه اه (قوله ومن عاد اليه) أي ألى قتل الصيد ومن يجوز أن تكون شرطية فالفاء جوابها وينتقم خبر لمبتدأ محذوف أي فهو ينتقم الله منه ولا يجوز الجزم مع الفاء البتة ريجوز أن تكون موصولة ودخلت الفاء في خبر المبتدأ لما أشبه الشرط فالفاء زائدة والجملة بعدها خبر ولا حاجة الى اضمار مبتدأ بعد الفاء بخلاف ماتقدم وقال أبو البقاء حسن دخول الفاء كون فعل الشرط ماضياً لفظاً اه سمين (قوله فينتقم الله منه) أي مع لزوم الكفارة وهذا الوعيد لا يمنع إيجاب الجزاء في المرة الثانية والثالثة في تكرار الجزاء بتكرار القتل وهذا قول الجمهور اه خازن (قوله ذواتنقام) الانتقام شدة العقوبة والمبالغة فيها اه خازن (قوله فيما ذكر) أي في لزوم الفدية وان كان الخطأ لا اثم فيه والعمد فيه الاثم والمراد بالخطأ هنا ما قبل العمد في شمل النسيان وحالة الاغماء وحالة النوم وحالة الجنون تأمل (قوله صيد البحر) المراد به جميع المياه العذبة والمالحة بحراً كان أنهرها أو غديرها اه خازن وقوله ان تأكلوه أي وأن تصيدوه (قوله كالسمك) أي المعروف وكغيره مما لا يعيش الا في البحر ولو كان على صورة غير الماء كولد من حيوان البر كالأدمى والكلب والخنزير فهذا كله حلال عند الشافعي اه شيخنا (قوله كالسرطان) أي والضفدع والتمساح (قوله ما يقذفه ميتاً) أي ما يقذفه البحر من الحيوانات التي فيه ويؤخذ من هذا أن الضمير في طعامه عائد على البحر (قوله متاعاً) مفعول لاجله أي أحل لكم صيد البحر وطعامه تمتعاً أي لاجل تمتعكم وارتفاعكم ويصح أن يكون مفعولاً مطلقاً أي تمتعكم بما ذكر تمتعاً اه شيخنا وعبرة الكرخي قوله تمتعاً أشار به الى ما سرح به الكشف وغيره من أن متاعاً مفعول مطلق لانه مصدر والمراد هنا مصدر الفعل المتعدي لا اللازم بمعنى أحل لكم طعامه تمتعاً تأكلونه طرياً وليسارتكم يتزودونه قديداً كما تزود موسى عليه السلام الخوت في مسيره الى الخضر اه (قوله لكم تأكلونه) الخطاب للحاضرين المقيمين (قوله وحرم عليكم صيد البر الخ) ذكر الله تحريم الصيد على المحرم في ثلاثة مواضع من هذه السورة أحدها في أولها وهو قوله غير محلي الصيد وأنتم حرم الثاني قوله يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم الثالث هذه الآية وكل ذلك لتأكيده تحريم قتل الصيد على المحرم اه خازن (قوله وهو ما يعيش فيه) الأولى ما لا يعيش الا فيه اه (قوله فلوصاده حلال) أي لنفسه أو لحلال آخر أو لمحرم لكن من غير دلالة من المحرم على الصيد اه شيخنا (قوله كما بينته السنة) عبارة الخازن ويدل عليه ما روى عن أبي قتادة الانصاري قال كنت جالساً مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة

عليه (ليذوق وبال) ثقل أمره (أمره) الذي فعله (عفا الله عما سلف) من قتل الصيد قبل تحريمه (ومن عاد) اليه (فينتقم الله منه) والله عزيز (غالب على أمره) (ذواتنقام) ممن عصاه والحق بقتله متعمداً فيما ذكر الخطأ (أحل لكم) أيها الناس حلالاً كنتم أو محرماً (صيد البحر) أن تأكلوه وهو ما لا يعيش الا فيه كالسمك بخلاف ما يعيش فيه وفي البر كالسرطان (وطعامه) ما يقذفه ميتاً (متاعاً) تمتعاً (لكم) تأكلونه (وللسيارة) المسافرين منكم يتزودونه (وحرم عليكم صيد البر) وهو ما يعيش فيه من الوحش الماء كولد ان تصيدوه (مادتم حرماً) فلوصاده حلال فللمحرم أكله كما بينته السنة

صدقة و (يتبعها) صفة لصدقة وقيل قول معروف مبتدأ خبره محذوف أي أمثل من غيره ومغفرة مبتدأ أو خير خبره * قوله تعالى (كالذي ينفق) الكاف في موضع نصب نعتاً لمصدر محذوف وفي الكلام حذف مضاف تقديره بطلان كباطال الذي ينفق ويجوز أن يكون في موضع الحال من ضمير الفاعلين أي

(واتقوا الله الذي اليه
تحشرون جعل الله الكعبة
البيت الحرام) المحرم (قياماً
للناس) يقوم به أمر دينهم
بالحج اليه ودينهم بأمن داخله
وعدم التعرض له وجبي
ثمرات كل شيء اليه وفي
قراءة قياماً ألف مصدر قام
غير مع (والشهر الحرام)
بمعنى الاشهر الحرم ذو
القعدة وذو الحجة والمحرم
ورجب قياماً لهم

لاتبطلوا صدقاتكم مشبهين
الذي ينفق ماله أي مشبهين
الذي يبطل انفاقه بالرياء و
(رئاء الناس) مفعول من
أجله ويحوز أن يكون مصدراً
في موضع الحال أي ينفق
مراثياً والهمزة الاولى في
رئاء عين الكلمة لانه من
رأى والاخرة بدل من
الياء لوقوعها طر فاعبدالف
زائدة كالقضاء والدماء
ويحوز تخفيف الهمزة
الاولى بأن تقلب ياء فرارا
من ثقل الهمزة بعد الكسرة
وقد قرئ به والمصدر
هنا مضاف الى المفعول *
ودخلت الفاء في قوله
(فشله) لربط الجملة بما قبلها
والصفوان جمع صفوانة
والجيد أن يقال هو جنس
لا جمع ولذلك عاد الضمير
اليه بلفظ الافراد في قوله
عليه تراب وقيل

ورسول الله ﷺ أما منا والقوم محرمون وأنا غير محرم وذلك عام الحديبية فأبصروا حماراً وحشياً
وأنا مشغول أخضف النعل ولم يؤذوني وأحبوا لو أبصرته فالتفت فأبصرته فتمت الى الفرس
فأسرجه ثم ركب ونسيت السوط والرمح فقلت لهم ناولوهما لي فقالوا لا والله لانينك عليه ففضبت
ونزلت فأخذتهما ثم ركب فشددت على الحمار ففقرته ثم جئت به وقد مات فوقعوا فيه ياً كاون ثم انهم
شكوا في أكلهم إياه وهم حرم فرحنا وخبات العضد فذكرنا رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فقال
هل معكم شيء منه فقلت نعم فناولته العضد فأكل منها وهو محرم زادني رواية أن النبي ﷺ قال لهم إنما
هي طعمة أطعمكموها الله وفي رواية هو حلال فكلوه وفي رواية قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
هل منكم أحد أمره أن يحمل عليه أو أشار اليه قالوا لا قال كلوا ما بقي من لحمه أخرجاه في الصحيحين
انتهت (قوله واتقوا الله) أي في صيد البحر أن تحرموه في الاحرام وفي صيد البر أن تصطادوه فيه أو
واتقوا الله في جميع الجائزات والمحرمات اه شيخنا (قوله الذي اليه تحشرون) أي لا الى غيره
حتى يتوهم الخلاص من أخذه تعالى بالالتجاء الى ذلك الغير فلا غير يلتجأ اليه بل الامر محصور فيه
تعالى اه شيخنا (قوله جعل الله الكعبة) فيه وجهان أحدهما أنه بمعنى صير فيتعدي لاثني أو لهما الكعبة
والثاني قياماً والثاني أن يكون بمعنى خلق فيتعدي لواحد وهو الكعبة وقياماً نصب على الحال وقال بعضهم
ان جعل هنا بمعنى بين وحكم وهذا ينبغي أن يحمل على تفسير المعنى لا تفسير اللغة اذ لم ينقل أهل العربية
أنها تكون بمعنى بين ولا حكم ولكن يلزم من الجعل البيان وأما البيت فانتصابه على أحد وجهين أما البدل
وأما عطف البيان وفائدة ذلك أن بعض الجاهلية وهم ختمهم سمو بيتا الكعبة الميانية فجعل هذا البدل
أو البيان تبيناً له من غيره وقال الزحشرى البيت الحرام عطف بيان على جهة المدح لاعلى جهة التوضيح
كما تجيء الصفة كذلك واعترض عليه الشيخ بان شرط البيان الجود والجود لا يشعر بمدح وانما يشعر
به المشتق ثم قال الا أن يريد أنه لما وصف البيت بالحرام اقتضى المجموع ذلك فيمكن والكعبة لغة كل
بيت مربع وسميت الكعبة كعبة لذلك وأصل اشتقاق ذلك من الكعب الذي هو أحد أعضاء الادمى
قال الراغب كعب الرجل الذي عند ملتقى الساق والقدم والكعبة كل بيت على هيئتها في التربع وبها
سميت الكعبة وذو السكاب بيت كان في الجاهلية لبني ربيعة وامرأة كاعب تكعب ثديها اه سمين
(قوله ودينهم بأمن داخله الخ) هذا يقتضى أن المراد بالبيت الحرام جميع الحرم وبه صرح الخازن حيث
قال وأراد بالبيت الحرام جميع الحرم اه (قوله وجبي ثمرات الخ) أي جمعها ونقلها كافي المختار (قوله
وفي قراءة) أي سبعة لأن عامراً يوزن غناب وقوله غير معلى أي غير مقلوبة ياءه عن واو بل اكتفى
بانقلابها عنها في أصله الذي هو قيام بالالف فاقتصر وحذفت منه الالف وأبقيت الياء على ما كانت عليه
فهو غير معلى من حيث النظر لحالته الآن وان كان أصله الذي بالالف معلى وكونه غير معلى بالمعنى المذكور
لا ينافي أنه مقصور أي محذوف الالف فهو غير معلى وهو مقصور اه شيخنا وعبرة الكرخي
مصدر أي كشيع يفتح عينه غير معلى يعنى أن القياس أن تصح واوه كما سحت واو عوج وعوض ونحوهما
اذ من جعله معلى فأنما هو بالحل على قام اذ أصله قوم فقلت واوه ياء لانكسار ما قبلها وتقدمت هذه القراءة
في أول سورة النساء وستأتى في آخر سورة الانعام اه وعبرة البيضاوى وقرأ ابن عامر قيا على أنه مصدر
على فعل كشيع أعانت عينه لانه واوى فقلت واوه ياء لمناسبة الكسرة قبلها كما أعلمت في فعله وهو قام اذ أصله
قوم انتهت مع زيادة لشيخ الاسلام عليه (قوله والشهر الحرام والهدى والقلائد) عطف على الكعبة
فالمفعول الثاني أو الحال محذوف لفهم المعنى أي جعل الله أيضاً الشهر الحرام والهدى والقلائد قياماً

اه سمين (قوله بأمنهم القتال فيها) وذلك ان العرب كان يقتل بعضهم بعضا ويغير بعضهم على بعض وكانوا اذا دخلت الاشهر الحرم أمسكو اعن القتال والغارة فيها فكانوا يأمنون بالاشهر الحرم وكانت سببا لقيام مصالح الناس اه خازن (قوله والقلائد أى التي كانوا يقلدون بها أنفسهم يأخذونها من لحاء شجر الحرم اذار جمعوا من مكة ليأمنوا على أنفسهم من العدو فأنهم كانوا اذار أو شخصاً جعل في عنقه تلك القلادة عرفوا أنه راجع من الحرم فلا يتعرضون له فعلى هذا العطف للغيرة اذ المراد بالهدى الحيوان الذى يهدى لمكة وبالقلائد الاشخاص الذين يتقلدون بلحاء شجر الحرم وفى الخازن وذلك أنهم كانوا يأمنون بسوق الهدى الى البيت الحرام على أنفسهم بذلك وكذلك كانوا يأمنون اذ اقلدوا أنفسهم من لحاء شجر الحرم فلا يتعرض لهم أحد اه وجعله أبو السعود من عطف الخاص على العام حيث قال والمراد بالقلائد ذوات القلائد وهى البدن خست بالذكور لان الثواب فيها أكثر وبها الحج بها أظهر اه (قوله ذلك لتعلموا) الظاهر من صنيع الشارح حيث لم يقدر شيئاً أن ذلك مبتدأ وتعلموا خبر أى ذلك كائن لتعلموا الخ وبعضهم جعل اسم الإشارة معمولاً محذوف أى شرعنا لكم ذلك لتعلموا الخ اه شيخنا وفى السمين وذلك فيه ثلاثة أوجه أحدها أنه خبر مبتدأ محذوف أى الحكم الذى حكمناه ذلك لا غير والثانى أنه مبتدأ وخبره محذوف أى ذلك الحكم هو الحق لا غيره والثالث أنه منصوب بفعل مقدر يدل عليه السياق أى شرع الله ذلك وهذا أقواها التعلق لام العلة به وتعلموا منصوب باضمار أن بعد لام كي وان الله وما فى حيزها سادة مسد المعقولين أو أحدهما على حسب الخلاف المتقدم وأن الله بكل شىء عليم نسق على أن الله قبلها اه (قوله لجلب المصالح) أى لاجل جلب المصالح لكم وقوله دليل الخ خبر أن (قوله ما على الرسول الخ) تشديد فى إيجاب القيام بما أمر به أى أن الرسول قد أتى بما وجب عليه من التبليغ بما لا مزيد عليه وقامت عليكم الحجة ولزمتكم الطاعة ولا عذر لكم فى التفريط اه أبو السعود (قوله الابلاغ) اسم قائم مقام المصدر كما يشير اليه قول الشيخ الابلاغ وعبر القاضى كالكشف بقوله أتى بما أمر به من التبليغ اه وذلك لقصد المبالغة والتكثير فى زيادة الفعل لان زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالباً ومعناها الايصال يقال بلغ الرسالة بلاغاً أى تبليغاً ومعلوم أن الاول من المزيد والثانى من المجرد وأن المجاز أبغ من الحقيقة كما أطبق عليه البلغاء اه كرخى وفى رفعه وجهان أحدهما أنه فاعل بالجاء قبله لاعتداده على النفى أى ما استقر على الرسول الابلاغ الثانى أنه مبتدأ وخبره الجاء قبله وعلى كل من التقديرين فلا استثناء مفرغ اه سمين (قوله والله يعلم الخ) وعد ووعيد (قوله ولو أعجبك أى سررك) والخطاب لكل أحد من الذين أمر النبي بخطابهم والواو لعطف الشرطية على مثلها مقدرة أى لو لم يعجبك كثرة الخبيث ولو أعجبك وكتاتهما فى موضع الحال من فاعل لا يستوى أى لا يستويان كائنين على كل حال مفروضة وقد حذفت الاولى لدلالة الثانية عليها وجواب لو محذوف فى الجملة لدلالة ما قبلها عليه تقديره فلا يستويان اه أبو السعود (قوله فاتقوا الله فى تركه) بأن تتحروا تركه ظاهر او باطنا ولا تتحاوفا فى تركه بالتأويل والشبه فتركو اماً لا غرض لكم فيه دون ما لكم فيه الغرض اه شيخنا (قوله لما أكثروا سؤاله) أى عن أمور لا تغنيهم لكون التكليف بها يشق عليهم أو لكونها مستورة واطهارها يفضحهم فالاول كسر الهاء عن الحج هل هو كل عام والثانى كسر الهمزة عن أبيه بقوله أين أبى فقال له النبي أبوك فى النار اه شيخنا (قوله عن أشياء) ممنوع من الصرف لألف التأنيث الممدودة ووزنه الآن لفعاء وذلك أنه جمع شىء بوزن فعل كفلس فجمعه شيئاً بوزن فعلاء فالهمزة الاولى لام الكلمة والالف بعدها والهمزة الاخيرة زائدة فدخله القلب المسكانى فقدمت الهمزة التى هى لام

بأمنهم القتال فيها) (والهدى والقلائد) قياما لهم بأمن صاحبهما من التعرض له (ذلك) الجعل المذكور (لتعلموا أن الله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض وأن الله بكل شىء عليم) فان جعله ذلك لجلب المصالح لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما هو فى الوجود وما هو كائن (اعلموا أن الله شديد العقاب) لاعدائه (وأن الله غفور) لاوليائه (رحيم) بهم (ما على الرسول الا البلاغ) الابلاغ لكم (والله يعلم ما تبدون) تظهرون من العمل (وما تكتمون) تحفون منه فيجازيكم به (قل لا يستوى الخبيث) الحرام (والطيب) الحلال (ولو أعجبك أى سررك) كثرة الخبيث فاتقوا الله فى تركه (يا أولى الابواب لعلمكم تفلاحون) تفوزون * وزل لما أكثروا سؤاله عليه السلام (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ان تبد) تظهر (لكم تسؤلكم) لما فيها من المشقة

هو مفرد وقيل واحده صفا وجمع فعل على فعلا قليل وحكى صفوان بكسر

الكلمة فصار أشياء بوزن لفعاء اه شيخنا وفي السمين قوله عن أشياء متعلق بتسألوا واختلف النحويون في أشياء على خمسة مذاهب أحدها هو رأى الخليل وسيبويه والمازني وجمهور البصريين أنه اسم جمع من لفظ شيء فهو مفرد لفظا جمع معنى كطرفاء وقصباء وأصله شيء بهمزة تنين بينهما ألف ووزنه فعلاء كطرفاء فاستقلوا الاجتماع همزة تنين بينهما ألف لاسيا وقد سبقهما حرف علة وهي الياء وكثر دور هذه اللفظة في لسانهم فقبلوا الكلمة بأن قدموا الهمزة الاولى على فاءها وهي الشين فقالوا أشياء فصار وزنه لفعاء ومنع من الصرف لالف التأنيت الممدودة * المذهب الثاني وبه قال الفراء أن أشياء جمع لشيء كيهن والاصل في شيء شيء على فيعل كمين ثم خفف الى شيء كما خففوا النياوهينا وميتا الى لين وهين وميت ثم جمع بعد تخفيفه وأصله أشياء بهمزة تنين بينهما ألف بعد ياء بزنة أفعلاء فاجتمع همزة تنين لام الكلمة والتي للتأنيت والالف تشبه الهمزة والجمع ثقيل فخففوا الكلمة بأن قلبوا الهمزة الاولى ياء لانكسار ما قبلها فاجتمع يان أولاهما مكسورة فحذفوا الياء التي هي عين الكلمة تخفيفا فصار أشياء ووزنه الآن بعد الحذف أفلاء فنع من الصرف لاجل ألف التأنيت وهذه طريقة مكى بن أبى طالب في تصريف هذا المذهب * المذهب الثالث وبه قال الاخفش ان أشياء جمع شيء بزنة فلس أى ليس مخففا من شيء كما يقوله الفراء بل جمع شيء موقال ان فعلا يجمع على أفعلاء فصار أشياء بهمزة تنين بعد ياء ثم عمل فيه ما عمل في مذهب الفراء * المذهب الرابع وهو قول الكسائي وأبى حاتم أنه جمع شيء كبيت وأبيات وضيف وأضياف واعترض الناس هذا القول بأنه يلزم منه منع الصرف لغير علة اذ لو كان على أفعال لا نصرف كإبيات * المذهب الخامس أن وزنه أفعلاء أيضا جمعا لشيء بزنة ظريف وفعل يجمع على أفعلاء كنصيب وأنصاء وصيدق وأصدقاء ثم حذفت الهمزة الاولى التي هي لام الكلمة وفتحت الياء لتعلم ألف الجمع فصار أشياء ووزنها بعد الحذف أفعاء اه (قوله وان تسألوا عنها) الضمير في عنها يحتمل أن يعود على نوع الاشياء المنهى عنها لاعليها أنفسها قاله ابن عطية ونقله الواحدى عن صاحب النظر ونظره بقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين يعنى آدم ثم جعلناه نطفة قال يعنى ابن آدم فعاد الضمير على ما دل عليه الاول قال ويحتمل أن يعود عليها أنفسها قاله الزمخشري بمعناه وقوله حين ينزل القرآن في هذا الظرف احتملان أحدهما وهو الذى يظهر ولم يذكر الزمخشري غيره أنه منصوب بتسألوا قال الزمخشري وان تسألوا عنها أى عن هذه التكاليف الصعبة حين ينزل القرآن في زمان الوحي وهو مادام الرسول بين أظهركم يوحى اليه تبدل لكم تلك التكاليف التي تسوكم وتؤمروا بتحملها فتعرضوا أنفسكم لغضب الله لتفريطكم فيها ومن هنا قلت لك ان الضمير في عنها عائدا على الاشياء الاول لاعلى نوعها والثاني أن الظرف منصوب بتبدلكم أى تظهر لكم تلك الاشياء حين نزول القرآن اه سمين (قوله المعنى اذا سألتهم الخ) يشير الى أن في الآية تقدما وتأخيرا فالشرطية الاولى مؤخرة في المعنى عن الثانية وكذا فعل النهى مؤخر في المعنى عنهما فقوله اذا سألتهم الخ معنى الشرطية الثانية وقوله ومتى أبداها الخ معنى الشرطية الاولى اه شيخنا وعبارة الكرخي وقال القاضي الجملة الشرطية وما عطف عليها صفتان لاشياء المعنى لتسألوا عن أشياء ان تظهر لكم نعمكم وان تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم وهما كمتدنتين ينتجان ما يمنع السؤال وهما أنه بما يفهمهم والعقل لا يفعل ما يفهمه اه يعنى أنه علم من الكلام الاول أن الاولى للعقل أن يشتغل بما يفهمه ومن الكلام الثاني أن المسؤول مما يفهمهم فحصل من هاتين المقدمتين أن السؤال لا ينبغي للعقل أن يشتغل به ويرد عليه أن المقدمة الاولى كافية في المطلوب المذكور ولا يحتاج الى الثانية والجواب أن الحاصل من المقدمة الاولى المنع من السؤال عن أشياء

وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن (أى في زمن النبي ﷺ) (تبدلكم) المعنى اذا سألتهم عن أشياء في زمنه ينزل القرآن بأبدائها ومتى أبداها ساءتكم فلا تسألوا عنها قد

الصاد وهو أكثر في الجوع ويقرب أفتح الفاء وهو شاذ لان فلانا شاذ في الاسماء وانما يحى في المصادر مثل الغليان والصفان مثل يوم صحوان (عليه تراب) في موضع جر صفة لصفوان ولك أن ترفع ترابا بالجار لانه قد اعتمد على ما قبله وأن ترفعه بالابتداء والفاء في (فأصابه) عاطفة على الجار لان تقديره استقر عليه تراب فاصابه وهذا أحدا يقوى شبه الظرف بالفعل والالف في أصابه منقلبة عن واو لانه من صاب يصوب (فتركه صلدا) هو مثل قوله وتركهم في طلبات وقد ذكر في أول السورة (لا يقدرון) مستأنف لاموضع له وانما جمع هنا بعدما أفردي في قوله كالذى وما بعده لان الذى هنا جنس فيجوز أن يعود الضمير اليه مفردا وجمعا ولا يجوز أن يكون من الذى لانه قد فصل بينهما بقوله فقله وما بعده * قوله تعالى

ان ظهرت كان ظهورها موجبا للغم لكن لا يعلم من مجرد هأن السؤال عنها موجب للغم وانما يعلم بانضمام المقدمة الثانية اه وفي السمين مانصه قال بعضهم في الكلام تقديم وتأخير لان التقدير عن أشياء ان تسألوا عنها تبدل لكم حين نزول القرآن وان تبدل لكم تسو كولا شك أن المعنى على هذا الترتيب الا أنه لا يقال في ذلك تقديم وتأخير فان الواو لا تقتضي ترتيبا فلا فرق ولكن انما قدم هذا أولا على قوله وان تسألوا الفائدة وهي الزجر عن السؤال فانه قدم لهم أن سؤالهم عن أشياء متى ظهرت أساءتهم قبل أن يخبرهم بانهم ان سألوا عنها بدلت لهم لينزجروا وهو معنى لائق اه وفي الخازن ما يقتضي انه لا يحتاج الى ملاحظة التقديم والتأخير بل النظم على ظاهره واضح ونصه وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم معناه ان صبرتم حتى ينزل القرآن بحكم من فرض أو نهى وليس في ظاهره شرح ما تحتاجون اليه ومست حاجتكم اليه فاذا سألتهم عنه فحينئذ تبدل لكم ومثال هذا ان الله عز وجل لما بين عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها والحامل ولم يكن في عددهؤلاء دليل على عدة التي ليست ذات قرء ولا حاملا فأسألو عنها فأنزل الله عز وجل جوابهم في قوله تعالى واللاقي يثنى من الحيض من نسائكم الآية اه وفي القرطبي مانصه قوله وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم فيه غموض وذلك أن أول الآية النهي عن السؤال ثم قال وان تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبدل لكم فاباحه لهم فقيل المعنى وان تسألوا عن غيرهما ماست الحاجة اليه فحذف المضاف ولا يصح حمله على غير الحذف قال الجرجاني الكناية في عنها ترجع الى أشياء أخر كقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين يعني آدم ثم قال ثم جعلناه نطفة أي ابن آدم لان آدم لم يحمل نطفة في قرار مكين لكن لما ذكر الانسان وهو آدم دل على انسان مثله وعرف ذلك بقرينه الحال والمعنى وان تسألوا عن أشياء حين ينزل القرآن من تحليل او تحريم أو مست حاجتكم الى التفسير فاذا سألتهم فحينئذ تبدل لكم فقد أباح هذا النوع من السؤال مثاله أنه بين عدة المطلقة والمتوفى عنها زوجها وترك اللائي يثنى من الحيض فالنهي اذا عن شيء لم يكن لهم حاجة الى السؤال عنه فاما ما مست الحاجة اليه فلا اه (قوله عفا الله عنها) استئناف مسوق لبيان أن نهيهم عنها لم يكن لمجرد صيانتهم عن المسئلة بل لانها في نفسها معصية مستتعبة للوأخذة وقد عفى الله عنها أي عفا الله عن مسئلتكم السالفة منكم حيث لم يفرض عليكم الحج كل عام جزاء لمسئلتكم وتجاوز عن عقوبتكم الاخرية كسائر مسائلكم فلا تعودوا اليها اه أبو السعود وفي السمين قوله عفا الله عنها فيه وجهان أحدهما أنه في محل جر لانه صفة أخرى لاشياء والضمير على هذا في عنها يعود على أشياء ولا حاجة الى ادعاء التقديم والتأخير في هذا كما قاله بعضهم قال تقديره لا تسألوا عن أشياء عفا الله عنها ان تبدل لكم الى آخر الآية لان كلامنا في الجملتين الشرطيتين وهذه الجملة صفة لاشياء فنأين أن هذه الجملة مستحقة للتقديم على ما قبلها وكان هذا القائل انما قدرها متقدمة ليتضح أنها صفة لاستأنفة والثاني أنها محل للاستئناف والضمير في عنها على هذا يعود على المسئلة المدلول عليها بالتسألوا ويجوز أن يعود على أشياء وان كان في الوجه الاول يتعين هذا لضرورة الربط بين الصفة والموصوف اه (قوله فلا تعودوا) أي مثلها (قوله قد سألتها) أي سألتها في كونها محدورة ومستتعبة للوبال وعدم التصريح بالمثل للبالغة في التحذير اه أبو السعود وفي السمين والظاهر أن الضمير في سألتها يعود على أشياء لكن قال الزمخشري فان قلت كيف قال لا تسألوا عن أشياء ثم قال قد سألتها لم يقل سألت عنها قلت ليس يعود على أشياء حتى يعدى اليها بعن وانما يعود على المسئلة المدلول عليها بقوله لا تسألوا أي قد سال المسئلة قوم ثم أصبحوا بها أي بحر جوعها كافرين

(عفا الله عنها) عن مسئلتكم
فلا تعودوا (والله غفور
حليم قد سألتها) أي الاشياء
(قوم من قبلكم

(ابتغاء) مفعول من أجله
(وتثبتا) معطوف عليه
ويجوز أن يكونا حالين أي
مبتغين ومثبتين (من
أنفسهم) يجوز أن يكون
من بمعنى اللام أي تثبتا
لأنفسهم كما تقول فعلت
ذلك كسرا من شهوتي
ويجوز أن تكون على
أصلها أي تثبتا صادرا
من أنفسهم والتثبت
مصدر فعل متعدي فاعلى
الوجه الاول يكون من أنفسهم
مفعول المصدر على الوجه
الثاني يكون المفعول محذوفا
تقديره ويثبتون أعمالهم
باخلاص النية ويجوز أن
يكون تثبتا بمعنى تثبت
فيكون لازما والمصادر قد
تختلف ويقع بعضها موقع
بعض ومثله قوله تعالى
وتبتل اليه بتبلا أي بتبلا*
وفي قوله ومثل الذين ينفقون
حذف تقديره ومثل نفقة
الذين ينفقون لان المنفق
لا يشبه بالجنة وانما تشبه
النفقة التي تزكو بالجنة التي
تثمر* والربوة بضم الراء
وفتحها وكسرهما ثلاث
لغات وفيها

أنبياءهم فأجيبوا ببيان
أحكامها (ثم أصبحوا)
صاروا (بها كافرين)
بتركهم العمل بها (ما جعل)
شرع (الله من بحيرة ولا
سائبة ولا وصيلة

لغة أخرى رابوة وقد قرئ
بذلك كله (أصاها) صفة
للجنة ويحوز أن تكون
في موضع نصب على الحال من
الجنة لأنها قد وصفت ويحوز
أن تكون حالا من الضمير
في الجار وقد مع الفعل مقدرة
ويحوز أن تكون الجملة
صفة لربوة لأن الجنة بعض
الربوة والوابل من وابل
ويقال أو بل فهو موبل
وهي صفة غالبية لا يحتاج معها
إلى ذكر الموصوف *
وأتت متعدداً لمفعولين وقد
حذف أحدهما أي أعطت
صاحبها ويحوز أن يكون
متعدياً إلى واحد لأن معنى
أتت أخرجت وهو من الاتاء
وهو الريع * والا كل
بسكون الكاف وضما
لقتان وقد قرئ جمعاً
والواحد منه أكلة وهو
الماء كول وأضف الا كل
إليها لأنها محله أوسبه
و(ضعفين) حال أي مضاعفاً
(فظل) خبر مبتدأ محذوف
تقديره فالذي يصيبها ظل أو
فالمصيب لها أو فمصيبها
ويحوز أن يكون فاعلاً

ونحا ابن عطية من جاءه قال الشيخ ولا يتجه قولهما إلا على حذف مضاف وقد صرح به بعض المفسرين أي
سأل أمثالها أي أمثال هذه المسئلة أو أمثال هذه السؤالات اه (قوله أنبياءهم) أي كسأل قوم صالح
الناقة وسأل قوم عيسى المائدة وسأل قوم موسى رؤية الله جهرة اه خازن (قوله ثم أصبحوا بها) أي
بسببها كافرين بتركهم العمل بها فان بنى إسرائيل كانوا يستفتون أنبياءهم في أشياء فاذا أمروا بها تركوها
فهلكوا اه أبو السعود وفي الشهاب لما لم يكن كفرهم بنفس المسئلة بل بالمسؤول عنه أجابوا بأنه على
حذف مضاف أي يحوز المسئلة أو اليا سببية اه (قوله ما جل الله من بحيرة) ردوا بطلان لما ابتدعه أهل
الجاهلية اه أبو السعود (قوله من بحيرة) من زائدة في المفعول لوجود الشرطين المعروفين وجعل
يحوز أن يكون بمعنى سمي ويتعدى لمفعولين أحدهما محذوف والتقدير ما جعل أي ماسمي الله حيوانا بحيرة
قاله أبو البقاء وقال ابن عطية والزحشرى وأبو البقاء أنها تكون بمعنى شرع ووضع أي ما شرع الله ولا أمر
بها وقال ابن عطية وجعل في هذه الآية لا تكون بمعنى خلق لأن الله خلق هذه الأشياء كلها ولا معنى صير
لأن التصيير لا بدله من مفعول ثان فنعناه ما بين الله ولا شرع ومنع الشيخ هذه النقولات كلها بأن جعل لم
يعد للغويين من معانيها شرع وخرج الآية على التصيير ويكون المفعول الثاني محذوفاً أي ماصير الله بحيرة
مشروعة والبحيرة فعيلة بمعنى مفعولة فدخل تاء التأنيث عليها لا ينقاس ولكن لما جرت مجرى الاسماء
الجوا مبدأ ثنت واشتقاقها من البحر والبحر السعة ومنه بحر الماء لسعته واختلف أهل اللغة في البحيرة
عند العرب ما هي اختلافاً كثيراً فقال أبو عبيد الله الناقه التي تنتج خمسة أبطن في آخرها ذكر افتشق
أذنوا وترك فلا تركب ولا تحلب ولا تطرد عن مرضى ولا ماء وإذا القيا الضعيف لم يركبها روى ذلك
عن ابن عباس وقال بعضهم إذا نتجت الناقه خمسة أبطن نظراً في الخامس فإن كان ذكرًا ذبحوه وأكلوه
وان كان أنثى شقوا أذنوا وتركوها ترعى وترد الماء ولا تركب ولا تحلب فهذه هي البحيرة وروى هذا
عن قتادة وقال بعضهم البحيرة الأنثى التي تكون خامس بطن كاتقدم بيانها لأنه لا يحل للنساء منافها
كأن وصوف فإن ماتت حل لمن أكلها وقال بعضهم البحيرة بنت السائبة وسيأتي تفسير السائبة فاذا
ولدت السائبة أنثى شقوا أذنوا وتركوها مع أمها ترعى وترد الماء ولا تركب حتى للضعيف وهذا قول
مجاهد وابن جبير وقال بعضهم هي التي منع ذرها أي لبنها لاجل الطواغيت فلا تحلبها أحد وقال بهذا سعيد
ابن المسيب وقيل هي التي تترك في المرعى بالأراع قاله ابن سيد الناس وقيل إذا ولدت خمس أناث شقوا
أذنوا وتركوها وقيل غير ذلك وجه الجمع بين هذه الأقوال الكثيرة أن العرب كانت تختلف أفعالها في
البحيرة اه سمين (قوله ولا سائبة) السائبة قيل كان الرجل إذا قدم من سفر أو شفى من مرض
يسبب بعيراً فلم يركب ويفعل به ما تقدم في البحيرة وهذا قول أبي عبيد وقيل هي الناقه تنتج عشر أناث
فلا تركب ولا يشرب لبنها الا ضعيف أو ولد قاله الفراء وقيل ما ترك لا لهم فكان الرجل يحرم
بما شئته فيتركها عندهم ويسبل لبنها وقيل هي الناقه تترك ليحج عليها حاجة ونقل ذلك عن الشافعي وقيل
هو البعديتق على أن لا يكون عليه ولا ولا عقل ولا ميراث والسائبة هنا فيها قولان أحدهما أنها اسم
فاعل على بابه من ساب يسبب أي سرح كسببت الماء وهو مطاوع سببته يقال سببته فساب وانساب والثاني
أنه بمعنى مفعول نحو عيشة راضية وعجىء فاعل بمعنى مفعول قليل جداً نحو ماء دافق اه
سمين (قوله ولا وصيلة) الوصيلة فعيلة بمعنى فاعلة على ماسيأتي في تفسيرها واختلف أهل اللغة
فيها هل هي من جنس الغنم أو من جنس الابل ثم اختلفوا بعد ذلك أيضاً فقال الفراء هي الشاة

تنتج سبعة أبطن عناقين عناقين فاذا ولدت في آخرها عناقا وجديا قيل وصلت أخاها فحرت بحري
 السابعة وقال الزجاج هي الشاة اذا ولدت ذكرا كان لأهنتهم واذا ولدت أنثى كانت لهم وقال ابن عباس رضى
 الله عنه هي الشاة تنتج سبعة أبطن فان كان السابع أنثى لم ينتفع النساء منها بشيء إلا أن تموت فيأكلها
 الرجال والنساء وان كان ذكرا ذبحوه وأكلوه جميعا وان كان ذكرا أو أنثى قالوا وصلت أخاها فيتركونها
 معه لا يذبح ولا ينتفع بها إلا الرجال دون النساء وقالوا خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وقيل هي
 الشاة تنتج عشر أنثى متواليات في خمسة أبطن ثم ما ولدت بعد ذلك فلذلك كوردون الاناث وهذا قال ابن
 اسحق وأبو عبيدة وقيل هي الشاة تنتج خمسة أبطن أو ثلاثة فان كان جديا ذبحوه وان كان أنثى أبقوها
 وان كان ذكرا وأنثى قالوا وصلت أخاها هذا كله عندهم من خصها بجنس الغنم وأما من قال انها من الابل
 فقال هي الناقة تبرك فلد أنثى ثم تنى بولادة أنثى أخرى ليس بينهما ذكرا فيتركونها لأهنتهم ويقولون قد
 وصلت أنثى بأنثى ليس بينهما ذكر اه سمين (قوله ولا حام) الحام اسم فاعل من حمى يحمى أى منع
 واختلف فيه تفسير أهل اللغة فمن الفراء أنه الفحل يولد لولد ولده فيقولون قد حمى ظهره فلا يركب
 ولا يستعمل ولا يطرد عن مرعى ولا ماء ولا شجر وقال بعضهم هو الفحل ينتج من بين أولاده
 ذكورها وأنثاه عشر اناث روى ذلك ابن عطية وقال بعضهم هو الفحل يولد من صلبه عشرة أبطن
 فيقولون قد حمى ظهره فيتركونه كالسائبة فيما تقدم وهذا قول ابن عباس وابن مسعود واليه مال أبو عبيدة
 والزجاج وروى عن الشافعى أنه الفحل يضرب في مال صاحبه عشر سنين وقال ابن دريد هو الفحل
 ينتج له سبع اناث متواليات فيحمى ظهره فيفعل به ما تقدم وقد عرفت منشأ خلاف أهل اللغة في هذه
 الاشياء وأنه باعتبار اختلاف مذاهب العرب وآرائهم الفاسدة فيها اه سمين (قوله يفعلونه) أى الجمل
 المذكور (قوله قال البحيرة التى) أى هي الناقة التى يمنع درها أى لبها للطواغيت أى الاصنام التى كانوا
 يعبدونها أى لخدامها فقوله فلا يحلبها أى لا يحلبها أحد أى غير خدام الطواغيت اه شيخنا وحلب من باب طلب فعلا
 ومصدر او قد يخفف المصدر بتسكين اللام (قوله والسائبة كانوا يسيبون الخ) أى هي الناقة التى كانوا
 يسيبونها أى بالنذر فكان أحد من مرض أو مرض له أحد يقول ان شفى الله أو شفى مريضى سيدت
 ناقة فاذا حصل مقصوده سبها اه شيخنا (قوله فى أول نتاج الابل) لوقال فى أول نتاجها لكان أوضح
 اه شيخنا (قوله الضراب المعدود) وهو عشر مرات فكان اذا أحبل الانثى عشر مرات تركوه
 للطواغيت الى آخر ما فى الشرح وتقدم عن السمين وروى عن الشافعى أنه الفحل يضرب فى مال
 صاحبه عشر سنين اه (قوله ودعوه) أى تركوه وقوله وأعفوه أى تركوه من الحمل فهو بمعنى ما قبله (قوله
 ولكن الذين كفروا) أى علماءهم يفترون أى حيث يفعلون ما يفعلون ويقولون أمرنا الله بهذا وهذا شأن
 رؤسائهم وكبارهم وأكثرهم أى وهم أرادهم وعوامهم الذين يتبعونهم من معاصرى رسول الله ﷺ كما
 يشهد به سياق النظم لا يعقلون أنه افتراء باطل حتى يخالفوه ويهتدوا الى الحق بانفسهم فاستمروا فى أشد
 التقليد وهذا بيان لقصور عقولهم وعجزهم عن الاهتداء بانفسهم اه أبو السعود (قوله فى ذلك) أى الجمل
 المذكور (قوله واذا قيل لهم) أى لعوامهم المعبر عنهم بالذكور فى قوة قوله وأكثرهم لا يعقلون وقوله تعالى
 فعل أمر مبنى على حذف النون وأصله تعالى ون حذف الالف لالتقاء الساكنين والنون لبناء الفعل على
 حذفها اه شيخنا (قوله أى الى حكمه) إشارة لتقدير مضاف فى قوله والى الرسول أى الى حكمه وقوله
 من تحليل الحبيان لسل من قوله ما أنزل الله ومن حكم الرسول اه شيخنا (قوله حسبنا) مبتدأ وقوله

ولا حام) كما كان أهل
 الجاهلية يفعلونه روى
 البخارى عن سعيد بن
 المسيب قال البحيرة التى
 يمنع درها للطواغيت فلا
 يحلبها أحد من الناس
 والسائبة كانوا يسيبونها
 لأهنتهم فلا يحلب عليها شيء
 والوصيلة الناقة البكر تبرك
 فى أول نتاج الابل بأنثى ثم
 تنى بعد بانثى وكانوا يسيبونها
 للطواغيت ان وصلت
 احداها بأخرى ليس بينهما
 ذكر والحام جمل الابل
 يضرب الضراب المعدود
 فاذا قضى ضرابه ودعوه
 للطواغيت وأعفوه من
 الحمل فلا يحلب عليه شيء
 وسموه الحامى (ولكن
 الذين كفروا يفترون على
 الله الكذب) فى ذلك
 ونسبته اليه (وأكثرهم
 لا يعقلون) أن ذلك افتراء
 لانهم قلدوا فيه آباءهم (واذا
 قيل لهم تعالى الى ما أنزل
 الله والى الرسول) أى الى
 حكمه من تحليل ما حرمتهم
 (قالوا حسبنا) كافينا
 (ما وجدنا عليه آباءنا) من
 الدين والشريعة قال تعالى
 تقديره فيصيبها طل
 وحذف الفعل لدلالة فعل
 الشرط عليه * والحزم فى
 يصيبها لم لا بان لان لم حامل
 يختص بالمستقبل وان قد
 وليا الماضى

ما وجدنا خبر وقال هنا ما وجدنا وفي البقرة ما ألفينا وقال هنا لا يعلمون وهناك لا يعقلون للتفنن أى
ارتكاب فنون وأساليب من التعبير وهذا ما استحسناه أبو حيان والسمين اه شيخنا (قوله أحسبهم
ذلك ولو الخ) أشار به الى أن الواو فى أو ولو واو الحال دخلت عليها همزة الانكار والتقدير أحسبهم دين
آب لهم بمعنى كافهم الخ اه كرخى وعبرة أبى السعود أولو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون قيل
الواو للحال دخلت عليها همزة الانكار والتعجب أى أحسبهم ذلك ولو كان آباؤهم جهلة ضالين
وقيل للعطف على شرطية أخرى مقدرة قبلها وهو الاظهر والتقدير أحسبهم ذلك أو يقولون هذا القول
لو لم يكن آباءهم لا يعلمون شيئاً من الدين ولا يهتدون للصواب ولو كانوا لا يعلمون الخ وكتباها في موضع
الحال أى أحسبهم ما وجدوا عليه آباءهم كائين على كل حال مفروضة وقد حذف الاولى في الباب حذفاً
مطرد للدلالة الثانية عليها دلالة واضحة كيف وأن الشيء اذا تحقق عند المانع فلان يتحقق عند عدمه
أولى كفى قولك أحسن الى فلان وإن أساء اليك أى أحسن اليه ان لم يسيء اليك وإن أساء أى أحسن اليه كائنا
على كل حال مفروضة وقد حذف الاولى لدلالة الثانية عليها دلالة ظاهرة اذا الاحسان حيث أمر به عند المانع
فلان يؤمر به عند عدمه أولى وعلى هذا السرى دور ما فى أن ولو الوصليتين من المبالغة والتأكييد وجواب
لو محذوف لدلالة ما سبق عليه أى لو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون حسبهم ذلك أو يقولون ذلك
وما فى لوم من معنى الامتناع والاستبعاد انما هو بالنظر الى زعمهم لا الى نفس الامر وفائدته المبالغة في
الانكار والتعجب ببيان ان ما قالوه موجب للانكار والتعجب اذ كون آباءهم جهلة ضالين في
الاحتمال البعيد فكيف اذا كان ذلك واقعاً لا ريب فيه اه (قوله والاستفهام للانكار) أى مع التوبيخ
(قوله عليكم أنفسكم) الجمهور على نصب أنفسكم وهو منصوب على الاغراء بعلينكم لان عليكم هنا اسم
فعل اذ التقدير ألزموا أنفسكم أى هدايتهم وحفظها بما يؤذيها فعليكم هنا رفع فاعلاته تقديره عليكم أتم
ولذلك يجوز أن يعطف عليه مرفوع نحو عليكم أتم وزيد الخير كذا قلت الزموا أتم وزيد الخير
واختلف النحاة في ضمير المتصل بها وبأخواتها نحو اليك ولديك ومكانك والصحيح أنه في موضع جر
كما كان قبل أن تنقل الكلمة الى الاغراء وهذا مذهب سيديويه وذهب الكسائي الى أنه منصوب المحل
وفيه بعد لنصب ما بعده وذعب الفراء الى أنه مرفوع وقد حقت هذه المسائل بدلائلها مبسوطه في شرح
التسهيل وقرأ نافع بن أبى نعيم أنفسكم رفعاً فيما حكاه عنه صاحب الكشاف وهى مشكلة وتخريجها على
أحد وجهين اما الابتداء وعليكم خبره مقدم والمعنى على الاغراء أيضاً فان الاغراء قد جاء بالجملة الابتدائية
ومنه قرأة بعضهم ناقة الله وسقياها وهذا تحذير وهو نظير الاغراء واما على أن يكون توكيداً للضمير
المستتر في عليكم لانه كما تقدم تقديره قائم مقام الفاعل الا أنه شد توكيده بالنفس من غير توكيد بضمير
منفصل والمفعول على هذا محذوف تقديره عليكم أتم أنفسكم صلاح حالكم وهدايتكم اه سمين
وقوله في موضع جر أى بالحرف في نحو عليك واليك بحسب ما كان وبالإضافة في نحو لديك ومكانك
وكون الكاف في عليك وأخواته ضمير امذهب الجمهور وذهب ابن بيشاذ الى أنها حرف خطاب اه من
حواشى الاثموني (قوله أى احفظوها) أى من المعاصى وقوموا بصلاحها أى بفعل الطاعات اه شيخنا
(قوله قيل المراد لا يضركم الخ) فعلى هذا تكون الآية تسليية للمؤمنين على ما حصل لهم من الحزن على عدم
إيمان الذين كفروا حين دعواهم الى ما أنزل الله والى الرسول فامتنعوا وقالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا
وقوله وقيل المراد غيرهم وهم عصاة المؤمنين فعلى هذا معنى عليكم أنفسكم أى بعدان أمرتم

(أحسبهم ذلك ولو كان
آباؤهم لا يعلمون شيئاً
ولا يهتدون) الى الحق
والاستفهام للانكار
(يا أيها الذين آمنوا عليكم
أنفسكم) أى احفظوها
وقوموا بصلاحها (لا يضركم
من ضل اذا هتديتم) قيل المراد
لا يضركم من ضل من أهل
الكتاب وقيل المراد
غيرهم لحديث

وقد يحذف معها الفعل فجاء
ان يبطل عملها * قوله
تعالى (من نخيل) صفة لجنة
ونخيل جمع وهو نادر
وقيل هو جنس و(تجرى)
صفة أخرى (له فيها من كل
الثمار) فى الكلام حذف
تقديره له فيها رزق من كل
أو ثمرات من كل أنواع
الثمار ولا يجوز أن تكون
من مبتدأ وما قبله الخبر لان
المبتدأ لا يكون جاراً
ومجرور الا اذا كان حرف
الجر زائداً ولا فاعلاً لان
حرف الجر لا يكون فاعلاً
ولكن يجوز ان يكون صفة
لمحذوف ولا يجوز أن
تكون من زائدة على قول
سيبويه ولا على قول
الاخفش لان المعنى يصير له
فيها كل الثمرات وليس
الامر على هذا الا أن يراد به
ههنا الكثرة لا الاستيعاب
فيجوز عند الاخفش لانه
يجوز زيادة من فى الجواب

أبى ثعلبة الحشني سألت عنها
رسول الله ﷺ فقال
اتمروا بالمعروف وتناهوا
عن المنكر حتى إذا رأيت
شحامطا عا وهوى متبعوا ودنيا
مؤثرة واعجاب كل ذي
رأى برأيه فلعليك نفسك
رواه الحاكم وغيره (الى
الله مرجعكم جميعا فينبثكم
بما كنتم تعملون) فيجازيكم
به (يا أيها الذين آمنوا شهادة
بينكم إذا حضر أحدكم
الموت) أي أسبابه (حين
الوصية

وأضافة كل الى ما بعدها
بمعنى اللام لان المضاف اليه
غير المضاف (وأصابه)
الجملة حال من أحد وقد
مرادة تقديره وقد أصابه
وقيل وضع الماضي موضع
المضارع وقيل حمل في
العطف على المعنى لان المعنى
أيود أحدكم أن لو كانت له
جنة فأصابها وهو ضعيف
اذلا حاجة الى تغيير اللفظ
مع صحه معناه (وله ذرية)
جملة في موضع الحال من الهاء
في أصابه واختلف في أصل
الذرية على أربعة أوجه *
أحدها أن أصلها ذرورة من
ذرير اذا نشر فابدت الزاء
الثانية ياء لاجتماع اراء
ثم أبدلت الواو ياء ثم أغمضت
ثم كسرت الراء اتباعا
ومنهم من

بالمعروف ونهيتهم عن المنكر فلم يقدروا أن يتركوا ما هم فيه من الزواجر انفسكم فان لم تفعلوا ذلك ضرركم
ضلال من ضل لان الاقرار على الضلال ضلال اه شيخنا (قوله قيل المراد الخ) أشار به الى أن الآية
ليست نازلة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر بل جاء عن أبي بكر رضى الله عنه أنه قال تعدونها
رخصة والله ما نزل آية أشد منها وانما المراد لا يضركم من ضل من أهل الكتاب كما جاء عن مجاهد وابن
جبير هي في اليهود والنصارى خذوا منهم الجزية واتركوهم اه كرخى وفي أبي السعود مانصه ولا يتوهم
أن في هذه الآية رخصة في ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر مع استطاعتها كيف لا ومن جملة
الاهتداء أن ينكر على المنكر حسبما تفي به الطاقة قال علي بن أبي طالب من رأى منكرا فاستطاع أن يغيره فليغيره
بيده فان لم يستطع فليسلمه فان لم يستطع فليقلبه وقدرى أن الصديق رضى الله عنه قال يوم اعلى المنبر
يا أيها الناس انكم تقرأون هذه الآية وتضعونها غير موضعها ولا تدرون ما هي واني سمعت رسول الله ﷺ يقول
يقول ان الناس اذا رأوا منكرا فليغيروه وعملهم الله بعقاب فامر بالمعروف وانها عن المنكر ولا تغتروا
بقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم فيقول أحدكم على نفسه والله لا تأمرن بالمعروف
وتنهون عن المنكر أو ليس تعلمن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم ليدعون خياركم فلا
يستجاب لهم وعنه ﷺ ما من قوم عمل فيهم منكر وسن فيهم قبيح فلم يغيروه ولم ينكروه الا وحق على
الله أن يعذبهم بالعقوبة جميعا ثم لا يستجاب لهم والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحسرون على الكفرة
وكانوا يتمنون ايمانهم وهم من الضلال بحيث لا يكادون يرعون عنه بالامر والنهي وقيل كان الرجل اذا
أسلم لاموه وقالوا له سفهت آباءك وضللهم أي نسبهم الى السفاهة والضلال فنزلت تسليية له بان ضلال
آبائه لا يضره ولا يشينه اه (قوله أبى ثعلبة الحشني) نسبة الى خشينة قبيلة من العرب وفي المصباح
ورجل خشن قوى شديد ويجمع على خشن بضمتين مثل غمر وغمر والاثني خشنة وبمصرغها سمي حتى
من العرب والنسبة اليه خشني بخذف الياء والهاء ومنه أبو ثعلبة الحشني اه (قوله سألت عنها) أي عن
هذه الآية وقوله فقال أي في بيان معناها (قوله شحامطا عا) الشح نهاية البخل مع الحرص مطاعا أي
يطيعه صاحبه وهو بالقصر أي ميل النفس الى القبايح متبعا أي يتبعه صاحبه ودينار مؤثرة بالهمز وعدمه أي
يؤثرها صاحبها على الآخرة واعجاب كل ذي رأى أي سرور وفرح كل ذي رأى برأيه فلا يقبل نصيحة
الغير اه شيخنا (قوله الى الله مرجعكم) أي أيها المؤمنون الطائعون أي ومرجعهم أيضا أي مرجع
من ضل في الآية اكتفاء على حد سرايل تقيكم الحروف في هذا وعد ووعيد للفريقين وتذنيه على أن
أحد الايواخذ بعمل غيره اه شيخنا (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) استئناف مسوق لبيان الاحكام
المتعلقة بأمر دنياهم اثر بيان الاحوال المتعلقة بأمر دينهم اه أبو السعود (قوله شهادة بينكم) هذه
الآية والثاني بعدهما من أشكل القرآن حكما واعرابا وتفسيرا ولم يزل العلماء يستشكلونها
ويكفون عنها حتى قال مكى بن أبى طالب رحمه الله في كتابه المسمى بالكشف هذه الايات في
قرا آتها واعرابها وتفسيرها ومعانيها وأحكامها من أصعب آي القرآن وأشكلكه قال ويحتمل أن يبسط
ما فيها من العلوم في ثلاثين ورقة أو أكثر قال وقد ذكرناها مشروحة في كتاب مفرد وقال السخاوى
لم أر أحدا من العلماء تخلص كلامه فيها من أوها الى آخرها قلت وأنا أستمع الله تعالى في توجيه اعرابها
واشتقاق مفرداتها وتصريف كلماتها وقرا آتها ومعرفته تأليفها وأما بقية علومها فنسأل الله العون في
تهذيبه الى آخر ما في عبارة السمين فارجع اليه ان شئت اه واختلفوا في هذه الشهادة فقيل هي

الشهادة المعروفة التي هي الاخبار بحق الغير على الغير وقيل هي حضور وصية المحتضر كاستأني الاشارة اليه في الشارح وعبارة الخطيب المعنى أن المحتضر اذا أراد الوصية ينبغي أن يشهد عدلين من أهل دينه على وصيته أو ما يوصي اليهما احتياطاً فان لم يحدهما فآخران من غيرهم الخ (قوله اثنان) خبر للبدء الذي هو شهادة بينكم على تقدير شهادة اثنين أو ذو شهادة بينكم اثنان واحتيج الى هذا الحذف ليتطابق المبتدأ والخبر وذلك لان الشهادة لا تكون هي الاثنان اذا الجئة لا تكون خبرا عن المصادر فاضمر مصدر يكون خبرا عن مصدر وهذا ما أشار اليه الشيخ المصنف كالسفاقي وغيره وجوز الزمخشري أن يكون شهادة مبتدأ والخبر محذوف أي فيما فرض عليكم شهادة واثنان فاعل بشهادة أي أن يشهد اثنان وهذا ما جرى عليه ابن هشام وهو الاول لان الصريح ليس كغيره اه كرخي (قوله خبر بمعنى الامر) أي هذه الجملة وهي قوله شهادة بينكم الخ خبرية ومعناها الطلب وشهادة مبتدأ واثنان خبره وما بينهما اعتراض وقوله أي ليشهد من أشهد الرباعي فيكون شهادة بينكم مصدراً تاباعاً فعل الامر وهذا هو المناسب لقوله فيما يأتي المعنى ليشهد المحتضر الخ ويصح أن يقر أنها ليشهد من شهد الثلاثي ويكون اثنان على هذا فاعلاً بالمصدر اه شيخنا (قوله على الاتساع) أي التجوز يعني وحق الشهادة أن تضاف الى المشهود به كان يقال شهادة الحقوقي أي الشهادة بها فأتسع فيها وأضيفت الى البين اما باعتبار جريانها بينهم أو باعتبار تعلقها بما يجري بينهم من الخصومات اه أبو السعود وفي الكرخي قوله على الاتساع أي في الظرف وذلك لان الاضافة اليه أخر جته عن الظرفية وصيرته مفعولاً به على السعة وبينكم كناية عن التنازع والتشاجر وانما أضاف الشهادة الى التنازع لان الشهود انما يحتاج اليهم عند التنازع والمراد من المسلمين اه (قوله أو آخران من غيركم) عطف على اثنان تابع له فيما ذكر من الخبر أو الفاعلية اه أبو السعود وقوله ان أتم الخ قيد في قوله أو آخران وفيه التفات من الغيبة الى الخطاب ولو جرى على لفظ اذا حضر أحدكم الموت لكان التركيب هكذا ان هو ضرب في الارض فاصابته اه سمين (قوله ان أتم) مرفوع بمضمر يفسره ما بعده تقديره ان ضربتم فلما حذف الفعل انفصل الضمير فقوله ضربتم لا محل له من الاعراب لكونه مفسراً وقوله فاصابتمكم عطف على الشرط والجواب محذوف لدلالة ما قبله عليه أي ان سافرتم فقتلوا بكم الاجل حينئذ وما معكم من أهل الاسلام أحد فليشهد آخران أي فاستشهدوا آخرين أو فالشاهدان آخران اه أبو السعود وفي القرطبي مانصه المسئلة الثامنة قوله تعالى ان أتم ضربتم في الارض في الكلام حذف تقديره ان أتم ضربتم في الارض فاصابتمكم مصيبة الموت فاصيتم الى اثنين عدلين في ظنكم ودفعتم اليهما ما معكم من المال ثم متم وذهب الاثنان الى ورتكم بالتركة فارتابوا في أمرهما وادعوا عليهما خيانة فالحكم أن يجسوهما من بعد الصلاة أي تستوثقوا منهما اه (قوله صفة آخران) أي قوله تجسونهما صفة لقوله آخران والتقدير أو آخران من غيركم يحسان وقوله ان أتم ضربتم في الارض فاصابتمكم مصيبة الموت معترض واستفيد منه أن العدول الى آخرين من غير الملة إنما يكون مع ضرورة السفر وحضور الموت وشهادة أهل الذمة منسوخة عند أكثر العلماء بقوله وأشهدوا ذوي عدل منكم وجازت في أول الاسلام لقلة المسلمين وتعذر الشهود ولا محل للشرط وجوابه من الاعراب لانه اعتراض بين الصفة والموصوف وجوابه محذوف وهو فأشهدوا آخرين من غيركم اه كرخي (قوله أي صلاة العصر) وعدم تعيينها في الآية لتعنيها عندهم للتخليف بعدها لانه وقت اجتماع الناس وتصادم ملائكة الليل وملائكة النهار

اثنان ذوو عدل منكم) خبر بمعنى الامر أي ليشهد واطافة شهادة لبين على الاتساع وخبر بدل من اذا أو ظرف لحضر (أو آخران من غيركم) أي غير ملتكم (ان أتم ضربتم) سافرتم (في الارض فاصابتمكم مصيبة الموت تجسونهما) توقفونهما صفة آخران (من بعد الصلاة) أي صلاة العصر

بكسر الذال اتباعاً أيضاً وقد قرئ به * والثاني أنه من ذر أيضاً لأنه زاد الياءين فوزنه فعلية * والثالث أنه من ذرأ بالهمز فأصله على هذا ذرواً فعولة ثم أبدلت الهمزة ياءً وأبدلت الواو ياءً فراراً من ثقل الهمزة والواو والضممة * والرابع أنه من ذرا يذر ولقوله تذروه الرياح فأصله ذرووة ثم أبدلت الواو ياءً ثم عمل ما تقدم ويحوز أن يكون فعلية على الوجهن (فاصلها) معطوف على صفة الجنة * قوله تعالى (أنفقوا من طيبات المفعول محذوف أي شيئاً من طيبات وقد ذكر مستوفى فيما تقدم (ولا تيمموا) الجمهور على تخفيف التاء وماضيه تيمموا الاصل تميموا فحذف التاء الثانية كاذ كر في قوله تظاهرون

ولأن جميع المال يعظمون هذا الوقت ويحتنبون فيه الحلف الكاذب اه أبو السعود وقال الحسن صلاة
الظهر وقيل أى صلاة كانت وقيل من بعد صلاتهما على انهما كافران اه قرطبي (قوله فيقسمان بالله)
عطف على تجبسونهما وجواب قوله ان ارتبتم محذوف لدلالة ما سبق من الحبس والاقسام عليه والجملة
الشرطية معترضة بين القسم وجوابه للتنبيه على اختصاص الحبس والحلف بحال الارتياح أى ان
ارتاب الوارث منكم بخيانة أو أخذ شيء من التركة فاحبسوهما وحلفوهما من بعد الصلاة اه
أبو السعود وعبارة الكرخي قوله فيقسمان معطوف على تجبسونهما وان ارتبتم معترض بين يقسمان
وجوابه وهو لا تشتري وجواب الشرط محذوف تقديره ان ارتبتم فحلفوهما هذا ما جرى عليه الأكثر
ومشى الشيخ المصنف على الاختار الجرجاني وهو أن هنا قولاً مقدرافقال ويقولان الخ أى فيقسمان
بالله ويقولان هذا القول فى إيمانهما اه وفى السمين قوله ان ارتبتم شرط وجوابه محذوف تقديره
ان ارتبتم فيهما فحلفوهما وهذا الشرط وجوابه المقدر معترض بين القسم وجوابه وليست هذه الآية
مما اجتمع فيه شرط وقسم فاجيب سابقهما وحذف جواب الآخر لدلالة جوابه عليه لأن تيك المسئلة
شرطها أن يكون جواب القسم صالحاً لأن يكون جواباً للشرط حتى يسد مسد جوابه نحو والله ان تقم
لا كرمك لانك ان قدرت ان تقم أكرمك صح وهنا لا يقدر جواب الشرط ما هو جواب القسم بل
يقدر جوابه قسماً برأسه ألا ترى أن تقديره هنا ان ارتبتم فحلفوهما ولو قدرته ان ارتبتم فلا تشتري لم
يصح فقد اتفق هنا انه اجتمع شرط وقسم وقد أجيب سابقهما وحذف جواب الآخر وليس من تلك
القاعدة وقال الجرجاني ان ثم قولاً محذوفاً تقديره فيقسمان بالله ويقولان هذا القول فى إيمانهم فالعرب
تضم القول كثيراً كقوله تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليهم أى يقولون سلام عليكم
ولأدري ما جملة على اضمار هذا القول اه وعلى هذا فلا تكون جملة الشرط معترضة (قوله لا تشتري
به) فى هذه الهاء ثلاثة أقوال أحدها أنها تعود على الله تعالى الثانى أنها تعود على القسم الثالث وهو قول أبى
على أنها تعود على تحريف الشهادة وهذا أقوى من حيث المعنى وعلى القول بأنها عائدة على الله يقدر
مضاف محذوف أى لا تشتري بيمين الله أو قسمه لأن الذات المقدسة لا يقال فيها ذلك والاشتراء هنا هل
هو باق على حقيقة أو إرادته البيع قولان أظهرهما الاول وبيان ذلك مبنى على نصب ثمننا وهو منصوب
على المفعولية اه سمين (قوله بان نحلف أو تشهد به الخ) يشير بهذا الى التفسيرين الآتين فى قوله المعنى
ليشهد الخ فقوله بان تحلف راجع لثانى الوجهين الآتين وقوله أو نشهد راجع لاولهما وقوله كاذبا
كان الاول والظاهر أن يقول كذاباً كفى عبارة الخازن اه شيخنا (قوله لاجله) أى العوض اه كرخي
(قوله ولو كان المقسم له) هذا ناظر للقول الثانى فيما أتى وقوله أو المشهود له ناظر لالاول اه شيخنا
(قوله ولا نكتم) معطوف على لا تشتري داخل معه فى حكم القسم اه أبو السعود (قوله التى أمرنا بها)
بيان لوجه اضافة الشهادة لله اه شيخنا (قوله فأن عثر) مبنى للمفعول والقائم مقام فاعله الجار بعده أى فان
اطلع على استحقاقهما الاثم يقار عثر الرجل يعثر عثورا اذا هجم على شىء لم يطلع عليه غيره وأعثرته على
كذا أطلعت عليه ومنه قوله تعالى أعثرنا عليهم اه سمين وفى المختار وعثر عليه اطلع وبابه نصر ودخل
وأعثره عليه غيره أى أطلعه عليه ومنه قوله تعالى وكذلك أعثرنا عليهم اه (قوله على أنهما) أى
الشاهدين أو الوصيين على الخلاف فى ان الاثنين وصيان أو شاهدان على الوصية اه (قوله أو كذب) أو
مانعة خلو وقوله فى الشهادة أى أو فى ائمين (قوله مثلاً) أى أو عند شخص غيرهما باعاده كما سيأتى فى

(فيقسمان) يحلفان (بالله ان
ارتبتم) شككتم فيها
ويقولان (لا تشتري به)
بالله (ثمنا) عوضاً أخذ به
من الدنيا بأن نحلف به أو
نشهد كاذباً لاجله (ولو كان)
المقسم له أو المشهود له (ذا
قربى) قرابة منا (ولا نكتم
شهادة الله التى أمرنا بها) (انا
إذا) ان كتمانها (لمن
الائمين فان عثر) اطلع
بعد حلفهما (على أنهما
استحقا ثمنا) أى فعلاً ما
يوجب من خيانة أو كذب
فى الشهادة بأن وجد عندهما
مثلاً ما اتهماه وادعيا

ويقر أبتشديد التاء وقبله
ألف وهو جمع بين ساكنين
واغماص ذلك المد الذى
فى الالف وقرى بضم التاء
وكسر الميم الاولى على انه
لم يحذف شيئاً ووزنه تفعلوا
(منه) متعلقة بـ (تتفقون)
والجملة فى موضع الحال من
الفاعل فى تيمموا وهى حال
مقدرة لان الاتفاق منه
يقع بعد القصد اليه ويحوز
أن يكون حالاً من الحيث
لان فى الكلام ضمير يعود
اليه أى منفقاً منه والحيث
صفة غالبية فلذلك
لا يذكر مع الموصوف

أنهما ابتاعاه من الميت أو وصى لهما به (فأخران يقومان مقامهما) في توجه اليمين عليهما (من الذين استحق عليهم) الوصية وهم الورثة ويبدل من آخران (الاوليان) بالميت أى الاقربان اليه وفي قراءة الاولين جمع أول صفة أو بدل من الذين (فيقسمان بالله) على خيانة الشاهدين ويقولان (لشهادتنا) يميننا (أحق) أصدق (من شهادتهما) يمينها (وما اعتدينا) تجاوزنا الحق في اليمين (انا اذا المن) الظالمين المعنى ليشهد المحتضر على وصيته اثنين أو يوصى اليهم من أهل دينه أو غيرهم أن يقدم لسفر ونحوه فإن ارتاب الورثة فيهما فادعوا أنهما خانا بأخذ شيء أو دفعه الى شخص زعما أن الميت أوصى له به فليحلفا الى آخره فإن اطلع على أمانة تكذيبهما فادعيا

(ولستم بأخذيه) مستأنف لاموضع له (الان تغمضوا) في موضع الحال أى الا في حال الانغماض والجهور على ضم التاء واسكان الفين وكسر الميم وماضيه أغمض وهو متعد وقد حذف مفعوله أى تغمضوا أبصاركم أو بصائركم ويحوز

القصة اه شيخنا (قوله) أنهما ابتاعاه من الميت) هذا على قول في القصة وقوله أو وصى لهما به هذا على قول آخر فيها وسيعلم قول ثالث من قوله أو دفعه الى شخص زعما أن الميت أوصى له به فتدخل خص أن فيما ادعياه اقوالا ثلاثة قيل ادعيا أنهما اشترياه من الميت وقيل ادعيا أنه وصى لهما به وقيل ادعيا أنه وصى لغيرهما به ودفعه للغير (قوله) فأخران يقومان مقامهما) آخران مبتدأ وفي الخبر احتمالات أحدها قوله من الذين استحق وجاز الابتداء به لتخصيصه بالوصف وهو الجملة من يقومان والثاني أن الخبر يقومان ومن الذين استحق صفة المبتدأ ولا يضر الفصل بالخبر بين الصفة وموصوفها والمسوغ أيضا للابتداء به اعتماده على فاء الجزاء الثالث أن الخبر قوله الاوليان نقله أبو البقاء وقوله يقومان ومن الذين استحق كلاهما في محل رفع صفة لآخران ويحوز أن يكون أحدهما صفة والآخر حالا وجاءت الحال من النكرة لتخصصها بالوصف وفي هذا الوجه ضعف من حيث انه اذا اجتمع معرفة ونكرة جعلت المعرفة محدثا عنها والنكرة حديثا وعكس ذلك قليل جدا أو ضرورة اه سمين (قوله) من الذين استحق عليهم) جعل الشارح نائب الفاعل محذوفا فقدره بالوصية وكان المعنى عليه من الذين استحق عليهم أى استحق لهم أى لاجلهم الوصية أى الايصاء برد التركة اليهم وهم ورثة الميت وأوضح من هذا جعل نائب الفاعل ضمير ايعود على الاثم كاصنع غيره من الشراح وعبارة البيضاوى من الذين جنى عليهم وهم الورثة انتهت قال التفتازانى يشير الى أن استحقاق الاثم عليهم كناية عن هذا المعنى وذلك لان معنى استحق الشيء لاق به ان ينسب اليه والجاني للاثم المرتكب له يليق أن ينسب اليه الاثم فاستحقاقه الاثم بمعنى ارتكابه فالذين استحق عليهم الاثم أى جنى عليهم وارتكب الذنب بالقياس اليهم هم الورثة اه شيخ الاسلام (قوله) ويبدل من آخران) أى بدلا فيه معنى عطف البيان اه (قوله) الاوليان تشنية أولى أى أقرب فقلبت الالف ياء على حد قوله * آخر مقصور تنثى اجعلها * اه شيخنا (قوله) الاولين) أى الاقربين للميت وقوله جمع أول بمعنى أسبق والمراد هنا أسبق في القرابة فيكون بمعنى أقرب وبمعنى أولى (قوله) فيقسمان) عطف على يقومان وقوله على خيانة الشاهدين هذا على القول بان الاثنين شاهدان وكان عليه أن يقول أو الوصيين لاجل القول الآخر وقوله ويقولان أى في حلفهما اه (قوله) يميننا) أى فالمراد بالشهادة اليمين كافي قوله تعالى في شهادة أحدهم أربع شهادات بالله اه شيخنا (قوله) وما اعتدينا) هذا من جملة يمينهما (قوله) انا اذا أى اذا اعتدينا (قوله) المعنى ليشهد الخ) أى معنى الاتيين ويشير بهذا الى تفسيرين فى الآية وعبارة الخازن واختلفوا فى هذين الاثنين فقل هما الشاهدان اللذان يشهدان على وصية الموصى وقيل هما الوصيان لان الآية نزلت فيهما ولانه تعالى قال فيقسمان بالله والشاهد لا يلزمه يمين وجعل الوصى اثنين وان كان يصح أن يكون واحدا للتقوية والتأكيده على الثانى تكون الشهادة فى الآية بمعنى الحضور كقولك شهدت وصية فلان بمعنى حضرها انتهت فيكون المعنى على الثانى شهادة بينكم أى حضور الوصية الواقعة بينكم أى الذى يحضرها اثنان الخ اه شيخنا (قوله) أو يوصى) أى يدفعها أى تركتها الى ورثته ويوصى هكذا فى النسخ بثبوت الياء والصواب حذفها لانه معطوف على المحزوم بلام الامر اه شيخنا (قوله) من أهل دينه) حال من اثنين أو من الضمير فى قوله اليهما (قوله) بأخذ شيء) أى وقد ادعيا أنهما اشترياه من الميت او انه وصى لهما به فتحت هذه الكلمة قولان من الاقوال الثلاثة المتقدمة وذكر الثالث بقوله أو دفعه الى شخص الخ وقوله زعما أى الاتئان الخائنان اه (قوله) الى آخره) أى آخر المذكور فى الآية الاولى وآخرها

قوله لمن الآمين (قوله دافعه) أى لما ادعى عليهم ما به من خيانتهم فى التركة والدافع ما ذكره سابقا بقوله وادعيا انهما ابتاعاه من الميت أو وصى لهما به اه شيخنا (قوله والحكم ثابت الخ) الحكم هو التحليف (قوله للتغليظ) وهو سنة لا واجب (قوله وتخصيص الحلف فى الآية باثنين) أى مع أنه يصح من واحد ومن أكثر من اثنين اه (قوله وهى مارواه البخارى الخ) عبارته مع شرح القسطلانى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال خرج رجل من بنى سهل هو بزيل بضم الموحد وفتح الزاى مصغرا عند ابن عساكر ولا بن منده من طريق السدى عن السكبي بديل بن أبى مارية بـ دال مهملة بدل الزاى وليس هو بديل بن ورقاء فانه خزاعى وهذا تيمى وفى رواية ابن جريج أنه كان مسلما مع تميم الدارى الصحابى المشهور وكان نصرانيا وكان ذلك قبل أن يسلم وعدى بن بداء من المدينة للتجارة الى أرض الشام وعدى بن بداء بفتح الواحدة وتشديد الدال المهملة مدود مصر وف وكان عدى نصرانيا قال الذهبى لم يبلغنا اسلامه فأت بزيل السهمى بارض ليس بهما سلم وكان لما اشتد وجعه أوصى الى تميم وعدى وأمرهما أن يدفعامتاعه اذا رجعا الى أهله فلما قدما عليهم بتركته فقدوا بفتح القاف جامعا بفتح الجيم وتخفيف الميم قال فى الفتح أى اناء وتعبه العيني فقال هذا تفسير للخاص بالعام وهو لا يجوز لأن الاناء أعم من الجام والجام هو السكاس اه والذى ذكره البغوى وغيره من المفسرين أنه اناء من فضة منقوش بالذهب فيه ثلثمائة مثقال وكذا فى رواية ابن جريج عن عكرمة اناء من فضة نحوص بذهب بضم الميم وفتح الخاء والواو المشددة آخره صادمهملة أى خطوط طوال كالخوص كانا أخذاه من متاعه وفى رواية ابن جريج عن عكرمة أن السهمى المذكور مرض فكتب وصيته بيده ثم وضعها فى متاعه ثم أوصى اليهما فلما مات فتحامتاعه ثم قدما على أهله فدفع اليهما ما أرادا ففتح أهله متاعه فوجدوا الوصية وفقدوا أشياء فسألوهما عنها فجحدا فرفعوهما الى النبی ﷺ فنزلت هذه الآية الى قوله لمن الآمين فأحلفهما رسول الله ﷺ ثم وجد الجام بمكة فقالوا أى الذين وجد الجام عندهم ابتعاه من تميم وعدى فقام رجلان عمرو بن العاص والمطلب بن أبى وداعة من أولياءه أى من أولياء بزيل السهمى فحلفا لشهادتنا أحق من شهادتهما يعنى يميننا أحق من يمينهما وان الجام لصاحبهم قال وفيهم نزلت هذه الآية يأيتها الذين آمنوا شهادة بينكم زاد أبو ذر اذا حضر أحدكم الموت انتهت بالحرف وعبارة الخطيب فلما قدموا الشام مرض بديل فدوّن مامعه فى صحيفة وطرحتها فى متاعه ولم يخبرها بها وأوصى اليها بان يدفعامتاعه الى أهله ومات ففتشاه وأخذوا منه اناء من فضة وزنه ثلثمائة مثقال منقوشا بالذهب وكان بديل أراد به ملك الشام ثم قضيا حاجتهما وانصرفا الى المدينة ودفع المتااع الى أهل الميت ففتشوا فأصابوا الصحيفة فيها تسمية ما كان معه فجاءوا تيمما وعديا فقالوا هل باع صاحبنا شيئا قالوا لا قالوا فهل تجارة قالوا لا قالوا فهل طال مرضه فانفق على نفسه قالوا لا قالوا فانا وجدنا فى متاعه صحيفة فيها تسمية مامعه وانا فقدنا منها اناء من فضة مموا بالذهب وزنه ثلثمائة مثقال من فضة قالوا ما ندري انما أوصى لنا بشئ وأمرنا أن ندفعه لكم فدفعناه ومانعنا لم بالاناء فاختصموا الى رسول الله ﷺ فاصر على الانكار وحلفا فأنزل الله يأيتها الذين آمنوا الآية فلما نزلت هذه الآية صلى رسول الله ﷺ صلاة العصر ودعا تيمما وعديا فاستحلفهما عند المنبر بالله الذى لا اله الا هو أنهما لم يختاناشيا ممادفع اليهما فحلفا على ذلك وخلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيلهما ثم وجد الاناء فى أيديهما فبلغ ذلك بنى سهم فأتوهما فى ذلك فقالا انا كنا قد اشتريناه منه فقالوا ألم تزعم أن صاحبنا لم يبع شيئا من متاعه قال لم يكن عندنا بينة وكرهنا أن نقر لكم

دافعا له حلف أقرب الورثة على كذبهما وصدق مادعوه والحكم ثابت فى الوصيين منسوخ فى الشاهد وكذا شهادة غير أهل الملة منسوخة واعتبار صلاة العصر للتغليظ وتخصيص الحلف فى الآية باثنين من أقرب الورثة لخصوص الواقعة التى نزلت وهى مارواه البخارى أن رجلا من بنى سهم خرج مع تميم الدارى وعدى بن بداء أى أن يكون لازما مثل أغضى عن كذا ويقرأ كذلك الا أنه بتشديد الميم وفتح الغين والتقدير أبصاركم ويقرأ تغمضوا بضم التاء والتخفيف وفتح الميم على ما لم يسم فاعله والمعنى الا أن تحملوا على التعاقل عنه والمساحة فيه ويجوز أن يكون من أغمض اذا صودف على تلك الحال كقولك أحمد الرجل أى وجد محمودا ويقرأ بفتح التاء واسكان الغين وكسر الميم من غمض يغمض وهى لغة فى أغمض ويقرأ كذلك الا أنه بضم الميم وهو من غمض كظرف أى خفى عليكم رأيكم فيه * قوله تعالى (يعذكم) أصله يوعذكم فحذفت الواو لوقوعها بين ياء مفتوحة وكسرة وهو يتعدى الى

فكتمنا لذلك فرفعوهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فان عثر فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة السهميان وحلفا الخ انتهت (قوله وهما نصرانيان) وأما السهمي فكان مسلما (قوله فأت السهمي الخ) عطف على مقدر يعلم من الرواية الاخيرة الآتية أى فرض فأوصى اليهما وأمرهما أن يبلغا مآثرهما الى أهله فأت الخ اه شيخنا (قوله فقدوا) أى الورثة جاما وقوله نحو صابا الذهب أى مجعولا عليه الذهب خطوطا كالخوص وفى بعض النسخ نحو ها وفى بعض العبارات منقوشا (قوله فنزلت) أى هذه الآية وقوله فاحلفهما أى على أنهما ما طلعا على الجام ولا كتماه اه من القرطبي (قوله فقال) أى الرجل المسكى الذى وجد عنده الجام وكان قد ابتاعه بألف درهم اه شيخنا (قوله فقام رجلان) سيأتى تعيين احدهما فى رواية الترمذى وقوله فحلفا أى ودفع النبي الجام لهما اه شيخنا (قوله وفى رواية الترمذى الخ) نقلها لاشتغالها على تعيين أحد الرجلين وقوله وفى رواية مرض الخ) أتى بها لاشتغالها على أصل القصة وتصريحها بأنه أوصى اليهما اه شيخنا وقوله ورجل آخر منهم هو المطلب بن أبي وداعة كما تقدم فى عبارة القسطلانى (قوله ذلك الحكم المذكور من رد اليمين) أى من شرع رده يعنى ان الشاهدين أو الوصيين اذا علم أنهما أن لم يصدقا يتوجه اليمين على الورثة فيحلفون وينتزعون من الشاهدين ما أخذاه ويقتضحان بظهور كذبهما حملهما ذلك على أحد أمرين أما الصدق فى الشهادة والحلف من أول الامر وأما ترك الحلف الكاذب فيظهر كذبهم ونكولهم فأحد الامرين يحصل المقصود لانهم اذا صدقوا ولم يخونوا فالامر ظاهر وان خانوا وامتنعوا من الحلف خوفا من الفضيحة حلف الورثة وانتزعوا ما خان به الشهود تأمل اه شيخنا (قوله من رد اليمين) أى توجه اليمين كما تقدم وليس الردها على قاعدة اليمين المردودة لعدم نكولهم أو هو منها كما أشار اليه الخازن بقوله وانما ردت اليمين على أولياء الميت لان الوصيين ادعيان الميت باعها الا اناء أى الجام وأنكر ورثة الميت فلذلك ردت اليمين عليهم اه شيخنا وعبارة البيضاوى ورد اليمين على الوارث مع أن حقها أن تكون من الوصى لانه مدعى عليه أما لظهور خيانة الوصيين فان تصديق الوصى باليمين انما كان لاماته وقد تبين خلافه واما تغير الدعوى انتهت بإيضاح وقوله واما لتغير الدعوى أى انقلابها بأن صار المدعى عليه الذى هو الوصى مدعىا للملك والوارث مدعى عليه فلذا لزمته اليمين لا للرد اه شهاب (قوله أقرب الى أن يأتوا) وقوله أو يخافوا المقام لثنية الضمير وانما جمع لان المراد ما يعم الشاهدين المذكورين وغيرهما من بقية الناس وفى الخازن أن يأتى الوصيان وسائر الناس اه شيخنا (قوله الى أن يخافوا) أشار الى أن يخافوا منصوب بالعطف على يأتوا وان أو بمعنى الواو واختار السفاقي أنها لاحد الشيتين أما أداء الشهادة صدقا أو الامتناع عن ادائها كذبا وهو الوجه اه كرخى (قوله فلا يكذبوا) أى فلا يأتوا باليمين الكاذبة أى فلا يحلفوا أو عبارة أبى السعود فلا يحلفوا على موجب شهادتهم ان لم يأتوا بها على وجهها فيظهر كذبهم بنكولهم انتهت وفى الخازن فر بما لا يحلفون كاذبين اذا خانوا اه (قوله الى سبيل الخير) متعلق بيهدى (قوله يوم يجمع الله الرسل) شروع فى بيان ما جرى بينه تعالى وبين الكل على وجه الاجمال اه أبو السعود (قوله فيقول لهم توبىخا لقومهم) لما كان على كل من السؤال والجواب اشكال أما السؤال فلانه تعالى علام الغيوب فامعنى سؤاله فأجابوا بأنه لقصد التوبيخ للقوم وأما الجواب فلان الانبياء قد نفوا العلم عن أنفسهم مع علمهم بما أجيبوا به فيلزم الكذب عليهم فأجابوا عنه بوجه الاول أنه ليس لنفى العلم بل كناية عن اظهار التشكى والالتجاء الى

وهما نصرانيان فأت السهمي بأرض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من فضة مخوصا بالذهب فرفعا الى النبي ﷺ فنزلت فاحلفهما ثم وجد الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدى فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من أولياء السهمي فحلفا وفى رواية الترمذى فقام عمرو ابن العاص ورجل آخر منهم فحلفا وكانا أقرب اليه وفى رواية فرض فأوصى اليهما وأمرهما أن يبلغا مآثرهما أهله فلما مات أخذ الجام ودفع الى أهله ما بقى (ذلك) الحكم المذكور من رد اليمين على الورثة (أدنى) أقرب الى (أن يأتوا) أى الشهود أو الاوصياء (بالشهادة على وجهها) الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة (و) أقرب الى أن (يخافوا أن تردايمان بعدايمانهم) على الورثة المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيقتضحون ويغرمون فلا يكذبوا (واتقوا الله) بترك الحيانة والكذب (واسمعوا) ما تؤمرون به سماع قبول (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخازن عن طاعته الى سبيل الخير اذكر (يوم يجمع الله الرسل) هو يوم القيامة

(فيقول) لهم توبوا لعلهم
(ماذا) أي الذي (أجبتهم) به
حين دعوتهم إلى التوحيد
(قالوا) لا علم لنا بذلك
(أنك أنت علام الغيوب)
ماغاب عن العباد ذهب عنهم
علمه لشدة هول يوم القيامة
وفزعهم ثم يشهدون على
أهمهم ما يسكنون اذكر
(اذ قال الله يا عيسى ابن مريم
اذكر نعمتي

مفعولين وقد يحىء بالباء
يقال وعدته بكذا (مغفرة
منه) يجوز أن يكون صفة
وان يكون مفعولا متعلقا
يبعد أي يعدكم من تلقاء نفسه
(وفضلا) تقديره منه
استغنى بالاولى عن اعادة
* قوله تعالى (ومن يؤت)
يقرأ بضم الياء وفتح التاء
ومن على هذا مبتدأ وما
بعدها الخبر ويقرأ بكسر
التاء فن على هذا في موضع
نصب يؤت ويؤت مجزوم
بها فقد عمل فيما عمل فيه
والفاعل ضمير اسم الله
والاصل في (يذكر) (يتذكر)
فأبدت التاء ذالا لتقرب
منها فتدغم قوله تعالى
(ما أنفقتم) ما شرط
وموضع نصب بالفعل الذي
يليه وقد ذكرنا مثله في
قوله وما تفعلوا من خير يعلمه
الله * قوله تعالى (فنعما) نعم
فعل جامد لا يكون فيه
مستقبل وأصله نعم كعلم
وقد جاء على ذلك في الشعر

إلى الله بتفويض الامر كله إليه الثاني أنه لنفي العلم في أول الامر لذهولهم من الخوف ثم يحبون في ثاني
الحال وبعد رجوع العقل وهو في حال شهادتهم على الامم فلا يكون قولهم لا علم لنا منافي لما أثبت الله
تعالى لهم من الشهادة على أهمهم اه شهاب (قوله فيقول ماذا أجبتهم) يعني فيقول الله تبارك وتعالى للرسول
ماذا أجابكم أمكم وما الذي رد عليكم قومكم حين دعوتهم في دار الدنيا إلى توحيدى وطاعتي وفائدة
هذا السؤال توبيخ أم الانبياء الذين كذبوا يعني الرسول لا علم لنا قال ابن عباس معناه لا علم لنا كعلمك
فيهم لانك تعلم ما أضمرنا وما أظهرنا ونحن لا نعلم الا ما أظهرنا فعلك فيهم أنفذه من علمنا وأبلغ فعلى
هذا القول انما نفوا العلم عن أنفسهم وان كانوا علماء لان علمهم صار كالا علم بالنسبة لعلم الله وقال جمع
من المفسرين ان للقيامة أهوالا وزلازل تزول فيها القلوب عن مواضعها فيفزعون من هول ذلك اليوم
ويذهلون عن الجواب ثم اذا ثابت اليهم عقولهم يشهدون على أهمهم بالتبليغ وهذا فيه ضعف ونظر لان الله
تعالى قال في حق الانبياء لا يحزنهم الفزع الاكبر وذكر الامام فخر الدين الرازى وجه آخر وهو ان
الرسول عليهم السلام لما علموا ان الله تعالى عالم لا يجهل وحليم لا يسهو وعادل لا يظلم علموا أن قولهم
لا يفيد خيرا ولا يدفع شرا فرأوا أن الادب في السكوت وفي تفويض الامر إلى علم الله تعالى وعده فقلوا
لا علم لنا اه خازن (قوله أي الذي أجبتهم) فيه إشارة إلى أن ما سمع استفهام مبتدأ وذاب معنى الذي خبرها
وأجبت صلتها وقال أبو البقاء ان ماذا في موضع نصب بأجبت وحرف الجر محذوف أي بماذا أجبت وما وذا
هنا بمنزلة اسم واحد قال ويضعف أن يجعل معنى الذي هنا لانه لا عائدها وحذف العائد مع حرف
الجر ضعيف قال أبو حيان وما ذكره أبو البقاء أضعف لانه لا ينقاس حذف حرف الجر انما سمع ذلك في
الفاظ مخصوصة ولعل الشيخ المصنف أشار إلى ذلك اه كرخي (قوله قالوا لا علم لنا) صيغة الماضي للدلالة
على التقرر والتحقيق وهذا القول رد للامر إلى علمه تعالى اه أبو السعود وقوله بذلك أي بالذي أجابناه
(قوله انك أنت علام الغيوب) يعني أنك تعلم ما غاب عنا من باطن الامور ونحن نعلم ما نشاهد ولا نعلم ما في
البواطن وقيل معناه انك لا تخفى عليك ما عندنا من العلوم وان الذي سألتنا عنه ليس يخاف عليك لانك
أنت علام الغيوب ومعناه العالم باصناف المعلومات على تفاوتها ليس يخفى عليه خافية اه خازن (قوله
ذهب عنهم علمه) أي علم ما أجابوا به وحينئذ فلا يرد كيف قالوا ذلك مع أنهم عالمون بماذا أجابوا
به فيلزم الاخبار بخلاف الواقع وقالوا بمعنى يقولون لان القول انما هو يوم القيامة اه كرخي (قوله لما
يسكنون) أي حين يسكنون أي يسكن فزعهم وورعهم اه (قوله اذ قال الله الخ) الماضي هنا بمعنى
المضارع لان هذا القول يقع يوم القيامة مقدمة لقوله أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من
دون الله اه سمين ومثله الكرخي وما سلكه الشارح من تقدير العامل أحد وجهين وعبرة
البيضاوى اذ قال الله بدل من يوم يجمع الله والماضي بمعنى الآتي على حد ونادى أصحاب الجنة في أن
الماضي أقيم مقام المضارع وفي أن اذ واقعة موقع اذا التي للمستقبل لتحقق الوقوع فكانه واقع أو نصب
باضمار اذ كر انتهت (قوله يا عيسى بن مريم) تقدم الكلام في اشتقاق هذه المفردات ومعانيها وابن
صفة لعيسى نصب لانه مضاف وهذه قاعدة كلية مفيدة وذلك أن المنادى المفرد المعرفة الظاهر الضمة
اذا وصف بابن أو ابنة ووقع الابن والابنة بين علمين أو اسمين متفقين في اللفظ ولم يفصل بين الابن
وبين موصوفه بشيء ثبت له أحكام منها أنه يجوز اتباع المنادى المضموم لحركة نون ابن فيفتح نحو
يا زيد بن عمرو ويأهند ابنة بكر بفتح الدال من زيد وهند وضمها فلو كانت الضمة مقدرة مثل ما نحن

بشكرها (أذأيدتك) قويتك
(روح القدس) جبريل
(تكلم الناس) حال من
الكاف في أيدتك (في المهد
أى طفلا) (وكهلا) يفيد
نزوله قبل الساعة لانه رفع
قبل الكهولة كاسبق في
ال عمران (واذ علمتك
الكتاب والحكمة والتوراة
والانجيل واذ تخلق من
الطين كهيئة) (كصورة
الطير) والكاف اسم بمعنى
مثل مفعول (بأذى فتنفخ
فيها فتكون طيرا بأذى)
بارادى (وتبرىء الاكمه
والابرص بأذى واذا تخرج
الموتى) من قبورهم أحياء
(بأذى)

الأنهم سكنوا العين وتقبلوا
حركتها الى النون ليكون
دليلا على الاصل ومنهم
من يترك النون مفتوحة على
الاصل ومنهم من يكسر
النون والعين اتباعا وبكل
قد قرىء وفيه قراءة أخرى
هنا هو اسكان العين والميم
مع الادغام وهو بعيدا فيه
من الجمع بين الساكنين
وقيل أن الراوى لم يضبط
القراءة لان القارىء
اختلس كسرة العين فظنه
اسكانا وفاعل نعم مضمر
وما بمعنى شئ وهو
المخصوص بالمدح أى نعم
الشئ شئاً (هى) خبر مبتدأ
محذوف

فيه فان الضمة مقدرة على الف عيسى فهل يقدر بناؤه على الفتح اتباعا كافي الضمة الظاهرة خلاف
الجمهور على عدم جوازها لافائدة في ذلك فانه انما كان للاتباع وهذا المعنى مفقود في الضمة المقدرة
وأجاز الفراء ذلك اجراء للمقدر مجزى الظاهر وتبعه أبو البقاء فانه قال يجوز أن تكون على الالف
من عيسى فتحة لانه قد وصف بابن وهو بين علمين وأن تكون فيها ضمة وهو مثل قولك يا زيد بن عمرو
بفتح الدال وضمها وهذا الذى قاله غير بعيد اه سمين (قوله عليك وعلى والدتك) متعلق بنفس
النعمة ان جعلت مصدر أى أذكر انعامى عليك أو محذوف ان جعلت اسما أى اذكر نعمتى كائنة
عليكما وليس المراد بأمره بذكرها يومئذ أى يوم القيامة تكليفه شكرها والقيام بواجبها اذ ليس
هناك تكليف بل المراد توبيخ الكفرة المختلفين فى شأنه وشأن أمه افراطا وتفریطا اه أبو السعود
(قوله وعلى والدتك) أى من أنه تعالى أنبأنا بها حسنا وطهرها واصطفاه على نساء العالمين اه خازن
(قوله اذ أيدتك) ظرف لنعمتى أى أذكر انعامى عليك وقت تأييدى لك أحوال منها أى اذكرها كائنة
وقت تأييدى لك والمعنى واحد أى قويتك اه أبو السعود فكان جبريل يسير معه حيث سار يعينه على
الحوادث التى تقع ويلهمه المعارف والعلوم اه شيخنا وفى وجهان أحدهما أنه منصوب
بنعمتى كانه قيل اذكر اذ أنعمت عليك وعلى أمك فى وقت تأييدى لك والثانى أنه بدل من نعمتى بدل
اشتمال وكانه فى المعنى تفسير للنعمة اه وقد عدد عليه من النعم سبع اذ أيدتك واذا علمتك واذا تخلق واذا
تبرىء واذا تخرج الموتى واذا كففت واذا أوحيت اه (قوله فى المهد وكهلا) ذكر تكليمه فى حال
الكهولة لبيان أن كلامه فى تينك الحالين كان على نسق واحد يدع صادرا عن كمال العقل والتدبير اه أبو
السعود وفى البيضاوى والمعنى الحاق حاله فى الطفولية بحال الكهول فى كمال العقل اه (قوله وكهلا) أى
بعد نزوله الى الارض فانه ينزل وهو فى سن الكهولة وعبارة القرطبي ويكلمهم كهلا بالنوحى والرسالة
وقال أبو العباس كلهم فى المهد حين برأ أمه وقال انى عبد الله الآية وأما كلامه وهو كهل فاذا أنزله
الله أنزله وهو فى صورة ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو الكهل فيقول لهم انى عبد الله كما قال فى المهد
فها تان بيتان وحجتان اه (قوله كاسبق فى آل عمران) الذى سبق له هناك أنه رفع وهو ابن ثلاث
وثلاثين سنة وهذا هو سن الكهولة فلا وجه لقوله هنا لانه رفع قبل الكهولة اه (قوله واذا علمتك)
معطوف على قوله اذ أيدتك منصوب بمناصبه والكتاب الكتابة وهى الخط والحكمة الفهم والاطلاع
على أسرار العلوم اه من أبى السعود والخازن (قوله واذا تخلق) أى تصور (قوله كهيئة الطير) تقدم له
فى آل عمران أنه كان صور لهم صورة الحفاش وكان ذلك بطلمهم فراجع ان شئت (قوله فتنفخ
فيها) الضمير للكاف لانها صفة الهيئة التى كان يخلقها عيسى وينفخ فيها أى هيئة مثل هيئة الطير
ولا يرجع الضمير الى الهيئة المضاف اليها لان الثانية مشبهة بها وهى من خلق الله بل الى الاولى المشبهة
المدلول عليها بالكاف لانها من تقديره ومن نفخه فالضمير عائد على الهيئة المقدرة لاعلى الملفوظ
بها اه كرخى (قوله فتكون طيرا) أى خفاشا بأذى (قوله وتبرىء الاكمه) أى الاعمى المطموس البصر
والبرص معروف اه خازن (قوله واذا تخرج الموتى) عطف على اذ تخلق أعيد فيه اذ يكون اخراج
الموتى من قبورهم معجزة باهرة ونعمة جليلة حقيقة بتذكير وقتها صريحا قيل أخرج سام
ابن نوح ورجلين وامرأة وجارية وتقدم للشارح فى آل عمران أن عيسى أحيأ أربعة فراجع ان
شئت وتكرير قوله بأذى فى المواضع الاربعة للاعتناء بتحقيق الحق ببيان أن تلك الخوارق ليست

من قبل عيسى اه أبو السعد مع زيادة وفي السمين وقال هنا بأذني أربع مرات عقيب أربع حمل وفي
 آل عمران باذن الله مرتين لان هناك موضع أخبار فناسب الإيجاز وهنا مقام تذكير بالنعمة والامتنان
 فناسب الاسهاب اه (قوله) واذا كففت بني اسرائيل يعني واذا كر نعمتي عليك اذ كففت وصرفت
 عنك اليهود ومنعتك منهم حين أرادوا قتلك اذ جئتكم بالبينات يعني بالدلالات الواضحات لما أتى بهذه
 المعجزات العجيبة الباهرة فقصدهم بقتله فخلصه الله منهم ورفعهم الى السماء اه خازن (قوله) اذ جئتكم
 ظرف لكففت لكن لا باعتبار الحجى بالبينات فقط بل باعتبار ما يعقبه ويترتب عليه من همهم بقتله
 فلذا قال الشارح حين هموا بقتلك اذ جئتكم الخ اه من أبي السعد (قوله) الاسحر) قرأ الاخوان هنا
 وفي هو دو الصف الاسحر اسم فاعل والباقون الاسحر مصدر في الجميع والرسم يحتمل القراءةتين
 فاما قراءة الجماعة فيتحمل أن تكون الاشارة الى ما جاء به من البينات أى ما هذا الذي جاء به من الآيات
 الخوارق الاسحر وقيل يحتمل أن تكون الاشارة الى عيسى جعلوه نفس السحر مبالغة نحو رجل عدل
 أو على حذف مضاف وأما قراءة الاخوين فاسحر اسم فاعل والمشار اليه عيسى اه سمين (قوله) الى
 الحوارين) يعني المهمتهم وقد ذفت في قلوبهم فهو وحى الهام كما أوحى الى أم موسى والى النحل والحواريون
 هم أصحاب عيسى وخواصه اه خازن (قوله) على لسانه) المقام للخطاب ففيه التفات منه الى الغيبة وهذا
 جواب عما يقال ان الحوارين ليسوا بأنبياء فكيف يوحى اليهم فاجاب بان الوحي اليهم بواسطة عيسى
 وعلى لسانه فالوحي في الحقيقة انما هو له (قوله) أن آمنوا) في أن وجهان أظهرهما أنها تفسيرية لانها
 وردت بعد ما هو بمعنى القول لاحرفه والثاني أنها مصدرية بتأويل متكلف أى أوحيت اليهم الامر
 بالايان وهنا قالوا آمنا ولم يذكر المؤمن به وهناك أمنا بالله فذكره والفرق أن هناك تقدم ذكر الله فقط
 فأعيد المؤمن به فقيل بالله وهناك ذكر شيآن قبل ذلك وهما أن آمنوا وبى ورسولى فلم يذكر ليشمل
 المذكورين وفيه نظرو هنا باننا وهناك باننا بالحذف وقد تقدم غير مرة أن هذا هو الاصل وانما جيء
 هنا بالاصل لان المؤمن به متعدد فناسب التأكيد اه سمين (قوله) اذ قال الحواريون) كلام مستأنف
 مسوق لبيان بعض ما جرى بينه وبين قومه منقطع مما قبله كما ينبغي عنه الاظهار في موضع الاضمار اه
 أبو السعد (قوله) أى يفعل) أى فالسؤال انما هو عن الفعل دون القدرة عليه تعبيرا عنه بلازمه اه أبو
 السعد وذلك لانهم كانوا مؤمنين موقنين بقدرة الله على هذا الفعل والمعنى اذا سألت ربك هل ينزلها
 أولا وقوله ونصب ما بعده هو لفظ الرب على المفعولية لكن بتقدير مضاف أى هل تستطيع سؤال
 ربك كما أشار له المفسر بقوله أى تقدر أن تسأله وعبرة السمين قوله هل يستطيع قرأ الجمهور يستطيع
 بيه الغيبة وبك مرفوعا بالفاعلية والكسائي يستطيع بقاء الخطاب لعيسى وربك بالنصب على التعظيم
 وقاعدته أنه يدغم لام هل في آخر منها هذا المسكان وبقراءة الكسائي قرأت عائشة وكانت تقول
 الحواريون أعرف بالله من أن يقولوا هل يستطيع ربك كانها رضى الله عنها تزهنهم عن هذه المقالة أن
 تنسب اليهم وبها قرأ معاذ أيضا وعلى وابن عباس وسعيد بن جبير في آخرين وحينئذ فقد اختلفوا في
 هذه القراءة هل تحتاج الى حذف مضاف أم لا فجمهور المعربين يقدرون هل يستطيع سؤال ربك وقال
 الفارسي وقد يمكن أن يستغنى عن تقدير سؤال على أن يكون المعنى هل يستطيع أن ينزل ربك بدعائك
 فيؤل المعنى الى مقدر يدل عليه ما ذكر من اللفظ قال الشيخ ومقالة غير ظاهر لان فعله تعالى وان كان
 سبعا عن الدعاء فهو غير مقدور لعيسى واختار أبو عبيد هذه القراءة قال لان القراءة الاخرى تشبه أن
 يكون الحواريون شاكين وهذه لا توهم ذلك قلت وهذا بناء من الناس على أنهم كانوا مؤمنين وهذا هو

كأن قائلا قال ما الشيء
 الممدوح فيقال هي أى
 الممدوح الصدقة وفيه وجه
 آخر وهو أن يكون هي
 مبتدأ مؤخر أو نعم وفاعلها
 الخبر أى الصدقة نعم الشيء
 واستغنى عن ضمير يعود
 على المبتدأ لاشتغال الجنس
 على المبتدأ (فهو خير لكم)
 الجملة جواب الشرط وموضعها
 جزم وهو ضمير مصدر لم
 يذكر ولكن ذكر فعله
 والتقدير فالأخفاء خير لكم
 أو فدفعها الى الفقراء في
 خفية خفية خير (ونكفر
 عنكم) يقر بالنون على اسناد
 الفعل الى الله عز وجل
 ويقر بأبالياء على هذا التقدير

(ان ينزل علينا مائدة من السماء قال) لهم عيسى (اتقوا الله) في اقتراح الآيات (ان كنتم مؤمنين قالوا انريد سؤالنا من أجل (ان تأكل منها

أيضا وعلى تقدير آخر وهو أن يكون الفاعل ضمير الاخفاء ويقرأ وتكفر بالتاء على أن الفاعل مسند الى ضمير الصدقة ويقرأ يجزم الراء عطفًا على موضع فهو وبالرفع على اضمار مبتدا أي ونحن أو وهي (ومن هنا زائدة عند الاخفش فيكون سيا تكم) المفعول وعند سيديويه المفعول محذوف أي شيئاً من سيا تكم والسيئة فيعله وعينها واولاها من ساء يسوء فأصلها سيؤة ثم عمل فيها ما ذكرنا في صيب * قوله تعالى (الفقراء) في موضع رفع خبر ابتداء محذوف تقديره الصدقات المذكورة للفقراء وقيل التقدير اعجبوا للفقراء (في سبيل الله) في متعلقة بأحصر وأعلى انها ظرف له ويجوز أن تكون حالا أي أحصروا مجاهدين (لا يستطيعون) في موضع الحال والعامل فيه أحصروا أي أحصروا عاجزين ويجوز أن يكون مستأنفاً (يحسبهم) حال أيضاً ويجوز أن

الحق قال ابن الانباري لا يجوز لا حد أن يتوهم على الحواريين أنهم شكوا في قدرة الله تعالى وبهذا يظهر أن قول الزخشرى أنهم ليسوا مؤمنين ليس بجيد وكانه خارق للاجماع قال ابن عطية ولا خلاف أحفظه في أنهم كانوا مؤمنين وأما القراءة الاولى فلا تدل له لان الناس أجابوا عن ذلك بأجوبة منها أن معناه هل يسهل عليك أن تسأل ربك كقولك لاخر هل تستطيع أن تقوم وأنت تعلم استطاعته لذلك ومنها أنهم سألوه سؤال مستخبر هل ينزل أم لا فان كان ينزل فاسأله لنا ومنها أن المعنى هل يفعل ذلك وهل يقع منه اجابة لذلك اه (قوله أن ينزل علينا مائدة) المائدة الخوان عليه طعام فان لم يكن عليه طعام فليس بمائدة هذا هو المشهور الا أن الراغب قال المائدة الطبق الذي عليه الطعام وتقال أيضا للطعام الا أن هذا مخالف لما عليه المعظم وهذه المسئلة لها نظائر في اللغة لا يقال للخوان مائدة الا وعليه الطعام والافهو خوان ولا يقال كاس الا وفيها خمر ولا في قرح ولا يقال ذنوب وسجل الا وفيه ماء والافهو دلو ولا يقال جراب الا وهو مدبوغ والافهو اهاب ولا يقال قلم الا وهو مبرى والافهو أنبوب واختلف اللغويون في اشتقاقها فقال الزجاج هي من ما يمد من باب باع اذا تحرك ومنه قوله رواسي أن تميد بكم ومنه ميد البحر وهو ما يصيب راكبه فكانها تميد بما عليها من الطعام قال وهي فاعلة على الاصل وقال أبو عبيد هي فاعلة بمعنى مفعولة مشتقة من مده بمعنى أعطاه وامتاده بمعنى استطاه فهي بمعنى مفعولة كعيشة راضية وأصلها أنها ميد بها صاحبها أي أعطاها والعرب تقول مادي فلان يميدني اذا أحسن اليّ وأعطاني وقال أبو بكر بن الانباري سميت مائدة لانها غياث وعطاء من قول العرب مادي فلان اذا أحسن اليه اه سمين وفي المصباح الخوان ما يؤكل عليه معرب وفيه ثلاث لغات كسر الخاء وهي الاكثر وضمها حكاه ابن السكيت واخوان بهزمة مكسورة حكاه ابن فارس وجمع الاولى في الكثرة خون والاصل بضمين مثل كتاب وكتب لكنه سكن تخفيفا وفي القلة أخونة وجمع الثانية أخوان اه وفيه أيضا وماده ميدان باب باع أعطاه والمائدة مشتقة من ذلك وهي فاعلة بمعنى مفعولة لان المالك ماديها للناس أي أعطاهم اياها وقيل مشتقة من ما يمد اذا تحرك فهي اسم فاعل على الباب اه وفي القرطبي مسألة جاء في حديث سلمان بيان المائدة وانها كانت سفرة لا مائدة ذات قوائم والسفرة مائدة النبي ﷺ وموائد العرب اه ثم قال فالخوان هو المرتفع عن الارض بقوائمها والمائدة ما مذبو بسط من الثياب والمناديل والسفرة ما أسفر عما في جوفه وذلك لانها مضمومة بمعاليقها وعن الحسن قال الاكل على الخوان فعل الملوك وعلى المنديل فعل العجم وعلى السفر فعل العرب اه والسفرة في الاصل طعام يتخذه المسافر والغالب حملة في جلد مستدير فنقل اسمه لذلك الجلد فسمى باسمه كما سميت المزادة راوية ولان للجلد المذكور معاليق تنضم وتفرج فلا نفراج سميت سفرة لانها اذا حلت معاليقها انفرجت فاسفرت عما فيها اه من المناوي على الشائل (قوله قال اتقوا الله) أي في أمثال هذا السؤال ان كنتم مؤمنين أي بكمال قدرته تعالى وبصحة نبوتي أو ان صدقتم في ادعاء الايمان والاسلام فان ذلك مما يوجب التقوى والاجتناب عن أمثال هذه الاقتراحات وقيل أمرهم بالتقوى ليصير ذلك ذريعة لحصول المسؤل كقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب اه أبو السعود (قوله في اقتراح الآيات) أي في سؤال الآيات التي لم يسبق لهما مثال وفي المصباح واقتبرحته ابتدعته من غير سبق مثال اه (قوله قالوا انريد سؤالنا) بيان للسبب الحامل لهم على السؤال أي ليس سببه ازالة شبهة في قدرته تعالى على تنزيلها بل سبب سؤالنا اننا نريد الخ اه شيخنا أي وليس

غرضنا بالسؤال اقتراح الآيات ولا التعتن في سؤالها لانا جازمون وموقنون بقدره الله عليهم او برسالته وفي
 أبي السعد قالوا نريد أن نأكل منها تمهيد عذرو بيان لما دعاهم الى السؤال أى لسانا نريد بالسؤال اذاحة
 شبهتنا في قدرته تعالى على تنزيلها أو في صحة نبوتك حتى يقدح ذلك في الايمان والتقوى بل
 نريد أن نأكل منها أى أكل تبرك وقيل أكل حاجة وتمتع اه (قوله وتطمئن قلوبنا)
 أى لكمل قدرته تعالى وان كنا مؤمنين به من قبل فان انضمام علم المشاهدة الى العلم الاستدلالي
 مما يوجب ازدياد الطمأنينة وقوة اليقين اه أبو السعد (قوله أى أنك قد صدقتنا) فيه أنه
 اذا كانت مخفة كان اسمها ضمير الغيبة كما قدره غير الشارح فتقديره ضمير الخطاب على شذوذ
 من حيث ضمير خطاب مصرح به أو يقال أن هذا مجرد حل معنى اه شيخنا (قوله من الشاهدين
 أى نشهد عليها عند الذين لم يحضروها من بنى اسرائيل ليزداد المؤمنون منهم بشهادتنا طمأنينة
 وبقينا ويؤمن بسببها كفارهم وعليها متعلق بالشاهدين ان جعلت اللام للتعريف وبيان لما
 يشهدون عليه ان جعلت موصولة كانه قيل على أي شيء تشهدون فليل على ما يتعلق بالصلة
 لا يتقدم على الموصول أو هو حال من اسم كأن أو متعلق بمحذوف يفسره من الشاهدين اه
 أبو السعد (قوله قال عيسى) أى لما رأى أن لهم غرضاً صحيحاً في ذلك فقام واغتسل ولبس
 المسح وصلى ركعتين فطأ رأسه وغض بصره وقال اللهم ربنا الخ اه أبو السعد (قوله
 تكون لنا عيداً) المعنى تتخذ يوم نزولها عيداً نعظمه ونصلي فيه ونحن ومن يحىء بعدنا فنزلت في يوم الاحد
 فاتخذ النصراني عيداً اه خازن والعيد مشتق من العود لانه يعود كل سنة قاله ثعلب عن ابن الاعرابي
 وقال ابن الانباري النحويون يقولون يوم العيد لانه يعود بالفرح والسرور وعيد العرب لا يعود
 بالفرح والحزن وكل ما عاد اليك في وقت فهو عيد وقال الراغب العيد حالة تعاود الانسان والعائدة كل
 نفع يرجع الى الانسان بشيء ومنه العود للبعير المسن أما المعاودة السير والعمل فهو بمعنى فاعل وأما
 المعاودة السنين اياه ومرورها عليه فهو بمعنى مفعول وصغروا على عبيد وكسروا على أعياد وكان
 القياس عويداً زوال موجب قلب الوأواء لانها انما قلبت لسكونها بعد كسرة كميزان وانما فعلوا ذلك
 فرقا بينه وبين عود الخشب اه سمين (قوله لا أعذبه أحد) في السمين عذاباً اسم مصدر بمعنى التعذيب
 أو مصدر على حذف الزوائد نحو عطاء ونبات لا عطى وأبنت وانتصابه على المصدرية بالتقديرين
 المذكورين والهاء في لا أعذبه عائدة على عذاب الذي تقدم أنه بمعنى التعذيب والتقدير فاني أعذبه
 تعذيباً لا أعذب مثل ذلك التعذيب أحد أو الجملة في محل نصف صفة لعذاب اه (قوله من العالمين) أى
 عالمي زمانهم أو العالمين مطلقاً فانهم مسخو أقدرة وخنز يروم يعذب بمثل ذلك غيرهم وقال عبد الله بن
 عمران أشد الناس يوم القيامة المنافقون ومن كفر من أصحاب الفائدة والفرعون اه خازن (قوله فنزلت
 الملائكة الخ روى) أنه لما دعا الله وأجيب نزلت سفرة حمراء مدورة وعليها منديل بين غماتين
 غمامة من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون اليها حتى سقطت بين أيديهم فبكي عيسى
 وقال اللهم اجعلني من الشاكرين ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال باسم الله
 خير الرازقين وقيل لم يكشفها هو بل قال ليتم أحسنكم عملاً فيكشف عنها ويسمى الله فقال
 شمعون رئيس الحواريين فقال يا روح الله أمن طعام الدنيا هذا أم من طعام الجنة فقال عيسى

وتطمئن (تسكن) قلوبنا)
 بزيادة اليقين (ونعلم) نزداد
 علماً (أن) مخفة أى أنك
 (قد صدقتنا) في ادعاء النبوة
 (ونكون عليها من الشاهدين)
 قال عيسى بن مريم اللهم
 ربنا أنزل علينا مائدة من
 السماء تكون لنا أى يوم
 نزولها (عيداً) نعظمه
 ونشرفه (لاولنا) بدل من
 لنا لاعادة الجار (وآخرنا)
 ممن يأتي بعدنا (وآية منك)
 على قدرتك ونبوتى
 (وارزقنا) ايها (وأنت
 خير الرازقين قال الله)
 مستجيباً له (انى منزلها)
 بالتخفيف والتشديد
 عليكم فمن يكفر بعد) أى
 بعد نزولها (منكم فاني
 أعذبه عذاباً لا أعذب
 أحداً من العالمين) فنزلت
 الملائكة بها من السماء

يكون مستأنفاً موضع له
 وفيه لغتان كسر السين
 وفتحها وقد قرئ بهما
 و (الجاهل) جنس فلذلك
 لم يجمع ولا يراد به واحد
 (من التعفف) يجوز أن
 يتعلق من يبحسب أى
 يحسبهم من أجل التعفف
 ولا يجوز أن يتعلق بمعنى
 أغنياء لان المعنى يصير الى
 ضد المقصود وذلك أن

عليها سبعة أرغفة وسبعة
أحوات فأكلوا منها حتى
شبعوا قاله ابن عباس وفي
حديث أنزلت المائدة من
السما خبزاً ولحماً فأمروا
أن لا يخونوا ولا يدخروا
لغد فخانوا وادخروا
ففسخوا قردة وخنازير
(و) اذكر (اذ قال) أي
يقول أي (الله) لعيسى في
القيامة توبيخاً لقومه
(يا عيسى بن مريم أنت قلت
للناس اتخذوني وأمي الهين
من دون الله قال) عيسى

معنى الآية أن حالهم يخفى على
الجاهل بهم فيظنهم أغنياء
ولو عقلت من بأغنياء صار
المعنى أن الجاهل يظن أنهم
أغنياء ولكن بالتعقّف
فقير من المال (تعرفهم)
يحوز أن يكون حالاً وأن
يكون مستأنفاً (لا يسلون)
مثله و (الحاف) مفعول من
أجله ويحوز أن يكون
مصدر الفعل محذوف دل
عليه يسلون فكأنه قال
لا يلحفون ويحوز أن يكون
مصدراً في موضع الحال
تقديره ولا يسلون ملحفين
* قوله تعالى (الذين ينفقون)
الموصول وصلته مبتدأ
وقوله (فلهم أجرهم) جملة في
موضع الخبر ودخلت
الفاء هنا لشبه

ليس من هذا ولا من هذا ولكنه شيء اخترعه الله بقدرته فكلوا مما سألتهم فقالوا يا روح الله كن أنت
أول من يأكل منها فقال معاذ الله أن آكل منها يا كل منها من سألها فخافوا أن يأكلوا منها فدعاها
أهل الفاقة والمرضى والبرص والجذام والمقعدين فقالوا كلوا من رزق الله لكم الهناء ولغيركم البلاء
فأكلوا منها واهل ألف وثلاثمائة رجل وامرأة وفي رواية وهم سبعة آلاف وثلاثمائة فلما أتموا الأكل طارت
المائدة وهم ينظرون حتى توارت عنهم ولم يأكل منها مريض أو زمن أو مبتلى الأعوفى ولا فقير إلا
استغنى وندم من لم يأكل منها فكشفت تنزل أربعين صباحاً فاذنلت اجتمع إليها الأغنياء والفقراء والكبار
والصغار والرجال والنساء يأكلون منها اه خازن وفي القرطبي فكانت تنزل يوماً ولا تنزل يوماً
كنافقة ثمود ترعى يوماً وتشرب يوماً فكشفت أربعين يوماً تنزل ضحى ولا تزال هكذا حتى يفى الفىء
من موضعه فيأكل الناس منها ثم ترجع إلى السماء والناس ينظرون إلى ظلها حتى تتوارى عنهم فلما تمت
أربعين يوماً أوحى الله لعيسى عليه السلام يا عيسى اجعل مائدتي هذه للفقراء دون الأغنياء فتأمرى
الأغنياء في ذلك وعادوا الفقراء اه (قوله عليها سبعة أرغفة الخ) وفي رواية خمسة أرغفة وفي رواية
رغيف واحد وفي رواية أن ذلك الخبز كان من شعير وعبرة أبي السعد فاذ سمكة مشوية بلا فلس ولا
شوك تسيل دسها وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وحولها من أصناف البقول ما خلا الكراث واذ خمسة
أرغفة على واحد منها زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث سم وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد فقال
شمعون رأس الحواريين يا روح الله أمن طعام الدنيا أمن من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكن شيء
اخترعه الله تعالى بالقدرة العالية وفي رواية عن كعب تطير بها الملائكة بين السماء والأرض عليها كل
الطعام إلا اللحم وقال قتادة كان عليها ثمر من ثمار الجنة وقال عطية العوفي نزلت سمكة من السماء فيها
طعم كل شيء اه (قوله ففسخوا) أي ففسخ الله منهم ثلاثمائة وثلاثين رجلاً باتوا ليلتهم مع نساءهم ثم
أصبحوا خنازير ولما أبصرت الخنازير عيسى بكّت وجعلت تطيف به وجعل يدعوهم باسمائهم فيشيرون
برؤسهم ولا يقدر على الكلام فعاشوا ثلاثة أيام ثم هلكوا اه خازن وفي القرطبي فعاشوا سبعة
أيام وقيل أربعة ثم دعا الله عيسى أن تقبض أرواحهم فاصبحوا لا يدري هل الأرض ابتلتهم أو ما الله
فاعل بهم اه (قوله واذ قال الله يا عيسى بن مريم) معطوف على اذ قال الحواريون منصوب بما نصبه
من المضمرة المخاطب به النبي ﷺ أو بمضمرة مستقل معطوف على ذلك أي اذكر للناس وقت قوله عز
وجل له عليه الصلاة والسلام في الآخرة توبيخاً للكفرة وتبكيثاً لهم بأقراره عليه السلام على رؤس
الشهاد بالعبودية وأمرهم بعبادته عز وجل وصيغة الماضي لما مر من الدلالة على التحقيق والوقوع اه
أبو السعد وقوله في الآخرة هذا أحد قولين وهو الصحيح وفي السمين وهل هذا القول وقع واقضى
أو سيقع يوم القيامة قولان للناس فقال بعضهم لما رفعه إليه قال له ذلك وعلى هذا فاذ وقال على موضوعهما
من الماضي وهو الظاهر وقال بعضهم سيقول له ذلك يوم القيامة وعلى هذا فاذ بمعنى اذ اوقال بمعنى يقول
وكونها بمعنى إذا أهون من قول أبي عبيد أنها زائدة لأن زيادة الأسماء ليست بالسهلة اه (قوله توبيخاً
لقومه) أشار به إلى جواب سؤال صورته ما وجه سؤال الله لعيسى هذا السؤال مع علمه عز وجل بأنه لم
يقله اه كرخي (قوله من دون الله) متعلق بالاتخاذ ومحلّه النصب على أنه حال من فاعله أي متجاوزين
الله أو بمحذوف هو صفة الالهين أي كائنين من دونه تعالى وإيما كان فالمراد اتخذها بطريق اشراكهما معه
سبحانه كافي قوله تعالى ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً وقوله عز وجل ويعبدون من دون الله
مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله إلى قوله سبحانه وتعالى عما يشركون اذبه

وقد أرعد (سبحانك)
تنزيها لك عما لا يليق بك
من الشريك وغيره
(ما يكون) ينبغي (لى أن
أقول ما ليس لى بحق) خبر
ليس لى للتبيين (ان كنت
قلت فقد علمته تعلم ما)
أخفيه (فى نفسى ولا أعلم
ما فى نفسك) أى ما تخفيه
من معلوماتك (أنك أنت
علام الغيوب)

الذى بالشرط فى إسمائه
ووصله بالفعل (بالليل)
ظرف والباء فيه بمعنى فى
(و سر او علانية) مصدران
فى موضع الحال * قوله
تعالى (الذين يأكلون الربا)
مبتدأ (لا يقومون) خبره
والكاف فى موضع نصب
وصفا لمصدر محذوف
تقديره الاقيامه مثل قيام
الذى يتخطه ولام الربا
واولاه من ربا يربو وتنشئة
ربوان ويكتب بالالف
وأجاز الكوفيون كتبه
وتنشئته بالياء قالوا الاجل
الكسرة التى فى أوله وهو
خطأ عندنا و (من المس)
يتعلق بيتخطه أى من
جهة الجنون فيكون فى
موضع نصب (ذلك) مبتدأ
(و بأنهم قالوا) الخبر أى
مستحق بقولهم (جاءه
موعظة) انما ثبت التاء
لان تأنيث الموعظة غير
حقيق فالموعظة والوعظ
بمعنى * قوله تعالى (يحقق
الله الربوا) روى أبو زيد

يتأتى التوبيخ والتقريع والتبكيك ومن توهم ان ذلك بطريق الاستقلال ثم اعتذر عنه بان النصاري
يعتقدون أن المعجزات التى ظهرت على يد عيسى ومريم لم يخلقها الله تعالى بل ما خلقها فصح أنهما
اتخذوهما فى حق بعض الاشياء الهين مستقلين ولم يتخذوه تعالى الهافى حتى ذلك البعض فقد أبعاد عن الحق
بمراحل وأما من تعمق فقال ان عبادته تعالى مع عبادة غيره كلاعادة فن عبده تعالى مع عبادتهما كأنه
عبدهما ولم يعبدته تعالى فقد غفل عما يجديده واشتغل بما لا ينيه كدأب من قبله فان توبيخهم انما يحصل
بما يتقدونه ويعترفون به صريحا لا بما يلزمهم بضرب من التأويل اه أبو السعود (قوله وقد أرعد)
قال أبو روق اذا سمع عيسى عليه السلام هذا الخطاب وهو قوله أنت قلت للناس اتخذونى وأمى الهين من
دون الله ارتعدت مفاصله وتفجرت من أصل كل شعرة من جسده عين من دم اه خازن (قوله تنزيها لك
الح) اشار به الى أن اتخذاهما الهين تشريك لهما معك فى الالهية لا افرادهما بذلك اذ لا شبهة فى ألوهيتك
وأنت منزّه عن الشريك فضلا أن يتخذاهما دونك على ما يشعر به ظاهر العبارة نبه عليه الشيخ سعد
الدين التفتازانى اه كرخى (قوله أن أقول) فى محل رفع لانه اسم يكون والخبر فى الجار قبله أى ما
ينبغي لى قوله وما يجوز أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة والجملة بعدها صلة فلاحملها أو صفة
فحملها النصب فان ما منصوبة بأقول نصب المفعول به لانها متضمنة لجملة فهو نظير قلت كلاما وعلى
هذا فلا يحتاج الى أن يؤول أقول بمعنى ادعى أو أذكر كما فعله أبو البقاء وفى ليس ضمير يعود على ما هو اسمها
وفى خبرها وجهان أحدهما أنه لى أى ما ليس مستقر الى وثابتا وأما بحق على هذا ففيه ثلاثة أوجه ذكر
أبو البقاء منها وجهين أحدهما أنه حال من الضمير فى لى والثانى أن يكون مفعولا تقديره ما ليس يثبت
لى بسبب حق فالباء تتعلق بالفعل المحذوف لا بنفس الجار لان المعانى لا تعمل فى المفعول به والوجه
الثانى فى خبر ليس انه بحق وعلى هذا فى لى ثلاثة أوجه أحدها أنه تبين كفى قوله سقيالك أى فيتعلق
بمحذوف تقديره أعنى لى والثانى أنه حال من بحق لانه لو تأخر لكان صفة له والثالث انه متعلق بنفس
حق لان الباء زائدة وحق بمعنى مستحق أى ما ليس مستحقا لى اه سمين (قوله ان كنت قلت) كنت وان
كانت ماضية فى اللفظ فهى مستقبلة فى المعنى والتقدير ان تصح دعواى لما ذكره الفارسي بقوله ان
أكن الآن قلت فى ماضى لان الشرط والجزاء لا يقعان الا فى المستقبل وقوله فقد علمته أى فقد تبين وظهر
علمك به كقوله فكبت وجوههم فى النار اه سمين (قوله تعلم ما فى نفسى) هذه لا يجوز أن تكون
عرفانية لان العرفان كإدماسته يستدعى سبق جهل أو يقتصر به على معرفة الذات دون احوالها حسبما قاله
الناس فالمفعول الثانى محذوف أى تعلم ما فى نفسى كائنا وجودا على حقيقته لا يخفى عليك منه شىء وأما
ولا أعلم ما فى نفسك فهى وان كان يجوز فيها أن تكون عرفانية الا انها لما صارت مقابلة لما قبلها ينبغي
أن تكون مثلها والمراد بالنفس هنا على ما قاله الزجاج انها تطلق ويراد به حقيقة الشىء والمعنى فى
قوله تعلم ما فى نفسى واضح والمعنى تلم ما أخفيه من سرى وغيبى أى ما غاب ولم أظهره ولا أعلم ما تخفيه
أنت ولا تطلعنا عليه فى النفس مقابلة وازدواج وهذا منتزع من قول ابن عباس وعليه حام الزخشرى
فانه قال تعلم معلومى ولا أعلم معلومك وأتى بقوله ما فى نفسك على جهة المقابلة والمشاكلة لقوله ما فى نفسى
فهو كقوله ومكروا ومكر الله وكقوله انما نحن مستهزؤن الله يستهزى بهم اه سمين (قوله انك أنت
علام الغيوب) يدل بمنطوقه على أنه تعالى يعلم الغيب فيكون مقرر القول تعلم ما فى نفسى ويدل بمفهومه على أنه

ما قلت لهم الا ما أمرتني به وهو (أن اعبدوا الله ربي وربكم وكنتم عليهم شهيذا) رقبيا أمنعهم مما يقولون (مادمت فيهم فلما توفيتني) قبضتني بالرفع الى السماء (كنت أنت الرقيب عليهم) الحفيظ لاعمالهم (وأنت على كل شيء) من قولي لهم وقولهم بعدى وغير ذلك (شهيد) مطاع عالم به (ان تعذبهم) أي من أقام على الكفر منهم (فأنهم عبادك) وأنت مالكهم تتصرف فيهم كيف شئت لا اعتراض عليك (وان تغفر لهم) أي لمن آمن منهم فانك أنت العزيز الغالب على أمره (الحكيم) في صنعه (قال الله

الانصارى أن بعضهم قرأ بكسر الراء وضم الباء وواو ساكنة وهي قراءة بعيدة اذ ليس في الكلام اسم في آخره واول قبلها ضمة لاسما وقبل الضمة كسرة وقد يؤول على انه وقف على مذهب من قال هذه افعوا فتقلب الالف في الوقف واو افاما ان يكون لم يضبط الراوى حركة الياء أو يكون سمى قربها من الضمة ضما * قوله تعالى (مابق) الجمهور على فتح الياء وقد قرئ شاذا بسكونها ووجهه انه خفف محذوف الحركة عن الياء بعد الكسرة وقد

لا يعلم الغيب غيره فيكون مقرر القول ولا أعلم ما في نفسك ودل بتصدير الجملة بان وتوسيط ضمير الفصل وبناء المبالغة والجمع المعرف باللام ان شيئا لا يعزب عن علمه ألبتة كما هو مقرر في محله اه كرخى (قوله) الامأمرتني به) هذا استثناء مفرغ فان ما منصوبة بالقول لانها وما في حيزها في تأويل مقول وقدر أبو البقاء القول بمعنى الذكر والتأدية وما يجوز أن تكون موصولة أو مكررة موصوفة اه سمين (قائدة) حيث وقعت ما قبل ليس أو لم أو لا أو بعد الا فهي موصولة نحو ما ليس لي بحق ما لم تعلم ما لا تعلمون الاماعلمتنا وحيث وقعت بعد كاف التشبيه فهي مصدرية وحيث وقعت بعد الباء فانها تحتملهما نحو بما كانوا يظهرون وحيث وقعت بين فعلين سبقهما علم أو دراية أو نظر احتملت الموصولية والاستفهامية نحو ما تبدون وما كنتم تكتمون ما أدري ما يفعل بي ولا بكم ولتنظر نفس ما قدمت لغدو حيث وقعت في القرآن قبل الا فهي نافية الا في ثلاثة عشر موضعا مما آتيتموهن الا أن يأتين مانكح آبواكم من النساء الا ما قد سلف وما أكل السبع الا ما ذكيتم ولا أخاف ما تشركون به الا أن يشاء ربي شيئا وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه الاموضعى هود من قوله تعالى خالد بن فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك فهي فيهما مصدرية فاحصدم فذروه في سنبلة الا قليلا يأكلن ما قدمت لهن الا قليلا مما تحصنون واذا عترتموهوم وما يعبدون الا الله وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق حيث كان قاله في الاتقان اه كرخى (قوله) وهو أن اعبدوا الله) أشار به الى أن الاستثناء مفرغ وأن أن مصدرية محلها رفع باضمار هو على انه تفسير لما أمرتني به ويوافقه قول القاضي ولا يجوز أن تكون ان مفسرة لان الامر مسند الى الله تعالى وهو لا يقول اعبدوا الله ربي وربكم اه وتعقب بانه يجوز ان عيسى نقل معنى كلام الله بهذه العبارة كانه قال ما قلت لهم شيئا سوى قولك لي قل لهم أن اعبدوا الله ربي وربكم وضع القول موضع الامر نزولا على قضية الادب الحسن كي لا يجعل نفسه وربه معا أمرين اه كرخى (قوله شهيدا) خبر ثان وعليهم متعلق به وما مصدرية ظرفية أى فقد ر بمصدر مضاف اليه زمان ودام صلتها ويجوز فيها التمام والنقصان فان كانت تامة كان معناها الاقامة ويكون فيهم متعلقا بها ويجوز أن يتعلق بمحذوف على انه حال والمعنى وكنت عليهم شهيدا مدة اقامتي فيهم فلم يحتاج هنا الى منصوب وتكون حينئذ متصرفة وان كانت الناقصة لزمت لفظ المضى ولم تكتف بمرفوع فيكون فيهم في محل نصب خبرا لها والتقدير مدة دوامي مستقر فيهم وقد تقدم انه يقال دام يدام كخاف يخاف اه سمين (قوله قبضتني بالرفع الى السماء) أى أخذتني وافيا بالرفع الى السماء والتوفى يستعمل في أخذ الشيء وافيا أى كاملا والموت نوع منه قال تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها اه أبو السعود وهذا جواب عن سؤال هو أن عيسى حى في السماء فكيف قال فلما توفيتني مع أن السؤال انما يتوجه على قول من يقول ان السؤال والجواب وجدا يوم رفعه الى السماء وامان قال أنهما يكونان يوم القيامة وعليه جرى الشيخ المصنف كالجهور فلا إشكال اه كرخى (قوله الحفيظ لاعمالهم) أي والمراقب لاحوالهم اه كرخى (قوله لا اعتراض عليك) هذا إشارة الى الجواب في نفس الامر وقوله فانهم الخ لتعليل له اه شيخنا (قوله) أي لمن آمن منهم) أى فلا يراد أن يقال كيف جاز لعيسى عليه السلام أن يقول وان تغفر لهم فتعرض بسؤاله للعفو عنهم مع علمه بانه تعالى قد حكم بانه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة اه كرخى (قوله قال الله) مستأنف ختم به حكاية ما حكى عما

يقع يوم يجمع الله الرسل عليهم السلام اه أبو السعود (قوله يوم ينفع) الجمهور على رفعه من غير تنوين ونافع على نصبه من غير تنوين ونقل الزمخشري عن الأعمش يوم ما بنصبه منونا وابن عطية عن الحسن بن العباس الشامي يوم برفعه منونا فلهذا أربع قراءات فأما قراءة الجمهور فواضحة على المبتدأ والخبر فالجملة في محل نصب بالقول وجملة ينفع الصادقين في محل جر بالاضافة وأما قراءة نافع فيها أوجه أحدها أن هذا مبتدأ أو يوم خبره كالقراءة الاولى وإنما بنى الظرف لضافته إلى الجملة الفعلية وإن كانت معرفة وهذا مذهب الكوفيين واستدلوا عليه بهذه القراءة وأما البصريون فلا يحيزون البناء إلا إذا صدرت الجملة المضاف إليها بفعل ماضٍ وخبر جوا هذه القراءة على أن يوم منصوب على الظرف وهو متعلق في الحقيقة بخبر المبتدأ أي هذا واقع أو يقع في يوم ينفع وينفع في محل خفض بالاضافة وأما قراءة التنوين فرفعه على الخبرية كقراءة الجماعة ونصبه على الظرف كقراءة نافع إلا أن الجملة بعده في القراءتين في محل الوصف لما قبلها والعائد محذوف فيكون محل هذه الجملة إماراً فاعاً ونصباً اه سمين (قوله في الدنيا كعيسى) أراد به أنه في معنى الشهادة لصديق عيسى في قوله يوم القيامة سبحانه ما يكون لي إلى آخر كلامه جواباً عن قوله أنت قلت للناس الخ وفيه إشارة إلى أن المراد بالصدق الصدق في الدنيا فإن النافع ما كان حال التكليف اه كرخي (قوله لأنه يوم الجزاء) أشار به إلى أن انتفاعهم به في الدنيا كدائنتفاع لقناتها وأما صدق إبليس بقوله إن الله وعدكم وعد الحق الخ فلا ينفعه كذبه في الدنيا التي هي دار العمل اه كرخي (قوله لهم جنات) استئناف مسوق لبيان النفع المذكور كانه قيل ما لهم من النعيم اه أبو السعود فهذا نفعهم لأنه بلغهم أقصى أمانيهم وقال الراغب رضا العبد عن الله أنه لا يكره ما يجري به قضاءه ورضا الله عن العبد هو أن يراه مؤتمراً لأمره ومنتظياً عن نهييه وقال الجنيد الرضا يكون على قدر قوة العلم والرسوخ في المعرفة والرضا حال يصحب العبد في الدنيا والآخرة وليس محله محل الخوف والرجاء والصبر والاشفاق وسائر الأحوال التي تزول عن العبد في الآخرة بل العبد يتنعم في الجنة بالرضا ويسأل الله تعالى حتى يقول لهم رضاي أحلكم داري أي رضاي عنكم وهل رضيتم قال محمد بن الفضل الروح والراحة في الرضا واليقين والرضا باب الله الأعظم ومحل استرواح العابدين وسيأتي لهذا مزيد في سورة البينة اه كرخي (قوله بطاعته) أي باقامته لهم في الطاعة فهو مضاف للفاعل ويصح أن يكون مضافاً للمفعول أي بطاعته اه شيخنا (قوله ولا ينفع الكاذبين الخ) محترز قوله الصادقين في الدنيا الخ (قوله كالكفار أي وكابليس فانه يتكلم يوم القيامة بكلام صدق ولا ينفعه كاقصه الله تعالى عنه بقوله وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق الآية اه من الخازن (قوله لما يؤمنون) أي حين يؤمنون كما سيأتي في قوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده الآية اه شيخنا (قوله لله ملك السموات والارض الخ) تحقيق للحق وتنبيه على كذب النصارى وفساد ما زعموا في حق المسيح وأمه أي له تعالى خاصة ملك السموات والارض وما فيهما من العقلاء وغيرهم يتصرف فيها كيف يشاء إيجاداً وإعداماً وإحياء وإماتة وأمرها ونهيها من غير أن يكون لشيء من الأشياء مدخل في ذلك اه أبو السعود (قوله تغليبا لغير العاقل) أي ولم يأت بمن تغليبا لعاقل لان غير العاقل هو الاكثر المناسب لمقام اظهار العظمة والكبرياء وكون الكل في ملكوته وتحت قدرته لا يصلح شيء منها للدلو له سواه فيكون تنبيهاً على قصورهم عن رتبة الربوبية اه كرخي (قوله وخص العقل ذاته الخ) أشار إلى أن الله تعالى وإن دخل في قوله كل شيء فإنه شيء لا كالأشياء فقد خص العقل ذاته فليس عليها بقادر أي لان القدرة إنما تتعلق بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد بشيء كل موجود يمكن إيجاده اه كرخي

هذا) أي يوم القيامة (يوم ينفع الصادقين) في الدنيا كعيسى (صدقهم) لأنه يوم الجزاء (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدون فيها أبدارضى الله عنهم) بطاعته (ورضوا عنه) بثوابه (ذلك الفوز العظيم) ولا ينفع الكاذبين في الدنيا صدقهم فيه كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب (لله ملك السموات والارض) خزائن المطر والنبات والرزق وغيرها (وما بين أي بما تغليبا لغير العاقل) وهو على كل شيء قدير) ومنه إثابة الصادق وتعذيب الكاذب وخص العقل ذاته فليس عليها بقادر

قال المبرد تسكين ياء المتقوص في النصب من أحسن الضرورة هذا مع أنه معرب فهو في الفعل الماضي أحسن * قوله تعالى (فأذنوا) يقرأ أبوصل الهمزة وفتح الذال وماضيه أذن والمعنى فأيقنوا بحرب ويقرأ بقطع الهمزة والمد وكسر الذال وماضيه آذن أي أعلم والمفعول محذوف أي فاعلموا غيركم وقيل المعنى صيروا عالمين بالحرب لا تظلمون ولا تظلمون) يقرأ بتسمية الفاعل في الاول وترك التسمية في الثاني

تم الجزء الاول من حاشية تفسير الجلالين تأليف العلامة الشيخ سليمان الجمل
ويتلوه الجزء الثاني من أول سورة الانعام قال مؤلفه رحمه
الله تعالى وقد تم تحرير هذا الجزء في أواخر ذى الحجة
ختم سنة ١١٩٦ ست وتسعين ومائة وألف
من الهجرة النبوية على صاحبها
أفضل الصلاة
والسلام

ووجهه أن منعهم من الظلم
أم فدى به ويقرأ بالعكس
والوجه فيه أنه قدم ما
تطمئن به نفوسهم من نفي
الظلم عنهم ثم منعهم من الظلم
ويحوز أن تكون القراءة تان
بمعنى واحد لان الواو لا ترتب
* قوله تعالى (وإن كان ذو
عسرة) كان هنا التامة أى
إن حدث ذو عسرة وقيل
هى الناقصة والخبر محذوف
تقديره وإن كان ذو عسرة
لكم عليه حق أو نحو ذلك
ولونصب فقال ذا عسرة
لكان الذى عليه الحق
معنيا بالذكر السابق وليس
ذلك فى اللفظ إلا أن يتحمل
لتقديره والعسرة والعسر
بمعنى والنظرة بكسر الظاء
مصدر بمعنى التأخير
والجمهور على الكسر
ويقرأ بالاسكان إشارا
للتخفيف كفتحذ وفتحذ
وكتف وكتف ويقرأ
قنطرة بالالف وهى مصدر
كالعاقبة والعافية ويقرأ
فناظره على الامر كما تقول
حساهله أى بالتأخير (الى
ميسرة) أى الى وقت ميسرة
او وجود ميسرة والجمهور
على فتح السين والتأنيث
وقرى بضم السين وجعل
الهاء ضميرا وهو بناء شاذ
لم يأت منه إلا مكرم ومعون
على أن ذلك قد تنوّل على

فهرست

الجزء الاول من حاشية العلامة الجمل على تفسير الجلالين
مزينة الهوامش باعراب القرآن لابن البقاء

سورة المائدة

٤٥٥

سورة النساء

٣٥٥

سورة آل عمران

٢٤٠

سورة البقرة

٨

فهرست اعراب القرآن لابن البقاء الذي بهامش هذا الجزء

سورة البقرة

٢٢

سورة الفاتحة

٨

اعراب التسمية

٥

اعراب الاستعاذة

٤

